

que esta cō el enfermo ante de tiēpo toem  
su necesidad. No quieras a otro culpar:  
mas aty mesmo en todas las cosas piēsa  
ser culpado. Toda obra vil qeras alimpi  
ar con humildad ⁊ no dexar la fazer a o  
tro. Sy eres forçado rez: non descubras  
tus diētes. Quādo fueres forçado de fab  
lar con fenzas: buelue la tu cara ⁊ no qe  
ras catar en sus faciones ⁊ assi fabla con  
ellas. Fuye delas mōias assi como el fue  
go ⁊ del lazo del diablo: ⁊ de todo las qe  
ras olvidar ⁊ su fablamiēto ⁊ su visitaciō  
por esto q no dē al tu coraçō tentacion de  
vicios ⁊ de vilezas a vn q sean tus herma  
nas carnales. Assi te guarda de confiāca  
delos mācebos familiares como delos es  
traños ⁊ de fablamiento de aqillos fuye  
como dela amistāca del diablo. Quieras  
aver vno con quien fables tus secretos ⁊  
sea bien temiēte a dios ⁊ sepa a sy mesmo  
bien guardar: ⁊ sea pobre de spū ⁊ en su  
morada: ⁊ q sea rico en las obras de dios.  
Escōde tus obras ⁊ tus batallas a todo  
omē. No qeras ante ningūo ser sin tu ha  
bito sino por necesidad assy como aquel  
q se da a vergueca del angel q es su guar  
da ⁊ cō temor esta a todas cosas. Dejoz  
cosa es ati comer mortal venino q comer  
con muger: si biē es tu madre o tu herma  
na carnal. Dejoz es ati mozar con el dra  
gon q dormir cō otro ni cubrir te con el a  
vn que fuesse tu hermano carnal. Si al  
guno mayor de ti qndo vas por la via te  
dize ven ⁊ fagamos oñon: no le seas deso  
bediente. Quieras menospreciar ati mes  
mo ⁊ no a los otros. No qeras cō ningūo  
contrastar ni barajar por nada: ni qeras  
mētir ni jurar el nōbre de dios. Sufre ins  
iurias ⁊ no las quieras fazer a los otros.  
No qeras amar hōras seglares: mas se  
as sometido a los pñcipes ⁊ quieras te a  
partar de su cōpañia: ca aql enlazamiēto  
enlaza a los necios a perdiō. ⁊ tu go  
loso q quieres satisfacer a algūa gula: me  
joz es ati comer carbones de fuego q non

las freycuras d los pñcipes. Derrama so  
bre ti mesmo olio de mirra q es abstinē  
cia de todas cosas. Guarda ati mesmo d  
mucho hablar: ca aqillo mata muchas ve  
gadas en tu coraçō los pēsamiētos de di  
os q nascē en el. No qeras disputar cō los  
perlados de santa yglia ni con otro: āres  
te guarda assi como de leon. Por las pla  
gas delos yrosos ⁊ barajosos no quieras  
pasar: por tal q tu coraçō no sea finchido  
de saña. No qeras mozar con omē sober  
nio: por esto q no sea tirada ala tu aia la  
gracia del spū santo ⁊ q seas fecho mora  
da de todos pecados. ⁊ omē si tu guar  
das estas ordenaciones ⁊ mātienes a ty  
mesmo en los pensamientos de dios: la tu  
anima vera luz de xpo ⁊ no caera en tinie  
blas: ayudando aquel a qen sea gloria ⁊  
honrra ⁊ virtud con el padre ⁊ el spū san  
to por todos tiempos. Amen.

Acaba el libro que compuso el  
glorioso serafico doctor sant Bue  
nauentura. llamado Forma delos  
Nouicios. ⁊ el tratado del mesmo  
doctor q fabla delas demādas ⁊ re  
puestas del cuerpo ⁊ del aia. con o  
tros dos tratados Impremidos en  
la muy noble cibdad de Seuilla.  
por. Reynardo vngut aleman. ⁊  
Stanillao polono compañeros. a  
xxvi. dias del mes de Junio. año d  
M.ill. cccc. lxxvij.



# TRACTADO DE LA VIDA Y ESTADO DE LA PERFECIÓ

En el nombre de la sanctissima trinidad. Comiença el tractado de la vida y estado de perfection. dirigido al deuoto hermano frey Juan de. P. en la casa de san Benito de valladolid.

**D**onoz y alabãça de nuestro señor ihu xpo. y de su gloriosa madre y a consolacion vuestra amado hermano. y de todos los que la cõbre de la perfection desean alcanzar. Entre las mouibles ondas de mi inquieta vida que buscando a mox me salio al camino marta: trabaje por me llegar a algunos remansos onde la presente obrezilla podiesse copilar /ansi como el que vende miel al colmenero: y ala panadera pan pues sois dentro de la fuente del studio de la perfection. onde las cartillas de los rincones me podrian ser libros de assaz doctrina /mas porquẽ los donzillos pequenos y õ poco valor suelen de los que se amã ser auidos por muy pçiosos: tone atreuimẽto a me hazer maestro de lo que me cõuenia ser discipulo: no me esforzando en la pobreza de mi entendimiento: mas en la franqueza de aquel que dixo. Abre la tu boca que yo te la fenchire. El q̃ da a los paruulos spiritu de sabiduria y a los afales haze hablar y ihu xpo conõcedor y juez de mi conciencia sabe que digo verdad: que no sin verguença hablo de la virtud que no sigo. E de la perfection que no alcanço. mas ni porquẽ mis flacas fuerças no basten pa mas nõ depare de ser ansi como el ciego que tiene la candela y alumbra a los que pueden ver. E ansi como el coro que muestra el camino a los que le pueden andar: ansi como el niño que recuenta lo que scriuió los varones prudentes. E bien ansi el presente tractado mediante la gracia de nro señor: sera ordenado de autoridades y dichos que los sanctos y doctores catholicos al proposito de la presente materia escriuieron. Por onde ruego a los que la presente obra veran que corrijan y emienden qualesquier yerros que en ella fallaren porque la mi impericia no faga siniestro el fin del recto desseo. E sera el presente tratado dividido en tres partes. En la primera se dira de los consejos euangelicos. y en la segunda de las gracias gratis dadas: y en la tercera de lo que pertenece al ombre para se ordenar ala perfectiõ. E aun que aquesta obra sea para ello tan insufficiente /tollere la caridad del lector los defectos del autor segun aquello del apostol que dize. Sofrid hermanos de buen coraçon a los simples: como kais vosotros prudentes.

Capitulo primero de como por solas dos vidas: que son actiua y contemplatiua: puede el ombre alcanzar la bienaventurança: pa que fue criado.



**A**nsi como los fines de las artes y ciencias p̃cticas ña vida hu

mana: tienen sus decentes medios por donde se puedan alcanzar /ansi el fin comun de toda nuestra vida que es la bienaventurança: para que somos criados: tiene dos vidas solamente por donde se pueda adquirir. Sin las quales todo trabajo es inutil. y toda esperança vana: ansi como el que p̃falle cojer muelle sin la sembrar y vuas sin las plantar. Por esto el labrador no buye la calor del estio. ni el frio del inuier ni el gran trabajo de la labor de la tierra porque espera de alli abundosos frutos. y en otra manera folgãdo no los espera gozar. E ansi el marinero se pone al peligro del mar: y el cauallero al de la cavalleria: por alcanzar el fin de su trabajo. Pues ansi el fin de toda nra vida humana q̃ es el reyno de los cielos: por otro ningun medio podemos hauer: sino por vna destas dos vidas: q̃ son actiua. y cõttemplatiua. Segun lo pone sant gregorio sobre el ezechiel diziendo. Due sunt vite. in quibus nos deus õipotens. per sacrum eloquiũ erudit. Dos vidas son: por las quales deos todo poderoso nos ensena: por su scã palabra. ca por solas estas dos vidas nos ensena: como alcãçemos la bienaventurança

Capitulo. ij. de como nos son significadas estas dos vidas en maria y marta.



**A** estas dos vidas nos son demostradas en dos hermanas /que son maria magdalena y Marta su hermana

En la vida cõttemplatiua nos es demostrada en maria: y la vida actiua en marta. trabajaua marta en seruir al señor /mistrãdo le manjar corporal. vacaua maria oyẽdo al señor: por recibir manjar spiritual. Tanto desseaua marta seruir al señor: q̃ le parecia q̃ todo el mundo no bastara para le seruir: maria sentia tanto dulçor en la palabra del señor: que por todo el mudo no q̃si era apartarse de oyr. Onde como vn dia estouessee el señor en betania en casa de marta y martha andouiesse muy sollicita en le administrar las cosas necessarias a su refecion. y maria estouessee assentada cerca de los pies del señor /oyendo con mucha atencion y deuocion su palabra: indignada marta contra maria porque ansi la de fãua sola en aquella administraciõ: que yo se della al señor diziendo. Dñe: non est tibi cure q̃ sozo: mea reliquit me solam ministrare: dic ergo illi vt me adiuret. Luc. x. Señor: no as agora cuydado que mi hermana me deya sola administrar y entẽder en todo. Plegate señor dezir le que me ayude. Respondiole el señor diziendo. Martha martha sollicita es y turbatis erga p̃ima: porro vnuz est necessariũ. Maria optimã partẽ elegit: que non auferet ab ea. Martha martha sollicita eres. y turbada acerca de muchas cosas. En vdad te digo que vna cosa es necessaria. maria escojo la mejor pte que no le sera quitada

Capitulo. iij. de como es mejor la vida cõttemplatiua /que la vida actiua



**S**egun las palabras del señor parece que la vida cõttemplatiua que es significada en la parte de maria /es mejor que la vida actiua que es significada en la pte de marta. mas podria se dudar: pues la parte de maria era mejor q̃ la de martha porque como martha desseasse tanto ser-

uir al señor: no le auia amonestado que de  
passe de administrar: y vacasse con maria  
en la contemplacion. a esto se responde: q̄  
por cinco razones. La vna por que la par  
te de martha era buena: ca era cerca de  
las obras o misericordia corporales: alas  
quales cada vno es obligado. segun su pos  
sibilidad / quando la necesidad. en tiempo  
y lugar lo demanda. Enos ban de ser de  
mandadas el dia dei iuzio. Onde dize  
sant gregorio en la tercera omelia sobre el  
ezechiel. *Sine contemplatiua vita intra  
re possunt ad celestem patriam: qui bona  
que possunt operari non negligunt: sine  
actiua autem intrare non possunt: si negli  
gunt bona operari que possunt. Sin la vi  
da contemplatiua puede entrar en la glo  
ria celestial / los que no fueren negligentes  
en obrar el bien que pudieren. E sin la vi  
da actiua no podran entrar si dexa de ha  
zer los bienes que podran. La segunda  
razon por que el señor callo basta enton  
ces: fue por lo dezir en tiempo mas conue  
nible: quando turbada martha acerca de  
muchas cosas: se le quejase de maria por  
que no la ayudaua. La tercera razon es  
por nos demostrar que en tanto es la vi  
da actiua buena: en quanto no nos apar  
ta dela contemplatiua. E por esso callo el  
señor: basta que martha quiso apartar a  
maria dela contemplacion. La quarta ra  
zon es: por que diuersas criaturas son in  
clinadas a diuersos exercicios y operacio  
nes. *E vale mas ser perfecto en las cosas  
menores: que imperfecto y negligente en  
las mayores. Onde como martha fuesse  
tan feruiente en la vida actiua. y a ella mas  
inclinada que ala contemplatiua. era cer  
ca della en aquel tiempo mas perfecta: q̄  
fuera en la contemplatiua. La quinta ra  
zon es: por demostrar que la vida actiua:  
no solamente es buena: mas avn es ansi  
necesaria / que no puede ser la vida con  
templatiua sin ella. Ca si martha no apa  
rejara la refection al señor: maria la apare  
jara. E por esso podia maria vacar en la  
contemplacion acerca del señor: porque**

martha entendia en su refection. Empe  
ro así podicra martha aquello administrar  
que podiera en parte con maria contem  
plar. E por esso tolero el señor su solicitud  
demostrándole con amor la causa de su tur  
bacion: diciendole. *martha martha solici  
ta es y turbas erga plurima. Martha  
martha sollicita eres: y turbas te acerca o  
muchas cosas. En verdad te digo que  
vna cosa es necessaria: que es la parte de  
maria. conuiene a saber. leuantar el cora  
gon en dios y ser becho con el vn spiritu  
segun aquello del apostol que dize. *Qui  
autē adheret domino: vnus spiritus est. j.  
corinthios. vj. El que se llega al señor: es  
becho con el vn spiritu. por esso dezia el p  
pbeta. *Adhuc adherere deo bonum est y  
ponē in domino deo spem meam. Bran  
bien es auer llegar me a dios: y poner en  
el señor dios la mi esperança. E como si  
dixesse. *Tu martha eres sollicita en mu  
chas cosas y no tan necesarias: por lo q̄  
eres turbada. empero de todas ellas vna  
es la mas necessaria. Conuiene a saber.  
aparejar nos alguna parte de refection que  
tu sola y sin turbacion puedas facilmente  
bazer: si en mas non te quejas. Es occu  
par. E por esso no conuiene que maria  
se ocupe contigo en lo superfluo. E por  
que la parte de maria. es la mejor neces  
saria: permanecera con ella para siempre  
en la bienauenturança. Ansi como la cari  
dad que permanecera para siempre. avn  
que la fe y esperança se a euacuadas. Que  
como la fe se crea lo que no vemos: y la  
esperança esperar lo que es por venir: ci  
erto es que despues desta presente vida.  
todos veremos: y conoceremos: lo que a  
gora creamos por fe: y alcanzaremos lo  
que agora esperamos. E ansi estas dos  
virtudes seran euacuadas. quando aquel  
tiempo viniere: mas la caridad no sera an  
si que antes sera mas perfecta en la bien  
auenturança. Onde no sera menester la  
parte de martha: que ni aura hambrien  
to a quien dar de comer. ni peregrino a  
quien en aluergar: ni desnudo a quien vestir****

que todos estaran tan abastados: que no  
les faltara cosa.

**Capitulo quarto. De como  
nos son dados los consejos euangelicos  
para alcanzar la perfeccion y mayormente  
los tres.**



**S**abido que la vida contem  
platiua es de mayor perfeccion que la vida actiua. Con  
uiene que los que la dessea  
mos alcacar sepamos que cosas nos pue  
den a ella ayudar / o quales nos pueden  
della retraer y apartar. Onde si bien mi  
ramos en lo que ya es dicho de Maria y  
Martha / alli parece como la causa por  
que Martha no podia vacar en la con  
templacion era por ser ocupada en cuy  
dado delo temporal. delo qual como esto  
uiesse maria eximida: podia bien vacar o  
yedo al señor. E por tanto es menester q̄  
todas las cosas que de aquesta libertad  
nos apartaren catiuando nos en solicitud  
delo temporal las apartemos de nos en  
quanto podieremos y abraçemos aque  
llas que dela tal ocupacion nos podran  
eximir para poder libremente seguir a ihe  
su christo en q̄ consiste toda la perfeccion:  
bien dela criatura: lo qual no puede ha  
zer el que es ocupado cerca de muchas  
cosas y por esso nos son dados en la ley di  
uina los consejos euangelicos para que  
por ellos pueda el hombre apartarse de  
las ocupaciones temporales en quanto  
fuere possible. Empero estos consejos no  
son al hombre ansi necesarios: que sin el  
los no pueda salvarse. usando o las cosas  
segun razon y guardando los mandami  
entos dela ley. E por esso estas amone  
staciones son dichas consejos y no man  
damientos / por quanto aconsejan al om  
bre que defe lo menos bueno por lo me  
jor. Ca la ley en quanto a los mandami  
entos no trae a perfeccion: ni es puesta si

no a los malos y peccadores como escri  
ue el apostol a timotheo. *Lex iusto non  
est posita: sed iniustus y non subditus: im  
pijs y peccatoribus. primo capitulo. La  
ley no es puesta al iusto: mas a los iniu  
stos y desobedientes: malos y peccado  
res que los perfectos mas bazen de a  
quello a que les obliga la ley: y avn non  
usan de todo lo que les concede. E por  
esso pertenecē estos consejos a los que an  
de ser perfectos segun lo demuestran las  
palabras del señor. que como vno le pre  
guntasse que baria para ganar el reyno  
delos cielos. Respodiolo diciendo. *Ser  
ua mandata: guarda los mandamientos  
E como aquel le dixesse que siempre lo  
bauia becho. Replio el señor diciendo.  
*Si vis perfectus esse vade y vende oia q̄  
habes y da pauperibus: y veni y sequere  
me. Mathei decimo nono. Si quieres  
ser perfecto ve y vende todo lo que tienes  
y da lo a los pobres y vé y sigue me. Di  
xole que vendiesse todo lo que tenia por  
que la hacienda non le ocupasse para le  
seguir / que quando el hombre es occu  
pado en cuidado delas cosas tempora  
les: no puede bien seguir a ihe su christo.  
E porque cerca de tres cosas principal  
mente es el hombre ocupado en esta pre  
sente vida. La primera cerca de su mesma  
persona. La segunda cerca de su muger  
y hijos. La tercera cerca de su hacienda  
Por esso entre los consejos euangeli  
cos nos son dados tres principales: pa  
ra quitar la solicitud destas tres cosas.  
Para quitar la solicitud dela hacienda  
temporal nos es dado el consejo dela po  
breza. Conuiene a saber desamparar del  
todo los bienes temporales porque el co  
raçon no se ocupe cerca dellos segund  
aquello que arriba se dixo. E para qui  
tar la solicitud que es cerca dela muger y  
hijos: nos es dado el consejo dela casti  
dad: segun aquello del apostol que dize.  
*Qui sine vxore est sollicitus est que domi  
ni sunt: quomodo placeat deo: qui au****

tem cum vxore est sollicitus est que sūt mū  
di quomo placat vxori: z diuisus est. pa  
ma corinthiorum septimo. El que es sin  
muger tiene cuydado dlas cosas que son  
del señor. E como le a plazera: mas el q̄  
nene muger: tiene cuydado delas cosas  
del mundo. E como a plazera ala muger  
z ansí es diuiso su coraçon en muchas p-  
tes. Este consejo nos mostro el señor por  
exemplo de sant iuan quando le quito de  
las bodas para que le siguiesse. Para q̄  
tar la sollicitud que es cerca de si mesmo:  
nos es dado el consejo dela obediencia  
por la qual el hombre somete la disposi-  
on de todas sus obras y voluntad a su su-  
perior segun aquello del apostol que dize  
Obedite prepositis vestris z subiaccete eis  
Ephesiorum vltimo. Obedeced a vuestros  
prepositos: someteos a ellos. E por  
que la mayor perfeccion dela vida huma-  
na consiste en que el hombre este siempre  
vnido con dios como dicho es: alo qual  
disponen principalmente estas tres cosas  
por tanto son dichas pertenecer al estado  
dela perfeccion segun lo demuestra aque-  
llo que dixo el señor. Si vis pfectus esse  
vède omnia que habes z sequere me. Si  
quieres ser perfecto vende todo lo que tie-  
nes z sigue me. Quasi constituyendo la p-  
feccion en le seguir. alo qual disponia el d̄  
amparar la hacienda. Onde como vna  
vez dixiessa sant pedro al señor. Ecce nos  
relinquimus omnia z secuti sumus te:  
Quid ergo crit nobis: Mathei nono.  
A nos otros que desamparamos todas  
las cosas z te seguimos: que galardón  
nos daras. Respondio el señor. Amen  
dico vobis quod vos qui secuti estis me  
in regeneratione cum sederit filius homi-  
nis in sede maiestatis sue: sedebitis z vos  
super sedes duodecim. Judicantes duo-  
decim tribus israel. En verdad vos digo  
que vos otros que me haueis seguido:  
quando en la regeneracion se assentare el  
hijo dela virgen en la silla de su majestad  
sentaros es vos otros sobre doze sillas

juzgando los doze tribus de israel. On-  
de parece que el señor no respòdio a sant  
pedro alo que dixo que hauian desampa-  
rado todas las cosas: mas solamente a-  
lo otro que dixo. E te seguimos. d̄ mostrá-  
do que en aquello consistia la perfeccion z  
no en el desamparar las riquezas: que a-  
quello algunos gentiles philosophos lo  
bizieron mas no alcanzaron por esso la  
bienaventurança. Son empero estas co-  
sas effetos z señales de perfeccion en quã-  
to son ordenadas a ella: posponiendo el  
ombre lo que menos ama por lo que mas  
ama: menos preciano lo temporal: por  
lo spiritual /no solamente la hacienda: mu-  
ger z hijos: mas avn negando assí mes-  
mo por iesu christo segun aquello del li-  
bro delos cantares que dize. Si dederit  
homo omnem substantiam domus sue ad  
mercendam dilectionem: quasi nihil com-  
putabit eam. Cantico octauo. Si el  
hombre diere toda la substancia de su ca-  
sa por comprar la dileccion quasi en nada  
la estimara. Conuene asaber la hazienda.  
Assí dezia el apostol. Que mihi aliqua-  
do fuerunt lucra /arbitratus suz vt serco-  
ra: vt christum lucrifacerem. phil. iij. Lo-  
que yo vn tiempo mucho preciaua z te-  
nia por ganancia. Agora to estimo en cõ-  
paracion de esciercol: por ganar a iesu cri-  
sto. E por que todo mal tiene principio d̄  
vna de tres cosas. Conuene asaber. o de  
la concupiscencia dela carne: o dela con-  
cupiscencia delos ojos. o dela soberuia d̄  
la vida: delos quales principios nos a-  
partan estos tres consejos sulo dichos:  
por tanto son los mas substanciales a to-  
da religion: por que apartan a sus profes-  
sores de mal: no solamente quanto ala cul-  
pa /mas avn quanto ala causa. E por esso  
los que precmeten estas tres cosas son di-  
chos del estado dela perfeccion. Onde los  
tales profesores son dichos religiosos q̄ si  
offrecientes a dios en manera de sacrifi-  
cio: assí mesmos z a todas sus cosas. La  
hazienda por pobreza y el cuerpo por cõ-

stancia: z la voluntad por obediencia.

### Capitulo quinto dlos otros nueue consejos.

**T**ros consejos euangelicos  
ay que ansí mesmo pertene-  
cen a todo religioso. El pri-  
mero es de caridad segun a  
quello que dize. Diligite inimicos ve-  
stros: benefacite his qui vos oderunt. lu-  
ce sexto. Amad a vuestros enemigos: z  
bazed bien a los que vos aborrecieron.  
El segundo es de mansedumbre segun  
aquello que dize. Si quis percusserit te  
in dexteram maxillam tuam: prebe illi z al-  
teram. Mathei quinto. Si alguno te bi-  
riere en el vn carrillo: parale el otro. El ter-  
cero es de misericordia segun aquello que  
dize. Omni petenti te tribue. Luce sexto.  
Da te todo aquel que te demandare. El  
quarto es dela simplicidad dela habla se-  
gun aquello que dize. Sit sermo vester est  
est: non non. Mathei quinto. Sea vue-  
stra palabra es es: no no. El quinto es de  
apartar la ocasion del peccado: segun a  
quello que dize. Si oculus tuus scādali-  
zat te: erue eū z pice abs te. mathei. xvij.  
Si el tu ojo te scādaliza: saca le y ecbale  
de ti. El sexto es dela rectitud del fin dela  
obra: segun aquello que dize. Attendite  
ne iusticiam vestram faciatis coraz homi-  
nibus vt videamini ab eis. Mathei sexto.  
Mirad que no fagais vuestra justicia an-  
te los hombres por ser vistos dellos. El  
septimo es dela conformidad dela obra a  
la doctrina segun aquello que dize. Alli-  
gant autem onera grauiā z importabilia  
z imponunt in humeros hominum. digi-  
to autem suo nolunt ea mouere. Mathei  
xxij. Hagan grandes cargas z incõpor-  
tables: z ponen las en los ombros delos  
hombres: y ellos no las quierẽ mouer cõ  
su dedo. El octauo es de quitar la solici-  
tud: segun aquello que dize. Nolite soli-  
cite esse anime vestre quid manducetis. lu-

ce. xij. No querais ser sollicitos que come-  
reis o que beueris. El nono es dela cor-  
reccion fraterna: segun aquello que dize. si  
peccauerit in te frater tuus vade z corripe  
eum inter te z ipsum soluz. Mathei. xvij.  
Si peccare en ti tu hermano ve y corrije  
le entre ti y el solo. todas las otras autori-  
dades que son cerca delos consejos euan-  
gelicos se reduzen a estos doze suso di-  
chos segun que adelante se dira en la de-  
claracion de cada vno dellos.

### Capitulo sexto delas diferen- cias que son entre los mandamientos z los consejos.

**A**lhas diferencias son en-  
tre los mandamientos z los  
consejos. Lo primero: q̄ los  
mandamientos obligã z no  
los consejos por que guardar los manda-  
mientos es a todos de necesidad: z guar-  
dar los consejos es de voluntad. Lo segun-  
do q̄ los mandamientos prohibẽ las cosas  
illicitas z los consejos algunas dlas que  
son concedidas. Lo tercero que por los  
mandamientos apartamos el peccado: z  
por los consejos las ocasiones del pecca-  
do. Lo quarto que por los mandamen-  
tos mayormente por los negativos fuy-  
mos dela pena: z por los consejos acre-  
centamos galardón. los consejos guar-  
dados acrecientan galardón z los no guar-  
dados no obligan a pena esto es por que  
alos mandamientos somos obligados  
de necesidad z a los consejos no: sino por  
voluntad. Empero por el es becho el co-  
sejo mandamiento como dize sant augu-  
stin. Nouere est voluntatis: reddere ne-  
cessitatis. Prometer es de volũdad /mas  
cumplir la promesa es de necesidad z an-  
si son los cõsejos /alos religiosos mada-  
mientos por el voto q̄ a ellos bazẽ z mejor  
es ser deuoto en las cosas menores que in-  
deuoto en las mayores. Onde mejores  
guardar con deuocion los mandamientos  
a iij

comunes que obligarse a los de consejo y ser en ellos negligentes los consejos pertenecen a los perfectos y los mandamientos a los que han de ser perfectos: y la promission a los imperfectos y la prohibicion a los perversos.

Capitulo septimo de como el enemigo representa falsas razones contra la doctrina de christo.

**A**si como iesu christo maestro de toda verdad: nos ha dado consejos por do podamos subir ala cambre de la perfection. Ansi el enemigo del linaje humano: representa al hombre: falsas apariencias y razones en contrario de aquello por nos hazer perder aquel sumo bien que la doctrina de christo nos convida. por onde no sera inutil tocar aqui algunas: en special de aquellas que son contra los tres consejos primeros mas substanciales ala religion. porque no solamente podrian retraer y apartar a algunos de se someter a ellos: mas aun a los ya professos podrian alterar y turbar creyendo que podrian mejor aprouechar en la libertad primera que puestos so el yugo de la obediencia. y conocida la verdad: sera alancado del coracon del hombre todo temor y impedimento para poder aprouechar con toda seguridad y reposo del spiritu.

Capitulo octauo de como algunos improbaron la pobreza voluntaria

**A**gunos bouo que improbaron la pobreza y a los que la querian seguir porque despreciaban las riquezas y bienes temporales sin los quales la vida humana no se puede conseruar. Lo primero diziendo que a toda cosa biuiente es natural apctito de se proueer en tiempo de necesidad: de las cosas que le son necessarias para la sustentacion de su vida. Onde los a-

nimales que son sin entendimiento y non pueden fallar en todo tiempo del año las cosas a ellos necessarias por vn iustincto natural: las traen: allegan y guardan en el tiempo que se pueden auer: para todo el otro tiempo. ansi como parece por las auejas y hormigas. Pues como el hombre aya menester muchas cosas: las quales en todo tiempo no se pueden adquirir cosa natural es al hombre / que allegue y guarde aquello que le es necessario para la conseruacion de su vida. Lo segundo parece ser malo que el hombre desampare los bienes temporales porque parece auer contra natura: pues son para conseruacion de la vida humana. Onde ansi como seria cōtra ley natural que vno se cortasse la mano: o qualquier otro miembro que naturalmente le es dado para su propia operacion. ansi parece contra ley natural quitar de si los bienes temporales / en que es quitar la sustentacion de la vida. Lo. iij. parece ser mala la pobreza: porq̄ touiendo el hombre bienes temporales: no solamente aprouecharia assi: mas auer a otros que ellos carecen lo qual seria mejor que no hazer se impotente de bien hazer. Pues como tomar pobreza de voluntad sea hazer se impotente: de bien hazer manifesto parece ser contra la caridad y bien de la compaña humana: en que conuene ayudarse los hombres vnos a otros. Lo quarto parece no ser buena la pobreza: porque si tener bienes temporales es malo: seguir seya que seria bueno q̄tarlos a quien los touiese y por consiguiente malo / dar los a quien no los touiese: que es cōtra toda razon: caridad y justicia. Lo quinto parece la pobreza ser mala: porque por ella se cometen muchos males: robo: homicidios: adulaciones: mentiras: perjuros: engaños: y otros muchos males: para lo qual todo busca ocasion: el que dexa de adquirir bienes temporales de onde se puede por biuir en pobreza. lo qual todo parece por aquello del eclesiastico que dize.

**P**ropter inopiam multi deliquerunt. et vij. capitulo. Por la megra muchos pecaron. por esso dize el eclesiastes. Sicut protegit sapientia sic protegit et pecunia. septimo capitulo. Como defiende la sabiduria: ansi defiende el dinero y por tal no queria el sabio demandar a dios pobreza mas antes decia. Mendicatum et diuitias ne dederis mihi / tribue tantum victui meo necessaria. Proverbio. iij. Señor ny me des pobreza ni riquezas: mas tan solamente lo necessario a mi vida. E pone luego la razon diziendo. Ne forte satiatus illicitarum ad negandum et dicam quis est dominus: aut egestate compulsus fuerit et perirem nomen dei mei. Porque por ventura con demasiada no me ensoberueza para negar y diga. Quien es el señor o costrenido con necesidad furte y por jure el nombre de mi dios. Lo sexto parece ser mala la pobreza porq̄ la virtud consiste en el medio q̄ es dar lo que se due dar y retener lo que se due retener. E los extremos son malos que son: retener lo que se due dar y retener que es auaricia y dar lo que se due retener y dar que es prodigalidad. pues como desamparar todos los bienes temporales sea este vn extremo. cōuiene asaber prodigalidad: parece claro no ser virtud ni por consiguiente bueno.

Capitulo. ix. de como algunos por semejable contradixieron los modos de biuir en pobreza.

**A**si como algunos contradixieron la pobreza: ansi por consiguiente cōtradixieron los modos de biuir en ella: diziendo q̄ todo aquel q̄ desampara los bienes temporales por la pobreza: no puede biuir sino en vna de tres maneras. cōuiene asaber. o auiendo con otros bienes en comunidad de onde cada vno sea pueido de lo necesario / o por trabajo de sus manos. o de ajeno trabajo. y q̄ ninguna cosa destas es buena ni vtil para la p̄ficiō. porq̄ si quisierē

biuir iutamēte: ansi q̄ los bienes de cada vno se vendan y se prouea de aqui precio / no parece ser eficaz para mucho tiempo: tal modo de biuir. Lo vno porq̄ de aquellas que la tal pobreza eligē: siēpre por la mayor parte son personas pobres y de peñas haziedas. E de los ricos son muy pocos los q̄ dexan para las riquezas por biuir en pobreza y auiendo todos de proueer de aquellas posesiones de los ricos: como sean pocas no bastaria para q̄ de alli se sustentassen mucho tiempo. quanto mas q̄ podria ser el precio de ellas: facilmente mendicabado por engaño furto: o rapina de los q̄ lo touiessen en poder: o lo ouiessen de espēder y ansi q̄daria los tales. muy presto desamparados de las cosas a ellos necessarias. E auer acaecen muchas cosas por do los hombres son costrenidos a desamparar aquella tierra y yrse a otra y no seria facil cosa de proueer a cada vno por do fuesse ansi yria sin remedio alguno: por onde no parece suficiente el tal modo de biuir. E si quisierē biuir en comunidad touiedo heredades y posesiones en comū para q̄ de los frutos y rētas de aquellas posesiones / sea cada vno pueido de lo necesario ay grāde incōueniente: porq̄ para poder pueer a muchos requiesse copia de posesiones y rāto grāde sollicitud y auer se causan asaz vezes turbaciones por violencias y engaños q̄ muchas vezes son hechas a los q̄ las tienē mayormente q̄ndo las posesiones son muchas como se reqere para copia de religiosos: por do seria necessaria grā sollicitud para las gouernar y ampar. lo q̄ todo es cōtra el proposito de la pobreza voluntaria. E tā biē se causa alas vezes discordia entre los mesmos q̄ las poseen. lo q̄ no se haze entre los q̄ no tienē entre si q̄ partir. y por aquello sō los vnos a los otros aborrecibles y pierden el reposo del spū. onde por todas estas cosas es mayor incōueniente biuir en tal manera: q̄ si cada vno por si touiese hazieda. Lo. iij. si los q̄ eligē pobreza quisierē biuir por trabajo de sus manos. parece cosa de vanidad que vno desampare lo que ya tiene ganado: por lo toz

nar de nuevo aganar: para lo qual era necesaria mayor sollicitud q̄ touiêdo ô suyo en possessiones mayormente si fueren en moderada cantidad: z así sería contra el consejo de nuestro señor que es de quitar la sollicitud dello temporal: quanto mas que para biuir por trabajo manual non son todos suficientes en special los que non son criados en ello así como los que son criados en los estudios de las ciencias z virtudes / los quales son mejores para la perfection que los otros rústicos z oficiales que son, menou habiles para la cōtemplacion z mas suficientes para el trabajo manual. z avn podría acaecer de enfermarse los semejantes o por otra ocasion por do no podiessen trabajar z quedarian sin remedio del proueymiento necesario. E avn q̄ todo esto no fuesse / sería ô fuerza de ocupar mucho mas tiempo en acquerir cada día el mantenimiento que non teniendo moderada hacienda por lo qual no podría entender así en otras cosas mejores en que se requiere tiempo: z reposo del espíritu para aprouechar en ellas así como es en el estudio de las ciencias z de las cosas espirituales z así sería todo contra la doctrina de christo z el proposito de la pobreza voluntaria que es quitar la sollicitud de las cosas temporales: porque mejor pueda el hombre entender en las espirituales. E si algũo dixiere que el trabajo manual es necesario para quitar la ociosidad / mejor sería quitarla por el exercicio de las virtudes morales alas quales sirven los bienes temporales: que non en los acquirir ca en vano sería dar al hombre consejo de biuir en pobreza solamente por quitar la ociosidad por el trabajo manual: sino fuesse para se ocupar en otros exercicios mas nobles. E si dixieren que el trabajo manual es necesario para domar las carnes muy mejor se pueden domar z apartar las concupiscencias venereas: por ayunos: vigiliás z otras semejables cosas que non por semejante tra-

bajo. Onde parece por estas razones ser cosa desordenada desamparar el hombre los bienes ganados: por los tomar ô nuevo a ganar por su trabajo. Pues si el q̄ elige pobreza no biue por alguna manera destas suso dichas: necesario es que biva del trabajo z hacienda de otros lo qual non parece razonable que vno dexelo suyo / por biuir dello ajeno. ca non es cosa justa recibir z non regradar: que en dando z tomando se guarda la ygualdad de la justicia. E por tanto aquesto sería bien para los que en algo siruiessen a aquellos de cuyas haciendas se ouiesse de proueer: así como los predicadores que dan al pueblo doctrina. E los que le administran los sacramentos z otros semejables que son dignos de recibir sustentacion de aquellos a quien en algo sirven: mas non los otros que ninguna cosa destas hazen z avn este modo de biuir sería dañoso a muchos pobres que de fuerza se han de sustentar de limosnas por que así por pobreza como por enfermedades non se pueden proueer por si mesmos z serian los semejables menos ayudados a causa de los otros porque aquellas limosnas se repartirian por muchos mas. ca en otra manera non bastarian para tantos las facultades de los que biziesse las tales limosnas. E avn para la perfection de la virtud se requiere que los hombres tengan gran libertad z que non sean sujetos a otros con temor: o con demasiado amor. Pero que en otra manera muy ligeramente participan de los peccados ajenos: o consintiendo o adulando: o al menos dissimulando: ca non puede ser: menos si no que el que biva de hacienda ajena: aya verguença z temor de ofender: o enojarse a aquel de quien recibe los tales beneficios. E así es impedida la p̄feciõ de la virtud q̄ es el fin de la pobreza voluntaria z avn sin todo esto peccar q̄ por tal manera non se podría biç proueer

los semejables: porque como el dar de penda de la voluntad de otro non sera en la mano del pobre / remediarse cada y quando quisiere. y es necesario así mesmo que den a entender sus necesidades a los otros de cuya hacienda biven: por onde seran tenidos en menos precio. E los q̄ dan las limosnas se ternan por mas bonrados z mejores que ellos z conuene por el contrario que los hombres perfectos z virtuosos sean tenidos en reuerencia z acatamiento para que otros los sigan z reciban dello exemplo z doctrina. ca en otra manera es menospreciada la virtud z tenida en poco. z avn son auidos por graues los tales pobres z vienen en aborrecimiento a los que dan las limosnas porque les parece que les son así como carga pesada ô los auer de sustentar. E por cõsigniente como andẽ muchos mendigado por auaricia z sin necesidad: podriasse haer dello la tal sospecha z los varones perfectos non solamente deue ser lo malo: mas tambien todo lo que tiene especie de mal. E para todos estos modos de biuir se requiere mayor sollicitud z cuidado que non teniendo el hombre de suyo hacienda de onde se prouea. E si algũo dixiere que la pobreza es buena por la humildad: non parece buena razon: porque la humildad deue ser loada en quanto por ella es menospreciada el alteza temporal: que son los señorios / riquezas: honrra / fama: z otras cosas temporales: mas non segund que es menospreciada la virtud segũ la qual non conuene ser mananimos. E por tanto si algũo fiziesse por humildad alguna cosa que derogasse ala virtud: non sería de loar: ala qual deroga mucho el mendigar porque mas virtuosa cosa es dar que recibir. E así parece claro non ser loables: tales modos de biuir en pobreza.

Capitulo .x. de como la pobreza es buena.



Ara declaraciõ de las cosas suso dichas / que deuanos sentir de la pobreza. E que sea la verdad manifestada.

Conuene auer consideracion de los mismos bienes exteriores para que son necesarios z a que fin ordenados. Los bienes exteriores: necesarios son para el uso de la virtud como sea así que por ellos sustentemos. La presente vida z socorramos a otros en sus necesidades: mas toda cosa que es ordenada a algun fin. Conuene que reciba modo y templança de la necesidad del tal fin. y del reciba la bondad. E por ende en tanto seran buenos los bienes exteriores en quanto aprouecharen al uso de la virtud. E si este modo se excediere así que se impida la virtud: ya los tales bienes non seran auidos por buenos si non por malos. E por esto acaece que a vnos es bueno tener riquezas por que usan bien dellas. E a otros es malo tener las por que usan mal dellas apartandose de la virtud: o poniendo en ellas mucha sollicitud: o auendoles grande afficion: o ensoberucciendose por ellas: o por otros diuersos vicios mas como aya virtudes de la vida actiua z de la vida cõtemplatiua. Cada vna dellas ha menester algo de los bienes exteriores. ca las virtudes de la vida cõtemplatiua: bñ menester solamente para sustentarla natura. E las virtudes de la vida actiua bñ menester para esto z para socorrer a otros con quien han de conuersar. Onde avn en esto es mas perfecta la vida cõtemplatiua porque ha menester menos de los bienes exteriores: que como esta vida sea vacar siempre en las cosas diuinas: pocos de los bienes exteriores bastan a los que la siguen: que es solamente para la sustentacion de la vida segund aquello del apostol que dize. Habentes solum alimenta z quibus tegamur: bis cõtenti sumus. j. timothei. vj. touiêdo

mantenimiento z que nos cubramos: cō esto tan solamente somos contentos. z an si parece que la pobreza en tanto es lo habie en quanto guarda al hombre de aquellos vicios en que se puede implicar por las riquezas. mas en quanto es a qtar la sollicitud que se causa dellas / a vnos es pro uechosa. Conuene a saber. a los que son an si dispuestos que se ocupan en otros exercicios mas nobles. E a otros es dañosa porque quitados dela tal sollicitud: se ocupan en otras cosas peores. E como dize sant Gregorio. Sepe qui occupati bene bñanis vñibus viuerent: gladio sue quietis extincti sunt. vj. moral. Muchas vezes los que biuieran bien ocupados en humanos vñus: son muertos cō el cochillo de su bolgança. Y en quanto la pobreza impide el bien que se sigue de las riquezas que la sustentacion de si mesmo y el socorro de los otros: sin duda es mala / salvo en quanto aquel bien de que los proximos son ayudados en lo temporal: puede ser recompensado por otro biē mayor que es en lo spiritual: porque careciendo el hombre de las riquezas temporales puede mas libremēte exercitarse en las cosas spirituales z con ellas socorrer a otros. Mas en lo que toca al bien dela sustentacion de si mesmo: an si es necesario / que por otro biē ninguno se puede recompensar ca por ningun bien que sea de ue el hombre dexar de sustentar su mesma vida. Pues diremos que aquella pobreza es buena que mas quita al hombre dela sollicitud delas cosas temporales para que mejor pueda entender en las spirituales: quedando al hombre facultad para se poder sostentar por algun licito modo para lo qual no se requieren muchas cosas. E quanto el modo de biuir en pobreza requiere menos sollicitud: tanto aquella pobreza es mejor: z no quanto la pobreza es mayor. porque la pobreza quanto an si mesma no es buena sino en quanto por ella aprouechea el hombre mas en las

cosas spirituales. Onde la medida dela bondad dela pobreza es: segun el modo que mas aparta al hombre de los tales impedimentos. E a questo es comunmente de todos los bienes exteriores que en tanto son buenos: en quanto aprouechean ala virtud z no en quanto an si mismos.

### Capitulo. ij. dela solucion de lo que es dicho contra la pobreza.



Sto an si conocido facil cosa parece: responder a lo que es o puesto contra la pobreza. E alo primero diremos que ayunque al hombre sea natural appetito de adquirir las cosas que le son necesarias para la sustentacion de su vida como proponia la primera razon: no empero en tal manera que conuenga a todos los hombres ocuparse cerca de vna cosa: que ay las abejas non bazen todas vna mesma cosa. mas vnas cojen miel z otras bazen las cascas de cera z los reyes dellas non se ocupan en cosa desto. E an si conuene a los hombres por que les son necesarias muchas cosas alas quales vn hombre solo non podria bastar. E por tanto conuene que diuersas cosas sean hechas por diuersos hombres. an si que sean vnos agricultores z otros pastores z otros carpinteros / z otros maestros de diuersos officios / z porque el hombre no solamente ha menester cosas temporales / mas principalmente las spirituales: es necesario que algunos vagen y entiendan en lo spiritual: para mejoracion de los otros. E a los tales conuienenles ser eremidos dela sollicitud delas cosas temporales. E aquesta distribucion de diuersos officios: es hecha en diuersas personas por la prouidencia diuina segun que vnos son mas inclinados a vna cosa q a otra. E an si parece q los q desam

paran los bienes temporales por los spirituales: non quitan de si la sustentacion de su vida como proponia la segunda razon ca les queda esperança probable: para se poder sustentan: o por su mismo trabajo: o por limosnas / o beneficios de otros agora lo reciban en comunes possessiones agora en mantenimiento cotidiano / o en qualquiera otra manera: que an si como lo que podemos por los amigos: por nos en alguna manera lo podemos / como dize el philosopfo. An si lo que es auido de los amigos: de nos en alguna manera es auido. E porque conuene que entre los hombres ay amistad. socorriendose los vnos a los otros: y es mayor cosa socorrer a otro en lo spiritual: q no en lo temporal: tanto quanto lo spūal es mejor que lo temporal. Por tanto el que por la pobreza quita de si la facultad de socorrer a otros en lo temporal / por alcanzar mas de lo spiritual / en que los puede mas prouechosamente socorrer: no haze contra el bien dela humana compania: como proponia la tercera razon. Onde dize sant Jeronimo contra vigilancio. Porque tu dizes que bazen mejor los que tienen facultades z poco a poco distribuyen los fructos con los probes: que no los que de todo las desamparan: no yo: mas dios te responde. Si vis perfectus esse vende omnia que habes. z sequere me. Si quieres ser perfecto vende todo lo que tienes z sigue me. E cōtra este error an si mesmo se scriue en el libro de ecclesiasticis dogmatibus. Bonum est facultates cum dispensatione pauperibus erogare: melius est pro intentione sequendi dominum in simul donare: z ab soluti in solitudine egere cum christo. Bueno no es dispensar delas facultades con los pobres: mas mejor es por intencion de seguir al señor: dar las todas juntas z libre de todas ellas padecer mengua con iesu christo en la soledad. E an si parece que los bienes temporales son algun bien del hombre: segun que son ordenados al biē dela razon z no quanto a ellos mismos.

Onde no es contra la verdad ser la pobreza mejor si por ella es el hombre mas libre para conseguir mayor bien. E por tal induzir a otros a que sean probes de voluntad: y desamparen las riquezas por seguir a christo / o no las dar a otros si por ellas se ouiesse de empeorar: no es q dudar ser bueno: mas quitar las a otro contra su voluntad / malo seria z contra caridad. Porque la pobreza costrenida: no es loable. E an si se abstrue la quarta razon. E porque la riqueza: ni la pobreza: ni otro bien exterior quanto an si mesmo no es algun bien del hombre: salvo en quanto son ordenadas al bien dela razon: no es que dudar que de cada cosa dellas pueda nacer algun vicio: quando al vñso del hombre no son ordenadas segun la regla dela razon. E por esto no se deuen juzgar enteramente por malas: salvo el mal vñso dellas. E an si no se deue desechar la pobreza: porque accidentalmente nazcan della algunos vicios: como la quinta razon proponia ca los tales vicios suelen acaecer en la pobreza costrenida que es contra voluntad. Como parece por las palabras del sabio que dize. Ne forte egestate compulsus furer: z periuere nome dei mei. Porque costrenido cō mengua: furte: z perjure el nombre de mi dios. E quanto ala sexta razon: es de considerar que el medio de la virtud: no se toma segun la cantidad de las cosas exteriores que son al vñso del hombre: mas segun la regla dela razon. Onde a las vezes acaece / que aquello que es extremo segun la cantidad dela cosa exterior: es medio segun la regla dela razon. Pues diremos agora que el medio dela virtud no consiste en la cantidad dela cosa: salvo en quanto no transcende la regla dela razon: ni desfallece della. La qual regla no solo mide la cantidad dela cosa que es al vñso del hombre: mas ay la condicion dela persona. z la intencion della z la oportunidad del tiempo z lugar: z otras cosas semejables que se requieren en los actos delas virtudes.

Por tanto no baze contra la virtud el q̄ por la pobreza de ampara todas las cosas: ni se puede por esso dezir que es prodigalidad. como se baga aduuido sin: guardadas las otras deuidas condiciones. La muy mas es poner se el òbre ala muerte. lo qual bazen muchos por la virtud de la fortaleza. guardadas las deuidas circustancias / que no desamparan todos los bienes tēporales: a justo z deuido fin. E así parece clara la solucion / de lo que era puesto contra la pobreza.

### Capitulo .xij. dela solució de lo que es puesto contra los modos de beuir en pobreza.

**E** agora de considerar de los modos en que pueden beuir los que eligē pobreza. E primeramente del modo de beuir en comunidad: que es vdiendo las haciendas z possessions. z poniendo a cada vno: de aquel precio. El qual modo de beuir instituyeron los apóstolos en iherosolima a los fieles. E a questo modo es suficiente: mas no pa mucho tpo. E por esso si lo instituyeron los apóstolos en iherosolima / fue por q̄ conocierō por sp̄s̄: q̄ no podian estar allí juntos mucho tpo. Lo vno por las persecuciones que les auia de hazer los judios: z lo otro por q̄ la cibdad auia de ser destruyda por los romanos. E por esso no fue necessario: de se proueer para mucho tiempo. E así no fallamos que instituyesen tal modo de biuir: despues que se pasaron a predicar a los gentiles en quien se auia de firmar la yglesia: z permanecer fasta la fin. E cerca del menoscabo que podrian auer en el precio de las tales possessions / despues que vendidas por rapina o engaño de los que lo ouiesse de espender / no deue ser reprobado por esso el tal modo de biuir. La en todos los modos de biuir: es cosa comun poder auer engaño. E tanto menos en este y en otros semejables / quanto es mas difficil poder a

caecer entre los que dessean la perfection / que deue ser tales que menos precien lo tēporal. z abozrescan toda rapina: y engaño z ay nse puede bien proueer por personas fieles z prouidas que tengan y espiēdan fielmente el tal precio: así como bizieron los apóstolos. que constituyeron a san steuā cō otros seis para lo suso dicho. Por onde no se pudo seguir engaño alguno. z cada vno era proueydo de lo necessario. El .ij. modo de biuir. que es auiendo possessions en comunidad de donde todos se prouean: tā bien es cōuenible z bueno para los que eligen pobreza: porque ay n que las possessions sean muchas: no es de necesidad que todos se ocupen cerca dellas: mas puede ser proueer por vno. o pocos mas que tengan cargo de entender en ellas. E así seran los otros sin aquel cuydado: libres para vacar en lo spiritual que es el fin de la pobreza voluntaria. E ni por esso menoscabara algo de la perfection de aquellos que por los otros toman el tal cargo / baziendo fielmente lo que deuen. Que lo que parece que pierde por el poco reposo del spiritu. cobra por el ser uicio de la caridad / en que así mesmo cōsiste la perfection. E ni tan poco por el tal modo de biuir: se causa discordia entre los que son de vna congregacion. Porque tales deuen ser los que eligen la pobreza que menos precien las cosas tēporales: z los semejables non pueden discordar vnos con otros. por las cosas comunes: mayormente como de todo ello no deua esperar cada vno sino lo necessario: ni deue tan poco ser reprobado el tal modo de biuir. porque algunos despenferos / o mayor domos non sean así fieles como deue vsando mal dello. Como sea así que los malos vsen mal de lo bueno: así como los buenos vsan bien de lo malo. E por tanto / por semejables cosas ni se deue reprobar ni auer por malo tal modo de biuir. El tercero modo de biuir que es por trabajo manual: por semejante es bueno. La no es cosa vana que el hombre dexē los

bienes temporales por tomar aganar por su trabajo / la sustentacion de su vida. Como proponia en contrario la primera razon: porque la possession de las riquezas requiere sollicitud en procurandolas: o a lo menos en las conseruar z atraer a sí: el affeccion del ombre lo qual no baze adquiriendo cada día por su trabajo solamente lo necessario para lo q̄ no se requiere gr̄ sollicitud / ni ocupar mucho tiempo así como para allegar riquezas z acrecentar las como bazen los segulares: a los quales es necesario de ocupar mucho tiempo z auer gran sollicitud cerca dellas por do parece clara la solucion de la otra razón que ponía en contrario. E nuestro señor no prohibio el trabajo para sostentar cada vno su vida: mas la sollicitud que trae inquietud del coraçon como parece por el euangelio: que no dixo. Nolite laborare. No querais trabajar: mas dixo. Nolite solliciti esse. Luce. xij. no querais ser sollicitos. lo qual prouo por exemplo de los infernos: diciendo. que si las aues z lirios del campo que son de inferior condicion que el hombre sin trabajar son por la diuina prouidencia sustentados: mucho mas para uera al ombre que hizo de mas noble condicion y le dio facultad para se poder proueer por su trabajo: sin se affligir con demasiada sollicitud z así parece q̄ este modo de biuir: no es contra la doctrina de cristo: ni tā poco deue ser reprobado porque todos non sean suficientes para se sustentat por su trabajo / o por enfermedad: o caso alguno fortuito: que aquesto acaece en los menos como sea muy poco lo que basta ala necesidad de cada vno z ninguna buena ordenacion deue ser auida por mala: por algun pequeño defecto que en ella pueda acaecer: que ay n en las cosas naturales z ordenaciones voluntarias acaece algūos defectos. z no ay modo de biuir en el mūdo: en q̄ no pueda auer defecto: q̄ ay n las riquezas despues q̄ llegadas pueden faltar por furto: o rapina: o por otro caso fortuito así como puede enfermar el q̄ beue por su trabajo. z ay n le q̄da remedio al

q̄ así no es suficiente para se proueer por si mesmo: o por ayuda de otros de su compaña q̄ bastan para si z para mas / o por otros que tienen riquezas: que segun ley de caridad z amistad quieren socorrer a quien lo ha menester. Onde como el apóstol sant Pablo dicesse. Qui non vult operari non manducet. ij. thesal. iij. El q̄ no quisiere trabajar no coma. dixo luego en fauor de los que no podian trabajar: amonestando a los otros. Vos autem non lite deficere beneficiētes. Vos otros empero non querais dexar de bien hazer. con uiene a saber. ayudando a los que para si non bastan z como sea muy poco lo necesario solamente para la sustentacion de la vida: no es menester de ocupar mucho tiempo en lo adquirir por trabajo manual. E así non seran mucho impedidos para q̄ no se puedan dar a lo spiritual: mayormente que obrando por sus manos pueden pensar en dios z alabarle. E ay n los que así trabajaren pueden tan bien ser ayudados de otros que tienen haciendas / con limosnas z beneficios por onde se pueden dar mas a lo spiritual. z así parece no ser suficiente razon la que es dicha contra el tal modo de biuir. E ay n que la pobreza no se eliga por quitar la ociosidad: o domarla carne por trabajo manual por que esto los ricos lo pueden hazer: no es empero que dudar que semejable trabajo a pueche a lo sobredicho / ay n q̄ la ociosidad pueda ser q̄tada por otras ocupaciones mejores z la cōcupicēcia de la carne pueda ser mitigada con otros mayores remedios. Onde por solo esto non sería necesario de trabajar a los q̄ por otra manera pueden auer de donde biuir. ca solamente la necesidad de mantenerse: cōstrine al trabajo manual. por lo q̄ dixo el apóstol. q̄ non vult operari non manducet. ij. thesal. iij. El que non quiere trabajar non coma. El quarto modo de biuir que es de lo q̄ reciben de otros / por consiguiēte es licito ca no es cosa injusta que el que desampara lo suyo por lo q̄ es vtil a otros bina de lo q̄ dierē q̄ así cōuiene permanecer la bñā



na compania. por que si cada vno touiessse  
cuydado solamente de si 7 no de otros:  
no auria quien intencidse en la vtilidad  
comun. por onde parece ser necessaria la  
compania de los buenos que dexando lo  
temporal: firuen al bien comun en lo espi-  
ritual. Por onde es razon que sean su-  
stentados de aquellos a cuya vtilidad sir-  
uen. E por esto los cavalleros bien de  
los estipendios de los otros. E los recto-  
res de la republica son prouocados de la co-  
munidad. Pues los que toman pobre-  
za voluntaria por servir a Jhesu christo:  
por esto dexan todas las cosas. por me-  
jor entender en lo espiritual para aproue-  
char ala vtilidad comun: por sabiduria  
alumbando al pueblo por exemplo 7 do-  
ctrina. E sustentandolo con oracion 7 in-  
tercession. Onde quando quiso dios de-  
struyr a sodoma 7 las otras quatro cib-  
dades: preguntole abraam si las perdo-  
naria por diez iustos que en ellas estouies-  
sen 7 respondiole que si: mas porque no  
se fallaron en ellas fueron destruydas co-  
mo se escribe en el decimo octauo del Ge-  
nesi. E aun solo vn iusto es bastante de  
alcançar perdon a todo vn pueblo alien-  
de del prouecho espiritual. Pues bien  
parece que los tales no bien torpemen-  
te tomando sustentacion de otros pues  
reciben dellos cosas mayores 7 mas pro-  
uechosas en lo espiritual. por lo qual scri-  
ue el apostol diciendo. *uestra abundan-  
tia illorum inopiam suppleat. vt 7 illorum  
abundantie vestre inopie sit supplemen-  
tum. ij. Corinthiorum octauo. uesta  
abundancia. conuiene a saber de los bie-  
nes temporales. supla la mengua de los  
por que la su abundancia. conuiene a sa-  
ber de los bienes espirituales: supla la vue-  
stra mengua ca el que ayuda a otro dan-  
dole sustentacion: es participante de sus  
obras buenas o malas. E quanto a ser  
dañoso a otros pobres el tal modo de vi-  
uir: ante los que la tal pobreza eligen p-  
uocan a los ricos a mayor virtud por ex-  
emplo de sus vidas viendo como aque-*

llos desamparan las riquezas 7 menof-  
precian los bienes temporales por servir  
a Jhesu christo: por onde son causa que los  
ricos no amē tanto las riquezas 7 las di-  
stribuyan mas en las necesidades de los  
pobres: por do parece claro que los que  
eligen pobreza voluntaria / mas son pro-  
uechosos que dañosos a los otros po-  
bres aunque ellos así mesmo bien de li-  
mosnas por quanto por sus exemplos 7  
doctrina prouocan mas alas obras de ca-  
ridad a aquellos de cuyas limosnas bien.  
E los q eligen pobreza voluntaria tales  
deuē ser que no pierda la libertad de su co-  
ragon por temor de perder aquello que re-  
ciben en limosna: o por temor de enojar a  
quien se la da como proponia la otra ra-  
zon. Como sea así que el hombre no pi-  
erde la libertad del coraçon sino por aque-  
llo que agē tiene grāde affection. Onde mu-  
cho seria de escarnecer si vno menospreci-  
asse lo temporal por servir a Jhesu christo  
7 despues por temor de perder algo de lo  
que así menosprecio: se apartasse de la vir-  
tud que para la perfection en todo tiempo  
conuiene permanecer el menosprecio de  
lo tal en el coraçon del hombre 7 nunca se  
apartar de la virtud por amor ni temor ha-  
uiendo firme esperanza en Jhesu christo a-  
quien propone de servir que le prouocara  
de lo necesario por vna via: o por otra co-  
mo dize sant Augustin en el libro del ser-  
mon del señor en el monte. *Querentibus  
regnum dei 7 iusticiam eius: non debet  
subesse sollicitudo: necessaria desint. los q  
buscan el reyno de dios 7 la su justicia no  
deuen ser sollicitos temiendo que les falta  
ra lo necesario. ca dios tiene de siempre  
ordenado como sean prouocados los sus si-  
eruos 7 mueue los coraçones de quien le  
plaza para el tal prouocamiento. E por esto a  
unque la sustentacion de los tales pobres  
dependa de la voluntad de otros como la  
otra razon proponia: no se deve dudar q  
en vn pueblo o muchos fieles no aya qui-  
en con prompto animo 7 buena volun-  
tad quiera socorrer a los que siguen la vir-*

tud 7 tienen en reuerencia ni es inconueni-  
ente que los tales manifestē sus necessita-  
des a los otros procurando la sustentaci-  
on de su vida o para si o para otros semeja-  
bles que lo han menester. ca bien leemos  
que los apostolos lo fizieron: no solamen-  
te recibiendo para si lo necesario de aque-  
llos a quien predicauan: que era mas de  
poderio que de mendigar por que así lo  
bania el señor ordenado que bien del euā-  
gelio gen sirve al euāgelio mas procurauā  
por los pobres q era en iherusalē: los q  
desamparado lo suyo bien en pobreza  
aun que aquellos no predicauan: mas su  
vida espiritual podia aprouechar a los o-  
tros de quien eran sustentados. onde amo-  
nesta el apostol que de voluntad bagan li-  
mosna 7 socorran a los semejantes que se  
puede esto dezir mendigar. 7 mendigar  
en tal manera no haze a los hombres me-  
nospreciados si se haze moderadamente 7  
a necesidad 7 no a supfluidad o sin oportu-  
nidad: considerando la condicion de las  
personas a quien piden: 7 el tiempo 7 el lu-  
gar que es necesario que guarde el que si-  
gue la perfection: por do parece que men-  
digar en tal manera no trae especie de mal  
lo qual temia si fuesse hecha indiscreta-  
mente 7 por tanto no seria de humildad: si  
no de locura: si vno tomasse de voluntad  
qualquier cosa que trae menosprecio: mas  
solamente aquello que es necesario ala vir-  
tud 7 la caridad lo requiere. onde si para  
la perfection de la vida pobre es necesario  
que vno mendigue: aun que por ello sea me-  
nospreciado sofrir el tal menosprecio por  
Jhesu christo de humildad es 7 aun hazer  
algunas vezes cosas q son de menospreci-  
o aun que la necesidad no le cōstrina ni su  
officio lo requiera: por prouocar a otros  
para que por su exemplo se homillen: tan-  
bien es de virtud segū el exemplo de Jhesu  
christo quando lauo los pies a sus disci-  
pulos. 7 así nos conuiene alas vezes usar  
de las cosas bajas 7 menospreciadas co-  
mo por manera de medicina para prouocar a o-

tros a humildad quando sentimos q amā  
su propia excelēcia: ca mucho quita la pre-  
fucion de aquellos que aman immodera-  
da excelencia quando veen que otros dig-  
nos de mas honrra se abajan de volun-  
tad: a se ygnalar con otros inferiores 7 an-  
si parece la solucion de lo que fue opuesto  
cōtra los modos de biuir en pobreza.

Capitulo. xiiij. del error de los  
que piensan que probyo el señor toda so-  
licitud.



De aun otro error de algu-  
nos que dezian que prohibi-  
era el señor toda sollicitud: tā  
bien de lo necesario como de  
lo superfluo diziēdo que toda su confian-  
ca deve el hombre poner en dios: sin ser so-  
licito de cosa alguna. la qual opiniō ni es  
razonable ni possible: por que dios orde-  
no a cada cosa sus propias operaciones:  
segū las propiedades de su natura: 7 to-  
do acto requiere alguna sollicitud. El ho-  
bre es cōpuesto de natura espiritual 7 cor-  
poral: pues necesario es segū la ordena-  
cion divina que haga cosas corporales: 7  
entienda en las espirituales. Empero tan-  
to sera mas perfecto quanto mas vacare  
alo espiritual. pues el modo de la perfeci-  
on humana no consiste en que ninguna co-  
sa corporal se haga: por que como las ac-  
ciones corporales sean ordenadas alas co-  
sas necesarias para la conseruacion de la  
vida: si alguno de todo las dexasse: menos-  
preciaria su mesma vida. la qual es obli-  
gado a conseruar. 7 por tanto quien podie-  
re biuir sin este comer podia biuir sin este  
cuydado. Ca esperar que dios prouea al  
hombre sin el se ayudar: es temtar a dios  
7 no es de hombre discreto que ala divina  
bondad pertenece proueer alas cosas por  
sus deuidos medios: mouiendolas a sus  
propias operaciones. 7 así no se deve es-  
perar que dexando el ombre de hazer lo  
que en si es dios le baya de proueer ca re-

puna ala bondad z ordenacion divina : z seria semejable cosa que el hombre no quiera andar o guardar se dela piedra q̄ ve caer o abrir la boca para comer : mas esperar que dios lo obre todo sin el se ayudar. Empero por que aun que es en nos otros el obrar : no es en nuestro poder q̄ la tal operacion consiga el fin aque se ordena por los impedimentos que pueden sobvenir : z pertenece sola mente ala disposicion divina lo que se deua seguir de cada operacion : por tanto mando el señor que no succedamos sollicitos dello que a nos no pertenece : conviene asaber de los euentos de nuestras obras : mas no prohibio la sollicitud que a nos pertenece bauer. E por tanto no baze contra el mandamiento del señor el que tiene cuidado dello que a el pertenece : mas el que es así sollicito cerca de los euentos : que piense de los esfuerzuar por todas vias que como pertenece el fin de nuestras obras ala divina providencia deuenos esperar en ella contra los tales euentos sin nos asfugar con demasiada sollicitud considerando como las aues z las yernas son por ella sustentadas sin trabas como el hombre. z la tal sollicitud parece pertenecer al error de los gentiles que negauan la divina providencia : por onde concluye el señor que no seamos sollicitos dello de cras : en lo qual no prohibe que no guardemos oy lo que es necesario para mañana : mas que no seamos sollicitos de los euentos futuros poniendo la confianza en nuestra sollicitud z no en el auxilio divino : z así que no ocupemos oy con la sollicitud de mañana : por que cada día deue bauer su sollicitud. onde se sigue luego. Sufficit diei malicia sua. basta al día su malicia. así parece que los q̄ siguen la pobreza voluntaria : pueden bauer por diversos modos buenos y honestos : entre los quales tanto es cada vno mejor quanto mas apartado al hombre de la sollicitud temporal y le baze mas libre para las cosas espirituales.

Capitulo. xiiij. del error de los que contradixieron la perpetua continencia

**A**si como algunas contradixieron la pobreza voluntaria z los modos de bauer en ella por las razones suso dichas : así contradixieron el bien de la continencia diciendo que el ayuntamiento del varon z de la mujer es ordenado ala conservación z bien de la especie humana : y es muy mejor el bien de la especie que del individuo : pues como la perpetua continencia sea contra el bien z conservación de la especie humana parece claro que peca mas. el que guarda perpetua continencia abstinendo se totalmente del acto de la generacion que el que se abstiene totalmente del manjar corporal por el qual es conservado el individuo. Así mismo son dados al hombre por la divina ordenacion miembros conuenibles para el tal acto z la fuerza concupiscible para que lo incite : parece luego que baze contra la ordenacion divina el que totalmente se abstiene del acto de la generacion por guardar perpetua continencia. Otro si seguir se ya : q̄ si es bueno que vno guarde perpetua continencia : sera mejor que muchos la guarden : z muy mejor que todos de onde se seguiria que desfalleciesse el linaje humano que seria grandissimo error. E la virtud de la castidad consiste en el medio así como las otras virtudes : pues como es contra virtud ser el hombre intemperado dando se totalmente alas concupiscencias carnales. así es contra virtud guardar del todo perpetua continencia : quanto mas que es imposible que en el hombre no se muevan las tales concupiscencias como sean naturales z bauer las de resistir totalmente z tener cerca dello quasi continua batalla : trae mayor inquietud del corazón que si moderadamente usasse dellas. pues es como la inquietud repugne mucho ala perfeccion de la virtud / parece claro ser

malo guardar perpetua continencia lo qual todo se confirma por aquella auctoridad del primer libro de la ley llamado genesis. onde se lee que puso dios mandamiento a los primeros padres diciendo. Crescite z multiplicamini z reple terram. creced z multiplicad z fenchid la tierra. El qual mandamiento nunca fue reuocado : mas antes por jhesu christo confirmado quando hablando del ayuntamiento del matrimonio dixo. Quos deus coniūxit homo non separet. Matb. ix. a los que dios ayunto no las aparte el hombre. z así parece no ser virtud ni cosa loable prometer el hombre perpetua continencia pues repuna al mandamiento z ordenacion divina.

Capitulo. xv. dello que es dicho contra la continencia.

**D**as estas razones bien consideradas : no es muy difficile manifestar el error dellas : para lo qual conviene notar que vna manera se deue considerar lo que es necesario a cada vno de los hombres : y en otra manera lo que es necesario ala muchedumbre de todos. porque lo que es necesario a cada vno de los hombres : conviene que cada vno use dello. así como el comer z el beuer y las otras cosas q̄ son necesarias ala vida de cada vno : mas lo q̄ pertenece ala muchedumbre de todos : ni es necesario que cada vn hombre use de todas ellas : ni seria posible por q̄ como ca manifestado son muchas cosas necesarias ala muchedumbre de todos los hombres que seria imposible poderse cumplir por vn hombre solo z por tanto diversos officios son usados por diversos hombres. así como en vn cuerpo son diversos miembros para diversas operaciones. E por que la generacion no es de necesidad del individuo sino de la especie : no es necesario q̄ todos los hombres se entiendan en el acto de la generacion : mas que algunos apar

tados de aquello entiendan en cosas de mayor perfeccion : así como es la contemplacion de las cosas divinas : por do parece por consiguiente la solucion de la segunda razon suso dicha ala qual diremos que por la divina providencia es dado a cada vno de los hombres : lo que pertenece a toda especie : mas no así que sea necesario que use cada vno del acto de la generacion por do se manifesta así mesmo la solucion de la tercera razon : que aunque de las cosas que son a muchos necesarias sea mejor quanto a cada vno de los hombres ser continente : no seria bueno que todos lo fuesen : ni el estado humano seria perfecto. Así como en la orden del universo que aun que las sustancias espirituales sean mas nobles que las corporales : no fuera tan perfecto el universo si todas fueran espirituales como parece por el hombre : que aun que el ojo es mas noble que el pie o otro miembro no fuera el hombre tan perfecto si todo fuera ojos. Pues así el genero humano no ternia tan perfecto estado si algunos no honiessen que entendiesen en el acto de la generacion : z que otros apartados de aquello entiendan en la contemplacion. E haun que el acto de la generacion sea mas necesario para la conservación de la especie no dera ya por esto de ser mejor la contemplacion. E la quarta razon se puede absolver por lo que ya es dicha de la pobreza : que el medio de la virtud no se toma siempre segun la cantidad de la cosa mas segun la regla de la razón q̄ alcanza z consigue el deuido fin z acata las circunstancias conuenibles. z por tanto abstener se el hombre totalmente de las tales delectaciones segun razon z deuido fin es virtud z tal q̄ excede al modo común del hombre ca le baze participar en vna similitud divina : z bauer el hombre en la carne sin las delectaciones carnales : mas es angelico q̄ humano : z por tanto es dicha la castidad hermana de los angeles. Ala quinta razon diremos q̄ la sollicitud z ocupacion q̄ tienen los casados de la mujer e hi

de adquirir las cosas a ellas necesarias es continua: mas la ingenuidad que el hombre padece resistiendo las concupiscencias carnales: es en algunas oras y tiempos / y no tan continuamente: mas que de cada un dia se van aflorando las tales concupiscencias quando el hombre las resiste y no las consiente: porque asi como quanto mas el hombre usa de ellas tanto mas crece el apetito delectable: asi quanto mas las resiste y no las consiente tanto mas se mortifican y afloran por la abstinencia y otros ejercicios corporales que conviene a los que desean ser continentales como por experiencia se conoce / y aun el uso de las tales delectaciones mas abate el entendimiento a las cosas terrenales y le impide para poder contemplar en las espirituales: que no la inquietud que proviene resistiendo las: por que usando el hombre de las tales delectaciones pone su affection y amor en las cosas carnales por quanto la delectacion haze siempre al apetito folgar y descansar en la cosa delectable. Por tanto es muy dañoso a los que quieren dar a la contemplacion de las cosas divinas usar de las tales delectaciones: y muy provechoso resistir las y aun que por la mayor parte y quanto a cada uno sea mejor ser continente que casado: no es que dudar que sea mejor a alguno el matrimonio que la continencia. onde baziendo el señor mención de la continencia dize. *Non des capiat vbi hoc sed qui potest capere capiat. math. fir. no tomá todos esta palabra mas el que la puede tomar tome la: y quanto a lo ultimo que es del mandamiento puesto a los primeros padres: por lo que arriba se dize parece la declaracion que aquel mandamiento acata la necesidad de la conservacion de la especie que convenia ser por el acto de la generacion. y era necesario de preceder la multiplicacion del mundo: de aquellos primeros padres: mas agora que ya es multiplicado no conviene que todos usen de aquel acto. E asi como no conviene dar se al acto de la generacion en todo tiempo / asi no conviene abstener se del en todo tiempo: ma-*

ormente quando era necesaria la multiplicacion de los hombres o por bauer pocos asi como era en el principio quando el linaje humano començo a multiplicar o por ser pequeño el pueblo de los fieles que convenia multiplicar se por generacion carnal asi como fue en el testamento viejo y por esto nunca fue dado este consejo de perpetua continencia: fasta el tiempo del nuevo testamento / quando el pueblo espiritual al convenia ser multiplicado por generacion espiritual.

Capitulo. xvj. del error de los que ygualaron el matrimonio con la continencia.

**N**eron otros algunos / que aun que no inprobacion la continencia perpetua ygualaron con ella el matrimonio: la qual opinion no mucho vno que se llama Zouiniano cuyo error parece claro por las cosas suso dichas como sea asi que por la continencia sea el hombre mas apto para la contemplacion y sublimado en mas excelente estado que el estado comun de los hombres / ca es fecho como espiritual ni haze contra esto porque algunos varones perfectos bayan sido casados asi como fueron abraam / ysaac y jacob / moyses y otros semejables / porque aquellos honieron tan fuerte y perfecta virtud que por el matrimonio no amaron menos la contemplacion de las cosas divinas ni se aficionaron mas a las cosas terrenales / mas usaron del matrimonio segun que convenia al tiempo para la multiplicacion del pueblo de dios / por ende convenia entóces a todos usar del acto de la generacion del qual se abolvieran si concedido les fuera. y para probar la perfeccion de algun estado: no es suficiente argumento la perfeccion de alguna señalada persona como sea algunos tan perfectos / que de las cosas menores ven mas perfectamente que otros y las mayores y por tanto aun que abraam y moyses y otros casados bayan sido mas perfectos que algunos continentales / no se si-

que poseo que el matrimonio sea mejor ni tan bueno como la continencia segun parece por exemplo de san juan leuangelista a cuyas bodas fue presente el señor: que antes que huviese ayuntamiento con la novia: lo llevo consigo y lo hizo su discipulo: y aun el mismo san juan y los otros dan testimonio como el señor lo amo mas que a todos los otros: pues no es de creer que el que tono tan señalado privilegio de amor fuese llamado del matrimonio sino para cosa de mas perfeccion.

Capitulo. xvij. del error de los que impunaron los votos.

**N**o tan bien algunos que desian ser cosa de locura obligarse el hombre por voto a obedecer a otro continuado su misma libertad y creyendo que por aquello podria mas merecer por que toda obra virtuosa quanto mas liberalmente es hecha: tanto parece mas virtuosa y digna de mayor loor. Quanto por mayor necesidad es alguno confinado a la hazer: tanto parece que deroga a la virtud y pierde el alabanza de ella: por do parece que aunque alguna obra sea virtuosa y buena quando es hecha por necesidad de voto o de obediencia por la tal necesidad es derogada el alabanza de la virtud: mas la causa de aqueste error procedo de no conocer los hombres la razon de la tal necesidad: por do conviene notar que son dos maneras de necesidad: vna confinada y otra voluntaria. la confinada disminuye y deroga el alabanza de los actos virtuosos por quanto es contraria a la voluntad. La voluntaria es en dos maneras: vna que procede de la inclinacion interior. La otra que proviene del fin de la obra virtuosa / la que procede de la inclinacion interior no disminuye el alabanza de la obra virtuosa: mas antes la acrecienta por que haze a la voluntad alargar se mas y crecer en los actos virtuosos. porque el ha-

bito de la virtud quanto es mas perfecto tanto con mayor affection haze a la voluntad seguir la virtud / y menos desfallecer de ella en tanto grado que si viniere a la fin de la perfeccion: causa en el hombre vna manera de necesidad para bien obrar: asi como es en los bienaventurados y por la tal necesidad: no desfallece cosa de libertad de la voluntad o de la bondad del acto virtuoso. La otra necesidad que proviene del fin de la obra virtuosa: es asi como si dixereemos avno que le era necesario buscar nave para passar el mar o a otro tener armas y cavallo para batallar y aver victoria. La tal necesidad tan poco disminuye la libertad de la voluntad: ni la bondad de los actos virtuosos: por haze alguna cosa que es necesaria para conseguir qualquier virtuoso fin: mas antes es loable: y tanto mas quanto el fin para que es necesaria fuere mejor. pues asi diremos que la necesidad de guardar y cumplir cada vno lo que prometio y obedecer el mandamiento de aquel a quien se sometio / no es necesidad de confinamiento / ni tan poco proveniente de la inclinacion interior: mas es de vna orden necesaria para alcanzar el devido fin de lo que prometio por do es necesario de guardar obediencia y cumplir el voto de haze esto o aquello al que lo prometio. Pues como sean tan loables los tales fines por los quales el hombre se somete a dios. La tal necesidad ninguna cosa disminuye del bien de la virtud: mas antes es digna aquella obra de mayor alabanza y remuneracion. onde acaece algunas vezes vna misma operacion ser de los vicios quando el acto del vicio se ordena al fin de otro. Asi como quando vno furta para poder luxuriar el tal acto segun su especie es de avaricia: mas segun la intencion es de luxuria. E asi en las virtudes acaece que el acto de vna virtud se ordena a otra / asi como si diese vno de su hacienda por bauer con otro amistad de caridad en aquel acto segun su especie es de liberalidad / mas segun el fin es de caridad. y este acto tal

es dino de mayor alabaca por parte de la caridad q no oia liberalidad. Onde aun qle sea grado lo q es de la liberalidad. por qnto es ordenado ala caridad sera dina de mayor alabaca z renumeraci: q mereciera solamete por la liberalidad sino fue se ordenado ala caridad. pues pógamos agora que vno baze alguna obra virtuosa / anfi como ayunar o guardar continencia. Si aqnto baze sin voto fra acto de castidad ode abstinencia: mas si lo baze por voto referir se ba a otra virtud mas / de la qual es prometer alguna cosa a dios conuene asaber ala religion que es mejor que la castidad o la abstinencia: por quanto nos en derecha mas perfectamente en dios. E por tanto el acto de la continencia o de la castidad que es becho por voto: sera mas loable aunque el hombre no se deleyte tanto en la continencia o abstinencia: por quanto se deleyta en otra mayor virtud que es la religion. O trofi aquello que es mas principal en la virtud es el deuido sin del qual emana principalmente la bondad. pues si el fin fuere mejor am que en el acto sea el hombre algo mas remisso. siempre sera a quel tal acto mas virtuoso. Anfi como si vno proponga por alguna obra virtuosa de yr largo camino. E otro proponga de yr otro mas breue: mas sera de loar el que por la virtud propuso de se poner a mayor trabajo aun que por ser mas largo el tal camino / non lo ande con tanto breue como el otro el mas breue. E anfi parece que si vno baze alguna cosa por amor de dios / aquella obra solamente ofrece a dios / mas si la baze por voto no solamente ofrece la obra / mas tam bien su libertad. Por do parece que su proposito es de ofrecer a dios otra cosa mas que el otro que quiso retener en si su libertad. E por tanto lo que es becho por voto sera muy mas virtuoso aunque en la execuciõ de lo tal / sea otro algo mas seruiente. por que la voluntad que procede al acto permanece õtualmente en toda la consecucion del / y le baze loable tam bien quando

en la consecucion de la obra no pensaua del proposito porque la començo. ca no es de necesidad que el que anda algun camino o baze otra qualquier obra por: seruir a dios / haya de pensar continuamente en el en toda parte del camino o de la obra. E anfi parece como el que promete de bazer alguna obra virtuosa mas baze que otro que simple mente sin voto propone de la bazer porque el que baze voto no solamente quiere bazer aquella obra / mas anfi se quiere en ella firmar que en ninguna manera pueda saltar / enajenando su mesma libertad por la qual es mas loable que lo que es becho sin voto ceteris paribus.

Capitulo .xviij. del consejo de la pobreza.



**E**l consejo de la pobreza nos es dado non sola mente por apartar la sollicitud de las cosas temporales mas tan bien por otras muchas razones. La vna por que las riquezas son de tal propiedad q atrahẽ asi el coraçõ õl q las posee / z tãto mas qnto mas se acreciẽtan como dize sã juã crisof. sobre sãt mat. q el acreciẽtamiento de las riquezas enciẽde mayor flama z mas aqntosa codicia. z õ ag es q pa alcãgar la pfectiõ õla caridad / es el pmer sãdamẽto la pobreza voluntaria cõuene asãb q bina el hõbre sin ppio. onde dize sãt augu. en el libro õlas. lxxxiij. qñtiones q el nutrimeõto õ la caridad es la diminuciõ õla codicia z la pfectiõ es niõña codicia. z por esso dize el mesmo sãt aug. en il. x. li. õlas cõfessiões hablãdo adios. min<sup>9</sup> te amat q tecũ aliqd amat qõ nõ ppter te amat. meno<sup>9</sup> te ama el q alguna cosa cõtigo ama q por ti no la ama. Esto es por que tanto quanto mas ama el hombre las cosas temporales tanto menos ama a dios anfi que quãto mas se enciẽde el amor de lo vno / tanto mas se enfria el amor de lo otro y el coraçõ siempre quiere estar z folgar en aquello

q mas ama segũ aquello del seõor q dize. **U**bi est thesaurus tuus ibi est cor tuum. math. vi. onde es tu thesoro alli es tu coraçõ. z de la quies que quando el seõor diro al mancebo q vendiesse lo que tenia z lo diesse a los pobres z le seguisse: no lo hizo: mas antes se fue de alli triste por quanto era rico z tenia abundosas passiones las quales anfi le auian ganado el coraçõ: que quiso mas no seguir a jhesu cristo que desamparar las. porque como dize sãt augu. en vna epistola a paulino z cerasia. estas cosas terrenales mas son amadas despues q auidas: que ante quando son deseadas. Por esso dize sãt gre go. en el quarto de los morales. Sunt nõ nulli iustorum qui ad cõprebendendũ culmen perfectionis accincti duz altiora interius appetunt exterius cõcta derelinquũt. Son algũos justos que ceñidos para alcanzar el alteza de la perfeccion como õsse anenlo interior las cosas altas: desampararan en lo exterior todas las cosas terrenales. La segunda razon es porque embargan al hombre para que non pueda tan aynga alcanzar el alteza de las virtudes segun aquello que dize. nemo potest duobus dominis seruire deo z mãnone. mat. vi. ninguno puede seruir a dos seõores: a dios z alas riquezas: esto es porque anfi como el que va cargado no puede mucho correr: anfi el q es ocupado del cuydado de estas cosas mundanales no puede aprovechar desembargadamente en las cosas espirituales. z de aqui es que quando los religiosos se començã a ensanchar en las cosas terrenales: son perozosos z tibios en el deseo de las cosas celestiales. Onde dize sãt jheronimo en vna epistola a paulino que quando el gran filosofho Socrates q era muy rico: quiso yr a philosophar a atenas: allanço de si gran cantidad de oro por que no entendie poder poseer juntamente las virtudes cõlas riquezas: pues mucho mas se deuen desãparar por jhesu cristo como dize sãt jeronimo al monje rustico. **C**ristum nudũ

nudus sequere. desnudo sigue a jhesu rpo desnudo. La tercera razon es por que anfi los que desean bauer riquezas: como los que las quieren conseruar despues q baidas: siempre caen en muchas tentaciones z lazos del diablo segun aquello õl apostol que dize. Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem z in laqueum diaboli. pãma ad **T**imothẽum vltimo. Los que quieren ser ricos caen en tentacion z lazo del diablo. conuene asaber: o procurando las tales riquezas injustamente z con engaños o deseando las que tienen otros z hauiendo les inuidia / o olvidando los bienes del anima por las procurar o baidas bincando se en soberbia z presunçion. de onde se siguen muchos daños para el anima. z aun alas de vezes tantos que por ellas son muchos condenados. Segund aquello que dize. **A**dultus enim perdidit aurum z argentum. ecclesiast. octauo. a muchos perdidio el oro z plata. La quarta razõ es por que el desprecio de las cosas terrenales enciẽde el hombre mas. por que tanto quanto mas desamparamos de estas cosas terrenales por amor de dios: tanto mas partira con nos de las celestiales. E de aqui es lo q el seõor diro. **B**eati pauperes spiritu quoniam ipsorum est regnũ celorum math. v. Bien auenturados son los pobres de espiritu por que suyo es el reyno de los cielos. porque por el menor precio de este reyno temporal: les es dado el reyno celestial. z por esso queriẽdo nos dar jhesu cristo exemplo de pobreza nõ quiso tener en la tierra heredad ni casa: ni otra possession alguna / mas tan solamente vna vestidura para se cobrir: z aun essa consintio que le fuesse quitada antes que fuesse puesto en la cruz. por nos enseñar que el desprecio de las riquezas: no solamente esta en no las querer bauer / o en dar las de voluntad: mas abun en perder las en paciencia / quando lo que tomiermos nos fuere tomado por fuerza o con algun engaño o violencia o lo perdiẽremos por algun caso fortuyto: E abun

Las vezes es de mayor merito sufrir el bñ  
bre en paciencia las tales perdidas: q̄ si a  
quello diese a pobres de su propia volun  
tad. por que mayor virtud se requiere pa  
ra sufrir vno en paciencia qualquier per  
dida o violencia que para lo destruyr de  
voluntad. La quinta razon es porque nñ  
ca jamas farten el desseo òl hombre mas  
antes como ya diximos tanto quãto mas  
se acrecientan: tanto mas cresce el desseo  
dellas como faze el fuego q̄ quanto mas  
leña le echan: tanto en mayor flama se en  
ciende pues como basta al hombre p̄ que  
sio m̄tenimiento z vestidura de poco pre  
cio: todo lo de mas es escusado z dañado  
cuydado seḡn aquello del ecclesiastes que  
dize. Peccatori autē dedit deus afflicti  
onem z curam superfluum: vt addat z con  
greget z tradat ei qui placuit deo. Sed z  
hoc vanitas z cassa sollicitudo mentis .ij.  
capl. permittit dñs al peccador q̄ le fuere  
dada vna affliction z cuydado superfluo  
que allegue z amōtione y que de para gen  
s dñs plingiere / y todo esto es vanidad  
y dañosa sollicitud del anima. La vi. ra  
zon es por que estas cosas temporales tã  
bien son dadas a los malos como a los bñ  
enos z aun por la mayor parte han ma  
yor abundancia dellas los malos / mas  
no son por esso mas bienaventurados q̄  
los otros que menos tienen ni son bienes  
que pueden durar con el hombre mucho  
tiempo que si en otra manera no los per  
diere alomenos muriendo los derara que  
no podra llevar consigo salvo el bien que  
con ellos omiere hecho que aquello sola  
mente sera suyo. z todo lo otro sera ajeno  
por onde nos aconseja el seño: que no ha  
gamos nuestro thesoro en la tierra salvo  
en el cielo onde pmanecerã cō nos pa siẽpre

Ca. xii. òl cōsejo òl castidad.

**E**l cōsejo de la castidad: nos  
es dado por que se requiere  
para la perfeccion: así como  
la pobreza voluntaria por

quanto el uso de la copula carnal retrae al  
animo del seruido de dios. lo vno por la  
vehemencia de la delectacion de cuya fre  
quente experiencia se acrecieta mas la cō  
cupiscencia como dize el philospho en el  
tercio de las eticas y de allies que el uso  
del ayuntamiento carnal abate el coraçõ  
del hombre que no se pueda así levantar  
en dios como dize sant augu. primo soli  
loquiorũ. Nihil esse sentio quod magis  
ex parte deiciat animũ virilem quã blandi  
menta femine corporũq; ille contactus si  
ne quo vxor haberi non potest. ninguna  
cosa siento que mas abata el coraçon va  
ronil que los blandimentos de la bembra  
y aquel contacto òlos cuerpos sin el qual  
no puede ser bandida la mujer. Lo otro es  
por la sollicitud que se requiere de la goner  
nacion de la muger z hijos y de las cosas  
temporales q̄ son necessarias ala sustenta  
cion de los segund aquello del apostol q̄  
dize. Qui sine vxore est sollicitus est q̄ dñi  
sunt quomodo placeat deo: qui autem cõ  
vxore est sollicitus est q̄ tant m̄di z quomo  
do placeat vxori z diuisus est. s. corint. vij.  
El q̄ es sin mujer es sollicito en las cosas  
que son del seño: z como le aplazera mas  
el q̄ tiene mujer tiene cuydado de las cosas  
del mundo z como aplazera ala mujer / z  
así es su coraçon diuiso. A esto pertene  
ce aquello que dize. Sunt eunuchi qui se  
castrauerunt propter regnum celozum.  
mathei decimo nono. Son eunucos que se  
castraron por el reyno de los cielos. Etã  
bien aquello que dize. Audistis quia di  
ctum est antiquis non mechaberis. Ego  
dico vobis quia omnis qui viderit mulie  
rem ad concupiscendam eam iam mecha  
tus est eam in corde suo. mathei quinto.  
O yñes que es dicho a los antiguos no  
fomicaras. pues yo digo a vosotros que  
el q̄ viere la mujer z la codiciare: ya en su  
coraçõ somiteo cõ ella. por do parece q̄ no  
solamẽte el consentimiento de poner en o  
bra este vicio es dañable: mas abun el  
consentimiento que es para delectacion.

Onde codiciar por subito mouimẽto sin  
deliberacion es pecado venial / mas codi  
ciar cõ deliberaciõ es mortal. E aunque el  
matrimonio sea para remedio deste vicio  
dize el apostol. Propter fornicationẽ an  
tem vnusquisq; suam vxorem habeat: z  
vnaqueq; suum virum. s. Corinthozum.  
vij. Por la fornicacion cada vno tenga  
su muger: z cada muger su marido. em  
pero no es que dudar ser mucho impidi  
tudo el matrimonio para la perfeccion así  
por la sollicitud que requiere como dicho  
es. como por que el acto del ayuntamien  
to carnal baze al hombre firmar su amor  
en estas cosas mundanas z abate el en  
tendimiento que no se puede bien leuan  
tar en dios. E por esso aunque abraam z  
moysen z otros que fueron ricos z casa  
dos: fueron varones perfectos z junta  
mẽte con las riquezas z matrimonio pos  
sayeron complidamente las virtudes: no  
deuen por esso presumir los flacos de ser  
tan fuertes en la virtud: que con las riq̄e  
zas o matrimonio puedan alcanzar la per  
feccion. así como seria locura que vno p̄  
salle sin armas v̄cer a sus enemigo porq̄  
Sanfon mato muchos de sus enemigos  
cõ vna querada de asno.

Capitu. x. del cōsejo de la o  
bediencia.

**E**l cōsejo de la obediencia  
nos es dado. Lo vno por  
que como el estado de la reli  
gion sea ordenado ala perfe  
cion mediante la disciplina y exercicio de  
la vida religiosa. Conuene al que el tal  
sin dessea alcanzar que sea instruydo por  
alguno así como el dicipulo por el ma  
estro. z por esso es necessaria que los reli  
giosos se sometan al mandamiento z in  
struction de alguno / en las cosas que per  
tencen ala vida religiosa segun aquello  
del decreto que dize. Adonachozum vita

subiectionis habet verbum z disciplina  
tus. vij. q. ij. La vida de los monjes pa  
labra tiene de subiection z disciplina. Lo o  
tro es por que el ombre merezca mas por  
la tal obediencia: quando por amor de di  
os somete su propia voluntad / ala volun  
tad de otro lo qual baze ser la obra mas  
meritoria z accepta a dios aunque sea me  
nor / que la que es hecha con libertad a  
unque sea mayor: como dize en las colla  
ciones de los padres. Deterrimum ge  
nus monachozum esse sarabaitas: qui su  
as necessitates curantes absoluti a seruo  
rum iugo habent libertatem agendi quid  
libituz fuerit. El peoz genero de monjes  
es de los sarabaitas que curando sus ne  
cessidades sueltos del yugo de los ancia  
nos: tienen libertad de hazer lo que quie  
ren. Onde aunque todos los arboles de  
parayso fueren buenos: porque merecies  
se adam por la obediencia / mandole dios  
que no comiesse del arbol de la ciencia del  
bien z del mal. Genesis. ij. A este cōsejo  
pertenece aquello que dize. Super cathe  
dras moysi sederunt scribe z pharisei que  
dicunt facite. Mathei. rriij. Sobre la ca  
tedra de moysen se assentaron los escriua  
nos z fariseos: hazed lo que vos dicen.  
Tan bien le pertenece aquello que dize.  
Si quis vult post me venire abneget se  
metipsum. Mathei. xvi. Si alguno qui  
sere venir èpos de mí: niegue así mismo  
Otro si le pertenece aq̄llo del apostol que  
dize. Obeyte prepositis vestris z subia  
cete eis. Hebreozum vitimo. Obeyced  
a vuestros prepositos z someteos a ellos  
z aquello que dize. Omnis anima pore  
statibus sublimioribus subdita sit. roma  
nozũ. riiij. toda anima sea subjeta a los po  
testades superiores. Onde es denotar q̄  
la obediencia es virtud moral cuyo espe  
cial objecto es: mandamiento tacito: o ex  
presso. Onde en qualquier manera que  
sea conocida la volũtad òl superior. es así  
como mandamiento tacito. E tanto pare  
ce ser la obediencia mas prompta quanto

mas preuiene al mandamiento expreso. Las virtudes theologales q por si mismas se llegan a dios: mayores son q las virtudes morales por las cuales se menosprecia alguna cosa temporal por se llegar a dios: y entre las virtudes morales aquella es tanto mayor: quanto por ella alguna cosa mas es menospreciada por se llegar a dios. Son tres generos de bienes que el hombre puede menospreciar por dios: de los cuales el bien infimo y mas bajo: son los bienes exteriores: y el medio son los bienes del cuerpo: y el supmo son los bienes del anima. de los cuales en alguna manera parece ser la voluntad mas principal. conuiene a saber en quato por la voluntad vsa el hombre de todos los otros bienes. y por esso la virtud de la obediencia que por dios menosprecia su propia voluntad: es mas loable que las otras virtudes morales por las cuales son menospreciadas algunas otras cosas por se llegar a dios. E por esso dize sant Gregorio en sus morales /que la obediencia por derecho es antepuesta a las victimas y sacrificios: por que por las victimas es sacrificada la carne de otra cosa: mas por la obediencia es sacrificada la propia voluntad. y en el primero de los reyes dize. *Melior est enim obediencia qz victime. xv* Mejor es la obediencia que los sacrificios. sobre lo qual dize san Gregorio. *Melius fuisset fauli obedire deo: qz animalia pinguis amalechitarum offerre contra dei mandatum.* Mejor fuera al rey faul obedecer a dios que contra su mandamiento sacrificar los animales gruesos de los amalechitas.

### Capitulo. xxi. de cinco maneras de obediencia.

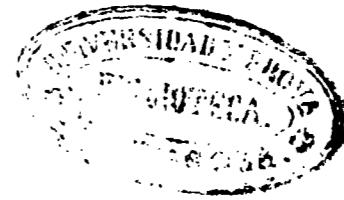


Cinco maneras son de obediencia: vna es costreñida y otra de codicia: y otra suficiente y otra perfecta: y otra in-

discreta. La obediencia costreñida y de necesidad es aquella por la qual el mal tierro no obedece a su señor que es por temor y la pena ansi como haze el alno que no obedeceria si podiese. E tal obediencia non tiene otro galardón si no librarse de la pena. La obediencia es aquella por la qual alguno obedece por codicia de algun provecho temporal. ansi como haze el jornalero que por codicia del jornal obedece y haze el mandamiento de otro y su galardón es el tal jornal. La suficiente es aquella por la qual obedece alguno en las cosas de la regla que se obligo tan solamente. y en aquellas que implicate se contienen en ella ansi como son aquellas finales que la perfección de la religion no se puede bien guardar. ansi como es recibir officios y otras semejables cosas que pertenecen al estado y obseruancia regular: en la qual ansi mesmo se entienden todas las cosas licitas y honestas y posibles que no son contra la profesión: ni excessiuas ansi como seria mandando guardar las cosas de otra religion mas estrecha: o que se ofreciese a martirio: o cosas semejables: que a lo tal no obliga esta obediencia. saluo a las cosas a que cada vno se obligo por la profesión que hizo. La obediencia perfecta es aquella que se estende no solamente a la profesión: mas tan bien a todas las cosas justas y buenas que no son contra dios ni contra la profesión a que se obligo. E aquesto es la obediencia de que dize sant bernardo. Que la perfecta obediencia: ni es estrechada en terminos ni contenida en angustura de la profesión. E a esta tal ninguno es obligado de necesidad: saluo de profesión: en quanto deuenos siempre seguir lo mejor como dize el apostol a los de corinteos. *Emulamini carismata meliora. xij. ca.* Seguid siempre lo mejor. E sabiendo que si el perlado mandare alguna cosa imposible: que se deue intentar. Esta obediencia es la mas perfecta y de ma-

por mérito que otra ninguna por que es sin excepción alguna ansi que non reserua el obediente en su voluntad cosa en que no deua obedecer saluo en las cosas que son contra dios: o contra la profesión en que su perlado non puede dispensar o no fuesen licitas y honestas en lo tal seria malo obedecer como dize sant Gregorio en el ultimo de los morales. Que nunca por obediencia se deue hazer mal. deue empero dexar algun bien por la obediencia segun lo que diximos de adam que aunque todos los arboles de paraíso eran buenos y no habia alli arbol malo de que no fuera licito comer antes del mandamiento: quiso dios prohibirle a aquel arbol por que por la tal obediencia creciesse en mérito tanto quanto con humildad se sometiese a su criador: cessando de lo bueno. conuiene empero saber que son dos maneras de bienes vnos a los quales es ombre obligado de necesidad ansi como guardar los mandamientos y otras cosas que obligan al cumplimiento de ellas. E tales bienes no se deuen dexar por la obediencia. E otros bienes son que no obligan de necesidad: ansi como orar o contemplar en vn tiempo o en otro por deuoción. E tales bienes deue el hombre dexar por la obediencia por quanto no es hombre obligado a ellos de necesidad: ca no deue el hombre hazer bien incurriendo en culpa. mas como dize sant Gregorio. *Quia ab vno quoqz bono subiectos vertat: necesse est vt multa concedatne obedientis mens subito intereat si a bonis omnibus repulsa penitus ieiunet.* E que de algun bien prohibe a los subditos necesario es que conceda muchas cosas por que la mente del obediente non caya adolora si apartada de todos los bienes ayune totalmente. Ansi hizo dios quando prohibio a adam que comiesse de aquel vn arbol: que le concedio que comiesse de todos los otros por que tanto le fuesse mas leue non tocar en aquel: quanto

mas largamente de todos los otros le concedia. E ansi por la perdida de vn bien puede el hombre recompensar mayores bienes por la obediencia. La quinta manera de obediencia es indiscreta que es obedecer en las cosas injustas y malas que son contra dios: o contra la profesión: contra el mandamiento y obediencia que es deuída a otro superior. Ca en lo tal ninguno deue obedecer. Onde sobre aquello del apostol que dize. *Qui resistunt ipsi sibi damnationem acquirunt Romanorum decimo. tercio.* Los que resisten. Conuiene a saber al superior: assi mesmos dañan. Dize la glosa. *Si quid iusserit curator numquid est tibi faciendum si contra proconsulem inbeat: rursum si quid proconsul inbeat et aliud imperator.* Aunque dubitatur illo contempto illi esse seruendum. Si alguna cosa mandare el curador por ventura deue se hazer si lo mandare contra el adelantado. E si el adelantado mandare vno y el emperador otro: por ventura dudar se ha que menospreciado el adelantado deuas servir el emperador. Pues si el emperador mandare vna cosa y dios otra: menospreciado el emperador deuas obedecer a dios. Ansi como hizieron los apostolos: que les mandaron que el nombre de jesu non predicassen. E respondio sant pedro. *Obedire oportet deo magis quaz hominibus.* Actuum quinto. Mas conuiene obedecer a dios que a los hombres. E ansi seria indiscreta obediencia si se obediesse al papa. por obedecer al obispo. o del cauallero q desobedeciese al rey por obedecer al duq. E por esto non se pudieron escusar los angeles malos que eran inferiores de lucifer quando por el desobedecieron a dios. por que todo lo q es ordenado o mandado contra dios: no fue ser obedecido por quanto el es señor y superior: y le es deuída obediencia sobre toda criatura. E por tanto no solamente es sin galardón



No la tal obediencia mas es digna de pena. E si alguna cosa es así dudosa que no pueda el religioso conocer si es licita o no. si se debe obedecer al superior: q por la tal ignorancia sera el escusado de la culpa avn q no sea licita: salvo si fuese cosa aq fuese obligado de saber así como contra alguno de los mandamientos o articulos de la fe o cosa semejable que entonces no le escusaria la ignorancia. mas en todas las otras cosas sera escusado como dicho es: por que muchas cosas pueden ocurrir que al perlado parezcan licitas: al subdito por el contrario. E si los plados ouiesen de dar cuenta y razon a los subditos de cada cosa de las segun seya vna perplexidad escrupulosa. y inexplicable de las tales dudas a subuersion de la obseruancia regular y de su recta orden y estado. E por esto siempre debe el subdito obedecer liberalmente y sin escrupulo en todas las cosas que manifestamente no son malas y contra buena conciencia.

Capitulo. xiiij. de las diferencias y grados de la obediencia.

**E** la obediencia son algunas diferencias. La es vna obediencia general y otra mas general. y otra muy mas general. E ay otra obediencia especial y otra mas spal y otra muy mas special. La obediencia general es aquella por la qual todos los fieles son obligados de obedecer al papa y a los otros perlados segun que el derecho canonico los obliga. E principalmente en lo que pertenece a lo que prometieron en el baptismo que es tener se con obras renunciando al diablo y a todas sus pompas que se entiende a euitar todo pecado y conseguir todo bien. E la obediencia mas general es aquella por la qual toda criatura celestial y terrenal q usa de razon así como el angel y el hombre es obligado de obedecer a su criador y confor-

marse con su voluntad. E la obediencia muy mas general es aquella por la qual toda criatura celestial y terrenal: obedece a su criador o por mouimiento y appetito natural que le es cõjuncto así como a las cosas que no usan de razon: o por costumbre y mieto de otro superior así como los diablos y malos hombres que avnque esse an hazer lo que dios no quiere: no pueden hazer si no lo que dios quiere. La obediencia special es aquella por la qual los clergos son obligados a obedecer no solamente en lo que los legos: mas tan bien en lo q pertenece a su clericalo segun la orden del derecho. E la obediencia mas special es aquella por la qual alguno se obliga a otra cosa mas que es a la guarda de alguna religion en tanto quanto la profesion della se estienda. E la obediencia mucho mas special es aquella por la qual alguno obedece en todas las cosas justas y buenas sin excepcion alguna como de suso fue dicho.

Capitulo. xiiij. de los grados de la obediencia.

**E** las cosas suso dichas se pueden conocer los grados de obediencia quanto a aquello en que el hombre debe obedecer que son. El primero obedecer a los mandamientos. El segundo a los consejos. El tercero a todas las cosas licitas y honestas. Mas avn quanto a la voluntad del obediente son diversos grados. que tanto quanto mas alguno aprovechare en la virtud de la obediencia obedeciendo con prompta voluntad y alegre coraçon sin auer respecto a pena solaz: o interese temporal: tanto sera su obediencia mas meritoria y su oracion mas accepta a dios como dize sãt. grego. E los morales. Que tanto quanto la obediencia menos tiene de suyo tanto es mas meritoria. y tanto quanto mas algũto obedece por respeto de solaz

o interese temporal o por amor de alguna pena: tanto su obediencia es de menos merito. E dize mas q la obediencia no se debe guardar por temor seruil: mas por la caridad non por temor de la pena: mas por amor de la justicia ca el grado mas bajo de la obediencia es obedecer por temor de la pena así como hazen aquellos que obedecen a sus mayores por expreso mandamiento de mala gana y por mas no poder murmurado y con mucha tibiez y no lo quieren hazer mas de quanto la verguença o temor de la reprehension los costringe y avn piensan y studian si son obligados a lo q les mandan o no. y tienen se por contentos de no caer en pecado de desobediencia solamente contra lo que prometieron y no entienden como es muy peligroso a los que prometieron obediencia regular q rerse poner a tanto peligro q de ligero podria errar desobediendo en lo q deuen obedecer como si vno quisiese llegarle mucho a la vera de vn alto tejado q de presto podria desmalaz y caer. Pues como nro entendiemento yerre muchas vezes y cohiba falsas opiniones gran locura es q rerse poner el obre a discutir y juzgar las tales cosas segun parecen. Ca el buen obediente no debe curar si no de cumplir la voluntad de su mayor y no solamente por expreso mandado. Mas avn en qlger manera q le conozca y q la palabra mandamiento del superior no es otra cosa si no vna señal de la voluntad de dios. E por esto quando por qualger manera q sea: el verdadero obediente conoce la tal voluntad luego la gere cumplir así como si le fuese por mandamiento manifestado. q en tanto es la obediencia mas perfecta quanto mas puiene al mandamiento expreso. E quanto menos tiene de suyo. conuiene a saber sin auer el tal obediente respecto a solaz o interese temporal como dize sant greg. en los morales que la obediencia q tiene de suyo a las cosas prosperas ninguna: o menor si en las cosas aduersas no tiene algo de suyo. esto es porq parece q en las cosas prosperas la voluntad del obediente se mueue

mas por su plazer que por cumplir el mandamiento del superior: lo qual no parece en las cosas aduersas y dificiles: por esto dize q en aquellas es mayor juzgado quanto a lo que defuera parece: mas segun el juicio de dios que conoce lo interior de los corazones: puede ser q no sea menos meritoria en las cosas prosperas q en las otras si la voluntad del obediente no menos se mueua por el tal mandamiento a las unas q a las otras ca el supmo y mas alto grado es obedecer solamente por cumplir la voluntad divina con prompto aso y sin auer respecto a otra cosa de interese. q de aqui procede el merito de las obras virtuosas. conuiene a saber. quando son fechas por cumplir la voluntad divina. que avnq vno diese todos sus bienes a pobres y passasse martirio. si esto no lo ordenasse a cumplir la voluntad divina q pertenece a obediencia no seria meritoria. así como si fuese becho sin caridad q no puede ser sin obediencia segun aquello del señor q dize. Si quis diligit me sermo nẽ meũ seruabit. Job. xiiij. Si algũto me ama guardara mi palabra como si dicesse el q me amare obedecer me ha guardado mis mandamientos. esto es porq el perfecto amor haze vn q rer y vn no q rer. pues el verdadero obediente no cura si es obligado o no a lo q le es mandado q en todo gere obedecer por cumplir la voluntad divina. por q el q a su mayor obedece a dios obedece y el q a su mayor desobedece a dios desobedece segun aquello q dize. Qui vos audit me audit: y qui vos spernit me spernit. Luce. x. El que a vos otros oye a mi oye: y el que a vos otros menosprecia a mi menosprecia. E por esto el verdadero obediente en ninguna cosa licita y honesta deya de obedecer: avnque le sea muy grave y trabajosa y avn mandada con mala intencion por lo trabajar y molestar por mal querencia que le ha el que se lo manda. que tanto mas se le acrecienta el galardõ conuiene a saber por la virtud de la obediencia y de la paciencia. E así queriendo el superior dañar al buen obediente le

haze mas merecer que mandando le con amor.

Capitulo. xxiij. dela verdadera obediencia.

**Q**uella pues es verdadera obediencia que en las cosas aduersas tiene de suyo: y en las prosperas no tiene de suyo ni acata ala intencion del mandante si es mala o buena salvo a ihu xpo del qual espera crecido galardon. que no son codicias las passiones deste mundo ala gloria que nos sera reuelada en el futuro como dize el apostol. romano. ii. vij. **P**ues grande verguenca es a los siervos de ihu xpo obedecerle tibiamete y con excepcio por tal alto y tan cierto galardon: quando vemos que los siervos de los señores temporales obedecen con tan prompto animo y sufrer con tanta paciencia tantos y tan grandes trabajos por los servir: fasta se poner a peligro de muerte. **E** avn ellos mesmos se ofrecen a fazer lo que a otros es mandado avnques mas trabajoso y mas graue. **E** no lo dilatan de dia en dia: mas antes se tienen por bien contentos de ser ellos escogidos para los tales seruios mas q los otros. **E** todo esto fazen por pequeño y incierto galardon. **P**ues quanto mas debe el seruo de ihu xpo no solamente obedecer en lo que le fuere mandado: mas avn ofrecerle a ello. porque muchas vezes los que han demandar deyan demandar algunas cosas a los que mal obedecen auiedo por graue su mal obedecer. **E** quando el obediente recibe alegremente lo que es mandado: mucho alegre al mandante. **E** quanto mas el hombre se somete a otro por dios: tanto mas se ensalga sobre si mesmo como dize sant gregorio. **D**um aliene voluntati nos humiliter subdimur nosmetipsos in corde superamus. vltimo moral. **Q**uando con humildad nos sometemos ala voluntad de otro: a nos mesmos sobre pujamos en el coracon. **E**

mucho es aplaziente al señor la verdadera obediencia. ca por ella se sostiene toda la religio. **E** onde no se guarda obediencia no puede ser dicha religion ni orden: si no desorden y confusion. porque como dize sant gregorio. **O**bediencia sola virtus est que virtutes ceteras menti inserit: insertatqz custodit. vlt. moral. **L**a obediencia sola es virtud que todas las otras virtudes entere en el anima: y en estas las conserva y guarda. **E** por esso la verdadera obediencia es la que hizo en los primeros tiempos florezcer las religiones en virtud y sanctidad y por ella fueron conseruadas en toda perfeccion tanto quanto ella duro. **P**ues no piense alguno que puede ser verdadero seruo de ihu christo si quiere auer señorio de si mesmo y fazer en algo su voluntad ca ihu christo no vino a fazer su voluntad: mas la del padre celestial. al qual fue obediente fasta la muerte de la cruz. y ansi conuiene fazer a sus seruos como el mesmo dize. **S**i quis vult post me venire abneget semetipsum y tollat crucem suam y sequatur me. Mathei. xvj. **S**i alguno me quisiere seguir: niegue assí mesmo y tome su cruz y sigame. **A**ssí mesmo niega el que por ihu christo se pone todo so el poderio de otro: en ninguna cosa queriendo hazer su propia voluntad.

Capitulo. xxv. del quarto consejo de caridad.

**Q**uarto consejo es de caridad segun aquello del señor que dize. **D**iligite inimicos vestros: benefacite his qui vos oderunt. Luce. vj. **A**mad a vros enemigos y hazed bien a los q vos aborrecierd. **E**ste consejo en quanto ala dilection del affecto es mandamiento q obliga a todos. mas quanto ala dilection del effeto: es de consejo porque desear el hombre a su enemigo gracia y gloria es de necesidad mas mostrarle señales de benignidad y amor: es de consejo y pñcio. **Q**uegarle señales de familiaridad y de demada. perdoz muestra que desea

la tal familiaridad: venganca seria si non se presume que fueise fingido y con dissimulacion y engaño. **E** a el semejante ya deve ser contado entre los amigos. mas que el injuriado se offrezca ala familiaridad de su enemigo y procure su amistad y reconciliacion: no es de necesidad: salvo de perfeccion y aura por ello gran merito.

Capitulo. xxvj. del quinto consejo que es de mansedumbre.

**Q**uinto consejo es de mansedumbre segun aquello del señor que dize. **S**i quis te percussit in dexteram maxillam tuam prebe illi alteram. Mathei. v. **S**i alguno te briere en el vn carrillo: para le el otro. **E**sto se entiende que seamos aparejados para sofrir en paciencia mas de lo que nos fuere hecho. **E**ste consejo es de paciencia respecto de la lesion corporal. mas tan bien pertenece a esto: lo que dize adelante. **E**si qui vult tecum in iudicio contendere: tunicam tuam tollere dimitte ei y pallium. **A**l que quisiere contender contigo en su yzio y tomar te la saya. derale el manto. **O**nde es denotar que a caesce al hombre repetir sus cosas ante el juez: en vna de dos maneras. **O** contentiosamente /o con caridad. **L**o primero a ninguno conuiene. que no seria sin peccado. mas lo segundo: solamente conuiene a los imperfectos. **E** a non repetir sus cosas es a los imperfectos consejo. **E** a los perfectos mandamiento y por esso a los que renunciaron la propiedad: non les conuiene demandar alguna cosa ansí como suya: mas como cosa de la congregacion y no la deuen repetir por su mesmo interesse: mas por el bien comun solamente.

Capitulo. xxvij. del sexto consejo que es de misericordia.

**S**exto consejo es de misericordia segun aquello que dize. **O**mnipotenti te tribue. Lu. sexto. **D**a te todo aquel

que te demandare: onde es de saber: que dar limosna de lo superfluo a quien lo ha menester: es de necesidad: mas dar de lo necesario: es de consejo. **E** lo que el señor dize que hagamos a nuestros proximos lo que deseamos que sea hecho a nos segun razon y caridad.

Capitulo. xxviii. del seteno consejo de la simplicidad de la habla.

**S**eteno consejo es de la simplicidad de la habla segun aquello q dize. **S**u sermo vester: est est: non non. Mathei quinto. **S**ea vuestra palabra: es es: no no que se entiende que lo que se afirmar: o negare por la boca: aquello sea en el coracon. **E** a este consejo se reduce aquello q dize. **A**udistis quia dictum est antiquis / non periurabis: ego autem dico vobis non iurare omnino. Mathei quinto. **D**istes que es dicho a los antiguos: no perjuras. **P**ues yo digo a vos otros: no jurar en manera alguna. **O**nde jurar en quanto pertenece ala perfeccion es de permisiõ mal en quanto pertenece ala pñcio el dõ consejo. **E** prohibe el señor jurar por el cielo y por la tierra y por las otras criaturas: por la ydolatria porque no creamos ser en ellas algo de diuinidad que deuiamos onrar como a dios. puede se empero jurar por los euangelios o la cruz: o semejable cosa que se entiende por aquel a quien representan y son dedicadas las tales cosas.

Capitulo. xxix. del octauo consejo de apartar la ocasion del pecado.

**O**ctauo consejo es de apartar la ocasion del pecado: segun aquello que dize. **S**i ocul' tu' scandalizat te erue eus y projice abste. Mathei. xvij. **S**i tu ojo te escandaliza: saca le y echale a ti. **E**sto qual se deve entender quando manda el señor cortar los miembros. mas la mala opaciõ de los q es ocasiõ de pecado onde puede ser ocasiõ de pecar la vista y escõce el ojo escan



baliza: o puede ser ocasión de pecar el ta-  
cto. y entonces la mano escandaliza: o pue-  
de se entender por hijo o consejero que se  
dize ojo: o por ayudador que se dize mano  
ca los tales por queridos y prouechosos  
que sean en lo temporal son de apartarlos  
de si quando son escandalo y ocasión de  
peccar.

### Capítulo. xxx. del noueno co- sejo de la rectitud de la intencion.

**N**oueno consejo es de la re-  
ctitud del fin segun aquello q̄  
dize. Attendite ne iusticia ve-  
stram faciatis coram homini-  
bus vt videamini ab eis. Mathei. vj.  
Mirad que non bagais vuestra iusticia  
ante los hombres por ser vistos dellos. y  
a esto pertenece lo que adelante dize. Ne  
sciat sinistra tua: quid faciat dextera. No  
sepa la tu sinistra lo que baga la dextera. y  
tan bien le pertenece aquello q̄ dize. Sic  
luceat lux vestra coram hominibus vt vi-  
deant opera vestra bona y glorificent pa-  
trem vestrum qui in celis est. Mathei. v.  
Ansi luz la vuestra luz ante los ombres  
que vean vuestras buenas obras y glorifi-  
quen al vuestro padre que es en los cielos  
Cerca destas cosas es de notar que aca-  
esce constituyr dos fines: temporal y eter-  
no. E si el eterno es vltimo y principal:  
bien conuiene. mas no por el contrario.  
La obra spiritual ansi como la predicaci-  
on no se puede referir a fin temporal: ansi  
que aquello temporal se refiera a dios co-  
mo dize sant augustin. Que no deuenos  
euangelizar por comer: mas comer por euā-  
gelizar. E aquellos actos deuenos refe-  
rir a dios: sobre los quales tenemos seño-  
rio por el imperio de la razón ansi como es  
comer pensar elegir y otras cosas semeja-  
bles. mas no somos obligados a referir  
los otros que son desobedientes ala ra-  
zon.

### Capítulo. xxxi. del dezeno co- sejo de la conformidad de la obra ala do-

ctrina.

**D**ezeno consejo es de la co-  
formidad de la obra ala doctri-  
na segund aquello que dize.  
Alligant autem onera gra-  
uia y importabilia y imponunt in hume-  
ros hominum: digito autem suo nolūt ea  
mouere. Mathei. xxij. A tan grandes  
cargas y incomportables y ponen las so-  
bre los ombros dlos otros: y ellos no las  
quieren mouer con su dedo. A esto perte-  
ce tambien aquello que dize. O ypocrita  
cijce primum trabem de oculo tuo: y tūc  
prospicies vt educas festucam de oculo  
fratris tui. Lucr. vj. O ypocrita quita pri-  
meramente la viga de tu ojo y despues ve-  
ras pa sacar la pajuela del ojo de tu her-  
mano. Onde es de notar que en la predi-  
cacion: alas vezes se amonesta cosa gene-  
ral. conuiene a saber de las que pertenecen  
solamente al estado de saluacion. E otras  
vezes se amonestan cosas que pertenecen  
al estado de perfeccion: ansi como es de la  
religion. Quando se amonestan cosas que  
solamente pertenecen al estado de saluaci-  
on: siempre es obligado el predicador de  
bazerlo que dize. Mas quando son cosas  
que pertenece ala perfeccion: no es obliga-  
do a ello salvo si el predicador fuere tā biē  
del estado de la perfeccion. E quando el  
que predica esta en peccado. Si el pecca-  
do es notorio siempre pecca quando pre-  
dica: agora lo faga por necesidad o su of-  
ficio: agora por voluntad. que en qual-  
quier manera da escandalo y faze contra  
conciencia segun aquello de los salmos  
que dize. Peccatori autē dixit deus qua-  
re tu enarras iusticias meas y assumis te-  
stamentum meum per os tuum. Dixo di-  
os al peccador: porque tu recuentas las  
mis iusticias: y tomas la mi ley en tu bo-  
ca. E va luego adelante la razon dizen-  
do. Tu vero odisti disciplinam y proieci-  
sti sermones meos retrorsū. si videbas su-  
rē currebas cū eo y cū adulteris portionē  
tuā ponebas. Tu aborreuiste la disciplina  
y echaste atras las mis palabras y si vieyas

al ladron cotrias conel: y con los adulte-  
ros ponias tu porcion. Mas si el pecca-  
do es secreto. si p̄dica. y no trabaja de ha-  
uer cōpuncion de lo q̄ predicarā bien pe-  
ca porque menosprecia la palabra de dios  
y doctrina que a los otros enseña: en otra  
manera no peca.

### Capítulo. xxxij. del onzeno co- sejo de quitar la sollicitud.

**O**nzeno consejo es de qu-  
itar la sollicitud. segund aq̄llo  
q̄ dize. nolite solliciti esse: qd  
manducabitis aut. quid bi-  
betis. iuce. xij. no querays ser sollicitos / q̄  
comereys o que beuereys. E aquello que  
dize. Nolite cogitare de crastino. no que-  
rays pensar de lo de cras. Cerca de lo qual  
conuiene saber que son tres maneras de  
sollicitud. La vna es en lo spiritual: segun  
aquello del apostol q̄ dize. Qui sine vno-  
re est sollicitus est que dñi sunt. El que es  
sin m̄jor: es sollicito en las cosas q̄ son del  
señor. Y en otra parte hablando de los  
plados: dize. Qui preest in sollicitudine.  
Ro. xij. el que precede en sollicitud. E aq̄-  
sta tal sollicitud no se prohibe: mas antes  
se encomienda. La otra es cerca de  
las obras de misericordia corpales: como  
fue la sollicitud de marta: y de aquesta tal  
es tollerable. La tercera es de auaricia. se-  
gund aquello que dize. Peccatori autē  
dedit deus afflictionem pessimā: vt addat  
y colligat. y hec vanitas y quassa sollici-  
tudo mentis. ecclia. ij. Dio dios al pecca-  
dor vna affliction muy mala: que allegue y  
amontone y todo esto es vanidad y daño  
la sollicitud del anima. E aquesta tal sollici-  
tud se prohibe. Onde para mayor decla-  
racion es de considerar que la sollicitud de  
las cosas temporales puede ser illicita en  
tres maneras. Primeramente por par-  
te de la cosa que sollicitamos. ansi como quā-  
do adquirimos las cosas temporales an-  
si como p̄ncipal fin. Onde: dize sant Au-  
gustin en el libro de las obras de los mona-  
jes q̄ como dixo el señor. no querays ser lo

licitos que comereys. que lo dixo por que  
estas cosas tēporales no seā acatadas co-  
mo por p̄ncipales ni bagamos por ellas  
lo que el euangelio manda. Lo segundo  
puede ser illicita la tal sollicitud: procuran-  
do las cosas temporales con demasido  
estudio ansi que se impide por ellas de las  
cosas esp̄nales / en las quales se deue occu-  
par principalmente. que como escriue san-  
math. xij. la sollicitud del siglo asoga la pa-  
labra de dios. La tercera manera es illicita  
la sollicitud de parte de bauer el ombre po-  
ca constanga en la diuina. prouidenciā: ti-  
miendo que aun que faga lo que en si es  
toda via le faltara lo necessario: y cō este  
temor pone demasida sollicitud: confian-  
do mas de si que de la prouidencia diuina  
Lo qual prohibe el señor por tres razones  
Lo primero por que dios hizo al hombre  
mayor beneficio que a otra criatura terre-  
nal sin lo el alcanzar por su sollicitud: ca lo  
fizo de mayor dignidad conuiene a saber  
de cuerpo y anima racional. Por lo q̄l  
dize. Nonne anima plus est q̄z esca: y cor-  
p̄ pl̄ est quam vestimentū. Por uen-  
tura el anima no es mejor que el manjar  
y el cuerpo no vale mas que el vestido. lo  
segundo lo prohibe por el proueymiento  
que dios baze alas aues y alas plantas q̄  
no trabajan como el ombre por aq̄llo que  
dize. Respicite volatilia celi que nō ferūt  
neqz metunt: y considerate lilia agri quo  
modo crescūt nō laborāt neqz nent. Di-  
co enī vobis q̄ nec salomon in omni glo-  
ria sua coopertus est sicut vnum cristis.  
Mirad las aues del cielo q̄ no siembran /  
ni cojen: y considerad los lirios del cam-  
po como crecē sin trabajar ni hilar. pues  
en verdad vos digo que salomon en to-  
da su gloria no fue ansi cubierto como vno  
de estos. Lo tercero lo prohibe por la diui-  
na prouidencia: la qual no condeciendo el  
hombre pone demasida sollicitud en ad-  
quirir bienes temporales. Por onde cō-  
cluye diciendo que nuestra sollicitud deue  
ser de lo esp̄nal confiando en la prouiden-  
cia diuina que sin nos āssigū cō demasida

da sollicitud: nos prouocera delo necessa-  
rio. segū aquello. que dize querite ergo pri-  
mum regū dei z iusticiam eius z bec oīa  
adijciuntur vobis. Buscad primera-  
mēte el reyno de dios z la su iusticia: z to-  
das estas cosas conuene afaber necessa-  
rias vos seran añadidas. Como dize san  
Augustin en el libro del sermō del señor  
en el monte. Querentibus regnum dei z  
iusticiam eius: non debet subesse sollicitu-  
do ne necessaria desunt. Los que buscan  
el reyno de dios z la su iusticia: no deuen  
ser sollicitos con temoz que les salten las  
cosas necessarias.

**Capit. xxxij. del dozeno conse-  
jo dela correccion fraterna.**

**D**ozeno cōsejo es dela cor-  
reccion fraterna segun aque-  
llo q̄ dize. Si peccauerit in te  
frater tuus vade z corripe eū  
inter te z ipsum solum. math. xvij. Si pe-  
care en ti tu hermano ve y corriete entre  
ti y el solo. Onde es de notar que corre-  
gir al hermano alas vezes es consejo an-  
si como quando es por cosas veniales. z  
otras vezes es demandamiento quando  
es por vn peccado mortal. E de aquesto  
segundo obliga a todos siempre: mas no  
siempre ca esto deue ser en tiempo z lu-  
gar conuene afaber quando sienten que  
podra aprouechar la tal correccion. E sō  
tres maneras de correccion conuene afaber  
de amor: temoz: z verguença. esta or-  
den dela correccion fraterna: nos ensēa el  
señor por el euangelio. Primeramente  
por amor quando le manda corregir se-  
cretamente diziendo. corripe eum inter te  
z ipsum solum. Corrige le entre ti y el solo.  
E despues māda q̄ si aq̄llo no apuecha-  
re q̄ lo corrija por temoz diziendo. Si aut̄  
nō te audierit adhibe tecū vnū vel duos.  
E si te no oypere añade contigo vn testigo  
o dos. E si por aquello tan poco no se qui-  
siere corregir. manda lo reuocar por ver-  
guença diziendo. q̄ si nō audierit eos dic  
eccle. E si aq̄llos no oypere dīlo ala yḡlia

E quando por ninguna destas cosas se  
quisiere corregir dize luego. E si ecclesia  
non audierit sit tibi sicut ethnicus z publi-  
canus. E si no oypere ala yḡlia sea ati an-  
si como infiel z publicano: conuene afaber  
que deue ser descomulgado z aparta-  
do de los fieles. Esta orden dela correccion  
fraterna se entiende solamente de los  
peccōs criminales: q̄ delas culpas comu-  
nes bien suelen los religiosos acusar se en  
sus capítulos sin bazer p̄mero estas amo-  
nestaciones. mas guarde se el que accu-  
sare a otro que no lo haga por le dīsfamar  
saluo solamente por le corregir q̄ faziendo  
lo en otra manera: con deliberacion pecca-  
ria mortalmente.

**Fenece la primera parte de  
los consejos euangelicos. E comienza  
la segunda de las gr̄as gratis dadas.**

**Ca. j. de las gr̄as gratis dadas.**



**D**espues que  
ya se dīro de  
los consejos  
euangelicos  
como perte-  
necen a todo  
p̄fecto. Ago-  
ra es de con-  
siderar delas  
cosas que p̄tence a algūos de los hōbres  
en especial. Por quāto se fallā tres diffe-  
rencias entre los hōbres: segū las cosas q̄  
p̄tence a los abitos z actos del anima ra-  
tional segū las gr̄as gratis dadas. como  
escriue el apōstol a los de corinth. diziendo  
Diuisiones gr̄arū sūt z alij dat̄ p̄ spiritū  
sermo sapiencie: alij sermo sciencie. zc. xij.  
ca. Sō diuisiones de gr̄as: ca avno es da-  
do por el spiritu sermō de sabiduria: z a o-  
tro d̄ sciencia. La segūda diferēcia es segū  
diversas vidas: conuene afaber actiua z cō-  
tēplatiua: q̄ se tomā segū diuersos studios  
de opaciones: como allí dize el apōstol.

Diuisiones opacionū sunt. Son diuisio-  
nes de operaciones. La vn estudio de o-  
peracion era en martha que era sollicita z  
trabajaua cerca del ministerio cotidiano.  
que pertenece ala vida actiua. E otro es-  
tudio era en maria. que assentada acerca  
de los pies del señor oya su palabra: q̄ p̄-  
tenece ala vida contēplatiua. La tercera  
diferēcia es cerca delas diuersidades de  
los officios y estados: segū el mesmo apo-  
stol escriue a los de epheso diziendo. Ipse  
dedit quosdam apōstolos. quosdā aut̄ pro-  
phetas: alios vero euāgelistas: alios aut̄ pa-  
stozes z dōtores. j. c. el dīo avnos f̄ apōs  
z a otros prophetas. z a otros euāgelis-  
tas. z a otros pastozes z dōtores: que p̄-  
tenece adiuersos ministerios. de los qua-  
les escriue el mesmo apōstol: a los de corin-  
thio diziendo. Diuisiones ministracionū  
xij. c. Son diuisiones de ministraciones.  
Mas agora es de cōsiderar q̄ delas gr̄as  
gratis dadas: dellas p̄tence al conocimi-  
ento. z dellas ala habla z dellas ala obra  
Todo lo q̄ p̄tence al conocimēto: se pu-  
ede comprehēder sola profecia. porq̄ la re-  
uelaciō p̄fetica no solamente se estēde a los  
euentos futuros de los hōbres: mas tan-  
biē alas cosas diuinas. E quāto alo q̄ se  
ppone q̄ se deua creer q̄ p̄tence ala fee. z  
quanto a otros ministerios q̄ son de los p̄-  
fectos: q̄ p̄tence ala sabiduria. z ansi mes-  
mo de lo q̄ p̄tence alas substācias sp̄iales  
de las quales somos induzidos a bien o  
a mal: q̄ p̄tence ala discreciō de los esp̄s  
q̄ es discernir entre ellos. z tan biē ala di-  
reccion de los actos h̄sanos q̄ p̄tence ala  
sciencia como adelāte se dīra. Mas p̄me-  
ramēte tractaremos dela p̄fecia: z de ra-  
pto q̄ es vn grado de p̄fecia.

**Capitulo. xx. si pertenece la p̄-  
fecia a conocimiento.**

**E**scriue en el. j. libro de los  
reyes esrl. ix. ca. q̄ el q̄ oy se di-  
ze p̄p̄ba: se llamana en otro  
t̄po viete. z como la visiō p̄-  
tenezca a conocimiento. parece q̄ la p̄fecia

p̄tenece a conocimiento / porq̄ el p̄p̄ba co-  
noce las cosas q̄ son de lexos z remotas  
del conocimiento del hōbre. E ansi p̄p̄ba  
es dicho de p̄: q̄ quiere dezir lexos: z p̄ba  
nos q̄ gere dezir apariciō de las cosas que  
son lexos del conocimiento del hōbre. On-  
de dize sant ysidoro en el libro de las et̄bi-  
mologias q̄ los p̄fetas se llamanā veyen-  
tes en el viejo testamento: porq̄ veyā lo q̄  
otros no veyā: z acatauan las cosas que  
erā ascōdidas en el ministerio. E por esso  
los gētiles los llamauā vates q̄ fue toma-  
do este nōbre a vi mētis q̄ gere dezir fuer-  
ça de la mente. Mas porq̄ como scriue el  
apōstol a los de corinthio. Vnicuiqz dat̄  
manifestacio sp̄s ad vtilitatē. xij. ca. Aca-  
da vno es dado manifestaciō del esp̄itu  
a vtilidad. E adelāte dize. Ad edificatiō-  
nē eccle. xij. c. A edificaciō bla yḡlia. de  
alli es que la p̄fecia secundariamente cōfi-  
ste en la habla en q̄nto los p̄fetas declarā  
a edificaciō de los otros las cosas q̄ diui-  
nalmēte les son manifestadas segū aq̄llo  
de ysayas q̄ dize. Que audini a dño exer-  
cituū deo isrl̄ annūciaui vobis. ca. xij. Lo  
q̄ oy al señor de las cōpañas dios de isrl̄.  
annūcia a vos otros. z segū esto como dize  
sant ysidoro en el libro de las et̄bimologias  
puede se dezir los p̄fetas: quasi p̄fatos  
res: porq̄ dizen las cosas por venir o que  
alos otros son ascōdidas. Mas por que  
las cosas q̄ son sobre el conocimiento h̄sa-  
no z son diuinalmēte reueladas: no se pue-  
den cōfirmar por razon h̄sana: ala q̄l ex-  
cedē segū la opaciō de la v̄tud diuina por  
tāto p̄tence lo tercero ala p̄fecia: opaciō  
de milagros segū aq̄llo q̄ dize. Predica-  
uerūt vbiqz dño coopante z sermōnē con-  
firmante sequentibus signis. Adarci vlti-  
mo. predicaron en todo lugar obrando el  
señor z confirmando la palabra con seña-  
les z maravillas. porq̄ esto es como vna  
confirmacion dela manifestacion dela p̄-  
fecia segund aquello que se escriue en el  
deuteronio que dize. Non surrexit pro-  
pheta vltra in israel sicut Moyses quem  
nouit dominus facie ad faciem in omni-

bus signis atq; portentis. vltimo capitulo. No se leuanto mas propbeta en israhel tal como moysen al qual condeciese el señoz de faz a faz en todas las señales 2 maravillas. E así parece como la prophecia principalmente pertenece a conocimiento 2 secundariamente ala habla. 2 lo tercero a operacion de milagros.

Capitulo tercero si es habito la prophecia.

**C**erca dello segundo que conuiene considerar si la prophecia es habito: parece claro q no. porque por el habito cada vno obra quando quiere lo qual non haze el propbeta della prophecia segun parece de eliseo en el quarto libro de los reyes. iij. capitulo que como josaphat requiriese a eliseo por saber las cosas que auian de ser: y le faltasse el spiritu de prophecia. hizo traer vn instrumento de musica que llaman psalterio: porque por los cantos de alabanza que fiziesen al señoz: descendiese en el el spiritu de prophecia 2 le reuelasse lo que desseaua como dize así mismo sant gregorio sobre el ezechiel. E porque como dize el apostol a los de epheso Omne quod magnifatur lumen est. v. capitulo. Todo lo que es manifestado es luz porque así como la manifestacion dela vision corporal es hecha por luz corporal/ así la manifestacion dela vision intelectual: es hecha por la luz intelectual 2 conuiene que la tal manifestacion sea proporcionada ala luz por la qual es hecha así como el efecto a su causa: por tanto como la prophecia pertenece al conocimiento que es sobre toda razon natural. conuiene por semejanza: que ala prophecia se requiera vna luz intelectual que exceda a toda luz de razon natural. segun aquello de micheas que dize. Cum sedero in tenebris: dominus lux mea est. septimo capitulo. Co-

mo estouiere en las tinieblas: el señoz es mi luz. La luz puede citar en alguna cosa en dos maneras /o por manera de ser permanente así como la luz corporal es en el sol y en el fuego o por manera de vna impresion que passa así como en el ayre quando es alumbrado. La luz propbetica no es en el propbeta por manera de ser permanente que si así fuesse podria el propbeta viar de prophecia en todo tiempo que quisiese lo qual es falso como escriue sant gregorio sobre el ezechiel diciendo. Aliquando prophecie spiritus deest propbetis: nec semper eorum mentibus presito est/ quatenus cum habet non habent: si se habet ut cognoscant ex dono habere quod habet. Algunas vezes falta a los propbetas el spiritu de prophecia 2 no le ha siempre quando le quieren. Porque quando les faltare: conofcan que le han por don quando le ouiere. Así parece de eliseo que dize ala muger sunamitis. Anima eius in amaritudine est: 2 dominus celauit a me 2 non indicauit mihi. iij. re. manoz. quarto capitulo. La su anima es en amargura: y el señoz me lo ha cubierto que no me lo quiso reuelar. Por do parece q la luz propbetica es en la mente del propbeta por vna manera de impresion que passa segun a quello que es significado en el exodo que dize. Cumq; transibit gloria mea ponam te in foramine petre. xxij. capitulo. Como passare la mi gloria yo te poneré en el forado dela piedra. y en el tercero de los reyes se escribe que fue dicho a belias. Egredere 2 sta in monte coram domino: 2 ecce dominus transijt. xix. capitulo. Sal fuera y esta en el monte ante el señoz: 2 abe el se señoz passa. E de aqui es que como el ayre ha menester nueva luz para ser alumbrado: así la mente del propbeta nueva reuelacion así como el discipulo que no tiene bien alcanzados los principios del arte q ha menester de ser instruydo d cada vno d ellos segun aquello de ysayas q dize. Adane erigit mihi aurem ut audiam

quasi magistrū. v. capitulo. En la mañana me endereça la oreja: porque le oya así como a maestro. Así mismo muestra la manera del hablar dela prophecia segun que dize. hablo el señoz a tal: o a tal propbeta /o hecha es la palabra del señoz sobre tal propbeta. 2 así parece como de spiritu de prophecia no es siempre en el propbeta salvo por vna manera de impresion que passa. queda empero en la mente del propbeta vna habilidad para poder ser mas ligeramente alumbrado otras vezes despues que passa la tal ilustracion: así como el madero que vna vez es ya qimado se torna mas ligeramente a encender. E así como la mente que ya es movida a deuocion: ayn que la piedra torna mas ligeramente a ella. por lo qual dize sant augustin en el libro d orar a dios que es necesario frequentar las oraciones para que la deuocion que vna vez ya es movida: no se amate del todo.

Capitulo. iij. si la prophecia es de las cosas futuras contingentes solamente.

**D**ize sant Gregorio sobre el ezechiel que las prophecias vnas son dello que es por venir así como aquello de ysayas que dize. Ecce virgo concipiet 2 pariet filium. vij. capitulo. Catado que vna virgen concibira 2 parira hijo. E otras son de las cosas preteritas así como aquello del genesis que dize. In principio creauit deus celum 2 terram. En el principio creo dios el cielo 2 la tierra. E otras son de presente así como aquello que escriue el apostol en la primera a los de corintio diciendo. Si omnes proferent: intret autē quis infidelis: occulta cordis eius manifesta fiunt. xiiij. capitulo. Si todos propbetizen y entre algun infiel las cosas escondidas de su coracon son manifestadas

por do parece que la prophecia no es solamente de las cosas que son por venir/ mas aun de las passadas y presentes. por que la manifestacion que es hecha por alguna luz: a todas aquellas cosas se puede estender que son subjectas ala tal luz así como la vision corporal se estende a todos los colores. y el conocimiento natural del anima se estende a todas las cosas que son subjectas ala luz del intelecto agente. Pues como el conocimiento profetico sea por la luz d vna. por la qual se pueden conofcer todas las cosas passadas: presentes 2 por venir. así diuinas como humanas. tan bien espirituales como corporales. Por tanto se estende la reuelacion profetica a todas ellas segun que es hecha reuelacion de las cosas que pertenecen ala excelencia de dios 2 al ministerio de los espíritus angeles. Así como es aquello de ysayas q dize. Audi dominum sedentem super solium excelsum. sexto capitulo. Yo vi al señoz sentado sobre vn alto trono. E tambien la profecia contiene lo que pertenece a los cuerpos naturales segun aquello de ysayas q dize. Quis mē su se sit pugilo aquas. xi. capitulo. Quien metio las aguas en su puño. Contiene así mismo lo que pertenece a las obras de los hombres segun aquello de ysayas que dize. Frange esurienti panem tuum. xlvij. capitulo. parte tu pan al hambriento. Contiene así mismo las cosas de los euentos futuros segun aquello de ysayas que dize. Venient tibi duo in die vna subito sterilitas 2 viduitas. xlvij. capitulo. Subito vernan a ti dos cosas en vn dia: este ruidor 2 biudez. Es empero de considerar que por que la prophecia es de las cosas que son lejos del conocimiento del hombre: tanto aquellas cosas pertenecen mas propriamente a prophecia que son mas remotas del humano conocimiento. Cerca dello qual son tres grados. El vno es de las cosas que son apartadas del co-

nocimiento del hombre segun el feſo: mas no de todos los hombres: anſi como por el feſo conoce algund hombre las cosas q̄ le ſon preſentes ſegund el lugar: que otro no las conoce por el feſo humano, conuenie aſaber porque le ſon abſentes. E anſi conocio Eliſeo profeticamente lo que gize ſu diſcipulo hizo en ſu auſencia como ſe eſcriue en el quarto libro de los reyes, en el quinto capitulo. E anſi los pensamientos del coragon de vno ſe manifiſta a otro propbeticamente ſegund lo del apoſtol que arriba fue dicho. E por eſta manera tan bien las cosas que vno ſabe demoſtratinamente pueden ſer reueladas a otro propbeticamente. El ſegundo grado es de las cosas que vniuerſalmente eſcuden al conocimiento de todos los hombres no por q̄ ellas en ſi meſmas no ſean conocibles: mas por defecto del conocimiento humano: anſi como el miſterio de la trinidad fue q̄ reuelado por el ſeraphin que dezia tres vezes ſanctus ſanctus ſanctus, como ſe eſcriue en el ſexto de yſayas. El tercero grado es de las cosas que ſon apartadas del conocimiento de todos los hombres por que en ſi meſmas no ſon conocibles. Anſi como las cosas contingentes futuras ſon quales no es determinada la verdad. E porque lo que es vniuerſal e ſegund ello meſmo es mas principal que lo que es particular e por otro: por tanto lo que mas propiamente pertenece ala prophecía es la reuelacion de los cuentos futuros: de onde es tomado el nombre de prophecía. Onde dize ſan Gregorio ſobre el Ezechiel que como prophecía ſea dicha porque dize las cosas que ſon por venir: quando habla de las cosas paſſadas o preſentes que pierde la razon de ſu nombre. E Caſſiodoro dize que prophecía es vna inſpiracion o reuelacion diuina que con verdad inefable manifiſta los cuentos de las cosas.

### Capitulo. I. ſi cada profe-

ta conoce todas las cosas propbetables.



**S**egund aquello de Amos que dize. Non faciet dominus deus verbum niſi reuelauerit ſecretum ſuum ad ſeruos ſuos propbetas tercio capitulo. No hara el ſeñor dios palabra ſino reuelare ſu ſecreto a los ſus ſieruos propbetas, parece que el propbeta conoce por reuelacion diuina todas las cosas que ſe han de conocer propbeticamente. Empero es en contrario lo que ſan Gregorio eſcriue ſobre el Ezechiel diziendo que algunas vezes el eſpiritu de prophecía toca ala mente del propbeta de lo preſente / e no de lo por venir. E otras vezes la toca de lo futuro e no de lo preſente. E parece ſer anſi porque diuerſas cosas no es neceſſario de ſer juntamente ſaluo por alguna cosa en quien ſon ayuntadas e dependen de ella: anſi como podemos dezir que es neceſſario de ſer juntamente todas las virtudes: por la prudencia o la caridad en quien todas virtudes ſon conexas. Todas las cosas que ſe conocen por algund principio: ſon ayuntadas en el e dependen del, e por tanto el que perfectamente conoce el tal principio ſegund toda ſu virtud: juntamente conoce todas las cosas que por el ſe pueden conocer: mas no conocido el tal principio / o totalmente no alcanzado no es de neceſſidad conocer juntamente todas las cosas que por el ſe pueden conocer: mas que cada vna de aquellas cosas ſea manifiſtada por ſi. E anſi ſe pueden conocer las vnas e no las otras. El principio de las cosas que profeticamente ſon manifiſtadas por lumbre diuina: es aquella prima verdad: la qual los propbetas no veen en ſi meſma. E por eſſo no es de neceſſidad que conozcan todas las cosas propbetables: mas q̄ cada vno de los propbetas conozca algunas de ellas ſegund que le fuere hecha eſ-

pecial reuelacion de vna cosa o de otra. e anſi la autoridad de Amos que en principio diximos: entiendo ſe que el ſeñor reuelala a ſus propbetas todas las cosas que ſon neceſſarias ala inſtrucion de ſu pueblo, no empero todas a cada vno de ellos: mas vnas a vnos e otras a otros. La prophecía es como vna cosa imperfecta en el genero de la reuelacion diuina: ſegun aquello del apoſtol: que dize prima Corintheorum. xij. que las prophecías ſeran enuacuadas: e que de parte propbetamos conuenie aſaber imperfectamente, por que la perfection de la reuelacion diuina: no puede deſer ſino en la bienauenturança: como dize luego el apoſtol. Cum venerit quod perfectum eſt enuacuabitur quod ex parte eſt. Como viniere lo que es perfecto: ſera enuacuado lo que es de la parte: lo qual ſera quando dios que es principio de todo lo que es ſobre el conocimiento natural: fuere viſto por ſu eſſencia como le veē los bienauenturados perfectamente e por manera de forma permanente ſegund aquello de los ſalmos que dize. In lumine tuo videbimus lumen, en la tu lumbre veremos la lumbre.

### Capitulo ſexto ſi el propbeta ſabe diſcerner lo que ve diuinalmente: de lo que ve por ſu proprio eſpiritu.



**D**ize ſan Gregorio ſobre el Ezechiel que alas vezes los ſantos profetas quando procuran de ſaber algunas cosas por el grand uſo que tienen de propbetizar las dizen de ſu proprio eſpiritu e piensan que ſon del eſpiritu propbetico. Eſto es porque la mente del propbeta es alumbrada de dios en dos maneras vna por eſpreſſa reuelacion: E otra por vn inſtinto que algunas vezes pade-

cen las mentes humanas ſi lo conocer como dize ſan Augustin ſobre el geneſi ala letra ſegundo capitulo. Onde de aquellas cosas que el profeta conoce eſpreſſamente por eſpiritu de prophecía: grand certidumbre tiene e por muy cierto que le ſon reueladas diuinalmente. Segundo aquello de Iheremias que dize. In veritate me miſit dominus ad vos vt loquerer in aures veſtras oſa vba hec, viceſimo ſexto capitulo. En verdad me embio el ſeñor a vos otros para que hablasse en vueſtras orejas todas eſtas palabras. E podemos tomar ſeñal de la certidumbre propbetica: porque amoneſtado abraam en viſion propbetica: ſe aparejo a fazer ſacrificio de ſu fiſo. Lo qual no hiziera ſino fuera muy cierto de la reuelacion diuina. Mas en las cosas que el propbeta conoce por el tal ſu inſtinto: anſi ſe ba en ellas: que no ſabe diſcerner ſi las ha ymaginado por inſtinto diuino / o por ſu proprio eſpiritu, porque todas las cosas que conocemos por inſtinto diuino: no ſon manifiſtadas ſo la certidumbre propbetica: por que el tal inſtinto es vna cosa imperfecta en el genero de prophecía. Empero por que de lo tal no pueda acaecer error. Luego los propbetas corregidos por el eſpiritu ſancto: conocen de la verdad e ſe reprehenden ſi dixieron falſedad. Como el meſmo ſan Gregorio dize. E por tanto cerca de lo que eſcriue ſan Augustin en el ſexto libro de las confeſſiones que ſu madre dezia: no ſe porque ſaboz que por palabras no podia eſplicar: que era entre dios reuelante e ſu anima ſoñante: e aquello de Iheremias que dize. Propbeta qui habet ſomnium: narret ſomnium. e qui habet ſermonem meum loquatur ſermonem meum, viceſimo tercio capitulo. El propbeta que tiene ſueño recuente el ſueño: e el que tiene mi palabra diga mi palabra. Deue ſeſto entender quanto alas cosas que ſon reue-

ladas clara mente por espíritu prophe-  
tico que se pueden discernir de las otras/  
ansi que se conoce qual es sueño/o qual vi-  
sion prophetica: mas no quāto alas que  
son reueladas por instincto diuino sola-  
mente.

### Capitulo septimo si pue- de bauer cosa falsa en la prophecía.

**D**oria se dudar si puede ser  
falso algo de lo que se conoce  
por espíritu prophetico: por  
que segund algunas autori-  
dades de la sancta escriptura parece que  
si. Segund aquello de Ysayas que pro-  
pheticamente anuncio a Ezechias dizi-  
endo. *Dispone domui tue quia morieris  
tu z no viues. Dispon z ordena tu casa q̄  
moriras z no beuiras.* E despues le fue-  
ron añadidos quinze años de vida. Co-  
mo se escribe en el quarto libro de los re-  
yes en el vigesimo capitulo. Y en Ysay-  
as los treynta y ocho capitulos. E tam-  
bien a Iheremias dixo dios. *Repente lo-  
quar aduersum gentem z aduersum re-  
gnum vt eradicem z destruaam z disperdā  
illud. Si penitenciam egerit gens illa a-  
malo suo quod loquutus sum aduersus  
eam: agam z ego penitenciam super ma-  
lo quod cogitavi vt facerē ei. decimo octa-  
uo capitulo. Yo hablare a defora contra la  
gente z contra el reyno por que lo defray-  
gue destruya z pierda: z si aquella gente  
biziere penitencia de su mal que bable cō-  
tra ella: bare yo penitēcia del mal que pē-  
se d le bazer. Esto ansimismo parece por  
exemplo de los de Ninive que les dixo  
Jonas por mandado de dios que dende  
en quarenta dias serian subuertidos. E  
no fue ansi: mas antes dize la escriptura.  
*Disertus est dominus super maliciam  
quam dixit vt faceret eis z non fecit. Jo-  
ne tertio. Amergendose el señor sobre la  
malicia que dixo de les bazer z no la hizo**

E por tanto para la declaracion de todo  
esto es de notar: que la presencia diuina a-  
cata las cosas que son por venir: en dos  
maneras. La vna segun que son en si mis-  
mas en quanto las acata presentes. E la  
otra segun que son en sus causas: en quā-  
to ve la orden de las causas a los efectos  
z aun q̄ las cosas futuras segū q̄ son en si  
mismas: sean determinadas a vna cosa.  
Empero segun que son en sus causas: no  
son ansi determinadas que no puedan ser  
en otra manera. E aunque estas dos ma-  
neras de conocimiento sean siempre jun-  
tas en el intellecto diuino: no se ayuntan si-  
empre en la reuelacion prophetica: mas  
han se en la tal reuelacion como la doctri-  
na del maestro al discipulo q̄ dello le mue-  
stra z dello no. E ansi algunas de vezes  
en la reuelacion prophetica es impressa  
vna semejança de la presciencia diuina se-  
gund que acata en si mesma las cosas fu-  
turas: Y entonces ansi vienen como son  
prophetizadas: segund aquello de Ysay-  
as que dixo. *Ecce virgo concipiet z pari-  
et filium. Una virgen concibira z parira  
bijo.* E otras vezes es impressa vna se-  
mejança de la presciencia diuina segund  
que conoce la orden de las causas: a los  
efectos. y entonces alas vezes no acacen  
las cosas como son prophetizadas. ansi  
como fue lo de Ninive z lo de Ezechias.  
Mas ni por esso hay falsedad en la pro-  
fecia: por que el seso de la tal prophecía  
es: que la disposicion de las causas infe-  
riores. agora sean de las cosas naturales  
agora de las obras humanas: requiere  
que se signa el tal efecto: E ansi se debe  
entender lo que Ysayas dixo a Ezechi-  
as. *Moriras z no bauras: como si dixie-  
ra la disposicion de tu cuerpo se ordena  
ala muerte.* E lo que dixo Jonas que  
hauia de ser subuertida Ninive. Quiso  
dezir que sus meritos aquello requirian  
conuene saber / que fuesse subuertida:  
Mas por la penitencia mudo el señor la  
sentencia que los perdono. E quando la

escriptura dize que dios se arrepiente / o  
baze penitencia de alguna cosa: es modo  
de hablar por vna figura que llaman me-  
taphora en quanto baze a semejança de  
los que se arrepienten mudando la sen-  
tencia aun que no muda el consejo. La  
de siempre supo lo que aquellos bavian  
de bazer.

### Capitulo octauo si es co- sa natural la prophecía.

**L**a prophecía no es de natu-  
ra: sino por don del espiri-  
tu sancto. Segund aquella  
autoridad de sant Pedro  
que dize. *Non enim voluntate humana  
allata est aliquando prophecía: sed spiri-  
tu sancto inspirante loquuti sunt sancti dei  
homines. secunda Petri primo capitu-  
lo.* En verdad no es hecha alguna vez  
prophecía por voluntad humana: mas  
por el espíritu sancto inspirante hablaron  
los sanctos hombres de dios. Onde con-  
uene agora notar: que de las cosas futu-  
ras puede ser el conocimiento propheti-  
co en dos maneras como ya es dicho.  
La vna segū q̄ sō en si mismas. E la otra  
segund que son en sus causas. Conocer  
las cosas que son por venir segund que  
son en si mismas es propio del intellecto  
diuino ala eternidad del qual son todas  
las cosas presentes. E por esso el tal co-  
nocimiento de las cosas futuras no pue-  
de ser a natura sino solamente por reuelacion  
diuina: mas las cosas futuras segū  
que son en sus causas bien se pueden co-  
nocer del hombre por conocimiento na-  
tural. Ansi como conoce el medico si ha  
de sanar o morir el enfermo por las cau-  
sas que alli conoce: cuyos efectos sabe  
ya por experimento. E tal conocimiento  
de las cosas futuras puede ser en el hom-  
bre a natura en dos maneras. La vna

ansi que el anima luego pueda conocer lo  
que es por venir de lo que en si mesma tie-  
ne. E desta manera como dize sant Au-  
gustin sobre el genesis ala letra. algunos  
quisieron dezir que el anima touiesse al-  
guna fuerza de adivinar. Lo qual pare-  
ce segund la opinion del platon que puso  
que las animas tienen conocimiento de  
todas las cosas: por la participacion de  
las ydeas. Mas que se escurece en ellas  
el tal conocimiento por el ayuntamiento  
que tienen al cuerpo / en unas mas / y en  
otras menos: segund la diuersidad de la  
pureza de los cuerpos. E segund esto pō-  
dria se dezir que los hombres que no to-  
uiesse muy tenebrosas las animas por  
el ayuntamiento del cuerpo: pueden co-  
nocer las tales cosas por su propia scien-  
cia. Mas esta opinion contradize sant  
Augustin por quanto el anima no tiene  
siempre fuerza de adivinar cada y quan-  
do quiere. E porque parece mas verda-  
dero que el anima alcanza conocimiento  
de las cosas sensibles segund la senten-  
cia del Aristotil. E por tanto es mejor  
dezir en otra manera: conuene saber:  
que los hombres no tienen conocien-  
to de las cosas futuras: mas que las pueden  
adquirir por via de experiencia. En la  
qual son ayudados por la disposicion na-  
tural segund que en el hombre se falla ma-  
yor perfection de la virtud y imaginativa  
z claridad del entendimiento que se pue-  
de dezir la otra segunda manera. Empe-  
ro este conocimiento natural de las cosas  
futures: es diferente del primero que es  
por reuelacion diuina en dos maneras: la  
vna que el primer conocimiento puede  
ser de quales quier cosas futuras z sin fal-  
sidad alguna: mas el conocimiento que  
se puede bauer naturalmente: es cerca de  
algunos efectos a los quales se puede es-  
tender la experiencia humana. la segun-  
da manera es que la primer prophecía es  
segund la verdad inflexible. E no la segun-  
da que puede ser falsa. y el primer cono-

timiento pertenece a prophecia propia mente 2 no el segundo. Porque como ya es dicho: el conocimiento propbetico es delo que excede a todo conocimiento humano. E por esso diremos que prophecia simpliciter dicha: no puede ser a natura: salvo solamente por revelacion divina. Onde aquello que san Gregorio pone en el quarto de sus dialogos: dizien do que alas vezes las animas por su fuerza 2 fortaleza conocen algo delo futuro. E san Augustin sobre el genesis ala letra diz que el anima humana segun que fuere abstrayda de los sentidos corporales: le conuene conocer las cosas futuras. Entien de se en quanto por la tal abstraccion: es fecha mas abile para recibir la influencia de las substancias espirituales 2 los sotiles mouimientos que de las impresiones de las causas naturales: q̄dan en la ymaginacion humana. E para recibir los tales mouimientos: es impedida quando es ocupada cerca de las cosas sensibles. E por esso dize san Gregorio que quando el anima se acerca ala muerte: por la soteleza de su natura conoce algo delo que es por venir. Conuene asaber en quanto recibe tan bien las pequenas impresiones: o conoce lo que es por venir por revelacion angelica: mas no por su propia virtud. Porque como dize san Augustin sobre el genesis ala letra. Si esto toniesse el anima seria en su poder de conocer quanto quisiesse lo que es por venir. Lo qual parece claramente falso. E ansí el conocimiento que el hombre alcanza en sueños: de algunas cosas futuras: o es por revelacion de las substancias espirituales o de alguna causa corporal. por que qualquier cosa destas: obra mejor en los que duermen que no en los que velan. por quāto el anima del q̄ vela: es ocupada cerca de las cosas exteriores 2 sensibles: por donde puede menos recibir las tales impresiones ansí de las substancias espirituales como de las cosas naturales. Mas quā

to ala perfeccion del iuyzio: mayor es en el que vela que en el que duerme. E quanto al conocimiento que los animales brutos tienen de las cosas que son por venir. Es solamente por las causas naturales de las semejables cosas que mouen la fantasia de los 2 mas que la de los hombres. por que las fantasias de los hombres mayormente quando velan disponen se mas: segund la razon que segund las impresiones de las causas naturales. E la razon baze al hombre tener mayor conocimiento: que a los animales la impresion de las tales causas. E ansí diremos que prophecia propriamente dicha no puede ser a natura sino por revelacion divina. Segundo que es necessaria ala gouernacion de los fieles. E mayormente en la orden al culto diuino. para lo qual no basta la natura: mas es menester la gracia segund aquello del sabio que dize. Cum prophecia de fecerit dissipabitur populus. proverbio 29. vicesimo nono. Como saltare la prophecia sera destruydo el pueblo.

### Capitulo nono si la prophecia es de dios mediante los angeles.

**S**An dionisio hablando de las visiones propbeticas: en el quarto capitulo de la celestia al jerarchia dize ansí. diuinas visiones gloriosi patres nostri adepti sunt per medias celestes virtutes. los gloriosos padres nuestros: alcanzaron las visiones diuinas: mediante las virtudes celestiales. Por do parece que la revelacion propbetica es hecha mediante los angeles. Porque como escribe el apostol a los Romanos. Que adeo sunt ordinata sunt. xiiij. Las cosas que son hechas por dios: todas son bien ordenadas. pues como dize el mesmo san Dionisio. La orden de la diuinidad tiene esto que dispone las cosas infimas por las me-

dias lo mas altas. Onde como los angeles sean mejores entre dios 2 los hombres segun que mas participan de la perfeccion de la bondad diuina que no los hombres: por tanto las illuminaciones 2 reuelaciones diuinas son hechas de dios a los hombres por sus santos angeles 2 si pareciere a alguno contrario: conuene asaber q̄ las tales reuelaciones sean hechas de dios immediate 2 no por los angeles. por aquella auctoridad del septimo de la sabiduria. Onde dize que la tal sabiduria de dios se passa en las animas sanctas 2 constituyete propbetas 2 amigos de dios. A esto diremos que la caridad por la qual es el hombre hecho amigo de dios es perfeccion de la uoluntad en la qual solo dios puede imprimir 2 mouer la eal uoluntad a que le ame. Mas la prophecia es perfeccion del intellecto en el qual puede ansí mesmo imprimir el angel. 2 por esso no es semejable razon delo vno alo otro. Onde aun que la prophecia se cuenta entre las gracias gratis dadas: segund aquello del apostol que dize. Diuisiones gratiarum sunt. Son diuisiones de gracias. Aue mos de entender que las tales gracias se atribuyen al esp̄u sancto assí como de primero 2 principal principio. El qual las obra en nos mediante los spiritus angelicos. E por tanto aun que cassiodoro diga que la prophecia es reuelacion diuina. 2 no diga reuelacion angelica: no se sigue que no sea hecha por los spiritus angelicos. mas como sea dios el principal obrador: nombriola diuina 2 no angelica.

### Capitulo. x. si requiere disposicion natural para la prophecia.

**N**ucha razon parece que se requiere disposicion natural para la prophecia. Lo vno por q̄ la especulacion de la prophecia es mas alta que de la ciencia adquirida. Pues si la indisposicion natural in

pide la especulacion de la tal ciencia como vemos que muchos por mala disposicion no la pueden alcanzar Sigue se que mucha mas se requiera para la especulacion profetica. Lo otro parece por esto: por que la indisposicion natural impide mas al hombre que el impedimento accidental. Pues si por el impedimento accidental se puede impedir la especulacion de la profecia como dize san jeronimo sobre san matheos: que en el tiempo que el hombre se ocupa cerca de los actos conjugales 2 se da al officio de la generacion no le sera dada la presencia del spiritu sancto aun que sea profeta: parece bien que se requiera disposicion natural para la profecia. Empero la verdad esta en contrario. Porque como dize san Gregorio en la primera homelia de penthecostes. Implet spiritus sanctus cubareduum pueri 2 psalmista facit: implet pastorem armentorum sicut moros vellicantem 2 propbeta facit. Binche el spiritu sancto al moço tañedor de guitarra / 2 baze lo psalmista. binche al pastor de ganado 2 baze lo propbeta. Por do parece que para la prophecia no es necessaria disposicion alguna precedente: mas solamente depende de la tal gracia de la uoluntad del spiritu sancto como el apostol escribe a los de corinthio diziendo. Nec omnia operatur vnus atq; idē sp̄s diuinus singulis prout uult. Todas estas cosas obra vno 2 aquel mesmo spiritu sancto que reparte a cada vno segund le place. Pues diremos agora que prophecia propriamente es dicha de la inspiracion diuina: 2 no de alguna causa natural como ya fue dicho que la que es por causa natural: dize se profecia en alguna manera: Mas no por que lo sea propriamente. Onde que como sea dios el principal obrador de la prophecia. ninguna disposicion natural precedente ha menester para obrar lo que le place. ansí en las cosas corporales como espirituales. ca el obrador 2 dispone todas las cosas a su vo-

hmtad z puede junta mente induzir cõ la obra: la disposicion que conuiene. z assi mesmo disponen el anima en su creacion z dar le gracia para profetizar. z por tanto respondiendõ alo que primero fue dicho. diremos que la speculation dela sciencia es hecha por causa natural. La natura no puede obrar sino por disposicion precedente en la materia: mas en la profecia cuya causa es dios: no es necesario a questo. Podria empero ser impedida la reuelacion profetica por alguna indisposicion natural. Ansi como si vno perdiere del todo el seso / o por alguna grande passion de ira / o concupiscencia carnal / o de cosa semejable que podria por lo tal ser el hombre impedido de profetizar: mas quando dios que es el principal obrador quiere obrar la profecia por alguno: el quita la indisposicion z impedimento quando le plazze z conuiene.

**Cap. ij. si se requiere bõdad z sanctidad para la profecia.**

**E**güda la autoridad que fue dicha del libro dela sabiduria: la qual dize q la sabiduria de dios se passa en las animas santas por las oraciones z constituye los profetas z amigos de dios: bien parece que se requiera bõdad z sanctidad para la profecia: lo qual assi mesmo parece por la razon por quanto los secretos no se denen reuelar sino a los amigos segun aquello que el señor dize. Vos autẽ dixi amigos quia omnia quecumqz audiui a patre meo nota feci vobis. Jobannis. xv. Yo vos dixi amigos: porque vos manifestaste todo lo que oý de mi padre. Ansi mesmo parece porque lo q diximos de amos Non faciet dominus verbum nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos prophetas. iij. ca. No bara el señor dios palabra sino reuelare su secreto a los sus ser

uos pphas. por do parece q los profetas sõ amigos de dios. lo qual no podria ser sin caridad z por consiguiente sin bõdad z sanctidad. E aun el philosopho dize en el libro de somno z vigilia. que si la aduinacion de los sueños es de dios: no es conuenible darla a qualquiera / si no a los varones muy buenos. Pues como sea cierto que el don dela profecia sea de dios: bien parece que no lo deua dar sino a los sanctos z amigos suyos. Empero muchas vezes es el contrario assi como parece de Balam z de otros que bouieron reuelaciones verdaderas aun que fueron ellos malos. z por esto es de notar q la bõdad delas costumbres: se puede considerar segund dos cosas. Lo vno quanto ala rayz interior que es la gracia gratum faciens que haze al hombre gratioso a dios. Lo otro quanto alas passiones interiores del anima z las acciones exteriores. La gracia gratum faciens es dada al hombre principal mente para que su anima se ayunte con dios por amor. Como dize sant Augustin en el decimo quinto libro dela trinidad: nisi impartiatur vnicuiqz spiritus sanctus scilicet vt cum dei z proximi faciat amatozem ille a sinistra non transfertur ad dexteram. Si el spiritu sancto no fuere comunicado a qualquiera para que lo bage amador de dios z del proximo: aquel tal no passara dela siniestra ala diestra. E por esto todo lo que puede ser sin caridad: puede ser sin la gracia gratum faciens: z por consiguiente sin buenas obras. La profecia bien puede ser sin caridad como parece por dos cosas. Lo vno porque la profecia pertenece al intelecto cuyo acto precede al acto dela voluntad la qual haze perfecta la caridad. Onde escriuiendo el apostol en la primera a los de corinthio. Cuenta la profecia alas cosas que pertenecen al intelecto que pueden ser sin caridad. La otra razon es por que la profecia es dada a utilidad dela yglesia.

ansi como las otras gracias gratis dadas segun lo que el mesmo apostol escribe a los de corinthio diziendo. Vnicuiqz datur manifestatio spiritus ad vtilitatem. A cada vno es dada manifestaciõ del spiritu a utilidad. z por tanto es aqui de notar que el espiritu de profecia: no es dado siẽpre al propheta: a por el bien de si mesmo. Conuiene asaber para que ame a dios z se ayunte con el por caridad: mas da se alas vezes solamente por la utilidad de otros z no del mesmo propheta. z por esto puede ser muy bien la profecia sin buenas obras quanto ala primera rayz de aquesta bõdad. Mas si considera mos la bõdad delas costumbres segun las passiones del anima z acciones exteriores: bien puede vno ser impedido de profetizar por la malicia delas tales costumbres. porque ala profecia requiere se grande eleuacion del intelecto ala contemplacion delas cosas celestiales. segun aquello del ezechiel que dize. Sili hominis sta super pedes tuos z loquar tecum. ij. capitulo. Dijo del hombre esta sobre tus pies z hablare contigo. z dize adelante. Et ingressus est in me spiritus z statuit me super pedes meos. Y entro en mi el spiritu z puso me sobre los mis pies en lo qual se demuestra la eleuacion dela mente: alo qual impiden mucho las tales passiones / z la mucha ocupacion delas cosas temporales. Onde se lee en el quarto capitulo del quarto libro de los reyes: que los hijos de los profetas morauan juantamente con eliseo quasi haziendo vida solitaria por fuyr las ocupaciones temporales: por no ser por ellas impedidos de profetizar. E por tanto respondiendõ agora alas razones primeras: diremos que el don dela profecia alas vezes se da al propheta por utilidad suya z de otros: y los tales son en cuyas animas passa la sabiduria diuina z los haze profetas z amigos de dios: z otras vezes se da al propheta para utilidad de otros tan solamente z son ellos como in-

strumento dela operacion diuina sin aprouechar a si mesmos de los quales se escribe en el euangelio: que diran el dia del iudicio. Domine in nomine tuo prophetauimus. Mas: bei septimo. Señor en tu nombre profetizamos. E les respondera el señor. Nunquam noui vos. En verdad que nunca vos conoci. Conuiene asaber por mis. Onde dize sant Jeronimo en la glosa sobre este euangelista que profetizar o fazer miraglos z virtudes: o alargar los spiritus malignos de los cuerpos de los hombres alas deuezes no se concede por merecimiento del que lo haze. mas por la innocacion del nombre de iesu xristo tan solamente: o por condenacion de los que lo llaman z provecho de los que lo veen z lo oyen. E assi erponiendo sant Gregorio. aquello de sant iuan que dize Vos autem dixi amicos quia omnia quecumqz audiui a patre meo nota feci vobis dize assi. Dum audita superna celestia amamus: amata iam nouimus quia amor ipse noticia est. Quando oydas las cosas altas z celestiales las amamos / ya amadas las conocimos porque el tal amor es conocimiento. E desta manera hizo el señor a sus dicipulos manifestar todas las cosas: porque mudados de los deseos terrenales: los enflamo en amor delas cosas celestiales. z segun aquesto no son reuelados siempre los secretos diuinales a los profetas: ni dados los tales dones a los varones muy buenos como decia el philosopho / mas son dados alas deuezes a los que el señor escoge para aquello segun que el juzga ser mejor dar los a aquellos: que a otros mas perfectos.

**Capitulo. iij. si puede ser alguna profecia de los demonios.**

**D**o quanto para la profecia como ya es dicho: se requiere ser iluminada la mente del propheta. lo qual el demonio non puede haze: mas antes procura dela escurecer z poner errores

contra nra fe: dela qual es señal e cõfirmaciõ la p̄fecia como se escriue en la glosa sobre aq̄llo del apostol q̄ dize. *Sive p̄fecia secundũ rationem fidei*. do dize la glosa. *sa. nota q̄ en el contar delas gracias comiença dela profecia que es la primera probacion que nuestra fe sea razonable. por que los creyentes recebido el espiritu sancto profetizauan. por tanto parece segun a questo que no pueda ser becha profecia por los demonios salvo solamente por dios: mas hallamos algunas autoridades en contrario: segun aquello que se escriue en el tercero de los reyes: que se dize *Edigregate ad me vniuersũ israel in monte carmel: e prophetas Baal tercentos quinquaginta: prophetasq; lucoris quadringentos qui comedunt de mensa Jezabel* xvij. capitulo. *Allegadme todo el pueblo de israel en el monte carmel.* E los prophetas de Baal trezientos e cincuenta. E quatrocientos prophetas de los lucos q̄ comẽ dela de mesa jezabel. Los q̄les prophetas eran adevinos de los demonios. e por tanto es denotar que la profecia como ya es dicho trae vn conõcimiento muy remoto del conõcimiento humano. Mas como el intellecto angelico que es de orden superior: sea mas alto e pueda conõcer mucho mas que el intellecto humano: lo qual es no solamente de los angeles buenos: mas tan bien de los malos que pueden conõcer muchas cosas q̄ son lejos de nuestro conõcimiento: por tanto pueden los tales malignos spiritus reuelar a los hõbres muchas cosas que les son ascondidas. las quales ellos alcanzan por su natural conõcimiento. Mas empero algunas cosas simpliciter remotas del conõcimiento humano que solo dios las puede conõcer. La reuelacion delas quales es dicha propia mente profecia. E aquesta semejante no puede ser becha sino por reuelacion diuina: segun la nombra Cassiodoro. La otra que es becha por los demonios es dicha profecia segun alguna conformidad:*

mas no propriamente. E por esto en la sagrada escriptura: no se llaman los tales prophetas simpliciter prophetas: mas con alguna addicion: conuiene saber llamandolos falsos prophetas / o prophetas de los demonios o de los ydolos. En de dize sant Augustin sobre el generis ala letra *Cum malus spiritus arripit hominem in bec scilicet visa / aut demoniacos facit: aut arrepticios: aut falsos prophetas.* gen. xij. Como el spiritu maligno arrebatã al hombre conuiene a saber en las tales visiones / o le baze en demoniado o arrepticio o falso profeta. E las cosas que los demonios reuelan a los sus prophetas: no las reuelan alumbrando la mente: mas por alguna vision ymaginaria / o hablando sensiblemente. Y en esto es diferente esta profecia dela verdadera. e aun por otras algunas señales exteriores se puede discernir la profecia de los demonios dela verdadera: como dize sant Juan crisostomo sobre sant Matheos: que algunos prophetizan en spiritu diabolico. Ansi como son los adevinadores: mas son ansi conõcidos que el diablo dize alas vezes cosas falsas. Y el spiritu sancto nunca: segun aquello del deuteronio que dize. *Si tacita cogitacione responderis quomodo possum intelligere verbum quod dominus non est loquutus: hoc habebit signum: quod in nomine domini propheta ille predixerit e non euenerit: hoc dominus non est loquutus* decimo octauo capitulo. Si respondiere por tacito pensamiento como puede entender la palabra que el señor no hablo: Terna esta señal que si lo que el tal profeta dixere en el nombre del señor: no viniere: aq̄llo no lo hablo el señor. E ansi parece quando el profeta dize alguna cosa que ansi no es aq̄llo tal no es por reuelacion diuina: e aun parece acaecer ansi en algunas profecias verdaderas: ansi como lo de Ysayas que anuncio la muerte de Ezechias. E lo de Jonas quando anuncio la destruccion de ninue.

Fue a questo porque fueron reueladas a aquellas cosas segun que eran en sus causas cuyos efectos fueran tales como les ama sido reuelado: mas por quãto hizieron penitencia mudo el señor la sententia. la qual mudança luego por semejante reuelo a los mismos prophetas porque no quedassen engañados. ca en lo de ysayas se lee que le dixo el señor. *Vade e dic ezechie: bec dicit dominus deus: audiui orationẽ tuã e vidi lacrimas tuas: ecce ego adificiam super dies tuos quindecim años.* *Ve e di a ezechias.* Aq̄sto dize el señor dios: oy la tu oraciõ e vi las tus lagrimas: e por esto yo añadire qnze años sobre tus dias. E ansi por semejante fue reuelado a Jonas la misericordia que ouo el señor de los de ninue por la penitencia que hizieron: lo qual no hazen los demonios a sus prophetas salvo dexar los en falsedad: q̄nto mas q̄aun q̄ la tal mudança no fuera reuelada a ysayas e a jonas era manifesto que pues el señor los amenazã con aquella pena por sus malas obras que arrepiñiendo se de sus males e haciendo penitencia: el señor mudaria su sententia como se lee muchas vezes de las p̄fecias conuinatorias. ca el señor es mas propincio para auer misericordia: que para executar la justicia. E ansi diremos que bien puede haer profecias de los demonios: no empero que se puedan dezir propriamente profecias mas segun algunas semejanzas ca los demonios no pueden conõcer las cosas futuras contingentes: segun que son en si mismas: ni tan poco los pensamientos secretos del coraçon del ombre salvo por algunos indicios e señales exteriores. E quando alguna profecia no se cumple segun que es dicha / o se endereça a algun error ansi contra nuestra fe: como contra las buenas costumbres clara señal es q̄ no es becha por reuelacion diuina. Otras señales pueden ser cerca del modo dela tal reuelacion: por onde se puede conõcer la reuelacion diuina

bolica dela diuina: por escriptura no se podian bien declarar.

Cap. xiiij. si los profetas de los demonios dize algunas vezes verdad.



Acho parece dudoso si los profetas de los demonios dizen algunas vezes verdad. porque dize sant ambrosio q̄ toda verdad de qualq̄ra que sea: es del spiritu sancto. Onde como los p̄bas de los demonios sean informados por el spiritu maligno e no por el spiritu santo: parece que los tales prophetas siempre deuan mentir pues son inspirados por el spiritu mentiroso: segun lo que es escrito en el vltimo del tercero de los reyes: que dize *Egrediar e ero sp̄s mendax in ore omniũ prophetarũ eius.* Yo saldre e sere el spiritu mentiroso en la boca de todos sus profetas. Ansi mesmo el euangelista sant Juan dize en el octauo caplo que el diablo es mentiroso e padre de toda mentira. E quando habla mentira q̄ habla de si mesmo: por ende parece que siempre los tales profetas deuan mentir. Empero sabemos que el profeta balã era adevino de los demonios: e sabia muchas cosas por arte magica: como se escriue en vna glosa sobre el. xxiij. del numero. e dixo muchas reuelaciones verdaderas. ansi como es aq̄llo que dize. *Orietur stella ex jacob e con surget virga de israel e perciet duces moab.* numeri. xxiij. nacera estrella de jacob e leuantar se ha vara de israel e ferira a los duques de moab. E por tanto conuiene considerar que es lo verdadero en el conõcimiento como lo bueno en las cosas. E ansi como es imposible hallar cosa alguna que totalmente carezca de algun bien Ansi es imposible haer conõcimiento en que no sea alguna cosa de verdad como dize Beda que no hay doctrina falsa en que no este mezclado algo verdadero entre lo falso: q̄ aun la mesma doctrina de



los demonios q̄ a sus propbetas instruye tiene algo de verdad por do sea recibida: porq̄ así es atraído el intelecto alo falso por el apariencia dello verdadero: como la voluntad se inclina alo malo por el aparencia dello bueno. **E** por tal dize sant Juan crisostomo sobre sant matheos: q̄ es concedido al diablo dezir algunas vezes verdad: porque sus mentiras sean creydas por algunas pocas verdades. **E** así diremos q̄ los p̄betas delos demonios no hablan siempre por reuelacion diabolica mas alas vezes por inspiracion diuina como se lee d̄ Balaam que le sablo el señor aun q̄ era p̄beta delos demonios. ca muchas vezes vsa dios d̄ los malos: para p̄uecho delos buenos. **E** prenuncia algunas cosas verdaderas: por los semejantes propbetas: porque la verdad dela q̄l sus aduersarios dan testimonio/ sea mas creyble. **E** por q̄ los ombres creydo las tales cosas sean mas induzidos por los dichos de algunos ala verdad. **O**nde aun entre los gentiles que era pueblo apartado de dios: bouo propbetas así como fueron las seuidas/ z otros gentiles q̄ propbetizaron de christo cosas verdaderas. **E** aun quando los demonios instruyē a sus mismos propbetas: dize verdad por virtud de su propia natura: cuyo hazedor es el espíritu sancto: z otras vezes la dize por reuelacion delos spiritus buenos. **L**o mo dize sant augustin sobre el genesis. z así aquella verdad que dizen los demonios es del espíritu sancto. **L**a las propias cosas delos demonios: son las que tienē de si mismos: así como son las mentiras z los pecados. mas no lo que pertenece a su propia natura. **E** así vsa dios algunas de vezes delos demonios manifestando por ellos la verdad quando por los angeles buenos: les reuela algunos misterios diuinos. **O**nde diremos agora que el verdadero propbeta siempre es inspirado por el espíritu sancto en quien no puede haucr cosa falsa: z por esso siempre dizen verdad. **M**as los falsos propbetas

alás vezes son inspirados por spiritu maligno: z alas vezes por spiritu sancto: z así alas vezes mienten z alas vezes dize verdad. lo qual así mesmo puede hazer solamente el demonio dezir v̄dad z métra. **Capitulum. xiiij. si veen los profetas la esencia diuina.**

**Q**uere en alguna manera q̄ los profetas en sus reuelaciones vean la esencia diuina: porque sobre aquello de ysayas: q̄ dize dispone domui tue. xxxviii. ca. **D**ize la glosa q̄ los propbetas pueden leer en el libro dela presciencia de dios enel qual todas las cosas son escritas. **P**ues como la presciencia de dios sea su misma esencia: parece que la vean los profetas. **S**ant augustin así mesmo dize enel noueno libro dela trinidad: que en aquella eterna verdad dela qual todas las cosas son hechas: acatamos con la vista del entendimiento la forma segun la qual somos z obramos. **P**ues como los propbetas tengan entre los ombres tan alto conocimiento delas cosas diuinas / mas que otro ninguno. parece que deuan acatar la esencia de dios enel tal conocimiento. **O**nde para declaracion de aquesto conuiene considerar que la profecia como dicho es: alcanza el conocimiento profetico como de leros. **L**o qual no es en los bien afortunados que acatan la esencia diuina cuyo conocimiento no se puede dezir de leros sino de cerca segun aquello delos psalmos q̄ dize. **H**abitabunt recti cum vultu tuo. moraran los rectos con la tu presencia. **E** así el conocimiento profetico: no es como el dela bien afortunada: mas antes quando aquel q̄ es perfecto viniere: sera euacuado este otro que es imperfecto como escriue el apostol en la primera a los de corinthios. **L**o qual no dixiera si éla vision profetica: se acatara la esencia diuina. **O**no épo algunos distinguiendo el conocimiento p̄betico: del conocimiento de los bien afortunados: quisieron dezir q̄ los profetas veen la esencia diuina que

llaman espejo dela eternidad: no segun q̄ es objeto delos bien afortunados: mas segun q̄ son en ella las razones delos euentus futuros. lo qual de todo en todo parece imposible. porque dios es objeto de los bien afortunados segun su misma esencia segun aquello de sant augustin q̄ escribe enel quinto libro delas confesiones diciendo. **B**eatus est q̄ te scit etiaz si illa. i. creaturas nesciat. **B**ien afortunado es el que te sabe: aunque las criaturas no sepa. ca es imposible que el ombre vea las razones delas criaturas en la esencia diuina sin ver a ella. **L**o vno porque la esencia diuina es razon de todas las cosas q̄ son hechas. **E** la razon ideal no añade sobre la esencia diuina / si no por respecto a la criatura. **L**o otro porque primero es conocer alguna cosa en si mesma: que conocer la por comparacion a otra. **C**onocerla cosa en si mesma: es conocer a dios segun que es objeto dela bien afortunada. **E** conocer la cosa por comparacion a otra. es conocer a dios segun las razones delas cosas que enel son. z por tanto no puede ser que los propbetas vean a dios segun las razones delas criaturas: si no segun q̄ es objeto dela bien afortunada. por onde conuiene dezir: que la vision profetica: no es vision dela misma esencia diuina: ni los propbetas veen lo que veen: en la esencia diuina: mas veen lo en vnas semejanzas segun la ilustracion dela lumbrer diuina. onde hablando sant dionisio delas visiones profeticas enel quarto dela celestial jerarchia dize que el sabio theologo: aquella vision dize diuina q̄ es hecha por semejanzas delas cosas q̄ carecen de forma corporal por reducion delas que veen en la lumbrer diuina. **E** las tales semejanzas ilustradas por la lumbrer diuina mas tienen razon o semejanza de espejo que la esencia de dios: porque enel espejo resulta la semejanza delas otras cosas. lo qual no podemos dezir de dios: así como en la ilustracion dela mente del propbeta en la qual resulta la semejanza dela verdad de

la diuina presciencia. z por esso es dicha espejo dela eternidad / quasi resp̄ctate la presciencia de dios que prescencialmente ve todas las cosas en la su eternidad. **P**ues declarando agora las razones primeras diremos que los propbetas enel libro dela presciencia de dios acatan: en quanto d̄ la tal presciencia / resulta la verdad en la mente del propbeta. **E** desta manera se dize ver el hombre en la primera verdad su propia forma segun la qual es: z obra en quanto la semejanza dela primera verdad reduce enel intelecto humano de onde el anima tiene que conoce a si mesma. **E** aunque en dios sean las cosas futuras contingentes: segun la v̄dad infallible muy bien puede imprimir en la mente del propbeta semejable conocimiento / sin que le vea por su propia esencia.

**Capitulum. xv. dela reuelacion p̄betica q̄ es hecha por influencia de algunas especies: o solamente por la influencia dela lumbrer diuina.**

**Q**uere la reuelacion p̄betica no solamente se imprime la lumbrer intelligible: mas tambien neuuas especies delas cosas segun aquello de ose que dize. **E**go visiones multiplicauit eis z in manibus prophetarum assimilatus sum. xij. capitulum. **V**o multiplique a ellos visiones y en las manos delos propbetas lo a semejado. z como dize sant augustin sobre el genesis. **P**orque el conocimiento profetico pertenece principalmente al intelecto. cerca del tal conocimiento conuiene considerar dos cosas. conuiene a saber la representacion delas cosas: y el iuzio dellas. **A**lgunas cosas son representadas ala mente humana: segun algunas especies z segun la orden de natura. conuiene a saber. primeramente al sefo z despues ala imaginacion z despues al intelecto possible que es imitado por las especies delas fantasmas segun la ilustracion del intelecto agente

**P**ues en la imaginacion no son tan solamente las formas de las cosas sensibles segun que son recibidas del seso: mas son transformadas en diuersas maneras: o por alguna transmutacion corporal como acontece en los que duermen: o en los furiosos: o así mesmo son dispuestas las tales fantasmas segun el imperio de la razon: en la orden alo que se deua entender. así como de diuersa ordenacion de vnas muchas letras: se toman diuersos entendimientos. **P**ues tan bien así segun diuersa disposicion de las fantasmas: resultará en el intelecto diuersas species intelligibles mas el iuyzio de la mente humana: es hecho segun la fuerza de la lumbré intellectual: así por el do de la prophecía es dado al propheta cosa que es sobre su natural facultad quanto alo vno: y quanto alo otro conuene a saber quanto al iuyzio por la influencia de la lumbré intellectual: y quanto ala accpcion o representacion de las cosas que es hecha por algunas species. **E** quanto a esto segundo puede semejar la doctrina humana: ala reuelacion prophetica: mas no quanto alo primero. porque el maestro representa al dicipulo las cosas por las señales de la palabra: mas non le puede alfabrar en lo interior el entendimiento así como haze dios al propheta. **E** d aqñtas dos cosas. Lo primero es lo mas principal. conuene a saber el conocimiento que se alcanza por la lumbré diuina para juzgar las tales cosas. **E** por esto si fuere diuinalmente hecha a algun propheta representacion de algunas cosas por semejanzas imaginarias así como fue a faraon: y anabudonosoro: o por semejanzas corporales así como abaltasar. tales como estos no deuen ser tenidos por profetas: si la mente de los tales no fuere alumbrada para conozer y juzgar las tales cosas. ca tal aparicion como aquella es como vna cosa imperfecta en el genero de prophecía: y por esto la llaman algunos / estasis de prophecía así como la aduination de los sueños. mas podrá vno ser

dicho propheta ayñ no le sea hecha representacion de las cosas: saluo que solamente su intelecto sea alumbrado para juzgar las que otros vieron en vision imaginaria. así como hizo Joseph que expuso el sueño de faraon. mas como dize sant augustin sobre el segundo del genero. aquel es mas enteramente propheta que en mayor perfection tiene lo vno y lo otro. conuene a saber que vea en spiritu las semejanzas de las cosas y las entienda con diuez di entendimiento. **A** las vezes son representadas al propheta diuinalmente algunas formas sensibles mediante los sentidos de parte de fuera así como quando vido daniel la scriptura de la pared segun se scriue en el quinto de su libro. **E** otras vezes son representadas por algunas formas imaginarias o impressas del todo diuinalmente así que no ayñ si do recibidas por los sesos exteriores: así como si a vno q̄ fue se nacido ciego q̄ nunca vido color le fueren imprimidas en la imaginacion las semejanzas de los colores. o tã biẽ así mesmo que sean ordenadas diuinalmente de aquellas que a recibido por los sentidos exteriores: así como quando jeremias vido la olla encendida bazia la parte de aglon como se scriue en el primero de su libro. **Q** tan bien se puede hazer imprimiendo las species intelligibles en la mente del propheta así como es en los que reciben sabiduria infusa así como salomon: y como los apostolos. **L**a lumbré intelligible: a las deuezes es impressa diuinalmente en el intelecto humano: para juzgar lo que otros ven así como diximos de joseph. y tal conocimiento ouieron los apostolos que les abrio dios el seso para entender las scripturas segun se escriue en el ultimo de sant lucas. **E** a esto así mesmo pertenece la interpretacion de los sermones. otras vezes son impressas diuinalmente las tales species para juzgar segun la verdad diuina las cosas que el hombre alcanza por curso natural. o así mesmo para juzgar eficaz y verdaderamente lo que se de

ne hazer: segun aquello de ysayas que dize. Spiritus dñi ductor eius fuit. lxxij. ca. **E**l spu del señor fue su gujador. y así parece como la reuelacion prophetica a las deuezes es hecha por la influencia de la lumbré diuina solamete. **E** otras vezes es hecha por algunas species nueuamente impressas o diuinalmente ordenadas en otra manera.

**Capitulo. xvj. si en la reuelacion prophetica es siempre el anima del propheta enajenada de los sentidos.**

**R**euelacion prophetica es hecha segun quatro cosas conuene a saber. segun la influencia de la lumbré intelligible. y segun la imission de las species intelligibles y segun la impressio o ordenacion de las formas de las cosas imaginables y segun la impressio de las formas de las cosas sensibles. **P**ues quando quiera que al propheta es representada alguna cosa por las species sensibles / agora sean diuinalmente formadas especialmente para esto así como la mata que vido moyses y la scriptura q̄ vido daniel: agora sean produzidas por otras causas así empero q̄ sea ordenadas por la diuina prouidencia a significar alguna cosa propheticamente así como por el arca de noe: q̄ significaua la ygria: claro es que en tal representacion como esta non se haze abstraction de los sentidos del propheta. ni tan poco es necessaria la tal abstraction de los sentidos: para que la mente del propheta sea ilustrada por la lumbré intelligible: o pa q̄ sea formada por las species intelligibles porq̄ en el hombre perfecto iuyzio es del intelecto por la conversion que es de las cosas sensibles q̄ son los primeros principios de nro conocimiento. mas quando se haze reuelacion prophetica segun las formas imaginables: entẽce necessario es que sea hecha abstraction de los sentidos porq̄ la aparicion de las fantasmas no se refiera a las cosas q̄ de fuera

se sienten. **E**mpero la abstraction de los sentidos a las vezes es perfecta en tal manera q̄ el obre ninguna cosa recibe de ellos. **E** otras vezes es imperfecta así que recibe de ellos alguna cosa: empero en tal manera q̄ no sabe discernir lo que recibe de partes de fuera de las cosas que imaginablemente ve como dize sant augustin a la letra sobre el genero. Sicut vident q̄ in spiritu fiunt imagines corporu quãdmo dñi corpora per corpus: ita vt simul cernatur y homo aliquis presens y absens alius spiritu tãquã oculis. xij. ca. **C**omo son vistas las imagines de los cuerpos que son hechas en spiritu así como los cuerpos por el cuerpo / así porque juntamente se pueda acatar algũ bõbre presente. conuene a saber cõ los ojos corporales. y otro absente con el spiritu así como con los ojos. **E** tal enajenamiento de sentidos non se haze en los prophetas con alguna desordenacion de natura así como es en los arrepticios y furiosos: mas es por alguna ordenada causa: o natural así como sueño o spiritual así como por grã uehemencia de contemplacion segun se lee de sant pedro en el dezeno de los actos de los aplos que como orasse en el cenaculo fue hecho en exceso de la mente como fuera de sus sentidos. **Q** puede ser arrebatado la virtud diuina segun aquello del ezechiel que dize. Facta est super eum manus dñi. ca. j. **F**echa es sobre el la mano del señor. y así diremos q̄ aqñla autoridad que es escrita en el dozeno del libro de los numeros que dize. Siquis fuerit inter vos prophetas dñi in visione apparebo ei vel per somniu loquar ad illuz. **S**i alguno entre vos otros fuere prophetas del señor yo le aparecere en vision: o le hablare en sueños. **D**euese entender aqñto de los pphas en quien se imprimian y ordenauan las formas imaginarias o dormiendo q̄ se demuestra por el sueño: o velado que se demuestra por la vision. **A** las no pa q̄ de necesidad en qual gera reuelacion prophetica ay de ser el ppha enajenado de los sentidos. **E** ayñ en las

tales revelaciones ppheticas sea los pphetas enajenados de los sentidos así como es dicho: siempre en la pñiciación d'ellas son sujetos sus mismos spūs como dize el apostol. j. corin. xiiij. En tal manera q' siempre los pphas habla las cosas que vierō de su ppio sentido sin turbación del entendimiento: salvo en las revelaciones q' es al contrario. conviene a saber q' principalmente son los pphas sujetos al spū de p'fecia. y en la manera del pñiciar la p'fecia: siempre obra alguna cosa la conversación precedente del ppha. conviene a saber cōparando las cosas q' le son reveladas: alas cosas q' ha experimentado y de q' a conversado como dize la glosa de sant jeronimo sobre aquello del primero de amos q' dize. *Dñs de syon rugiet. o de dize así la glosa. Naturale est. n. vt oēs q' volūt rem rei cōparare ex eis reb' sumāt cōparaciones q's sūt expti y in qb' sūt nutrit. cosa natural es q' todos los q' gerē cōparar alguna cosa a otra. tomē las cōparaciones de las cosas q' hā experimentado en q' hā sido criados. E así este ppha amos como ouiese sido pastor de ganados cōparo el temor de dios al bramido del leon diziendo. *Dñs de syon rugiet. El señor bramara de syon.**

**Capitulo xvij.** dies hecha siēpre la propheta con conocimiento de lo q' se propheta.

**Q**ue algunas autoridades de la scā scriptura parece q' los pphas no deue siēpre conocer lo q' pphetizā como lo serine el euāgelista sāt juā diziendo. q' quando di cayphas que conuenia que ihu xpō muriese porq' no pereciesse toda la gēte no lo dixo de si mismo. mas como fuesse pōntifice de aquel año p'fctizo aquello. *Empo no conocio cayphas lo q' dixo. ca el spū scō le monio a dezir aquello avn fin: y cayphas dixo lo a otro. empero es de notar que en la revelación pphetica la mēte d'el ppha es movida del spū scō no solamente pa conocer al*

gūa cosa mas tā bien pa obrar o hablar y alas vezes para todas tres jūtamente: y otras vezes para las dos dellas y otras para la vna solamente. y cada vna cosa de stas acaece con algū defeto de conocimiento porq' quando la mente del profeta es movida para pensar o conocer alguna cosa a las vezes es induzida para que solamente la conozca y otras vezes para esto y para mas. conviene a saber para q' conozca q' aquello le es revelado diuinalmente. Así me mismo es movido otras vezes para hablar alguna cosa así que entienda lo q' el spū scō entiende por las tales palabras segun aquello q' dixo dauid. *Spūs dñi locutus ē per me. ij. regū. xxij.* El spū del señor hablo por mi. E otras vezes el que es movido para dezir alguna cosa no entiende lo q' el spū scō por ello entiende: así como hizo cayphas q' no entendio lo que dixo. y por semejable quando el spū scō mucue a algū para hazer alguna cosa alas vezes entiende lo que aquello significa. como se lee de jere-mias q' escondio el cenidero de lomos en eufratē. xiiij. ca. otras vezes no lo entēde así como los caualleros q' diuidierō entre sí las vestiduras de ihu xpō no entēde do lo que significaua. Pues quando alguno conoce q' es movido del spū scō para pensar o significar por obra o palabra alguna cosa: esto tal pertenece p'piamēte a propheta: mas quando es movido pa algo dello y no lo conoce: no es enteramente propheta salvo vn instinto profetico. como dize sant augustin sobre el genesi. q' si a los q' son demostradas señales por algunas semejanzas de las cosas corporales no interuiniessē el officio de la mēte para ser entendidas no sería propheta.

**Capitulo xviii.** de las species y generos de propheta.

**Q**ue glosa q' es sobre sant matheos cerca de aq' passo q' dize. *Ecce virgo cōcipiet.* dize q' de las profecias vna es de p'fdestinación la q' es necesario de se

cumplir así que no es en nro aluedio de la estoruar como fue aquello de ysayas q' agora diximos. Otra es d'la p'fciencia de dios jūta cō nro aluedio. y otra es de cominación q' es hecha en señal de la aduersión diuina. pa cuya declaración es de notar que las spēs de los abitos y actos en los morales se distingūe segū los objetos. El objeto de la profecia es aquello que es en el conocimiento diuino sobre nra facultad por lo q' se distingue la profecia en diuersas spēs segū las diferencias de aquello. Arriba fue dicha que lo q' es por venir es en el conocimiento diuino en dos maneras. La vna segū que es en sus causas de lo q' es la p'fecia q' se llama cominación q' gere dezir de amenaza. la qual alas vezes non se cūple como ya es dicho: mas solamente se manifiesta por ella lo que se auia de seguir segū la orden de las causas y puede se impedir por cosas que sobrevienen. E la otra manera es en el conocimiento diuino segū que es en sí mismo y ha de ser hecho por dios sin nro aluedio. d'lo qual es la profecia de p'fdestinación que segū damasceno p'fdestina dios las cosas q' no son en nro aluedio. y de stas dos maneras de conocimiento es la profecia de p'fciencia q' puede ser de biē y de mal lo qual no es de la p'fecia de p'fdestinación que es solamente de biē. Porq' la p'fdestinación es cōpbenida lo la p'fciencia: por tāto en la glosa que es en el principio del salterio se pone solamente dos spēs de profecia vna de p'fciencia y otra de cominación. porq' p'fciencia p'piamēte es dicha vn conocimiento de las cosas futuras segun que son en sí mismas segun lo qual se pone esta especie de profecia mas en quanto es dicha respecto d' los euentos futuros. o segū que son en sí mismos / o segū que son en sus causas: como es a toda especie de profecia. Otra p'fecia que otros llamaron promissiones tā biē se entiende sola. profecia cominación q' vna misma razon es de la vna y de la otra: o p' meter dios algū bien. que el ombre por su culpa pueda perder o amenazar con algū

mal que emendándose el ombre no lo escuete dios segū aquello de jere-mias que dize *Repente loquar aduersū gentem: vt erradicem y destruam y disperdam illud. Si penitēcia egerit gens illa a malo suo: agā y ego pñiaz super ma. o quod cogitavi vt facerem ei. xvij. ca.* Ahora hablare contra la gente y contra el reyno para que lo destraygue y lo destruya y pierda. E si aquella gente biziere pñia d' su mal hare yo penitencia del mal que le pense hazer. Esto pertenece ala profecia de cominación. E si guese luego lo que pertenece ala profecia de promission diziendo. *Subito loquar de gente y de regno vt edificem y plantē illud. Si fecerit malum in oculis meis. penitentiam agaz super bono q' locutus sūt ei facere. Subito hablare de la gente y d' el reyno para que lo edifique y plante y si a aquella gente biziere mal ante mis ojos: yo hare penitencia sobre el bien que dize que le auia de hazer. E así conuenē estas p'fecias ambas lo vna misma razon mas tomose el nombre de la profecia antes de cominación que no de promission por que mas se inclina dios ha perdonar la pena con que amenaza: que ha q'atar los bñficios que promete. Pues así diremos agora que son dos spēs de profecia. vna d' p'fdestinación o p'fciencia / tomādo la p'fciencia p'piamēte respecto de los euentos futuros segū que son en sí mismos solamente y cūplidos por dios sin nro aluedio. E otra es de cominación que es en nro aluedio a se cūplir: o no como dicho es. y sant ysidoro en el libro de las etimologias pone siete generos de profecia. El primero estasis que es exēfso de la mēte como dixo sāt pedro que vido el vaso ebiado del cielo lle no de diuersos aiales. act. x. El segundo es vision como quando ysayas vido al señor sentado. El tercero es en sueños como quando iacob durmiendo vido la escala que le gaura fasta el cielo. El quarto genero es por nuue así como hablaua dios a moysen. El quinto genero es por voz o yda del cielo así como oyo abraā quando q'ria sacrifici*

car su hijo. El sexto genero es recibida parabola ansi como balá quando fue al llamado de balac. El seteno genero es repleció del spú scó como fueró quasi todos los pphetas. Done ansi mesmo tres generos de visiones. vno segú los ojos corporales. otro segú el spú imaginario. otro por intuitu dela méte. E aqsta diuisió es segú el modo de psetizar que se puede distinguir: o segú las potencias conocitinas del hóbre que son el seso lo imaginació y el intellecto. Segun lo qual se tomá estas tres maneras de visiones: como pone ansi mesmo sant augustin sobre el genesis enel dozeno ca. O puede se distinguir segú la diferencia dela influencia profetica que signifi cada quáto ala ilustracion del intellecto: por la repleció del spú scó: que es la q pone enel seteno lugar. E quáto ala impressio delas formas imaginables pone tres. cõ tiene a saber sueño que es lo q pone enel tercero lugar: y vision que es hecha ve lãdo que pone enel segúdo lugar. y estafis que es por el uacó dela méte. en las cosas mas altas: que pone enel primer lugar. E quáto alas señales sensibles pone tres porq la señal sensible. o es cosa corporal q parece de fuera ala vista: ansi como la nube q pone enel quarto lugar. o es voz formada defuera al oydo del óbre que pone enel quinto lugar: o es voz formada por ombre con semejança de alguna cosa: que pertenece ala parabola que pone enel sexto lugar.

### Capitulo. xix. de qual es la mas alta prophecía.

**E**erca delas excellencias de las profecias si es de mayor dignidad la que es hecha por vision intellectual y imaginaria. o la que tiene vision intellectual solamente. En fauor dela vna y dela otra hallamos autoridades. empero bien entendidas no son contrarias. Dize sant augustin sobre el dozeno del genesis. E fallasse en la glosa sobre la primera del apostol / que scriue a

los de corintio enel. ii. ca. sobre aqillo q dize. Spús aut loq misteria. Do dize: q menos ppba es. el q en spú solo ve las imagines delas cosas significadas: y mas ppba el que conel intellecto solo las conoce. y muy mas ppba: el q pcede enlo vno y enlo otro: que pertenece al ppba que tiene jutamente vision intellectual y imaginaria. Ansi mesmo sant jeronimo / enel prologo del libro de los reyes. distingue los pphetas / cõtra los agiographos. E todos los q nõbra alli pphetas. conuiene a saber. y sayas: jeremias y los otros semejables todos ouieron vision imaginaria jutamente cõtra intellectual. Lo qual no touieron los agiographos que sola méte. scriuierõ inspirados por el spú scó. Ansi como fueron Job: dauid. y salomõ / y los otros semejables. Por do parece que mas propiamente son dichos ppbas: los que ouerõ vision intellectual y imaginaria: que no los que ouieron intellectual solamente. Empero la glosa que es enel principio del psalterio dize el contrario. La dize. que a quel modo de prophecía es mas excelente quãdo se psetiza por sola inspiracion del spú scó. remoto y apartado todo adminiculo exterior de fecho o dicho o sueño o vision. E por tanto para mayor declaracion de aquesto. deuenos notar: que la dignidad delas cosas que son ordenadas a algun fin: principalmente se considera del tal fin. El fin dela ppba es vna manifestacion dela verdad que excede al conocimiento natural del hombre. Onde quãto la tal manifestacion es mas principal: tanto la prophecía es de mayor dignidad. Claro es que la manifestacion dela verdad diuina que es hecha. por vna desnuda contemplacion dela mesma verdad mas principal es que la que es el hecha: segun alguna semejança delas cosas corporales. La es mas semejable y cercana: ala vision dela bienaventuranga. segun la qual es acatada la verdad en la eñcia diuina. E de aqui es que la prophecía. por la qual es la tal verdad conocida / segun la lumbrer intellectual

al. es de mayor dignidad: que la que es manifestada. por alguna semejança delas cosas corporales: segun la vision imaginaria. E avn por lo tal se demuestra ser mas alta y mas excelente / la mente del ppba. Ansi como en la doctrina bñana parece: õ mejor intellecto. el que oyendo la doctrina de su maestro: la puede entender. por la palabra desnuda solamente / mas que el otro que ha menester exeplos õ cosas palpables para la poder entender. Onde en la comendacion dela prophecía de dauid enel. xxiij. ca. del segúdo de los reyes dize ansi. Adibi locutus est fortis israel. a mi bablo el fuerte de israel. E dize adelante Sicut lux aurore oriente sole mane absq nubibus rutilat. Ansi como respladesce la luz del alua: quãdo en la mañana sale el sol sin nuues. E ansi diremos: que quãdo la verdad diuina se ha de reuelar por algunas semejanzas corporales. Entonces mas ppba es el que tiene lo vno y lo otro. cõuiene a saber. lumbrer intellectual y vision imaginaria que no el q tiene lo vno solo. porq la prophecía es mas perfecta: E quãto a esto es lo que habla sant augustin de aquello que en principio diximos. Empero la profecía. en la qual la verdad intelligible es reuelada desnuda mente: es la mas alta y mas principal de todas. E ansi respondiẽdo por semejante alo de sant jeronimo diremos. q bien puede ser vna cosa simpliciter mejor que otra: y que se conuenga menos la pñdacion de algũ nõbre. Ansi como podemos dezir del conocimiento dela bienaventuranga: q avnque es mas noble y mas perfecto que no es el õste mudo. cõuiene mas a este el nõbre de fe que no al otro. Porque este nombre de fe: encierra en si vna imperfectio de conocimiento. E ansi la ppba trae vna remocion y escuridad dela verdad intelligible: por lo qual son dichos mas propiamente ppbas los que veẽ por vision imaginaria que no los otros. avnq es mas noble la ppba: que es hecha por vision intellectual solamente. Tanto empero que sea aquella mesma

verdad reuelada a cada vna dillas. E si la lumbrer intellectual fuere diuinalmente infundida a alguno no para conocer algunas cosas que son sobre naturales. mas para juzgar segú la certidãbre dela verdad diuina las cosas que se pueden conocer por razon bñana. entonces la tal prophecía intellectual. es inferior de aqlla q es con vision imaginaria. que trae a conocer lo que es sobre natural. E tal prophecía ouieron todos los que sant jeronimo nombra en el orden de los pphetas. E por tanto son specialmente nombrados pphetas porque vsauan de officio profetico. ca. sablan en persona de dios al pueblo diziendo. Nec dicit dñs. A questo dize el señõr. Lo qual no hizieron los otros agiographos que scriuieron de los quales muchos fallaron muchas vezes dlas cosas que se pueden conocer por razón humana. no como en persona de dios: mas como de si mesmos. con ayuda empero: dela lumbrer diuina.

### Capitulo. xx. dela diuersidad de los grados dela profecía.

**E**l profecía en la qual por la lumbrer intelligible es reuelada alguna cosa sobre natural por vision imaginaria: tiene el grado medio entre aquella. por la qual es reuelada alguna cosa sobre natural sin vision imaginaria. E aquella en la qual: por la lumbrer intelligible sin vision imaginaria. es dirigido el hombre a fazer o conocer lo que pertenece ala bñana conuersacion. Porque mas propio es dela profecía el conocer que el obrar. E por esso el mas baxo grado de profecía es quando alguno es mouido por vn instincto interior para fazer algũ cosa exterior / ansi como se lee de san son enel decimo quinto del libro de iudic. Que el spiritu del señõr cayo sobre el. E como el fuego suele consumir la leña: ansi fueron defatados y sueltos

los ligamiētos en que era atado. El segūdo grado de profecia es: quādo por la libbre interior. es alguno atūbrado pa conocer algūas cosas: que no exceden los limites del conocimiento natural. Como se lee de salomō en el. iij. ca. del tercero blos reyes. q̄ hablo parabolos 2 dispuo sobre las plātas. desde el cedro del mōte libano fasta: el yfopo que nace ē la pared. E así mesmo hablo de los asates 2 reptitas. 2 de las aues 2 peces. 2 todo esto fue por inspi ración diuina: como dize antes la scriptura **Deus deus sapiam salomonē: 2 prudēci am multam nimis. Dio dios sabiduria a salomō: 2 muy mucha prudencia.** E aq̄ stos dos grados son debaro dela p̄fecia q̄ ya diximos en la qual por la libbre inteli gible. era reuelada algūa cosa sobre natural por visō imaginaria. Esto es porq̄ los tales grados no alcançā la verdad sobre natural. La p̄fecia en q̄ es manifestado aq̄ llo q̄ es sobre natural por visō imaginaria es differēte. Lo primero segū la differen cia del sueño / q̄ es hecho dormiēdo. E la visō q̄ es hecha velando / p̄tenece a mas alto grado. Porque mayor fuerça de libbre profetica es: la q̄ estādo el ombre d̄ piero 2 ocupado cerca de las cosas sensi bles. le abstrae alas cosas sobre naturales q̄ la q̄ estādo el d̄bre dormiēdo. en q̄ esta el aia enajenada de los sentidos: haze aq̄ llo mesmo. Lo segūdo es differēte el grado dela profecia. quāto ala expressō de las se ñales imaginables: por las quales la ver dad intelligible es expressada. E por que las se ñales mas expresas de lo que haue mos de entender son las palabras. por tā to mas alto grado de profecia es: quādo el profeta oye por palabra. que le declara lo que ha d̄ entenderlo ve'ādo. o dormien do: que no quādo ve algūas cosas que si gnifican lo q̄ ha de entender. Así como las siete espigas llenas que vido faraon / que significān siete años abndosos. En las quales se ñales avn pareçela profecia tāto mas alta: quāto las se ñales sō mas claras. Así como quādo jeremias vido

el encendiēto dela cibdad so semejança de olla encendida. Como se lee en el p̄mie ro ca. del su libro. Lo tercero pece ser mas alto grado de profecia: quādo el profeta ve. no solamēte se ñales de palabras o de fechos / mas avn velando o durmiendo. ve a algūo q̄ habla cōctō le demuestrā al gūa cosa. E avn por lo tal pareçe: q̄ la mē te del p̄p̄ba sea mas cercana ala causa re uelante. Lo quarto se puede conocer el al teza del grado profetico: de parte dela cō dición d̄l que es visto. La mas alto grado de profecia es: si el q̄ habla o demuestrā al gūa cosa. fuere visto durmiendo o velado en semejança de angel que no si fuere visto en semejança d̄ d̄bre. E muy mas alto gra do se ra: si el tal fuere visto en semejança d̄ dios. segun aq̄ llo de ysayas / q̄ dize. **Audi d̄m sedente: vi al señor assentado.** E avn sobre todos estos grados / es el tercero ge nero de p̄fecia. en la qual la verdad inteli gible 2 sobre natural: es manifestada sin visō imaginaria. Empero excede la tal visō intellectual / ala razō d̄ profecia p̄ piamēte dicha. E porq̄ como ya fue di cho la profecia no es por modo de habi to p̄manente mas por manera de passion transeūte no es seduciēte q̄ avn mesmo p̄ feta sea fecha reuelacion profetica en di uersas vezes: segun diuersos grados.

### Capitulo. xxi. de qual de los profetas fue el mas excelente.

**C**erca de las excellencias de los profetas ay diuersas opi niones: por quāto se fallā di uersas autoridades en sanor de diuersos p̄p̄bas. La la glosa que es en principio del psalterio dize. q̄ dauid es dicho p̄p̄ba por excellēcia. E de moysen se scriue en el vltimo del d̄uteronomio. **non surrexit p̄p̄ba vltra sicut moyses. no se leuāto p̄p̄ba mas en isrl. así como moysen.** Parece así mesmo q̄ fuerō fechos mayores cosas por josue: q̄ hizo estar el sol. 2 la luna: como se scriue en el dezēno d̄l

su libro. E así mesmo por ysayas q̄ hizo tozmar el sol a tras diez grados como se scri ue a los. xxxviii. ca. del su libro. Las q̄tes cosas son mayores q̄ lo q̄ hizo moysē: q̄n do diuidio el mar bermejo. E tā biē se scri ue de belia. en el. xlvij. del ecclesiastico. **Quis p̄t s̄st̄ gliari tibi qui sustulisti mortuū ab inferis. Quien podra semejable mēte gliarē a ti: q̄ sacaste el muerto de los infernos.** E de sant juā baptista se scriue p̄. de sant matheos: q̄ entre los nacidos blas mugeres no se leuāto otro mayor q̄ el. E así diuersas autoridades / hazen en fauor de diuersos p̄p̄bas. Empero bien entendidas todas 2 cōsiderado el modo 2 sufficiēcia del fecho de cada vno dellos biē podremos cōprehēder sus excellēcias. Como dize s̄to tomas: por que avn q̄ q̄n to a algūa cosa algūo de los otros p̄p̄bas aya sido mayor q̄ moysen. Empero hablan do simpliciter moysen fue el mayor de to dos los q̄ viniēro ante de ihu x̄po. Por que en la profecia: como ya es dicho se de ue cōsiderar el conocimiento. así segun la visō intellectual: como segū la visō ima ginaria. E la d̄nūciaciō 2 cōfirmaciō: por los milagros. En lo qual parece auer sido moysen: mas excelente q̄ todos los otros. Lo primero quāto ala visō intellectual: porq̄ vio la eñcia diuina. Así como san pablo quādo fue arrebatado. Como di ze sant augustin: sobre el dozeno del gene si ala letra. **Onde se scriue. Numeri. xij. q̄ claramēte: 2 no por semejāças vido a di os.** Lo segūdo quāto ala visō imagina ria. q̄ no solamēte oya las palabras / mas avn veyā aq̄n le hablaua en semejança de dios. 2 no solamēte durmiendo: mas avn velado. Onde se scriue en el exodo. xxxij. ca. q̄ le hablaua el señor de cara a cara como suele hablar el hōbre con su amigo. Lo tercero es quāto ala d̄nūciaciō q̄ ha blaua a todo el pueblo de isrl en persona d̄ dios: así como gen les da ley de nueuo. E los otros p̄p̄bas hablanan al pueblo en persona de dios: q̄si induziēdo a guar dar la ley de moysen. segun aquello d̄l t̄r

tero de malachias que dize. **Memēto te legis moysi serui mei. Acordaos dela ley de moysen mi seruo.** Lo quarto es: quan to ala operaciō de los miraglos. que hizo a todo el pueblo: onde se scriue en el vitamo del d̄uteronomio. **Non surrexit vltra p̄ p̄ba in isrl: sicut moyses quem nosset d̄s facie ad facie. in oibus signis atq̄ portē tis que misit p̄ eū vt faceret in terra egypti p̄ faraonē 2 in oibus seruis eius vniuerie q̄ terre illi.** No se leuāto mas p̄p̄ba en isrl al q̄ conociesse el señor de faz a faz en todas las se ñales 2 marauillas q̄ embio a fazer por el en la tierra de egipto a faraō 2 a todos sus seruos de toda su tierra. E así diremos q̄ la p̄fecia de dauid: de cer ca alcanço la visō de moysē quāto ala vi sō intellectual. que cada vno dellos ouo reuelaciō dela verdad intelligible 2 sobre natural sin visō imaginaria. Empero la vi sō de moysen fue mas excelente quāto al conocimiento dela diuinidad. mas dauid conocio y xp̄s̄o mas cōplidamēte los mi serios dela encarnacion de ihu x̄po 2 con sideradas todas estas cosas dize s̄to t̄bo mas auer sido moysen mas excellēte profe ta q̄ dauid ni otro algūo del testamēto vie jo empo cōtra esta opiniō arguye el unco lao de lira en su postula en principio d̄l sal terio diziēdo auer sido dauid mas excellē te p̄p̄ba q̄ moysē. Onde alo q̄ dize scō to mas q̄ fue moysē mas excellēte por quāto vido la eñcia diuina. dize el nicolao q̄ la tal visō no le baze mas excellēte p̄p̄ba. porq̄ la tal visō es de tāta excellēcia q̄ exce de 2 excluye la razō 2 acto de p̄fctar 2 va fuera de aq̄lla razō por la q̄ el p̄p̄ba es di cho p̄feta. E por tāto segun aq̄ llo no pue de ser dicho mas excellēte propheta pues non contiene a prophēcia ni constituyr: mas alto grado. E si esto fuesse que po dria ser moysen dicho mas excelente que los ap̄stolos salvo sant pablo por quā to non les fue concedido ver la eñcia diuina en este mundo. lo qual niega san cto tomas auer sido moysen mas excellē te: que los ap̄stos: mas antes dize que qual

quiera de los aplos fue mas excelente q moysen z que todos los otros propbetas que fueron ante de ihu xpo. Arguye lo segundo contra la otra razon que es la denunciaçion dela profecia: diziendo que la tal denunciaçion es vna cosa que cõsigue al conocimiento profetico: z por tanto no varia el grado profetico ni le haze mayor: ni menor: porque sea fecha a muchos o a pocos. Lo tercero arguye contra la opaciõ de los milagros diziendo que la tal operaciõ no es eñcial ala pprophecia: ni haze diuerso el grado profetico. ni se lee d sant iuan baptista que fiziesse las tales señales z maravillas avnque se nõbra mas exelente que moysen como dize el mesmo santo tomas. E tan bien ouo otros pfectas que ningunas señales de aquellas bizieron z fueron enteramente nombrados profetas z otros bizieron las tales maravillas que no fueron propbetas. Dizelo quarto que por los grados ya dichos de la vision imaginaria: no puede ser dicho moysen mas exelente profeta. porq el grado mas alto de profecia es conocer la verdad sobre natural por sola inspiraciõ del spiritu santo. remoto todo adminiculo exterior de fecho o dicho o sueño o vision el qual grado d profecia ouo dauid. E avn que moysen alcanço aquel mesmo grado segun se scriue en el libro de los cuentos q hablaua a dios claramente z no por semejanças. conuiene a saber sin figuras ni señales sensibles: empero no ouo tantas ni comunmente tales ilustraciones como dauid el qual expresso mas cumplida clara mente los misterios de christo a quien fue ordenada toda la vieja ley z los profetas. E tan bien sant gregorio en la quarta homel. sobre el fin d ezechiel dize expressamente que dauid ouo mas claro conocimiento que moysen por do concluye el nicolao q dauid fue mas excelente que moysen z que todos los otros. Empero el obispo d burgos en sus addiciones defiende la opinion del scõ thomas arguyendo contra las objeciones del nicolao. z frey mathia do

ring en sus replicas defensiuas defiende la opinion del nicolao contra el dicho obispo. lo qual todo seria muy largo de relatar. E por tãto lo mas breue que yo podre porne aqui algo de lo q parece ser mas sustancial: en fauor del dicho santo tomas cuya opinion parece la mas verdadera. Onde respondiendõ ala primera objeçion del nicolao en que dize que la vision dela eñcia diuina no baze mas exelente pfecta por quanto excede ala razon del tal nõbre diremos que si tomamos esse nombre de propbeta segun la razon porque mas propriamente le conuiene la predicaciõ del tal nõbre: tan poco por clara vision intellectu al que ouo dauid podra ser dicho mas pfecta q los otros q ouierõ visiones imaginarias como diximos en el. xix. ca. segun q lo pone scõ thomas en la scõda. q. c. lxx. iij. arti. ij. en la absoluciõ del tercer argumento hablãdo de las exelencias de las pprophecias do dize que muy bien puede ser vna cosa simpliciter mejor que otra. E que le cõuenga menos el nõbre de algũa cosa. anfi como el conocimiento dela bica natura q avnq es mas pfecto q el deste mundo / le cõuiene menos el nõbre d se por quanto encierra enfi esse nõbre de se: vna imperfectiõ de conocimiento. E anfi pfecta demuestra vna remociõ z obscuridad de la verdad intelligible. por do son dichos mas propriamente pphas los que veen en vision imaginaria q no los otros. avnq la profecia que es hecha por vision intellectual solamente es mas noble q la otra. z anfi diremos q avnq la vision dela eñcia diuina parezca exceder ala razõ dste nõbre cõuienele empo en quãto somos in via z peregrinamos. ca en otra manera no pudiera xpo ser dicho ppha como se scriue en el xvij. d deuteronomio. ppham suscitabo eis de medio fratru suorũ. Yo desptare a ellos pfecta de medio d sus hermanos. lo qual se entiende claramente de christo. E sant lucas escriue de los dos discipulos que yuan a Emaus: que hablando de Jesu christo dixieron que fue varon pfe-

ta poderoso en obra z palabra z anfi dize scõ tomas q a xpo cõuino este nombre de propbeta en quãto viador avnque no le pudo conuenir en quanto comprehensor. E por tanto mucho mas pudo cõuenir a propbeta la vision de moysen q fue raptin: z no permanete saluo por manera de passion z no de bienauenturança. onde avn en la tal vision era letos z anfi no pierde la razon de profecia. E si quisierõ tomar argumento de lo que pone el scõ tomas en la question. c. lxxij. en el articulo .j. diziendo que los propbetas no veen la eñcia diuina: z por tanto viniendo la tal vision sera euacuada la pprophecia como dize el apostol. j. corin. xij. Por do parece q la tal vision no puede pertenecer a profecia ca en otra manera no dixiera el apostol que seria euacuada venida en mayor perfeccion como es en los bienauenturados. segun es de la vida contemplatiua que non se dize ser euacuada por la perfeccion q alcança en la bienauenturança. a esto diremos que sancto tomas no dize aquello porque la tal vision no pueda pertenecer a profecia mas dizelo porque no es de necesidad dela profecia que los propbetas ayã de ver la eñcia diuina en tal manera que no se pueda dezir propbeta sin la tal vision. E porque la vision dela eñcia diuina a los peregrinos: es por manera de implecion como dicho es. por el qual modo conuiene a profecia por tanto: quanto fuere en acto permanente segun es en los bienauenturados perdiera la razon del tal nõbre z anfi sera euacuada. lo qual no es semejable dela vida contemplatiua que por ningun modo pierde la razon de su nombre. Onde avnque el aia de ihu xpo gozaua de la bienauenturança / mas q ningun aia de los bienauenturados goza agora. entiendo se intensiue z no extensiue como pone sancto tomas en vn colibeto. por quãto el gozo dela fruycion de los que son en la bienauenturança procede fasta la glorificaciõ del cuerpo z fuerças inferiores es z todo en acto permanente. lo qual si fuera anfi en

ihu xpo. no se podiera dezir viador o peregrino. O trosi ala segunda objeçion q es contra la denunciaçion / diremos que avnq la tal denunciaçion no sea eñcial ala pprophecia es le empero conuenible para conseguir el fin dlla q es la utilidad dela yglesia como dize el apostol. z por tanto quanto la denunciaçion fuere mas propinqua al tal fin: tanto sera de mayor exelencia anfi como si vn anillo fuesse de plata z otro d oro. avnq el oro no sea de eñcia del anillo sera empero d mayor exelencia el anillo de oro: que no el de plata. E consiguen mas el fin pa que es fecho q es el ornato. Onde por esto parece claro lo q es opuesto cõtra la tercera razõ q es dlas señales z maravillas. porq avnq las tales señales no sean de eñcia dela profecia. consiguen se por ellas mas perfectamente el fin dela profecia. E por tanto sera de mayor exelencia. lo qual todo parece confirmar aquella autoridad q arriba diximos d deuteronomio. que dize que no se leuato mas propbeta en israel anfi como moysen z pone luego la razon diziendo. al qual conociesse el señor de faz a faz en todas las señales z maravillas que embio a fazer por el en la tierra de egipto a faraon z a todos sus siervos de toda su tierra. En que parece que la scriptura leloa de mas excelente propbeta anfi por la clara vision de dios: como por las señales z maravillas q por el fueron fechas ni es de mucho valor la razon que frey mathia dozing pone en sus replicas: en que dize que aqsto se dize por comparacion a los que fueron antes de moysen. porque por aquello que dize no se leuanto mas. se da a entender que hablo tan bien de lo futuro. quãto mas que si las tales cosas hazen al propbeta mas excelente como por esta auctoridad parece. no menos se podra comparar a los futuros que a los preteritos. E ni diremos por esto que sant iuan fue de menor exelencia que moysen porq no hizo las tales señales. que sant iuan pertenece al nuevo testamento segun aqillo q dize. ois. n. pphete

et lex usq; ad iohannem prophetauerunt. **Ad** huius. **xi.** Todos los profetas: y la ley hasta san juan profetizaron: y solamente el conocimiento que por la libre intelligible ouo del verbo encarnado a gen toda la ley y los profetas se endereçan: fue en tanto grado que excedio a moyses y a todos los profetas del viejo testamento: asi que ninguno de ellos se pudo comparar con el. **E** aun no solamente con el: mas aun ni con alguno de sus discipulos. como scrive el apostol en la segunda a los de corinthios. **iiij. ca.** Onde por la gran excelencia de su profetico conocimiento. le loa la iglesia diciendolo. **E**terni tantum cecinere vatum. corde presago iubar affuturum. tu quidem mundi scelus auferentem in dice prodixisti. al que los otros profetizaron que auia de venir: mostraste tu con el dedo. **E** asi de lo que vino sant juan que mostro a xpo con el dedo: todos los del testamento viejo cesaron. onde aun la reuelacion que ouo en el vientre de la madre fue de tanta excelencia que de su replecion reduido en la madre y la hizo profetizar. **E** asi aun en algo como dicho es moyses ouiesse alcagado mayor excelencia quanto auer la esencia divina. puede se empero sant juan decir mas excelente simpliciter. y asi mesmo qualquier de los apolos que alcagaron mas y fueron mucho mas utiles y obzaron mayores señales que moyses y ouieron el sps scd en mayor replecion caile ouieron como en habito. en cuyas coraçoes asi mesmo fue escrita la ley con el dedo de la diestra de dios: que fue el sps scd. **E** no en tablas de piedra como fue dada a moyses segun lo scrive jeremias diciendo. **Post** dies illos dicit dñs dabo legem meam in visceribus eorum y in corde eorum scribam eam y ero eis in deum y ipsi erunt mihi in populum. **xxxj. ca.** Despues de aquellos dias dize el señor yo dare la mi ley en las entrañas dellas: y en sus coraçoes la scriuire: y sere yo a ellos en dios: y ellos a mi en pueblo. onde el nuevo testamento es dicho dia: y el viejo es dicho noche segun aquello de los psalmos que dize. **dies dicit eructat verbum: y nox nocti indicat scientiam.**

**El** dia anuncia palabra al dia: y la noche muestra sciencia ala noche. **El** dia conuiene a saber el nuevo testamento en el qual la verdad fue enteramente reuelada escrita por los apolos y euangelistas: anuncia al dia que es el pueblo xpiano: la palabra que es el verbo encarnado. **E** la noche conuiene a saber el testamento viejo en que era la verdad en cubierta so la sombra de las figuras y semejanzas: muestra sciencia ala noche. **Conuiene** a saber al pueblo judaico cuyo conocimiento fue como la noche en comparacion del pueblo xpiano segun aquello que el apostol escribe diciendolo. **Alijs** generationibus non est agnitus filius hominum: sicuti nunc reuelatus est sanctis apostolis eius y prophetis. **ad ephe. iij. ca.** **Alas** otras generaciones no es conocido a los hijos de los hombres conuiene a saber el misterio de xpo. como agora es reuelado a sus santos apolos y profetas. **Y** de tanta que tanta distancia ay del dia ala noche. tanta podemos entender de los profetas del testamento viejo a los del nuevo. **E** asi hablando el apostol de estos dos tiempos scrive a los romanos diciendo. **Pro**cessit dies autem appropinquauit. ya passo la noche y se acercó el dia. por do parece claro que ninguno del testamento viejo por excelente que fue se pudo comparar se a los del nuevo. **Alo** que se to que dize el nicolao que no ouo moyses tantas ni asi comunmente tales ilustraciones como dauid. esto no se podria prouar ni ay fundamento dello en la sancta escritura mayormente que muchas de las profecias de dauid fueron de cosas que no excedian al conocimiento natural. lo qual es inferior de la profecia en que es fuelada la verdad sobre natural aunque sea por vision imaginaria por la lumbre intelligible. **E** alo que dize sant gregorio que touo dauid mas claro conocimiento que moyses. fue quanto a los misterios de la encarnacion de xpo en que touo mas excelencia. empero moyses fue mas excelente quanto al conocimiento de la diuinidad. el qual asi mesmo ni fue tan remoto del conocimiento del verbo encarnado. ni en ello le excedio dauid en tanto

grado que sobre todas las otras excellencias que ouo moyses se pueda nombrar dauid simpliciter mas excelente. perfecta saluo quanto a esto que dicho es conuiene a saber a certando lo que cada vno escruió y no alguna otra cosa. **E** asi parece ser verdadera la opinion de scd tomas. mas que otra ninguna. **E** cerca de las señales de josue: y de los otros profetas que arriba diximos. quanto ala sustancia de lo fecho mayores fueron que las de moyses. mas las de moyses fueron mayores segun el modo de hazer por quanto fueron hechas a todo el pueblo.

**Capitulo. xxij. si alguno de los bienaventurados puede ser profeta.**



**De** las cosas suso dichas parece claro que ninguno de los bienaventurados puede ser profeta. en special por vna autoridad del primer capitulo de la segunda canonica de sant pedro. en que compara el sermón profetico ala candelilla que luce en el lugar caliginoso lo qual no se puede decir de los bienaventurados en gen es siempre toda claridad. ca la profecia alcanza la vision de alguna cosa sobre natural como de los que acaece en dos maneras. **Lo** vno de parte del mismo conocimiento. por que lo que es sobre natural: no es conocido en el mismo si no en algunos sus efectos y aun sera mas lexos si esto fuere conocido por figuras de cosas corporales que no si fuere conocido por efectos intelligibles y tal es: mas propiamente la vision profetica quando es fecha por figuras y semejanzas de las cosas corporales. **Lo** otro es de parte del mismo que alcanza la vision conuiene a saber quando no es aun venido totalmente en la ultima perfeccion segun lo que el apostol scrive diciendolo. **Quandiu** in corpore sumus peregrinamus a dño. **corin. v.** en tanto que somos en el cuerpo peregrinos somos del señor. onde en ninguna destas dos maneras podemos decir que los bienaventurados sean lexos y por tanto no se podrá decir profetas. **E** si pareciere el contrario a alguno: por aquella autoridad del quora

gesimo sexto del ecclesiastico. y del vigesimo octavo del primero de los reyes. do dize que samuel despues de muerto algo su voz en profecia y dixo al rey saul lo que en la batalla le auia de acaecer. a esto diremos que samuel aun no era en la bienaventuranga por que ihu xpo no auia padecido. ante cuya muerte ninguno por ser que fue la pudo alcagar y por tanto si por la voluntad diuina el aia de samuel dixo a saul lo que auia de ser: que siendo solo dios fuelar. bien prencece a profecia. mas no es yguale conpacion de aquello a los que son en la bienaventuranga mayormente que aquello pudo ser fecho por arte del demonio como dize algunos doctores. **E** aun que los demonios no pueden atraer el ala de algun ser ni constituir la parte para fazer alguna cosa: puede ser aquello por virtud diuina asi que demandado consejo al demonio. manifestasse dios la verdad por sus mensajeros asi como fizó por belias que respondio a los mensajeros del rey ocozias que auia caido por los caelos de su cenaculo que tenia en samaria. y estando enfermo en la cama ebio sus mensajeros a demandar consejo a belzebub dios de acard: si sanaria de aquel mal y ebio dios vn angel a belias a le decir que saliesse al campo a los mensajeros del rey y les dixiesse que como por auertura no auia dios en isrl. que yua a demandar consejo a belzebub dios de acard. que por aquello dezia el señor que no se leuataria de la cama do estava mas que alli moriria segun que se scrive en el. **j. ca.** del quarto libro de los reyes. **E** desta manera pudo acaecer en lo de samuel como dize scd tomas y otros doctores empero mas se llegará a otra opinion. conuiene a saber que gen respondio a saul no era el aia de samuel. saluo el demonio hablando en persona della. y la escritura nombra la de samuel y su pronunciacion profecia como: mado se con la opinion de saul: dios otros que alli eran que se auia de ser aquella el ala de samuel. y adesto peccó lo que mas se due creer porque en lo de ocozias. no embio dios a belias en favor del demonio para aprouar sus consejos respondiendo a los que acaban segun su querer. **Adas** antes reprehendien

delos e avn manifestando la pena q̄ por ello auria el rey q̄ los enbiaua: diziédo q̄ por aq̄llo no escaparia. onde si aq̄llo fuera verdad q̄ por virtud divina fuera reuelado al aia de samuel lo q̄ en la batalla auia de acaecer para q̄ respondiesse ala inuocacion del arte del demonio. parecia ser en su fauor lo qual no conuenia porque lo q̄ por vna via se proibe no se due fauorecer por otra ca d'ios no mando a bellas que respondiesse quando demandassen consejo al demonio d'ios de acaron manifestado por el la vdad como en su fauor. mas q̄ saliesse al camio a los mēfajeros áte q̄ a el fuessen pa lo estoruar. E por tanto lo q̄ mas se deve creer es que el dmonio sablo ally en persona de samuel como dicho es vsado o sus engaños como suele muchas vezes bazer.

### Capitulo. xiiij. si crece la propheta por discurso de tiempo.

**Q**ues q̄ como dicho es moysen fue el mas excelente d'ios profetas d'el testamēto viejo. Los q̄ succedierō despues del no fuerō tā excelentes manifestos es q̄ no crece el grado de pphetia por la sucesion del tiempo. empo porq̄ la pphetia es ordenada pa venir en conocimēto dela vdad diuina por cu ya cotēplaciō no solamente somos instruydos en la fe: mas avn somos gouernados en nras obras segun aq̄llo delos psalmos q̄ dize. Emitte lucetua z veritatē tuā ipsa me d'uxerūt z ad duxerūt in mōtē sanctū tuū z in tabernacula tua. Embia la tu luz z la tu verdad: ellas me traxerō z leuarō en el tu scō mōte en las tus moradas. Ensa se cōsiste principalmente en dos cosas. lo primero en bauer conocimēto verdadero de d'ios segun aq̄llo del apostol que dize. Accedentes ad deū oportet credere q̄ est. Hebreos. ij. Allegado vos a d'ios cōuene creer porq̄ es. Lo segūdo en el misterio dela encarna-

ciō de ihu xpo segun lo q̄ el mesmo dixo. Creditis i deū z i me credite. Jobā. iij. Creēys en d'ios y en mí creed: por tātō si dezimos dela prophecia en quanto fue ordenada ala fe d'la d'cydad. crecio segū las tres distinciones de tiēpos. cōuene a saber tiēpo de ley o natura: z tiēpo de ley de scriptura: z tiēpo de ley de grā. porq̄ átes dela ley de scriptura. abraam z los otros padres: p'feticamēte fuerō instruydos de lo q̄ p'tencia ala fe dela diuinidad z fuerō nōbrados pphetas segū aq̄llo delos psalmos q̄ dize. In propbetis meis nolite malignari. A los mis p'fetas no q̄rais bazer mal. lo q̄ fue dicho specialmēte por abraam z ysaac. y en la ley de scriptura fue hecha reuelaciō p'fetica mas excelente mēte q̄ antes: delo q̄ p'tencia ala fe dela diuinidad: porq̄ cerca dello cōuenia ya instruyr no solamēte algūas p'sonas o familias: mas a todo el pueblo. Onde como se scriue en el sexto del exodo d'io moysen. Ego dñs qui apparui Abraam ysaac z iacob in deo oipotēte z nomē meum adonay nō indicaui eis. yo el señor q̄ aparecí a abraam z a ysaac z iacob en d'ios todo poderoso: y el mi nōbre adonay no le mostre a ellos. cōuene a saber por quāto los padres q̄ áte auia sido fuerō instruydos en la fe dela oipotencia de vn d'ios. mas despues fue moysē instruydo mas cōplidamente dela simplicidad dela eñcia diuina como se scriue en el tercero del exodo q̄ le fue dicho. Ego sū q̄ sū. yo so el q̄ so. el q̄ nombre es significado delos judios: por este nōbre adonay por la veneraciō de aq̄l maravilloso nōbre. E despues en el tpo dela ley de grā fue por ihu xpo reuelado el misterio dela sctissima trinidad q̄ndo dixo. Eūtes docete oēs gētes baptizātes eos i noie p'ris z filij z spūscī. mathei vltimo. yo y enseñad todas las gētes. baptizādo los en el nōbre d'el padre y d'el hijo y d'el spūscō. En cada vno de estos estados o tpos. la primera reuelaciō fue mas excelente q̄ las otras. La primer reuelacion ante dela ley: fue hecha a abraam en cuyo tiempo comē-

garon los hōbres a se apartar dela fe z creencia de vn d'ios. declinādo ala ydolatria q̄ ante no era necessaria tal reuelacion a todos los que hōbrauā vn d'ios. A ysaac fue hecha reuelacion no tan excelente: quasi fundada sobre la reuelacion de abraam. ca le fue dicho. Ego sum deus abraam patris tui. Genesis. xxvj. Yo so el d'ios o abraam tu padre. z por semejante a iacob fue dicho. Ego sum deus abraam patris tui z deus ysaac. Genesis. xxviii. Yo so el d'ios de abraam tu padre y el d'ios de ysaac. E por cōsigniēte en el tiēpo dela ley de scriptura. la primera reuelacion secha a moysen fue mas excelente que otra de aq̄l tiempo ca sobre ella se fūdarō todas las otras reuelaciones delos otros propbetas z an si en el tiēpo dela ley de grā es fūdata toda la fe d'la yglia sobre la reuelaciō secha a los apóstolos: dela fe dela vntad z trinidad. segun lo q̄ ihu xpo dixo a sant pedro. Super banc petra edificabo ecclesiam meā. Mathei. xvi. Sobre aq̄sta piedra. cōuene a saber de tu cōfession edificare la mi yglia. E quanto ala fe dela encarnacion de ihu xpo: manifestos es q̄ por la mayor parte tanto quāto ael fuerō mas cercanos agora despues: mas cōplidamente fueron dello instruydos z mas p'feticamente los q̄ fueron despues que los q̄ fueron ante como lo scriue el apostol a los de epheso. iij. ca. Mas quanto ala directiō delos actos hñanos. diuersas an sido las reuelaciones propbeticas. no segū la successiō del tiēpo: mas segun la condiciō delos negocios. porque como dize en los prouerbios. Cum defecerit pphetia dissipabit populus. xxxiij. ca. Como falliere la prophecia sera destruydo el pueblo z por tātō en cada tiēpo fuerō los hōbres instruydos diuinalmēte delo que se deuia fazer segun conuenia al bien delos fieles. mas los propbetas a quien fue reuelado el aduenimiento de ihu xpo no pudieron durar mas de fasta sant iuan baptista que le mostrō con el dedo. no empero porque despues de san iuan no ayā sido

pphetas como alli dize sant jeronimo. ca leemos en el primero delos actos delos apóstolos que pphetizo agab z q̄tro hijas virgines de philipo. E sant juā euangelista scriuio vn libro de prophecia del fin dela yglia llamado apocalipsi. E an si en cada tiēpo ouo quien touiesse spū de p'fecia no para dar nueva doctrina de se mas pa conocer y edereçar los actos hñanos como dize sant augustin en el. v. libro dela cibdad de d'ios: q̄ theodosio augusto embio vn mēfajero a sant juā heremitaño q̄ era en el yermo de egipto: cuya fama era muy grāde por toda la tierra q̄ auia spū de pphetia z ouo del muy cierto mensaje de su victoria z por cōsigniēte lemos de sant benito z de sant bernardo z sāt frācisco z de otros muchos santos que ouieron spū de pphetia.

### Capitulo xxiij. si el anima del hombre puede ser arrebatada alas cosas diuinas.



Despues q̄ ya es dicho dela pphetia. cōuene agora dezir de raptō. q̄ es vn arrebatamēto. si el ala d'el hōbre puede ser arrebatada alas cosas diuinas. cerca delo q̄ se deve notar q̄ raptō demuestra vna violēcia en tal manera q̄ el q̄ es arrebatado: es arrebatado por otra cosa exterior en algūa cosa q̄ es diuersa de aq̄lla dō de va su p'pia inclinaciō. la q̄ diuersidad se cōsidera en dos maneras. Lo vno quāto al fin dela inclinaciō an si como si la piedra q̄ naturalmente es inclinada a decir alo bajo: fuesse alaçada faziā arriba. lo otro es quāto ala manera del yr an si como si la piedra fuesse lāçada faziā abaxo dōde es su p'pia inclinaciō: empo fuesse cō algūa violencia mas a pesa q̄ no es su mouimēto natural. z así se dize ser el ala d'el hōbre arrebatada en aq̄llo q̄ es contra su natural: en vna mōda q̄nto al término o su arrebatamiento an si como quando es arrebatada alas penas segun aquello delos psalmos. que dize. Nequando rapiat: z non sit qui



cripiat. quando la arrebatate? no aya gen la libre. En otra manera es quanto al modo al hombre con natural que es entender e conocer la verdad por las cosas sensibles e por tanto quando el hombre es sacado de la apprehension de las cosas sensibles: es dicho ser arrebatado aunque sea leuado a las cosas que naturalmente es ordenado. tanto empero que no sea esto fecho de su propia intencio asi como es en el sueño que es segun natura el qual no puede ser dicho propriamente raptio. e la tal abstracion a qualesquier cosas que sea fecha puede acaecer de tres causas. Lo vno de causa corporal asi como es en los que por alguna enfermedad son enajenados de sus sentidos. Lo segundo por virtud de los demonios asi como es en los arrepiados. Lo tercero es por virtud diuina. *De aquesto solamente entendemos aqui dezir. conuiene saber quando alguno por spū diuino es leuado a las cosas sobre naturales enajenado de sus sentidos segun aquello del ezechiel que dice. Spiritus eleuauit me inter celum e terrā e adduxit me in iherusalem in visione dei. viij. capitulo. El spiritu del señor me leuanto entre el cielo e la tierra e me lleuo en iherusalē en la vision de dios. Ansi mesmo san pablo escriue a los de corintio diziendo. Scio hominem in christo raptum usque ad tertium celum. ij. corinthios. xij. Yo se hombre en iesu christo arrebatado fasta el tercero cielo. Onde dice la glosa. Arrebatado. conuiene a sab. eleuado contra natura. lo qual no auemos de entender propriamente contra natura: mas sobre la facultad natural del hombre. que como quiera que al modo e dignidad del ombre pertenece ser eleuado a las cosas diuinas por quanto es fecho a la imagen de dios. empero por que el bien diuino excede infinitamente a la facultad humana. ha menester el hombre ser ayudado sobre aquello que a el es natural para poder alcanzar el tal bien por beneficio de la gracia. E aunque quando el hombre es enajenado del proposito en que en*

tendia asi como por euagacion de la mente: es dicho ser arrebatado: no se dice tan propriamente raptio como lo que auemos dicho.

### Capitulo. xxv. si raptio pertenece al intellecto o al affecto.

**D**orase dudar si raptus como dicho es: pertenece a la fuerza apetitiva o a la cognitiua. Por que la glosa que es sobre aquel psalmo que dice. In te domine sperani. en la exposicion del titulo dice que estasis en griego. quiere dezir en latin. Excessus mentis. lo qual se haze en dos maneras. o por pavor de las cosas terrenales o arrebatada la mente a las cosas superiores olvidada de las inferiores. Onde como pavor pertenece al afecto: parece tambien que raptio de la mente deua pertenecer al affecto. Empero es en contrario la glosa que es sobre aquel psalmo que dice. Ego dixi in excessu meo. do dice es dicha aqui estasis quando la mente no por pavor: mas por alguna inspiracion de reuelacion es arriba tomada. Onde como la reuelacion pertenece a la fuerza conosciua parece que por consequente estasis o raptus. Por lo qual es de notar que deste arrebatamiento podemos hablar en dos maneras. Lo vno quanto a aquello en que el ombre es arrebatado. e asi propriamente no puede pertenecer si no al intellecto. por que como ya es dicho el tal arrebatamiento es fuera de la inclinacion de aquello que es arrebatado. e el mesmo movimiento de la voluntad: es vna inclinacion del bien que deuenos desear. e asi propriamente hablando por desear el hombre alguna cosa no es arrebatado: mas antes por que se mueue a ella. en otra manera se puede considerar este arrebatamiento quanto a su causa. e asi bien puede tener causa o parte de la voluntad en quanto auiendo el apetito del ombre grande affectio a alguna cosa: puede ser que por la violencia del tal apetito: sea enajenado de todas las cosas. tiene asi mesmo affecto en la voluntad. quando alguno se delecta en las cosas que es arrebatado.

do. Onde no solamente digo el apostol que bama sido arrebatado fasta el tercero cielo que pertenece a la contemplacion del intellecto: mas añadio diziendo: en parayso que pertenece al affecto. Es tambien de notar que en el hombre ay dos maneras de apetito. vno intellectivo que se llama voluntad. e otro sensitivo que se dice sensualidad: e es proprio al hombre que el apetito inferior que es la sensualidad sea subiecto al superior que es el intellectivo. Y este que es superior mueua al inferior. e por tanto puede el hombre salir de si mesmo en dos maneras. Lo vno quando el apetito intellectivo de todo en todo es eleuado en las cosas diuinas dexadas las cosas en que se inclina el apetito sensitivo: e desta manera dice san Dionisio que sant Pablo por virtud del amor diuino basiendo estasis dixo. Nunc ego iam non ego uiuit in me ipse. ad galathas secundo. Nunc yo ya no yo: mas uiue en mi christo. Lo otro es quando desamparando el hombre el apetito superior: se pone todo en las cosas que pertenecen al apetito inferior que es siguiendo la sensualidad. Y este tal exceso o extasis mas es apropiado a raptio que el primero. por quanto el otro apetito que es superior: es mas proprio al hombre que no este otro inferior. por que quando el hombre por violencia del apetito inferior es enajenado del superior: mas es apartado de aquello que a el es propio que no quando por violencia del superior es enajenado del inferior. Empero por que alli no es enteramente violencia por quanto la voluntad puede resistir a la passion: por tanto desfallece de la razon porque es nõbrado raptio: saluo si tal fuerte e aquerosa fue se la tal passion que de todo en todo fiziese perder al hombre el uso de la razon como es en los que se enañan con gran violencia de ira o amor. Es tan bien de considerar que cada vno de estos excessos que son segun el apetito puede causar exceso de la virtud conosciua o porque la men-

te sea arrebatada a algunas cosas intelligibles enajenada de los sentidos / o por que sea arrebatada a alguna vision ymaginaria o fantastica aparicion. E por que como el amor es movimiento del apetito respecto del bien: ansi el temor es movimiento del apetito respecto del mal: por tanto por esta mesma razon se puede causar exceso de la mente del vno e del otro. mayormente como el temor se cause del amor como dice sant augustin en el quatorzeno de la ciudad de dios. e es tal diferencia entre raptio e estasis: que raptio añade sobre estasis: por que estasis demuestra simpliciter vn exceso de si mesmo: mas raptio acredita sobre esto vna manera de violencia.

### Capitulo. xxvi. si vido san pablo la essencia de dios quando fue arrebatado.

**D**ize sant Augustin en el libro de ver adios escriviedo a paulina: que la essencia de dios puede ser vista de algunos que son en esta presente vida: ansi como de san pablo e de moyses: que san pablo arrebatado oyo cosas maravillosas que no las conuiene a hombre hablar. aunque algunos quisieron dezir que sant pablo quando fue arrebatado: no vido la essencia de dios: mas vna refulgencia de su claridad. Empero claramente determina sant Augustin el contrario: no solamente en el libro de ver a dios: mas aun sobre el doze no del generi a la letra. E falla se ansi mesmo en la glosa de la segunda a los de corinthio e aun las mesmas palabras del apostol lo demuestran diziendo. Audiui archana verba que no licet homini loqui. xij. ca. O y secretos tan maravillosos que no conuiene a hombre hablarlos. los quales parecen ser aquellos que pertenecen a la vision de los bienaventurados. ca excedē al estado de los hombres mortales segun

aq̄llo de ysayas q̄ dize. *Oculus nō vidit de' abiq̄ te q̄ prepassi diligētib' te.* lxxiij. ca. El ojo no vio sin ti señor dios: lo que aparejaste a los q̄ te amā. z por tanto de- uemos creer a san augu. q̄ dize como sant pablo vido la essencia diuina q̄ndo fue arrebatado. porq̄ la mente humana puede ser arrebatada diuinalmente en tres maneras. Lo primero pa contemplar la uerdad diuina por algunas semejanzas ymaginarias así como fue el exceso de la mente q̄ cayó sobre sant pedro. Lo segundo para contēplar la uerdad diuina por efectos intelligibles así como fue el exceso de daniel quando dixo. *Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.* Yo dixi enel mi exceso todo hombre es mentiroso. Lo tercero para contēplar la uerdad diuina en su mesma essencia. así como fue lo de pablo z de moysē: z no sin causa q̄ así como fue moysen el p̄mer doctor de los judios: así fue san pablo el p̄mer doctor de los gentiles. z san pablo en aq̄l arrebatamiento no fue bienauerado abitualmente así como los q̄ son en gloria: mas solamente hōu el acto de los bienauerados. z por consiguiente no ouo el acto de la fe en aq̄l t̄po: mas solamente el abito della. E por el nombre del tercero cielo podemos entender en alguna manera alguna cosa corporea: segū lo qual el cielo empireo se puede llamar cielo tercero respecto del cielo aereo z del cielo sidero: o mayormente del cielo sidero z del cielo cristalino. E dize ser arrebatado al tercero cielo: no porque fuesse arrebatado a ver la semejanza de alguna cosa corporea: mas porq̄ aq̄l logares de la cōtēplaciō de los bienauerados. onde dize la glosa en la. ij. a los corinth. q̄ el cielo tercero es sp̄ial cielo onde los ángeles z las alas sc̄as cōtēplā a dios. Onde diziēdo q̄ allí auia sido arrebatado demuestra q̄ dios le manifestó la uida onde a de ser visto pa siēpre. puede se tā bien entender en otra manera por el cielo tercero alguna uisiō sobre mūdana q̄ puede ser dicha cielo tercero por tres razones. La vna segū la ordē de las potēcias continuas: así q̄ el p̄mer cielo sea alguna uisiō

sobre mūdana corporal q̄ es fecha por el se- so así como fue uista la mano del que escrutina la pared q̄ vido daniel. El segundo cielo sea la uisiō ymaginaria q̄ vido ysayas z tā juā en el apocalipsi. El tercero cielo sea la uisiō intelectual como expone san augusti. sobre el gen. ala letra. La segunda manera se puede dezir cielo tercero segū la ordē de las cosas conocibles: así q̄ el p̄mer cielo sea dicho el conocimiento de los cuerpos celestiales. El segundo el conocimiento de los esp̄is celestiales. El tercero el conocimiento del mismo dios. La tercera manera puede ser dicha cielo tercero la cōtēplaciō de dios segū los grados de los conocimientos por dōe es visto. El p̄mer grado pertenece a los ángeles de la jerarquia mas baja. El segundo a los angeles de la jerarquia media. El tercero a los angeles de la sup̄ma como dize la glosa de la segunda a los de corinth. z porq̄ la uisiō de dios no puede ser sin delectaciō. porēso no solamente dize q̄ fue arrebatado hasta el tercero cielo por razón de la cōtēplaciō: mas aun dize en payso por razón de la delectacion.

**Ca. xxvij. si fue san pablo enajenado de los sentidos en su arrebatamiento**

**D**ize sant augu. sobre el gen. ala letra. q̄ si alguno desta presente uida en alguna manera no muere de todo saliendo el aia del cuerpo o enajenada de los sentidos corporales no puede ver la essencia diuina. esto es porq̄ la essencia diuina no puede ser vista del hombre por otra fuerza cognitiua: si no por el intelecto. El intelecto humano en esta presente uida no se cōierte a las cosas intelligibles sino mediāte las fantasmas q̄ recibe de los sentidos por las especies intelligibles: en las quales cōsiderādo las cosas sensibles las juzga z dispone: z porēso en toda opaciō por la qual nōo intelecto es sacado de las fantasmas es necesario q̄ sea sacado de los sentidos z así es necesario q̄ en esta uida presente sea nōo intelecto sacado de las fantasmas: si ha de ver la essencia de dios. porq̄ la essencia de

dios no puede ser uista por fantasmas alguna ni por especie intelligible criada. ca esencia diuina excede infinitamente no solamente a todos los cuerpos cuyas fantasmas son: mas aun a toda criatura intelligible. por do es imposible q̄ en esta uida presente vea el hombre a dios por su essencia sin ser enajenado de sus sentidos por muerte o como dōo **Cap. xxviii. quando san pablo fue arrebatado fue su aia del todo salida de su cuerpo.**

**E**gū lo q̄ agora diximos parece claro q̄ san pablo fue en aq̄lla uisiō enajenado de sus sentidos. mas podria se dudar si fue su aia del todo apartado del cuerpo o no. por dōe cōuene notar q̄ en el arrebatamiento de q̄ agora hablamos es el estado del hombre por la uirtud diuina de aq̄llo q̄ es segū nafa: e aq̄llo q̄ es sobre nafa: z por tāto se cōsiderar dos cosas. la. j. q̄ es al dōbre segū nafa. la. ij. q̄ se dōna fazer en el hombre sobre nafa por la uirtud diuina: en quāto el aia es unida al cuerpo así como su natural habitudo pa q̄ entienda por la cōuersiō a las fantasmas. z aq̄sta natural habitudo no les quitada por la uirtud diuina en el tal arrebatamiento. et no es mudado su estado: mas q̄ dādo el dōbre en su estado. es quitada del aia la cōuersiō actual q̄ es a las fantasmas z cosas sensibles: porq̄ no se a impedida de se elevada en aq̄llo q̄ excede a todas las fantasmas: z por tanto fue necesario a san pablo q̄ su intelecto fuesse apartado de tales fantasmas z p̄cepciō de las cosas sensibles: mas no q̄ su aia fuesse del todo apartada del cuerpo así q̄ su cuerpo q̄dasse cada uer. Onde dize sant augusti. a paulina en una ep̄la en el libro de ver a dios: q̄ no es increíble q̄ algunos sanctos no así así muertos para que se ouiesien de sepultar les aya sido concedido esta excelencia de reuelacion conuene a saber ver a dios por su essencia.

**Ca. xxix. si supo san pablo en quāto manera fue arrebatado o que es lo que su**

po o que no supo.



**S**ebū lo q̄ scrive el apostol de su arrebatamiento diziēdo. *Sine in corpe siue extra corpus nescio de' sc̄it. ij. corint. xij.* Si en el cuerpo si fuera del cuerpo: yo no lo se dios lo sabe. parece que no supo san pablo si fue su aia en el cuerpo o fuera del cuerpo quando fue arrebatado: z por tanto de sus mismas palabras nos conuene auer conocimiento de la uerdad. e q̄nto dize q̄ sabe z q̄ no sabe. dize q̄ sabe q̄ fue arrebatado hasta el tercero cielo: z dize q̄ no sabe si fue en el cuerpo o fuera del cuerpo q̄ se puede entender en dos maneras. lo vno que aq̄llo q̄ dize si en el cuerpo o fuera del cuerpo: no se entienda aq̄ dūdasse si salio su aia totalmente del cuerpo o no quando fue arrebatado. mas ala manera del arrebatamiento q̄ si no sabiēdo si su cuerpo fue arrebatado juntamente cō el aia en el tercero cielo o solamente el aia como dize el ezechiel q̄ fue leuado en las uisiones de dios en jr̄lm. Y este entendimiento dize sant jeronimo en el p̄logo sobre daniel auer sido de vn judio. Onde dize q̄ finalmente dezia el judio que nōo apostol no fue osado afirmar si fue arrebatado en el cuerpo: mas q̄ dixiera o en el cuerpo o fuera del cuerpo no lo se. z aq̄ se se se repuenen sant augustin sobre el dōzeno del genes. ala letra: por quanto dixo el apostol q̄ supo q̄ hauia sido arrebatado hasta el tercero cielo. por dōo parece q̄ sabia ser uerdad q̄ era el tercero cielo aq̄l dōe fue leuado z no semejanza ymaginaria del tercero cielo: ca en otra manera si nōo tercero cielo: las fantasmas del tercero cielo por semejante pudo dezir q̄ fue arrebatado en el cuerpo: nōbrādo cuerpo las fantasmas de su cuerpo como parece en los sucesos. pues si sabia ser uerdad de cielo tercero aq̄l dōe fue arrebatado: sabia luego q̄ o era alguna cosa sp̄ial z incorporea z así no podia su cuerpo ser allí arrebatado. o sabia ser alguna cosa corporea z así no podia ser allí arrebatado el aia sino fuesse apartada del cuerpo. z por tanto como dize san

to tomas conuene entenderlo segun otro se  
fo es a saber que el apostol supo q fue arre-  
batado segun el anima solamente. z no segun  
el cuerpo: mas q no supo en q manera se  
ouo el ala al cuerpo conuene a saber si fue  
sin el cuerpo apartado del todo o estando  
en el cuerpo enajenada de los sentidos ta-  
solamente. z algunos dize q biẽ supo el apo-  
stol q su ala era vnida al cuerpo anti como  
forma: mas q no supo si auia sido enaje-  
nada de los sentidos o tan bien si auia si-  
do hecha abstracion de las operaciones del  
ala vegetable. Onde que fuese enajena-  
do de los sentidos: no puede ser. sino q lo  
supo pues supo que auia sido arrebatado  
mas q fuese hecha abstracion de las opera-  
ciones del ala vegetable: no era cosa q de  
semejante ouiesse de hazer tal menciõ por  
onde qda q no supo el apostol si su ala es-  
touiẽse en el cuerpo o fuera del en aq̃l asse-  
batamiento. z algunos concedido esto di-  
gen q el apostol no lo conocio entõces qn-  
do fue arrebatado por q toda su intencion  
era couertida en dios: mas q lo entẽdio  
despues considerado lo que viera. lo qual  
es contrario a las mesmas palabras del apo-  
stol enq̃ distingue lo preterito delo futuro  
diziẽdo en lo presente q sabe que fue arre-  
batado ante de los quatorze años. z dize en  
lo presente que no sabe si fue en el cuerpo  
o fuera del cuerpo. E assi queda q p̃mero  
ni despues no supo si fue su ala apartada  
del cuerpo totalmente o no como escriue  
san auustin sobre el dozeno del generis ala  
letra. despues de hecha la ñega inglicio do  
concluye diziendo. queda luego q entẽda-  
mos que no supo el apostol quando fue ar-  
rebatado en el tercero cielo si fue su ala en  
el cuerpo como es quando dezimos que el  
cuerpo esta b̃iuo agora velado agora dur-  
miendo o en estasi enajenada de los senti-  
dos corporales: o si del todo salio del cuer-  
po anti q qdasse el cuerpo muerto.

**Ca. xxx. si por la gracia de las  
lenguas puede el hombre alcanzar scien-  
cia de todas las lenguas.**



**S**oza conuene dezir como  
por la gracia de las lenguas  
puede el hombre alcanzar  
ciencia de todas las lenguas  
segun aquello q es escrito en el segudo de  
los actos de los apostolos que dize. *Re-  
pleti sunt omnes spiritu sancto z ceperunt  
loqui variis linguis. Todos fuerõ llenos  
de spiritu sancto z comengaron a hablar en  
diferas lenguas. onde dize sant grego.  
que el spiritu sancto aparecio sobre los a-  
postolos en lenguas de fuego: z les dio  
sciencia de todas las lenguas. lo qual fue  
por que los primeros discipulos de j̃esu-  
cristo fuerõ escogidos para que discurren-  
do por todo el mundo predicassen la fe: se-  
gun aquello que j̃esu c̃risto les dixo. *Eun-  
tes docete omnes gentes. mathe. vltimo.  
Yo z enseñad todas las gentes. z no era  
conuenible que los que auian de enseñar  
a gentes de diueras lenguas ouiesssen pri-  
mero de ser enseñados dellas en que ma-  
nera les auian de hablar en sus mesmas  
lenguas pa que los podiesssen entẽder. ca  
estos q eran ebiados eran de gente conue-  
ne a saber de judea segun aquello de ysayas  
que dize. *Qui egrediet̃ impetu a jacob im-  
plebunt faciem orbis semine. xxxvij. ca. los  
que saloran con impetu de jacob finchiran  
la faz de la tierra de simiente. z aquellos q  
eran embiados eran pobres z de poca es-  
timacion z no fallarã anti en el principio qn-  
en sielmente les interpretasse sus palabras  
mayormente que yuan entre infieles: z por  
tanto fue necesario q diuinamente fuesse  
enseñados coplidamente de todas aq̃llas  
lenguas. z anti mesmo porq̃ anti como de-  
clinando las gẽtes ala ydolatria entro la  
diuersidad de las lenguas como se scriue en  
el. del gen. anti tã biẽ quando las gentes se  
auiaõ reuocar al culto de vn dios se reme-  
diasse la tal diuersidad: por el dõ de las len-  
guas. z aq̃to conuenia q̃nto alo q se req̃ria  
pa la doctrina de nra fe: mas no q̃nto ato-  
das las otras cosas q se pueden conocer por  
la sciencia adq̃sita assi como de las conuicio-  
nes de la arismetica o de la geometria o de***

semejables cosas: ni quanto al ornato / o  
elegancia de la habla. z quando los ap̃stos  
hablaban assi en vna lengua pa q todos  
los de diueras lenguas en aq̃lla vna enten-  
diẽse cada vno la suya: ni q aq̃lla mesma  
lengua sonasse en los oydos de cada vno  
segun su propia lengua. porq̃ para lo pri-  
mero fuera necesario q los oyentes ouie-  
ran gracia para q por estraña lengua ente-  
diẽra cada vno la suya. z aquesto segudo  
era como yllusion assi q sabiendo los a-  
postolos en vna lengua sonassen diueras  
lenguas en los oydos de los oyentes. z a  
vn no conuenia esto pa la perfecta sciencia de  
los apostolos: q por mayor milagro es fe-  
cho q hablaban en los generos de todas  
las lenguas como dize el apostol. *gras a-  
go deo q̃ omniũ vestrũ lingua loquor. j.  
corin. xiiij. gracias hago a dios q hablo  
en lengua de todos ṽs otros. z por que  
como dize el apostol la manifestacion del  
esp̃ritu es dada pa utilidad de otros: fue  
necesario q los p̃meros discipulos fuesse  
instruydos de todas las lenguas como di-  
cho es: mas agora como dize sant augu-  
stino sobre san juã. aunq̃ se recibe el esp̃ritu sc̃o  
ningũ hablo en todas las lenguas porq̃  
ya en todas habla la yglia. en la q̃l el que  
no es no recibe el esp̃ritu sancto.*

**Capitulo. xxxj. si es mayor el  
don de la lengua o de la prophecia.**



**E**l dõ de la p̃p̃bia es mayor  
q el dõ de las lenguas segun lo es-  
criue el apostol diziẽdo. ma-  
yore est q̃ p̃fetat q̃ loq̃t lin-  
guis. j. corin. xij. mayor es el q̃ p̃p̃be-  
tiza q el q̃ habla en lenguas. porq̃ el don  
de la p̃ficia excede al don de las lenguas  
por tres razones. lo vno porq̃ el don de las  
lenguas se refiere a diueras hablas q̃ son  
señales de lo q se deve entender. de lo q̃l anti  
mesmo son señales las fantasmas o seme-  
janzas q parecen segun la visio ymaginaria  
como ce para sant augustin sobre el ge-  
nesis: el don de las lenguas: ala visio yma-  
ginaria. ya es dicho q̃ la p̃p̃bia consiste en la

illuminacion del intelecto pa conocer la  
ṽdad de lo q se deve entẽder. Onde assi co-  
mo la illuminacion p̃fetica es mas excelen-  
te q el don de las lenguas considerado segun  
ello mesmo. lo segudo es mas excelente por  
q el don de la p̃ficia p̃tenece al conocimie-  
to de las cosas q es mas noble conocimie-  
to de las hablas. lo tercero es mas excelen-  
te porq̃ el dõ de la p̃ficia es mas p̃uecho  
so que no el de las lenguas como lo prue-  
ua el apostol por tres razones onde dicho  
es. lo vno porque la p̃p̃bia es mas p̃ue-  
cho pa la edificacion de la yglia ala qual  
ningũ cosa a p̃uecha el q̃ habla en diuer-  
sas lenguas sino se sigue expositio. lo  
segudo quanto al mesmo q̃ habla porq̃ assi  
q recibiesse don pa hablar en todas las len-  
guas sin lo entẽder. ca de otra manera p̃-  
tenceria al don p̃fetic. el anima del tal  
no seria edificada. lo tercero quanto a los  
infieles por quien principalmente es dado  
el don de las lenguas / ca podrian pensar  
por los que assi sablaban: que estanan fue-  
ra de sus iuzios como pensaron los ju-  
dios q̃ estana ebriagos los discipulos qn-  
do los oyeron hablar en diueras lenguas /  
como se escriue en el segudo de los actos. z  
por las p̃ficias son conuencidos los infieles  
viendo q les manifestã los secretos de sus  
coracones z otras cosas q̃ conocen no se  
puedẽ alcanzar sino por virtud diuina. z  
cerca del don de la interpretacion de las pala-  
bras o smones biẽ se puede reducir al dõ  
de la prophecia en quanto la mente es as-  
lumbrada para entender y esponer las co-  
sas que son obscuras en las palabras  
anti por la dificultad de las cosas significa-  
das como por no ser conocidas las mes-  
mas bozes q se habla: o tã biẽ por la seme-  
janza de las cosas q̃ alli son demostradas se-  
gun aq̃llo del q̃nto de daniel que dize. *Au-  
diui de te q̃ possis obscura interpretare z li-  
gata dissoluere. oy de ti q̃ puedes interpre-  
tar las cosas oscuras z b̃fatar las atadas  
de dõ pecc como aun es mayor: anti mes-  
mo el don de la interpretacion de los smones q̃  
el don de las lenguas.*

Capitulo. xxxij. si cōsiste algu  
na gracia gratis dada en el sermō.

**E**l sermō assi mesmo conti-  
ste gr̃a gratis dada segū aq̃-  
llo del eclesiastico q̃ dize. lin-  
gua eucharis in bono boīe  
babūdabit. vj. capit. la lengua graciosa  
abundara en el buē hōbre. Onde como la  
bondad del hombre sea por gracia por cō-  
siguente la graciosidad del sermō: porq̃  
como ya es dicho estos dones son dados  
para provecho de otros. y el conoçimien-  
to que alguno alcanza de dios no podría  
ser conuertido en utilidad de otros sino  
mediante la palabra y por que el espíritu  
sancto no desfallece en lo q̃ pertenece ala vi-  
lidad dela yglia: prouee a sus miembros no  
solamente pa q̃ el hōbre hable en diuersas  
lenguas quando es necesario: mas aun pa  
q̃ hable graciosa y eficazmente. q̃ es lo q̃  
pertenece ala gr̃a del sermō: y esto por tres co-  
sas. lo vno para instruyr el intelecto del  
oyente q̃ es quando algūo habla para ense-  
ñar y dar doctrina. lo segundo pa mouer el  
deseo cōuene a sab p̃ q̃ de gana o yan la  
palabra de dios q̃ se haze quando alguno  
habla en manera q̃ agrada a los oyentes  
lo q̃ no duee q̃rer el q̃ habla por su mesmo  
looz: mas por puocar a los otros a oyr la  
palabra de dios. Lo tercero pa q̃ amen y  
quierā oyr los oyentes lo q̃ les es p̃dica-  
do q̃ acaece quando algūo habla en tal ma-  
nera q̃ inclina a los oyentes alo guardar-  
en que consiste el p̃ncipal efecto dela gr̃a  
para lo q̃ usa el espíritu sancto dela lengua  
del hōbre assi como de vn instrumēto. Ca  
el es el q̃ haze la opacion p̃fecta en lo inte-  
rior como dize san grego. en la omelia de  
pentecoste. Nisi corda auditorū spiritus  
sancti repleat: ad aures corpis vos docenti-  
tū incassum sonat. Si el spū sc̃to no bina-  
che los corazones de los oyentes: en vano  
suena en las orejas del cuerpo. la voz del q̃  
enseña.

Ca. xxxij. de como esta gracia  
de p̃dicar no sera dada alas mujeres.

**E**sta gr̃a de p̃dicar no cōue-  
ne alas mujeres segū lo q̃ es-  
criue el apostol diziendo mu-  
lieres in ecc̃. js taceat. j. cor̃  
13. 11. las mugeres callen en las ygl̃as. y  
en otra parte dize. docere mulieri nō p̃mit-  
to. 1. timob. 11. no p̃mitto ala muger q̃ en-  
señe por do parece q̃ pues no cōuene ala  
muger p̃dicar no le conuene la gr̃a del ser-  
mō. Empeña la p̃dicaciō se puede usar en  
dos maneras. o p̃uadamēte q̃ es hablan-  
do con vno o pocos mas familiarmente / o  
en publico a toda la ygl̃a como hazē los  
p̃dicadores. y quāto alo p̃ncero bien pue-  
de pertenecer alas mujeres la tal gr̃a: mas  
no quāto alo segundo ni les sera cōcedida  
lo vno por la cōdiciō del sermō femini q̃ de-  
ue ser subieto al varō como se escribe en el  
11. del gen. y persuadir y enseñar publicame-  
te en la ygl̃a: no pertenece a los subie-  
tos sino a los p̃nceros y personas libres  
y los varones aun q̃ sean subditos biē lo  
puede hazer por comisiō por quāto la tal  
subjeciō no la tienē por sero naxal como  
las mujeres: mas por cosa q̃ p̃uene acci-  
dentalmēte. Lo segundo porq̃ no les sera da-  
da esta gr̃a es porq̃ los corazones de los hō-  
bres no seā mouidos a encendimēto y a  
amor carnal segū aq̃llo del eclesiastico q̃ dize  
Colloquū illi? quasi ignis erardescit. 11. e  
la su habla cōuene a saber dela muger en-  
ciende assi como fuego. Lo tercero es por  
q̃ cōmūmente las mujeres no tienē tā cō-  
p̃lida sabiduria para q̃ les cōuēga ense-  
ñar publicamente como dho es.

Ca. xliij. si es algūa gr̃a gratis  
dada para hazer milagros.

**Q**ui cōuene agora b̃zir d̃la  
gr̃a gratis dada q̃ es pa ha-  
zer milagros segū aq̃llo q̃ di-  
ze el apostol. alij. daf gr̃a sani-  
tati y alij. opatio ṽtuti. j. cor̃. 11. avno es  
dada gr̃a de sanar: y a otro opatiō de ṽtu-  
des: esto es porq̃ como ya es dicho el spū  
sc̃to p̃uce sufficētemēte ala ygl̃a en las co-  
sas q̃ le sō necesarias. Onde assi como la  
se y conoçimēto q̃ algūo recibe diuinal-

mente. fue necesario ser comunicado cō  
los otros por el don delas lenguas y dela  
gracia del sermō assi fue necesario q̃ el tal ser-  
mō o doctrina sea cōfirmada por opaciō de  
milagros pa q̃ la tal se sea mejor creyda  
segū aq̃llo q̃ dize sermō cōfirmate. k que  
tribus signis. mar. vltio. cōfirmado lo la pa-  
labra cōlas señales q̃ hazia. Esto es porq̃  
viendo los oyentes q̃ tales señales y mara-  
uillas no se podía hazer sino por virtud di-  
uina: creyan ser verdadera la doctrina q̃ en-  
señaua. y algunas vezes pa obrar las tales  
señales hazia p̃ncero ofon assi como hizo sã  
pedro quando resuscito a tabita. act. 11. E o-  
tras vezes hazia las tales señales sin hazer  
manifiesta ofon. mas obraba dios segū el  
coraçō de los asis como quādo san pedro in-  
crepado a anania / y a saphira su mujer  
porq̃ le metierō en el precio del capō q̃ vendie-  
rō murierō luego como el les dixo segū se  
escribe en el. v. dlos actos dlos aplos. Onde  
dize sã gre. en el. 11. dlos dialogos q̃ los san-  
tos alas vezes haze milagros por su me-  
mo poder segū se lee de josue q̃ dixo como  
mandado. Sol cōtra gabaō ne mouearis  
1. ca. Sol no te mueuas cōtra gabaō. y di-  
ze luego la escritura. nō fuit ante y postea  
tã lōga dies obediēte deo voci hominis.  
no fue ante ni despues tã lōgo dia obedeciē-  
do dios ala voz del hōbre. Empeña en qual-  
ger manera q̃ faga los tales milagros es  
dios el p̃ncipal obrador el q̃ger hazer se-  
gū el deseo interior del hōbre o segū su de-  
māda o acto exterior o cō tacto corporal de  
cuerpo muerto: como se lee en el q̃rto de-  
los reys en el. c. xiiij. q̃ vnos echarō vn cu-  
erpo muerto en el sepulcro de eliseo y bivio  
y se leuāto luego assi como toco a los bue-  
stos de eliseo. Es tãbiē bnotar q̃ milagros  
p̃ncipalmente no se pueden dezi sino los q̃ sō fe-  
chos por virtud diuina q̃ excedē a toda opa-  
ciō naxal. y por tãto las cosas q̃ sō hechas  
por poder de los demonios. aunq̃ pecē mi-  
lagros no lo sō y tales serā los q̃ fara el ate-  
mpo y les sus discipulos como escribe sant  
matth. q̃ se leuātara falsos p̃nceros y faran  
gr̃ades señales y maravillas. y el apostol

dize assi mesmo q̃ la venida del ate-  
mpo sea segū la opaciō de sathanas en toda ṽtudo:  
señales y maravillas mentirosas. 11. thess.  
11. mas como dize sant angu. en el. 11. libro  
dela cibdad de dios: fuelele dudar si son  
dichas señales y maravillas mentirosas  
porq̃ ha de engañar las santasias b̃los sc̃-  
tados dlos hōbres assi q̃ sea vno y les pa-  
rezca otro. o si es dicho por q̃ aun las ta-  
les señales seā ṽdaderas segū parecierē.  
Sō ep̃o dichas mentirosas porq̃ sō hechas  
por engañar y atraer a falsa doctrina y me-  
tirofa. ca puede ser fechas señales ṽdade-  
ras por poder de los demonios assi como  
fizierō los magos del rey faraon q̃ fizierō  
ṽdaderas ranas y serpiētes. mas no pu-  
do ser dicho p̃ncipalmente milagro porq̃ se fa-  
ze por virtud de las causas naxales q̃ a nos  
son escondidas.

Ca. xxxv. a quiē conuene ha-  
zer milagros.

**Q**uēto q̃ agora fue dicho se cō-  
noce como dlos milagros.  
vnos sō falsos: y otros ṽdade-  
ros. mas no assi ṽdade-  
ros q̃ p̃ncipalmente se pueda llamar milagros  
y otros son assi ṽdaderas que tienen  
mucha razon de ser llamados milagros.  
Los falsos sō aq̃llos q̃ engañan los sentidos  
del hōbre en tal manera q̃ es vno y parece  
otro. Los q̃ sō ṽdaderos y no pueden ser  
dichos p̃ncipalmente milagros: sō hechos por  
virtud de las causas naxales: mas no segū el  
comū curso de naxa: y por tãto se marau-  
llā los hōbres no sabiendo como aq̃llo pue-  
da ser: y por quāto sō hechos por virtud  
naxal: no sō p̃ncipalmente milagros. onde en  
estas dos maneras biē se pueden hazer mi-  
lagros por virtud de los demonios: mas los  
ṽdaderos y q̃ p̃ncipalmente se pueden dezi mi-  
lagros: no sō hechos sino por virtud diuina  
ca obra los dios pa utilidad de los hōbres  
por dos cosas. Lo vno pa cōfirmaciō de  
la verdad q̃ p̃dicā o enseñan. Lo otro pa  
mostrar la sanctidad de algūo para q̃ sea  
en exēplo de biē obrar a otros. Segū lo pri-  
e iij

mero q̄gera q̄ enseñare la v̄dadera fe z doctina podra bazer miraglos aunq̄ el que los baze sea malo. ca entonce no los baze dios por la santidad z merito del q̄ los obra: mas baze los para confirmaciō d̄la v̄dad z por la inuocaciō del nōbre de j̄hu x̄po segū lo q̄ se scriue enel. vij. d̄ sant mathe. q̄ el día del iuzio muchos malos diran a n̄ro seño. dñe dñe nōne in nōse tu op̄betauim? z in nōse tu demonia eieci mus. seño: seño: porq̄tura no op̄betizamos enel tu nōbre: z alācamos los demonios. **E**les respōdera el seño. **Nūq̄** no ui vos. nūca vos conoci: cōuiene asaber: por mios. z por esso dize aqui sant jeronimo q̄ p̄fetizar z alācar demonios z fazer v̄tudes. alas vezes no es por merito del q̄ las baze: mas baze lo la inuocaciō d̄l nōbre de j̄hu x̄po. por q̄ sea tenido en reuerēcia z bōrra aq̄l en cuyo nōbre se baze tales cosas: mas quāto alo otro q̄ es pa demostrar la sc̄dad de algūo solamēte lo hacen los bōbres sc̄os z no los otros. z aun no solamente haze dios esto por los santos quādo s̄o enesta p̄sente vida: mas aun despues de muertos: anfi por ellos mesmos como obrādolos por otros en nōbre de ellos para mostrar su sanctidad como se criue enel. xix. delos actos. delos ap̄tos. q̄ fazia dios virtudes por las manos d̄ sant pablo. z despues de muerto tomanā el su dario suyo z ponia lo sobre los enfermos z sanauā. **E** d̄sta manera bōbres malos z pecadores puedē fazer milagros por la inuocaciō de algun santo por quien dios gere obrar tales cosas manifestādo su sanctidad por ellas z no acatādo al merito. o de merito de aquel q̄ las obra. z aun como dize sant augu. enel libro delas. lxxiiij. q̄stiones. bōbres p̄cores puedē bazer algūos milagros q̄ algūos sc̄os no los puedē fazer: porq̄ como allī dize san augu. por esso no es cōcedido a todos los santos bazer milagros porq̄ los simples z de flacos coraçones no seā engañados por tal error q̄ piensen q̄ enlos tales milagros consisten mayores dones z p̄feciō q̄ enlas obras d̄ tuofas por las quales se adquiere la bien a

uenturança.

### Capitulo. xxxvij. dela vida actiua z contemplatiua.

**D**ize como dize el apōstol s̄o diuisiōes de opaciones. ca vn studio de opacion era en martha q̄ era sollicita z trabajana cerca del ministerio cotidiano q̄ p̄tenece ala vida actiua. z otro estudio d̄ opacion era en maria q̄ sentada acerca delos pies del seño vacava oyendo su palabra q̄ p̄tenece ala vida cōtēplatiua. por tanto conuiene q̄ sepamos conocer a cada vna destas vidas z las cosas q̄ les p̄tenece por q̄nto son entre si distintas segū diuersas opaciones delos bōbres ordenadas adiferes fines. en q̄nto vnos se quierē dar ala cōtēplaciō d̄las cosas diuinas. **E** otros al exercicio delas obras dela piedad. **E** por solas estas dos cosas puede el bōbre yr ala b̄cauēturāça pa q̄ fue criado como dicho es.

**Ca. xxxvij. quales es la vida cōtēplatiua z por q̄ cosas puede el hombre venir a ella.**

**D**ize s̄a greg. sobre el ezechiel q̄ la vida cōtēplatiua es retenir d̄ todo coraçō z voluntad la caridad de dios y d̄l p̄rio. y llegar se salamēte a su criador. on de porq̄ el amor dela cosa q̄ es amada haze al amāte llegar se a ella por cōrino desco. es menester pa ser incitado enel amor d̄ dios z llegar se ael segūla posibilidad d̄l bōbre q̄ menos p̄cie z acoçe todas las cosas tēporales aun fasta a si mesmo. z suya los cuydados z ocupaciōes d̄llas. como dize san grego. sobre el ezechiel. q̄ la vida cōtēplatiua acoçados los cuydados d̄las cosas t̄pales se enardece pa ver la faz d̄ su criador. lo q̄l no puede bazer el q̄ las cosas t̄pales ama porq̄ tāto q̄nto crece el amor d̄lo vno tāto mēgua el amor d̄lo otro onde aunq̄ la vida cōtēplatiua q̄nto ala efencia d̄la obra p̄tenece al intellecto: q̄nto alo q̄ mueue ala tal opaciō p̄tenece ala vo

lātad: porq̄ toda cosa se deleyta en pensar en aq̄llo q̄ mas ama: segū aq̄llo que dize. **U**bi est thesaur⁹ tu⁹ ibi est cor tuū. math. vij. onde es el tu thesoro allī es tu coraçō. **E** anti pece q̄ la vida cōtēplatiua es cōtēplar en aq̄lla sūma verdad dela effēcia diuina como el mesmo s̄a grego. dize enl. vij. d̄los morales. q̄ la cōtēplaciō el p̄ncipio q̄ es dios. se busca. z sant augu. enel p̄ncipio dela trinidad dize q̄ la cōtēplaciō d̄ dios nos es p̄metida por fin de todas n̄ras obras y etnal p̄feciō d̄los gozos. la q̄l sera p̄fecta en aq̄lla b̄cauēturāça dōde le veremos de faz a faz / fara alos p̄fectos b̄cauēturados. ca enesta p̄sente vida es n̄ra cōtēplaciō ip̄fecta. ca es como el q̄ acata por la semejança del espejo. **E**mpo es nos ya anfi como p̄ncipio d̄la otra q̄ se comēça eneste mōdo z se acaba z baze p̄feta en el otro. **O**nde sobre aq̄llo de san juā q̄ dize. sic est volo manere. dize sant augu. boc apert⁹ dici potest p̄fecta me se q̄ actio in formata mee passiōis exēplo: inchoata d̄o cōtēplatio maneat donec venio p̄ficienda cū venero. **E**sto se puede claramēte dezir diga me la p̄fecta actiō en formada por exēplo de mi passiō z q̄ de comēçada la cōtēplaciō fasta q̄ yo venga quādo viniere ala bazer p̄fecta. z porq̄ por los efectos diuinos viene el bōbre como d̄ mano en mano al conociēto de dios segū lo q̄ dize el apōstol. **I**nuisibilia dei p̄ ea q̄ facta sūt intellecta. cōspiciūt. roma. j. las cosas inuisibles d̄ dios por las q̄ son hechas entēdidas se acatā. por tāto secundariamēte p̄tenece la cōtēplaciō d̄los efectos diuinos ala vida cōtēplatiua. como dize sant augu. enel libro dela v̄dadera religio q̄ en la cōsideraciō d̄las crias no passimos curiosidad vana z perecedera mas q̄ por ella subamos de grado en grado alas cosas imortales z p̄manecederas segū aq̄llo q̄ dize dauid. **N**on ditabar sū in oibus opibus tuis z in factis manuum tuarū meditabar: expandi manus meas ad te. **Y**o he p̄sado en las tus obras y etos fechos d̄las tus mōs z abra a ti las mis manos z por q̄nto la vehemēcia delas passiōes

impide mucho al bōbre pa poder cōtēplar **S**ō necessarias ante todas cosas ala vida contemplatiua las uirtudes morales nō effēcialmēte mas dispositiue. en quāto mitigādo z ordenādo las passiōes del coraçō disponē al bōbre ala cōtēplacion. anfi mesmo por q̄ el d̄bre alcāça sabiduria z conociēto d̄la v̄dad en dos maneras. cōuiene asab̄ d̄ otro algūo z por su mesmo studio es menester pa lo q̄ de otro a de sab̄ q̄ ore oya z lea ca por la ofon es el d̄bre a librado z alcāça sabiduria d̄ dios z claro conociēto d̄la v̄dad segū lo q̄ el sabio dize **I**nnocauit z venit i me spūs sapiēcie. sapi. vij. inuocā z vino en mi el espūs d̄la sabiduria. anfi mesmo por el oyr alcāça el bōbre sabiduria de aq̄l q̄ oye: z por el leer alcāça sabiduria d̄lo q̄ lee. z quāto alo q̄ ba d̄ sab̄ por si mesmo cōuiene q̄ se de ala meditaciō como adelāte se dira.

**Ca. xxxviij. d̄las cosas q̄ se regere pa la vida cōtēpla z q̄l es lo primero**

**D**ize s̄a greg. sobre el ezechiel q̄ las cosas suso d̄bas se colige q̄ por ordē s̄o mēster iij. cosas pa la cōtēplaciō p̄ncipiamēte las v̄tudes morales lo. ij. ofon z lectiō z las otras cosas q̄ s̄o sin la cōtēplaciō. lo. iij. la cōtēplaciō d̄los efectos diuos. lo. iij. la cōtēplacion d̄l mesmo dios. Lo. j. q̄ se regere pa la cōtēplacion es que mitigue el onbre sus passiōes por las v̄tudes morales las delectaciones venreas por la castidad. del gusto por la abstinciō. d̄los otros sc̄ndos por la modestia. la ira z tristēza por la paciēcia. la codicia por la liberalidad y negar la p̄pria volātad por la obediēcia: z finalmēte d̄sraygar los vicios por penitēcia. onde d̄ntes z sus compañeros q̄ fueron castos z muy abstinctes fuerō muy cōtēplatiuos z agudos pa cōtēder las visiones z reuelaciones diuinas. z moysē q̄ fue muy mōdo b̄blaua mucho con dios. onde aunq̄ la mortificaciō d̄las passiōes p̄tenece ala vida actiua. es ēpero necessaria primero pa la cōtēpla como dize s̄a gre. cūl. vij. d̄los morales. q̄ cōtēplatiōis arcē tenere d̄sibērat⁹

se incápo p exercitii opis pbét. Los q el alteza dela cōtēplaciō dessean tener: pme ro se pruenē enel cāpo por el exercicio de la obra cōuene asaber delas vñdes mo rales q sō purgatiuas z fazē al bōbre ap to pa la cōtēplaciō mitigādo las passōes como el mesmo sant greg. alli dize. Ut so licite sciant si nulla jam mala primis irro gant: si irrogata a primis cōnimitter por tant: si oblati bonis temporalib' neq̄ mens leticia soluit: si subtractis nō ni mio merore sauciant. zc. porq̄ sepa el bō bre no dessear mal al p̄mo z sufrir en pa ciencia los males q̄ le bizierē: sino se ensal ga cōla p̄p̄dad: ni se abate cōla aduersi dad. Sant ysydoz anfi mesmo dize enel li bro de sūmo bono. In actiua vita prius per exercitii boni opis cūcta exbauriēda sunt vicia vt in cōtēpla iā pura mētis acie ad cōtēplādū deū q̄sqz p̄trākat. Enla vi da actiua p̄meramente se deuē desraygar todos los vicios por el exercicio dela bue na obra. pa q̄ enla vida cōtēplatiua pue da yr passar el ōbre a cōtēplar a dios con puro z limpio coraçō. Esto es porq̄ para ver a dios ningūo puede venir sino por la limpieza del corazon segū aq̄llo q̄ dize. beati mūdo corde quoniā ipi deū vidēt matb. v. biēaūturados sō los limpios de coraçō q̄ ellos verā a dios. onde dize cassi ano las collaciōes delos padres q̄ q̄nto el asa a puebare mas en mayor z mas so fōtil pureza. tāto mas alta mente vera a dios. E anfi ningūo puede venir p̄fecta mēte ala vida cōtēplatiua. si no se exercira p̄mero enla vida actiua. en figura dō q̄ jacob fue llamado anfi p̄meramente z des p̄ues jst̄. porq̄ jacob gere dezir suplanta dor. z jst̄ gere dezir viente a dios. por do se entiene q̄ ningūo puede ver a dios por cōtēplaciō: Si p̄mero no suplātare al di ablo z a los vicios por el exercicio das vñ des. onde aunq̄ jacob struio a labā su sue gro porq̄ le diessē por mujer a rachel su si ja en gen es significada la vida cōtēplatiua fue le dada p̄mero lūa en gen es significa

da la vida actiua. z quādo jacob se fallo engañado por q̄ b̄aua seruido por la me ner z le dierā la mayor. q̄rose a su suegro. El qual le respōdio q̄ no era costūbre de aquella region casar p̄mero las menores q̄ las mayores: z despues tornole a seguir otro tanto porq̄ le diessē a rachel segū se ef crue genēf. xix. z anfi por semejante aun q̄ la vida cōtēplatiua sea primera por no bleza z p̄ficiō: es empo postrimera ēlo al cāgar. como dize sāt greg. sobre el ezechi el. ois qui ad deū cōuertitur prius necesse est vt desudet in labore. todo aquel que se conuierne a dios p̄mero es necesario que disside z se exercite enel trabajo dela obra segū que acaece comūmēte a los q̄ renun cia el siglo q̄ como se quierē dar ala cōtem placiō p̄meramente se exercitā enlas obras exieriores: negādo su ppia volūtad z mor tificādo sus passiones suffriendo muchas z graues tētacionus anfi dela carne como de impaciencia resistiendo las varonūmē te por las verdades dela vida actiua en cuya figura se escriue enel epodo que sea apedreada la bestia que tocara al mon te conuene asaber que si el hombre sub jeto alas passiones dela sensualidad que son a nos z alas bestias comunes tocara al monte dela contemplacion. sera ape dreado con las piedras delos errores. Si primero no se exercita enlas virtudes dela vida actiua que fazen al anima quiet a z sin passiones onde pueda el señoz fol gar. Segund aquello que dize sant au gustin sobre aquello delos psalmos que dize. In matutinis meditabor in te. Do dize anfi. Beata siquidem illa anima apud quam deus requiem inuenit. quia ne gare ei requiem celi non poterit. Biena uenturada es aquella anima acerca dela qual el señoz falla folgança que no le po dra negar la folgança del cielo.

**Ca. xxxix. delo segūdo que se requiere ala vida cōtemplatiua.**



Por q̄ toda nra sufficiēcia es de dios z no de nos me mos como dize el apostot: es menester lo segūdo frequen tar. la oraciō demādādo a dios v̄dadera sabiduria z claro conocimēto segū aq̄llo de santiago q̄ dize. Si q̄s v̄m indiget sa p̄iencia postulet a deo qui dat ois aflu enter. j. c. Si algūo de vos otros ha me nester sabiduria demādela a dios q̄da ato dos abundosamente. ca la sabiduria ptene ce ala cōtēplaciō segū aq̄llo q̄ dize el profe ta. Quis dabit mihi p̄nas sicut columbe volabo z requiescā. quē me dara plumas anfi como de paloma bolare z folgare. co mo si dixesse ningūo me las puede dar si no dios. q̄ la doctrina delos p̄bos z scien cia mūdana dā plumas pa volar por so beruia: mas no pyr z folgar en dios. Co mo dize el apostol. sciencia inflat: caritas edifica. j. corinth. viij. z la sciēcia insober uēce z la caridad edifica z lasciēciatō ca ridad o infusa: mas p̄p̄mēte se puede lla mar sapiēcia q̄ se dize no por saber las pa labras de dios: mas por biuir segū los mā dāmiētos de dios. z tal es la sabiduria de los santos de quien cāta la yglia diziedo Sapiēcia scōrū narrēt populi. la sabidu ria delos sanetos recuētē los pueblos: y en otra pte dize dōs v̄rdes justos. Im pleuit eū dñs spū sapiēcie z intellect. an cho lo el señoz de spiritu de sabiduria z en tēdimiēto. E tal sabiduria como esta da el señoz a quien de buen coraçō se la pide segū aq̄llo q̄ scriue sant lucas diziedo. da bit spiritū bonū p̄tentibus se. dara el se ñoz buē espíritu a quien selo demandare. Anfi dize el sabio. Inuocauit z venit i me spūs sapiēcie. sapi. viij. ca. inuocue z vino en mi el spiritu dela sabiduria. mas por q̄ la ofon sea bien ordenada y el entendim iento del ombre sea parte de error. presu pone que oya z lea palabras de dios z de las santas doctrinas: porq̄ por lo q̄ el bō bre oye z lee alcança verdadero conocimi ento segun aq̄llo delos psal. q̄ dize. Lucer na pedibus meis v̄bū tuū z lumē semitis meis. Candela es amis p̄ics la tu pala

bra z la tu lūbre a los mis sēderos. y ē otra parte dize. Declaratio s̄monū tuorū illu minat z intellectum dat paruulis. la decia racion delas tus palabras alūbra z da en tendimiento a los paruulos. z aun no sola mente alumbra la palabra de dios z da claro conocimiento: mas aun inflama en su amor segun aquello que dize. Ignituz eloquiū tuū uebementer z seruus tuus di lexit illud La tu palabra es muy encendi da z llena de fuego z amola el tu fictuo. Anfi leemos de maria que oya muy con tino al seño: por lo qual siempre mas se in flama enel su amor. que la palabra d̄ di os apareja el anima para que venga el se ñoz enella segun aq̄llo que escriue sant lu cas diziedo. Emitit illos binos ante fa ciem suam i omnem ciuitatem z locū quo erat ipse venturus capitulo decimo. Em bios el señoz de dos en dos: conuene a laber: a sus discipulos ante su faz. en toda cibdad z logar do el b̄aua de yr. Por que como dize sant gregorio en vna ome lia. El señoz sigue a sus predicatores: z va a morar enlas animas delos que reci ben su palabra. onde a los tales predica tores dize p̄ayas. Parate viam domini rectas facite semitas eius. iij. capitulo. a parejad la carrera del señoz: z endereçad los sus senderos. Anfi mesmo David dize. Iter facite ei qui ascendit super occa sum. dominus nomen illi. Hazed cami no al q̄ sube sobre la cayda: el q̄ ha por nō bre señoz. Onde dize sant Gregorio en vna omelia. Iter ei facimus cū nos eius gloriā v̄ris mētibus p̄dicamus vt eas z ipse post veniēs p̄ amoris sui presenciā il lustrēt. Camino le hazemos quādo avue stras mētes la su ḡla p̄dicamos por q̄ des pues viniendo el las alumbra por la presē ciadel su amor.

**Ca. xl. dlo tercero q̄ se requie re ala vida cōtemplatiua.**



o tercero q̄ se regere ala cōtē placiō: es la meditaciō delos effectos diuinos subiēdo por la consideracion de lo

como por vna escalera fasta llegar a dios. para lo qual es menester soledad conuic-  
ne a saber q̄ fuya el bombze los tumultos  
z cōuersaciō de los ombres z los cuyda-  
dos de las cosas tēporales: z así solo z a  
partado leuante su entendimiento sobre sy  
mesmo segū aquello de jeremias q̄ dize.  
*Sedebit solitari⁹ z tacebit z leuabit se sup  
se. Tēstato. iij. sentar se ha solo z callara z  
leuantar se ha sobre si. Ansi bazia dāuid  
quādo q̄ria cōtēplar z vsar de profecia se-  
gū aq̄llo q̄ dize. Ecce elongauit fugiens z  
mansi in solitudine: expectabā est q̄ saluū  
me fecit a pusillanimitate spūs z tēpitate  
yo me alongue fuyēdo z q̄de en la soledad  
z allí speraua al que me hizo saluo d̄la fla-  
q̄za del espíritu z de la tēpestad: ca llama-  
ua tēpestad la cōuersaciō de su casa z cor-  
te: z así conuicne al bombze pa la cōtē-  
placiō q̄ fuya de ver: oyr y entēder en los  
tumultos de la gente: para q̄ apartado: z  
solo: lenante su entendimēto z le haga bo-  
lar por diuersos mouimētos de confide-  
raciones a manera de las anes q̄ vnas su-  
ben bazia arriba z otras dize fazia ayuso  
otras van bazia adelante: z otras buelue  
atras: otras van fazia la diestra: z otras a  
la siniestra. otras andan como en cerco. z  
otras q̄ no se mueue. z así quando el bō-  
bre ha consideraciō de la especie al genero  
z del genero al especie es subir z descēder.  
Quando ha consideraciō de la causa al  
efecto es adelante z atras. z quando vn  
opposito a otro es yr ala diestra z ala sini-  
estra: z quando es segū los accidentes de  
la cosa propinca o remota es andar en cir-  
culo. z quanto por el discurso de la razon  
es venido en conocimiento de la verdad q̄  
buscava: es estar immobile y fijo. A desta  
manera deue el bōbre fazer bolar su pen-  
samiento por diuersos mouimētos de  
consideraciō. fasta venir en conocimē-  
to del mismo dios. entre los quales moui-  
miētos sō tres maneras de consideraciō  
q̄ sobre todas las otras lenātā el aia z la fa-  
zen bolar z folgar en dios. La. j. es la cō-  
sideraciō de las obras de dios. d̄de se cau-*

grande admiracion. la segūda la confide-  
racion de los juyzios de dios de onde pro-  
cede grande temor. La tercera es la con-  
sideraciō de los beneficios z promesas d̄  
dios de onde se causa grande amor. De  
lo p̄mero dize el pp̄ba: *Mirabilia testi-  
monia tua dñe: ideo scrutata est aia mea.  
Señor: maravillosos son tus testimonios  
z por esso los escudriño la mi aia. Ca to-  
das las cosas criadas son efectos de di-  
os q̄ dan testimonio del en q̄nto por ellas  
se manifesta el su gran poder saber z bon-  
dad: por do el anima se maravilla quādo  
en ellas piensa segū aq̄llo q̄ dize abacuch  
Dñe cōsideraui opa tua z expani. iij. ca.  
Señor: cōsidere las tus obras z maraui-  
lle me. La segūda consideraciō es de los  
juyzios de dios como son fondos z incō-  
prehensibles p̄sando el bombze como el  
pueblo judayco q̄ fue tan llegado a dios  
z hizo por el tantas maravillas: fue repro-  
bado. y el pueblo gentil q̄ era ydolatra  
z malo: fue d̄ dios querido z amado. Ju-  
das discipulo de x̄po: fue condenado. E  
san paulo p̄siguidor de x̄po fue saluo. El  
rey saul q̄ por mandado de dios fue v̄ngi-  
do en rey fue condenado. El ladron pue-  
so z malo fue saluo. Pues quē nō teme-  
ra de tan fondos z maravillosos juyzios  
Los q̄tes cōsiderādo el pp̄ba dezia. *Ve-  
nite z videte opera dei terribilis in cōsilijs  
super filios hominū. Venit z ved las o-  
bras de dios como es terrible en sus con-  
sejos sobre los hijos de los bombzes. A  
vnos conuicne a saber: librādo por gracia  
segū su grand misericordia. z a otros repro-  
bando por justicia. la. iij. consideraciō es  
de los b̄nificios de dios q̄ son grādes z ma-  
ravillosos. Cōsiderādo el bōbre el b̄nificio  
de su creaciō como es de las mas nobles  
cosas q̄ dios crió fecho a su ymagē z seme-  
jāza z capaz de b̄nificiō. así mesmo  
la cōtinua gobernaciō z p̄uisiō de su cuer-  
po z anima. El premio de la gloria que le  
esta aparejado z otros muchos z gran-  
des b̄nificios. De onde se causa  
grande amor: z sobre todo deue pensar**

en el beneficio de la redemciō cōuicne a sa-  
ber en la encarnaciō z passiō de nuestro  
señor como dize san bernar. *Sup ola te  
mibi reddit amabile o bone j̄bu calix quē  
bibisti op⁹ redēptiōis n̄re. O bone j̄bu so-  
bre todas las cosas te me haze amable el  
calix q̄ beuiste: la obra de n̄ra redēptiō. on-  
de para bolar por esta cōsideraciō es cō-  
bida de la esposa de j̄hu x̄po que es n̄ra aia.  
para aq̄llo q̄ se scriue en el libro de los canta-  
res q̄ dize. *Surge p̄pera amica mea co-  
lūba mea z veni in foraminibus petre z in  
cauernis macerie. ij. ca. leuāta te y ven ape-  
ssa la mi amiga: la mi paloma: ven en los  
forados de la piedra y en las cueuas de la ma-  
terie. la piedra como dize el apostol es je-  
su x̄po. los forados de esta piedra sō las lla-  
gas de los pies y de las manos. z la cueua  
es la llaga del costado. E dize se j̄hu x̄po  
macerie q̄ es pared de piedra seca sin mez-  
cla de cal ni barro ni de otra cosa algūa. a  
significar q̄ los miēbros d̄l cuerpo de j̄hesu  
x̄po fueron formados sin mezcla de simie-  
te de varō. z a esta cōsideraciō es cōbida  
de la aia pa q̄ se incite en el amor de dios se-  
gū aq̄llo q̄ cāta la yglia en el prefacio dizi-  
endo. *p̄ incarnati d̄bi mister iū noua men-  
tis n̄re oculis lux tue claritatis infudit: vt  
d̄u visibūter deū conoscim⁹: p̄ b̄nc in sui-  
sibūlū amorē raptamur. por el misterio d̄l  
v̄bo encarnado resp̄lādecio n̄uena luz de  
la tu claridad a los ojos de n̄ra aia. porq̄  
conociēdo a dios visibūlmenēte scamos asfe-  
batados en amor de las cosas inuisibles.  
Ca. xij. d̄lo quarto z vltimo q̄  
pertenece ala vida contemplatiua.***



A q̄rta z postrimera cosa q̄ p-  
tenece ala vida cōtēplatiua es  
la cōtēplaciō del mismo di-  
os. en gen fueiga z descāsa el  
aia q̄ndo ya discurredo como dicho es a  
bolado fasta venir en conocimēto de aq̄-  
lla suma v̄dad. onde echa las ancoras de  
su d̄seo z reposa como haze naue la q̄ndo  
llega al puerto segū aq̄llo de la sabiduria q̄  
dize. *intra s̄ in domū meā cōgescā est illa. sa-  
pl. viij. entrādo ela mi casa folgare cō ella*

Esto es porq̄ no tiene amargor su cōuersa-  
ciō ni enojo: mas gozo z alegria por lo q̄l  
dize el sabio: *factus sū amator forme illi⁹.*  
hecho so amador de la su forma cōuicne a  
saber de la su hermosura. Onde dize san  
grego. q̄ la vida cōtēplatiua es amable z  
muy dulce que sobre si mesma arrebatā al  
aia z abre las cosas celestiales z manifiē-  
sta a sus ojos las cosas esp̄niales. onde es  
denotar q̄ la cōtēplaciō de dios puede ser  
delectable en dos maneras. lo vno por ra-  
zon de la opaciō en quāto cada cosa es  
delectable obrar segū su pp̄ia n̄ra o abi-  
to. E lo otro por parte del objeto. la cōtē-  
placiō de la v̄dad cōuicne al bōbre segū su  
pp̄ia n̄ra en quāto es aia racional o on-  
de vicne q̄ n̄ralmente todos los ombres  
desseā saber como dize el p̄filoso en el p̄ri-  
mero de la metafisica y se deleyta en el co-  
nocimiento de la verdad: mayormente si ti-  
ene el habito de la sciēcia para q̄ mas facil-  
mente pueda cōtēplar la tal v̄dad. Es lo  
segūdo delectable por parte del objeto en  
quato algūo contempla o piensa en la co-  
sa que mucho ama. así como es en la vi-  
sta corporal que no solamente es delecta-  
ble quanto al ver. mas en quanto el bom-  
bre ve lo que mucho ama. E así por q̄  
la vida contemplatiua consiste principal-  
mente en contemplar a dios alo qual mu-  
cua su mesmo amor. De allí es que la vi-  
da contemplatiua no solamente es delecta-  
table por razon de la mesma contempla-  
cion. Mas tam bien por razon del diui-  
no amor. E así quanto alo vno / como  
quanto alo otro excede su delectacion a  
toda delectacion humana. Por que la  
delectacion espiritual es mayor z muy me-  
jor que la carnal. Y el amor de la caridad  
por el q̄l es dios amado: excede a todo tē-  
poral amor. Por onde dize el propheta  
*Sustate z videte quoniam suauis est do-  
minus. Sustad y ved que suauis es el se-  
ñor. E sant Gregorio sobre el Ezechiel  
dize que quando alguno ve lo que mu-  
cho ama mas se leciēde en el su amor.  
Y aquesta es la postrimera perfection*

la vida cōtēplatiua cōuiene asab q̄ no so lamēte sea conocida la v̄dad diuina: mas t̄abiē q̄ sea amada como alli dize el mesmo s̄a gre. q̄ comedios es ya conocido por el desseo z̄ intellecto: sea todo deleyte carnal z̄ se fazē al hombre vites z̄ menospreciadas todas las otras cosas segūo aq̄lla figura q̄ se escribe enel generi. xxiij. c. q̄ d̄ p̄nes q̄ jacob vido al señor coreana de vn pie. onde dize san grego. sobre el ezechiel q̄ jacob d̄sp̄s dela cōtēplaciō cōp̄o d̄vn pie. porq̄ es necesario q̄ d̄bilitado el amor del siglo cōualezca el amor de dios. E por esso d̄sp̄s d̄ conocido z̄ gustado el su dulzor el vn pie nos q̄da sano y el otro coxa.

**Ca. xliij. d̄. viij. esetos d̄la cōtemplacion.**

**D**as cosas suso d̄bas podemos conocer como aun q̄ la vida cōtēplatiua ella es̄i mesma sea vna sola opaciō q̄es cōtēplar en dios. tiene empo. ocho efectos por los q̄les p̄ncipalmēte viene el hōbre d̄sta p̄sente vida a cōtēplar a dios enla otra. E son los siguiētes cōuiene asab cōtēplaciō: meditaciō: cogitaciō: segū el ricardo: speculaciō. segū el apostol admiraciō: segū san bernar. orar / oyr / z̄ leer. onde algunos destos p̄tenceē ala acepciō d̄los p̄ncipios de d̄de. p̄cede el d̄bre ala cōtēplaciō del mesmo dios. z̄ otros p̄tenceē ala deduciō d̄los p̄ncipios d̄la v̄dad de aq̄llo cuyo conocimēto buscamos. y el vltimo z̄ p̄fecto acto es la mesma cōtēplaciō de dios. Cogitaciō segū el ricardo: pece p̄tencer ala inspectiō de muchas cosas delas quales el hōbre entiēde recoger vna sola verdad: d̄de so este nōbre cogitaciō se pueden cōp̄hēder las p̄cepciones d̄los sefos pa conocer algunos efectos. z̄ las ymaginaciones z̄ discursos tales dela razon cerca de diuersas señales o de q̄lesger cosas q̄ atraen al d̄bre en conocimēto d̄la v̄dad q̄ busca aunq̄ segū s̄a augu. enel. ix. li. d̄la trinidad Cogitaciō se puede dezir toda opaciō actual d̄l intellecto. meditaciō p̄tenceē al p̄ceso d̄la razō q̄ndo ya de algunos p̄ncipios

discusse el d̄bre ala cōtēplaciō d̄la v̄dad. a lo q̄l anfi mesmo p̄tenceē la cōsideraciō segū san bernar. aunq̄ segū el p̄bo enl. iij. de aia. cōsideraciō se diga toda opaciō d̄l intellecto. cōtēplaciō p̄tenceē al solo intuyto z̄ acatamiēto del mesmo dios. d̄de dize el mesmo ricardo. q̄ la cōtēplaciō es p̄p̄icaz z̄ libro del intuyto del aīo enlas cosas q̄ se deue acatar. E meditaciō dize q̄ es intuito d̄l aīo ocupado d̄la ocupaciō dela v̄dad. z̄ cogitaciō es respeto del aīo p̄no a la euagaciō. El q̄rto acto es speculacion segū el apostol scriue diziēdo. Nos vo reuelata facie gl̄iaz d̄ni speculātes in eād̄ez ymaginē trāsformamur de claritate i claritate. ij. cor. iij. nosotros speculādo la gl̄ia del señor cō māifesta z̄ clara faz: somos trāsformados d̄la mesma ymagē de claridad en claridad: como si dixessen nosotros conociēdo la gl̄ia del señor enl espejo dela razō somos trāsformados d̄la mesma ymagē de claridad en claridad cōuiene asab dela claridad del conocimēto nasal z̄ dela gl̄ia: d̄la claridad d̄la visiō biē auēturada: q̄ ver a dios por sus efectos es como ver lo por semejaça de espejo por q̄ enellos reluze la su silitud así como enl espejo. El. v. acto es admiraciō d̄la magestad diuina segū san bernardo enl libro de cōsideraciō: la q̄l admiraciō es specie d̄ temor por la cōsideraciō d̄las cosas q̄ excedē a n̄ra facultad. El. vij. acto es ofon por q̄ porla oracion alcāça el hombre v̄dade ro z̄ claro conocimēto de d̄do: El. vij. acto es ofy. y el. viij. leer. porq̄ por el oyr z̄ leer alcāça el d̄bre conocimēto como d̄bo el

**Ca. xliij. d̄las especies z̄ grados dela cōtemplacion.**

D̄s grados d̄la cōtēplaciō se pueden tomar d̄. vij. sp̄s d̄ cōtēplaciō q̄ p̄de el ricar. la. j. es solamēte segū la ymaginaciō q̄ndo acatamos las cosas corpales. la. ij. es d̄la ymaginaciō segū la razon conuiene asaber quando consideramos la orden z̄ disposicion delas cosas sensibles. La tercera es enla razon segund la ymaginacion: conuiene asab

ber quādo por la inspectiō delas cosas visibles nos leuātamos alas inuisibles. La quarta es enla razon segun la razon quādo el aīo entiēde enlas cosas inuisibles q̄ la ymaginacion no conocio. La quinta es sobre la razon quando por reuelacion diuina conoçemos las cosas q̄ no se pueden cōp̄hēder por razō b̄uana. La. vij. es sobre la razon z̄ fuera dela razon conuiene a saber quando por iluminacion diuina conoçemos las cosas q̄ parecē repusar ala razon anfi como lo que se dize de misterio dela trinidad. E aquesto vltimo es lo que pertenece esencialmente ala cōtēplacion. z̄ lo otro p̄tenceē secundariamente.

**O**nde por estas seys especies se denotā los grados de onde por las criaturas sube el ombre a cōtēplar a dios. La enel p̄mer grado se pone la percepciō delas cosas sensibles. Enel segūdo el progreso q̄ se fazē delas cosas sensibles alas intelligibles. Enel tercero la disjudicaciō d̄las cosas sensibles segū las intelligibles. Enel q̄rto la consideraciō absoluta delas cosas intelligibles en quien haemos venido por las cosas sensibles. Enel. v. la cōtēplacion delas cosas intelligibles q̄ no se puede conocer por las cosas sensibles: mas pueden se cōp̄hēder o caber enla razō. Enel. vij. se pone las cosas q̄ no se puede dezir ni cōp̄hēder por razō q̄ son las q̄ p̄tenceē al mas alto grado de cōtemplacion q̄ es dela mesma essencia diuina onde se haze perfecta la cōtēplaciō.

**Cap. xliij. si enel estado desta p̄sente vida pueda algūo apuechar tāto d̄la cōtēplaciō: fasta ver por ella la essencia diuina.**

**A**ze san greg. sobre el ezechiel q̄ en tāto q̄ buimos enesta carne mortal. ningūo puede tanto aprouechar enla virtud d̄la cōtēplaciō: q̄ sinq̄ sus ojos enl rayo d̄la lūbre diuina así como los biēauēturados enl cielo. z̄ s̄at aug. sobre el gen. dize anfi mesmo q̄ ningūo q̄ ve adios buue por esta vida q̄ mortalmēte se buue enstos senti

dos corpales. mas si en algūa manera no muere d̄sta p̄sente vida: o d̄l todo saliēdo el asa del cuerpo. o enajenada d̄los sefidos copales: no sera lleuado ala visiō d̄la essencia diuina. anfi scriue dionisio a gayo mōse en vna epla diziēdo si algūo viēdo a dios entendio que lo vio no vio a el: mas algūa cosa d̄las q̄ s̄o del. z̄ por tāto es de notar q̄ ensta vida p̄sente puede ser el hōbre en dos maneras. la vna actualmēte en q̄nto vsa delos sentidos corpales. E anfi en ningūa manera puede la cōtēplaciō alcançar a ver la essencia diuina. En otra manera puede ser el d̄bre ensta vida cōuiene asab potēcialmēte z̄ no segū el acto anfi como quādo el aīa esta enel cuerpo del hōbre: mas esta anfi enajenada delos sentidos q̄ no vsa dellos. anfi como diximos de q̄ndo era el d̄bre affebatado alas cosas diuinas. z̄ d̄sta manera biē puede la cōtemplaciō llegar fasta verla essencia diuina. onde el mas alto grado de cōtēplaciō desta p̄sente vida es el q̄ ouo s̄a pablo q̄ndo fue arrebatado segū el q̄l grado se ouo medio modo entre el estado d̄sta p̄sente vida y el dela otra.

**Ca. xlv. d̄ como la vida cōtēplatiua es mejor q̄ la vida actiua: y q̄nto aalgūa cosa excede la vida actiua ala cōtēplatiua**

**D**as palabras d̄l señor q̄ndo respōdio amarta en fauor de maria como enel comiēço d̄sta obra diximos. parece claro q̄ la vida cōtēplatiua es si p̄r mejor q̄ la vida actiua. lo q̄l anfi mesmo p̄ueua el p̄bo enl. x. d̄las eticas por. viij. razōes. la. j. es porq̄ la vida cōtēplatiua cōuiene al hōbre segū lo mas p̄ncipal cōuiene asab el intellecto z̄ respeto d̄los p̄ncipios objetos q̄ son las cosas stelligibles. z̄ la vida actiua ocupa se acerca d̄las cosas exteriores. onde Rachel q̄ era muy hermosa en gen es significada la vida cōtēplatiua q̄gere d̄zir visto p̄ncipio. z̄ lia en gen fue significada la vida actiua tenia malos ojos. Lo segundo por que la vida cōtēplatiua puede ser mas cōtinua así q̄ no q̄nto al sūmo grado d̄ cō-



templacion como se lee de maria que esta  
 ua muy cōtinua en la contemplacion oyē-  
 do al señor. Lo tercero por que es mas  
 delectable como dize sant augustin en el li-  
 bro de verbis domini: que martha se tur-  
 bana: 2 maria se delectaua. Lo q̄rto porq̄  
 en la vida contemplatiua es el hōbre mas  
 suficiente assi mesmo porque le es necessa-  
 rio menos que para la vida actiua como  
 se escribe de martha que se turbaua cerca  
 de muchas cosas. Lo quinto porque la  
 vida contemplatiua es querida por si mis-  
 ma. La actiua es denada a otra cosa por  
 onde se escribe en los psalmos. *Unam pe-  
 cū a domino hanc requiram vt in habitū  
 in domo domini oibus diebus vite mee.  
 vt videam voluntatem domini.* Una co-  
 sa demande al señor: y esta requirir q̄ mo-  
 de en la casa del señor todos los dias de mi  
 vida. por que vea la voluntad del señor.  
 Lo sexto es por que la vida contemplati-  
 ua cōsiste en vna vacacion 2 reposo: segū  
 a quello que dize. *Uacate 2 videte quoniā  
 ego sum deus. Uacate y ved que yo soy di-  
 os.* Lo septimo por que la vida contem-  
 platiua es segun las cosas diuinas. La  
 vida actiua es segun las humanas. On  
 dedize san augustin en el libro de verbis  
 domini. *In principio erat verbū: ecce q̄  
 maria audiebat: 2 verbū caro factū est ec-  
 ce cui martha ministrabat.* En el princi-  
 pio era la palabra abe lo que maria oya  
 2 la palabra era fecha carne / abe lo que  
 martha ministraba. Lo octauo es porque  
 la vida contemplatiua es segū lo que es  
 en el hombre mas proprio conuene a saber  
 el intellecto. La en las obras dela vida  
 actiua comunican tan bien las fuerças in-  
 feriores q̄ son comunes a nos 2 alas best-  
 as. Onde se escribe en los psalmos. *Do-  
 mines 2 iumenta saluabis dñe. Tu señor  
 saluaras los hombres 2 las bestias.* Es si-  
 guete adelante lo que es a los hōbres espe-  
 cial diziendo. *In lumine tuo videbimus  
 lumen.* en la tu lumbre veremos la lumbre  
 Otra nouena razon añade el señor en a-  
 q̄llo q̄ dize. *Optimā partē elegit sibi ma-*

ria q̄ no aueretur ab ea. la mejor parte esco-  
 jo para si maria que no le sera quitada. lo  
 qual expone sant augustin diziendo a mar-  
 tha. *Nō tu mala sed illa melior.* no tu ma-  
 la mas aquella mejor: oye de onde mejor  
 Quia nō auferetur ab ea. por q̄ no le sera  
 quitada: 2 de ti en algun tiempo te sera q̄-  
 tada la carga dela necesidad. Es empe-  
 ro de considerar q̄ aun q̄ vna cosa sea sim-  
 pliciter mejor que otra muy bien puede  
 ser que algo le exceda la otra. assi como  
 diximos de los profetas: 2 assi baze la vi-  
 da actiua ala cōtemplatiua. q̄ le excede en  
 ser mas fructuosa quanto al proximo. E  
 por esto es significada e lia q̄era fructuosa  
 en generacion mas que rachel aun que  
 rachel era mas hermosa. como dize sant  
 gregorio. q̄ por ha q̄ tenia malos ojos / 2  
 era fructuosa es significada la vida acti-  
 ua que quanto mas se ocupa en la acción  
 tanto menos ve en la cōtemplacion. Em-  
 pero quando alguno agora por palabra: a  
 goza por exemplo atrae a otros a seguir  
 la virtud: muchos hijos engendra en la  
 buena obra: 2 por ser tan necessaria la vi-  
 da actiua para el bien del proximo. en al-  
 gunos tiempos se deue mas elegir que la  
 cōtemplatiua quando la necesidad de la ca-  
 ridad lo demanda como dize sant Augu-  
 stin en el libro dela cibdad de dios. *Qui  
 sanctū querit caritas veritatis negocium  
 iustum suscipit necessitas caritatis.* Qui  
 sancto quiere la caridad de la verdad: 2 ne-  
 gocio justo conuene a saber: dela vida ac-  
 tiua recibe la necesidad dela caridad. On  
 de aun por la tal necesidad los angeles  
 exercitan agora las obras dela vida acti-  
 ua cerca de nuestro ministerio segun aque-  
 llo de jacob que dize que los angeles subi-  
 an 2 descendian por la escala que vido. ca  
 el subir significa la cōtemplación: 2 el desen-  
 der significa la acción: 2 mas los angeles  
 no son assi cerca de nos actiuos que sean  
 por ellos menos cōtemplatiuos que mu-  
 cha diferencia es entre el exercicio del hō-  
 bre: y el exercicio del angel. que el hōbre  
 quando se ocupa en la acción: no puede

entender en la contemplacion lo qual non  
 baze el angel que nunca por la acción se ap-  
 ta dela cōtemplacion como dize sant gre-  
 gorio de los morales. *Nō sic a diuina visio-  
 nis exeunt vt interne contemplationis  
 gaudijs p̄mentur.* No salen assi fuera de  
 la diuina vision para que sean privados  
 de los gozos dela interna contemplación.

Capítulo. xlvj. si es de mayor  
 merito la vida contemplatiua que la actiua

**D**ize sant gregorio en el sexto  
 de los morales. *Magna sūt  
 actiue vite merita: sed cōtem-  
 platiue potiora.* grandes son  
 los meritos dela vida actiua / mas mayo-  
 res son los dela cōtemplatiua. Esto es por  
 que la rayz del merito es la caridad. la q̄  
 consiste en la dilección de dios y del proxi-  
 mo. 2 por tanto directamente pertenece al a-  
 mor de dios: es mas meritorio en su gene-  
 ro que lo que directamente pertenece al amor del  
 proximo que mas meritorio es amar a di-  
 os quanto assi mesmo que amar al proxi-  
 mo. La vida contemplatiua imediate p-  
 tenece ala dilección de dios segun aque-  
 llo de sant augustin que dize. *Qui sc̄m  
 querit caritas veritatis. ocio sancto. cōue-  
 ne a saber dela vida contemplatiua: quie-  
 re la caridad dela verdad. conuene a saber  
 diuina.* La vida actiua mas se endereça  
 ala dilección del proximo. E por tanto se-  
 gun su genero no es tanto meritoria co-  
 mo la contemplatiua: como dize sant gre-  
 gorio en vna omel. *Que la vida contem-  
 platiua es mayor en merito que la vida acti-  
 ua porque esta trabaja en el uso delas co-  
 sas p̄ntes en que es necessario de socor-  
 rer a los proximos. 2 aquella con vn entra-  
 ñable sabor degusta ya la folgāça que ha  
 de auer. conuene a saber en la contempla-  
 cion dela bienauenturança. Vuete em-  
 pero acaecer que vno merezca mas en la  
 vida actiua que en la contemplatiua si es  
 mas vtil 2 seruiente ala necesidad de los*

proximos 2 mas perfecto en las obras de  
 la vida actiua que seria en la contemplati-  
 ua. porque segun diuersas inclinaciones  
 delas criaturas. assi les conuene diuersa  
 mente estas vidas. que los q̄ son pronos  
 alas passiones 2 tienen los corazones in-  
 quietos. son mas aptos para la vida acti-  
 ua que para la contemplatiua: como dize  
 sant gregorio en el sexto de los morales. q̄  
 algunos tienen assi los corazones inquie-  
 tos que si dexassen de entender en el exerci-  
 cio dela obra. sentirian mayor pena porq̄  
 tanto soffririan peores tumultos en sus co-  
 razones quanto mas de alli los apartassē  
 E otros assi tienen natural pureza 2 que-  
 tud que son aptos para la contemplación  
 2 apartandolos de alli puestos en las o-  
 bras dela vida actiua padescen gran de-  
 trimento. E por esto no es a todos y equal-  
 mente prouechoso vn mesmo exercicio q̄ a  
 vnos es mejor lo vno 2 a otros lo otro co-  
 mo alli dize el mesmo sant gregorio. *Se-  
 pe qui contemplari deum quiete poterāt  
 occupationibus p̄ssi ceciderunt. 2 sepe  
 qui occupati bene visibus humanis vire-  
 rent gladio sue quietis extincti sūt.* Adu-  
 chas vezes los que pudieran contemplar  
 a dios con reposo de sus corazones caye-  
 ron oppressos con ocupaciones. E mu-  
 chas vezes los que buieran bien occupa-  
 dos en humanos visos son muertos cō el  
 cuchillo de su folgāça. mas como alli di-  
 ze el mesmo sant gregorio. *Sepe pigras  
 mentes amor excitat: 2 inquietos in con-  
 templatione timor refrenat.* Aduchas ve-  
 zes el amor despierta a los corazones pe-  
 rezosos. y el temor refrena a los inquietos  
 en la contemplación. Onde los que son ap-  
 tos para la vida actiua pueden por el ex-  
 ercicio della aparejarse para la contem-  
 platiua. 2 los que son aptos para la contem-  
 platiua pueden assi mesmo bazerle mas  
 aptos para ella por el exercicio dela vida  
 actiua. E aun los que son muy aptos 2 p-  
 fectos en la contemplacion pueden algu-  
 nas vezes merecer: mas en las obras dela  
 vida actiua: que en la contemplatiua. con

uiene a saber si por el abudancia de la caridad de dios e del proximo quiere en algunos tiempos ser apartado del dulzor de la contemplacion por el bien de los proximos como dezia el apostol. *O ptabam ego ipse a natbema esse a xpo pro fribus meis. Romanoz. ii. Deseaua yo ser apartado de ihu xpo por mis hermanos. lo qual expone sant juan grifosto mo en el libro de com punction diziendo. Ita totam mentē ei dimerferar amor xpi vt etiā hoc qd ei pre ceteris oibus amabilius erat esse cū xpo. rursus idipm quia ita vt placeret xpo contemneret. Ansi le auia bañado la su muerte el amor d ihu xpo: que avn lo que sobre todas las cosas amaua que era ser junto con ihu xpo. posponia e menoscipiaua como con de cabo por le mas aplazer. ca conocia el apostol que ningun sacrificio es a dios mas aplazible que el zelo de las almas como dize sant gregorio sobre el ezechiel. *E no procuraua el apostol de enmplir su ppia volūtad: mas q la del señor: e aqsta vida que es mixta es la mas perfecta e de mayor merito no porq sea otra vida por si que se pueda dezir tercera. mas dize se mixta por que tiene parte de la vna e de la otra. empero de aquella tomara nōbre en q mas se exercitare e ala que mas se endere gare su intēciō e fin del que la exercita. *E aqsta tal como ihu xpo segū que del se lee que se yua al desierto e subia solo al mōte a orar do erā lugares aparejados para la cōtēplacion. *E despues dīscuria por las cibdades e logares. predicādo e sanādo e faziendo muchos milagros e dando de comer a los hambrientos e procurando vi no en las bodas e otras muchas cosas q ptenecen ala vida actiua. *E a questa vida siguieron sus apóstolos e otros muchos santos e perfectos. e esta deuen seguir los peritados e pontifices e predicadores. e todos aquellos a quien la necesidad de la caridad aello costringe a exemplo de christo e de sus dicipulos.*****

### Capitulo. xlvij. de la vida

actiua.

**A** vida actiua como ya es dicho. consiste en las obras de las virtudes morales an si cerca de lo que pertenece a otros como del mismo actiuo. onde todas las obras humanas que son ordenadas ala necesidad de esta presente vida segū recta razon todas pertenecen ala vida actiua. salvo si las tales acciones siruiesen ala concupiscencia o a qualquier desordenamiento. que entonces las tales obras podrian pertenecer ala vida voluptuosa q pone su fin en la delectacion corporal que es comun a nos e a los animales brutos: por tal no entiendo aqui della tractar por qūto es vida bestial como dize el pbilosofo. *s ethicorū. las acciones de la vida actiua sō en dos maneras ca es vna actiō que cōsiste en el exercicio de las virtudes morales. e esta dispone ala cōtēplacion como dize sant gregorio. que los que dessea tener el alteza de la cōtēplaciō: es necesario que se prueuen primero en el campo de la accion. esto es porque como dize el pbilosofo. *vij. fisicozum. Repolando el asa e estando quieta se baze sabia e prudente. por que apartados los tumultos de las passiones por el exercicio de las virtudes morales se dispone mas para ser eleuada en la cōtēplaciō por do parece que los tales actos se ordenan ala cōtēplaciō an si como al fin. e como el fin sea mejor q las cosas ordenadas a el. por tanto dizen los doctores q la cōtēplacion es mejor q la tal accion. no cubargate que tā biē se puede ordenar la tal accion al fin de la vida actiua solamente. Otra actiō es q cōsiste a la cōtēplaciō. la qual pcede de la plenitud de la mesma cōtēplacion. an si como es predicar e enseñar e trabajar en el regimēto de las animas. e de tal accion como esta algunos dizen que es mejor que la cōtēplacion. *E an si quando iesu christo dixo a martha que maria auia escogido la mejor parte: no fablo de tal accion como esta salvo de las otras obras en que martha se***

ocupaua. mas avn de esta mesma accion dizen algunos que es mejor: la cōtēplacion por q lo que simpliciter es elegido: parece ser mejor: absolutamēte q lo q es elegido en algū caso an si como el filosofar es simpliciter mejor que el ditar. avn q en caso de grā pobreza se deua mas elegir el ditar. *E an si la cōtēplaciō principalmente se deue por si elegir: mas la cura e regimēto de las almas alo qual pertenece enseñar al pueblo e enderegarlo ala salud spūal. mas se deue elegir o hablādo mas ppiamēte recibir quādo la necesidad fraterna lo requiere segū aqillo que ya diximos de sant augustin q dize. *O cū scū qrit caritas veritatis quā sarcinā si nullus sponit. picipiēde atqz intūde vacādi est vitati. si aut sponit suscipiēda est. ppter caritatis est necessitate. *sz nec sic oino vitatis delectaciō deserēda est ne subtrahat illa suauitas e opprimat ista necessitas. *xvi. de ciuitate dei. dōcio scō gere lacaridad de la verdad e negocio iusto recibe la necesidad de la caridad la qual carga si ningūno la spone. de vacar es ala cōtēplaciō de la verdad. ma si es puesta buesse recibir por la necesidad de la caridad. empero no se deue an si del todo desamparar la delectaciō de la verdad paq se gte aqlla suauidad e la opma esta necesidad. e an si ningūno se buē en tal māera ocupar en la accion para que en algū tpo no va que en la cōtēplacion segū aqlla figura del onzeno del leuitico. que los peces q no tenian algūnas peqñuelas alas para q diessen salto encima del agua erā auidos por simidos. *E an si los obres que en algūos tpos no se dan ala cōtēplaciō de las cosas diuinas e abogan su spū cōla ocupaciō de la obra temporal. son auidos ante dios por aborrecibles.*****

### Capitulo. xlviii. de como son

diuersos estados e officios de los obres. *Espues que ya es dicho de la vida cōtēplatiua e actiua cōuene agora dezir de como son di-*

uersos estados e officios de los obres segun aqillo que scriue el ppba en alabāca de la yglia diziendo. *Ut sit regina a destrif tuis in vestitu deaurato circūdata varietate. *E istouo la reyna ala tu diestra vestida de oro e cercada de variedad. onde dize la glosa. que por la doctrina de los apóstolos. e la confessiō de los martires. e pureza de las virgines e lamētaciō de los penitētes. es adornada la reyna. cōuene a la ber la yglia. *On de es considerar q la diuersidad de los estados e officios en la yglesia. ptenece a tres cosas. cōuene a la perfeccion e ala obra e ala sermosura. *Ala perfecciō de la yglia de ihu xpo pertenece la diuersidad de los estados: an si como pertenece ala perfecciō de vn uerso. la diuersidad de los grados e espēs de las cosas segū aqillo que dize el apostol. *Ipse dicit quosdā aplos. quosdā aut ppbas. alios vero euāgelistas. alios aut pastores e doctores. *ad ephe. iiii. *El dio a vnos apóstolos e a otros pfetas: e a otros euāgelistas. e a otros pastores e doctores. pertenece lo segūdo esta diuersidad. ala necesidad de las obras q pertenecē ala yglia pa lo qual cōuienen ser disputados diuersos obres a diuersas cosas para que mejor e mas sin cōfusiō se sagā. e esto es lo q scriue el apostol a los romanos diziendo. *Sicut in vno corpe multa mēbra habemus: oia aut mēbra nō eūdē actū hnt. ita multi vni corpus sumus in xpo. *ca. xij. *An si como en vn cuerpo tenemos muchos miembros e a todos ellos no tiēne vna mesma operaciō. an si muchos somos vn cuerpo en ihu xpo. lo tercero ptenece esta diuersidad ala dignidad e sermosura de la yglia que consiste en vna manera de orden. *On de se scriue en el tercero de los reyes q viēdo la reyna sabba toda la sabiduria de salomō e las moradas de los siervos e las ordenes de los ministrātes no tenia mas spiritu. *E tā biē el apostol dize que en la grā casa no solamente son valos de oro e de plata mas tā bien de maderō e de barro. *timo thei. ij. *On de segū estas tres cosas se pue**************

den cōsiderar así mismo tres maneras d' diferencia de la diuersidad de los fieles q' son los que comienzan, y los que aproueban y los que son perfectos.

**Capitulo xlii. de como la perfeccion consiste en la caridad.**

**D**ize la intencion de aquesta obra se endereça principalmente a las cosas de perfección. quanto a los estados solamente diremos aqui de los estados de los perfectos segun tres maneras de consideración. conviene a saber. primeramente del estado de perfección en común. Lo segundo de lo que pertenece a la perfección de los obispos. Lo tercero de lo que pertenece a la perfección de los religiosos por lo qual ocurre primeramente dezir como la perfección de la vida cristiana consiste en la caridad segun aquello que dice el apostol. Suposa caritate habete que est vinculum perfectiois Colocē. iij. Sobre todas las cosas tened caridad que es vinculo de perfección esto es por que la caridad liga y ata en cierta manera todas las otras virtudes en perfecta unidad. E por que entonce se dizela cosa perfecta quando alcanza su ultimo fin. Enfo ultimo fin es dios. al qual nos ayuda la caridad. segun aquello que dice sant Juan. Qui manet in caritate in deo manet y deus in eo. j. Jo. iij. El que es in caridad. es en dios y dios en el. Por tanto spalmēte se considera la perfección de la vida cristiana segun la caridad. en de avnq' selago dice. Que la paciencia tiene obra perfecta. dizese por la orden que tiene a la caridad. en quanto de la caridad procede que el hombre que sufre en paciencia las adversidades segun aquello que dice el apostol. q' uos separabit a caritate dei: tribulatio an angustia. roma. viij. Quien nos apartara de la caridad de dios. tribulación o angustia: como si dixiese ninguna cosa destas nos puede apartar del su amor.

**Capitulo. l. si consiste la perfección en los mandamientos o en los consejos.**

**A**comienço desta obra diximos que la perfección no consistia en los mandamientos comunes de la ley. salvo en los consejos euágelicos. E como en la ley sean dos mandamientos de la caridad. conviene a saber de dios y del primo en quien agora auemos dicho que consiste la perfección parece repugnar lo vno a lo otro. ca el mandamiento de amar a dios se scriue en el deuteronomio. do dice. Diliges dñm deū tuū ex toto corde tuo y ex tota mente tua. ca. vij. Amaras a tu señor dios de todo tu corazón y de toda tu aia. y el mandamiento de amor al proximo se scriue en el leuitico do dice. pñmū tuū sicut te ipm ca. xvj. Amaras a su primo así como a ti mismo. E estos dos mandamientos son dñs q' dixo el señor q' pedía toda la ley y los pñctas segun se scriue. Mathei. xij. por do parece que pues toda nra perfección consiste en amar a dios de todo corazón y al primo así como a nos mismos. q' la perfección de nra vida consiste en la guarda de estos dos mandamientos. y por tanto es denotar que la perfección se dice consistir en alguna cosa en dos maneras. La vna por si y esencialmente. E la otra secundaria y accidentalmente en la caridad. principalmente segun la dilción de dios y secundariamente segun la dilción del proximo de quien son los dos mandamientos que dicho auemos. Secundaria y instrumentalmente consiste la perfección en los otros mandamientos y en los consejos euágelicos. empero en otra y por otra manera en los consejos que en los mandamientos. porque los consejos son ordenados para remouer las cosas que impiden a la obra de la caridad. y non son contrarias a la caridad así como es el matrimonio y las riquezas. E la ocupación de los negocios seculares. E otras cosas semejables. mas los mandamientos solamente son ordenados para remouer las cosas que son contrarias a la caridad con las quales la caridad no puede estar. Onde dice sant augustin en el eubirion. Que quales quier cosas que dios manda. de las quales es la vna no fornicar: y las que no son mandadas: mas son amonestadas por special consejo. de las que

les es la vna. bueno es al hombre no llegar a la muger que entonce son bien hechas quando se refieren al amor de dios y del primo y de aqui es que en las collaciones de los padres dice el abad moyses. Que los ayunos y vigiliass y medicationes de las scripturas la desnudez y puación de todas las facultades non son perfección mas instrumentos de perfección. por que non consiste en ellas el fin a que se ordena: mas alcáçasse por ellas. pues diremos agora que la caridad es fin de los mandamientos como dice el apostol a ti Matheo. j. Tan bien como de los consejos. mas para el cumplimiento de los dos mandamientos en gen consiste la caridad como ya diximos para lo qual son ordenados los otros mandamientos y los consejos son instrumentos mas suficientes que los mandamientos. y por tal dirimos que la perfección non consistia en los mandamientos si non en los consejos. por la insuficiencia de los mandamientos.

les es la vna. bueno es al hombre no llegar a la muger que entonce son bien hechas quando se refieren al amor de dios y del primo y de aqui es que en las collaciones de los padres dice el abad moyses. Que los ayunos y vigiliass y medicationes de las scripturas la desnudez y puación de todas las facultades non son perfección mas instrumentos de perfección. por que non consiste en ellas el fin a que se ordena: mas alcáçasse por ellas. pues diremos agora que la caridad es fin de los mandamientos como dice el apostol a ti Matheo. j. Tan bien como de los consejos. mas para el cumplimiento de los dos mandamientos en gen consiste la caridad como ya diximos para lo qual son ordenados los otros mandamientos y los consejos son instrumentos mas suficientes que los mandamientos. y por tal dirimos que la perfección non consistia en los mandamientos si non en los consejos. por la insuficiencia de los mandamientos.

**Capitulo. l. si en esta presente vida puede el hombre ser perfecto.**

**N**o debe alguno dudar si en esta presente vida puede el hombre ser perfecto. por que perfecto es lo que no tiene en si alguna cosa falta como dice el filosofo en el tercero de los phisicos. No ay hombre en esto mundo que aya algo non desfaldezca como dice santiago que todos offendemos en muchas cosas. y en los salmos dice. Imperfectū meū viderūt oculi tui. Los tus ojos vieron la mi imperfección. Empero non nos conbidaria a la perfección la doctrina euágelica si el hombre non la pudiese alcáçar segun aquello que el señor dice. Esto te perfecti sicut pater vester celestis perfectus est. Mathei. v. Sed perfectos así como el vfo padre celestial es perfecto. E por tanto es denotar que la perfección se puede considerar en tres maneras. vna absoluta que non solamente se acata de parte del amante. mas también de parte del que es amado.

ansí como si dios ouiesse de ser tanto amado. quanto es de amar. y tal perfección non es posible de alcáçar criatura alguna. mas conviene a solo dios en gen cencial y enteramente se falla todo bien. Otra perfección es que se acata segun la totalidad absoluta del que ama. en quanto su affecto segun su totalidad esta siempre actualmente puesto en dios. y tal perfección non es posible alcáçar la el hombre en este mundo. mas sera en el otro. La tercera manera de perfección es que non se acata segun la totalidad de parte del que es amado ni del que ama quanto ha ser siempre en acto en dios: mas quanto a ser excluydas y aptadas solamente las cosas que repugnan y son contrarias para amar a dios como dice sant augustin en el libro de las ocbenta y tres qstiones que el veneno de la caridad es la codicia. y la perfección de ella es ninguna codicia. E tal perfección bien se puede auer en esta presente vida en dos maneras. Lo vno en quanto se gta del affecto del hombre lo que es contrario a la caridad. ansí como es el pecado mortal. lo que es necesario para la saluación. por que sin tal perfección non puede ser caridad. La otra manera es en quanto del affecto del hombre se gta non solamente lo que es contra la caridad: mas a vn todo lo que impide para que el affecto del hombre non se endereçe totalmente en dios. y sin tal perfección bien puede el hombre tener caridad así como es en los que comienzan y aproueban. onde respondiēdo agora a lo que primero se dixo de santiago. diremos que los que en esta vida son perfectos en muchas cosas se dicen caer y ofender a dios segun los pecados veniales sin los quales ninguno por bueno que sea puede en este mundo bñuir por la fragilidad de la vida humana. y quanto a esto diremos que por buenos que sean tienē algo de imperfección en cōpacion de los que son en la bienauentura segun lo que nro señor dixo por sã juã. Qui minor est in regno celoz: maior est illo. Mathei. xj. El que es menor en el reyno de los cielos es mayor que el. Onde ansí como esta presente vida non padece que el hombre sea siempre en

seto puesto en dios. así no parece que este singularmente en acto en todos los proximos: mas basta que universalmente sea en todos. o en algunos habitualmente. como cerca de la dilección del primo se puede considerar dos maneras de perfección así como en la dirección de dios. La una sin la que puede ser la caridad. conviene a saber. que ninguna cosa tenga el ombre en affecto que sea contraria a la dilección del primo. La otra es sin la qual se puede auer caridad. lo qual se considera en tres maneras. Lo primero segun la extensión de la dilección. conviene a saber. que no solamente a me el ombre a los amigos y conocidos. mas también a los extraños y enemigos y esto es de los perfectos hijos de dios como dice sant augustin en el enchiridion. Lo segundo es segun la intención que se demuestra por las cosas que el hombre postpone por el. primero conviene a saber si el hombre ni menosprecia por el. primero no solamente los bienes exteriores. mas aun las aflicciones corporales. Lo tercero es segun aquello que dice. maiorē caritatē nemo habet ut aliam suā ponat quis pro amicis suis. Jo. xv. ninguno tiene mayor caridad que poner su alia por sus amigos. Lo tercero es quanto al efecto de la dilección conviene a saber. que no solamente de el hombre por sus proximos los bienes temporales mas aun los espirituales y de mas así mismo segun aquello que dice el apostol. Ego autem libentissime impendā et super impendā ego ipse pro alibus vestris. ij. cor. xij. yo dare de muy buena voluntad. Sobre esto yo seré dado por vuestras animas.

**Capitulo. liij. si se dira estar en estado de perfección qual quier hombre perfecto**

**A**ra saber si qualquier hombre perfecto se dira estar en estado de perfección. Conviene no tener que estado propriamente pertenece a libertad o seruidumbre la libertad o seruidumbre espiritual se puede considerar en el hombre en dos maneras. Lo uno segun lo interior. Lo otro segun lo exterior porque

como dice en el primero de los reyes. los hombres ven lo que parece y dios acata el corazón. De aqui es que segun la disposición interior del hombre se toma la condición del estado espiritual por comparación al juicio divino. Lo segun lo que fuera se hace se toma el estado espiritual por comparación a la iglesia. De esta manera hablaremos aqui de los estados. conviene a saber segun el juicio de la iglesia que juzga de las cosas exteriores y hace y ordena diversos estados donde se se fermosca y adorna la Reyna que es la iglesia. y conviene saber que para que alguno conenga estado de libertad o seruidumbre se requiere primero alguna obligación o absolucion. porque en servir un hombre a otro no es hecho seruido que también los libres sirven unos a otros. segun lo que dice el apostol a los de galacia. Per caritatē spiritus seruite inuicē. ca. v. Por la caridad del espíritu seruid los unos a los otros. ni también poco se dira libre porque uno debe de servir a otro como parece de los seruidos fugitivos que no dexan por eso de ser seruidos. Lo por tanto aquí se dira propriamente seruido que es obligado a servir. y a que se dira libre que es absuelto de la tal obligación. Requiere así mismo que la tal obligación sea hecha con una manera de solemnidad así como se hace en las otras cosas que entre los ombres han de tener perpetua firmeza: que se hace con algún acto o solemnidad. Lo así diremos que propriamente se dira uno estar en estado de perfección: no porque el sea perfecto: mas porque se obliga perpetuo a las cosas de perfección con alguna manera de solemnidad. Lo porque acaece que unos no guardan lo que se obligaron y otros cumplen las cosas a que no se obligaron como se scriue de los dos hijos que les dijo su padre que fueren a obrar en la viña y el uno dijo no gero y el otro pues fue y el otro dijo ya yo y no fue. mathei. xxi. Por tanto muy bien puede ser que uno sea perfecto y no este en estado de perfección. Lo otro este en estado de perfección y no sea perfecto.

**Capitulo. liij. de como los o-**

bispos y religiosos son en estado de perfección



**S**egun lo que agora se dijo que al estado de perfección se requiere perpetua obligación a las cosas de perfección con alguna solemnidad. parece que conuenga esto a los obispos y religiosos ca los religiosos por voto se atan y obligan apartandose de las cosas seculares de que lícitamente pudieran usar por se dar mejor a las cosas de perfección. onde dice dionisio en el libro de la celestial jerarchia hablando de los religiosos unos los llama triapetas que quiere decir seruidos de dios: por su puro seruidio. Los otros los llama monjes por la indivisible y singular vida que los ayunta a la unidad deiforme y amable perfección a dios de las santas conuoluciones o contemplaciones de las cosas invisibles. La obligación de estos así mismo es hecha con una solemnidad de profesión y bendición. Lo dice adelante por lo qual tiene por bien la santa dación de ley de les dar perfecta gracia por una sanctificación inocencia. Por consigüente los obispos tomado el officio pastoral se obligan a las cosas de perfección a lo qual pertenece que el pastor ponga su alia por sus ovejas segun se scriue. Jo. x. onde dice el apostol. Confessus bonā confessionē corā multis testibus. j. timothei vti. Confessado buena confession ante muchos testigos. conviene a saber. en su ordenación como allí expone la glosa. añadese así mismo una solemnidad de consagración. juntamente con esta profesión segun lo que dice el apostol. Resuscites gratiam dei que es in te per impositionem manus tuarum. timothei. i. Resuscites la gracia de dios que es en ti por la imposición de las tus manos. lo qual expone la glosa de la gracia obispal. Lo sant dionisio en el libro de la celestial jerarchia dice que el sumo sacerdote que es el obispo. tiene muy sancta sobreposición de las hablas sobre la cabeza a significar que debe ser participante enteramente de la virtud de toda la jerarchia y que no solamente sea illuminatiuo de todas las cosas. lo qual pertenece a las hablas y o

bras santas. mas que también bien aquello enlese a los otros. por do parece como los obispos y religiosos son en estado de perfección por la obligación que hazen.

**Capitulo. liij. si son en estado de perfección todos los plados eclesiasticos**



**G**los otros plados eclesiasticos presbiteros y diaconos que tienen cura de alia. dos cosas se puede considerar. conviene a saber la orden y el curado. La orden es ordenada a ciertos actos e los officios divinos. Lo por tanto recibiendo el hombre orden sacra: solamente recibe poder para ejercer los tales actos y no se obliga por ello a las cosas de perfección salvo en la iglesia occidental que en el recibir de la orden se obligan a la continencia como por voto tacito lo qual es una de las cosas de perfección como dicho es. por do parece que en recibir alguno orden sacra: no es puesto simpliciter en estado de perfección aun para dignamente ejercer el tal officio se requiere perfección interior. ni tan poco en recibir el curado es el hombre puesto en estado de perfección. por que no se obliga por voto a tener cura de las alia perpetuamente. mas puede dexar el curado si quisiere: o entrar en religion aun sin licencia del obispo segun se contiene en el decreto. xix. questione. ij. que. onde dice. Si quis horum in ecclesia sua sub episcopo populum retinet et seculariter vivit. et si afflictus spiritus in aliquo monasterio vel regulari canonica saluare se voluerit. ecclesiam episcopo suo contradicte eat liber nostra auctoritate. si alguno de estos en su iglesia debaro de su obispo tiene cura de algún pueblo y viue secularmente. si inspirado por espíritu sancto se quisiere saluar en algun monesterio. calógia regular aun que su obispo se lo contradiga: vaya libre por nuestra autoridad. Lo así no se podría hazer si estoviese en estado de perfección. Lo por tanto porque los obispos son en estado de perfección: no pue

de dexar su curado sino por autoridad del papa al q̄l pertenece dispensar en los vetos perpetuos y por ciertas causas como abla- te se dira . onde dize dionisio encl. v. ca. de la celestial serarchia. q̄ la orden de los pontifices . es consumatima y perfecta .

#### Capitulo. iiii. si pueden passar de la religion al pontificado .

**Q**mo sea así q̄ demas pfecto estado no pueda passar a menos perfecto q̄ seria tozhar atras lo qual a ninguno conuene y el estado de los religiosos sea sin p̄pio y todo ordenado ala pfectio como ya es dicho. E así mesmo cōtēplatiuo q̄ pertenece ala dilecion de dios. y el estado de los plados p̄mite tener p̄pio. y es endereçado ala vida actiua q̄ pertenece ala dilecion de sí. pece mucha duda como pueda passar de la religio al p̄ntificado segū se scrine xviii. q. i. E por t̄to cōuiene notar q̄ la renūciacion de las p̄pias facultades. se puede cōsiderar en dos maneras. Lo vno en qūto se renūcia por obra. E lo otro segū la p̄paracion del coraçon. En qūto se renūcia por obra no cōsiste en aq̄llo eñcialmēte la pfectio: mas es solamēte como vn instrumento pa alcanzar la pfectio segū parece por aq̄llo q̄ el señor dize. Si vis perfectus esse v̄de oia q̄ habes y seque me. Si geres ser perfecto v̄do lo q̄ tienes y sigue me. q̄ no dize si eres perfecto / mas dize si geres ser perfecto. demostrando q̄ aq̄lla renūciacion era para disponer solamēte ala pfectio. y por t̄to muy biē puede ser estado de p̄ficion sin renūciacion de las p̄pias facultades. En otra manera se puede cōsiderar la tal renūciacion segū la p̄paracion del coraçon. cōuiene asaber. q̄ sea el cōbre a parejado pa desamparar o distribuir todos sus bienes qūdo fuere menester y la caridad lo regriere. y esto es lo q̄ principal mēte pertenece ala pfectio como dize s̄t augustin en el libro de las q̄stiones del euā-

gelio. O stendit dñs filios sapiētie intelligere nō in abstinēdo nec in māducādo eē iusticiā: s̄ in eq̄nimitate tollerādi in opia. mostro el señor a los hijos de la sabiduria a entēder q̄ la iusticia no era en la abstinencia o en el comer: mas en sofrir la mēgua con y gual coraçon como dize el ap̄stol. Scio abūdare y penuriā pati. philip̄. vi. yo se abūdar y padecer mēgua. E a esto son obligados los obispos principalmente. cōuiene asaber amensp̄ciar todas sus cosas cada y qūdo fuere menester por la onrra de dios y bien de sus ouejas. o distribuyēdo lo suyo a pobres mayormente de su grey: o sofrido en paciencia qūdo por rapina: o qualq̄ otro caso fortuyto lo p̄diere no poniēdo en ello su affectio: ni lo amado saluo por el v̄s de la virtud pa lo distribuir virtuosamēte. E qūto a esto no disminuye la pfectio la p̄piedad de las facultades. E cerca del exercicio de la vida actiua que es cerca de los p̄mos ātes aq̄llo p̄cedo del abūdancia de la dilecion diuina. Onde como el señor quiesse encomēdar el officio pastoral a sant pedro. Pri- mero le p̄gūto si le amaua mas q̄ los otros y despues le dize. pasce oues meas. Jo. vlti. apaciēta mis ouejas. Ademostrar la pfectio que deue tener el pastor de las ouejas de dios sobre los otros como dize sant gregorio en el pastoral. T̄tum debet actionē populi actio transcendere p̄stulis quātū distare solet a grege v̄ta pastouis. t̄to deue trāscēder la obra del obispo ala del pueblo: quanto fuele distar la vida del pastor ala del ganado. onde dize sant aug. sobre aq̄l mesmo passo. Sit amoris officium pascere dñicum gregē sicut fuit timoris iudiciū negare pastore. Sea officio de amor apacētar la cabaña del señor así como fue señal de temor negar al pastor: y s̄t gregorio así mesmo dize en el pastoral. Si dilectōis testimoniū est cura pastozar q̄sqs virtutib⁹ pollēs gregē dei renuit pascere. pastore s̄mū cōuincit nō amore. Si la cura pastoral es testimonio de la dilecion qualq̄er resp̄lādeciete en virtudes q̄ suye a

apacētar la grey de dios / claramēte es cōpucido no amar al sumo pastor. Esto es porq̄ mayor señal de amor es qūdo vno gere seruir a otros por amor de su amigo que non en seruir solamente a su amigo. E qūdo algūo por la necesidad del biē de los p̄mos: es auocado de la cōtēplacion alas obras de la vida actiua no se faze por manera de subtraciō pa q̄ desampare del todo la cōtēplaciō. mas baze se como por manera de adiciō. cōuiene asaber pa entēder en la acciō no desamparado la cōtēplaciō como dize en el pastoral. Sit p̄sul actioe p̄cipa? p̄ ceteris cōtēplatiōe suspensius. sea el obispo principal en la acciō y sobre los otros mas alto en la cōtēplaciō porq̄ a los obispos pertenece cōtēplar no solamēte por si mesmos: mas t̄ biē por la instruciō de los otros como dize sant greg. sobre el ezechiel q̄ de los varones p̄fectos q̄ tozma despues de su cōtēplaciō se dize a q̄llo de los ps̄lmos q̄ dize. memoria suauitatis tue eructabit. alāçarā: o dirā la memoria de tu suauidad. E así de mucho mayor excelēcia es el p̄ntificado q̄ la religio. onde dize sant iuan gr̄sostomo en sus dialogos. Si talem mihi adducas monachū q̄lis fuit belias. nō t̄ illi cōpandus. E q̄ traditus p̄p̄lis y multoz p̄ccā ferre cōpulsus imobilis p̄seuerat y fortis. Si metrareres tal mōje qual fue belias no se le due cōpar el q̄ puesto por pastor a los pueblos y cōpulsio de leuar los pecados o muchos p̄seuera fuerte y sin mudāça: y toda esta pfectio demuestra el ap̄stol diziendo. Oportet ep̄s irrep̄sibilibē eē. vni⁹ vxoris viz: sobriū. ornatū prudētē. pudicū. hospitālē. doctorē. nō vinolētū. nō p̄culsorē sed modestū. nō litigiōsū. nō cupidū. sue domui bene p̄positum. nō neophitū. nō superbū. nō iracūndū. benignū. iustū s̄ctū continentē. amplectētē cū q̄m doctrinā est fidelē sermonē. vt potens sit erozari in doctrina sana: y eos qui cōtradict̄ arguere oportet asit y illū testimoniū habere bonū ab hijs q̄ foris sūt. ad timotheū. iij. y ad titū. j. quiere d̄zir cōuiene q̄ el obispo sea sin

rep̄b̄sio. non bigamo. tēplado en comer y beuer. ornado de buenas costūbres. prudente en lo q̄ deue hazer. onesto en su parecer. diligēte cerca de la hospitalidad. abile pa dar doctrina. no amador del vino. no castigue por yra. mas sea tēplado no sea litigiōso. cōuiene asaber. cōtēdiēdo por in iuriosas palabras. no codicioso. porq̄ victo y vestido deue ser las riq̄zas de los clrigos y mayormente de los sacerdotes. sepa biē regir su casa. mayormente informando los suyos de buenas costūbres porq̄ el q̄ cerca de su casa es negligente mas lo sera cerca de la yglia. no sea neophito cōuiene a saber nueuamente cōuertido ala fe. no sea soberuio. no iracūdo. mas benigno. justo qūto al p̄b̄lo santo: qūto a dios. cōtinēte q̄ este fuerte cōtra las t̄taciones y q̄ estude cō diligēcia en la sc̄a escritura porq̄ pueda erozar a los fieles a biē beuir en toda sana doctrina y arguir a los q̄ cōtradizē la verdad y q̄ de testimonio de virtudes t̄ biē cerca de los q̄ son infieles. Por do parece claro q̄ el estado de los obispos es de t̄ta pfectio q̄ se puede compar ala religio así como el maestro al dicipulo.

#### Capitulo. lvj. si los curas de aias son de mayor pfectio q̄ los religiosos

**S**gora cōuiene d̄zir si los curas de aias son de mayor pfectio q̄ los religiosos cuya excelēcia se podra conocer desta manera la cōpaciō o mayor p̄minēcia no ha lugar entre algūos por la pte en q̄ conuene. saluo por la pte en q̄ son discretos. En los cligos curas o aias: tres cosas s̄ o cōsiderar. cōuiene asaber el estado. la ordē y el officio. Pues si ponemos en el estado al cligo al religioso. y en la ordē al cligo sacerdote y al religioso sacerdote. y en el officio al cligo cura o aias y al religioso cura o aias como s̄ muchos mōjes y canonigos regulares. quanto al primero que es el estado excede el religioso al cligo. y en las otras cosas son y guales. Conuene asaber en la orden y en el officio que es

el curado. Si los tales conuenē en la orde  
ansi q̄ ambos son sacerdotes / mas son dif-  
ferentes en el estado y en el officio. ansi q̄ el  
vno es religioso y el otro no. y el vno es  
cura y el otro no. quāto ala orde seran y  
guales. E quāto al estado excede el reli-  
gioso al que no es religioso. E quāto al of-  
ficio excede el cura al q̄ no es cura onde co-  
niene agora cōsiderar qual destas preemi-  
nencias es mayor. la del estado o del offi-  
cio. para lo q̄ se deue acatar dos cosas q̄  
son bōdad y dificultad. si se baze cōpara-  
cion segū la bōdad. de mayor peminē-  
cia es el estado dela religió q̄ no es el offi-  
cio del cura. porq̄ el religioso toda su vida  
obliga al estudio dela p̄ficiō. y el cura no  
se obliga a tener toda su vida cura delas a-  
nimas ni le cōuiene ansi tener principal cu-  
ra de los subditos como al obispo q̄ es el  
estado dela p̄ficiō. mas solamēte se come-  
ten a los curas en su officio: ciertas p̄tica-  
laridades q̄ pertenecē alas aias d̄ los sub-  
ditos. E por esso la cōpaciō del estado de  
la religió al officio de los curas: es ansi co-  
mo de lo vniuersal alo particular. onde di-  
ze en el decreto. Clerici qui monachorum  
ppositū appetūt q̄ meliorē vitā seq̄ cupi-  
unt liberos eis ab ep̄o in monasterijs o-  
portet largiri ingressus. xij. q̄. i. Los cleri-  
gos q̄ demāda el p̄posito de los monjes  
porq̄ deſcā seguir mejor vida conuiene q̄  
les seā dadas libras entradas del obispo  
en los monesterios. Empero esta cōpara-  
ciō deue se entender segū el genero dela o-  
bra: q̄ segun la caridad del q̄ obra acaee  
alas deuezes q̄ lo q̄ es menor en su gene-  
ro es mas meritorio si es hecho cō mayor  
caridad q̄ lo q̄ es mayor si se baze tibiamē-  
te. E si cōsideramos la dificultad dela cō-  
uersacion q̄ es a cōuersar biē en la religió  
y cōuersar bien en el officio de cura: desta  
manera. mas difficile es conuersar biē en el  
officio de cura q̄ en la religió por los mu-  
chos peligros q̄ se causan dela cōuersaciō  
del pueblo avnq̄ la cōuersaciō dela religi-  
on sea mas difficile quāto al mismo gene-  
ro dela obra por la estrechez de la obser-

nancia regular. onde dize sant augustin  
en vna epla a valerio. Cogitet religiosa  
prudencia tua: nihil esse in hac vita mari-  
me hoc tpe difficilius: laboriosius / periculo-  
sius: epi aut presbiteri aut diaconi officio.  
Sed apud deū nihil beatius: si eo mō mi-  
lites quo n̄ imperator iubet. P̄diese tu  
religiosa prudēcia ningña cosa ser en esta  
p̄sente vida mayormente en el tpo de agora.  
de mayor trabajo y peligro q̄ es el officio  
del obispo: sacerdote: o diacono. mas acer-  
ca de dios ningña cosa es mas b̄uētua-  
rada si es batallada como n̄ro empador  
lo māda. E si el religioso no tiene orde sa-  
cra: manifestō es q̄ la peminēcia dela or-  
de excede ala religió quāto ala dignidad  
porq̄ por la orde sacra es el d̄bre disputa-  
do a ministerios de muy grande excele-  
cia los q̄les sirve a ihu xpo en el sacramē-  
to del altar pa lo qual se regere ansi mesmo  
mayor santidad y limpieza del aia: q̄ no re-  
gere el estado dela religion. onde dize sant  
juan grissostomo en su dialogo. Si quis  
mibi p̄poneret opinionē vbi malē place-  
re: in officio sacerdotali an in solitudine mo-  
nachorum: sine cōpatione eligerē q̄ pri-  
us dixi. Si alguno me p̄pusiese opinionē  
onde q̄ria mas cōplazer a dios en el offi-  
cio sacerdotal: o en la soledad monacal sin  
cōpaciō yo escojeria lo q̄ p̄mero dixi. E  
dize mas adelāte. Si q̄s b̄n administratō  
sacerdotio: illi p̄positi sudores cōferat tā-  
tū eos distare reperiet q̄ntū iter priuati di-  
stat y regē. Si algūo biē administra la or-  
de sacerdotal lleue de cōsumo los sudores  
de ad̄l p̄posito. cōuiene asab̄ mōacal. tāto  
los vera distar quāto dista el rey de su pri-  
uado. y sant dionisio en el. vj. ca. dela cele-  
stial searchia dize q̄ la orde mōastica dene  
seguir las ordenes sacerdotales y asu imi-  
tacion subir en las cosas diuinas. ansi mes-  
mo sant jeronimo dize al mōse rustico: sic  
vine in monasterio vt clericus esse merea-  
ris. ansi biue en el monesterio que mereza  
cas ser clerigo. E por tāto pecca mas gra-  
uemēte el clerigo de orde sacra q̄ baze ala-  
gña cosa cōtra la sātidad q̄ si la biziesse vn

religioso. sin ordenes ceteris pibus. avnq̄  
el lego religioso sea obligado alas obser-  
nancias regulares alas quales no es obli-  
gado el clerigo de orde sacra por quāto es  
mas obligado ala limpieza del aia como  
dize sant augustin q̄ ha dos cosas baze p̄-  
fessio el clerigo. conuiene asabera clerica-  
to y santidad por que no solamēte se baze  
por la orden clerigo / mas avn obligasse a  
biuir santamēte. onde por los grādes im-  
pedimentos y peligros que ay en el siglo  
cōtra la santidad de mayor virtud y p̄fici-  
on es el q̄ fue de los entrando en religio-  
o en qualq̄er otra manera se apta de los q̄  
no el q̄ los espera cōuertiendo entre ellos.  
porq̄ como dize santo tomas ansi como la  
dificultad dela obra acrecienta el merito  
dela virtud. Ansi la diff. cultad que p̄uie-  
ne d̄ los impedimētos q̄ b̄bre no gere su-  
yr lo disminuye. ansi como quādo el d̄bre  
no ama tāto la virtud q̄ se gera aptar d̄ las  
cosas q̄ le puedē impedir pa la obrar segū  
aq̄llo q̄ el apōstol dize. ois qui in agone cō-  
tēdit ab oibus se abstinet. j. cor. ix. todo a  
q̄l q̄ en la batalla cōtiene de todas las co-  
sas se abstine. cōuiene asaber d̄ todas las  
q̄ le puedē emperer. otras algunas vezes  
es señal de p̄ficiō la tal dificultad ansi co-  
mo quādo por caso no pensado sin se ofre-  
cer el ombre al peligro. o por algūa causa  
necesaria ocurre al b̄bre impedimētos  
pa biē obrar. E por ellos se aparta dela v-  
tud. Onde ansi como guardar se el b̄bre  
de pecar onde son mayores peligros. es  
señal d̄ mayor virtud. ansi pertenece a ma-  
yor virtud suyr el d̄bre los tales peligros  
quando mejor puede: o entrando en religi-  
on: o en otra qualquier manera.

Capitulo. lviij. si conuiene de  
mandar obispado.



gura cōuiene cōsiderar d̄ las  
cosas q̄ p̄tenecē al estado d̄ los  
obispos. E primeramente si  
cōuiene demādar obispado.  
para lo qual es denotar q̄ en el obispado

se pueden cōsiderar tres cosas delas qua-  
les. La vna es principal y final q̄ es la o-  
bra ep̄al. cōuiene asaber entender en la vti-  
lidad de los p̄mos segū aq̄llo q̄ el seño-  
dixo a sāt pedro. pasce oues meas. A paci-  
enta mis ouejas. La otra es el alteza del  
grado ep̄al. en quanto es constituydo so-  
bre los otros segun aq̄llo q̄ dize. Fidelis  
seru⁹ y prudēs quē cōstituit d̄ns sup fami-  
liā suā. mathei. xxiii. quicn es seruo fiel y  
prudēte al q̄l cōstituyo el seño- sobre su fa-  
milia. Lo tercero es la reuerēcia. bōrra y  
sufficiēcia delas cosas tpales segū lo q̄ di-  
ze el apōstol. Qui b̄n p̄sūt p̄biteri duplici  
honore b̄eant. j. timothei. v. los obispos  
q̄ biē p̄siden ayā doblada ora. P̄des di-  
remos agora q̄ d̄sear obispado por res-  
pecto de los bienes circūstātes / claro es q̄ no  
es bueno ca p̄nece a abiciō y cobdicia d̄  
lo q̄l rep̄b̄cio el seño- a los p̄barieos di-  
ziēdo. Amāt primus accubitus in cenis.  
y primas cathedras in sinagogis. saluta-  
tiones in foro y vocari ab oibus rabbi.  
mathei. xxiii. Amā los primeros assenta-  
miētos en las cenas. y en las sinagogas e-  
las p̄meras cathedras y las plaças reue-  
rēcias. y ser d̄ todos llamados rabi. Quā-  
to alo segūdo q̄ es deſsear obispado por el  
alteza del grado tā biē es malo q̄ es p̄sū-  
tuoso. de lo q̄l arguyo el seño- a sus dicipu-  
los porq̄ deſsearā primado: diziendoles.  
Scitis q̄ principes gētiū d̄nant eorum.  
mathei. xx. Sabeis q̄ los principes de los  
gētiles se enseñoreā de ellos. onde dize gri-  
ssostomo q̄ por esto d̄mostro el seño- q̄ era  
de gentiles deſsear primados. E ansi los  
aparto de aquella p̄fūcion por compa-  
racion de los gentiles. Mas deſsear o-  
bispado no por alguna cosa destas saluo  
por poder aprouechar a los proximos /  
bueno es. Empero porque la operacion  
obispal tiene annexa assi esta alteza de  
grado / presumptuoso seria querer ser su-  
perior de otros por los poder aproue-  
char. sino fuesse en gran necesidad y muy  
manifesta. Onde a los que so este titu-  
lo procuran dignidades eclesiasticas dize

san bernardo. *Utinā quis sic intrat si sic  
riposset tā fideiter ministraret: quā fiduci  
aliter se iussit. plurguicse a dios q̄ q̄gera  
q̄ anti entra si ser pudicse: ministrasse tan  
fielmente. quā ofadamēte se puso a ello. z  
sant augustin enel libro dela cibdad de di  
os dize. *Locus supior: sine quo popul⁹ re  
gi nō pōt z si administrē vt decet nō inde  
ceter appetit. lib. xij. el logar supior sin  
el qual el pueblo no puede ser regido: avn  
q̄ sea administrado como bueno es dñm  
dado como cōuene. tan bien san juā gri  
sostomo sobre sant matheo dize. *Prima  
tū ecclie cōcupiscere neqz instum est neqz  
vtilē. q̄s enī sapiēs vult vitro se subijcere  
seruituti z periculo tali vt det rōnē p̄ oī ec  
clesia nisi forte qui non timet dei iudicium  
abutens p̄matu eccliaflico seculariter. *Lo  
dicar el primado dela yglia ni es iusto ni  
puechofo. qual sabio gere someterse a tal  
seruidūbre z peligro q̄ aya d̄ dar azō por  
toda la yglia saluo por ventura el q̄ no te  
me el iuzio de dios vsando secularmēte  
del p̄mado eccliaflico. *Onde por los q̄ d̄  
seā eccliaflicas dignidades dize sant ber  
nardo. *Corrē enīa clerēzia passo a passo  
de toda ordeu y edad ansi delos sabios  
como delos simples a los curados ecclie  
siasticos ansi como si en auendolos ouie  
ssen de biuir sin cuydado. *E dize adelan  
te como amenazado. *¶ Dues haz q̄ muy  
duro iuzio sera a los p̄sidentes z los pode  
rosos poderosamēte serā atormentados. si  
ba tu sobcruia siēpre z sigue a tu rey acatē  
tus ojos toda alteza z trabaja por multi  
plicar p̄bēdas. buela al arcedianadgo z d̄  
allī sospira al obispado z avn allī no repo  
ses q̄ ansi van alas estrellas onde vas mez  
quino d̄de vas o geres mas subir porq̄ ca  
yas de mas alto: no caeras poco a poco  
mas bien como vn rayo cō impetu seras  
derribado como otro satanas. *¶ Pude  
empero algūo desear sin p̄sūpcion las ta  
les obras con zelo del biē de los primos  
si le acaciese ballarse enel tal officio o ser  
digno para ello empero no se reputando  
por digno. ansi q̄ tu desseo se enderece sola  
mēte ala obra z no alas otras cosas. *On**********

de enīa pastoral lo a sant grego. el desseo d̄  
ysayas. porq̄ desseado a puechar a los p̄  
rimos se ofrecio al officio dela p̄dicacion  
q̄ p̄tenece a los ob̄pos. z por esso dize sant  
juā grifostomo sobre sāt matheos. *¶ P̄ q̄  
dē desiderare bonū bonū est. p̄matū autē  
bonozis cōcupiscere vanitas est. *Desear  
la buena obra buena cosa es mas codici  
ar el p̄mado dela ora vanidad es. *Onde  
sāt grego. enel pastoral sobre aquello dī apo  
stol q̄ dize. q̄ ep̄atū desiderat bonū op⁹ d̄si  
derat. *¶ El q̄ dessea obispado buena obra d̄  
sea dize. *¶ Illo tpe hoc dixit apls. quō  
ille q̄ plebīb⁹ p̄erat p̄mus ad martirij toz  
mēta ducebat. *En aq̄l tpo dixo esto el apo  
stol q̄ndo el q̄ p̄sudia enīa pueblo aq̄l era p̄i  
mero lleuado a los tormētos del martirio  
E dize mas. *¶ Tūc laudabile erat ep̄atum  
q̄ref quādo p̄ hūc quēquā dubiū nō erat  
ad supplicia granioza p̄nēre. *¶ entōces era  
loable q̄rer obispado quādo por el no era  
duda q̄lgera venir a mayores tormētos. z  
ansi no auia entōce enīa obispado q̄ d̄sdear  
saluo la buena obra por lo q̄ d̄ixo el apo  
stol. *¶ Qui ep̄atū desiderat bonū opus desi  
derat. *¶ j. timothei. iij. *¶ El q̄ dessea obispa  
do buena obra dessea z no d̄ixo buena hō  
ra o buena dignidad por dar a entēder q̄  
solamēte la obra era bueno desdear z no las  
otras cosas. *onde sāt augu. enel libro dela  
cibdad de dios sobre aq̄sto dize. q̄ d̄izido  
esto el apostol. q̄so exp̄er como obispado  
era nōbre de ob̄raz no de otra ansi q̄ no se  
conozca ser ob̄po el q̄ gere p̄sudir z no a p̄  
uechar. z sāt greg. dize q̄ loādo el apostol  
el desseo dela buena obra luego cōuertio  
en p̄uor lo q̄ auia loado d̄izido. *¶ oportet  
autē ep̄m irrep̄hēnsibile ēē. cōuene q̄ el obis  
po sea sin rep̄hēnsion. como si d̄iriera loo lo  
q̄ desseais: mas mirad lo q̄ desseais q̄ cō  
uene al ob̄po ser sin rep̄hēnsio. como dize  
el mesmo sāt grego. q̄ q̄ndo ysayas q̄so ser  
eb̄iado. p̄mero se ballo purgado cōla bra  
sa del altar por d̄mostrar q̄ el q̄ no estouie  
re purgado no se due acometer a los miste  
rios sagrados. la q̄l purgaciō es a q̄lgera  
muy difficile de conocer. *¶ E por tanto des  
de p̄sūpcion ofrecerē n̄gūo aello sin ser**************

llamado y embiado como ysayas segū a  
q̄lo del apostol que dize. *¶ Acc quisquā sū  
mat sibi honozē sed q̄ vocat a deo. bebre.  
v. ninguno tome honra para si saluo el q̄  
fuere llamado de dios.*

**Capitulo. lviij. si conuiene re  
cusar del todo finalmente el obispado.**



**D**es se dixo q̄ n̄gūo due d̄s  
dear obispado cōuene agora  
d̄ezir si al q̄ le fuere mādado  
reccibir. le due recusar final  
mente. para lo qual es denotar q̄ en la re  
cepciō del obispado se due cōsiderar dos  
cosas. *¶ Lo primero lo q̄ el ob̄re due q̄rer  
segū su ppia voluntad. *¶ Lo segundo lo q̄  
cōuene hazer segū la voluntad de otro.  
quāto ala ppia volūdad a cada vno cōuie  
ne insistir en lo que cree q̄r le mas puecho  
so para su ala. mas q̄ aya de entender en  
la vtilidad de otros. cōuene al hōbre por  
mādamiēto de otro superior. *Onde. *ansi  
como p̄tenece ala ordenacion dela volun  
tad q̄ n̄ngūo se cometa. ala gouernacion  
z. mayoria de otros: *ansi p̄tenece ala orde  
naciō dela volūdad q̄ n̄ngūo recuse final  
mēte el tal officio cōtra el mādamiēto de  
su mayor por dos cosas. *¶ Lo vno porq̄ re  
pugnaria ala caridad delos p̄rinos por  
cuya vtilidad es el ombre obligado quan  
do la necesidad lo regere segū aq̄llo q̄ di  
ze sant augustin. *¶ Negociū iustū suscipit  
necessitas caritatis. *¶ negocio iusto recibe  
la necesidad dela caridad. *Onde el mes  
mo sant augustin dize a eudocio. *¶ Si qua  
opa v̄ra mater ecclesia desiderauerit. nec  
elationē auida suscipiatis nec blādiēte de  
sidia respuatis. *¶ Si la madre santa ygl̄. a d̄  
seare algūas de v̄ras obras. ni lo recibais  
cō auida p̄sūciō. ni lo desecheis cō pere  
zosa porfia. *¶ E dize despues. *¶ Nec d̄cium  
v̄m necessitatibus ecclesiā p̄ponatis. *¶ Ni  
ante p̄ogais v̄ro ocio o cōtēplaciō alas ne  
cessidades dela ygl̄. *¶ Lo segundo seria ma  
lo recusarlo porq̄ seria cōtra la humildad  
desobedeciēdo el mādamiēto del supior  
como dize san gregozio enel pastoral q̄ en***************

tōce es la hūildad verdadera ante los o  
jos de dios quādo el ob̄re no es pertinaz  
cōtradiziēdo lo q̄ v̄lūmēte le es mādado  
q̄ obedezca. mas el q̄ ansi fuere elegido no  
se due tener por ello por mas sancto z me  
jor q̄ los otros caferia sebernia mas baste  
q̄ no conozca enīa cosa porq̄ le parezca ser  
illicito auer de reccibir el tal officio. *Onde  
avnq̄ sant pedro fue p̄gūtado del señor si  
le amaua mas q̄ los otros no oso d̄ezir q̄  
si. mas solamente dixo. *¶ Tu scis dñc. quia  
amo te. *¶ Tu sabes señor q̄ te amo.***

**Capitulo. lix. si due ser elegi  
do en obispo el que fuere mas santo.**



**Q**uādo ha d̄ ser elegido algū  
obispo. no es necesario q̄ sea  
elegido el mejor o d̄ mas scā  
vida. mas tāto q̄ sea bueno:  
due ser elegir el mas puechofo pa la cō  
ficiaciō dela ygl̄. segū lo q̄ el apostol di  
ze. *¶ Querite vt abs̄idētis ad b̄dificationē  
ecclie. *¶ j. cor. xiiij. *¶ Quered como abūdeia  
a b̄dificaciō d̄la ygl̄. *¶ Esto es porq̄ los  
tales officios no due ser cometidos a los  
ob̄pos por la vtilidad o f̄mūeraciō q̄ ellos  
hā de auer: mas por la vtilidad dela ygl̄  
q̄ es delos ficles. *¶ E por esso el que tiene d̄  
puer de algū obispado: no due elegir al  
q̄ fuere simpliciter mejor. mas al q̄ fuere  
mejor pa instruyr. d̄fēder z gouernar. pa  
cificamēte la ygl̄. porq̄ algūos sō d̄ muy  
scās vidas z no sō pa gouernaciō d̄ otros  
mas q̄ndo algūo iūtamēte cō la scidad to  
uiesse ciēcia z abilidad. malo seria derarlo  
por otro q̄ no fuesse tal: como rep̄bēde sāt  
seronimo a algūos d̄izido q̄ no gerē ha  
ser colūnas dela ygl̄ a los q̄ conoce q̄ la  
podría mas a puechar. saluo a los q̄ mas  
amā. o a q̄n los ha seruido: o por q̄n les  
ha rogado algū grande. lo qual toca ala  
acepciō delas personas que es grane pec  
cado en los semejables. *Onde sobre a  
quello de santiago que dize. *¶ Nolite in p̄  
sonaz acceptione habere fidem dñi. *¶ ij. ca.  
¶ Hermanos míos no q̄rais tener la fe del  
señor en la acepcion delas personas. *¶ Dize  
la glosa de sant augustin. *¶ Si hāc distā**********

ciá sedendi vel stádi ad honores ecclesiasticos referamos; nō est putandū leue esse peccatū impersonarū acceptionē habere fidem dñi gñe. Quis enī ferat eligere diuitē ad sedē honoris ecclesie cōtēpto pauere instructiore z sanctorē. Si esta distācia basētar o estar referimos a los honores ecclesiasticos. no es de pensar que es licen peccado tener la se dñi señor dela gloria en la acepcion delas personas. quien sufre eligir el rico a la silla dela onrra dela yglia menospreciado el pobre mas instruydo z mas sancto.

**Capitulo. Ii. si el obispo puede entrar en religion z dexar el obispado.**

**A** profesion del estado episcopal consiste en que el hombre por amor de dios se obliga a insistir en la salud de los proximos z por esso en tanto es obligado qua: gera a retener la cura pastoral en quanto pudiere aprouechar a sus subditos lo q̄ no deue menospreciar ni por el dulzor de la cōtemplaciō ni por otra ningūa cosa como sofria el apostol en paciēcia d̄ ser apartado dela cōtēplaciō por la necesidad de los subditos segū q̄ lo scriue dixiēdo. **Ecce qd eligā ignoro coartoz enī duobus de sideriuz bñs dissolui z esse cū xp̄o multo magis melius est: permanere aut in carne necessariū est propter vos. z hoc cōfidens scio qz manebo. ad philip. j.** No se q̄me escoja que lo costreñir o de dos cosas. desseo ya morir y ser con ihu xp̄o q̄ es lo mejor y es me necessario beuir ēla carne por amor de vosotros. z cō esta cōfiança se q̄ biuire. **E** así por esto ni por aduersidades ni intereses algūos. no se deue menospreciar la salud de los subditos como dize el señor q̄ el buen pastor pone su aia por sus ouejas. **P**uede empero acaecer q̄ el obispo sea spedido de poder aprouechar a los subditos por muchas maneras. alas deuezes por su propio defecto así como por defecto d̄ sciēcia q̄ baste para regir z gouernar lo q̄ es obligado. o si es homicida: o sum oniatto o muy viejo o enfermo o por

irregularidad así como si es bigamo. **E** otras deuezes puede acaecer por defecto de los subditos quando son tales q̄ no puede aprouechar en ellos. onde dize sant gregorio en los diálogos y en el pastoral. ibi q̄ nimitur portādi sūt mali vbi inueniūt aliq̄ qui adiunēt boni. vbi aut̄ oīno fructus de bonis deest sit aliquādo de malis labor su peruacnus. vñ sepe agitur in aīo nō perfectozū q̄ cū laborē suū sine fructu eē cōsidrāt i loco alio ad laborē cū fructu migrāt allí se denē soportar los malos onde se hallan algūos buenos que seā ayudados. onde del todo desfalla el fructo de los buenos alas deuezes es hecho en vano el trabajo de los malos. onde muchas deuezes se baze en el coraçon de los perfectos que como considerā ser su trabajo sin fructo se pasan a trabajar con fructo en otro lugar. otras deuezes puede acaecer el tal impedimēto por parte d̄ otros así como si por la perlasia de alguno se leuantesse grande escandalo porque como dize el apostol. **Si esca scādaliza frēm meū non manducabo carnes in eternū. j. corin. vij.** Si el manjar escandaliza a mi hermano nunca jamas comere carne. empero esto deue ser quando el escandalo no se leuata de malicia de algūos que gerā conculcar la fe o la iusticia dela yglia que por tal scādalo no se deue dexar la cura pastoral segun lo que se escriue de los que se escandalizauan dela doctrina de cristo de los quales dixo. **Sinite illos ceci sunt z duces eorum. Mathei. xv.** dexalos q̄ ciegos sō z caudillos de ciegos. cōuicne empo q̄ así como alguno toma la cura epal por auctoridad de otro superior: así la d̄re por auctoridad d̄l supior ay n̄ sea por las causas d̄bas d̄e extra de renūciaciōe dize el hoc ē cō. iij. Si penas habeas. quibus satagas insolitudinē auolare: ita tamen astrictē sūt nexibus preceptorum vt liberum non habeas absqz nostra permissione volatum. Si tienes penas por las quales te quieras yr ala soledad: empo así sōn astrictas con las ataduras de los mandamētos q̄

no tengas libre el camino sin nuestra permission: ca solamente el papa puede despar en los votos perpetuos del que recibe obispado que se obliga z costreñe ala cura de los subditos. **E** así quando algūo no puede aprouechar a los subditos como dicho es. bien puede con auctoridad d̄l papa dexar el obispado y entrar en religion o despues tomar al obispado cessado los tales impedimentos.

**Capitulo. Iij. si conuiene a los obispos desamparar los subditos corporalmente.**

**E**n toda obligaciō principalmente se deue acatar el fin a que se baze. la obligaciō que hazen los obispos cerca del officio pastoral es por la utilidad de los subditos. **E** por tanto. onde se requiere para ello la persona del perlado. no deue d̄sampararlos subditos personalmente. ni por interese algūo tēporal: ni por peligro de su persona como sea así q̄ el buen pastor deua poner su aia por sus ouejas como se scriue **Jo. x. ca el q̄ no cura sino de si z no dela utilidad de sus ouejas no es pastor si no mercenarlo. a los q̄les amēaza el señor por ezechiel el dixiēdo. **Ne pastorū isrl̄ q̄ pascebant semetipos / gregem aut̄ meuz non pascebant. xxxiij. ca.** guay de los pastores de isrl̄ que apacentanā allí mesmos z nō al mi ganado. **E**mpero si en ausencia suya puede el obispo proueer por otro suficiente mente ala utilidad d̄ los subditos. en tonce bien cōuicne al pastor desamparar sus ouejas o por utilidad dela yglia: o por peligro de su persona segun aquello del enāgelio que dize. **Si vos persecuti fuerit in vna ciuitate: fugite in aliā. Mathei. x.** si vos perseguiere en vna ciudad suyo en otra. **O**nde dize sant augustin en vna epistola a onorato. **Fugiant de ciuitate in ciuitatē serui dei quādo eorū quisqz specialiter a p̄secutoribus queritur / vt ab alijs q̄ nō ita querūtur nō deferat ecclesia. cū at̄ osum est cōe periculū bi qui alijs indigēt****

nō deferatur ab his quibus indigēt. **S**i enī pernitiosum est nauā in tranquillitate nauē deserere quāto magis in fluctibus. suya de cibdad en cibdad los siervos de dios: quando alguno dellos especialmēte es buscado de los perseguidores. porque la yglia no sea desamparada d̄ los otros que no son así buscados. mas quando el peligro es comū de todos los q̄ bā menester a los otros no sea d̄ ellos desamparada porq̄ si es malo el marinero desamparar la nao ēla trāgllidad: quanto mas sera peor d̄ desampararla ēlas ondas de la tēpestad. z por tanto siēpre deue el plado auer respecto ala utilidad de los subditos mas que ala suya mesma porq̄ no sea de aquellos q̄ el señor reprehēde por el ezechiel dixiēdo. **Nō akēdi stis ex aduerso neqz posuistis vos murum p̄ domo isrl̄ vt staretis in prello i die dñi. xiiij. ca.** no subistes en cōtrario ni vos posistes por muro ala casa de isrl̄ pa q̄ estouies sedes ēla batalla en el dia d̄l señor. lo q̄ es representado en la mitra pōtiffical en aquellos dos cuernos mas altos q̄ significā los dos testamētos viejo z nuevo q̄ cōellos así como cō dos cuernos deua berir a los enemigos dela fe. z las dos leguetas q̄ cuelgā aq̄aga q̄ son por la pte de arriba coloradas significā q̄ anū enī selo místico como ysto rico fue el plado ser apreado ala desēsiō dela fez dela scā escritura fasta d̄rramar su sāgre q̄ es lo q̄ significa lo colorado. z así cerca desto como dela correcciō d̄ sus ouejas deue estar siēpre como enatalaya segū aquello del ezechiel q̄ dize. **speculatorē dedi te domui isrl̄ si dicte me ad impiū morte morieris nō auertat a via sua impia z uiuat. ipe ipius in iniquitate sua morietur: sanguinem autem eius de manu tua requiram. iij. ca.** yo te puse por atalaya ala casa de israel. si dixiēdo yo al malo muerte moriras z tu no selo auunciares paq̄ se torne d̄ su mal camino: vna el malo morira en su maldad: mas el su peccado de tu mano lo demādare. **E** a questo si significa la silla pontiffical que es en la yglia mas alta que las otras así como aquel q̄



es puesto por atalaya que deve estar mas alto que todos y deve siempre velar contra los enemigos. y como el buen pastor cercar sus ovejas de noche y guardarlas del lobo. que es significado quando en la consagración del altar da el obispo siete vueltas en derredor diciendo. *Inuenerunt me vigilantes qui circumstant ciuitatem.* hallaron me las velas que cercaban la ciudad. **E**sta manera deve ser solícito sobre su pueblo pungendo a los perezosos y sustentando a los flacos y reduciendo a los vagos y que andan fuera de camino lo qual todo es significado en el baculo pastoral. ca lo mas baxo que es agudo es para punger a los perezosos. **E** lo de en medio que es de recho es para regir a los justos y sostentar a los flacos. **E** lo mas alto que es coruo es para reducir a los vagos y errados a la penitencia.

### Capítulo. lxxij. si los obispos pueden tener proprio.

**E**n la primitiva yglesia nunca fue contenido a ninguno que fuese de la congregación aplicable: tener propiedad. mas cada vno lo que tenia vendialo y dala a qual precio a los apóstolos para que de allí proveyesen a cada vno de las cosas necesarias. ca de otra manera no recibian. **E** a alguno ala tal congregación si primeramente no prometia de no tener cosa propia. mas después por la ypocrisis y auaricia de muchos que ascódidamente lo tenían queriendo la yglesia proveyer al bien de sus almas: prometió que ninguno fuese costreñido por voto ala tal renunciación segun lo que dize sant augustin de comuni vita clericorum. *Ad alui enim habere cecos vel claudos quam plágere mortuos. qui enim ypocrita est mortuus est.* Mas quisie tener ciegos y coros que llorar los muertos. porque el que es ypocrita muerto es. **E** dize mas. *Qui non vult mecum manere: et in comuni viuere habeat libertatem: sed videat vtrum habere pos-*

*sit felicitatis hereditatem. xij. q. i.* **E**l que no quisiere estar conmigo y biuir en comunidad: tenga libertad: mas vea si podra auer la heredad de la bienauenturança. **O**nde de porque como ya es dicho la perfección no consiste esencialmente en la renunciación de los bienes temporales: y el que fuere elegido al pontificado deve ser ya perfecto por tanto aunque los obispos sean en esta do de perfección pueden tener proprio segun aquello del decreto que dize. *Episcopi de rebus proprijs vel acquisitis vel quicquid de proprio hnt hereditibus suis si voluerit derelinquat. xij. q. i.* los obispos si quisiere dexen a sus herederos de las cosas propias o adquiridas: o de quisiere proprio que tomen. **E** aquesta propiedad no les es quitada: porque a los que son perfectos no son dañosas las riquezas: mas antes les son ayuda y instrumento para la virtud. como dize sant ambrosio sobre sant lucas. *Sicut diuitie impedimenta sunt reprobis: ita prebis sunt adiumenta virtutis.* así como las riquezas son impedimentos a los malos: así a los buenos son ayudas para la virtud. y por tanto no se obligan los obispos en su ordenación a biuir sin proprio por quanto no es de necesidad de la perfección. ni tanto se regere al officio pastoral. salvo si passo de la religion al pontificado. que entonces sera obligado a esto y a otras observancias regulares como adelante se dira.

### Capítulo. lxxij. si peccan mortalmente los obispos no gastando los bienes ecclesiasticos con los pobres

**E**n una manera deuenos considerar de los bienes propios que los obispos poseen: y en otra manera de los bienes ecclesiasticos. **P**orque de los bienes propios así tienen sobre ellos verdadero dominio que de la misma condición de las cosas no son obligados a dar a otros: mas pueden peccar en la dispensación de ellas. o por demasiada affection: o gastandolas

mal o no socorriendo a otros segun que el deudo de la caridad lo requiere: empero no son obligados a la restitución por que las semejantes cosas son diputadas al señorio de los. mas de los bienes ecclesiasticos solamente son dispensados o procuradores como dize sant augustin abonifacio. *Si priuatum possidemus bonum quod nobis sufficit: non illa bona nostra sunt: sed illorum quorum procuracione gerimus: non proprietatem nobis usurpatione damnablem vendicemus. si possemos algun bien señalado que nos baste. aquellos bienes no son nuestros: mas de aquellos de quien tenemos la procuración. no apliquemos a nos otros la propiedad con dañable usurpación. Esto es porque al dispensero requiere fidelidad segun aquello del apóstol que dize. *Nic iam queritur inter dispensatores ut fidelis quis inueniatur.* corinthios. iij. aqui se busca ya quien sea ballado fiel entre los dispenseros. **E** los bienes ecclesiasticos no solamente se deuen responder en los pobres: mas tan bien en las cosas que pertenecen al culto diuino: y necesidades de los ministros del como dize en el decreto. *xij. q. ij. de redditibus ecclesie vel oblatione fidelium solo episcopo et bis vna portio mittitur: due ecclesiasticis fabricis et erogationi pauperum profuturæ a presbitero sub periculo sui ordinis ministrantur: vltima clericis pro singulorum meritis diuidat. dlos redditos de la yglesia y oblación de los fieles: al obispo sea remittida vna sola porción: y las dos sean del obispo ministradas so peligro de su orden a las fabricas ecclesiasticas y erogación de los pobres y la vltima sea diuidida a los clericos segun que mereciere cada vno. onde si los bienes ecclesiasticos que pertenecen al obispo son distintos y apartados de los otros que pertenecen a los pobres y fabricas y ministros del culto diuino. y el obispo retiene para si alguna cosa de aquello que aell no pertenece o no la gasta fielmente. claro es que haze contra la fidelidad de la disp-**

sación y pecca mortalmente y es obligado a la restitución. mas de la parte que ael mismo es diputada: parece que sea quasi la misma razón que de los bienes propios conuiene a saber que puede peccar por desordenado affecto guardando mas de lo que deve y no socorriendo a otros segun que lo requiere el deudo de la caridad. **O**nde exponiendo sant ambrosio aquello del dozeno de sant lucas que dize. *Domini cuiusdam diuitis vberes fructus ager attulit. dize así. Nemo proprium dicat quod est comune: plusquam sufficit sumptui violenter obtentum est.* Ninguno diga suyo lo que es comun / o hablando mas claro lo que se deve comunicar: que lo de mas de lo que basta al gasto con violencia es retenido. y dize adelante. *Neque minus criminis habenti tollere: quaz cum possis et habundans denegare indigentibus. no es menos peccado quitarlo al que tiene que quando puedes y abundas negar a quien lo ha menester. **E** aquesta dispensación no solamente se deve hazer de los bienes ecclesiasticos mas tan bien de quales que otros bienes. **E** sant jeronimo así mismo dize. *Aliena rapere committit qui superflua pauperibus non largitur.* Las cosas ajenas roba el que las superfluas no da a los pobres. lo qual conuiene mucho mas a los obispos que a otros por que como dize sant jeronimo. *Gloria episcopi est pauperum opibus prouidere.* La gloria del obispo es proveyer a las necesidades de los pobres. **E**n otra parte dize que no basta al obispo lección y oración: mas que tenga larga mano y la mengua ajena tenga por suya por que si esto no haze en vano tiene el nombre de obispo. **O**nde dize sant Bernardo. *Pues mira con estudio quien trabaja fructuosamente: biua del altar y touiendo alimento y que se cubra con esto sea contento no se ensobernezca / ni luxurie / ni se enriquezca del clerico ni fabrique para si grandes palacios de los bienes de la yglesia ni a-**

ni allegue talegones de dinero: ni lo espienda en vanidad ni case hijos / o nietos q las cosas de los pobres no las dar a los pobres: y qual crimen es de sacrilegio. Empero qual sea esta necesidad que obliga a peccado mortal z quando: no se podria bien determinar: mas queda esta de terminacion ala prudencia z discrecion del hombre. E si los bienes ecclesiasticos no son distintos como dicho es: son obligados los obispos a los distribuir fielmente z segun buena conciencia. E aun que en alguna poca cosa desfallezca o exceda bien se pueda hazer sin detrimento dela fidelidad por que no puede el hombre en semejables cosas assi punctualmente obrar q no haya algun yerro salvo fiel exceso fuefle grande q entonce claro seria de conocer z repugnaria ala fidelidad por onde no se excusaria de peccado mortal. E si el obispo de lo que a el solo pertenece o qual quiera otro clerigo quisiere quitar de si alguna cosa z dar lo a sus parientes / o a quales quier otras personas bien lo puede hazer sin peccado: tanto que lo haga ordenadamente conuiene a saber no para los enriquecer o acrecentar estado: mas solamente para que no vengyan en mengua como dize sant ambrosio libro de officijs. Est approbanda liberitas vt proximos seminis tui ne despicias si egerit conoscas: non tamen vt illos ditiores fieri velis ex eo quod tu potes conferre in opibus. di. lxxvi. Es de aprobar la libertad que no menos precies los proximos de tu generacion si conoscas que son en necesidad: no empero para que quieras que sean mas ricos con lo que tu les puedes dar. E aun tal necesidad de pobres o redencion de captiuos podria acaecer que peccasse el obispo o clerigo biuendo de los bienes ecclesiasticos teniendo bienes patrimoniales de que biuir segund lo escriue sant iheronimo en vna epistola a damaso papa diciendo, Clericos illos conuenit stipendij ecclesie sustentari quibus parentum z propinquorum bona nulli suf

fragantur. Qui autem bonis parentum z opibus propriis sustentari possunt: si qd pauperum est accipiunt sacrilegium committunt z incurrunt. s. q. ij. Aquellos clerigos conuiene ser sustentados de los bienes dela yglesia: los quales de los bienes de los parientes o proximos no son ayudados. mas si los que se pueden sustentat de los bienes de sus padres o de las propias haciendas toman algo de lo que es de los pobres sacrilegio cometen. E si quando no se ofreciendo la necesidad de alguno pobre o yglesia o qual quier otra obra pia: alguno comprasse heredades o guardasse el dinero de los redditos dela yglesia para gastarlo en utilidad della / o semejantes necesidades loable seria: salvo si ocurriendo alguna necesidad de presente la dexasse de socorrer por lo guardar que entonce peccaria segund que lo probye el señor diciendo. Nolite solliciti esse de crastino. No querays ser sollicitos de lo de cras. ca es superfluo z desordenado en ydado que vno dere de socorrer ala necesidad de presente por guardar para la q es por venir. E assi parece como en quanto el obispo pudiere deue socorrer ala necesidad de los pobres z a los que son debiles o enfermos o que no pueden trabajar ministraries vieto z vestido segund se escribe en el decreto. distin. lxxviii.

**Capitulo. lxxviii. si despues q el religioso fuere hecho obispo es obligado a las obseruancias regulares.**

**E**l estado episcopal es assi como vn magisterio dela perfeccion. y el estado dela religion es assi como vna via o camino para yr a ella. onde assi es comparado el estado dela religion al estado episcopal como la disciplina al magisterio: z la disposicion ala perfeccion. La disposicion no se quita viniendo la perfeccion: salvo quanto a lo que le repuna: mas quan

to a lo q le conuiene mas se confirma assi como al discipulo desque viniere al magisterio no le conuiene que oya: empero conuiene le que lea z piense aun mas que de ante. Pues assi diremos q si en las obseruancias regulares son algunas cosas que no impidan al officio pontifical: mas ante son para mayor guarda dela perfeccion. assi como es la continencia z la pobreza a todas ellas queda el religioso obligado tan bien despues que fuere hecho obispo como de antes. E por consiguiente traer el habito de su religion que es señal de la obligacion: mas si en las obseruancias regulares son algunas cosas q repunan al officio pontifical assi como es la soledad y el silencio z algunas graues abstinencias z vigiliass por las quales se fiziesse tan debile que no pudiesse exercer el officio pontifical como deuia: no seria obligado a las tales obseruancias. E abun en las otras podria dispensar consigo segun lo requiriesse la necesidad dela persona o del officio o dela condicion de aquellos con quien conuersa: onsi como dispensan consigo en las semejables cosas: los otros perlados de las otras religiones: mas en ninguna manera pueden los tales obispos dispensar consigo de tener propio segund se escribe. xviii. q. j. c. statutum. Postquam episcopus ordinatur ad altare ad quod sanctificatur z intulatur secundum sacros canones quod acquirere poterit restituat. Despues que el obispo fuere ordenado al altar al qual es sanctificado z intitulado restituya lo que pudiere adquirir segund los santos canones. E por consiguiente no puede hazer testamento: por que solamente le es ceterada la dispensacion de las cosas ecclesiasticas la qual senece en su muerte que es de onde comienza a valer el testamento como el apostol ad hebreos no no. salvo si lo hiziesse por concession del papa que aun entonce no se entenderia hazer lo como de cosa suya propia. Adas

solamente seria como alargando su dispensacion para que pudiesse valer despues dela muerte.

**Cap. lxxv. de como la religion es estado de perfeccion.**



**D**espues que hauemos dicho de las cosas q pertenecen a los obispos: conuiene agora dezir de lo q pertenece a los religiosos. E primeramente como el estado dela religion es estado de perfeccion: ca principalmente es instituido a ella por ciertos exercicios que quitan los impedimentos dela perfecta caridad en la qual consiste la perfeccion: como dize el abad moyses en las collaciones de los padres hablando de los religiosos: que la abstinencia de los ayunos los trabajos de las vigiliass. la desnudez del cuerpo: la lecion z todas las otras virtudes deuenos tomar para q por estos grades podamos subir ala perfeccion dela qual toma nombre el estado de la religion conuiene a saber del fin a que es ordinado. assi como hazen todas las otras cosas que pertenecen a los actos humanos. onde religiosos antonomatice son dichos aquellos que totalmente se obligan al seruicio de dios quasi ofreciendo a dios en olocausto assi mesmos como dize sant gregorio sobre el ezechiel. Sunt quidam qui nichil sibiipsis reseruant: sed sensum linguam vitam atqz substantiam qua ceperunt omnipotenti deo imolant. Son algunos que ninguna cosa reseruan para si. mas el seso la lengua la vida la hacienda. todo lo ofrecen a dios todo poderoso: ca questo consiste la perfeccion conuiene a saber en llegar se el hombre totalmente a dios z portanto el estado dela religion es dicho estado de perfeccion por quanto es ordenado a ella assi segun parece por aquello que dize. Si

vis perfectus esse vende omnia que habes & sequere me. Si quieres ser perfecto vende todo lo que tienes & sigue me. Onde dize origenes que el que troco las riquezas por la pobreza por ser perfecto no ha luego del todo perfecto en aquel instante que dio sus bienes a los pobres: mas de aquel dia comenzara la especulacion de Dios a lo traer a todas las virtudes. & por esto no es de necesidad que todos los que estovieren en la religion sean perfectos: mas que unos comiencen & otros aprouechen / & otros sean perfectos. conuiene empero que cada vno trabaje por alcanzar la perfeccion que es el fin de aquello a que se obliga con ansí como los que caminan que todos trabajan por llegar al cabo de la jornada tan bien los que van atras como los que van adelante. & como no solamente conuenga al hombre apartar las ocasiones de los pecados en quanto pudiere / mas tan bien hazen penitencia de las culpas cometidas como dize sant augustin en vn sermón de la penitencia. Non sufficit mores in melius; commutare & a preteritis malis recedere: nisi etiam de his que facta sunt satisfaciatur domino per penitencie dolorem: per humilitatis gemitum: per contriti cordis sacrificium cooperantibus elemosinis & ieiunijs de. p. d. j. No basta mudar las costumbres en otras mejores & apartarse el hombre de los males passados. Sino que tan bien de los que son hechos satisfaga al señor por el dolor de la penitencia: & por el gemido de la humildad: & el sacrificio del corazón contrito. obrando con limosnas & ayunos. Es el estado de la religion mas conuenible para la tal penitencia que otro ninguno como se escribe en el decreto que es dado consejo a vno que mato la muger que antes entre en monesterio por que dize que es mejor: & mas llene: que no que haga penitencia publica quando en el siglo. xxxij. q. ij. admonere.

Ca. lxxvj. si son los religiosos

obligados a todos los consejos.

**Q**ue como ya es dicho el estado de la religion es ordenado para alcanzar la perfeccion: a la qual puede venir el hombre por diuersos exercicios ansí como el medico puede curar por diuersas medicinas. por tanto no se obligan todos los religiosos definitivamente a todas las cosas que pueden a puechar ala perfeccion: mas unos se obligan a las unas & otras a las otras conuiene a cada vno a las cosas que le son tassadas & determinadas en la regla a que se obliga: mas por que de los consejos algunos dellos ansí como son pobreza continencia & obediencia: son ansí substanciales a toda religion que si no se guardassen toda la vida del hombre se implicaria en negocios seculares: por tanto qualquier religioso es obligado a guardar enteramente estos tres consejos. E hay otros consejos & exercicios que pertenecen a otros particulares actos que aun que no se guarden no se implica el hombre en las cosas seculares. E a los tales no es de necesidad que a todos ellos se obliguen todos los religiosos. mas diuersos a diuersas cosas tanto espero que por ellos se esfuerce cada vno de yr ala perfeccion no menospreciando la virtud que a todos comunmente es dicho aquello del ecclesiastico que dize. Quodcumque potest manus tua instanter operare. c. ix. obra con instancia todo lo que tu mano podiere. lo qual es dicho ansí alegos: como a religiosos que cada vno es obligado en cierta manera de fazer el bien que podiere segund requiere su estado & condicion.

Ca. lxxvij. si se requiere al estado de la religion que se obliguen por voto a estos tres consejos conuiene a saber pobreza castidad & obediencia.

**N**o basta al estado de la religion que se guarden pobreza castidad & obediencia. mas a vn conuiene que se obligue

guen a ellas por voto: por que no basta para la perfeccion que vno comience a seguir a ihesu xpo mas que siempre sigue & no tomar atras. Segundo lo muestra el mismo diciendo así. que no sera digno del reyno de los cielos el que pone la mano al arado & torna atras. Onde aunque algunos de los discipulos de ihesu cristo tornaron atras & se desaron. quando preguntaron a los otros doze si se querian tambien ellos yr. Respondiole san pedro diciendo. *De ad quem ibimus: verba vite eterne habes. Iohannis sexto.* Señor a quien yremos que palabras tienes de vida eterna. E aquesta firmeza de seguir a christo se confirma por el voto por el qual se enajena el hombre de si mismo & se dedica a dios ansí como se escribe en el sexto del numero que en la ley vieja por voto eran sanctificados los nazareos. Por los quales son significados los que quieren subir ala cumbre de la perfeccion como allí dize la glosa de sant gregorio. El qual ansí mismo dize sobre el ezechiel que quando vno todo lo que tiene todo lo que tiene & todo lo que sabe vota a dios todo poderoso: es holocausto. Lo qual dize adelante que pertenece a los que desamparan este presente siglo. Pues si como allí dize todo lo que el hombre tiene ha de dar a dios. & no le puede dar toda su vida en acto por quanto no es toda junta salvo successivamente conuiene que se la de toda por obligacion de voto: en el qual se ofrece a dios la cosa mas preciosa que es la libertad: como escribe sant augustin en vna epistola a paulinay armentario diciendo. Non te voluisse peniteat: immo gaude iam tibi non licere quod cum tuo detrimento licuisset. seelig necessitas que in meliorem compellit. no te pese por lo que has prometido: mas antes te goza por que no te conuiene lo que con tu detrimento te hauiá conuenido: bien auenturada es la necesidad que compelle a lo mejor.

Ca. lxxvij. qual de los votos es el mas principal.

**E**stos tres votos susodichos. el voto de la obediencia es el mas principal por. iij. razones. lo. j. por el voto de la obediencia se ofrece a dios la voluntad que es mas principal que el cuerpo que se ofrece a dios por la continencia. & mas principal que los bienes temporales que se ofrecen a dios por la pobreza. E por tanto las cosas que son fechas por obediencia son de mayor merito que las que son hechas sin ella. Como dize san Iheronimo al monje rustico. ad id tendit oratio vt doceam te non tuo arbitrio dimittendum. Esto se enderega lo que te digo: para te mostrar que no hayas de quedar en tu aluedrio. E dize adelante. Non facias quod vis comedas quod iuberis habebas quantum acciperis: vestiaris quod datur. An de ieiunium non redditur deo acceptum cum propria voluntate. no bagas lo que quieres como lo que te mandaren. ten lo. que tomares & viste lo que te dierren. que a dios no es accepto el ayuno con la propia voluntad. Segun aquello de ysayas que dize. Ecce in diebus ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra. lxxij. mirad que en los dias de vuestro ayuno es hallada vuestra voluntad. Lo segundo es por que el voto de la obra contiene en si los otros votos. por que aun que vno sea obligado a guardar continencia & pobreza. todo se encierra so la obediencia. a la qual pertenecen tambien otras muchas cosas que se refieren ansí a estos dos como ala mesma obediencia. por que todas las obseruancias de las religiones son ordenadas a estos tres votos: que si algunas cosas son instituydas en las religiones para procurar el mantenimiento ansí como es el trabajo manual o el mendigar o cosas otras semejables. Todo se refiere ala pobreza para

cuya sustentación se procurá tales modos de biuir las otras cosas que son para mantener el cuerpo así como las vigiliass ayunos 2 otras semejables cosas: todas son ordenadas al voto de la continencia. Todas las otras cosas que pertenecen a los actos humanos que ordena al hombre al fin de la religion que es la caridad de dios y del proximo. así como es la leccion 2 oracion 2 la visitacion de los enfermos 2 otras semejables cosas: todo ello se encierra so el voto de la obediencia. segund la qual ordena la voluntad sus actos segun la disposicion de otro. E desta manera es determinado el abito de la religion a estos tres votos así como en señal de obligacion. 2 por tanto es bendezido juntamente con la profession. Lo tercero es el voto de la obediencia mas principal porque se estiende propriamente a los actos mas propios del fin de la religion: que es seguir a ihu xpo sin tornar atras. de cuya obligacion tomo nombre el estado de la perfeccion porq̄ aunq̄ vno hiziesse voto de continencia 2 pobreza: si no hiziesse tambien voto de obediencia no se diria estado de religion onde la obediencia es de tanta excellencia q̄ se ante pone aun ala mesma virginidad guardada por voto. Como dize sant augustin en el libro de virginidad. Nemo quantum puto ausus fuerit virginitatem prescribere monasterio. Ninguno en quanto pienso fue osado ante poner la virginidad al monasterio: conuiene a saber ala religion.

**Ca. lxx. si peca siempre mortalmente el religioso quando traspasa el estatuto de su regla.**

**E**n grego. c. l. j. dlos mozales compara la vida seglar al mar tempestuoso. 2 la vida de la religion al puerto tranquilo 2 manso por quanto el estado de la religion es muy mas seguro que el estado de

la vida seglar por las muchas turbaciones impedimentos 2 peligros que en el siglo ay. 2 aunque los religiosos sean obligados a mas cosas que los otros: no peccan siempre mortalmente por la transgression de todas ellas: por que las cosas de la regla a que se obligan contienen en ella en dos maneras. Lo vno así como fin de la regla que son las cosas que pertenecen a los actos de las virtudes. y el traspasamiento de estas quanto alo que se contiene comunmente so los mandamientos obliga a peccado mortal: mas quanto alo q̄ comumente excede ala necesidad del mada mieto a peccado mortal salvo quando fuese por menosprecio: por que como ya es dicho no se obliga el religioso en su profession a ser perfecto: mas a trabajar por la perfeccion: alo igual sería contrario el menosprecio. lo que en otra manera se contiene en la regla es lo que pertenece al exercicio exterior así como son todas las obseruancias exteriores entre las quales son algunas a que se obliga el religioso por el voto de la profession que acata principalmente las tres cosas suso dichas conuiene a saber pobreza castidad: 2 obediencia. Todas las otras cosas se ordenan a estas tres como ya es dicho. E por tanto la transgression de a queste tres solamente obliga a peccado mortal 2 no la transgression de las otras quando no fuese por menosprecio de la regla o del mandamiento del superior que entonces sería por contra la obediencia que prometio 2 vida religiosa. Ca el religioso no promete de guardar todas las cosas de la regla: mas solamente promete vida religiosa la qual consiste principalmente en las tres cosas suso dichas. Onde en algunas religiones prometen mas discretamente q̄ en otras. conuiene a saber no de guardar la regla: mas de biuir segun la regla que es trabajar por informar sus costumbres 2 vida por exemplo de la regla. 2 aun en otras religiones se hã mas cautamente que prometen obediencia segund

la regla: así que no es contra la profession: salvo lo que es contra el mandamiento de la regla, 2 por tanto la omision o transgression de las otras cosas no obliga sino a peccado venial. Porque así como las otras cosas disponen a estas tres principales así el peccado venial dispone al mortal. E aun en algunas religiones: la omision o transgression de las tales cosas ni obliga a peccado mortal ni venial salvo acierta pena que es segun el arbitrio del superior. Empero toda via se podia causar peccado venial o mortal quando fuese por menosprecio que sería suyendo alguno de se someter ala ordenacion de la regla o mandamiento del superior.

**Ca. lxx. si en vn mesmo genero de peccados pecca mas el religioso q̄ el seglar.**

**E**n algunas cosas es el peccado de los religiosos mas graue que el de los seglares y en otras es mas graue el de los seglares que el de los religiosos aun que sean de vn mesmo genero. El peccado de los religiosos puede ser mas graue que el de los seglares en tres maneras. lo vno si es contra el voto de la religion: así como es fornicar o furtar. porque fornicando haze contra el voto de la castidad: 2 furtando haze contra el voto de la pobreza a llende de ser contra los mandamientos de la ley. Lo segundo es si pecca por menosprecio porque parece ser mas desagregado a los beneficios de dios que le ha sublimado al estado de la perfeccion. por tal dize el apostol hebre. x. q̄ el fiel merece mas graues tormentos por que peccando acogeta al fijo de dios por menosprecio de onde se quera el señor por jheremias diziendo. Quid est q̄ dilectus meus in domo mea fecit multa scelera. jheremias. ij. que es así

fo q̄ el mi amado hizo muchas maldades en la mi casa. E dize adelante vicesimo tercio capitulo. Contum est cor meum in medio mei 2 factus sum quasi vir ebrius: propheta nanqz 2 sacerdos polluti sunt. 2 in domo mea inueni malum eorum. que brantado es el mi coraçõ en medio de mi que el propheta y el sacerdote son ensuciados: y dentro de mi casa balle las sus maldades. Lo tercero puede ser mayor el peccado del religioso por el escandalo que del se sigue porque la vida del religioso es mirada de todos mas que otra ninguna. E quando mal biuen esfuerça a otros a mal biuir. segun aquello de jheremias que dize. In prophetis iherusalem vidi similitudinem adulterantium 2 iter mendacij 2 confortauerunt manus pessimorum vt non converteretur vnus quisqz a malicia sua. vicesimo tercio capitulo. En los prophetas de iherusalem vi semejança de adulterantes 2 camino de mentira: y esforçaron las manos de los malos: para que no se convirtiese cada vno de su maldad. E así por esta manera puede ser mas graue el peccado del religioso q̄ el del seglar. mas si el fiel religioso no con menosprecio salvo por flaqueza o ignorancia comete sin escandalo algun peccado que no es contra la profession mas lieuemente pecca que no el seglar en vn mesmo genero de peccados. porque el peccado del religioso si es lieue destruye se 2 consume por las muchas buenas obras que haze. 2 si es mortal leuanta se del mas ayua. lo primero por la intencion que tiene endereçada en dios por onde aunque alguna vez caya torna ligeramente como de primero. onde sobre aquello de los psalmos que dize. Si ceciderit non collidetur. dize Origenes. el malo si pecca no se arrepiente ni sabe emendar su peccado. mas el justo sabe se emendar 2 corregir así como hizo sant pedro quando a ihu xpo nego. que luego lloro 2 hizo penitencia del su peccado. 2 son así mesmo los religiosos ayudados vnos de otros

segui aquello del ecclesiastes que dize, Si vnus ceciderit ab altero fulciatur, ve soliquia cum ceciderit non habet subleuantem se. iij. c. Si el vno cayere sera del otro ayudado, mas guay del solo que si cayere no tendra quien lo leuante. E abunquando el religioso pecca no se delecta tanto en la maldad del peccador, ni postpone la reuerencia y temor de dios, assi como el otro. Mas quando los religiosos vien a peccar por menosprecio, y postpuesto el temor de dios, assi se enderegan en los peccados y los menosprecian, que se hazen incorrigibles. Segundo aquello de Iheremias que dize, Confregisti iugum, dirupisti vincula dixisti no seruiam, in omni colle sublimi, y sub omni ligno frondoso tu prostermaberis meretrix. ij. c. Quebraste el yugo y rompiste los atamientos y dixiste no seruire: en todo collado alto y lo todo arbol fojoso te echauas fornicadora. Onde dize sant August. en vna epistola al pueblo yponense. Et quo deo seruire cepi quomodo difficile sum expertus meliores qui in monasterijs profecerunt: ita non sum expertus peiores qua qui in monasterijs ceciderunt. Desde que comence a seruir a dios assi como me es difficile hauiet experimentado otros mejores que los que aprouebaron len los monasterios, assi nunca he podido experimentar otros peiores que los que cayeron en los monesterios. Como si dixesse que le fue muy difficile conocer otros mejores que los buenos religiosos, ni otros peiores que los malos religiosos.

**Ca. lxxj. si conuiene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables.**



Doria se dudar si conuiene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables, porque como dize

sant Iheronimo. Monachus non doctoris sed plangentis habet officium. El monje no tiene officio de doctor: mas de plangente que llora sus culpas y las ajenas. y por tanto conuiene notar que en dos maneras se puede dezir alguna cosa no conuenir al hombre. Lo primero porque el hombre tiene en si alguna cosa que es contraria a lo que dezimos que no le conuiene, assi como es que a ninguno conuiene pecar por quanto tiene el hombre en si la razon y obligacion ala ley de dios: alo qual es contrario el peccado, y desta manera se a vno dezir no le conuenir enseñar o predicar porque tiene en si cosa que a esto repugna, o por razon del mandamiento assi como a los que son irregulares que por el estatuto dela yglesia no les conuiene subir a orde sacra: o por el peccado que haze a los hombres indignos para predicar. Segundo aquello de los psalmos que dize, peccatori dixit deus quare tu enarraras iusticias meas y assumis testamentum meum per os tuum. Dize dios al peccador por que recuentas las mis justicias y tomas lo mi ley por tu boca: y quanto a esto todo licito es a los religiosos predicar. Lo vno porque por el voto y mandamiento dela regla no son obligados a se abstener de las tales cosas. Lo otro por que en se fazer religiosos no cometió peccado para que por el sean menos ydoneos que antes: mas antes son mas ydoneos por el exercicio dela sanctidad a que se obligaron. La locura seria dezir que por que vno sea promovido a mayor sanctidad: sea menos ydoneo que antes para exercer los exercicios espirituales. y antes loca opinion la de algunos que dicen que el estado dela religion tiene impedimento para exercer las tales cosas. El qual error excluye el papa Bonifacio diziendo. Sunt uonulli nullo dogmate fulti audicissimo qdē zelo magis amaritudinis q̄ dilectionis inflamati afferentes monachos q̄ mun-

do mortui sunt y deo viuunt sacerdotalis officij potestate indignos: sed omnino labuntur. xvj. q. j. Son algunos sin enseñanza que con muy osado zelo inflamados y mas de amargura que de dileccion afirman que los monjes porque son muertos al mundo y biven a dios: son indignos de la potestad del officio sacerdotal. mas de todo en todo yerran. lo qual muestra assi mismo primeramente porque non es contrario ala regla como dize adelante: q̄ n̄ fuit benito sanctissimo padre y preceptor de los monjes nunca semejables cosas prohibio: ni en las otras reglas es prohibido. Lo segundo puenca a questo por la ydoneidad de los monjes por aquello que dize en fin del capitulo. Quanto quisq̄ est excellencior: tanto in illis spiritualibus potentior. quanto alguno es mas excelente tanto en aquellas cosas espirituales es mas poderoso. la segunda manera se dize no conuenir al hombre alguna cosa no porq̄ tenga en si alguna cosa contraria: mas por que le falta el poder assi como el diacono que no le conuiene celebrar missa porque no tiene la orden sacerdotal: ni al sacerdote conuiene sentenciar por q̄ no tiene autoridad episcopal. y por tanto es de notar que las cosas de las ordenes: no se pueden cometer sino a los que tienen las ordenes. assi como al diacono no se puede cometer q̄ diga missa: sino fuere primero hecho sacerdote. Mas las cosas dela juridicion bien se pueden cometer a los q̄ no touiere juridicion ordinaria: assi como puede el obispo cometer aun simple sacerdote que juzgue y de sentencia. E assi de aquesta manera se dize que non conuiene a los monjes predicar o baptizar/ o hazer las cosas semejables conuiene a saber porque el estado dela religion no les da poder para ellas mas no porque no las puedan exercer recibiendo las ordenes o juridicion ordinaria o siendoles cometidas por que puede. E por tanto aun que se ballan al-

gunas auctoridades que parecen ser contrarias a esto: bien entendidas no lo son. Assi como es aquello de vn estatuto del sinodo de constantinopla que dize. Vita monachorum subiectionis habet verbum y disciplinatus non docendi vel presidendi vel pascendi alios. vij. q. j. La vida de los monjes palabra tiene de subieccion y disciplina: no de enseñar o presidir o pascetar otros. E sant Iheronimo como ya es dicho. dize que el monje no tiene officio de doctor sino de plangente. Assi mesmo sant Leon papa dize. Propter domini sacerdotes nullus audeat predicare: siue monachus siue laycus ille sit. vj. q. j. Salud los sacerdotes del señor ninguno ose predicar agora sea monje/ agora sea lego. Por semejante en vn estatuto del sinodo de Nicena dize. Firmiter y indissolubiliter omnibus precipimus ne aliquis monachus penitentiam nemini tribuat/ nisi inuicem sibi vt iustum est: mortuum no sepeliat nisi monachum secum in monasterium commorantem: vel si fortuito quemcunq̄ aduentum fratrum futurum ibi mort contigerit. xij. q. j. Firme y dissolublemente mandamos a todos que ningund monje imponga penitencia a alguno salvo vnos a otros como es justo ni entierre algund muerto sino fuere monje de su monesterio o acaciere q̄ viniendo a alli algun otro hermano muera. Tam bien san gregorio en el registro dize. Acmo potest ecclesiasticis obsequijs deservire: y in monastica regula ordinate persistere. ninguno puede seruir a los obsequios ecclesiasticos y persistir ordenadamente en la regla monastica. onde assi por estas auctoridades como por otras semejables podrian pensar algunos q̄ sea prohibido a los monjes exercer los officios suso dichos: e po como dize sancto Tomas: lo que de todo esto se colige es que los monjes en quanto monjes no recibē poder para las tales cosas. mas no q̄ por ser monjes les en ga algun

impedimento para ello así como es aquello de nicena que se entiende quales monjes por ser monjes no usurpen la potestad de ejercer las tales cosas. mas no defienda de que no les puedan ser cometidas. **Ca. lxxij.** si conuiene a saber que vno tenga cura ordinaria de los officios ecclesiasticos y guarde de la regla monastica en su monesterio. mas no se proveye por esso que los mojes y otros religiosos no puedan ejercer los officios ecclesiasticos por comission de los perlados que tienen la cura ordinaria: mayormente a los de las religiones que son instituydas specialmente para esto como adelante se dira. ca en otra manera **sancti gregorio** fuera contrario a si mesmo segun aquello que el dize. **Ex auctoritate enim huicmodi decreti quod apostolico moderamine et pietatis officio a nobis est constitutum sacerdotibus monachis apostolorum figuram ducētibz liceat predicare baptizare communionem dare: pro peccatoribus orare: penitentiam imponere: atque peccata solvere.** ij. q. j. por autoridad deste decreto que de nos es constituydo por moderamiento apostolico y officio de piedad: a los mojes sacerdotes que tienen figura de los apostolos conuenga predicar y bautizar y dar la comunión y orar por los peccadores y imponer penitencia y absolver de los peccados. y así parece claro como los religiosos pueden ejercer las tales cosas teniendo las ordenes o jurisdicción ordinaria o siendo les cometidas como dicho es.

**Ca. lxxij.** si conuiene a los religiosos entremeterse en los negocios seculares hono



Quanto el estado de la religión es ordenado a la perfección que consiste principalmente en la dilección de dios: y de

de su prójimo: por tanto sobre todo y principalmente deue los religiosos trabajar por vacar a dios. mas si la necesidad de los prójimos lo requiere por la caridad que a ellos obliga: deuen procurar y entredar en sus negocios segun lo que el apostol escriue a los romanos diziendo. **Comendo vobis prebeam sororem nostram. vlti. c.** Encomiendo vos a prebea nuestra hermana. **E dize adelante.** y sed le presente en qualquier negocio que vos ouiere menester. **Ansi mesmo escriue a los de galacia diziendo alter alterius onera portate et sic adimplebitis legem christi. vj. c.** Los vnos a los otros vos leuad las cargas: y así cumplireys la ley de jhesu christo. **Esto es porque en servir el hombre al prójimo por amor de dios. a dios sirve como dize santiago.** Religio munda et immaculata apud deum et patrem hec est: visitare pupillos et viduas in tribulatione eorum. primo. c. La religion limpia y sin macula acerca de dios esta es. **Visitar los buerfanos y viudas en su tribulacion.** **E dize aqui la gloria.** Succurre eis qui carent presidio in tempore necessitatis. Socorrer a aquellos que carecen de socorro en tiempo de la necesidad. **Onde aun no solamente dentro de sus mismas casas y monesterios pueden procurar aquesto: mas si fuere menester yr a los palacios de los reyes y grandes señores a entender en las tales cosas pias, como se escriue en el quarto de los reyes. que dize eliseo a la mujer.** Nunquid habes negocium: et vis ut loquar regi vel principi milicie. quarto capitulo. **Adira si tienes algun negocio y quieres que hable al rey o principe de la cavalleria.** **E por consiguiente conuiene a los religiosos yr a los palacios de los reyes y grandes señores para los reprehender y dar buen consejo así como bazia **sancti iuan baptista** al Rey **Herodes.** Mas entender en las otras cosas y negocios seculares por codicia de interese temporal / nin**

conuiene a monje ni a clerigo salvo como ya es dicho por la caridad solamente. **E con aquel moderamiento y templança que deue segun la licencia del superior como se escriue en el decreto diziendo.** **Decretum sancti sinodus nullum deinceps clericus aut possessiones conducere: aut negocijs secularibus se permiscere nisi propter curam pupillosum aut orphanorum aut viduarum: aut si forte episcopus ciuitatis ecclesiasticarum rerum sollicitudinem cum habere precipiat.** lxxxiij. di. **determino la sancta sinodo que si aqui adelante ningun clerigo se entremeta en possessiones o negocios seculares salvo por pupillos: buerfanos o viudas: o si por ventura el obispo de la ciudad le mandare tener cuidado de solicitar las cosas ecclesiasticas. onde quanto a esto vna mesma razon es de los religiosos y clerigos. que a todos de consuno es prohibido entender en los negocios seculares / quando la necesidad de la caridad no lo requiere: segund aquello del apostol que dize.** **Nemo militans deo implicat se secularibus negocijs. secundo ad thimoth. secundo.** Ninguno que batalla por dios se implica en los negocios seculares.

**Ca. lxxxiij.** si conuiene a los religiosos trabajar por sus manos.

**E**l trabajo manual es ordenado a quatro cosas. Lo primero y principal para adquirir el mantenimiento segun fue dicho a adam. **In sudore vultus tui vesceris pane tuo. gen.** En el sudor de la tu cara comeras tu pan. Lo segundo es ordenado para quitar la ociosidad segund aquello que dize el ecclesiastico mitte seruum tuum in operatione ne vacet: multa enim malicia docuit ociositas. lxxxiij. c. **Embria tu sierno a la obra porque no vacue: que mucha malicia enseña la ociosidad. lo terço**

ro es ordenado para refrenar la concupiscencia en quanto por el trabajo se macera el cuerpo como escriue el apostol a los de corinthos diziendo. **In laboribus in ieiunijs in vigilijs in castitate. ij. corinth. vj.** En trabajos en ayunos en vigilijs en castidad. Lo quarto es ordenado para socorrer a otros y hazer limosnas como escriue el apostol a los de epheso diziendo. **Qui furabatur iam non furetur magis: ast laboret operando manibus suis quod bonum est: ut habeat unde tribuat necessitate patienti. iij. c.** El que furtaua ya no furtar mas trabaje obrando alguna cosa buena por sus manos por que tenga para dar al que tiene necesidad. y por el trabajo manual se entienden quales quier officios que se gan por onde los hombres pueden licitamente ganar su mantenimiento. agora lo trabajan por las manos. agora por los pies. agora con la lengua: o en qualquier otra manera que licita sea. que así los que velan como los troteros y los que enseñan: todos bien del trabajo de sus manos: y por quanto la mano es el organo mas principal que otro ningun para trabajar: por tanto le es atribuyda la obra de todos los otros organos corporales. pues en quanto el trabajo manual es ordenado para adquirir el mantenimiento: ca en la necesidad de precepto por donde cada vno es obligado de sustentar su vida por algun modo licito y bueno: y por tanto el que por otra manera no tiene de onde se pueda. es obligado de trabajar por sus manos agora sea religioso: agora seglar. **E aquesto muestra lo que el apostol dize.** **Qui non vult operari: nec manducet.** el que no quiere obrar no coma. así como si dice iesse: la necesidad que obliga akada vno a comer: essa le obliga a trabajar. onde si alguno pudiessi vivir sin comer: no seria obligado al trabajo manual: ni tanto poco los que por otras maneras tienen de onde se pueda licitamente. ca el apostol no comendo el trabajo manual sino por aptar el peccado de los que ynteramente adquiritan el mantenimiento: y por

esto en lo primero mando trabajar por las manos por excusar el furto diciendo: qui furabatur iam non furetur: magis autem laboret operando manibus suis. ad ephe. ii. iij. El que furtaua ya no furte: mas trabaje por sus manos. Lo segundo fue por quitar la codicia de las cosas ajenas segund lo que escribe a los de thessalō. diciendo. Opremini manibus vestris sicut precepimus vobis et vt honeste ambuletis ad eos qui foris sunt. iij. capitu. obrad por vuestras manos como vos mandamos porq̄ andeys honestamēte a los estrafios. Lo tercero fue por apartar los negocios torpes donde algunos adquirian el mantenimiento segund lo que escribe diciendo. Cum essemus apud vos hoc denunciamus vobis: quoniam si quis non vult operari nec manducet. andiuimus enim quosdam inter nos ambulare in quiete nihil operantes: sed curiose agentes. ad thess. iij. quando eramos acerca de vos aquesto vos denunciamos q̄ si algūno quiere obrar: no coma. o ymoz ciertamēte algunos entre vos otros andar folgando sin obrar alguna cosa: mas andādo curiosamente. onde dice la glosa. Qui se da cura necessaria sibi prouident: hijs autē qui huiusmodi sunt denunciamus et obsecramos vt cum silentio operantes panem suum manducent. Los que con suzio curado se proueen de lo necesario a estos tales denunciamos y rogamos que obrando con silencio coman su pan. Onde dice sant jeronimo sobre la epistola a los de galacia: que aquesto no lo dixo el apostol tāto por el officio de enseñar: quanto por el vicio de la gente. Mas en quanto el trabajo manual se ordena para quitar la ociosidad y macerar el cuerpo: no cae lo mādamiento alguno considerādo lo en si mismo porq̄ en otras muchas maneras se puede macerar la carne y quitar la ociosidad así como por vigiliās y ayunos leyendo y orando y alabando a dios. onde sobre aquello de los psalmos que dice. Defect-

runt oculi mei in eloquium tuum. Desfallieron los mis ojos en la tu palabra. Dize la glosa. nō est ociosus qui verbo dei tantum studet. No es ocioso el que en la palabra de dios tan solamente estudia. E así por tales causas como estas no sō obligados los religiosos al trabajo manual tan poco como los seglares salvo si fueren obligados por estatuto de su ordē así como dice sant jeronimo al monje rustico que los monesterios de egipto teniā tal costumbre que a ninguno recibian sin trabajar por sus manos: no tanto por la necesidad del mantenimiento quāto por la salud del anima. porque no vagassen con malos pensamientos. E tā poco la obra manual en quanto se ordena a fazer limosnas cae lo precepto sino fuesse en algūno caso en que la necesidad obligasse al hombre a fazer limosna y no touiesse de onde por otra manera podiesse socorrer a los pobres: que en tal caso tam bien serian obligados a trabajar los religiosos como los seglares.

**Ca. lxxiij. si couiene a los religiosos biuir de limosnas.**



**M**os religiosos pueden biuir justamente de limosnas como dice sant Gregorio en el segundo de los dialogos que despues que sant benito desamparo la casa y los parietes estouo en vna cueua tres años: manteniendo se de lo que le daua el monje romano. y en aquel tiempo estaua sano y buēo para poder trabajar y ni por esso hizo contra justicia: que por la libertad de aquel q̄da la cosa: es hecha dō que la recibe: y por tanto los religiosos y clrigos cuyos monesterios y yglesias dotaron los fieles de rentas y possessiones. para la sustentacion dellos. licitamente pueden de aquello biuir sin trabajar por sus manos. y tan bien es esto biuir de limosnas como si lo recibiesse cada dia en

pan o en dinero o en mantenimiento cotidiano que cosa seria o repr̄ dezir que vno pueda tomar en limosna grandes possessiones y rentas. y no pequeñas limosnas o pan o dinero o qualquier otro mantenimiento corbidiano. Mas por que los tales beneficios y limosnas sō bechas a los religiosos por que mejor puedan vacar y contemplar en dios y los que las dan sean participantes en los bienes espirituales de aquellos que de allí se sustentā. Injustamente y contra continencia se mantienen los religiosos de aquellas limosnas sino viesse en las virtudes y hiziesse vida religiosa. por que seria defraudar la intencion de aquellos que hizieron los tales beneficios. E aun aqui es denotar que vna cosa puede ser deuida a algūno en dos maneras. Lo vno por la necesidad que haze todas las comunes. Por onde si los religiosos padescen necesidad pueden licitamente biuir de limosnas. Agora sea esta necesidad por no poder trabajar con alguna enfermedad: agora sea por que trabajando no pueden adquirir tanto que les baste. onde dice sant augustin en el libro de las obras de los monjes: que las limosnas de los fieles no deuen desfaller en socorro del suplimento de las cosas necesarias a los siervos de dios: que trabajan por sus manos por que las oras en que por se dar ala contemplacion no pueden trabajar: no los opriman con mengua. E mayormente puede ser aquesto quando los tales religiosos fuerō criados en el siglo sin trabajo manual como dice sant aug. en el libro suso dicho q̄ si los tales tenían en el alguna cosa poron de se podian sustentat sin trabajo manual. E lo desamparo por seruir a dios que de ue ser creyda y sofrida su flaqueza. por q̄ fueren los que fueron así delicadamente criados no poder sufrir el trabajo de las obras corporales. La otra manera en q̄ puede ser deuida alguna cosa ayuno es quando aquel cuya es la da libremente. agora

sea cosa tēpal agora espūal segū lo que el apostol escribe a los de corinth. diciendo. Si nos vobis spiritualia seminamus: nō magnum est si carnalia vestra metamus. j. corint. ix. Si nosotros vos sembramos cosas espirituales: no es grande cosa que cojamos de las vuestras carnales. onde segun esto en quatro maneras pueden biuir de limosnas los religiosos. así como de cosas a ellos deuidas. lo primero si predicā porq̄ así lo establecio el señor que biuan del euangelio los que anuncian el euangelio. Lo segundo si son ministros del altar. por que como dice el apostol. Qui altario deseruiunt cum altario participāt. j. corint. ix. Los que seruen al altar participā dō el altar. onde dice sant aug. en el libro de las obras de los monjes. Si euāgeliste sunt fateor habeant potestatem viuendi o sumptibus fidelium. Si ministri altaris dispensatores sacramentorum sunt. vnde sibi ista non arrogant sed plane vindicant potestatem et hoc ideo quia sacrificium altaris vbicunq; agatur commune est toti populo fidelium. Si son euāgelistas manifestado es que tienen poder de biuir de los sumptos de los fieles. E si son ministros del altar: dispensadores son de los sacramentos y por tanto no atribuyen así estas cosas así como no supas: mas vsan dō la potestad que tienē así como de cosas a ellas deuidas. porque el sacramento del altar: do quierca que se celebre es comun a todo el pueblo de los fieles. Lo tercero es si estudian en las escrituras santas para vtilidad de la yglesia como dice sant jeronimo contra vigilacion. Nec vndiq; vsq; hodie perseverat consuetudo non solum apud nos sed etiam apud hebreos: vt qui in lege domini meditantur die ac nocte et patrem non habent in terra nisi solum deum totius orbis fouentur ministris. Aq̄ sta costumbre persevera hasta oy en toda parte no solamente acerca de nos mas tā bien acerca de los judios que los que pientan en la ley del señor de dia y de noche y

no tienen padre en la tierra salvo al solo dios de todo el mundo sean mantenidos de cosas administradas. Lo quarto es si alguno dio los bienes temporales que tenia al monesterio: que entonces puede aquel tal biuir justa mente de las limosnas fechas al monesterio como dize sant augustin en el sobre dicho libro. Mas si son algunos religiosos que sin alguna necesidad o utilidad de la yglesia ni por seguir la virtud quieren biuir ociosamente de las limosnas que son a los pobres devidas: ni es licito ni lo pueden bazer sin dano de la conciencia: assi mesmo aquellos que en el siglo mantovieron por trabajo manual y en la religion se bazen delicados quieren andar ociosos sin aprouechar a la comunidad. Onde dize sant augustin en el libro de las obras de los monjos. que muchas vezes algunos de condicion seruil y menoscopiada. vienen a la profesion del seruido de dios por que de la vida rustica de los oficiales y trabajo popular. de onde de nose sabe si vienen con zelo del seruido de dios / o por suyr de la vida menguada y trabajosa: quieren ser fartos y vestidos y sobre todo ser honrrados de aquellos a quien en el siglo fueron trabajados y menoscopiados. Pnes los tales no se pueden excusar de no ser validos y fuertes para el trabajo corporal assi como de antes que por la vida primera son conuencidos. E dize adelate. sino quieren trabajar no coman. ca no se omillan los ricos a la piedad: porq se ensalce los pobres a la soberbia: ni en alguna manera conuene q el ayvi da on de los senadores se bazen trabajados: los rusticos y trabajadores se bagan ociosos. E onde vienen desamparando sus deleytes y riquezas: los q fueron señores de possessiones: se bagan los rusticos delicados.

**Ca. lxxv. si conuene a los religiosos mendigar.**

**n** O solamente puede los religiosos biuir licitamente de limosnas co-

mo es ya dicho. mas aun puede medigar a exemplo de jhu xpo. en cuya persona dize el ppbeta. Ego aut medicus sum et pauper. Yo lo medigante y pobre. onde dize la glosa esto dixo jhesu cristo de si mesmo quanto ala forma de seruo y dize adelate. medigo es el que pide a otro. y pobre el q para si mesmo no basta. y en otra parte dize Ego vero egenus et pauper sum. yo soy menguado y pobre. onde dize la glosa. egenus. i. petes. conuene a saber demadate. pauper. i. insufficiens mibi. ami no bastante porq no tengo copia de las cosas mudanas. por onde dize san jeronimo en vna epla. Caue ne dno tuo medicante diuicias congeras alienas. guarda que mendigando tu señor no ayutes riquezas alienas. onde se deue notar q cerca del medigar se puede considerer dos cosas. la vna por pte de la mesma obra de la medigacion segun q tiene en si conjunta manera de menoscopia: por que entre los hombres aquellos lo tenidos en mayor menoscopia q no sola mente son pobres: mas aun tienen tanta mengua q les es necesario de pedir a otros su mantenimiento. y segun esto loable es quando vno lo qere bazer por humildad. assi como lo seria bu miliando se a fazer otras cosas bajas y de menoscopia ca es como vna medicina contra la soberuia. assi pa el mesmo q se omilla como para otros q tomé de alli exemplo segun se escriue en el decreto. de pe. d. ij. c. si q. onde dize. Exercicia humilitatis si se vltioribus officijs subdat: et ministerijs in dignioribus tradat ita naqz arrogancie et huane glie vitium curari poterit. Los exercicios de la humildad so si alguno se somete a los officios mas viles: y se de a los ministerios menos dignos: assi se podria ser curado el vicio de la arrogancia y gloria humana. onde escriuiendo san jeronimo a ogeano. encomienda a fabiola loando la porq assi deseaua espender sus riquezas por jhu xpo: q le fuesse necesario de tomar limosna. lo q el capitulo por obra sant alepo: q auiedo ya espedido todo lo suyo por jhu xpo le daua gras quando tomava limosna o sus

medios seruos q se le daua no le conociendo: y en las vidas de los padres se lee de scó arsenio q daua gras adios porq cōstreñido con necesidad le fue necesario demandar limosna. y por tanto en las penitencias q se imponen por graues pecados manda a algunos q peregrinen medigando. mas porque todas las virtudes se deuen exercer cō discreción assi conuene ala humildad medigar discreta mente q no incurra en señal de auaricia o de qualqer otro vicio. la otra manera en que se puede considerer el medigar es por parte de aquello q medigando se adquiere. y assi puede el hombre mouerse a mendigar por dos cosas. Lo vno por codicia de tener o mantener se folgando y ociosamente lo qual es muy malo. y lo otro por necesidad o alguna utilidad. por necesidad es assi como quando alguno por otra manera no puede bauer de onde biua por utilidad assi como quando alguno quiere bazer alguna cosa vtil y prouechosa y no la puede bazer sin limosnas assi como seria para bazer vna puente o yglesia o otra qualquier obra pia a otros vtil y prouechosa y por semejante es de los escolares que demandan para poder se dar a la ciencia con que pueden a muchos aprouechar. y mendigar en tal manera licito es y bueno tan bien a los seglares como a los religiosos.

**Cap. lxxvj. si deuen los religiosos traer mas viles vestiduras q los otros**



Como dize sant aug. en el libro de doctrina christiana en todas las cosas exteriores no se deue culpar el uso de ellas. mas la desordenada intencion del que las usa. y por tanto cerca del abito de los religiosos conuene notar q la vestidura vil y de menoscopia se puede considerer en dos maneras. la vna en quanto es señal de vna disposicion o estado el q la trae como

dize el ecclesiastico q el vestido manifiesta al hombre. ir. c. y segun esto muchas vezes es señal de tristeza el abito vil assi como suele bazer los obres quando tienen tristeza por muerte de amigo o pariente: q se viste de negro o de viles vestiduras. lo q baze por el contrario en el tpo de las fiestas y grandes alegrías en q se viste mas onrradamente y de aq es q los penitentes q han grande dolor de sus culpas baziendo penitencia se visten de viles vestiduras como se escriue en el tercero de jonas del rey q se vistio de saco. y en el tercero de los reyes. xxi. se lee de acab q se cubrio de cilicio. otras algunas vezes es señal de menoscopia de las riquezas y gloria mudana como dize sant jeronimo al monje rustico. Sordes vestis cadide mentis indicia sunt. vultus aut tunica contempti seculi probat. Ita dumtaxat ne animus rumeat ne habitus sermoqz dissentiat. La vileza de las vestiduras señal es de avaricia y la tunica vil menoscopia muestra el siglo. assi empo q el animo no se ensobernezca ni el abito y la palabra discorden: y segun todo esto muy bien conuene a los religiosos traer abito vil y de poco valor por quanto la religion es estado de penitencia y de menoscopia de la gloria mudana como se escriue en el decreto diziendo. Si inuerti fuerin deridentes eos q vilibus y religiosis vestibz amicti sunt corrigant. pusti nis eni tpius ois scis vir est mediocri / ac vili veste couersabaz. fj. q. iij. Si fuerit fallados algunos q escarnecieren a los q se viste de vestiduras viles y religiosas sea corregidos: q en los tpos primeros todo varo cōsagrado conuertaua cō mediana y vil vestidura. assi bizieron elias y san juan baptista. onde qrer el hombre q otros le vean vestido de vil vestidura. puede acaecer por tres cosas. lo vno por humildad porq assi como por las vestiduras preciosas se ensoberuece el coracon del obre assi por las viles se humilla como se lee de acab quando se cubrio de cilicio q dixo el señor a elias. none vidisti acab humiliata coram me. iij. re. fj.



por vctura no viste a acab hñllado de la te de mi. Lo segundo puede ser por exēplo de otros como se dize de sāt iuan baptista q̄ tenia vestidura de pelos o camellos on de dize la glosa. Qui penitentiā p̄dicat habiū penitētie p̄tēdit. El q̄ p̄dica penitētia anda cō habito de penitēcia. lo tercero puede ser por vana gl̄ia como dize sāt aug. enl. li. s̄ sermone dñi enl mōte. exponiēdo aq̄llo q̄ dize. Cū ieiunatis nolite fieri sicut ypocrite tristes. mat. vj. Quando ayunays no vos q̄rays demostrar tristes como los ypocritas q̄ hazē diferēcia en sus caras porq̄ veā los otros q̄ ayunā. dize sobre aq̄llo q̄ en las mesmas cosas viles y lutosas puede auer jactācia. y tantomas peligrōsa q̄nto mas lo nōbre de juicio o dios engaña. lo q̄ puede acaecer mayormēte quando la vileza del abito es en tanto grado mas que el de otros: q̄ por ello cree ser mas mirado y tenido por de mayor sātidad. como dize el p̄bo enl. iij. s̄ las eticas. q̄ ansl la sup̄būdācia como el mucho defecto es de los q̄ se jatan. onde se lee de sant augu. q̄ ni q̄ria traber las vestiduras mucho p̄ciosas ni mucho viles por q̄ en lo vno y lo otro podia auer vana gl̄ia: porq̄de es muchas de vezes el medio mucho mejor q̄ el extremo cōuiene a saber: q̄ ni sea el abito mas p̄cioso q̄ el q̄ comūmente traen todos ni sea tanto de vil mas que los otros: para que crea por ello ser tenido de mayor sātidad. y ansl parece como en las dos maneras q̄ p̄mero diximos q̄ es por humildad y penitēcia. loable es y bueno vsar de viles vestiduras. mas existe modo tercero q̄ es a fin de s̄ auidas por santos: malo es: ca es ypocrisia. Otra manera se puede aun cōsiderar cerca del abito vil cōuiene a saber quādo procede de auaricia o negligēcia: lo qual es por consiguiente malo.

Ca. lxxvij. si conuiene ser instituydas muchas y diuersas religiones / o vna solamente.



Dize que como ya es dicho al ornato de la Reyna que es la yglesia pertenece ser cercada de variedad y toda religion es ordenada ala caridad: que consiste en la dileciō de dios y del p̄ximo y las obras de la caridad son diuersas y diuersamente los ombres a ellas inclinadas por tātō fue necesario ansl para el ornato de la Reyna como para el cōplumēto de la caridad. ser instituydas diuersas religiones a diuersos fines ordenadas como dize el abad nestorio en las colaciones de los padres. ansl que vnas sean ordenadas ala cōtemplacion: q̄ pertenece ala dilecion de dios / y otras ala vida actiua que pertenece ala dilecion del proximo segund aquello de sanctiago que dize. Religio munda y immaculata apud deū y patrē hec est: visitare pupillos y viduas in tribulatione sua. j. ca. La religion limpia y sin macula es aquesta: conuiene a saber: visitar los buerfanos y viuadas en su tribulacion. ca el bien que se haze al proximo por amor de dios: en el mesmo dios redūda segū aquello que dize. q̄d vni ex minimis meis fecistis / mibi fecistis mat. xxv. lo q̄ ayudo de los mis peq̄nuelos bezistes ami lo bizistes. y ansl cōuino q̄ fue s̄ vnas religiones instituydas ala cōtēplacion y otras ala hospitalidad. y por que entre las cosas q̄ pertenecen al bien del p̄ximo. es la vna que sea āpado y librado o sus enemigos tēpōrales segū aq̄llo de los p̄lamos q̄ dize. Eripit pauperē y egenū de manu peccatoris liberate. librad al pobre y al menguado de la mano del peccador. por tātō no solamēte fue necesario o ser instituydas ordenes para la visitaciō o cura de los pobres y enfermos. mas tambien pa la milicia en socorro y defēcion de los p̄ximos. ansl como fuerō las ordenes de los maestradgos pa sup̄lumiēto del defecto de los p̄ncipes t̄pales. ca en la milicia de las armas bien puede el ombre aplazer a dios ansl como fazia el santo dauid. y como se lee de judas macabeo. onde dize sāt augu. abo nisacio. Noli estimare neminē

deo placere posse qui armis bellicis ministrat. In his enim erat sanctus Dauid cui dñs magnum testimonium perhibuit. No quieras pensar q̄ ninguno puede aplazer a dios de los que ministran armas para batallar. q̄ en batallas andaua el santo dauid de quiē el seño dio testimonio de santidad. onde batallar por la honrra de dios y amparo de los proximos justo es y santo. como dize sant Ambrosio en el libro de los officios q̄ es llena de justicia la fortaleza q̄ defiende la tierra: de los barbaros y los compañeros de los ladrones. E porq̄ el mayor biē o el proximo cōsiste p̄ncipalmēte en la salud espiritual por cōsiguēte fue necesario ser instituydas ordenes pa la salud esp̄ial contra los enemigos inuisibles. ansl como son las ordenes que fueron instituydas para predicar y cōfessar / y al estudio de las ciencias q̄ son cōtra los errores y tentaciones de los tales enemigos. Onde en el estado monastica convida sant jeronimo en vna epistola a paulino para aprender diziendo. Discamus interris quorum sciencia perseueret nobis in celis. Aprendamos en la tierra sciencia q̄ perseuere cō nos en los cielos. y dize adelante. q̄d q̄d q̄sieris tecum scire conabor. todo lo que q̄sieres me esforzare a saber contigo. ca el estudio de las letras conuiene mucho a los religiosos por tres cosas. Lo primero porq̄ ayuda ala cōtēplaciō en dos maneras. la p̄mera alumbra el entendimiento para cōsiderar en las cosas diuinas segun aquello que se escriue en los psalmos en alabāca del varon justo diziendo. In lege domini meditabitur die ac nocte. en la ley del seño pensara de dia y de noche. E ansl mesmo el eclesiastico dize. Sapienciam antiquorum exquirat sapiens y in prophetis vacabit. xxxix. ca. La sabiduria de los antiquos buscara el sabio: y en los prophetas vacara. Lo segundo ayuda ala cōtemplacion remouiendo los errores que algunas de vezes acaecen en la cōtemplacion a los simples

q̄ no saben las escrituras como se lee en las collaciones de los padres q̄ el abad serapion cayo por simpleza en el error de los antropomorfistas q̄ pensauā q̄ dios tenia forma humana. Onde dize sant grego. en el vj. de los morales q̄ quando algunos cōtemplando buscan mas de aquello q̄ pueden entēder proceden y vienen a falsas y peruersas enseñanças. y menospreciando de se humillar a ser discipulos de la verdad son fechos maestros de los errores. porq̄ de dize el sabio. Cogitauit in corde meo abstrahere a vino carne meā vt animū meū transferre ad sapienciam deuitare q̄z stultitiam. ecclia. ij. pense en el mi coraçō de abstener la mi carne del vino por traspasar el mi coraçō ala sabiduria. y apartar la locura. Lo tercero para q̄ conuiene la sciencia a los religiosos es pa predicar y confesar y dar buena doctrina segun aquello q̄ escriue el apostol a tito diziendo. vt potēs sim exortari in doctrina sana y eos qui cōtraducunt arguere. porq̄ que pueda exortar en doctrina sana y arguir a los que contradizen la verdad. Lo quarto porq̄ conuiene ala religion el estudio de las letras es quanto alo que es comun ala religion en quanto aprouechan a euitar los vicios o la carne apartando el animo de malos p̄samientos y macerādo la carne por el trabajo del estudio. segū aquello q̄ dize. Vigilia honestatis tabefaciet carnes. ecclia. xxxj. la vigilia de la honestidad enflaquecera las carnes. Onde dize sant jeronimo al monje rustico. Ama scripturarū studia y carnis vitia non amabis. ama los estudios de las escrituras y no amaras los vicios de la carne: vale ansl mesmo pa menospreciar las riquezas segū aq̄llo que hablando de la sabiduria dize el sabio. Diuicias nihil esse dixi in cōparatiōe illius. sapi. vij. Dize que las riquezas eran ninguna cosa in comparacion de la sabiduria. Vale otrosi para el documento de la obediencia como dize sant augustin en el libro de las dbras de los monjes. Quid agāt

gopari nolūt scire desidero. ofonib<sup>9</sup> in-  
gunt vacamus z psalmis z lectionibus z  
verbo dei: citius exauditur vna obediētis  
oratio q̄ decem milium contemptorū. del  
seo saber q̄ bagan los q̄ no quieren traba-  
jar. dizen vacamos a la oracion: a los psal-  
mos z ala leciō z ala palabra de dios: mas  
ayna es oyda vna oracion del verdadero  
obediēte: que diez mil de los q̄ menospre-  
cian obedecer. z dize adelante. Qui dicit  
se lectioni vacare nonne illic inuenit quod  
ap̄tus precipit: que est ergo ista peruersi-  
tas lectioni nolle obtemperare dum vult ei  
vacare. Los q̄ dizen que vacan ala lecion  
por uentura no ballan allí lo que manda  
el apostol. pues que peruersidad es aque-  
sta no querer obedecer ala lecion querien-  
do aella vacar. Onde por todo esto pa-  
rece como fue necessario d̄ ser instituydas  
diuersas religiones z no vna sola.

Ca. lxxviii. de onde houo co-  
mienço la religion.



Segun el maestro delas esozias  
as scolasticas. Samuel hizo  
ayuntamiento de hōbres que  
siempre siruiessen a dios. z d̄ allí  
fue que los hijos delos prop̄bas edificauan  
algũas celdas cerca del rio Jordan z  
duro aq̄sto fasta sant Juan baptista q̄ hi-  
zo semejable vida hasta que j̄hu t̄po hizo  
el ayuntamiento de sus ap̄tos. Los qua-  
les biuieron so los euangelicos: z despues  
dela muerte d̄l seño: fue fecha vna comu-  
nidad en q̄ ninguno possesya propio. mas  
todas las cosas tenian en comun. z de a-  
qui houo principio toda religion. e dize el  
maestro delas esozias escolasticas: q̄ sant  
marcos dio regla de biuir a los solitarios  
en gran penitencia z castidad z ordenaciō  
de si nic̄mos z despues vino Basilio. E  
despues augustin que trabajo por redu-  
zir la clerezia ala vida apostolica z despues  
bizo religion sant Benito. z despues sant  
bernardo. z sucedieron an̄si diuersas re-

ligiones basta sant francisco z sant domi-  
go. Mas en los p̄meros t̄pos que dixi-  
mos dela ley de escritura houo algunos  
judios religiosos q̄ dezian phariseos. z a-  
q̄stos trayan abito apartado de los otros  
mas no estauā en ayuntamiento salvo bi-  
uian apartados an̄si como biue agora los  
clerigos seculares. Otros houo que se lla-  
maron efesos cuya seta escriue el Josepho  
enel libro d̄ bello judayco. z philon enel li-  
bro de los judios. de onde tomo el eusebio  
lo que dellos escriuio enel libro de prepa-  
racione euangelica do dize an̄si. Razon es  
de contar como la gente judayca fue diui-  
sa en dos principales partes. La vna que  
seguia los mandamientos dela ley segun  
el seño letral. E la otra que con mas alta z  
sotil philosofia especulaua las cosas. z  
por tanto eran tenidos por philosofos  
de los judios todos los que conocieron la  
doctrina de aquellos fueron marauilla-  
dos cuya vida escriuieron Josepho z phi-  
lon judios de perpetua memoria. porque  
la doctrina de tan altos varones no pere-  
ciesse. Onde dize josepho q̄ en los judios  
bauia tres generos de philosofos: con-  
utene a saber: fariseos / saduceos / y efesos. q̄  
en griego quiere dezir santos. ca este nom-  
bre efesus fue tomado de osiote en grie-  
go q̄ gere dezir santidad: z la seta de aque-  
stos fue apartada de los otros no por ge-  
nero: mas por virtutes: ca eran de t̄ta p-  
feciō q̄ por ningũa enfermedad ni traba-  
jo corporal eran mudados. ninguno d̄llos  
possesya cosa alguna propia. an̄si bazian  
todas las cosas por el bien comun: que ni  
temian frio ni calor: ni alguna mudan-  
ça d̄ t̄po. mas luego por la demañana antes  
que saliesse el sol yuan todos a sus labores  
z boluian alegres ala tarde. Algunos de  
llos erā labradores: z otros erā pastores:  
z otros colmeneros: z otros maestros d̄ di-  
uersas artes. an̄si q̄ podiā ẽtre si biuir pfe-  
tamẽte sin auer menester a otros. erā cõte-  
tos con muy poco: era comun a todos no  
solamente la mesa: mas aun la vestidura:  
q̄ puestas en vn lugar de allí tomava ca-

da vno sin bazer diferencia. trayan las  
en invierno algo mas forradas: y en vera  
no mas delgadas. Si alguno enfermaua  
era con grande estudio z diligencia cura-  
do. ninguno dellos tenia miser: mas con  
todas las fuerças seguian z amauan la ca-  
stidad: z fuyā la luxuria an̄si como pon-  
goña mortal del cuerpo z del anima. No  
menos eran honrrados los viejos de los  
mas moços q̄ si fueran sus padres. no sa-  
crificauan a dios animales mas sus pro-  
prias volūtades guarnidas d̄ toda virtud  
No morauan en las cibdades por que cre-  
yan ser les dañosa la conuersaciō d̄l vul-  
go no guardauā oro ni plata ni auian por  
bueno tener muchas z gr̄des heredades  
mas tan solamente labrauan quãto ala ne-  
cessidad les podia bastar. la qual suplian  
con muy poco z menospreciando las riq̄-  
zas z bienes tēporales. trabajauā por ser  
ricos en virtudes. ninguno dellos tenia la-  
ça ni escudo ni otra arma que fuesse para  
batallar: ningũ trato de mercaderia o na-  
uigacion les era conocido: mas aparta-  
uan de si toda occasion de rapina. ningũ  
no dellos era sieme: mas como todos su-  
essen libres vnos a otros alegremente se  
fuiā. aborreciā an̄si como a malos a los  
q̄ querian tener siervos: no solamente por  
q̄ se despreciauan ser yguales de los otros  
mas porque los auian an̄si como a trans-  
gressores dela ley natural: que siendo to-  
dos hombres querian tener por siervos a  
semejables. auian el seteno dia por sancti-  
ficado. enel qual dexadas todas las otras  
cosas concurrīā alas sinogas todos pue-  
stos por orden. los moços mas baxos q̄  
los viejos. leyā la escritura con mucha  
diligencia: biuian por tres maneras d̄ re-  
gla / santa / justa / z piadosamente: cõuicne  
a saber: por ardiente amor de dios z dili-  
gente culto d̄la virtud z frequẽte caridad  
del primo. ningũo dellos moraua en ca-  
sa que a todos no fuesse comun: z la vesti-  
dura z mesa z todas las otras cosas de to-  
do lo que por su trabajo adquirian ningũ

na cosa guardauan para si: mas todo lo  
aplicauan al bien comun ofreciendolo en  
medio de todos: tenian sus procuradores  
señalados ala comunidad delas cosas: ni-  
guna cosa profana hablauan: despues de  
sus trabajos al tiempo del comer todos  
se llegauan en vno: z lauados z purifica-  
dos an̄si como aun tēplo seccō yuan al cena-  
culo: z assẽtados por ordẽ con mucho silẽ-  
cio venia el panadero z ponía en las me-  
sas sus panes por orden. z por semejable  
el cozinero ponía a cada vno vn vaso de  
pulmento z ninguno comia fasta que ha-  
zian oracion: la qual acabada fazia vno  
dellos seña z comian puestas sus capillas  
z los ojos baxos sin mirar a otra parte / z  
despues del comer repetian sus votos ha-  
ziendo oracion como de primero z torna-  
uan se a sus labores fasta la tarde q̄ torna-  
uan a cenar por la orden primera. guar-  
dauan mucha orden enel hablar / dando  
vnos a otros louar cuyo silencio fuera de  
la casa z logares constituydos parecia vn  
marauilloso secreto: z aun que ninguna  
cosa bazian sin licencia del curador. eo se  
ayudar vnos a otros cada vno tenia liber-  
tad. no podian dar cosa alguna a parien-  
te o amigo sin licencia de los curadores /  
Nunca se indinauan vnos contra otros  
guardauan fielmente la palabra z lo que  
jurauan mucho mas. Empero an̄si se  
guardauā de jurar como de perjuro: por  
que an̄si condemnauan como a mentiro-  
so al que sin dios no era creydo. No ayun-  
tauan luego consigo al que su seta queria  
seguir: Mas por espacio de vn año le  
bazian morar de fuera fasta ver si cono-  
cian del experimento de continencia. co-  
mian empero conellos de su manjar. E  
despues por otros dos años prouauan  
sus costumbres. Laquello tres años  
passados si les parecia ser bueno rece-  
biā lo a todo su ayuntamiento: z fazia jura-  
mẽto p̄meramẽte d̄ bõrrar a dios z d̄spũs  
d̄ guardar toda justicia acerca d̄los d̄bres  
z aborrecer los malos z nõca ẽpecer a nin-

glio de grado ni por mandamiento. 2 si le fuese dada prebeminencia sobre otros nunca viar mal della ni a contumelia de los subditos en quāto pudieffe: ni se vestir mas onrradamente ni diferente dlos otros: amar siempre la verdad 2 apartar sus manos de rapina 2 guardar su anima limpia en toda justicia: expelian de su congregacion a los q tomauā en grandes delitos: 2 a otros condenauan ala pena q su culpa merecia.

### Cap. lxxix. qual delas religiones es de mayor preeminencia.

**L**a diferencia q es de vna religion a otra pncipalmēte se considera por parte del fin. 2 secundariamēte por parte del exercicio 2 por que vna cosa no puede ser dicha mejor que otra salvo segun aquello en que es diferente. por tanto la excelēcia de vna religio a otra. pncipalmēte se considera segū el fin. 2 secundariamēte segū el exercicio diuersamente empero se acata la cōparacio segun lo vno 2 lo otro. por q la cōparacio q es segū el fin es absoluta por quanto el fin es por si mesmo querido. mas la cōpacion q es segū el exercicio es respectiua por quāto el exercicio no es qrido por si mesmo salvo por el fin. 2 por tāto la religion q a mejor 2 mas noble fin es ordenada conuiene a saber o por q el tal fin es mejor / o es ordenado a mejores bienes se ra de mayor excelēcia q las otras. Mas si el fin es tod o vno secundariamēte se deue considerar la preeminencia no segū la qntidad del exercicio q es ordenado al tal fin: mas segū q le fuere el tal exercicio mas pporcionado. onde en las collaciones dlos padres se introduce vna sentencia de sant anton en q antepuso la discrecion a los ayunos 2 vigiliās 2 a todas las otras obfuaicias por qnto por la discrecion se moderan 2 ordenā todas las cosas 2 por ella sō cōseruadas fasta la fin onde conuiene agora no

tar q las obras dla vida actiua son en dos maneras. vnas q se dirivan dī cōplimēto dela cōtēplacio anss como es la doctrina 2 la predicacio. como dize sant grego. en la v. omet. sobre el ezechiel. q de los varones pfectos q tornā despues dela cōtēplacio se dize aqillo de los psalmos. Admonia suauitatis tue eructabit. dirā la memoria de tu suauidad. 2 tal como aqsto se prefiere a la simple cōtēplacion: porq anss como es mas luzir 2 alūbrar q luzir sola mēte. anss es mas cōtēplar y enseñar las cosas cōtēpladas: q cōtēplar solamēte. otras obras sō dela vida actiua q totalmēte cōsisten en la ocupacion exterior: anss como es dar limosnas 2 ospedar peregrinos y entender en la cura de los enfermos 2 otras semejables cosas q son menores q la cōtēplacio: no sea poruētura en caso de necesidad como es ya dicho. 2 por tanto el sumo 2 mas alto grado dela religio es en aqllas q son ordenadas a cōtēplar y enseñar q es lo q mas pncipalmēte ptenece ala pfectio pōtiffical. El segūdo grado tienē las que se ordenā ala cōtēplacio solamēte. Y el tercero grado las q se ocupā cerca delas obras exteriores dela vida actiua. E aun en cada vno de estos grados se puede cōsiderar la peminencia segū que vna religion es ordenada a mas alta obra q otra en vn mesmo genero anss como entre las obras dla vida actiua es mejor redimir captiuos q ospedar peregrinos. y en las obras dla vida cōtēplatiua es mas pncipal la ofon q la lecion. 2 por cōsiquiēte se puede cōsiderar la tal peminencia si vna religion es ordenada a mas cosas q otra o tiene mas cōuenibles 2 mejores statutos pa poder cōseguir el pposito d aqll fin aque la tal religion es ordenada.

**Ca. lxxx. si poseyendo en comunidad se disminuye algo dela pfectio. 2 q pobreza conuiene a cada religion.**

**L**a pfectio como ya es dicho no cōsiste esencialmēte en la pobreza. salvo en seguir a jesus christo: como dize sant

Iberonimo que porque no bastava para la pfectio lo que sant Pedro auia dicho. Nos relinquimus omnia. nosotros desamparamos todas las cosas. aadió diziendo. E sequuti sumus te. 2 te seguimos. La pobreza quāto a si mesma solamente es como vn instrumento para la pfectio anss como en las collaciones de los padres dize el abad moyses q los ayunos / vigiliās / 2 meditaciones de las escrituras. la desnudez 2 priuacion de todas las facultades no son pfectio: mas instrumento de pfectio. 2 anss la pobreza es instrumento en quanto por la renuncacion de las riquezas se apartan los impedimentos dela pfectio. los quales son tres pncipalmente. El primero es la solitud q las riquezas consigo traen como dize el señor dela semente que cayó entre las espinas q la afoḡa la solitud deste siglo 2 falacia delas riquezas. la qual semente es la palabra de dios. math. xiiij. El segundo impedimēto es el amor delas riquezas que se acrecienta poseyēdo las como dize sant iheronimo sobre sant matheos. q porque auidas las riquezas es difficile menospreciar las: dize el señor q era difficile entrar el rico en el reyno de los cielos. El tercero impedimento es la vana gloria 2 soberbia q nace delas riquezas. segū aqillo dlos psalmos que dize. Qui confidit in virtute sua: 2 in multitudine diuiciarū suarum gloriāntur. Los que confian en su vntud 2 se glorifican en la muchedumbre de sus riquezas. onde de aqstos tres impedimētos el primero es la solitud: en ninguna manera se puede del todo quitar delas riquezas agora sean grādes agora pequeñas: porque es necesario q el ombre ponga algūa solitud anss ellas adqir como en las conseruacion. tanto quāto pa la adquisicion: 2 cōstruacion d ellas es necesario. Empero quando los bienes temporales se posean o se procuran anss en tan poca qntidad q solamēte baste ala necesidad del mantenimēto: tal solitud no impide mucho al hombre ni repuna ala pfectio. ca

el señor no pybio toda solitud. salvo la supflua q es dañosa. onde sobre aquello q dize. Nolite solitari esse aie vestre qd māducabitis. No querays ser solitarios que comereys. dize sant augu. en el libro dī sermōn del señor en el monte. q no dize aqillo el señor porq no se procurasse lo q era necesario: mas porq no fuese acatado anss como pncipal: 2 se hiziesse por ello lo q māda el euāgelio: Mas quando las riquezas 2 possessiones sō grandes de necesario requieren gran solitud. por onde impiden 2 ocupan al hombre del seruicio de dios. Empero la diferencia de q aqui hablamos es cōsto conuiene a sab qndo anss las grādes riquezas como las pequeñas se poseen en particular / o en comunidad por q la solitud delas riquezas q se poseen en particular ptenece al amor ppio del q las posee: segū q el ombre se ama tpalmēte. mas la solitud q es delas cosas de cōidad pertenece al amor dela caridad q no procura lo suyo salvo lo de otros. E anss por quāto la religion es ordenada ala pfectio. la q el amor de dios baze anss pfecta fasta menospreciar el ombre anss mesmo: por tanto tener algūa cosa propia repuna ala pfectio dela religion. 2 porque anss la solitud delas cosas comunes ptenece ala caridad puede por la tal solitud ser impedido algun acto mas excelēte anss como es la cōtēplacion o instruccion de los proximos no es que dudar salvo q tener en comunidad abundosas riquezas agora sean muebles agora rayzes: es impedimento para la pfectio aun q dī todo no la menoscabe. qnto mas q muchas vezes anss las tales riquezas se posean en comunidad: se causan de ellas los otros impedimētos q arriba diximos 2 mayormente algunos poluillos de vana gloria: por que anss se precia vno de ser religioso de monasterio rico: que se despreciaria de ser de otro pobre. Mas tener bienes tpaes en comunidad solamēte qnto baste ala necesidad dī mantenimēto no impide ala pfectio dīa religion cōsiderada la pobreza por cōpacion al fin comun

de las religiones que es vacar adios y a los obsequios diuinos. que si la pobreza se considera por cõpacion a los fines pticulares de las religiones: desta manera presupuesto el tal fin: podria ser prouechosa o dañosa la pobreza mayor o menor. E tanto qualquier religion sera mas perfecta segun la pobreza: quãto la tal pobreza fuere mas proporcionada al fin de la tal religion. Manifesto es q̄ para las obras exteriores de la vida actiua: es menester copia de bienes tpaes: mas para contemplacion muy pocos son necesarios como dize el p̄bo en el .x. blas eticas q̄ para las acciones son menester muchas cosas y tanto mas quanto las acciones son mayores y mejores: mas al speculante nada desto le es menester para su operacion: saluo lo q̄ del solo es necesario. ca todo lo demas es impedimieto pa la speculaciõ. de onde parece q̄ las religiones q̄ son ordenadas a las obras corpales de la vida actiua. anfi como ala milicia y hospitalidad no serian perfectas si careciesen de bienes temporales. mas las religiones q̄ son ordenadas a la vida cõtēplatiua tanto seran mas perfectas quãto menor solicitud requiere su pobreza. E tanto mas impeditiua y dañosa ala religion la solicitud de las cosas temporales quanto mas ala tal religion se requiere mayor solicitud de las cosas espirituales. claro es q̄ la religion q̄ es ordenada ala contemplacion y predicacion: mayor solicitud requiere de las cosas espirituales que la que es instituyda sola mente a la contemplacion por do le conuene tal pobreza que requiera muy pequeña solicitud de las cosas tpaes anfi como seria guardado solamēte las cosas necesarias ala sustentaciõ de la vida pcuradas en tiēpo conuenible. y por tanto a los tres grados de las religiones q̄ son puestas en la ante de aq̄te tres grados de pobreza. les cõuene porque alas religiones q̄ s̄o ordenadas alas obras corpales de la vida actiua: cõuene les tener en comū abundancia de riq̄zas: mas alas q̄ son ordenadas ala

cõtēplaciõ cõuene les tener moderadas possessiones saluo si las tales religioes toniessen tan bien ospitalidad en se toniessen de focozter alas necessidades de los pobres y alas que son ordenadas ala cõtēplacion y predicaciõ: estas tales cõuene mas que otra ninguna ser muy mas apartadas de toda solicitud tpaal. lo qual se puede bazer quando lo poco q̄ es necesario para la sustentacion de la vida se procura y conserva en tiempo conuenible y aq̄ta es lo q̄ el señōr q̄ fue instituydo de la pobreza nos enseña por su enēplo. ca tenia loculos encomēdados a judas. onde se guardaua lo que en limosna le dauan como dize el euangelista sant iuan. no enbargate q̄ dize sant jeroni. sobre s̄at mat. q̄ aq̄llo era para los pobres. q̄ entre los pobres / los discipulos de ih̄u christo erã los mas principales: en cuyas necessidades por semejante se espendia aquel dinero: como dize el mesmo euangelista que los discipulos de ih̄u christo fueron ala cibdad a comprar de comer. E dize tam bien q̄ quando en la cena dixo ih̄esu christo a judas. ve y haz lo que has de bazer que pensaron los discipulos q̄ porque judas tenia los depositos del dinero le dezia que fuesse a cõprar lo que era necesario para la pascua: o que dicesse a los pobres algũa cosa. de onde parece que guardar el dinero o qualquier otra cosa en comunidad para la sustentaciõ de la mesma cõgregacion o de quales q̄er otros pobres: no disminuye la perfeccion: mas ante le es conforme segun lo mostro por exemplo ih̄esu christo y por consiguiente despues de su resurreccion: guardauan sus discipulos el precio de las heredades que vendiã e de alli proueyan a cada vno de lo que le era necesario. de lo qual tomo principio toda religion. E por tanto avn que se lee en los dialogos de sant Gregorio: de vn sancto varon llamado Ysaac que como sus discipulos le dixiessen que tomasse las heredades que le ofrecian para las cosas del monesterio. el guardauo toda via suerte mente como

solia la pobreza: dezia. el monje q̄ gen en la tierra quiere tener possessiones no es monje: hazia el aquesto con temor de venir por aq̄lla via a tener demasiadas possessiones y riquezas q̄ impidiessen la perfeccion de la religion: como agora alas de vezes se baze. onde dize alli sant grego. sic metuebat paup̄tatē sue securitatis p̄dere sicut auari diuites solent pituras diuicias custodire. Anfi temia perder la pobreza de su seguridad: como suelen los ricos auariētos guardar las riq̄zas que ayau de perecer y por tãto anfi como tener moderadamente lo necesario es bueno: anfi lo demasiado es impedimento para la perfeccion. e aquella pobreza sera mejor no segun que fuere mayor: mas segun que menor solicitud requiriere de las cosas tpaes.

**Ca. lxxij. qual es de mayor perfeccion bñir en compañía o bazer vida solitaria.**

No



La soledad tan poco como la pobreza no es perfeccion. saluo instrumento de perfeccion. Onde en las collaciones de los padres dize el abad moysen: que por la pureza del corazon se deue seguir la soledad: anfi como los ayunos y las otras cosas. y la soledad no conuene a los actiuos saluo a los contemplatiuos. segund aquello de osee que dize. ducã eã in solitudinē y loquar ad cor̄e. ij. ca. yo la llenare en la soledad y hablare al su corazon. y por tanto las religiones que son ordenadas alas obras de la vida actiua agora sean corporales agora espirituales no les conuene soledad por q̄nto es necesario q̄ sea comunicadas las tales obras cõ otros. lo qual no requiere la cõtēplaciõ saluo toda soledad y apartamieto. E por tãto conuene al q̄ quiere de bazer vida solitaria q̄ sea cõtēplatiuo y q̄ ningũa cosa le falezca de la p̄ficiõ: en tal manera q̄ el solo sea pa si mesmo suficiente. ca en otra manera la vida solita-

ria seria muy peligrosa. y por q̄ la tal perfeccion no se puede alcanzar saluo por vna de las maneras conuene a saber: o por la gracia diuina solamente. anfi. como parece de sant iuan baptista que fue lleno de espíritu santo y desde moçuelo se aparto en el desierto: o puede ser por instruccion y doctrina de otros por tanto conuene al que bouiere de bazer vida solitaria q̄ sea p̄ncipalmente ayudado al exercicio de las virtudes por la compañía de aquellos. que por exercicio y costumbre tienē ya los sesos exercitados ala discrecion del bien y del mal como dize el apostol: q̄ de los perfectos es el duro manjar. beber. v. E los semejantes pueden ser ayudados en la cõpañia de los que ya son perfectos en dos maneras. Lo vno quãto al intellecto conuene a saber q̄ sean instruydos en las cosas q̄ deuen cõtēplar como dize sant ieronimo al monje rustico. Adibi placet vt babeas sancti contuberniū nec ipse te doceas. ami plaze que tengas santo ayuntamiento por que tu no te enseñes. Lo otro quãto al affecto conuene a saber como deuen reprimir las affectiones y batallar fuertemente contra las tētaciones. por q̄ como dize sant grego. en los morales sobre aquello q̄ dize. Cui dedi in solitudine domum. Al qual di casa en la soledad. Que aproueche la soledad del cuerpo: si desfallece la soledad del corazon. E por ende al que ha de bazer vida solitaria es muy necesario que haya conuersado primera mente en la religion anfi que por exemplo y correccion de otros sea venido en tanta perfeccion que no tema las rudezas del yermo. Como dize sant ieronimo al monje rustico. Solitariam vitam reprehendimus minime quippe quam sepe laudauimus. Sed de nido monasteriorum huiusmodi volumus egredi milites quos beremi rudimenta dura non terreat: qui specimen conuersationis sue multo tempore didicerunt. Cierta mente no reprehendemos la vida solitaria que muchas vezes lo amos. mas queremos que del nido de los

monesterios falgan los semejantes caualleros así que no los espanten los rudimentos duros del yermo los quales ya la experiencia de su primera conuersacion aprendieron por mucho tiempo. y esta manera considera la vida solitaria segun que deue ser. preeminencia tiene ala que es acompañada como dize sant augustin en el libro delas obras delos monjes: que aquellos son mas santos: que apartados dela vista delos hombres bien en grande atencion de oracion: mas bazer vida solitaria sin ser primero el hombre exercitado en la religion mas podria ser vida bestial que de perfeccion. Si la gracia diuina no suple lo que por exemplo y correccion otros se auia de alcanzar.

**Cap. lxxij. si es de necesidad** alos que han de entrar en religion q seañ primero exercitados en la obseruancia de los mandamientos.

**Q**ue muchas vezes quando el affection dela criatura se implica en las cosas temporales. no solamente se impide la perfeccion de la caridad: mas aun se pierde la mesma caridad quando por desordenada affection delo temporal se aparta el ombre de dios pecando por tanto no es de necesidad que los que han de entrar en religion sean primero exercitados en la obseruancia de los mandamientos. por que las obseruancias dela religion así como apartan los impedimentos dela perfecta caridad: así por consiguiente apartan las ocasiones de pecar como parece por los ayunos vigiliass y obediencia y de todas las otras cosas por do se retrae el ombre delos vicios dela gula y luxuria. y de quales quier otros peccados. y por tanto no solamente conuene entrar en la religion: a los que ya son exercitados en los mandamientos para venir a mayor perfeccion: mas

tambien a los que son exercitados en ellos para mejor fuyr los peccados y yr ala perfeccion segun lo mostro por exemplo ihesu christo quando llamo a los consejeros asan matheos publicano. no seyendo exercitado en los mandamientos. el qual le siguió y no le mintió así como el otro mancebo que dize que hauiá guardado los mandamientos desde su juventud: que como le dize el señor. ve y vende lo que tienes y vé y sigue me y luego se fue de allí triste y no tomo. onde dize origenes. que como el señor le ou esse dicho. ve y vende todo lo que tienes y da lo a los pobres: començo a q rir a rascar se la cabeza. al qual hauiá dicho el señor. quomodo dicis feci legem y prophetas cum scriptum sit: in lege diliges proximum tuum sicut te ipsum: y ecce multi fratres tui filij abrahe amicti sunt stercore mortentes fame y domus mea plena est multis bonis y no egreditur aliquid omnino ex ea ad eos. Como dizes cūplio la ley y los prophetas. como sea scrito en la ley. amaras a tu proximo así como a tí mesmo. y muchos hermanos tuyos hijos de abraham son vestidos de vileza moriendo de hambre y tu casa llena de muchos bienes que ninguna cosa della sale a ellos. y así redarguyendo le el señor dize que vendiesse lo que tenia y lo diesse a los pobres. por onde parece que aquel q no hauiá cumplido el mandamiento que dize amaras a tu proximo como a tí mesmo saluo qnto al modo comi. y no qnto al pfeto cūplimiento. ca en otra mania era imposible baner cumplido y ser tan rico: mayormente tener tantas posesiones. y así para demostrar el señor como la perfeccion delos consejeros es puechosa a los inocentes y a los peccadores. llamo no solamente al mancebo inocente: mas tan bien al publicano peccador. el qual le siguió y no el mancebo. Por do se demuestra q mas ayua se conuerten ala religion los peccadores: que los que presumen de su inocencia delos quales dize el señor. publicani y meretrices precedent vos in regno dei

mathei. xxi. Los publicanos y malas mugeres vos precederá en el reyno de dios.

**Capitulo. lxxij. si es bueno** prometer de entrar en religion y como se deue cumplir.

**N**o así como el peccado que procede dela voluntad obstinada en el mal es mas graue que otro ninguno: así la buena obra que procede dela voluntad confirmada en el bien: es mas loable que otra. la q confirmacion se haze principalmente por el voto. y por tanto prometer el hombre de entrar en religion cosa buena es y loable ca es confirmar la voluntad con cosas mejores como dize sant augustin. Felix necessitas que ad meliora transmittit. bien auenturada es la necesidad que nos compele a cosas mejores. al qual por semejanza nos cobida la sancta scriptura diziendo Nouete y reddite dño: prometed y dad al señor lo que le prometierdes. porque así como es bueno prometer y cumplir la promessa: así seria malo prometer y no cumplir como dize sant gregorio en vna epistola a bonifacio. Si inter homines solēt bonē fidei contractus nulla ratione dissolui. quanto magis ista pollicitatio quā est deo pepigit solui sine vindicta poterit. Si entre los ombres suelen los buenos contractos no se deatar por alguna razón. quanto mas la promessa que a dios es hecha no se podria quebrantar sin pena. y por tanto si alguno promete de entrar en religion bueno es. mas deue se cumplirlo mas presto que ser pueda cessando algun legitimo impedimento como dize el ecclesiastes. Si quod uouisti deo nemoreris reddere. Displacit enim ei infidelis y stulta promissio. v. ca. Si algo prometiste a dios no tardes de se lo dar. que desplace le la infiel y loca promessa. Si vno prometio de entraren religion a cierto tiempo. o a cierta condicion así es obligado alo cumplir como lo pro

metio. Si hizo promessa a cierta religion es obligado de bazer segun sus fuerças: porque le reciba en ella. Si en la promessa se entendio obligar simpliciter ala religion. si en vna no le recibieren deue yr a otra. mas si se entendio obligar specialmente a vna sola no es obligado a buscar otra y si el que prometio de entrar en religion entendio no solamente obligarse al ingreso della: mas a permanecer en ella perpetuamente: o solamente por la experimētā para deliberar o quedar o no quedar. así es obligado segun fue su intencio. mas si en la promessa no pēso en liberacio o salir o no salir. parece q sea obligado segun la forma del derecho comun q es. que a los que entran en religion: se les de vn año de probacion. por do parece que no es obligado ha permanecer en ella ppetuamente. mas si el que entrasse fuesse cō proposito de se salir no satisfaria al voto. porque no fue aquella su intencion quando lo prometio. y por tanto es obligado a mudar el proposito para que alo menos quiera experimentar si le conuene permanecer en ella o no. es tan bien de saber que el voto dela religion como sea perpetuo es mayor que el dela peregrinacion dela tierra santa que es temporal. y por tanto el que promete de yr a roma o a iherlm. si entra en religion es a su elto del voto dela peregrinacion. como dize alexandre tercero. extra de voto y voti redemptione capto scripture. Reus fracti voti aliquatenus non habetur: qui temporale obsequium in ppetuā noscitur religionis obseruantia cōmutare. En alguna manera no es tenido por culpado del voto quebrātado el que es conocido mudar el seruiicio temporal en la obseruancia ppetua dela religion. onde en las vidas delos padres se lee que la mesma innocencia y gra que consiguen los que se baptizan: aquella mesma consiguen el q entra en la religion. y aunque así no fuesse toda via seria mas util el ingreso dela religion que la peregrinacio de la tierra santa. Si vno promete de entrar en vna religion mas estre

cha z despues entra en otra mas larga z faze alli profession. Dize santo thomas se cūda scōe. q. clxxxij. arti. viij. é la solució d' l' ultimo argumento. que dene quedar en aquella do hizo la profession. porq̄ el voto dela profession q̄ es solene es mayor z de mayor obligacion: que no el voto simple que antes auia fecho. el qual así mesmo si le quebrantara casandose valiera el casamiento. lo qual no valiera si fuera voto solene. mas dize que deue hazer penitencia a aquel tal porque no cumplio la p̄messa. Empero mucho parece que repugna esto: ala razon. porque de vna religió mas larga a otra mas estrecha: avn sin voto pueden passar. así que los professos de la menor: puedē passar ala mayor voluntariosamente z sin obligacion. pues mucho mas lo deue hazer el que a ella se obliga. lo qual no es semejante del matrimonio que cierra la entrada dela vna z de la otra sin consentimiento dela muger. salvo si fuesse ante dela copula carnal. E por tanto parece que avnque el voto dela profession sea de mayor obligacion que el simple: empero no así para que impida la obligacion dela otra p̄fession. E cerca d' vn decreto que se scrive en la decimaséptima causa en la question primera de vn presbitero que o preso cō passió d' enfermedad prometio de se faze rmonje. Empero: ni lo fizo: ni escriuio la promessa: mas resigno el beneficio dela yglesia en mano de otro. E despues que conualecio: ne go de sermone. E dize alli. Judicamus vt presbiterus beneficiū z altaria recipiat z quiete retineat. Juzgamos que el sobredicho p̄bitero reciba el beneficio z los altares z lo tenga pacificamēte. De ue se entender a questo: por quāto aq̄l p̄bitero no fizo voto solene: si non simple. E por tal avn no era mōje para poder ser cōplido por derecho: de estar en el monesterio z dexar la yglia. mas quāto ala conciencia deuia se le acōsejar en la penitencia q̄ de todas todas las cosas entrasse en la religion. onde extra de voto z voti reddem. en

el caplo per tmas. es dado consejo al obispo gratinopolitano que despues del voto dela religion tomo obispado el voto no cōplido que si desseava salvar su conciencia resignasse el regimiento dela yglesia z dicesse a dios sus votos.

**Capitulo. lxxxiiij. si puedē entrar en religion los moços de pequeña edad.**

**E**l voto dela religion puede ser en dos maneras. El vno simple y el otro solene. el simple es aquel que consiste solamente en alguna promessa hecha a dios z procede de vna deliberació interior dela voluntad. E aq̄ste voto tiene eficacia por derecho divino: mas puede se ipedir por dos maneras. Lo vno por defecto dela d' liberació así como es en los furiosos cuyos votos no obligā. segū se cōtine extra de regu. z trās. ad rel. ca. si cut tenor. E aq̄sto así mesmo es de los moços q̄ avn no tienen deuida discrecion para conocer biē lo que hazen. lo qual acaece por la mayor parte en los varones ante de los quatorze años. y en las mugeres ante de los doze. z aquesta es la edad conuenible que el derecho asina. avnque en algunas personas se anticipa el vso dela razon. y en otras viene mas tarde segū diuersas disposiciones delas criaturas. La otra manera en que se puede impedir es quando el que promete no es en su libertad así como el que es siervo que avnque tenga cumplida edad z discrecion si promete de entrar en religion o se ordena sin lo saber su señor: le puede reuocar el señor si quisiere. segū se scrive. c. lxxxij. di. ca. si seruus. E por que los moços z moças ante dela edad cumplida q̄ son los años suso dichos son naturalmente en poder de los padres quanto ala disposicion de sus vidas: el voto que los tales hizieren podra ser reuocado: o aceptado de los padres segun que le plazera: así como se scrive dela muger. Numeri

**xxx.** E por tanto si alguno ante de los quatorze años hiziere voto ante que tenga el vso dela razon no es obligado alo cumplir. salvo si ante de aquella edad toniesse el vso dela razon: que entonce obligado seria quāto así mesmo empero si el padre quisiesse toda via lo podria reuocar. E por el contrario: avnque vno fuesse de aquella edad cumplida si no touiesse a vno cumplido vso dela razon: no seria obligado quanto a dios. El otro voto es solene el qual haze al hombre religioso. E a questo voto es sometido ala ordenacion dela yglesia por la solemnidad que tiene en ella. E por que la yglesia principalmente acata lo que es en los mas. por tanto avnque vno tenga perfecto el vso dela razon: ante de aquesta edad no puede hazer profession puede empero con voluntad de los padres ser recibido en la religion para ser alli criado z que aprenda el temor de dios como dize sant Gregorio en los dialogos: que los romanos nobles dauan sus hijos a sant Benito para los criar y enseñar en el seruicio de dios segū aquello de jeremias que dize. Bonum est viro cum portauerit iugum ab adolescentia sua. trenoruz. iij. Bueno es al varon traer el yugo desde su niñez. Onde quando los discipulos de iesu christo querian prohibir a los que le trayan a ofrecer los niños. Luego el señor los reprehendió: diziendo. Sinite paruulos z nolite eos prohibere ad me venire taluz est en regnum celorum. Mathei. xix. Dexad los niños z no los querais prohibir q̄ no vengan a mí que en verdad vos digo que de los tales es el reyno de los cielos

**Capitulo. lxxxv. si deuen los hijos desamparar a los padres por entrar en religion.**

**S**i alguno padre tiene tanta necesidad de su hijo que sin el por otra manera no pueda ser buenamente prouel-

do. no deue el hijo en la tal necesidad desamparar a su padre por entrar en religion: mas antes seruirle z sustentarle en quanto pudiere empero si ouiesse otros que aq̄sto pudiesen hazer por onde el padre non touiesse mucha necesidad del tal hijo biē le conuenia entonce dexar el seruicio d' el padre y entrar en la religion. así como hizieron sant juan z santiago quando los llamo iesu christo que desampararō a su padre z todo lo que tenia por le seguir. E a questo puede hazer qualquier hijo del que tiene cumplida edad avnque su padre se lo cōtradiga. porque mayor obligacion tenemos a dios que a los padres carnales. Onde como iesu christo llamasse a vno para que le siguiesse: y el otro le respondió. Domine permittite mihi primum ire z sepelire patrem meum. Luce ix. z Mathei. viij. Señor da me lugar q̄ vaya primero y entierre mi padre. Respondióle el señor diziendo. Sine vt mortui sepeliant mortuos suos. dexa a los muertos que entierren sus muertos. onde deuenos entender que el padre de aquel avn no era muerto: mas era en tal edad q̄ se esperaba presto morir z por tanto queria el hijo estar con el hasta que falleciesse z despues seguir a iesu christo. mas porq̄ como dize sant juan grifostomo auia otros que en aquellas cosas podian entender: por tanto dixo iesu christo que dexasse a los otros aquello que queria el hazer. E si alguno fuesse ya religioso z viesse a su padre puesto en grande necesidad: no deue por esso dexar el claustrero como es obligado por socorrer ala necesidad de su padre. ca por la mortificacion que hizo al mundo es escusado dela culpa así como si corporalmente muriera z no peca ni haze cōtra el mādamiēto de dios por estar en su monesterio sola obediencia d' su perlado salvo si fuesse tan grande la necesidad q̄ se temiesse peligro de muerte que entonce podria salir avnque su perlado se lo cōtradixesse mas en otra manera deue en quanto pudiere guardado su obediencia p̄cu-

rar por si o por otros de socorrer a su padre segun que mejor podria.

**Capitulo. lxxxvj. si conuene passar de vna religion a otra.**

**D**os religiosos bien pueden passar de vna religion menor estrecha: a otra mas estrecha segun aquello del decreto que dize. Virgines sacre. Si pro lu cro anime sue propter districtiozem vitaz ad aliud monasterium pergere disposuerint: ubiqz manere decreuerint. sancta synodus cõcedit. xx. questione quarta. Las virgines sagradas si por el bien de su anima dispusierẽ de yr a otro monesterio por vida mas estrecha z determinaren de permanecer allã: la sancta synodo se lo concede. E aquesto mesmo es de los religiosos empero no es todas vezes bueno passar de vna religion a otra. Lo vno porque muchas vezes se escandalizan los que q dan. E lo otro porque mejor puede cada vno aprouechar en la religion que ya tiene vsada z conocida: que en otra ninguna ceteris paribus como en las colaciones de los padres dize el abad nestorio. A cada vno es prouechoso que segund el proposito que eligio: con grande estudio z diligencia se trabaje por venir ala perfection dela obra que començo. y en ninguna manera se aparte dela profission que vna vez tomo / porque es imposible vn mesmo obre ser juntamẽte guarido de todas las virtudes. Las quales si algũo juntamẽte las quisiere atentar: serle ha necessario de caer en esto: q queriendo las todas seguir / ninguna enteramente pueda alcanzar. Puede empero ser loable passar de vna religion a otra: por vna de tres causas. Primeramente por zelo de mas perfecta religion. cuya excelencia como ya es dicho no se acata segun la estrechez sola. mas principalmente segund aquello aque es ordenada

la tal religion. E segundariamente segun la discrecion de las obseruancias proporcionadas al deuido fin. Lo segundo. quando la religion declina dela perfection ansí como si en alguna religion mas estrecha comiençan los religiosos a biuir mas remissamente que en otra non tan estrecha. que entonce bueno es passar a otra religio: aunque sea menor si se guarda mejor la perfection. Onde en las colaciones de los padres dize de si mesmo el abad juan. que dela vida solitaria en que fuera perfecto: passo ala menor que es de los acompañados. porque la vida heremitica començara a declinar z guardar se remissamente. Lo tercero porque deue passar a otra religion es por enfermedad: o flaqueza: quando por ella no puede alguno guardar los estatutos dela religion. mas estrecha. z puede guardar los de otra mas larga. Empero es diferencia entre estos tres casos. porque en el primero deue demandar licencia por humildad. la qual licencia no le puede ser negada tanto que consiste ser la otra mas estrecha. ca si desto se dudasse probablemente. deue requerir el iuzio del superior como se scriue extra de regu. z trans. ad reli. capitulo licet. E tan bien en el segundo caso se deue requerir el iuzio del superior. mas en el tercero es necessaria dispensacion.

**Capitulo. lxxxvij. si es bueno induzir a otros ala religion.**

**D**ize santiasgo en el vltimo de su canonica. Qui conuerti secerit peccatozem ab errore vite sue: saluabit animam eius a morte: z operit multitudinem peccatorum. El que biziere conuertir al pecador de su error saluara su anima dela muerte z cobrira la muchedumbre de los sus peccados. Onde como la religion sea ordenada para suyr los peccados: z seguir las virtudes: induzir a otros ala religion / es

cosa buena z meritoria ca es aconsejar al proximo z induzirle a mayor bien. como dize Daniel que los que enseñan a muchos ala justicia. seran como estrellas en las eternidades perpetuas. xij. capitulo. Aquesto tratamiento era significado en el exodo. onde dize. Cortina cortinam trahat. xxv. capitulo. La cortina traya la cortina. Empero cerca deste induzimiento puede de auer desorden en tres maneras. Primeramente si es alguno por violencia costringido ala religio. lo qual se prohibe en el decreto. xx. q. iij. Lo segundo si vno trabe a otro ala religion: por simonia. como ene asaber cõ algunas dadiuas. Lo qual ansí mesmo se prohibe. xx. q. ij. ca. quã pio Empero aunque vno administrasse las cosas necessarias a algun pobre que estoviese en el siglo criandolo para la religio: o si le diese algunos dones sin patio alguno por que offiesse familiaridad z se afficionasse ala religion: no seria simonia. Lo tercero seria malo. Malgano atrae a otro engañosamente con mentiras y engaños ca se ofrece muchas vezes peligro al que ansí es atraido que fallando se engañado: puede tornar atras. E de tal manera lo postrimero de aquel ombre seria peor q lo primero. Mas como dize sant benito en su regla. a los que vienen ala religion non les deue ser dada facilmente la entrada: mas prouar: primero si es de dios aquel spiritu. E aquesto mesmo enseña castiano en el quarto libro de las instituciones de los cenobios. E por tanto siempre se deue dar vn año de probacion a los que vienen ala religion porque en aquel tiempo pueda experimentar las dificultades de llaz no puedan despues dezir que fueron engañados. E aunque vno fuesse obligado por voto o juramento a vna religion menor puede licitamente ser induzido a passar a otra mayor: no sea auiendo alguna cosa special que lo impida ansí como enfermedad: o se esperasse que el semejante aprouecharia mas en la menor que en

la mayor. mas si vno fuesse por voto o juramento obligado ala mayor no podria licitamente ser induzido a otra menor salvo por alguna especial causa euidente z con dispensacion del superior.

**Capitulo. lxxxviii. si los que ban de entrar en religion deuen primero auer sobre ello gran deliberacion z tomar consejo con muchos.**

**A**lgunos podria dudar si los que ban de entrar en religion deuen primero auer sobre ello gran deliberacion z tomar consejo con muchos. porque si en las cosas que no son tan principales se deue hazer segun aquello de los prouerbios que dize. Causam tuam tracta cum amico tuo. xxv. capitulo. Tracta tu causa con tu amigo: quanto mas se deua esto hazer en causa tan principal como es la mudanca del estado del hombre que ha de ser perpetuo z non para tornar atras. mayormente como diga sant juan. Nolite credere omni spiritui: sed probate spiritus si ex deo sint. prima Jo. iij. No querais creer a todo spiritu. mas prouad los spiritus si son de dios ca es muy claro auer tomado atras muchos de los que entraron en religion. E parece que si fueran lleuados por spiritu de dios: no retrocediera como dize en los actos de los apóstolos. Si est hoc consilium ex deo non poteritis dissoluere illud. act. v. Si este consejo es de dios: no lo podreis delatar. E ansí parece q se deua sobre semejante cosa auer gran deliberacion. Empero el contrario parece por la vocacion de sant pedro z sant andres que ansí como fueron llamados: luego sin mas tardança siguieron a jesu christo desamparando todo lo que tenían. Mat. xij. onde dize sant grifostomo. Talem obediencia christus querit a nobis vt neqz instanti tempore remurmuremur. Tal obediencia quiere de nos ihu christo / que avn en vn

instante de tiempo: no remurmuremos. **E** por esto como dize santo tomas. En lo que se requiere gran deliberacion e consejo de muchos: es en las cosas dudosas: mas no en las ciertas e determinadas: anssi como es la religion cuyo ingreso quien dudasse no ser bueno quanto anssi mesmo e mejor que el siglo derogaria a ihu xpo que dio este consejo. onde dize sant augu. li. de verbis dñi. Vocat te oriens e tu attendis ad occidentem. Namate el oriente. conuiene a saber ihu xpo: e tu acatas al occidente conuiene a saber al hombre mortal. **Q**ues tan poco se deue tener el ingreso dela religion por consideracion delas flacas fuerças del que entra en ella porq los que entran en la religion: no entrã confiando en su propia virtud / mas confiando en el auxilio diuino segun aquello de ysayas que dize. Qui sperant in dño mutabunt fortitudinem / assument pennas sicut aqle current e non laborabunt: ambulabunt e nõ deficient. ca. xl. Los que esperã en el señõ mudaran su fortaleza: tomaran plumas como de aguilã correrã e no trabajaran: andaran e no desfallecerã. **E** mayormente que por esto es dado vn año de probacion a los que entran en la religion / por q en todo aq̃ tiempo conoscan e esperimẽten sus fuerças con las dificultades e estrechez de la religiõ. lo qual es mas cierto e mas verdadero que otro consejo ninguno. **E** aunque despues que vno entrado por esperimẽtar la tal religion dentro del año dela probacion no se treua poder llevar el trabajo della e se salga: no se dira por esto tomar atras. saluo quando deya el hombre aquello aque se obligo anssi como seria despues dela professiõ. **E** por tanto mas es de loar el que con desseo de seruir a dios: quiso prouar sus fuerças aunque no permanezca / que el que nada e aquello quiso atentar. no sea quando la tal entrada o salida fuesse con algun mouimiento liuiano e no con zelo de vida mejor. **E**mpero si quisie algun special impe-

dimẽto / anssi como de enfermedad corporal: o alguna obligaciõ de deudas o q̃rriendo saber en qual religion le seria mejor en trar en esto tal bien se deue demandar consejo a tales personas que entiendã que le podran aprouechar: e no impedir lo mejor. porque como dize el apõstol. Caro cõ cupiscit aduersus sp̃m. ad galatas. v. la carne codicia cõtra el sp̃. e anssi muchas vezes los parientes e amigos carnales estoruan el prouecho sp̃ual segun aquello que dize. Inimici hominis domestici eius. Mathei. vij. Los enemigos del hombre los de su mesma casa. **O**nde quando en las tales cosas que claramente son buenas quiere alguno tomar dilacion e auer consejo con los semejantes: es tomar el arado e tornar atras. de los quales dixo el señõ que no eran dignos del reyno de los cielos. **E** por tanto cerca de lo que primero diximos de sant iuan. q̃ prouocamos los sp̃s si son de dios. aquesto no pertenece a los que van ala religion: saluo a los q̃ estã en ella para saber con que proposito va el que en ella quiere entrar. que los que van no pueden tener duda de su mesmo proposito que tal es. ni se sigue que no pueda ser de dios el proposito e qualquiera que toma atras. **E**a todo lo q̃ es e dios no es incorruptible. q̃ en otra manera las criaturas corruptibles no serã de dios como dizen los manicheos. ni se sigue tã poco q̃ el q̃ tiene la grã no la pueda pder q̃ seria heretico afirmar lo. **E** por esto aq̃llo que diximos de los actos: deue se entender. q̃ el edificio de dios el qual baze las cosas mudables e corruptibles: es dissolubile quanto anssi mesmo segun aq̃llo de ysayas q̃ dize. Cõsiliũ meũ stabit e ois volũtas mea fiet. xlvj. ca. El mi consejo estara e la mi voluntad se bara. **E** anssi parece como quando alguno con desseo de mejor vida propone de yr ala religion: no lo deue dilatar ni auer sobre ello gran deliberacion. saluo como dicho es.

**A**caba la segunda parte delas gracias gratis dadas. **E** comiença la tercera de como se deue ordenar el hombre para el edificio delas virtudes e alcanzar la perfeccion.

**Capitulo primero e como la humildad es fundamẽto del edificio espiritual.**



**H**allamos en la doctrina de Jhesu christo que sobre todas las virtudes nos encomienda la humildad como dize sant augustin en el libro dela verdadera religiõ. *Tota vita xpi in terris per hostem quem suscipere dignatus est: disciplina mortis fuit. precipue humilitatem suã imitandã pposuit dicẽs. dicite a me quia mitis sum e humilis corde.* Toda la vida de ihu xpo en las tierras por el hombre que touo por bien de tomar: fue disciplina de virtudes: mayormente que sigamos la humildad propuso diziendo. apõde de mi que so manso e humilde de coraçõ e en el li. de virginidad dize. q̃ la humildad es quasi toda la disciplina xpiana. **E** sant gregorio en el pastoral dize que la humildad de dios es fallada argumẽto de nra redencion. **E** por tanto entre todas las otras virtudes es mucho necessaria. porq dispone al hombre pa se llegar a dios en q̃nto aparta la soberuia q̃ es impedimẽto e la diuina grã. **E** por ende q̃rriendo el señõ quitar este impedimẽto. nos encomienda tãto esta virtud. prouocando nos a ella por el premio de los omides / e la pena de los sobornos diziendo. Qui se humiliat exaltabit e qui se exaltat humiliabit. Luce. xliij. El que se humilla sera ensalçado e el que se ensalça sera humillado. **E** anssi en to

da su doctrina siempre nos dio exẽplo de humildad no porq la humildad sea mayor que todas las otras virtudes. ca las virtudes theologales que son fe: esperãça e caridad mayores son q̃ las virtudes morales. **E** de las virtudes morales. la prudencia que acata las a otras virtudes e assigna en ellas medio es mayor que todas las otras. **E** la justicia que pone recta orden al hombre / es mayor que la humildad q̃ le baze ser biẽ subdito ala tal orden: mas esta excelencia que dize de la humildad: es porq la humildad: es vna disposiciõ para la grã en quãto alança la soberuia ala qual resiste dios segun aq̃llo q̃ dize sant iago. *Deus superbis resistit humilibus aut dat grã. ca. iij.* dios resiste a los soberbios e da grã a los humildes. **E** en el sereno de los filosofos dize el philosopho q̃ la humildad es disposiciõ del perfecto. **E** por tãto es necessario q̃ sea primera eia adquisiciõ delas otras virtudes. por lo qual es comparada al fundamẽto. **E** las otras virtudes al edificio como dize sant augustin. libro de verbis dñi. *Cogitas magnã fabricã: construere celsitudinis. Cogita prius de fundamento humilitatis. piensas edificar grande fabrica e muy alta piensa primero del fundamento dela humildad.* **E**sto es porque anssi como el fundamẽto es necesario primero para el edificio anssi la humildad para las otras virtudes. **E** anssi como el edificio material quãto mas alto ha de subir. tãto mayor e mas fondo cimiento quiere. Anssi el edificio sp̃ual quiere fundamẽto de humildad tanto mayor e mas fondo quãto mas el tal edificio ha de subir. **E** por tanto es necesario al q̃ desea bazer edificio de virtudes: q̃ primeramente baze en si mesmo fondo e fuerte fundamẽto e humildad. **O**nde anssi como del grã fundamẽto se toma argumẽto e grãde edificio. Anssi dela grande humildad se conoce auer grãde edificio delas otras virtudes. aunque la humildad no sea mayor q̃ las otras virtudes. porq lo q̃ es primero por generacion no es simpliciter mayor. mas porq



las virtudes son conexas mayormente las infusas que son conexas en gra y caridad por tanto quanto crece vna virtud en vn mesmo hombre: tanto crece otra proporcionalmente. Ansi como los dedos de las manos crecen y igualmente aunque ellos no sean yguales. E por tanto el que touiere mayor humildad hablando dela verdadera humildad. Por consiguiente se tema las otras virtudes mayores. E ansi el mas omilde sera mayor en merito y gracia. no por la humildad solamente: mas por las otras virtudes a ella conexas. E por esto ante todas cosas tractaremos aqui della. E de aqueste fundamento se loa nuestra señora diciendo. Quia respexit humilitatem ancille sue ecce enis ex hoc beatā me dicent omnes generationes. Porque acato el señor la humildad dela su tierra por esso me diran bienaventurada todas las generationes. Esto es porque ansi como ouo ella gran fundamento de humildad. ansi ouo grande edificio de virtudes. por onde dize adelante. Quia fecit mihi magna qui potens est et sanctū nomē eius. Porq̄ hizo a mi grandes cosas el que es poderoso. et sancto el su nombre. E pudo bien dezir esto nuestra señora sin detrimento dela humildad por quanto hablo alli por espíritu profetico ansi como dixo dauid. Super senes intellexi quia mandata tua quesui. yo entendí mas que los ante passados porque busque los tus mandamientos.

**Capitulo .ij. que cosa es humildad y quantas maneras son de humildad.**

**H**umildad es virtud moral que refrena el desordenado apetito del hombre para que el corazón no se levante en soberbia como dize sant Bernarđo q̄ la humildad es vna virtud por la qual el

hombre se baze assi mesmo vil. E sant augustin en el libro de penitencia dize Que omilde es. el que quiere mas ser menospreciado en la casa del señor. Que noziar en los palacios de los peccadores. E sant Ysidro dize en el libro de las etimologias que omilde es quasi humillado ala tierra. Conuiene a saber. llegado a cosas bajas y menospreciadas. lo qual puede ser en dos maneras. o por costreñimiento de otro. o por su mesma voluntad. por costreñimiento de otro es quando vno contra su voluntad es humillado de otro: y humildad no es virtud mas pena. dela qual se escriue en los psalmos diciendo. Humiliauerunt in cōpedibus pedes eius ferrum pertransiit animam eius. Humillaron en prisiones los sus pies traspasó el fierro la su anima. Por su mesma voluntad puede ser en tres maneras. La primera fingida quando por señales exteriores se demuestra por defuera la humildad que no es dentro del corazón: y tal es la humildad de los ypocondriacos de los quales dize el ecclesiastico. Est qui humiliat se: interiora eius plena sunt dolo. capitulo .xij. Son algunos que falsamente se omillan. y las sus entrañas llenas son de engaño. E de aquestos tales dize en otra parte. Si humiliatus vadat curuis: abice animum tuum et custodite ab illo. xij. ca. Si el humillado fuere como encubre tu corazón y guardate de esto es porque se pelleja de oveja / trae corazón de lobo. de los quales dixo iesu christo. Attendite a falsis prophetis qui veniunt ad vos in vestimentis ouium intrinsecus autem sunt lupi rapaces. Mathei. vij. guardaos de los falsos profetas que vienen a vos en vestiduras de ovejas / y dentro son los boses robadores: ca traen semejança de mansedumbre y humildad y dentro son llenos de maldad. La segunda manera es quando con locura y poco entendimiento no conociendo el hombre su honra y dignidad que es fecho ala imagen seme-

jança de dios con intellecto y anima racional. se compara alas bestias y se baze se mejable a ellas sometiendose a peccados y vilezas. segund aquello de los salmos q̄ dize. Homo cum in honore esset non intellexit comparatus est. iumentis insipientibus et similis factus est illis. Como el hombre fuesse puesto en honra no lo conoció. es comparado alas bestias y fecho se mejable a ellas. La tercera manera es verdadera y buena dela qual entendemos a qui tractar que es quando conociendo el hombre sus defectos se humilla y abaja estimandose por vil segun aquello que dixo abraam. Loquar ad dominum mens cum sim puluis et cinis. Genesis. xvij. Hablar al mi señor como yo sea polvo y ceniza. E tal humildad es la que el señor nos encomienda diziendo. Discite a me quia mitis sum et humilis corde. Mathei. xij. Aprended de mi que so manso y humilde de corazón ca la verdadera humildad dentro del corazón deue ser cimētada ansi como el fundamento del edificio debaxo de la tierra.

**Capitulo .iij. de los grados dela humildad.**

**D**os grados dela humildad segun se ponen en la regla de sant benito son doze. El primero es que muestre el hombre omildad en el corazón y en el cuerpo o millados los ojos en tierra. El segundo que fable poco y razonable: mansamente y no en alta voz. El tercero que no sea puto y liviano en reyr. El quarto que calle fasta que sea preguntado. El quinto que tenga y guarde lo que tiene la comun regla del monesterio. El sexto que se crea y pronuncie por mas vil de todos. El seteno que se conozca ser indigno y desaprovechado para toda buena cosa. El octavo q̄ confiesse y conozca sus culpas. El noueno que por la obediencia aya paciencia en las cosas duras y asperas. El dezeno q̄ con toda obediencia se someta al mayor.

El onzeno q̄ no le plega o cumplir su propia voluntad. El dozeno q̄ tema a dios: y se acuerde siempre de sus mandamientos. El an selmo libro de similitudinibus pone siete grados de humildad. El primero es q̄ se conozca el óbre ser de menosprecio y poco valor. El .ij. q̄ se duela dello. El .iij. q̄ se pñicie por tal. El .iiii. q̄ gera q̄ aq̄ llo se crea. El .v. q̄ sufra en paciencia q̄ así se diga del. El .vi. q̄ sufra ser tratado menospreciadamente. El .vij. q̄ ansi lo gera. estos siete grados se encierran en el sexto y seteno grados de sant benito. La glosa q̄ es sobre el tercero de sant matheos dize q̄ la pñeta humildad tiene tres grados. El primero es someterse al mayor y no se enfalçar al yqual. y este grado es suficiente. El segundo es someterse al yqual y no se enfalçar al menor. y este es a bñdāte. El tercero es someterse al menor y en este es toda justicia. estos tres grados no se tomā segun la natura dela humildad. mas por cōpaciō a los grados de los óbres q̄ son o mayores o yguales o menores.

**Capitulo .iiij. de que cosas se causa humildad en el hombre.**

**D**os cosas son principales por donde viene el óbre ala virtud dela humildad. Primeramente por el don dela gra diuina. y quanto a esto las cosas interiores preceden exteriores mostrādo se por señales defuera. lo segundo es por bñano studio y doctrina. por onde q̄ta el óbre las cosas exteriores y despues viene a desfraygar las cosas interiores mas pa venir el óbre ala tal humildad es ayudado por cōsideraciō y cōdiciō de tres cosas. primeramente por el cōdiciō dela excelēcia de dios. lo segundo del cōdiciō de si mesmo. lo tercero dela eminencia del primo. dello primero y segundo dize sant augustin. Que la humildad es vna inclinacion voluntaria del aia: q̄ procede del acatamiento de su propia cōdicion y de su fazedor. ca del conocimiento de la excellencia de dios se causa q̄ el hombre le tiene en reuerencia y acatamiento. y co

noce que le es devido todo seruicio z bonra por lo qual se reprehende por las culpas que contra el ha cometido así como dezia Job. *Nunc oculus meus videt te idcirco me reprehendo: z ago penitentia. vlti. ca.* Agora te ve el mio ojo z por esso me reprehendo z fago pnia. dlo segun do q es el conocimiento de si mesmo se causa q conoce el ombre sus propios defectos z vileza por do se humillar somete ala voluntad diuina como dize sant augustin en persona de dios. *O homo si videres te. z displiceres tibi z placeres mihi. quia vero non te videns placuisti tibi displicebis mihi z tibi. mihi cum iudicaberis / tibi cum ardebis.* O ombre si te vieses desplaceras a ti e a plazieras a mi. mas porq no te viendo a ti aplaziste: desplaceras a mi z a ti. a mi qndo te juzgare za ti qndo ardiere dlo tercero q es dela eminencia del proximo. dize sant gregorio. *Non quibus ia superiores: sed quibus adhuc estis inferiores aspiciat.* Acata: no aquellos de que soys superiores: mas aquellos de que soys inferiores. *E pone luego la razon diziendo. Quia sicut incentiuus elationis est respectu deterioris: ita cautela humilitatis est consideratio melioris.* porque así como es incentiuus causa de elacion respecto del peor: así es cautela de humildad. la consideracion del mejor. *A questo parece por exemplo. Luce. xvij. el fariseo y el publicano que subiero a orar al templo. que acatado el fariseo las culpas de los otros z mayormente las del publicano que via presente. se eleno en soberuia juzgandose por muy justo. z al otro por muy pecador: por lo qual fue su oracion fecha en pecado z salio de alli condenado. lo q hizo por el contrario el publicano: que considerando sus ppias culpas z las buenas obras de los otros: fue prouocado a tanta humildad: que no osaua alçar los ojos al cielo: diziendo se peccador sobre todos los hombres del mundo. por onde fue de alli justificado. E así valio mas publicano omil*

de que fariseo soberuio. porque la humildad del vno le hizo de peccador: justo. E la soberuia del otro le hizo de justo peccador. *Por esso dezia Job. Si iustificare me volueris meum condénabit me. circa. Si me qsiere iustificare la mi boca me condenara. onde dize sant juá grufostomo Germinas bigas mihi accómodas. alteram quippe superbie z iusticie: alteram vero peccati z humilitatis z videbis peccatum peruertens iusticiam. non propriis sz humilitatis vincere viribus. aliud vero peruidebis deuictum. non fragilitate iusticie. sed mole z tumore superbie.* *Don me dos pares de yunctas. vna de soberuia z justicia. E otra de pecado z humildad z veras como peruerter z vence el pecado a la justicia. no por sus propias fuerças: mas dela humildad. y el otro par veras vencido no por flaqueza dela justicia mas por pesadumbre z hinchazon dela soberuia. E así el verdadero omilde en todo se deue menospreciar z tener por vil para que de dios sea preciado como dize sant Gregorio en los morales. Tanto fit vilior deo: quanto preciosior sibi z tanto fit preciosior deo: quanto vilior sibi propter eum. xvij. ca.* Tanto el hombre es hecho vil a dios qnto así mesmo precioso: z tanto es precioso a dios qn por el se haze vil a si mesmo: por tanto siempre deue el verdadero omilde asconder sus propios bienes de delante de sus ojos como allí dize sant Gregorio. *Qui vult esse perfecte humilis necesse est vt bona sua a propriis oculis abscondat.* El que quiere ser perfecto omilde necesario es que sus bienes asconda de sus propios ojos. *La en todo se deue tener por inutil z desaprouechado: segun aquello que dize el señor. Cum feceritis omnia que precepta sunt vobis: dicite serui inuiles sumus: quod debuimus facere fecimus. Luce. xvij.* Quando hizierdes todo lo que vos es mandado dezid seruos somos sin prouecho. bezimos lo que deuimos. E así no se deue ni gñio

de loar por esso: mas antes se deue pronunciar por vil z desaprouechado con gana que así se crea. que muchas vezes acaece que dizen algunos de si cosas viles z b menosprecio a fin que por aquello los tengan por mas humildes z mejores cuya señal es que si otro alguno dize de ellos alguna cosa semejante luego les pelearban yra contra el. *E por esso dize sant Gregorio. Qualis vnusquisqz apud se lateat. illata contumelia probat. Qual es cada vno en si mesmo: el denuestro recibiendo lo prouea ca el verdadero omilde todo lo recibe en paciencia. E avn le plazze de ser así tratado menospreciadamente. E tan bien se omilla a aquellos de quien recibe injurias como a los otros de que es onrado como dize sant gregorio en el registro. Non grande est bis nos esse humiles a quibus honozificamur quia z hoc seculares quilibet faciunt: sed illis maxime humiles esse debemus a quibus aliquid patimur. No es grande cosa que seamos omildes a aquellos de quien somos honrados porque aquesto qualesquiera seglares lo hazen. mas a aquellos mayormente deuenos ser omildes: de quien padece mos algunos males. E por tanto a todos nos deuenos humillar z postponer segun aquello que dize el señor. Cum inuitatus fueris recumbe in nouissimo loco. Luce. xliij. Quando fueres conuidado assientate en el postrimer lugar. lo qual se puede dezir en tres maneras. conuiene asaber segun los estados z segun los grados z segun los lugares. segun los estados el postrimer lugar es el de los que comienzan: el medio el de los que aprouechan el supremo el de los perfectos. *Pues assientate el omilde en el postrimer lugar z mas baxo que es el estado de los que comienzan reputado se por menor que todos los otros como dezia el apostol. Ego autem suz minimus apostolorum. i. corin. rv. Yo so el menor de los apóstolos. Lo segundo que es de los grados. es el mas baxo el de los subditos y el medio el de los perlados me**

nores. y el supremo el de los perlados mayores. pues assientate en el grado postrimer que es el de los subditos no descan do presidir. mas antes obedecer segun aquello que dize. *Nisi conuersi fueritis z efficiamini sicut paruuli non intrabitis in regni celorum. Mathei. xvij.* Si non vos couertis. conuiene asaber: de desear mayorias z vos hazeys como paruulos no entrareis en el Reyno de los cielos. Lo tercero que es entre los lugares. es el mas baxo el infierno. y el medio el mundo. y el supremo el cielo. *Pues assientate en el mas baxo lugar que es el infierno por continua memoria de sus culpas segun las quales se conozea por merecedo: de aquel lugar como dize sant augustin. Descendant in infernum viuentes: ne descendant moztentes. Decendant en el infierno viuos: porque no decendant muertos.*

**Capitulo. v. de como se manifiesta la humildad del coraçon en tres cosas.**

**H** tres cosas se manifiesta la humildad del coraçon. conuiene asaber en obras: palabras z señales. En obras que no se aparte el hombre en sus obras del comun modo z beuir de los otros segun la regla z constituciones dela orden queriendo parecer mas singular que todos así como sería queriendo ayunar quando todos comen. o andar descalço onde todos andan calçados o haciendo otras qualesquier singularidades semejables. y este modo de biuir que toca ala comunidad pertenece al quinto grado de sant Benito. que es tener lo que tiene la comun regla del monasterio. Lo segundo se manifiesta la humildad del coraçon respecto de si mesmo en palabras. que es en dos maneras. Lo primero que no anteuenga el hombre al tiempo del hablar. conuiene asaber que si otro hablare o de otro no fuere pregunta

do que calle. lo qual pertenece al quarto grado de sant benito que es callar fasta q sea preguntado. Lo segundo es que non exceda el modo en el dhablar. conuiene a saber por manera de jarancia que pertenece al segundo grado de sant benito. que el hombre bable poco y razonable. con má sa voz. Lo tercero se manifiesta la humildad del coraçon por señales en dos maneras. Lo primero en refrenar la rya y las otras cosas que son señales de alegría vana. Lo segundo en reprimir el aspecto vana que es el acatamiento de los ojos que es señal de soberuia. quando se manifiesta sin reuerencia vergüença y temoz como dize sant gregorio. Superbia cum exterijs vsqz ad corpus extenditur prius per oculos iudicatur. xxxiij. moral. La soberuia quando se estende fasta lo exterior del cuerpo. primeramente se juzga por los ojos. Ansi lo dize el eclesiastico. ex visu conocitur vir: et ab oculis faciei sensatus. xij. ca. dela vista se conoce el varon. y el sesudo del mouer en el rostro. E a questo pertenece al primer grado de san benito que es mostrar siempre humildad con el coraçon y con el cuerpo omillados los ojos en tierra por que dela humildad del coraçon suele proceder tales señales q los temerosos y vergonçosos abaran siempre los ojos segun aquello de los salmos que dize. Domine non est exaltatum cor meum neqz elati sunt oculi mei. Señor no es exalçado el mi coraçon ni ensoberneçidos los mis ojos.

**Capitulo .vi. si conuiene por la humildad someter nos a todo hombre**

**E**l hombre se pueden considerar dos cosas. conuiene a saber aquello que es de dios y aquello que es del hombre. Del hombre es toda cosa que pertenece a defecto. E de dios todo lo que pertenece a perfeccion segun aquello de osee que dize. Derisitio tua israel. tantumodo in me

auxiliu tuu. xiiij. La tu perdicion israel es. conuiene a saber de ti. E la tu ayuda tan solamente de mi. la humildad /propiamete acata vna reuerencia por la qual el hombre se somete a dios. E por tanto qualger hombre segun aquello que es de si mesmo se deve someter a qualquier proximo quanto alo que es de dios en el proximo. porque a dios no solamente le deuemos honrrar en si mesmo mas tan bién en qualquier otro deuemos honrrar lo que es suyo no empo cō aquella reuerencia y acata miéto que a el mesmo. E por táto con mucha humildad nos deuemos someter por su amor a todos nros proximos ansi como dize sant pedro. Subiecti estote omni humane creature ppter deū. ca. ij. Sometros a toda huana criatura por amor d dios. Empo no se requiere para la humildad que lo q de dios tiene vno en si mesmo: someta alo q de dios tiene otro q lgera porq el que participa de los dones de dios: conoce que los tiene como dezia el apostol. Ut sciamus q a deo donata sūt nobis j. cor. ij. Porq sepamos lo que de dios nos es dado. E por esso sin per iuzio de la huildad puede vno proferir los dones q de dios ha recibido. A los dones q en otro parecen recibidos segun lo q el mesmo apostol dize. Alijs generationib? nō est agnitum filijs hominū sicut nunc reuelatū est sanctis apostolis eius. ad ephes. ij. En las otras generaciones no es conocido a los hijos d los hombres ansi como agora es reuelado a sus santos apostolos empero ansi deve el óbre conocerse los dones q por ellos no se tenga por de mayor merecimiento. mas antes por de mayor obligacion segun lo que scriue sant gregorio en vna omel. diziédo. Cū eni augentur dona: rationes etiam crescunt donorum. quanto mas crescen los dones: tanto mas crescen las razones d los. Esto es porque quanto vno recibe de otro mayores beneficios tanto le es mas obligado. como adelante dize. Tanto ergo est se humilior: atqz ad seruendum deo pm

ptior debet ex munere: quanto obligatio rem se esse conspicit in reddenda ratione. Pues tanto deve ser mas omilde y mas prompto para seruir a dios por la merced de los dones quanto por ellos se falta mas obligado: a dar cuenta y razon. E por semejante no se requiere ala humildad q lo que tiene vno de si mesmo: someta alo que es de otro. La en otra manera seria necesario que cada vno se reputasse por el mayor peccador de todos. como diga el apostol sin per iuzio dela humildad. Nos natura iudet et nō ex gentibus peccatores. ad Galatas. Segundo nos iudicamos de natura y no de los gentiles peccadores. Puede empero reputar el hombre en el proximo algund bien que el no tenga en si mesmo: o en si mesmo algund mal que no aya en el proximo por do sin falsedad alguna se puede vno tener: y pronunciar por mas vil que todos segun los defectos ocultos que en si mesmo conoce. E los dones de dios que en otro pueden ser ocultos. onde sobre aquello que dize. Superiores sibi inuicem arbitantes. ad philip. ij. dize la glosa. Non hoc ita debemus estimare: vt nos estimare fingamus. sed vere estimemus posse esse aliquid occultum in alio quo nobis superior sit. etiam si bonum nostrum quo illo videtur superiores esse: non sit occultum. No deuemos ansi pensar a questo para que lo fingamos pensar. mas verdadera mente lo pensemos que puede ser en otro alguna cosa encubierta segun la qual sea mejor que nos otros. aunque el nuestro bien por el qual parecemos mejores que el: sea manifiesto. Ansi mesmo sant Augustin en el libro de virginitate dize. Estimare aliquos in occulto superiores quibus estis in manifesto meliores. Véase que sean algunos en lo occulto superiores: de los quales en lo publico sois mejores. E desta manera puede vno por semejante sin falsedad alguna tener se y pronunciar se por indigno y inutil para toda

cosa buena. Conuiene a saber. segun sus propias fuerças. Refiriendo a dios toda su suficiencia como dize el apostol. nō q sufficētes simus aliquid cogitare a nobis quasi ex nobis: sed sufficiencia nostra ex deo est. ij. corinthiorum. iij. No porq seamos suficientes de pensar alguna buena cosa de nos otros ansi como d nos mesmos: mas toda nuestra suficiencia es de dios. E ansi por qualquier peccado que veamos en el proximo /no nos deuemos tener por mejores y por mas sanctos. por el bien que en el puede estar oculto y escondido a nos. E porque en nos puede estar otro mayor peccado o semejable. como dize beda en vna omelia. Acaece muchas vezes que los que juzgā a otro por omicida publico y peccador: no conocen en si el mayor mal de odio y malquerencia que en sus coraçoens reyna y fariā cosas peores si pudiesen y los que acusan a otros de luxuria non sienten en si la pestilencia mortal dela soberuia que en si tienē dela vanagloria de su castidad y los que reprehenden a otros de auarientos non conocen la pongosia dela inuidia y codicia que tienen en mayor exceso. Pues qual es el remedio en semejables defectos o que es lo que nos conuiene. saluo que como vieremos a otro peccar: luego con humildad nos inclinemos a pésar de quā poco valor somos. flacos y deleznales. si la diuina piedad no nos sustentasse.

**Capitulo .xv. dela declaraciō de los tres vltimos grados dela humildad segun la diversidad de los estados de los hombres.**



As cosas suso dichas son declaradas segun los grados de sant Benito y de sant anselmo. que son segun la natura dela mesma humildad. mas quāto

ala comparacion de los grados de los hombres segun que son: o mayores: o yguales o menores. deuese auer otra consideracion. segund aquello que sant Augustin escribe en el libro de virginidad diciendo. Mensura humilitatis cuius est periculosa superbia que amplius amplioribus insidiatur. La medida de la humildad a cada vno es dada de la medida de su grandeza al qual es peligrosa la soberuia que mas a mayores cosas acata. Por donde parece que lo que podra ser soberuia a vno de menor estado: podra ser humildad a otro mayor. porque aquella mesma cosa excedera al grado del vno y defallecera del grado del otro. Onde quando quicra que el hombre dessea cosa que excede a su estado: es soberuia. E quando dessea menos de lo que requiere su estado: es humildad. E assi vno que es constituydo en grande estado y dignidad: puede hazer alguna cosa perteneciente a su estado: sin detrimento de la humildad. que si la fiziesse otro inferior seria soberuia. E a questo mesmo se entiende de aquellos a quien es encomendado algun cargo de regimiento. gouernacion o perlasia. que aunque ellos quanto assi mesmos sean de estado inferior: pueden sin detrimento de la humildad. mandar y hazer las cosas que a su cargo pertenecen: con la templanca que conuiene y apartando el coracon de toda elacion como dize sant Augustin en la regla. Timore coras deo prelati substractus sit pedibus vestris. por temor de late dios el perlado sea humillado a vuestrós pies. mas por que muchas vezes por la grande bñidad. es el perlado: de los malos subditos menospreciado y tenido en poco. assi que viene en detrimento de la gouernacion: o cargo que tiene. es menester que alas vezes la encubra. mostrando de fuera tanto rigor quanto conuiene para ser obedecido. No por el menosprecio de su persona mesma saluo por la confer-

uacion de la autoridad de su regimiento. assi como dize sant Augustin en la regla. Nec dum nimium seruat humilitas. regendi frangatur auctoritas. Por que guardando mucha humildad: no se quebrante la autoridad de regir. y asy quando la humildad no fuesse en detrimento del tal regimiento saluo quanto a la mesma persona queriendo se humillar a otros inferiores: de gran perfeccion es segund aquello del ecclesiastico que dize. Quanto magis es humilia te in omnibus. y coram deo inuenies gratiam. capitulo tercio. Quanto fueris maior tanto mas te omilla en todas las cosas y fallaras gracia delante de dios.

### Capitulo. viij. de como se deue refrenar la lengua.

**N**inguno piense que es humilde quando la lengua non refrena que como el freno de la lengua sea la humildad la lengua desenfrenada: coracon soberbio demuestra. E por tanto assi como la humildad es primera entre las virtudes: assi por consiguiente el refrenar de la lengua assi como dize vn sabio. Virtutem primam puto esse compescere linguam. proximus illi deo est qui scit ratione tacere. Yo pienso que sea la primer virtud refrenar la lengua. E aquel es muy cercano a dios que sabe callar por razon. E aunque aquesto conuenga a todos: mucho mas a los religiosos. porque como dize en los Proverbios. In multiloquio non deerit peccatum. capitulo decimo. En el mucho hablar non fallera peccado. Assi mesmo el ecclesiastico dize. Qui multis vtitur verbis: ledet animam suam. xx. capitulo. El que mucho habla danara a su aia. conuiene asy yo hablado algo danoso o al menos ocioso. lo qual

se dara cuenta el dia del iuzio segun lo dize el señor. Dico vobis quoniam omne verbum ociosum quod locuti fuerint homines reddent rationem de eo in die iudicij. Mathei. xij. yo vos digo que de toda palabra ociosa que hablare los hombres daran della razon el dia del iuzio. pues si daremos cuenta de las palabras ociosas que son las que ni danan ni aprouechan que sera de las que danan: siguese que mucho mas seran demandadas. onde ayndá la palabra ociosa sea culpa lieue no se due tener en poco porque quando se vsan difponen a mayor peccado y muchedumbre de culpas lieues agrauan mucho al aia. muy liuiana es vna pluma: mas muchedumbre dellas atormentarian la ceruiz del que las llenasse assi como faria vna gran de piedra. pequena es vna gota de agua mas muchedumbre dellas hazen crecer los rios y derribar los edificios. E por tanto es muy prouechoso refrenar la lengua. por que del mucho hablar no suya el anima de culpa segun aquello que dize. Nas qd non habuerit operculum nec ligaturam super imundum erit. Numeri. xix. El vaso que no touiere coberto: porqima ni fuere atado suyo sera. por guardar esta limpieza dezia dauid. Done domine custodiá ori meo: y hostius circumstancie labijs meis. Don señor guarda ala mi boca. y puerta al cerco de los mis labios.

### Capitulo. ix. de como se siguen muchos daños de no refrenar la lengua.

**M**uchos daños se siguen de no refrenar la lengua. El primero es en la aia por que como ya es dicho. del mucho hablar no suya el aia de macula. assi como el rio quando crece que cose orruras y suziedades. de aquesto dize Job. Vir & hostius non iustificabitur. xi. ca. El varon parlero no sera justificado. El segundo da-

ño es que acrecienta el peccado toda vna mas quando no se refrena la lengua desenfrenada ca no permanece en vn ser mas siempre se alarga a peores cosas como dize sant Gregorio. Isti sunt casus culpe crescentis vt lingua cum non restringitur nequaquam vbi cecidit iacet. sed semper ad deteriora descendit. Estas son las caidas de la culpa que crece: que quando la lengua no es refrenada. no yaze donde cayo: mas siempre a peores cosas deciendo. El tercero daño es en el cuerpo. assi como fue del que denunció a Dauid la muerte de Saul y de Jonatas su hijo. que le mandó matar dauid diciendo. Sanguis tuus super caput tuum. os enim tuum locutum est aduersum te. ij. regum. j. La sangre sera sobre tu cabeza que tu boca hablo contra ti. Por esto dize en los proverbios. Qui inconsideratus est ad loquendum sentiet mala. xij. capitulo. El que no considera lo que habla: sentira males. conuiene a saber el que no mira las deuidas circunstancias que son cinco segun sant Gregorio. La causa. la persona: el tiempo: el modo: y el fruto: sentira males en el anima y en el cuerpo. por onde dize en los proverbios. Qui custodit os suum: custodit animam suam. xij. capitulo. El que guarda su boca: guarda su anima. porque como adelante dize. Adors y vita in manibus lingue. xvij. capitulo. La muerte y la vida son en las manos de la lengua. Por esto dize el ecclesiastico. Ante quam loquaris discere quid y qualiter loqui debeas. xvij. capitulo. Ante que hables piensa que y como deuas hablar. El quarto daño es en la fama ca el que mucho habla es tenido por hombre liuiano y de poco fecho como dize sant Isidro. Vox insipientis in multiplicatione sermonis. La voz del necio es en el mucho hablar. E assi mesmo el ecclesiastico dize. In multis sermonibus inuenietur stulticia. iij. capitulo. En las muchas palabras se hallara la locura. E adelante dize. Stultus vba multiplicat.

1. ca. El loco multiplica las palabras . an si mesmo sola aquello de los prouerbios q̄ dize . *Ubi plurima verba ibi frequenter egestas.* riiij. capitulo. Onde muchas palabras aii es muchas vezes mengua ser dize sant gregorio. *Cum multiplicitas in sermone deprehenditur et non vitatur proculdubio intelligentie grauitas in sensu obnegatur.* Quando en el hablar se balla p̄ h̄tidad et no se refrena: sin duda se conoce saltar en el seso la grauedad del entendimiento. *E* a questo mesmo se siente quando vno responde ante que oya segun aquello de los prouerbios q̄ dize. *Qui prius respondet quam audiat stultus se esse demonstrat.* xvij. ca. el que responde primero que oya: loco se demuestra. Ansi lo dize adelante. *xxij. Audi si uolem uelocem ad loquendum: stulticia magis speranda est quam illius correctio.* vi ste al hombre apresurado pa hablar: mas se deue esperar del locura que corrección. por esso dize el ecclesiastico. *Antequam audias non respondeas uerbum.* xj. ca. Ante que oyas non respondas palabra. Onde scriue en los preceptos de pitagoras que como vno le preguntasse que baria para ser reputado entre los dicipulos sabios. *Respondio dicens. Serua silentium donec necessarium sit tibi loqui.* guarda silencio fasta q̄ te sea necesario de hablar. Ansi lo dize también el sabio. *Stultus si tacuerit sapiens reputabitur.* prouerbio. xvij. El loco si callare sera tenido por sabio. El quinto daño es que los que hablan mucho son tenidos en el obrar para menos q̄ otros como dize sant jeronimo en vna epla. *Inter canes qui infirmior est magis latrat.* Entre los canes el que es mas enfermo mas ladra. *E* el sexto daño es el nuestro ca el parlero es tenido por mentiroso segun aquello que sant Gregorio dize. *Ualde difficile est ut qui multa loquitur non mentiat: sicut qui frequenter iurat non euadet periurum.* *Muy difficile est que no mienta el que mucho habla ansi el que mucho jura no sufra de perjurio.* El sermo daño es que ninguno le osa descubrir sus secretos porque

no pueden callar cosa que sepan segun aquello que dize el ecclesiastico. *Cor fatui quasi vas contractum.* xxi. ca. El coraçon del loco es como vaso quebrado. *E* dize adelante. *In ore fatuorum cor illorum.* el coraçon dellos es en la su boca. El octauo daño es discordia como dize sant gregorio. *Qui linguam non refrenat concordiam dissipat.* El que la lengua no refrena dissiipa la concordia. onde sobre aquello q̄ dize. *Lingua nostra ignis est.* Jacobi. iij. dize la glosa. *Lingua incontines magna materiam bonorum operum perire facit.* La lengua no continente gran pte de buenas obras baze perecer. ca la lengua desenfrenada pierde los amigos et multiplica los enemigos. *E* por tanto es a todos aborrecible segun aquello que dize el ecclesiastico. *Temerarius in uerbo odibilis erit.* xij. ca. El temerario en su palabra sera aborrecible.

**Capitulo .x. de como se conoce la temeridad de la lengua en quatro cosas principalmente.**

**Q**uatro cosas principalmente se conoce la temeridad de la lengua. La primera es en el juzgar. que es contra aquello que dize. *nolite iudicare et non iudicabimini.* Mathei. vij. No querais juzgar et no serais juzgados. La segunda es en dar consejo de lo que no sabe que es contra aquello del ecclesiastico que dize. *Si est tibi intellectus responde proximo.* sin asit sit manus tua super os tuum. v. ca. Si tienes buen entendimiento responde a tu proximo. *E* si no p̄ tu mano sobre la tu boca. La tercera es en dar testimonio de lo que non es segun aquello que dize. *Falsus testis non erit impunitus.* Prouerbio. xij. El falso testigo no sera sin pena. La quarta es en la pertinacia no queriendo consentir a la buena razon mas queriendo la conuencer con demasiadas palabras onde sobre

aquello de job que dize. *Air uerbosus non iustificabitur* dize la glosa. *Mos prauorum est recte dictis non consentire quia legitur cultus iusticie silentium.* Costumbre es de los malos no consentir a la buena razon por que se lee que el culto de la justicia es el silencio. Onde hablando Hugo de las propiedades de la lengua dize ansi en el segundo libro de anima. *dicuntur lingua quia lingit adulando: mor dit detrahendo: occidit mentiendo: ligat et ligari non potest: labilis est et teneri non potest: sed labitur et fallitur: labitur ut anguilla. penetrat ut sagitta: tollit amicos: multiplicat inimicos. blanda est et subdola: lata et parata ad haurienda bona / et miscenda mala.* dize se lengua por q̄ lame lisonjeando muerde detrayendo / mata mintiendo liga et no puede ser ligada / es deleznable et no puede ser tenida: mas deleznable y engañosa: delezna se como aguilla: penetra como saeta. pierde los amigos / et acrecienta los enemigos: es blanda y engañosa: ancha et aparejada para sacar bien et mezclar mal. ca la lengua es como el sacadero del pozo que tal agua saca qual dentro la balla. Por esso dize Seneca que la ymagen del coraçon es la palabra. porque qual es la palabra tal es el coraçon: que la vana palabra sefial es de vana conciencia: segund aquello que dize. *Et habundantia cordis os loquitur.* mat. xij. Del abundancia del coraçon habla la boca. *E* por esso dize el sabio en sus prouerbios. *Qui moderatur labia sua prudentissimus est.* f. c. El que modera sus labrios aquel es muy prudente. Onde dize senec. *Ad summam perfectionem raro loquimur: tardo loquimur breuiloquum te esse iubeo.* para la suma perfeccion: yo te mando que hables pocas vezes: tarde et breuemente.

**Capitulo .xj. de las murmuraciones.**



**D**ntumelias detractiões suurraciones / derisões et malediciones: deue las suyr el hombre ansi como pestilencia por que como dize santiago. *Qui detrahit fratri aut qui iudicat fratrem suum detrahit legem et iudicat legem.* iij. ca. El que detrahe de su hermano o le juzga detrahe de la ley de dios et juzgala la. Esto es por quanto la ley nos manda que amemos a nuestro proximo et que no le juzguemos. *Ca* todo el juyzio es dado al hijo de dios Joban. v. *E* por tanto el que detrahe de otro o le juzga: dino es de ser detraydo et juzgado ansi como transgressor de la ley de dios et usurpador del su juyzio. et por tanto es a dios muy aborrecible el peccado de la murmuracion. et muy empecible al mesmo que detrahe que ansi como el q̄ se echa la tierra en los ojos ansi ciega su entendimiento con su mesma murmuracion. por onde compara sant gregorio los que detraen de otros. a los que soplan en el polvo et se lo lanzan en los ojos diciendo. *quod aliud detrahentes faciunt: nisi quod in puluerem sufflant et in oculos suos terram eicitant.* Que otra cosa bazen los que detraen sino soplar en el polvo et lanzar se la tierra en los ojos. *Empero es de considerar que entre aquestas cosas hay alguna otra diferencia. que contumelia es a menguar a otro por obra o palabra en su mesma presencia: lo qual es graue peccado segund aquello que dize. Qui dixerit fratri suo racha reus erit gubenne ignis.* mat. v. El que dixiere a su hermano loco sera culpado al fuego del infierno. *Detraer es dezir mal de otro en su ausencia. et por tanto son comparados los que detraen ala serpiente que muerde callando segund aquello que el ecclesiastico dize. Si mordeat serpens in silentio nihil eo minus habet qui in occulto detrahit.* c. x. no es menor el que detrahe escondidamente: q̄ quando muerde la serpiente callando. *E* la compañía de los tales nos amonesta el sabio

que fueros diciendo. *Ann detractoribus ne commisceris. puer. xxiiij. con los detractores no te mezcles. onde dice la glosa que por este vicio especialmete se pone a peligro todo el genero humano: porque pocos o ningunos son que alomenos con alguna llene palabra no diga contra la fama o otro cuyo daño es mayor que no el daño de la bazienda segun aquello que dice. *Ad lius est nomen bonum quam diuicie multe. prouer. xxiij. Mas vale buen nombre que muchas riquezas. por onde nos amonesta el ecclesiastico diciendo. *Curā habe de bono nōle: hoc enim magis permanebit tibi quam mille thesauri magni et preciosi. xij. c. Te cuidado por bauer buen nombre conviene a saber por virtudes: y permaneceran contigo mas que mil tesoros grandes y preciosos. y por tanto de traer de otros es pecado muy aborrecible a dios: como dice el apostol. roma. j. onde dice la glosa que por esso lo dixo el apostol porque no se puede que es cosa llene porque consiste en las palabras. *Sufurron se dice el que siembra discordia entre los amigos: diciendo mal del uno ala oreja del otro: como dice sant ysidoro en el libro de las thimologias. y este vicio por semejante es muy aborrecible a dios como dice en los prouerbios. *Ser sunt que odit dñs et septimum detestatur anima eius. vi. cap. Seys cosas aborrece el señor y la setima es abominable ala su anima. y pone las luego diciendo. *Oculos sublimes: linguam mendacem manus infundentes innoxium sanguine: cor machinans cogitationes pessimas: pedes veloces ad currendum in malum: proferentem mendacia testem fallacem et eum que minuat inter fratres discordias. quiere decir Los ojos altos y presumptuosos. la lengua mentirosa: las manos que derraman la sangre inocente: el coraçon que piensa peruersos pensamientos: los pies que son prestos para el mal: el falso testigo que dice mentira. y la septima es el que siembra discordia entre los hermanos: conuie******

ne a saber entre los proximos segund aquello que dice el ecclesiastico: *Vir peccator turbabit amicos et in medio pacem habetium immittit inimicitiam. xxviij. capto. El hombre peccador turba a los amigos y mete enemistad en medio de los que tienen paz. *E dice adelante. *Sufurro bislinguis maledictus: multos enim turbauit pacem habentes. El susurro y de doblada lengua maldito sera que a muchos turba que tenían paz. Por esso dice en los prouerbios. *Sufurron subtracto iurgia conquiescunt. xxvj. c. Quitado el susurron cesan las contiendas. De aquesto nos amonesta el leuitico que fueros diciendo. *Non eris criminator nec susurro in populis. xix. No seras criminador ni susurro en los pueblos. *Derisores son los que burlan y escarnecen de otros. onde de los que escarnecen de dios dice ysaías. *Qui exprobasti et quem blasphemasti et super quem exaltasti vocem tuam. ysa. y. xxvij. et iij. regum. xxx. a quien escarneciste y a quien blasphemaste y sobre quien exaltaste la tu voz. y dice adelante. *Ad sanctum israel. al santo de israel. De los que escarnecen de sus padres dice en los prouerbios. *Oculus qui subianat patrem et despicit partum matris sue effodiant eum cornu de torrentibus et comedant eum filij aquile. xxx. c. El ojo que ofensa al padre y desprecia el parto de la madre saquen le los cuernos de los arroyos / y coman le los hijos del aguila. De los que escarnecen de los justos dice job. *Deridetur iusti simplicitas. xij. capitulo. La simpleza del justo es escarnecida. *E dice adelante. *Lampas contempta parata ad tempus statutum. Lampara menospreciada: conuene a saber de los mundanos que escarnecen de los que no curan de estas cosas mundanas: aparejada empero y guardada para el tiempo establecido conuene a saber de la bienauenturança. Onde de los tales escarnecedores dice en los prouerbios. *Ipsē deridet illudores. iij. capto.*************

El conuene a saber dios escarnecen a los escarnecedores. *Dauid así mesmo dice. *Qui habitat in celis iridebit eos et dñs subianabit eos. El que moro en los cielos los escarnecera y el señor los ofensa. de los que maldizen dice el apostol. *Que no poseeran el reyno de dios. j. corin. vj. por onde nos amonesta diciendo. *Benedicite et nolite maledicere. roma. xij. Bendezid y no querays maledezir. Por lo que dice sanctiago. *Si quis non offendit in verbo hic perfectus vir est. iij. c. El que a otro no ofende con su palabra aquel es varon perfecto como si dixesse el que en publico ni en secreto: con verdad ni falsedad no habla en ofensa de otro aquel es varon perfecto.*****

### Capitulum xij. de como es malo murmurar de los muertos.

**N**o solamente es malo traer de los viuos: mas tambien de los muertos segund se lee de un monje de un monesterio de san gregorio de roma que como bono ayuntado cierto peculio. *Aparecio sant gregorio a otro monje y dixole que dixesse a aquel monje que lo distribuyesse y fiziesse penitencia. El qual lo puso así en obra. *Empero así fue luego castigado de dios con tal fiebre que desde un dia por la mañana fasta la hora de tercia del tercero dia fue tanto el encendimiento de la fiebre que se le arranco la lengua de la boca: y finalmente espiro. *E como esto uiesse los monjes enderredor cantando los psalmos de los finados comenzaron entre el canto a murmurar del muerto. El qual començo luego a rebiuir y abriendo los ojos dixo. *Dios vos perdone hermanos porque aueys querido traer de mi: que grande impedimento me haueys puesto por que se yo en un mesmo tiempo acusado así de vos otros como del diablo: no sabia****

a qual acusacion responder primero. y por tanto quando alguno passare deste siglo no querays traer del. mas aued copacion ayudandole con vuestras oraciones por que va con su enemigo a juicio ante tan estrecho juez. que yo estoue con el diablo a juicio. *E ayudando me sant gregorio respondi bien a todas sus objeciones salvo a una tan solamente de que fue conuencido: y no me pude librar. por la qual fue atormentado así como vistes. y como los monjes le preguntassen que cosa era aquella: dixo no lo oso decir. porque quando avos otros me mando venir sant gregorio. el diablo se querello mucho dello pensando que dios me embiava aca para que hiziesse penitencia por ello. y luego a grandes bozes dixo. *O andrea o andrea en este año perzcas que con tan mal consejo me compeliste a este peligro. y reboluiendo los ojos muy terriblemente espiro. *E bavia en la cibdad un hombre que llaman andrea el qual en el momento que el muerto bono aquello dicho cayó en tan graue enfermedad que consumidas ya las carnes no podia morir. fasta tanto que fizo llamar todos los monjes de aquel monesterio. y les confesso publicamente como con el monje muerto bavia tomado unas escrituras del monesterio y dado las a otros por cierto precio. y como lo bono dicho luego espiro. *Así mesmo se lee en la estoria del dia de los finados. que estando un cauallero en su cama acostado con su mujer. le aparecio otro cauallero muerto. y le reprehendio porque estava murmurando del. *E por tanto mucho se debe fuyr este vicio de la murmuracion porque aunque lo que se dice sea verdad siempre es pecado quando de alli no se espera alguna utilidad salvo gana de decir los defectos ajenos: en especial a los religiosos mas que a otro ninguno conuene mucho poner gran freno ala lengua como dice sanctiago. *Si quis putat se religionum esse non refrenans linguam suam huius vana est******

religio capitulo primo. Si alguno se piensa que es religioso no refrenando su lengua vana es su religion: ca no es verdadero religioso el que en la lengua y en el vientre no es continente. como dize sant gregorio en sus dialogos que como muriese una monja la qual era casta de su cuerpo e dissoluta de la lengua. despues que enterrada en la yglesia fue visto en la noche como la partian por medio del cuerpo. E desde la cinta arriba quemaron en un fuego e la otra mitad dexaron entera. e luego otra dia fueron ala yglesia e ballaron la señal del fuego en las piernas así como si fuera quemada en fuego material.

Ca. xiiij. de como no deucmos oyr a los que detraen de otros.

**N**o como es malo detraer de otros. así es malo oyr a los que detraen por que como dize el apostol. digni sunt morte: non solum qui peccata faciunt: sed etiam qui facientibus peccata consentiunt roma. j. dignos son de muerte no solamente los que hazen los peccados: mas tambien los que los consienten. onde dize sant bernardo detrahere: aut detrabentem audire quid horum dannabilius sit non facile dixerim. Detraer o oyr al que detrae: qual desto sea peor no me es facil de lo decir. por esso dize sant iheroni. Cauene alij detrahas: aut alios audias detrabentes. guarda te q no detraas de otros ni oyas a los que de detraen. Tam bien el ecclesiastico dize. Sepi aures tuas spinis e linguam nequa noli audire. xxviii. c. Cierra tus orejas alas espinas. e no quieras oyr la mala lengua. y en los prouerbios dize Remoue a te os prauum: e detrabencia labia sint procul a te. iiii. ca. aparta de ti la mala boca. e los labrios que detraen sean lejos de ti. Onde se deue notar que si el que oye detraer de otro induze a ello al que lo dize: o alomenos le plaze olo oyr

por el mal o embidia q tiene cõtra el otro de quien se dize: no menos peca en lo oyr que el otro en lo dezir. mas si el que oye detraer no le plaze dello: salvo que por negligencia temor o verguença no resiste al que detrae reprehendiendo le o por otra qualquiera manera es tornandolo no peca mucho menos q el mesmo q detrae. porq aun que sepa que lo que se dize es verdad. le deue reprehender diziendo le como peca en murmurar de su proximo o alomenos le deue mostrar en el gesto como le pela de lo oyr segun aquello de los prouerbios que dize. Ventus aquilo dissipat pluuia e facies tristi s linguam detrabentem. xxv. c. El viento de aquilon desbaze las lluuias e la faz triste ala lengua que detrae. por esso dezia David. Detrabentem secreto propimo hunc persequebar. al que en secreto detraya de su proximo yo lo perseguia.

Ca. pitulo. xiiij. de como deue mos sofrir en paciencia las murmuraciones e males que nos dixieren.

**Q**ue como ya es dicho el verdadero omide deue sufrir en paciencia de ser tractado menospreciadamente. E no hay en este mundo hombre por bueno e sancto que sea que e alguna manera no sea detraydo segund se escribe. vi. q. j. que muchas vezes permite el señor que se le uanten malas lenguas contra los buenos por que se humillen e no se ensoberuezca por el alabança que de los otros diuulga así como acaecio al apostol sant pablo quando dize. per infamiam e bonam famam. vt seductores e veraces secunda corinthiorum sexto. por la infamia e la buena fama. como engañadores e verdaderos. por que así como vnos le loauan de bueno e todos los otros apóstolos. Así otros murmuraban e dezian mal dellos por tanto mucho es necessaria la paciencia en semejables cosas. Pues varones

tan perfectos no pudieron en este mundo passar sin detraçiones de malas lenguas. E aun lo q mas es ni jhu xpo regla de la suma perfeccion. pues q nos cõturbamos nosotros malos e pecadores e dignos de toda reprehension que si los denuestos nos entristecen e las alabanças nos alegran: ya no somos buenos como pensamos: mas dinos de ser detraydos. palabras son q por el ayre bolan e al cabello de la cabeça no enpeçen: quales somos ante dios de antes: tales quedamos despues. E aun mucho mejores si en paciencia las sofrimos. que así como la lima alimpiar al hierro: así nras animas son alimpiadas por la paciencia de las semejables cosas. por de dezia el ppheta. Qui inquirant mala mihi loquuti sunt vanitates e de los tota die meditabantur. Los que me querian mal hablaron vanidades e pensauan todo el dia engaños. e dize luego. Ego aut tanq sturdus non audiebã: e sicut mutus non aperiens os suum. mas yo así como sordo non oya: e así como mudo que no abre la su boca. y en otra parte dize. Posui ori meo custodiam cũ cõsisteret aduersum me peccator. puse guarda ala mi boca: quando el peccador estaua contra mi. Pues así nos conuiene contra el cuchillo de la mala lengua poner el escudo de la paciencia dando lugar ala yra del que habla segund aquello que dize el ecclesiastico. No litigues con el pleero e no pornas leña en el fuego. c. viij.

Ca. xv. quando conuiene repeler las detraçiones.

**A**gunas vezes conuiene repeler las detraçiones e no dar lugar aque. la mala lengua se estienda tanto quanto quiere manifestando el hombre su inocencia. E alimpiando su fama con toda humildad

e templança. e a questo no por codicia de la propia honrra: mas por el bien de otros. Lo vno por el bien del que haze la contumelia. por refrenar su ofadia para que no se estienda a mas: ni se atreua a otro tanto. segun aquello de los puerbios q dize Responde stulto iuxta stulticiam suã ne sapiens videatur. xxvi. c. Responde al loco segund su locura por que no se tenga por sabio. E lo otro es por el bien de otros. quando por las contumelias e males que de nos dizen se puede impedir lo que en nos otros podemos aprouechar. como dize sant gregorio en la nouena ome lia sobre el ezechieel. Nij quorum vita in exemplo imitationis est posita. debent si possunt detrabentium sibi verba comescere. ne eorum predicationem non audiant que audire poterant: e ita in pranis moribus remanentes bene viderent contumeliant. Aquellos cuya vida es puesta en exemplo para la seguir deuen si pueden refrenar las palabras de los que detraen. por que no dexen de oyr su doctrina los q la pudiesen oyr. E así quedando en sus malas costumbres dexen de bien vivir. Onde por semejantes cosas que son por respecto del bien del proximo e de la honrra de dios. muy bien conuiene repeler las tales contumelias moderada mente e segun que la caridad lo requiere: mas no por codicia de la propia honrra. La seria contra la humildad. e por tanto quando tal fruto en otros no esperamus hazer antes deuenos sufrir callando como antes diximos. segun aquello de los prouerbios que dize. Ne respondeas stulto iuxta stulticiam suam ne ei similis efficiaris. vicesimo sexto capitulo. No respondas al loco segund su locura: por que no le semejes.

Capitulo. xvj. de como deue mos amar al proximo e perdonar las injurias.

**Q**ue como ya es dicho: toda la perfeccion de nra vida consiste en la caridad: por tanto aquel es varon perfecto q̄ es cumplido de caridad. El que anda en caridad no puede errar: que la caridad benigna es y paciente no es inuidiosa ni se goza con el mal del proximo: no es soberbia ni cobdiciosa ni dessea lo ajeno: mas antes da lo suyo no escarnece ni murmura e na die mas ante los males ajenos siente como suyos: todas las cosas sostiene y sufre con paciencia: ama la verdad y aborrece toda mentira. y todas las cosas dispone graciosamente. no piensa que tiene caridad y es amigo de dios: el que desama a su proximo. que jhu christo dios y hombre es: pues a jhesu christo desama: el que al hombre desama: que asi como jhesu christo no es tan solamente dios: ni tan solamente hombre: mas jstamente dios y hombre. Ansi no puede ser caridad de dios sin el primo ni el primo sin dios. Estas son dos alas con que podemos volar hasta el cielo. y los dos costados de la escala de jacob por donde subian y decian los angeles. kemos que dio el señor a sus discipulos el espíritu sancto primeramente en la tierra como hombre conuersante. y despues de los cielos como dios presidente. en la tierra porq̄ fuesse amado el primo y los cielos porq̄ fuesse dios amado. Si algun ombre rico y poderoso no nos biziesse hijos adoptiuos y herederos de lo suyo: quantas menguas y injurias por su amor sofririamos? y si el rey no de los cielos no queremos complazer. Oyamos lo que el señor dice. Diligite inimicos vestros: benefacite his q̄ oderunt vos. luce. vij. Amad a vuestros enemigos y hazed bien a los que vos aborrecieron. y dice luego. Benedicite maledicentibus vobis e orate pro calumniatoribus vos. Bendezid a los que vos maldizen y orad por los que vos persiguen. Pues que escusacion ternemos si non amamos salvo a los que bien nos hazen: o que galardón mereçeremos. oyamos lo que adelante dice. Si diligitis illos qui

vos diligunt: que vobis est gracia: nam y peccatores diligentes se diligunt: y si benefeceritis hijs qui vobis benefaciunt. q̄ vobis est gratia siquidem y peccatores hoc faciunt. Si amays a los que vos aman que galardón mereçys que los peccadores aman tan bien a quien los ama. y si hazeyd bien a quien vos haze bien que galardón mereçys que tan bien los peccadores lo hazen. pues concluye diciendo que amemos a los enemigos. y bagamos bien a quien nos haze mal. y que seamos misericordiosos asi como el padre nuestro celestial: pues q̄ nos aprouechea demandar a dios perdón: si no queremos perdonar. que el señor dice que no seremos perdonados: oyamos como. Si enim dimiseritis hominibus peccata eorum dimittet et vobis pater vester celestis delicta vestra. si autem non dimiseritis hominibus: nec pater vester dimittet vobis peccata vestra math. vij. Si perdonades a los hombres las sus culpas perdonar os ha el vuestro padre celestial las vuestras. y si a los hombres no perdonades tan poco el vtro padre celestial vos perdonara vuestros pecados. aq̄ esto demandamos que nos sea otorgado: quando en el pater noster dezimos. Dimittite nobis debita nostra sicut et nos dimittimus debitoribus nostris. ansi nos perdonada las nuestras deudas como nos perdonamos a los nuestros deudores. ninguno pues se engañe que si aun hombre solo aborrecemos fuera somos de caridad: y poco nos aprouechea el bien que hazemos. Ansi lo dice el señor. Si offers munus tuum ad altare et ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid aduersum te: relinque munus tuum ante altare et vade prius reconciliari fratri tuo et tunc venies offerre munus tuum. mat. v. Si offerres el tu don al altar. y allí te acordares que tu hermano tiene algo contra ti: vete allí ante el altar la tu offrenda: e ve primero y reconcilia te con tu hermano: y entonces ven y ofrece tu don: pues ninguno sin caridad presume de su castidad ni de limosninas ni ayunos: ni de oraciones: ni de

otros bienes algunos que con ninguna cosa podra a dios a plazer en tanto que al proximo aborrece. pues por nos haze ramos amigos del hombre enemigo nos hazemos amigos de dios: y del juez riguroso hazemos padre piadoso por que el que ama a su proximo cumple la ley / como lo dice el apostol. Qui diligit proximum suum legem adimpleuit. roma. xij. El que ama a su proximo cumple la ley. Estienda pues la caridad por todo el mundo. el que amigo quiere ser de jhesu christo que ni ay cosa mas ael aplazible ni al diablo: mas aborrecible que es la caridad: por que como dice sant Juan. omnis qui odit fratrem suum homicida est prima Jobanis tercio. qualquiera que aborrece a su hermano es homicida.

**Capitulo. xvij. de como deue mos conuersar en la religion.**

**Q**ue la dileccion fraterna es a todos tan necesaria quanto mas conuenga a los religiosos. como dice el señor. In hoc cognoscent omnes quia discipuli mei estis si dilectionem habueritis ad invicem Jo. xij. En esto conoçeran todos que soys mis discipulos: si vos amades los unos a los otros. en la hermandad onde reyna la invidia, discordia y enemistad: El monesterio es infierno y los que moran en el son diablos. mas onde reyna la paz y amor. El monesterio es paraíso: y los que moran en el son angeles. no es pequeña cosa en la religion conuersar con todos amigablemente y con caridad. mas muchas vezes conuene que assi mesmo desplega el que a otro ha de complazer. En quien es perfecta caridad facil le es negar su mesma voluntad como dezia el apostol. Si esca scandalizat fratrem meum non manducabo carnem in eternum ne fratrem meum scandalizem. j. corinthio. xviii. Si el manjar escandaliza a mi hermano. nunca jamas comere carne por que non escandalize a mi hermano. Pues es si de lo que era licito se queria el apostol abstenner por no escandalizar al hermano

quanto mas conuene fuir de lo que es illicito y tiene especie de maldize iesu christo. Ne homini illi per quem scandalum venit. Mathei. xvij. Suay de aquel hombre por quien viene escandalo. E dice adelante. qui autem scandalizauerit unum de pusillis istis qui in me credunt: expedit ei vt suspendatur mola asinaria in collo eius y demergatur in profundum maris. El que escandalizare a vno de aqueitos pequenuelos que en mi creen. mejor le seria ser lançado en el mar con vna gran piedra atada al cuello. como si dixiesse que le seria mejor morir muerte corporal: q̄ la pena que en el otro mundo aura por los tales escandalos. E a vnaque aquesta sentencia sea general a todos los escandalosos. Empero principalmente fue dicha contra los apostolos por que contendia sobre la mayoria. ca podieran de allí tomar mal exemplo los que ala fe se auia de conuertir y ansi perderlos. como acaece en el tiempo e a goza que por las discordias y escandalos que muenen algunos entre sus religiosos queriendo mayorias y onras o procurandolas para quien mas les agrada y son a sus voluntades conformes. y no para los que son mas abiles y para ello pertenecientes. o por otros malos exemplos se escandalizan los legos y pierden la deuocion y aun dexan muchos de entrar en la religion y quedan conuersando en el siglo entre los lazos del enemigo. por donde se puede dezir por los tales escandalizadores. Suay de aquel ombre por quien el escandalo viene.

**Capitulo. xviii. de como ninguno deue importunar a su perlado: por que le de licencia para lo que dessea.**

**N**inguno deue importunar a su perlado por licencia para hablar, o para otra cosa alguna. que a si mesmo engaña. el que trabaja porq̄ su padre spual le maldize q̄ a el aplaze segun su ppa voluntad y quando por alguna necesidad ouiere licencia para hablar con otro de fuera: bable solamente



te las cosas necesarias y licitas, y no las otras, ca la intencion del perlado que da la licencia no se edereca a semejables cosas salvo a aquellas que segun dios y buena conciencia se puede dezir: mayormente los escandalos y defectos de los hermanos o casa que pueden ser en exemplo de mal: nūca a padre ni hermano pariente ni amigo se descubran jamas.

### Capitulo. xix. de las abusiones del claustro.

**D**igo que las abusiones del claustro por do se destruye la religion son doze conueniene a saber. El perlado negligente: El discipulo desobediente: el mancebo ocioso: el viejo obstinado en mal: el monje curial: el monje que busca pleytos: el abito precioso: el manjar escogido: rumor en el claustro: contienda en el capitulo: dissolucion en el choro: y poca reuerencia acerca del altar: y sant bernardo dice que dos cosas son las que confonden y destruyen la religion: conueniene a saber. el viejo vicioso y loco. y el mancebo temerario y sin reuerencia. y dice mas. que tres virtudes son las que conuenien a los monjes: callados y obedientes. ca no es duda q el q. a questeas touiere / y con estudio las guardare que pueda subir ala cumbre de todas las virtudes.

### Capitulo. xx. de como se deue reprehimir el aspecto vano.

**N**ebo se deuen comprimir los ojos anli como robadores. ca escrito es. Per fenestras oculorum meorum mors intrauit in animam meam. por las ventanas de los mis ojos: entro la muerte ala mi anima. Quié mas santo que dauid y mas sabio q salomon. ambos por la vista cayeron en adulterio. y dauid en homicidio. q.

aprouechan al castillo grãde cana y fuerte muro: si a los enemigos abren la puerta. oraua dauid diciendo. Auerte oculos meos ne videant vanitatem. aparta señor los mis ojos que no vean vanidad. q son todas las cosas deste mundo sino vanidad de vanidades como dice el sabio: y todo vanidad. pues que conuene mirar: lo q no conuene desfiar. Quien aparta sus ojos destas vanidades: contemplara con el espíritu las cosas celestiales. ca la vista del ojo roba el coraçon: mal puede guardar el coraçon quien la vista derrama: ni recoger su vista quien fuera de la celda quiere andar. que es andar vagando fuera de la celda: sino derramar el coraçon por diversos logares: con leña piensa matar el fuego el que al ojo piensa faltar. como dice el sabio. Non saturator oculus visu nec auris auditu. ecclesia. j. no se farta el ojo de ver ni la oreja de oyr. de onde nos vienē tētaciones y dōsolaciones y turbaciones saluo de nros dōordenados dōseos como dice el apostol. Unusquisq. vō tēptat accōcupi scētia sua. iaco. j. cada vno es tētado d su mesma cōcupiscēcia. pues neguemos nuestros defectos recogiendo nro coraçon: y dētro d nos fallaremos la cōsolaciō y dōscōso q fuera no podemos fallar. ca ihu xpo no se falla las cosas exteriores. mas en los coraçones getos y sin mōdanas affeçiones.

### Capitulo. xxi. de como se deue fuyr la familiaridad de las mugeres.

**D**e religiosos deue mucho fuyr la cōuersaciō de los hombres: mas sobre todo la dlas mugeres: porq como dice sant jeroni. Nō potest q. totamēte cōtēplari deū q frequētia vti mlierū. no puede bien cōtēplar a dios / el q mucho tracta cō las mugeres: y por esso por buenas y sãctas que sean deuen se amar con caridad: y fuyr su familiaridad: que muy pocas vezes se ballan los remedios de la salud onde son los peligros de la muerte.

o por que como dice sant Juan crisostomo. Facies mulieris sagitta est venenosa. El rostro de la mujer saeta es ponçosa por esso dezia job. pepegi sedus cū oculis meis vt ne cogitarem quidem de virgine. xxxj. yo puse ley a los mis ojos: peyor no pensar en la virgen. y dice sant Augustin que con las mugeres no se deue hablar muy suauemente mas como aspero: rezio y breuemente. E annq sean santas no las esquivar menos: porque tanto quanto mas santas tanto el dulçor de la blanda palabra enflama el coraçon: y dice mas: cree me q yo lo se por experiencia: y te hablo en jhesu christo que no miento: q yo falle auer caydo en esta pestilēcia so los cedros del libano de cuya cayda no presumia mas: que de jberonimo y ambrosio. Por esso dice sant ysidoro. Si vis a fornicatione esse tutus esto a muliere corpore y visionedilcretus. soliloqorū li. ij. Si quieres ser seguro de la fornicacion apartate de la mujer cō el cuerpo y con la vista. Onde dice sant jberonimo. Mundus y mulieres non melius quā fugiendo vincunt. El mundo y las mugeres no se pueden mejor vencer q fuyendolos. E dice mas no confies en la castidad que has guardado: que ni eres mas fuerte q santo ni mas sancto que dauid: ni mas sabio que salomon. Pues si dixeres muerto es ya mi coraçon. digo que el diablo burre: cuyo resuello le baze arder segund aquello de job que dice. Balitus eius prunas ardere facit. xij. c. El su soplo baze arder las brasas porque muchas vezes parece q esta muerto el carbon qndo esta cubierto de pavesa. E como es tocado quema. E quando el diablo vee dos carbones juntos no cessa de soplar fasta que los baze arder. Por onde dice sant gregorio que el que consagra adios su cuerpo por castidad: en tanto que es en esta carne mortal: no deue creer que sea enli muerto del todo el fuego de la concupiscēcia carnal. Por onde dice Basilio. Flecte amorem tuum ab a-

more mulierū ne te ab amore dei excludant. Quita tu amor del amor de las mugeres por que no te aparten del amor de dios. E dice mas: no quieras llegar ala carne de la mujer porque por el tacto no se enflame tu coraçon. que anli como el feno quando se llega al fuego se quema: anli el que toca la carne de la mujer no fuyra sin daño. Onde dice sant jberonimo de dos cosas vituperan y confonden mucho a los religiosos conuene a saber la familiaridad de las mugeres: y especialdad de los manjares. E po: tãto el religioso que tales familiaridades procura ni da de si buen exemplo: ni se escapara de macula. ni se puede llamar casto el que se deleyta. onde la castidad se pierde: mayormente solo cō sola nunca se deuen apartar en quanto pudieren: ni aguardar para la visitacion tiempo de soledad. por que por buenos y buenos que sean / y sus bablas y deseos santos y segund dios acaece muchas vezes que el amor que comienza segund el espíritu se acaba segund la carne. por que el diablo engañoso y sutil asconde los lazos de la tentacion carnal en el comienzo de la tal familiaridad. con temor que si en tonce los estmulos de aql peccō fueren sentidos: se apartarian del amor que se ban el vno al otro. E por esso cessa de temtar fasta que por luenga familiaridad: y y loca seguridad son firmados en tal manera que abun que sienten ya el peligro de la tentacion no se puedan salir y librar del lazo en que estan por no entristezcer el vno al otro. y touiendo se por desleal el que del otro se apartarse. E anli preso y encadenado consienta ala voluntad del otro en el pecado. por lo q dice sant bern. q morar cō la mujer y no f elazado d la cōcupiscēcia carnal: lo tiene por mayor cosa que resuscitar los muertos: por do de nos amonesto el sabio diziendo. In medio mulierum noli comorari. de vestimentis eius procedit tinea: y amuliere iniquitas viri. ecclesiastes. xliij. No quieras estar en tre

las mujeres que de la vestidura sale la polla y de la muger la maldad del varon.

### Capitulo .xiiij. de la onestidad

**Q**ue bué religioso así se deue dar ala onestidad que no menos la guarde estando solo que si estouiesse acompañado como dize seneca. Non viuas a liter in solitudine q̄ in foro. no binas de otra manera en soledad q̄ en la plaza. esto es por dos cosas: lo vno por que aunque de los hombres no seamos vistos siempre somos antel acatamiento de dios: al qual no sola mente son manifestas nuestras obras. mas aun los secretos del corazón segun aquello que dize. Homo enim videt ea que apparent. dñs aut̄ intuetur cor prima. roma. xvj. Los hombres ven lo que parece: mas dios acata el corazón. E por tanto así dene el religioso estar en lo secreto que si fuesse visto de los hombres no bouiesse confusión. por que si en presencia de los hombres nos onestariamos: quanto mas respecto del acatamiento de dios que. vee y acata en todo lugar: como dize el apostol. Omnia sunt nuda y apta oculis eius hebreorum. iij. todas las cosas son desnudas y abiertas a los sus ojos. Lo segundo es porque la honestidad continúa da dispone mucho ala virtud. y engendra en el hombre habito de hermosura. y aun no solamente se deue onestar el ombre quanto así mismo: mas mucho mas quanto a los otros así en castigado como en hablando o en obrando: ca no conviene al varon perfecto castigar con bozes y clamores ni caluniar y repetir mucho los yerros: mayormente do se espera corrección. mas con breues palabras dar fin ala reprehensión: y aun poner luego melezina con palabras de consolación: así como haze el físico q̄ pone el vnguento después q̄ abre la llaga: y guarda se de fazer cosa de liviandad así como seria cantandole por manera de escarnio: y mostrádo le q̄ le plazc enle auer de casti

gar o fazendo ademanes con las manos: y diziendo retruécanos y cosas semejantes ni deue entre si andar cantado por casa con tarjillos buenos ni malos: ni responder a nadie por manera de desden aunque simplemente pregunte palabra suzia torpe y desonestada de su boca no sea oyda: ni haga cosa q̄ no pertenezca a persona onesta y de perfección: mas todo lo q̄ fiziere sea muy bonesto y bié ordenado como dize el apostol. O la aut̄ honeste y scdm̄ ordinē fiant vobis. j. cor. xiiij. todas las cosas sea bechadas en vosotros onesta y ordenadamente

### Capitulo .xiiij. de la ypocrisia.

**Q**ue los aborrecibles a dios los ypocritas porq̄ todas sus obras bazen por ser vistos los hombres como se escribe mat. xiiij. q̄erē parecer vno y ser otro. Simulan ante los hombres santidad y son sus corazones llenos de maldad como dize en los puerbios. Quando sub miserit vocē suaz ne credideris ei: quonia septē negtie sūt in corde illius. xxvj. c. Quando bomillare la boz no le creas: por q̄ siete maldades son en el su corazón. dlos q̄ les se escribe. Simulatores y calidi puocāt irā dei. job. xxxvj. Los simuladores y engañadores. puocā a dios a yra. onde la gloria q̄ los simuladores vno dize y otro bazen simula scidad y siguen maldad: traen aparecia de omildad y son llenos de soberuia: amonestā castidad y ellos no la amā: p̄dicā pobreza y fuchē las bolsas: dā bozes q̄ fuyā las vanidades del mudo: y ellos van tras ellas: hablā bié y obrā mal. en figura dlos q̄ les maldixo el señor ala biguera q̄ tenia fojas y no fruto. onde dize sāt jero. Erubescat p̄dicator doctor v̄ plar? quīs p̄ clara doctrina fulgeat: quē ppia cōfessio rephēdit. frustra eni lingua p̄dicat paupertatē y docet elemosinas q̄ diuicijs tumet. Daya verguença el predicador doctor: o perlado aunque resplandezca por clara doctrina: al qual reprehende su propia conciencia que en vano predica pobreza y enseña

la limosnas la lengua q̄ con riquezas se ensoberuece: por esso dize seneca. Quod se timus loquamur y quod loquimur sentiamus. hablemos lo que sentimos: y sintamos lo que hablamos. Onde sobre aquello de ysayas que dize in tribus annis. zc. xvj. c. dize la glosa de sāt jeronimo. In cōparatione duorum malorum: leuius est a parte peccare quā sanctitatem simulare. en comparación de dos males mas leue es peccar abiertamente q̄ simular santidad. Esto es porque como dize el mismo sāt Jeronimo. La sanctidad simulada: es doblada maldad como dizela glosa sobre aquello del primero de job q̄ dize. Sicut domino placuit. onde dize que justicia simulada no es justicia: mas doblado peccado. E sobre aquello de jberemias que dize. Ad ayoze effecta est iniquitas peccati filie populi mei peccato sodomorum. tremozum. iij. secha es mayor la maldad del peccado de la hija del mi pueblo: que el peccado de los de sodoma. dize la glosa. llozā se las maldades del anima q̄ cae en ypocrisia: cuya maldad es mayor que el peccado de los de sodoma. por onde dize la escriptura que seran los tales apartados de la vision divina. segun aquello de Job q̄ dize. Non enim veniet in conspectu eius omnis ypocrita. xiiij. c. no verna en el acatamiento de dios todo ypocrita. no verna conuenirle a saber para recebir salvacion mas verna a oyr la terrible sentencia de su condenacion: quando todas uuestras obras buenas y malas confessadas y por confessar: satisfechas y no satisfechas: perdonadas y por perdonar todas seran a todos manifestas porq̄ la sentēcia del juez se pueda o todos por buena a pbar. o quantos y quā grādes secretos allí peccarā: y quantas ypocrisias allí se manifestarā: no piēso q̄ pueda ser mayor confusión q̄ a los ypocritas. que vno quisierō ser y otro peccer. y acatarō a los hombres mortales y no al eterno juez antel qual parecerā tales quales quisieron ser y no quales quisieron parecer.

### Capitulo .xiiij. de la yronia.



**D**ique tratando de la humildad diximos como el verdadero omilde no se deue de loar: mas antes pronunciar se por vil: agora conviene dezir como esto deue ser guardando la verdad: por que toda mentira en qualquier manera q̄ se diga siempre es peccado. así q̄ ni por omildad deuenos mentir como dize sāt augustin en el libro de las palabras del apostol. Cum humilitatis causa mentiris. si nō eras peccator: antequā mentiris menciendo efficieris p̄ij. q. ij. quando por causa de humildad mientes: si ante que menties no eras peccador: mintiendo lo eras. E sobre sāt juan dize. Non ita caueat arrogancia vt veritas relinquatur. no se fuya así la fatancia q̄ se depe la verdad. y sāt gregorio así mismo dize. Incauti sāt humiles qui mendatio se illaqueant. no son sabios los omildes q̄ cōla mētura se inlajan: y por tanto conuiene notar q̄ vna cosa es mentir y otro es ecobrir o dissimular la vdad callādo. onde q̄ndo algūo dize de si cosas viles y de menosprecio: guardādo la verdad conviene afa b: callādo las cosas q̄ pertenecē a perfección y son dinas o ala bāca. E descubre los defectos q̄ conozce auer en si mismo: omillar se en tal manera no es yronia ni peccō mas antes es v̄tud. mas q̄ndo alguno dize de si algunos defectos o cosas viles q̄ en si no conoce o niega auer en si mismo algūa cosa de v̄tud q̄ conoce tener la esto tales yronia: lo q̄ es siē pre peccado aun q̄ sea dicho a fin de se bomillar y fuyr la fatancia: porq̄ nunca deuenos hazer mal porque venga bien.

### Cap. xv. de como no hay genero de mentira que no sea peccado.



**D**da mētura en alḡer manera q̄ sea dicha a sabiendas agora sea burlādo agora por dar buen consejo. agora por aprouecpar a otro: o por evitar algūo mal. siempre es peccado en qualquier manera que se diga. Como dize sāt

augustin en el enchiridion: y en el libro contra la mentira do dize. *Quisquis aut esse aliquod genus mendacij quod peccatus non sit putauerit: decipiet semet ipsum turpiter.* qualquiera q̄ pensare q̄ ay alguno genero de mentira que no sea pecado: assi mesmo engañara toz pemete. y por esso en todas maneras se deve fuyr la mentira como dize s̄t ysidro. *omne gen<sup>o</sup> mendacij sumopere fuge: nec casu nec studio loquaris falsū nec ut prestes metiri studeas: nec qualibet fallacia vitam alicuius defendas.* **C**ave mendacium in omnibus. Todo genero de mentira fuye por todas maneras que ni a caso ni a sabiendas hables falsedad: ni pienses de mentir por aprouechar: ni con alguna fallacia defendas la vida de otro: mas en todas las cosas fuye la mentira. Ansi lo dize sant augustin. *Si quis ad te confugerit quidem mendacio tuo possit a morte liberari non es mentiturus: os enim qd̄ mentitur occidit animam suam.* Cum ergo mentiendo vitam aeternam amittitur: nunquam pro cuiusquam vita temporalis mendandum est. Si aliquo viniere fuyendo a ti que por tu mentira se pueda librar de la muerte: no debes mentir que la boca que miente: mata su anima: pues como mintiendo se pierda la vida eterna: nunca por la vida temporal a ninguno se deve mentir. E aquesto en especial conuiene mucho a los varones perfectos como dize en el libro contra la mentira. **E** tam bien sobre el psalmo: do dize assi. *Ne quis arbitretur perfectum et spiritualem hominem pro ista temporalis vita / morte cuius sua vel alterius non occiditur anima: debere mentiri.* Ninguno piense que el hombre perfecto y espiritual deua mentir por esta vida temporal por cuya muerte: ni su aia ni la de otro muere por onde dize el ecclesiastico. *Noli velle mentiri omne mendacium.* c. vij. **N**o geras querer el mentir toda mentira.

### Ca. xxvij. de como ay ocho generos de mentira.

**O**cho generos de mentira pone sant augustin. en los quales es el pecado mas graue o menos graue. El primero es quando es contra alguno articulo de la fe. El segundo es quando daña a vno y no aprouecha a otro. El tercero es quando daña a vno y aprouecha a otro. El quarto es quando solamente se dize por gana de mentir. El quinto es quando por gana de aprouechar a otros conuiene a saber a los oyentes. El sexto es quando a ninguno no empece y aprouecha a alguno para le conseruar el dinero o la hacienda. El septimo es quando a ninguno empece y aprouecha a alguno para le librar de la muerte. El octauo es quando a ninguno empece y aprouecha a alguno para le conseruar la limpieza corporal: conuiene a saber: el peccado contra natura. Onde estos ocho generos de mentira tanto qualquiera es mas graue quanto es mas cercano al primero. E aquestos generos se diuiden en tres maneras conuiene a saber en mendacio pernicioso: y jocososo y officioso. el pernicioso es el que daña y no aprouecha. ansi como son los tres primeros: en los quales es si empre peccado mortal. el jocososo es ansi como quando se dize por aprouechar a otros en la manera de hablar o porque le aproueche el mentir. y aun este q̄ es el quarto se puede dezir ocioso en quanto ni se dize a fin de dañar ni de aprouechar. El officioso es quando se haze por aprouechar a alguno sin daño de otro. ansi como es en los tres generos postrimeros. E por tanto bien es considerada la orden de aquestos quatro generos: parece como el bien vtil q̄ es el que aprouecha: se prefiere al delectable que es el que es solamente por aprouechar. E la vida corporal se prefiere al bien vtil que es en conseruacion de los bienes exteriores. E la honestidad que consiste en la

mundicia corporal apartado al hombre de illicita pollucion se prefiere a la vida corporal y por tanto los generos de mentira en q̄ la culpa es menor es en el mendacio jocososo y officioso en quien la culpa es venial y tanto mas quanto mas se apta del primer genero. Empero algunos dize q̄ los varones perfectos q̄ ban renunciado ya el mundo en qual manera q̄ mientan siempre pecan mortalmente a vna sea por aprouechar o por dar consejo q̄ son los dos generos en q̄ la culpa es mas lleue: mas otros dize q̄ndo es mendacio jocososo no peca mortalmente por q̄nto no se haze con intencion de enganar salvo por aprouechar. No sea q̄ndo es por dar buen consejo por q̄ se dize a fin de enganar al oyente. como quiera q̄ se haga con buena intencion. Empero ansi el santo tomas como otros algunos no quiere a questo conceder conuiene a saber: q̄ el mendacio jocososo y officioso q̄ es a todos venial: sea a los perfectos mortal no fuesse por razon de algun escandalo.

### Capitulum xxvij. de la ociosidad.

**O**cho se deve fuyr la ociosidad por que es causa de muchos males como dize el ecclesiastico. multa enim malicia docuit ociositas. xxxij. c. mucha malicia enseno la ociosidad. Esto es porque el coracon del hombre es inquieto q̄ jamas cessa de pensar. E si en algo no le ocupan derramasse por diuersos deseos como dize en los puerbios. que todo ocioso es en deseos: ca es el coracon semejable ala rueda del molino q̄ jamas cessa de andar: y qual cinera le echan tal la muele. bien ansi quando el hombre no se ocupa en alguna cosa. luego va el enemigo q̄ anda cargado con su cinera acuestas: y lançala en el coracon q̄ balla desocupado. como dize sant gregorio. *Antiquus hostis mori ut ociosam mentem inuenit ad eam sub quibusdam occasionibus loquutus venit.* luego como el enemigo antiguo fallo ociosa la mente

viene a ella para la bablar por unas maneras de ocasiones: y ansi pone alli muchos pensamientos que despues crecen a deletacion. y de la deletacion al consentimiento. y del consentimiento a la obra y de la obra a la costumbre. y de la costumbre al menosprecio y presuncion de la diuina misericordia. y asi es la ociosidad principio de todo mal como dize s̄t gre. q̄ la ociosidad es abertura de entrar todas las tentaciones y malos pensamientos en el coracon por q̄ assi como el agua entra poco a poco ascendidamente por la fendidura de la nao. E crece fasta q̄ la sume. ansi entra por la ociosidad los malos pensamientos fasta que sumen y afojan al hombre en los peccados por onde dize el ecclesiastico. *Qui spernit modica paulatim decedit.* xij. El que lo poco menosprecia poco a poco caera. Onde dize sant iuan buenauentura que esta es la causa porque en los monesterios del tiempo de agora no son tales los religiosos: como era en los monesterios antiguos de egipto. onde moraua en vno sola obediencia de vn abad: quatro y cinco mil mojes. y biuia en mayor sosiego paz y concordia: que agora bien diez y mantenian se del trabajo de sus manos. y no buscauan grades rctas ni heredades. ca no descauan cosas demastadas: ni andauan vagando ni lisonjeando por auer lo ajeno mas por su propio trabajo mantenian a si y a muchos pobres assi se ocupaua en el trabajo de sus manos q̄ no tenian lugar de dar a saber nuevas: ni darse a diuersos deseos: ni seguir cada vno su propia voluntad / salvo la de su mayor. y por esso no eran enbargados de la deuocion por la demasia del trabajo mas antes eran enflamados en mayor feruor: ansi que acabado el trabajo de la obra espendian todo el otro tiempo en lecion y oracion y de aquesta manera desfrayauan los vicios de sus coracones. E plantauan las virtudes: y el enemigo non fallaua aparejo para poder los tentar: como dize sant ieronimo que non engaña

ha facilmente el diablo al hombre que va en algun buen exercicio. por de nos aco seja diciendo. Semp boni aliqd facito vt te diabolus occupatu inueniat siēptē baz alguna cosa buena porq̄ el diablo te halle ocupado. anſi meſmo ſāt auguſtin diſe. Minus forte diabolus hominē decepiſſet ſi cum minime ocioſum reperiffet. por ventura el diablo engañaria menoſ al hō bre: ſino le ballaſe ocioſo. por onde repre hende el ſeñor a los ocioſoſi. At qd ſtatū bic tota die ocioſi. math. ij. por que eſtays aqui todo el dia ocioſoſ. conuene aſaber ni a puechando ayofotroſ: ni ſocorriendo ayueſtroſ p̄rimoſ ni ſirniendo a dios: ni reſiſtiendo al diablo: ni baſiēdo peniten cia de vueſtroſ pecadoſ: ni voſ proneyēdo en lo por venir z anſi eſtays vacoſ de toda buena obra. onde diſe el ezechiel. Nec fuit iniquitas ſodomē ſozozis tne: ſapbia z ſaturitas panis z abundantia: z ocium ipſuſ z filiariū eiūſ z manū egeno z pau peri non porrigebant z eleuate ſunt z fece runt abominationeſ coram me. xvj. capl. Eſta fue la maldad de ſodoma tu herma na: ſobernia z bartura de pan z abundā cia z ocioſidad della z de ſuſ hijoſ: z no eſtendian la mano al pobre z al mengua do: y eleuaron ſe. z fizieron abominacio eſ ante mi. Las doſ hermanas ſueroſ ſodoma z ſamaria. ſamaria eſ la herma na mayor z ſinifica los clerigoſ ſeglares z ſodoma eſ la hermana menor: z ſinifica los religioſoſ z claoſtrales. pueſ diſe an ſi. eſta fue la maldad de ſodoma tu herma na: conuene aſaber: de tu religioſ: ſober nia contra la obediencia. ocioſidad dlla z de ſuſ hijoſ: contra la continencia: bartu ra de pan: contra la abſtinencia abundan cia de bienes temporales contra la pobre za voluntaria. y no eſtendian la mano al menguado que eſ contra la hoſpitalidad y eleuaron ſe contra la omiſdad: z fizieron abominacioneſ ante mi: cōtra la buena cō ciencia cometiēdo muchos vicioſ z pe cadoſ contra la limpieza.

Capitu. xxvij. de como ſe cau

la la ocioſidad por defecto de caridad z diſcrecion.



La ocioſidad procede por de defecto de caridad z diſcrecion por que como diſe ſant gre gorio ſobre ſant Juan. La caridad no eſ ocioſa: que aunque el que tiene caridad ca ya alguna vez en ocioſi dad luego eſ incitado dela caridad: que no le deya eſtar ocioſo. E qual hombre prudente ama la ocioſidad ſaluo los que carecen de diſcrecion. como diſe en loſ p uerbioſ. Qui ſectatur ocium ſtultiffimūſ eſt duodecimio capi. muy loco eſ el que ſi gue la ocioſidad. ca eſ loco non baſiēdo bien quando puede: z maſ loco baſiēdo mal: z muy maſ loco en el mal perſeueran do. Onde el primer grado de locura eſ comparado al que no cura de buſcar lo q̄ le eſ neceſſario para la ſuſtentacion de ſu vida. anſi como el perezoso que por no tra bajar paſſa mucha miſeria z ſe muere de hambre ſegund aquello que diſe. omniſ piger ſemper eſt in egeſtate. prouerbi. iij. Todo perezoso eſ en mengua. E adelan te diſe. xxvij. c. Qui ſectatur ocium reple bitur egeſtate. el que la ocioſidad ſigue: lle no ſera de mengua conuene aſaber men gua de loſ bienes temporales y eſpiritua les. El ſegundo grado eſ comparado al que no cura de ſe guardar de ſuſ enemi goſ que andan por le matar. ca el ocioſo no ſe quiere guardar de loſ ſpirituſ mali noſ que le andan aſechando z por la ocio ſidad ballā la puerta abierta para matar al anima. El tercero grado de locura eſ comparado al q̄ cria z da fauor a ſuſ enemi goſ para que le maten: ca el ocioſo en ſi meſmo cria loſ mouimientos carnales que ſon enemi goſ del anima. z por eſſo en todo tiempo ſe deue fuyr la ocioſidad: z mayormente en loſ diaſ feſtiuales que ſon al ſeñor ſanctificados en loſ quales d̄ nemoſ alimpiar maſ nueſtraſ concien cias z renouar nueſtraſ animas acrecen tando en la baſiēda eſpiritual tanto q̄n

to en aquel tiempo ceſſamoſ dlo tēporal. Capitulo xxix. de como eſcar necē loſ enemi goſ de nueſtraſ ſieſtaſ q̄n do laſ paſſamoſ en ocioſidad.



Enoſ aplace onrrar laſ ſie ſtaſ de loſ ſātoſ: mucho maſ noſ deue a p̄azer de ſeguir ſuſ vidaſ que aquel homra al tanto: que ſigue ſuſ obraſ. z ſi deſſe amoſ ſer amigoſ de loſ mucho mejoſ ca ſer ſuſ amigoſ z cōpañeroſ: maſ como diſe ſāt augu. Qui enī ſcōſ martireſ vel q̄nāſi poterit noluerit imitari ad eorū beatitudinem non poterit peruenire. El qui a loſ ſantoſ martireſ en q̄nāto pudie re no quiere ſeguir no podra yr ala bien auenturanca de loſ. Anſi lo diſe el apo pol. Si fuerimus ſocij paſſionum iherimūſ z conſolationū. Si fueremoſ cōpañeroſ en laſ paſſioneſ ſeremoſ en laſ conſolaci oneſ. pueſ ſi conſideramoſ laſ vidaſ que hizieron quanta hambre ſed y canſe cio: frio deſtiudez: trabajoſ z fatigaſ vigiliaſ z ayūoſ diſciplinaſ z pſecutioneſ de nue ſtroſ z graueſ tentacioneſ ſufrieron. reſi ſtiendo continuamente al diablo y al mi ſdo z ala carne. pueſtoſ de dia z de noche en oracioneſ z ſanctas meditationeſ. anſi que todo el tiempo ſe leſ bazia bene pa ra alabar a dios. quaſi e n nada ſera com parado todo nueſtro trabajo. pueſ q̄ noſ aprouecha ceſſar dela obra corporal para vacar la ocioſidad. q̄ de talet ſieſtaſ eſcar necen noſ enemi goſ. Segundo aquello de iheremias que diſe. Uiderunt eam ho ſteſ z deriſerunt ſabata eiūſ. teneorūm p̄i mo. vieron la loſ ſuſ enemi goſ z eſcarne cieron de laſ ſuſ ſieſtaſ. ca ſon primeramē te nueſtraſ ſieſtaſ de eſcarnecer. quando el tiempo que a dios deuemooſ vacar: cō uertimoſ en vicioſ z pecadoſ. Son lo ſe gundo de eſcarnecer: quando loſ enemi goſ noſ veen vacar de laſ buenas obraſ ala ocioſidad. Lo tercero ſon de eſcarne

cer quando ya por la ocioſidad ſomooſ p uocadoſ ama loſ deſſe oſ eſcarnecidoſ d̄ loſ enemi goſ ſegund aquello que diſe. Cum inmunduſ ſpirituſ egerit ab homi nē ambulat per loca arida querentē requiē z non inuenit. tunc dicit reuertar in domū meam unde egiui: z ueniens uenit eū va cantem ſcopiſ mundatam z ornata. tūc vadit z aſſumit alioſ ſeptem ſpirituſ ne quioſeſ ſe z intranteſ habitant ibi: z ſūt nouiſſima hominū illiūſ peioſa prioribuſ mathei. xij. quando el ſpirituſ ſuzio ſale del hombre conuene aſaber por la cotricion anda por loſ lugareſ ſecoſ que ſon loſ co raçoneſ de loſ infieleſ buſcando hōlgan ça z no la balla por quanto ſe loſ poſſee pacifica mente. z por tanto diſe tornare en la mi caſa donde ſali: z como viene balla la vacante conuene aſaber vazio de bue nas obraſ: limpia con la eſcoba dela con feſſion z ornada con el habitō dela profes ſion y entra en ella por la puerta dela ocio ſidad: z mora allí por: malos penſamien toſ trayendo conſigo otros ſiete eſpirituſ peoſeſ que ſi. y entonce laſ poſtrimeriaſ de aquel hombre ſon peoſeſ que laſ co ſaſ primeras.

Capit. xxx. de como noſ deue moſ crucificar al mundo ſi queremoſ ſe guir a iheſu chriſto.



El verdadero religioſo deue ſer crucificado con el cuerpo z con el coraçon que el q̄ ſola mente eſ con el cuerpo z no con el coraçon: maſ ſe puede dezir blaſſe ma z ypocrita que religioſo como diſe ſāt iheronimo: Crucifixuſ eſt z blaſſemat chriſtuſ qui habitum religioniſ portat z opera ſecularium facit. Crucificado eſ z blaſſema a iheſu chriſto el que trae el ha bitō dela religioſ. z baſe obraſ de ſeglar aquel tal lieua la cruz: z no la ſaluacion: la muerte z no la vida la paſſion z la conde nacion. Eſta cabe iheſu chriſto con el cuer

No

po: e los con el coraçon. muere cabe jbe  
 su christo e non va conel a parayso: mas  
 deciendo conel mal ladron de la cruz ala  
 muerte eternal: e conel otro discipulo tra  
 ydor ala pena p durable. el q lleva la cruz  
 acuestas e no se crucifica enella: no lleva  
 su cruz como jhesu christo: mas la ajena  
 como el cireneo. pues el que toma el babi  
 to dela religion que es señal dela mortifi  
 cacion. e no se crucifica conel al mundo:  
 ni lleva su cruz: ni sigue a jhesu christo.  
**N**o. Pues que apruecha a d derar el habito  
 del siglo: e no las aficiones del coraçon q  
 el habito no haze al monje fino la vida vir  
 tuosa. pues conviene que entremos por  
 la carrera angosta si a jhesu christo quere  
 mos seguir. Ansi nos lo amouesta el dizi  
 endo. Intrate per angustā portam quia  
 lata e spaciōsa est via que ducit ad perdi  
 cionem. e multi sunt qui intrant per eam.  
 Quā angusta porta e arta via est que du  
 cit ad vitam: e pauci sunt qui inueniunt eā  
 mathei septimo. Entrad por la puerta an  
 gosta: que ancha y espaciōsa es la carrera  
 que lleva ala perdicion e muchos entran  
 por ella. e muy angosta es la puerta y es  
 trecha la carrera que lleva ala vida. e po  
 cos la ballan. Muy estrecha se nos haze  
 la carrera de parayso quando para entrar  
 por ella bayemos de menospreciar las co  
 sas que mucho amamos: que menospre  
 ciado al mundo: dulce es seruir adios. cu  
 ya carga es ligera e su yugo muy suave.  
 Por onde dize el propheta. Gustate e  
 videte quoniam suavis est dñs. gustad e  
 ved: que suave es el señor: como si dixesse  
 quitad de vuestros coraçones estos desse  
 os carnales e mundanas aficiones que  
 son de falso dulzor: e gustad al señor e ve  
 rey como es suave sobre todas las cosas  
 del mundo. que ansi como no podemos  
 sentir el sabor de vn manjar. teniēdo otro  
 enel paladar: ansi no podemos sentir el  
 dulzor delas cosas espirituales: teniēdo  
 amor alas temporales: fasta que entera  
 mente neguemos nuestras voluntades. e  
 si nos parece graue aquello q dize. niega

ati mesmo: muy mas graue sera quello q  
 el señor dira. Id malditos de mi padre  
 enel fuego per durable. pues conuiene q  
 eneste mundo nos neguemos porque con  
 jhesu christo reynemos: que como dize  
 sant Jheronimo. imposible es que nin  
 guano goze deste mundo e del otro. aqui  
 bartando el vientre e aculla la mente. E  
 ansi passe de deleytes en deleytes. por  
 onde dize sant gregorio. Sic illic dulcia  
 emplectimus necesse est vt hic amara  
 tolleremus. Si aculla queremos dul  
 ces cosas: necessario es que aqui gu  
 stemos las amargas. Ansi escribe sant  
 Jeronimo como el de si mesmo dize. libe  
 ter hic tormenta patior: vt in futuro mihi  
 gloria reseruetur. De voluntad padesco  
 aqui tormentos por que aculla me sea re  
 seruada la gloria. ca sabia bien q por mu  
 chas tribulaciones nos conuiene entrar  
 enel reyno delos cielos como dize el apo  
 stol. actuum. iiii. Pues delicado es el  
 cavallero que se quiere andar por las flore  
 stas e sin batallar quiere corona de victo  
 ria: vee a su señor corona de espinas: y el  
 quiere corona de rosas: no quiere jhesu cri  
 sto canalleros delicados: mas varones  
 esforçados que no teman de entrar conel  
 enla batalla. q grand mengua es del sier  
 uo q vee al señor en medio de la lid todo en  
 sangrentado e buelue las espaldas. e des  
 pues quiere ser coronado con los vitorio  
 sos. pues dize el apostol. Non coronabi  
 lur nisi q legitime certauerit. thimothei se  
 gundo. No sera coronado salvo el que si  
 elmente batallare.

Capitulo. xxxi. de como nos  
 conuiene renuiciar todo lo que poseemos  
 para ser discipulos de jhesu christo.

**N**o. **S** queremos pues ser verda  
 deros siervos de jhesu christo e salir de egipto ala tier  
 ra de promission: que es de  
 las tinieblas deste mundo ala verdadera

luz del otro: e colocar en los cielos nue  
 stro thesoro diziendo conel propheta. por  
 no sit mea terra videntia. La mi porcio  
 sea en la tierra delos bienentel. conuiene q  
 enteramente renunciemos todas las co  
 sas que dela tierra poseemos segund aq  
 lo q dize el señor. Qui nō renunciauerit  
 omnibus que possidet non potest meus  
 esse discipulus. Luce decimo quarto. El  
 que no renunciare todo lo que posee: no  
 puede ser mi discipulo. pues como pien  
 sa que es discipulo e siervo de jhesu christo  
 el que desea possessiones en la tierra  
 mas auariento es que el auaricia a quien  
 jhesu christo no basta. Dize sant Juan  
 Nolite diligere mundū nece que in mū  
 do sunt. prima Iohannis secundo. No  
 querays amar al mundo ni las cosas que  
 son enel mundo. ansi mesmo el propheta  
 increpa a los amadores deste mundo di  
 ziendo. Filij hominū vsqz quo grani cor  
 de vt quid diligitis vanitatem e queritis  
 mendacium. Dijos delos hombres ba  
 sta quando soys grandes de coraçon por q  
 amays la vanidad e buscays la mentira.  
 Ca todas las cosas deste mundo son fal  
 sas e mentrosas e no son tales quales pa  
 recen mas antes son engañosas y empe  
 cibles a los que las aman por que tanto  
 quanto con mayor amor las poseemos:  
 tanto mas delos celestiales perdemos. e  
 por esso llamo el señor a los pobres de espi  
 ritu: bienauenturados diziendo. Beati  
 pauperes spiritu quonia in ipsozum est re  
 gnum celorum. mathei. v. Bienauentu  
 rados son los pobres de espiritu q dellos  
 es el reyno delos cielos. Esto es porq me  
 nospreciando este mundo temporal ganā  
 el reyno celestial. E ansi por el contrario  
 impropero a los ricos diziendo. Ne vo  
 bis diuitibus quia hic habetis consolatio  
 nem vestram. Luce sexto. Guay de vos  
 otros ricos que aqui teneys vuestra con  
 solacion. E todo aquesto se confirma por  
 aquello que dize. que era vn hombre rico  
 el qual se vestia de purpura e olanda e co

mia de continuo esplendamente. E ania  
 otro pobre mendigante que dezian lazaro  
 ro el qual yazia alas puertas de aquel ri  
 co todo llagado. desheando se bartar las  
 migajas que cayan dela mesa del rico / e  
 ninguno le daua limosna. e como muries  
 se aquel pobre fue llevado por los angeles  
 al seno de abraham. e despues murio el ri  
 co e fue llevado al infierno. e como estou  
 esse alli en los tormentos algo los ojos / e  
 vido estar lepos a abraam e a lazaro con  
 el e dio bozes diziendo. Padre abraam  
 haue merced de mi / y embia me a lazaro  
 para que con su dedo me eche vna gota  
 de agua en mi lengua para refrigero de a  
 questa flama en que so atormentado. Al  
 qual respondio abraam diziendo. hijo a  
 cuerdate que recibiste bienes en tu vida: e  
 e lazaro por consiguiente males. Luce  
 xvj. Biē parece pues que por los bienes  
 de aca: perdio los de aculla. e por esso el  
 señor queriendo nos dar exemplo de po  
 breza no quiso tener cosa alguna tempo  
 ral: tanto que de si mesmo dize. Vultes  
 foucas habent e volucres celi nidōs. Fili  
 us autem hominis non habet vbi reclinet  
 caput suum mathei octauo. Las raposas  
 tienen cuernas e las auces del cielo nidōs  
 Y el hijo dela virgen non tiene onde recl  
 ne su cabeza. E ansi escribe sant Juā que  
 quando las compañías le quisierō hazer  
 rey suyo e escondiose. vj. c. pues no haya  
 mos verguença de ser aqui conel pobres  
 por que enel cielo seamos conel ricos. que  
 las riquezas deste mundo armas son del  
 enēnigo e por esso viēdo el señor que los  
 suyos auian de estar eneste mundo en cō  
 tina batalla contra el enēnigo: mando  
 que desnudos le seguiessemos: por que  
 en la lucha no touiesse nuestro aduersario  
 de donde alir. e porque seguros podiesse  
 mos peregrinar por el camino desta pre  
 sente vida. Ca el desnudo no suele temer  
 los ladrones: ansi como el que va bien ve  
 stido e con grand thesoro que lleva con  
 si go las aschancas dela muerte.

Capitulo. xxxij. de tres maneras de renunciacion que son necessarias a todo religioso.

46

**D**e las cosas suso dichas parece como a todo religioso son necessarias tres renunciaciones. La primera es .que menosprece e desampare corporalmente todas las riquezas e facultades terrenales. La segunda que mude las costumbres e destrayga los vicios dela carne e afficiones primeras del coracon. La tercera que assi aparte su memoria destas cosas visibiles: que todo su desseo e contemplacion: sea en las cosas celestiales. Estas tres cosas mando dios a abraam quando le dixo. E gredere de terra tua e de cognatione tua: e de domo patris tui: e veni in terram que monstrauero tibi. Genes. xij. Sal de tu tierra: e de tu parentela: e de la casa de tu padre. e ven en la tierra que yo te mostrare. Primero le dixo que saliesse de su tierra. conuene saber de las facultades deste mundo que son terrenales. lo segundo que saliesse de su parentela. conuene saber de las costumbres primeras e vicios carnales que naturalmente nos son conjuntos assi como por parentela. Lo tercero le dixo que saliesse de la casa de su padre. conuene saber de la memoria deste mundo que se dice casa del diablo que es padre de los peccadores. segun aquello de los psalmos que dize. Obliscere populum tuum e domum patris tui. Oluida el tu pueblo: e la casa de tu padre. dize alli pueblo por los vicios e peccados. E la casa de tu padre dize por esto mundo. Pues aquellos son dichos hijos del diablo: que tienen todos sus desseos e afficiones en el mundo: que de aquel es llamado hijo cada vno cuyas obras haze. Onde como vna vez se nombrassen los judios hijos de abraam. Respondioles iesu cristo. Si fuessedes hijos de abraam hariasdes las obras de abraam. Johan. octauo. Mas

soys hijos del diablo. conuene saber non por criacion mas por imitacion. E de tal padre mucho buenos suyr que no ama a sus hijos / mas aborrecelos: ama el diablo a los suyos para los dañar e perder. assi como el que engorda el puerco para le matar e comer. Pues aquel olvidada su pueblo que quita los primeros vicios: e aquel sale de la casa de su padre que trae de su memoria todas las cosas mundanas: poniendo su coracon en las cosas perdurables. e endereçando sus ojos onde anemos de permanecer. assi que pueda con el apostol dezir. Nostra conuersatio est in celis. Nuestra conuersacion es en los cielos. Pues si queremos alcanzar la perfeccion. conuene que assi como desamparamos corporalmente la tierra: los parientes: las riquezas. e los deleytes mundanos: assi los desamparemos de coracon. no deseado tomar a ellos assi como fazian los judios quando salieron de egipto donde estauan captiuos / que desseauan tomar a el. E como fizo la muger de lotb quando salia de sodomia que tornó la cabeza atras con desseo dela cibdad e fue convertida en estatua de sal. la qual figura parece cumplirse en nuestros tiempos. quando el que desampara el mundo se torna a el por los desseos carnales pues bien parece que todo aquel que renuncia e desampara las cosas mundanas: e torna a ellas por el desseo del coracon es semejable a los judios que desseauan tomar a egipto onde estauan captiuos de que temo que sean oy tantos / quantos lemos que fueron los de aquel tiempo. que como saliessen seis cientos mil hombres: sin las mugeres e niños: no entraró en la tierra de promission. salvo josue e calef. de onde nos es necessario de tomar de los pocos exéplo de las virtudes. que muchos son los llamados e pocos los escogidos pues poco nos a puechaba la primera renunciacion corporal: si la segunda no cumplimos e voluntad para que podamos venir ala tercera

Aquestas tres cosas hauian renunciado los apostolos quando sant pedro dixo al señor. Ecce nos relinquimus omnia e secuti sumus te: quid ergo crit nobis: pues nosotros hauemos desamparado todas las cosas por te seguir que gualardon nos daras. ved que cosas hauia desamparado san pedro salvo estas tres suso dichas para que pudiesse dezir que hauia desamparado todas las cosas. ca no lemos que desamparasse cosa preciosa: ni de mucho valor: salvo vna nauicilla e vnas redes viejas: con que pobremete se mantena por onde alcanço tanta honrra e gloria. mucho empero dexo el que de todas las cosas del mundo su coracon aparto. pues assi conuene que enteramente salgamos de la memoria deste mundo e queramos yr en aquella tierra de promission onde je su christo nos llama. tierra que por oro ni por plata no se puede comprar ni por algund precio estimar. Onde es vida sin muerte: mocedad sin vejez: luz sin tinieblas gozo sin tristeza / paz sin discordia: voluntad sin turbacion: reyno sin mudança: e alegria sin fin.

Capitulo. xxxij. de lo que significa el habito e corona del religioso.

**E**toda esta mortificacion e renunciacion de las cosas temporales es señal e figura del habito del religioso por el qual es discernido e apartado de los seculares. e por consiguiente la corona que tiene encima de la cabeza la qual demuestra que como el cerebro que es de la cabeza: sea silla de la sabiduria e jhesu christo sea sabiduria de dios padre e cabeza nuestra como dize el apostol. i. corint. ij. E por la sabiduria cuya silla es el cerebro todos los miembros del hombre son de la cabeza regidos. Assi aquella parte de la cabeza onde es significado estar la verdadera sabiduria que es jhesu christo. Este rayda de los cabellos: conuene a saber: limpia de toda

superfluidad e impedimento de soliciud temporal para que en aquella parte no haya obstaculo entre nos e jhesu christo. E para que podamos contemplar en las cosas altas e celestiales. E por tanto es rayda en la parte de arriba. por que quanto el hombre es mas ocupado en las cosas terrenales: tanto es mas apartado de la vision e contemplacion de dios. por onde dixo el apostol. nemo militans deo: implicat se negocijs secularibus. ij. thi motb. ij. ninguno que se haze cauallero de dios se implica en los negocios seculares. En cuya significacion dixo moyses: que rayassen los leuitas: los pelos de la su carne que son los superfluos pensamientos del coracon ca por los leuitas que se interpreta assunto se entienden los que son tomados e aptados para el culto diuino. Pues rayda la cabeza es rayda los superfluos pensamientos de la memoria e las superfluidades temporales que son significadas por los cabellos e pelos: por que assi como los pelos no son parte del cuerpo: mas vna superfluidad que procede del humor del cuerpo: assi los bienes temporales no son a nosotros naturales mas ajenos: por onde los religiosos que renuncian el mundo e no quieren posscer cosa alguna temporal. rayda por cima sus cabeças que no dexa en ellas salvo vn poquito de pelo que dexa para demostrar que en tanto que somos en esta carne mortal no podemos ser tan continos de la contemplacion que no hayamos alguna vez de entender en algo temporal. assi para la recreacion de nra flaqueza como por lo que es necesario ala sustentacion de la vida. e aqsto es significado de la misa quando despues que el sacerdote a consagrado e tocado al corp<sup>o</sup> xpi que no apta los dedos pulgares de los otros que son cabe ellos para demostrar que despues que nos llegaremos a je su christo siempre seamos con el juntos / e no tornemos atras: ca el dize que ninguno que pusiere la mano al arado: e tornare atras: sera digno del reyno de los cielos. Mas porque como dicho es non

puede el hombre estar tan continuo en la contemplacion de las cosas divinas: que alguna vez de alli no sea apartado. por tanto quando el sacerdote santigua sobre el sacramento aparta los dedos pulgares de los otros. Luego como acaba de santiguar: los toma ajuntar. para demostrar que luego como sea pasada la tal necesidad: nos tomemos con dios ajuntar. Este significa la vision del propbeta ezechiel que dize que vio los animales que van y no tornauan. E despues dize que van y tornauan. alo qual es conforme assi mesmo. Lo que dize el philosopho en sus eticas. Que el hombre ha menester alguna delectacion por los muchos trabajos que le occurren. mas por que aquello non se entienda que deua ser mucho. dize assi mesmo que poca delectacion basta al hombre para su recreacion. assi como poca sal basta para mucho manjar.

Capitulo. xxxij. de las turbaciones y de consolaciones que los religiosos padecen por non hazer estas tres renunciaciones.

Quando alguno por costreimiento de otro: o por alguna necesidad: o por vida folgada toma el habito de la religion y no con deseo de vida mejor. como aquel tal se vea apartado de los deleytes mundanos onde es su deseo. no puede aver reposo: ni biuir consolado. mas antes triste y deconsolidado. assi como el que es en carcel perpetua. por onde no solamente es desaprovechado assi mesmo: mas aun escandaloso y danoso a los de su compania. La no conviene yr. ala religion por comer y beber mas sin cuidado y tener vida mas folgada auiedo consideracion al abundancia de los bienes temporales que son en la religion. E a los ri-

cos edificios y deleytosas bueltas el jarvines della. porque los tales son comparados a siben que como vido a digna hija de jacob que era muy fermosa. luego la cobdicio: y la tomo y forzo. E despues por gozar siempre della hizo se circuncidar por lo qual murio el y todos los de su pueblo. E assi los semejantes como veen a digna que es la religion ser fermosa. conviene ataber. abudiosa en los bienes temporales. por el abito de la religion. non para entrar por la carrera estrecha suyenendo los plazer y deleytes carnales: mas áras por se dar mas a ellos. E por tal son tibios en la devucion y non crece lo aprouechamiento: y valdria mas vn conuento de diez que beneficiassen: que otro de ciento que turbassen. assi como es mejor vn cuerpo pequeño y sano que otro grande y enfermo. Non es ninguno plente que en la religion puede biuir consolado y sin turbacion. quando estas tres renunciaciones hizo. dichas non quiere fecho perfectamente. por que quando acace que alguno se turba: es porque las cosas non le succeden como el desea y espera. que quando el hombre ordena las cosas de su voluntad: mucho menos se turba si acace que vienen avn que sean auersas y trabajosas. E de aqui es que muchas cosas serian al hombre alegres. E bien auo antes si le viniesen. que quando non las espera ni las desea: non le turban a vni que non vienen. ca el corazon del hombre non se turba ni se enristrese porque. no le viene lo que el no desea ni espera gozo de la vida venida. salvo quando se le impide el plazer que desea y esperaba assi. como si vno esperasse de yr otro dia a folgar y aver plazer. E despues se le estomassen luego se turbaria porque le fallia vna la vida esperada. ca seria privado del alegria que esperaba. E si non le esperaba non auiria tristeza a vni que non le viniese aquello que yuendo ouiera plazer porque se gun su parecer non perdía cosa alguna pu-

es que no la esperaba. E por tanto el buen religioso assi due poner en dios toda su esperanza y fola: que de traygue de su corazon el deseo de toda delectacion temporal. E si por tentacion diabolica vinieren al corazon algunos deseos carnales y concupiscibles al anima: plente quan de ligero se pasan y poco duran. E como si pues de passados son assi como si no ouiesen sido. y dezan grande remordimiento en la conciencia y arrepentimiento y confusion y deyo de penas y tormentos: y gran periodo de los bienes celestiales. pues quando assi acaciere que alguno de las cosas deleytosas del mundo y de la carne ponga en su corazon como si las ouiese ya auido y fuele farto de las y pasada la ora de su cumplimiento assi como haze el sueño despues que el ombre despierta. E desta manera tome en nada la imagen de las tales cosas dentro de su corazon segun aquello de los psalmos que dize. Domine in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges. Tomaras señora a nada la imagen de los en la tu ciudad. assi como el sueño de los que se leuántan de dormir. Como si dixiese. Tomaras señora a nada en el mi corazon que es ciudad de la tu morada. La memoria de todas estas cosas terrenales en manera que las conosco ser nada y pasen de intansi como el sueño de los que le leuantan de dormir que presto se olvida. E assi considerar el fin de los deleytes carnales como es tristeza: dolor y pena y obligacion de deudo y remordimiento de la conciencia por vn dulce plazer que se passa assi como sombra que desaparece: y se torna en nada. E por el contrario: la delectacion refrmada y no contentida base alegre conciencia y segura. E libra al hombre de pena y acrecienta el merito de gozo perdurable: y cobra mayores fuerzas para vencer y apartar de si las tales tentaciones.

Capitulo. xxxv. de la buena co-

ciencia.



Quien tuviere buena conciencia: terna alegría. no vana y loca mas honesta y graciosa muchos buscan la ciencia y pocos la conciencia. Empero mejor el correr ala conciencia que ala ciencia. Porque la conciencia que edificare la conciencia. Bien en la conciencia es ser perfecto. La humana conciencia es la villa del señor que due labrar todo peccador con la confesion de los peccados: y exercicio de las buenas obras. non ay pena mas grave que la mala conciencia. gusano es que non muere. Acada vno es libro su propia conciencia. libro sellado y cerrado que se abira el dia del juicio. para descubrir y enmendar. solo este libro llegara el anima consigo quando fuere deste mundo. y en el conoçera onde deua yr: y que deua recibir. E por lo que en el conoçiere escrito sera juzgada y conoçida. ninguno es conoçido sino por si mesma conciencia. muchas son las ciencias: mas ninguna es tal como esta por la qual conoçe el hombre assi mesmo que es mejor que si conoçiese todas las virtudes de las yemas y naturas de los animales y costumbres de los hombres y touiese toda la ciencia de las cosas celestiales terrenales: y infernales bienaventurado es el que se sabe conoçer: menospaz y displazer que el que assi displaze a dios aplaze. y el que assi se base vil a dios es muy piceoso. la buena conciencia es titulo de religion. templo de Salomon: campo de benedicion: puerto de deleytes: cerrado de oro gozo de los angeles: arca de amishad: thesoro del reyno celestial: palacio de dios: morada del espíritu sancto. No hay cosa mas alegre: ni cosa mas segura que la buena conciencia: segura quando biue el cuerpo quando el cuerpo muere: segura quando el anima es presentada ante dios. segura quando el ala y el cuerpo sera jun-

Ala conciencia humana es como un libro sellado y cerrado que se abira el dia del juicio para descubrir y enmendar.

tos z pareceran el dia del iuzio antel ju-  
ez eternal, que ansi como la hermosa faz  
es graciosa a los ojos de los hombres: an-  
si la buena conciencia es graciosa a los  
ojos de dios.

Capitulo. xxxvj. de como de-  
uemos desear aduersidades z no prospe-  
ridades.

No



que dessea temporal con-  
solacion: no le faltara turba-  
cion tanto quanto alguno del  
sea sin iesu christo ser consola-  
do tanto sera mas turbado. Pues el que  
por Iesu christo desseare padecer penas  
z trabajos z se touiere por indigno de co-  
solacion: aquel sera consolado. E las ad-  
uersidades z tentaciones no le podran tur-  
bar. mas visita el señor z consuela a los su-  
os en las aduersidades. que en las pros-  
peridades. Despues que abraam salio de  
su tierra: le consolo el señor muchas ve-  
zes. yendo Jacob en aran z durmiendo  
sobre vna piedra: le aparecio el señor z le  
consolo. desterrado Moyses de casa del  
rey z guardando ouejas: le apareció el se-  
ñor z le consolo. lo qual no hizo en tanto  
que estubo en casa del rey. Bararon do-  
fuera criado. suyendo Elias dela reyna  
Jezebel: le aparecio el angel z le consola-  
do. susana falsamente acusada z sentenci-  
ada: la libro el señor por Daniel z la con-  
sola. Tobias ciego z mucho affligido:  
le consolo dios por el angel sant Rafael  
z le torno la vista diciendo le que porque  
seruia a dios era necessario que fuesse ten-  
tado. segun aquello que dize el sabio. Si-  
lis accedes ad seruitutē dei sto in timore z  
paalam tuam ad tentacionem. Ecclesi.  
ij. Dijo llegado te al seruiçio de dios esta  
en su temor z apareja tu anima ala tenta-  
cion. desterrado sant Juan en la ysla de  
patmos fue consolado con grandes re-  
uelaciones z hizo el apocalipsi. E ansi  
en las mayores tribulaciones embia el se-

ñor a los pacificos: mayores consolacio-  
nes como dize el apostol. Bened. ctus de-  
us z pater domini nostri iesu christi. pa-  
ter misericordiaz z de tota consolatio-  
nis: qui consolatur nos in omni tribulati-  
one nostra. ij. corinthiorum. j. Bendito  
sea dios padre de nuestro iesu christo. pa-  
dre de las misericordias z dios de toda co-  
solacion: que nos consuela en toda nue-  
stra tribulacion. E dize adelante. porque  
ansi como abundan las passiones de iesu  
christo en nos otros: ansi abunda por el  
nuestra consolacion. E dize luego. pues  
sabed que ansi como soys companeros de  
las passiones: ansi sercis dela consolacio-  
n. Pues quien murmura dela tentacion:  
murmura del premio. ca sin pena z tenta-  
cion no ay galardon ni spiritual consola-  
cion. por esso dezia el propheta. Do-  
ba me domine z tenta me. Frustra me  
señor z tenta me. E dize adelante quoni-  
am misericordia tua ante oculos meos est  
Porq̄ la tu misericordia es ante los mis  
ojos. tal esperanza tenia job quando de-  
zia. Post tenebras spero lucem. Des-  
pues delas tinieblas espero luz. E por  
esso ninguno se deve entristecer por ad-  
uersidades z tentaciones que le vengán.  
mas antes las deve desear para tener en  
que merecer por la paciencia z sofrimien-  
to dellas. z si durare la tal aduersidad: pié-  
se que aquello es la voluntad de dios. z  
que ello ordena ansi. z que non puede ser  
en otra manera. Mas que ansi deve ser  
z que lo mejores aquello haun que lea-  
parezca el contrario z que por otra mane-  
ra seria el señor mas seruido: ca las tales  
tribulaciones alimpian los pecados. E  
fazen a los obreros sabios para se guardar  
de pecar z quitan mucho las ocasiones  
de los males z aparejan al hombre ala vir-  
tud z ala humildad z ha auer compassi-  
on de los que suffren semejables cosas. E  
fazen los demandar con mayor cuydado  
la ayuda del señor z sentir por esperiencia  
a su piedad. a si suele ser muy cercana a los  
que está en tribulacion z acrecienta otros el

merito dela gloria. E sobre todas las co-  
sas aproueche para pagar al señor el deo-  
do que le deuemos de alguna passion. E  
por esso ninguno se deve atormentar por  
las injurias que le fueren fechas. ni ha-  
uer en aborrecimiento al que le injurio.  
mas piense que si no merecio a aquel porq̄  
q̄ le fiziesse aquel mal por ventura mere-  
cio a dios q̄ le dexasse ansi atormentar. ca  
dios justo joez vfo de aquel atormentador  
ansi como de vn verdugo para fazer justi-  
cia de lo q̄ el atormentado por otras mane-  
ras le auia errado como fazia dios al pue-  
blo judaico que en faziendo algun grand  
peccado luego los ponía captiuos en po-  
der de sus enemigos. que ay ni al ca-  
bello del ombre no puede el diablo empe-  
cer si la mano del señor no le da lugar. pa-  
es piense el ombre como todo es ordena-  
do por el justo iuzio de dios z suffralo co-  
paciencia que ansi como la verga es echada  
en el fuego despues que el padre ha ca-  
stigado con ella a su hijo. ansi los tales a-  
tormentadores que persiguen a otros no  
con zelo de justicia. seran echados en fue-  
go infernal. E desta manera pensando ho-  
bre todas aquellas cosas: ni se enfalçara  
con la prosperidad: ni se abtira con la ad-  
uersidad. mas a todo tema y qual coraçõ.

Capitulo. xxxvij. dela pacien-  
cia.

X



que como dize Job. Adi-  
licia est vita hominis sup ter-  
ra. vii. ca. La vida del hombre  
es vna continua batalla sobre  
la tierra. ca tiene tres enemigos: el diablo  
el mundo: z la carne. que non cessan de lo  
combatir de dia z de noche. solo z acompa-  
ñado. estando z andando: durmiendo z ve-  
tando. por tanto es muy necessaria la vir-  
tud dela paciencia. para sofrir las tales ad-  
uersidades z tentaciones. mayormente q̄  
tanto quanto alguno mas se llega a dios  
tanto mas el enemigo se trabaja por lo ap-  
tar del. baziendole caer en algun peccado

por ocasion de alguna aduersidad o tenta-  
cion. Empero los varones perfectos: son  
ansi como el trigo dela parua quando lo  
alimpia z lo ceba en el ayre que luego se tor-  
na a caer en su mesmo lugar z no es de  
apartado por la fuerza del ayre: mas átes-  
caer limpio z sin paja. E los varones fla-  
cos que se dexan vencer dela tentacion  
son ansi como la paja que la lleua el vien-  
to. E la derrama pues si la tencion es res-  
frita: mucho es prouechosa al bueno: ca  
le alimpia de algunas maculas si tiene z  
faze le merecer por el sufrimiento dela tal  
tentacion segun aquello que dize. Bea-  
tus vir qui suffert tentacionem: quoniam  
cum probatus fuerit accipiet coronam vi-  
te. Jacobi. j. Bienauenturado es el varon  
que sufre la tentacion. porque como fue-  
re prouado recibira la corona dela vida.  
E por tanto conuiene que subamos en el  
cauallo dela fortaleza con las armas dela  
paciencia para que por ninguna aduersi-  
dad seamos vencidos. Onde tanta es la  
virtud dela paciencia que sin derramar san-  
gre podemos ser por ella martires. como  
dize sant Gregorio. Sine effusione san-  
guinis martires esse possumus: si pacien-  
tiaz in animo veraciter custodimus. Sin  
derramar sangre podemos ser martires si  
verdaderamente guardamos paciencia  
en el coraçõ. z dize mas. Pacientiam  
maiozem reputo signis z miraculis. por  
mayor cosa tengo la paciencia que hazer  
señales z maravillas. E dize tan bié que  
la paciencia es razi z guarda de todas las  
virtudes por onde el que touiere pacien-  
cia tema segura su anima. segun aquello  
que dize. In patientia vestra possidebitis  
animas vestras. Luce. xxi. En la vuestra  
paciencia possereis las vuestras animas.  
Onde a los pacificos llamo el señor: bien-  
auenturados: z a todos aquellos que por  
la justicia por el padeciesen persecucio-  
nes diziendo. Gaudete in illa die z exultate  
quoniam merces vestra multa est in celis.  
Luce sexto. Gozaos en aquel dia z ale-  
graos. porq̄ el vuestro galardõ grãde es



en los cielos

## Capitulum xxxviii. de la abstinencia.

**D**os religiosos deuen ser abstinentes e templados en el comer beuer e dormir. para reprimir los vicios e que la carne sea sujeta al spiritu y el coraçon se leuante en las cosas celestiales. no queriendo más jares preciosos e aplazibles al paladar. ca la mesa preciosa reprehende al monje de gula cuya mesa deue ser de pobre e no de cauallero e su propio manjar ortaliza: frutas e legumbres: e quando algun poco de pescado deue ser como por fiestas como diga sant jeronimo. que en su tiempo ay los monjes flacos beuian agua fria e comer algo cozido era demasia e desorden. porque como dice sant alexo. bien comer e bien beuer e dormir en buena rama no son instrumentos para yr a parayso. Ansi lo dice sant bernado. Qui carnalibus quidem voluptatibus pascitur eternorum epularum delicias indignus habet. El que se da a los deleites carnales indigno es de los deleites de los manjares celestiales e mucho vale sin duda saber sufrir con y qual coraçõ la mengua de las cosas que la carne desea. ansi como escribe de si mesmo el apostol diziendo. Scio faciam e esurire e abundare e perire e auri pati. ad philip. iij. Yo se barto e auer hambre e abundar e padecer mengua. que ansi lo vno como lo otro todo lo recebia el apostol de voluntad. E auñ el siervo de dios alguna vez sienta mengua e necesidad. no se deue fatigar con demasiada tristeza mas confie siempre en el señor que le socorrera e prouocera en toda necesidad e piense como quiso dexar a sus amados apóstolos venir en tanta necesidad que cogian las espigas de los rastrojos e las fregaua entre las manos para sacar los granos del trigo e comerlos. pues bien podra el señor prouocare los ansi co-

mo fizo ala compania de aquellos que le seguian por el desierto que con cinco panes e dos peçes barto cinco mill hombres sin las mugeres e niños e sobaron doze canastos de pan. E otra vez siguiódole mucha compania: dixo que auia compassion de ellos porque le auian seguido tres dias e no tenia que comer. E que no los queria dexar ansi ayunos porque no desfalliesen en el camino: e de siete panes e vnos pocos de peçes barto quatro mil hombres sin las mugeres e niños e sobaron siete canastos llenos de pan. Mathei. xiiii. e xv. O prouidencia divina. Quien podra pensar que si de aquellos que te siguieron tres dias e uiste tanta compassion e no los dexaste perecer que dexaras sin remedio a los que te querran seguir todos los dias de su vida. negando assi mesmos por ti e llevando a sus cuestras la cruz de tantos trabajos dia e de noche. Pues cierto mengua es de fe del que ansi desconfia por alguna necesidad que piense que el señor le ha de todo de desamparar que muchas vezes quiere el señor con tales auersidadas prouar la paciencia e constancia de los suyos ansi como fizo a sus apóstolos. Nunca empero los dexa al fin sin remedio. E bienaventurados son los que por su amor padecen aqui hambre e mengua. que en la su mesa seran eternamente bartos. E bien nos muestra el señor el abstinencia de los que le han de seguir: en el prouocamiento de aquellas companias: que fue de peçes e no de otros deleitosos manjares: pues sea el religioso abstigente e templado en el manjar sea comiendo ala ora conuenible e no cada vez que el apetito lo demanda. E la cantidad del manjar sea tal que el estomago quiera algo mas e non fasta complida batura. En tal manera que baste a sostentar la vida e no ha enuiciar la carne. guardete empo que con demasiada flagra no se haga inutil para el seruicio de la casa: o con indiscreta abstinencia de sueño: o manjar pierda los sentidos. por que

como dice sant bernardo. de rapina holo caustis offert q nimia egestate mādncādi vel somni penuria corpus suū affligit. de rapina offert holocausto el que con demasiada mengua de sueño o májar afflige su cuerpo. E el señor discretamente requiere seruir. ansi que el cuerpo biva e la carne no se enuicie: ni el entendimiento se entorpezca ni la deuocion perezca.

## Ca. lxxxj. de la perseverancia.

**D**ize beda. oēs virtutes in studio currūt: sed sola perseverancia accipit brauiū. todas las virtudes corren en la carrera: mas la perseverancia sola lieua la enxada. e por esto poco nos apuechaba el bien que comencamos como dice sant grego. Incassum quippe bonū agit si ante terminū vite deserit. en vano se haze el bien si se dexa ante del termino de la vida. E tal bien sant ysi dero dice. Tunc enim placet deo nra conuersatio quando bonū quod inchoamus perseverat sine cōplem. Entõce aplaze adios nra conuersación quando el bien que comencamos conuenerate sin lo acabamos. E todo nro bien consiste en el fin de nra vida segun aquello que dice. Qui perseverauit usque in finem saluus erit. El que perseverare fasta la fin aquel sera saluo. math. xxiii. mas por que muchas vezes es maya el hombre considerando la lengua tolerancia de los trabajos. Y en tal manera fatiga antes que vengan que enflaquecen las fuerzas del que ansi los espera mucho deue trabajar por no pensar en lo que es por venir. segun aquello que dice. Nolite cogitare de crastino: sufficit diei malicia sua. Mathei. vi. no querais pensar en lo de cras: basta al dia su malicia. E por tanto ansi como por vna manera de negligencia se deue echar en oluido lo que es por venir. esforzando se en lo presente ansi como si aquello fuesse lo vltimo de toda la vida. E por aquello solamente oniesse de ganar: o perder el merito de todos los trabajos antepassados. E desta manera cobra ra fuerzas para lo de presente e no le fatiga

ra lo que es por venir.

Capitulum xl. de los que se apartan de la virtud con temor de ser menospreciados.

**M**uchas vezes acaece que desse an alguno seguir la virtud e menospreciar las vanidades de este mundo e por no ser de otros menospreciados e escarnecidos no osan seguir sus buenos deseos ca tienen los coraçones tan couardes que luego se encogen ansi como liebres e tienen por mejor de se apartar de la virtud e seguir las vanidades que ser de los que las siguen escarnecidos. E aqsto es por que la virtud es ya tal rala. que los vicios se publica por virtudes. E los locos son audaces por prudentes. pues si el loco osa publicar el vicio por virtud. e la locura por prudencia por que el varon prudente no osa publicar el vicio por vicio. e la locura por locura e esforzarse sin temor alguno. ha seguir la virtud en publico e en secreto ca necesario es que los virtuosos sean de los locos menospreciados segun aquello que job dice. Stulti quoque despiciant me e cum ab eis recessissem detrahebant mihi. xix. ca. Los locos me desprecian e como de ellos me aptaua murmuraua de mi. por esto dice el apostol. Si quis videt inter vos sapiens in hoc seculo: fiat stultus vt sit sapiens. i. cor. iij. Si alguno entre vos otros parece sabio en este siglo: sea becho loco por que sea sabio. ca los que siguen las vanidades de este siglo aquellos tienen por sabios e alaba ca son a ellos semejables segun aquello de los psalmos que dice. Quam laudat peccator i desiderijs aie sue e iniquus benedicitur. porque el peccador es alabado en los deseos de la su anima: e el malo es bendezido. E la sabiduria de los tales es locura acerca de dios. ansi como dice alli el apostol. Sapientia huius mundi: stulticia est apud deum: La sabiduria de aqueste mundo locura es cerca de dios. e por tanto el varon prudente e de varonil coraçon no cura de se conformar con el parecer de los seme-

antes ni cura de toda su alabanza . mas solamente a respecto a dios de quien ha-  
ura la verdadera alabanza . y por tal sigue  
la virtud en publico y en secreto sin temor  
alguno menospreciando las palabras de  
los tales anfi como ladridos de gozocos  
q̄ bñchen el ayre de bozes .

### Ca. xli. o como se deue frequē- tar la oracion

No

**Q**ue el officio del mōje en  
la tierra: deue ser el de los an-  
geles en el cielo: cōviene afa-  
ber cōtēplar y alabar a dios  
continuamēte segū aq̄llo que dize . O por  
tet semp ozare y nūq̄ deficere . luce . viij . cō  
viene siēpre orar y nunquam desfallecer .  
porello tanto quāto el religioso pudiere de  
ue frequentar la oraciō . anfi por d̄spectar  
la deuocion: como porque no se amate la  
que ya es mouida anfi como dize . sant au-  
gustin en el libro de orar a dios . h̄lo qual a  
prouechea mucho la meditacion por que  
la meditacion pare ciencia: y la ciencia cō-  
puncion . y la compuncion deuocion . y la  
deuocion encomienda la oracion . onde an-  
fi como el fuego ha mēter de ser repara-  
do con leña para que no se amate . anfi la  
deuocion con espessas oraciones segū aq̄-  
llo q̄ dize el señor . Ignis aut̄ in altari sem-  
per ardebit quē nutrit sacerdos subiciens  
ligna mane per singulos dies . leuitici . vj .  
Siempre ardere fuego en el mi altar . el  
qual criara el sacerdote poniendo leña ca-  
da dia demañana . y dize luego . Ignis iste  
erit perpetuus qui nunq̄ deficiet in altari  
y este fuego sera perpetuo q̄ nunca desfa-  
llecera en el altar . pues anfi quando el re-  
ligioso q̄ es fructificado el sacerdote: viene q̄  
por su negligencia se atibia el fuego de la  
deuocion en el altar de su coraçon ponga  
leña de oracion cogida de diuersas consi-  
deraciones . y encienda el fuego de la deu-  
ocion que se començaria amatar . auien-

do consideraciō de las propias culpas de  
muchas negligencias y defetos . y de los  
de los denados deffesos: y de la miseria en q̄  
somos . y de la bienauenturança de q̄ somos  
alerados: y de las fatigas y males de los  
primos y de la dannaciō d̄ los peccadores  
bauiendo de todos compaffion y sintien-  
do los males ajenos como suyos . ca poco  
aprouechea el q̄ de si solamēte tiene cuyda-  
do y por tanto de cada cosa deffas deue  
bauer larga cōsideraciō . Anfi que alas ve-  
zes ore . alas vezes suplique alas vezes de  
gracias . alas vezes alabe . en tal manera  
que pueda con el propheta dezir . Bene-  
dicant dominū in omni tempore: semper  
laus eius in ore meo . Yo bendizire al se-  
ñor en todo tiempo: y la su alabanza sera  
siempre en la mi boca y tanto es la oraci-  
on mas delectable y deuota quanto mas  
a menudo el hombre ora . y tanto es mas  
defabrida tibia y enojosa quanto mas ra-  
lamente ora . y de aqui es que alas ve-  
zes algunos seglares . q̄ estan en peccado  
son llenos del dulzor de la deuocion y co-  
mo ger q̄ aq̄sta deuocion y lagrimas de los  
tales no son de rayz de caridad . Empero  
demuestrā nos porello el señor . q̄ es muy  
aparejado para dar gracia a los buenos  
fino fueren negligentes en la pcurar . quā-  
do aun a los q̄ son en peccō q̄ se llega a su fa-  
miliaridad por la ofon no les niega el sen-  
timiento de la dulcedumbre de su amor .  
Pues que escusacion termos los que  
careçemos de la dulcedumbre diuina:  
quando la vemos abun no ser nega-  
da a los seglares q̄ con diligēcia la pcurā  
por esso dize sant bernardo . Repbenda-  
mos por cierto de negligencia y poco cuy-  
dado la nuestra mengua . porque tal es la  
vida del religioso sin estudio de entraña-  
ble deuocion como el panal sin miel y la vi-  
anda sin adobo . E auñ lo que peores q̄  
muchos no solamēte no sienten el dulzor  
de la deuocion: mas auñ ni la buscan . ni la  
desseñā ni curan della: mas antes la escar-  
necen y burlean del que la tiene .

### Capitulo . xliij . o dos maneras de oracion .

**D**os maneras sō de ofon vna  
vocal y otra mētal . La ofon  
vocal es q̄ndo oramos p̄nū-  
ciādo las palabras por la bo-  
ca demādādo a dios lo q̄ desseamos segū  
aq̄llo d̄ los psal . q̄ dize . Voce mea ad d̄m  
clamaui: voce mea ad dominū deprecatus  
sū . cōla mi boz llame al señor cōla mi boz  
le rogue . y la ofon mētal es q̄ndo callādo  
la boca solo el coraçō p̄sēta sus d̄sseos a te  
dios adorādolo y pidiēdo le cō toda reue-  
rencia q̄ los mire y acate: diziēdo cō el p̄-  
p̄ba . D̄ne a te ofe desiderii meū y gēmi-  
t̄ meū a te nō est abscondit̄ . señor todo el  
mi desseo es de late de ti: y el mi gemido no  
es ati abscondido . y de aq̄sta manera o orar  
dize en el euāgelio . Veri adoratores adora-  
būt p̄rem in spiritu y vitate . joba . iij . los  
v̄daderos adoradores adoraran al padre  
en esp̄s y verdad . y aq̄sta manera de orar  
es mas p̄pia q̄ la vocal . por q̄ la palabra  
no es otra cosa salvo señal de lo q̄ es d̄tro  
del coraçō cuyos secretos son a dios ma-  
nifiestos . E por t̄to poco a puecha el s̄tre-  
pito de la lēgua si el coraçō es mudo . mas  
q̄ndo oramos por palabra es por tres ra-  
zones . La . i . por desptar el coraçō y aug-  
mētar la deuocion por las palabras q̄ de  
fuera for mamos . como dize son augus . q̄  
anfi por palabras como por otras seña-  
les nos d̄sptamos mas para augmētar el  
scō desseo: y por esso en t̄to deuemos orar  
cōla boca: en quāto pudiere a puechar a  
la deuocion . mas si por la palabra la men-  
te se distrae . o en qualger manera se impi-  
de segū que acace mayormēte a los q̄ sin  
la ofon vocal tienē la mēte apejada pa la  
deuocion: ante se deue cessar anfi como se ef-  
crine de ana en el . j . d̄ los reyes q̄ orana cō  
el coraçō callādo la boca segū aq̄llo de los  
psalmos q̄ dize . Tibi dixit cor meū c̄q̄si-  
uit te facies mea . a ti dixo el mi coraçō: la  
mi faz te busco . lo segūdo oramos cō la bo-  
ca como por manera o satisfacion de deu-

da pa seruir adios cō todo lo q̄ del recibie-  
mos no solo cō la mēte: mas t̄a biē cō el cu-  
erpo q̄ anfi como cō la boca off̄demos a  
dios anfi con la boca le loemos segū aq̄llo  
de ofee q̄ dize . omnē aufer iniquitatē y ac-  
cipe bonū y reddem̄ vitulos labiorū n̄ro  
rū . vltimo cap . q̄toda n̄ra maldad: y re-  
cibe n̄ro biē y dar te bemos los vitulos / o  
sacrificios de n̄ros labrios q̄ son las deu-  
tas alabanzas: segū aq̄llo d̄ los psalmos q̄  
dize . Sacrificiū laudis honorificabit me  
El sacrificio d̄ la alabāça me onrrara . Lo  
tercero oramos con la boca por vna red̄-  
dancia del aia al cuerpo . q̄ndo por la gr̄a  
uocencia de la deuocion red̄dda aq̄ la bo-  
ca diga lo q̄ es en el coraçō . segū aq̄llo de  
los psalmos q̄ dize . Et atū est cor meū y  
exultauit lingua mea . El mi coraçō se ale-  
gro y la mi lengua se gozo . y por t̄to las  
personas q̄ no tienē la mēte tan dispuesta  
para la deuocion: mas se deue dar ala ofon  
vocal q̄ ala mētal ca la frequētiaciō d̄ la ora-  
ciō vocal dispone al d̄bre pa la mētal: y co-  
mo gera q̄ aq̄llo de sant lucas q̄ diximos  
cōviene siēpre orar y nunca desfallecer: se  
entiende por cōtinuado desseo y no en ac-  
to: ca es ipossible segū dize sant augu . In  
ip̄a spe y caritate cōtinuato . desiderio sem-  
p̄ oramus . en esta se sperāçā y caridad ora-  
mos siempre por cōtinuo desseo . y en o-  
tra pte dize . Toda die laudat qui oia be-  
ne agit: nec desinit orare qui nō desinit bo-  
na agere . toda el dia alaba el q̄ biē haze to-  
das las cosas: y no dexa de orar el q̄ no de-  
xa de biē hazer . empo el buē religioso siē-  
pre se due dar ala cōtēplaciō t̄to quāto  
mas pudieredando se vn̄as vezes ala ora-  
ciō mētal y otras ala vocal segū q̄ mas cō-  
uerna a su deuocion: Empo mayor silēcio  
regere la ofon mētal q̄ la vocal: y porque  
como dize el abad ysaac la mēte es cōpa-  
da ala pluma q̄ si esta eruta y sin humor  
pequeño ayre la lleuāta . y si esta mojada  
gran viento no la mucue: anfi la mente  
quando esta ocupada de affecciones: y  
cuydados tēporales . no se puede leuātar  
en la cōtēplacion . por tanto mucho se

dene guardar el religioso de ver oyr y entender en las cosas del siglo: mas de quanto la necesidad a ello le cōstrinere por que el que bien quiere contemplar. tal se deue aparejar ante dela oracion: qual dessea estar en la oracion.

**Capitulo. xliij. por que quita Dios la gracia dela deuocion algunas vezes a los buenos.**

**A**lhas de vezes los varones buenos carecen dela gracia dela deuocion. anfi que aun que la procuran con todo estudio no la pueden auer. y esto por muchas razones. la primera por que se bomillan mas quando viendo que los seglares buenos muy peccadores son llenos della: y ellos se fallan sin ella. por tal que en si mesmos se sientan confundidos y de menos valor. la segunda es por alimpiamiento de algunos peccados. Anfi por que por auentura es menos alimpiado por otros exercicios: como por que tiene algunas culpas de que no se acuerda o porque las desprecia por lienes y no examina bien su conciencia por tal que por aquello sea incitado a considerar mejor sus defectos: y alimpiarse su conciencia para que mas dignamente se llegue ala comunión. La tercera es si por auentura otras vezes no se trabaja con el estudio que deuiera por auer la gracia dela deuocion / o la recibio con negligencia quando le fue ofrecida / o no hizo por ella las gracias que deuia. y anfi es penado en aquello por que pecco. la quarta es porque el hombre conozca que la gracia dela deuocion no ha de ser como saluo de dios: pues no la puede auer quando la quiere y trabaja por ella. La vna crea auer la de dios: entienda que no le es dada por sus merecimientos: saluo por la diuina bondad que se la quiere dar de su bella gracia. E por esto algunas vezes niega el señor la gracia de

la deuocion a los que estudiadamente la procuran. y la da a otros que ni la procuran ni la demandan. La quinta es por algun grand cuydado o tristeza y afinco del coraçon. que hazen al anima ser en cōgoza por onde nos dispone para recibir la tal gracia: que como el espíritu sancto sea alegría: mas se apareja el anima para la gracia dela deuocion quando esta quieta y sin passion: que quando es en grande tristeza. E por tanto en algunos tiempos conuene apartar el hombre de si la demasiada tristeza de los peccados: porque no embargue ala gracia dela deuocion: anfi como quien los pone en deposito para los tomar despues a tomar: E aun la tal priuacion puede ser por querer el hombre impedir y estruja anfi como por fuerza: mas a fincamente de lo que conuene al gusto dela deuocion con sobre pujamiento dela virtud de sus fuerzas. Lo sexto es por acrescentamiento de mayor merito y gracia. y por que la pena del tal desseo q̄ no se cumple faga muy mas limpia al anima anfi como baze la lima al fierro / por tal q̄ sea mas afejada pa la gra anfi como vidrio muy claro o el metal muy polido: para recibir los rayos del sol. E por que la paciencia dela tal desconsolacion / y bo milde sofrimiento dela tal tristeza le faga mas merecer. y por esto quere el señor algunas vezes quitar la gracia dela deuocion a los buenos: aun que no bayan merecido por alguna culpa el tormento y priuacion dela tal consolacion diuina. La setima razon es porque por la ausencia dela tal gracia quando fuere quitada sea esperada con mayor desseo y recibida con mayor reuerencia y tenida en mas y guardada con mayor estudio: y el anima sea mas consolada tanto quanto mas cō mayor desseo la espero anfi como haze la esposa con el esposo quando por largo tiempo desseo su presencia.

**Capitulo. xliij. de como deue el religioso examinar cada dia su conciencia.**



**A**da dia ala tarde ate q̄ el religioso se vaya adormir deue examinar su cōciencia lo mejor q̄ podra de todo lo q̄ ha pasado fecho y dicho y de todo el tiempo de aquel dia como lo ha pasado, y si bien lo ha espendido. alabe al señor que le plugo dele dar gracia para ello suplicandole que siempre mas cōella le esfuerce. y que no le desampare. y si ha sido defectuoso y negligente haya dolor por todas sus culpas. y por el tiempo tan precioso que le fue dado pa ganar la vida etna q̄ lo podio pasando lo ociosa mēte pues acuse se no solamente delas culpas en que por desordenados pensamientos se deleyto. y delas que por palabras y obras cometiò: mas aun delas negligencias en que cayo: no siruiendo a jesus christo como deuia ni haciendo tã cōtina memoria de su sagrada passion. por q̄ anfi como no hay hora ni momento en que por los meritos de su sacra passion no gozemos dela misericordia de dios: anfi no deue auer hora ni momento en que della no bouiessemos continua memoria seḡn la posibilidad de nuestra flaqueza. la qual continua memoria si touiessemos seria no solamente andar mas correr y bolar ala vida eterna. ca muy aplazible es a toda la trinidad: la memoria del verbo encarnado y de su sagrada passio. por la qual es el hombre librado dela pena infernal q̄ jamas cessara pa siēpre sin fin. Y es puesto en libertad para poder alcagar los gozos durables. Que lengua podria dezir o que coraçon pensar tã immenso beneficio como es el de nra redencion o q̄raba jo se podra hazer graue por jesus xpo quando el ombre pensare lo que de cōtino passã los del inferno. cierto ni aun con las mayores penas de purgatorio no se pueden comparar las mayores q̄ ombre passo en este mundo. pues todo esto se deue reboluer en el coraçon: y otras muchas cosas cōsiderado las fatigas y trabajos q̄ muchos pasan por el mundo: unos tollidos y otros leprosos: y otros de otras muchas y diuersas

fas enfermedades: otros muriendo de hambre: y otros de sed. otros de frio: y otros de presiones: otros atormentados y fatigados cōtra justicia: otros andado y durmiendo por los campos a victos y aguas comiendo del pan solamente y biniendo del agua dlos q̄les pudiera el señor fazer vno dlos y aun lo que mas es q̄ le pudiera auer becho nacer entre infieles y onde biniera sin ley y oniera ya sido muerto y puesto en las eternas penas del inferno para siempre jamas. y de todos estos males lo ha librado el señor por su sola piedad. y sobre todo faziendo lo su discipulo y vno de los familiares de su casa. Lo qual deseando el propheta dezia. *Anã petij a dño banc requirãt in habitẽ in domo dñi oĩbus diebus vite mee.* Una peticiõ bize al señor y aq̄sta regirre. que morre en la casa del señor todos los dias dela mi vida. pues confidere el religioso que seruicio y gracias podrian satisfacer a tantos y tales beneficios y otros muchos que no se podrian dezir. y examine bien su cōciencia cada dia y ponga todos sus defectos ante sus ojos y llore sus culpas: implozando la clemencia diuina y inuocando los angeles y cibdadanos del cielo para q̄ le sean buenos abogados segun aquello de job que dize. *Uoca si est qui tibi respõdeat y ad aliquẽ sanctorum cõuertere. v. c.* Llame si hay alguno que te responda y buelue te a alguno de los santos. y mayormente deue llamar a los que tiene en especial deuocion diziendo. *Adiferemini mei misenimi mei saltem vos amici mei.* Amercendeaos de de mi amercendeaos de mi: si quiera vos otros mis amigos. E anfi llame a cada vna delas companias del cielo y a todas jũtamiere diziendo q̄ hayan del cõpassion y abran la puerta del palacio real a aquel pobrezillo q̄ alli esta llamado y q̄ lo presentẽ ante el rey dela majestad para q̄ aya del misericordia y lo quiera pdonar: en cuya presencia como de leproso postrado abra las entrañas de su coraçon llorando sus culpas. E prettando por si los meritos de su fa-

grada passion z desta manera este alli far tando se del dulcor delas lagrimas en ta to q aquellas scas copañias ruega por el diziendo en su coraçon. Señor de aqui no me leuantare fasta que bayas merced de mi. z despues que ya fuere passado / e consumido todo aquel beruoz z su coraço fuere reposado leuantase con espaca d per do pponiendo de luego otro dia d se cofes sar y emedar su vida segú qmejor podria.

Capitulo. xlv. de la contempla cion del alua.

**D**espues que el religioso bo niere dormido lo que couen ga z recreado sus miembros d el trabajo del dia leuantese d la cama a los maytines o algun poco antes bendiziendo al señor z dando le gracias. z comience a encender algun poco de fue go de deuocion dentro de su coraçon con siderando como al tiempo q el estaua dur miendo z folgando en su cama. andaua el señor preso z atormentado por las cosas delos juezes soloz desamparado de toda su compania en poder de sus enenigos an si como el cordero entre los lobos. E an si estienda por alli su pensamiento segú que mejor podia para que a los maytines va ya la mente excitada del sueño: z a deuo cion mouido el espiritu. z si el tiempo lo pa deciere despues delos maytines ocupe se algun poco en contéplacion segú q mas conuerna a su deuocion. E en especial fazia el alua deue contéplar en la majestad di uina y en su gráde exelenciar como la a doran todos los angeles z santos del cie lo: z como se lançan en tierra antel trono dela su majestad z saga el a semejança de aqellos diziendo algunos psalmos de ala bança an si como es. Benedic anima mea dño. o anima mia bendize al señor: todas las mis entrañas bendigan al su santo nō bre. o anima mia bendize al señor: z no qui eras olvidar todos los sus gualardones. y el otro que dize. lauda anima mea dñm. O anima mia alaba al señor. y el otro que dize. laudate pueri dñm. alabad moços al

señor. z otros semejantes que sean para alabar al señor. z despues suplique le z de mádele todo lo que le plazera por si z por todos sus amigos. segun aquello que di ze. justus cor suum tradidit ad uigilandum diluculo ad dñm qui fecit illum z in cospe ctu altissimi deprecabitur. sapi. xxxij. El justo coraçon puso a velar en la mañana al señor que lo hizo z rogara en el acatami ento del muy alto. z dize luego. aperiet os suum in oratione z p delictis suis depre cabitur. Abira la su boca en oracion z ro gara por los sus peccados. E si en aquel tiempo su deuocion se inclinare mas a pé sar en la passion de nuestro señor / o a otra qualquiera buena consideracion: aquella siga en q mas sintiere q puede a puechar.

Capitulo. xlvi. de los psalmos q se deue dezir segú d. uerfos dñcos dozar

**S** alguno por otra manera no supiere ordenar su oracion segú diuersas consideraciones z dñcos de orar diga los psal mos siguientes con mucha atēciō del co raço z si o strepitu d la boca si entēdiere po der los mejor contéplar. couiene asaber si qsiere alabar adios todo poderoso z dar le gracias por todos los beneficios z mer cedes que le plogo de bazer al linage hu mano diga los psalmos siguientes: con uelene asaber. Benedic anima mea dño. el primero. z Confitemini dño. el pmero: z laudate pueri. d. z Laudate dñm oēs. g. z Laudate dñm d cel. E si quisiere diga tan biē. Exaltabo dñe. y benedicā dñm. y bñdicite oīa opa. d. d. z offerecra en esto al señor dulce z suave sacrificio. z ann el psalmo de Beati imalati fasta lo acabar todo enel qual se encierrā todos los otros de tercia. sexta z nona es de mucha virtud pa se exercitar el hōbre de todo coraço en alabāça diuina. z si qsiere bazer penitēcia de sus culpas z demādar pdon dñas diga los psalmos penitēciales z sctira ser cō cle mēcia su asa alibrada z uisitada cō gozo spūal a dña pñte vida le enoja z dñca cō téplar la otra celestial diga. Quēadmo

dñi dñderat ceru. z de de me. z q dilec ta. z sctira mucha cōsolaciō si fuere asligi do con diuersas temptaciones. El pa reciere que dios le a desamparado. diga. Deus deus meus respice in me. z exaudi deus orationem meam. z saluaz me fac. z vsqzquo dñe. z deus auribus nostris z ex audi deus orationem meam z ne despe re rris y miserere mei deus miserere mei. E luego el señor le alegrara. z si mas quisie re orar diga. Exaudi dñe iusticiā meam z ad te dñe clamabo. z in te speraui. z de in nose tuo. z deus miscreat nri. z deus in adintorū meū intende. E su propia len gua no podra explanar tā pfectamente las miserias z angustias z las tribulatiōes de sus tētaciones z iplozar la diuina clemēcia quā largamēte en estos salmos se cōtiene.

Ca. xlvij. d como son engaña dos muchos por se dar alas reuenciones.

**D**iz q como ya es dicho. las re uelaciō no solamēte son dmo stradas a varones buenos: mas tādñe a muchos malos si como fue el ppheta balā z su asna q vi do al ágel z bablo z faraō z otros muchos que ouierō reuelaciones verdaderas z fue ron malos. E otros que fuerō sanctos z a migos de dios no las ouierō por esso las tales visiones ni muestran mayor santidad ni menor: ni son mejores los q las ban / ni peores los q no las bñ / ni cōsiste en estas cosas la perfecciō. saluo en la vida virtuosa mas muchos simples z q no conocen los dones del spū scō son engañados esforça dose en ellas. creyendo q en ellas consiste gran virtud z santidad z ayn por se dar a ellas son alas vezes desobedientes z se ap tan del camino que deuen seguir pensa do que an si los tiene ya el spū scō cōplidos de grā q todos los mouimētos de sus co raçones son fechos por el. E q ya no ban menester de ser enseñados por otros: mas que ellos son bastantes para regir assi z a otros. E desta manera no condec su enga ño. como aynque aquellas cosas sean ver daderas z de pte de dios: ningū mērito co

enel condecimēto dellas: ni aura por ello galardō an si como por la obediēcia. z por esso los scōs q ouieron reuelaciones z sen tētiētos semejables: nūca por ellos se ap tarō del camino verdadero: mas antes co mo si nūca las ouierā an si se omillanā z fo metiā toda via: mas al yugo dela obediē cia. z an si crecia su a pue. hamiēto z el ene migo no los podia engañar. Quāto mas q muchas vezes el enemigo malo: repēta semejables cosas en tal manera q ayn mu chos varones pñtos an sido engañados por les dar credito z cōfiar en ellas pñsado q son de pte de dios. E todo esto baze el enenigo cō sus sonlezas porq si en al no pu diera engañar. alo menos ensuzie al dñre cō algū poluillo de vana glā. z por esso el q no qsiere ser engañado / ni se deue dar a semejables cosas: ni cōfiar mucho en ellas. mayozmēte en los tiempos de agora en q se rá mucho mas peligrosas porq el enemi go engañador pcurara muchas fallas z diabolicas illusiones por aparejar la carre ra d antexpo cuya uenida parece ser muy cercana: por las señales q enel capto sigui ente se diran.

Capitu. xlvij. de como es cer cana la uenida del ante xpo.

**A**chas cosas se podriā dezir an si por autoridad uel euāge lio como del apocalipsi como de sant pablo z de daniel en q se podria manifestar la ppingdad del an te xpo: po an si porq no baze al pposito d la pñente materia: como porq seria pñtidad no las entēdo aq dezir saluo solamēte las dos siguientes. la vna es vna pñcia dela se billa erithea q scriue en medio de vna epla q scriuio a los griegos cuyas palabras son estas. In ultima ctate bñliabit de: bñli bitur ples diuina unget bñanitati diuini tas iacebit sñeno agn? z puelari officio con cabit de? z bñ signa pcedēt apud appellat mulier vetustissima precū pariet boetem orbis mirabitur ducatum prestabit ad or tum hic habēs pedes triginta tres serqz pollices eliget sibi ex piscatoribus nume

No

rum duodenarium vnumq; diabolus nō in gladio bellouē eneade vrbem regelq; subijciēt sed in bano piscantis in deiectione z pauperie diuicias z superbiā concubabit morte propria mortuos suscitabit z cum mactabitur viuet z regnabit z cum consumabunt omnia fiet regeneratio bonosq; iudicabit z malos binc quattuor animalia surgent in testimoniu nōmē agni tuba concient ferentes iusticiam legemq; irreprehensibilem cui contradicet abominatio spumeq; draconis. Sed surget stella mirabilis quattuor animalium habens imaginē eritq; in tuba mirabili dānatos illuminabit orbem illustrabit. in eade latus piscatoris nomen agni vsq; ad fines orbis virtute perducet binc gladiabitur moriens illustrabitur porro gloriosus eius exitus. **E**rit autem bestia horribilis ab oriente veniens cuius rugitus vsq; ad gentes punicas audietur cuius capita septem sceptrā innumera binc erit contradicens agno vt blasphemet testamētū eius augens draconis spumas z aquas. Reges autē z optimates seculi eruntq; in sudore terribili z non diminent pedes eius stelleq; due cōsimiles priorū insurgent cōtra bestia z non obtinebunt donec veniet abominatio z voluntas altissimi consumetur. Venient in postremis diebus due stelle lucidissime in peccatis mortuos suscitantes similes stelle priorū quattuor animalium habentes faciem resistentes bestie de qua diximus a quisq; draconis annunciantes nomen agni z legem abominatiōnis excidium z meritorum examen minorabuntq; aquas draconis sed debilitabuntur in panis afflictione z erurgent in robore fortiori. En aquesta prophecía se ha memoria de la encarnaciō del verbo diuino z de la ley euangelica: z de la seta mabética z de su destruycion. z de la venida del ante xpo: z lo que haze a nuestro proposito es que como la seta mabética aya durar hasta el tiempo del ante christo. Las señales de aquella maravillosa estrella que la ha de destruyr sean ya parecidas

que son las señales dlos quatro afales, es tiene a saber de los quatro euangelistas: parece que no puede mucho tardar. Lo segundo parece por esto porque dos cosas que principalmete abraçā al mūdo: q son la sabiduria. z la potestad mundana las q les comēçaron en oriente: han corrido por la tierra abitabile hasta el occidente en señal q succede ya los vltimos tiempos: ca el estudio dela sabiduria comēço en egipto. E despues fue en grecia. z despues en roma z despues en fracia z inglaterra: z agora comienza a limarse la ciencia en espanya. E por cōsiguiente los reynos fueron primero en oriente, z despues en grecia. z despues en roma z agora reside la potestad del imperio en germania. E siguiendo ala sabiduria hasta esto vltimo del occidente serā los vltimos z finales tiempos. Ansi mesmo parece aquesto por vna prophecía de sãcta brigida en q dize q quando muchos xpianos cayessen en eregia. E la puerta de la se fuese abierta a los infieles q conociessen que era muy cercana la venida del ante xpo al q ansi mesmo han de recibir los judios por su merzias. pues conuiene q en tiempo dellos sea su venta. E todo aqto que dezir pa auisaciō de las suso dichas reuelaciones diabolicas z illusiones q el enemigo da aqui adelante fara mas que en los pasados tiempos porq los q en semejantes cosas ponian gran cōfiança: no pueden ansi ligeramete ser engañados. para lo qual podran aprouchar los remedios siguientes.

**Capitulo. xlii. dlos remedios cōtra las tentaciones diabolicas dlos tiempos de agora.**



El primer remedio cōtra las tentaciones spirituales q en los tiempos de agora el diablo procura desembrar en los corazones de los que se quieren dar a dios por la oracion z contemplacion. z por las otras obras de perfeiō es q no desee el hombre las tales visiones q re-

uelaciones ni las procure conociendose indigno de los secretos diuinos. ca en otra manera no pueden ser los tales deseados sin rayz de soberbia z de presumpcion o de intencion de alguna vana curiosidad o por defecto de fe. poronde permite el señor que el semejante sea engañado: z las reuelaciones que procura se le tornen en illusiones. **E**l segundo remedio es que no desee contemplacion que le prouoque a elacion: ni menos consolacion que le quite la compuncion. Ansi que si en la oracion o en qualquier otra manera ouiere alguna consolacion: no retenga en su anima consolaciō grande o pequena que prouoque a presumpcion o estimacion de si mesmo de diminuyr ala contricion z le traya ha ambicion de su propio honor. porque el anima que tales consolaciones retiene z dessea: presto viene en muchos errores permitiendo dios por su justo iuzyio que el enemigo pueda acelerar las tales consolaciones por imprimir con ellas falsos z peligrosos sentimientos. **E**l tercer remedio es que todo sentimiento por alto que sea z toda vision por alta z secreta q parezca si atrae a falsa opinion ansi como contra algo de lo que la yglesia tiene o cōtra las buenas costumbres: z mayormente contra la omidad z honestidad o le prouoca a que no se confiese o a que se mate por amor de dios. o a que no coma ni duerma segun que ala necesidad dela vida se requiere crea sin duda ninguna: que es de parte del enemigo. **E**l quarto remedio es que por alta vida z grand deuociō z por claro entendimiento z cumplida suficiencia que en alguno parezca. ninguno siga sus consejos z modos quando parecen claramente que no son segund dios z la doctrina de ihu xpo z dela santa scriptura. **E**l quinto remedio es que fuya la familiaridad delas personas que siembran z derraman las tales tentaciones prouocando a ellas. ni deue oyr sus palabras: ni ver sus modos. porq ansi en palabras como en otras maneras mostraran gran-

des señales de perfeiō poronde el q los oye z conuersare con ellos los torna como por diuinales. z seguirā sus exemplos creyendo que no pueda ser aquello si no es parte de dios z ansi verna a muchos errores. salvo si acaciessa alguna persona de vida muy aprouada que por razon de su santidad z omidad sea cierto que no podra ansi ligeramete ser engañado del enemigo alomenos en cosa que sea cōtra la se z los mandamietos de dios. **E** a vnq ansi sea piadoso consentir alas tales visiones z sentimientos delas semejables personas. empo lo mas seguro es no les dar mas credito de quanto sus palabras z cōsejos parecieren ser cōformes a nra se catholica. **E**l sexto remedio es que ningūa exposicion dela sancta scriptura reciba de ningūo salvo aqlla q fuere cōforme ala doctrina de ihu xpo z dela yglesia catholica. **E**sto se dize porq los dicipulos del ate xpo exponian la scriptura falsamete z no segun los doctores catholicos. z defenderā sus errores trayēdo en exēplo algunos excessos z singularidades q algunos scōs hizieron. **E**l seteno remedio es q si por alguna reuelaciō o sentimiento por alguna otra manera el coraçō se mouiere a hazer alguna cosa. mayormente si fuere cosa graue z notable z ael no acostūbrada. de lo q no tenga certidūbre si plazera a dios o no: dilate la tal obra z no la comiēçe. hasta q mire bie todas las circūstacias z conozca q sera a plazible a dios. empo no juzgue esto segun su parecer. mas si pudiere por testimonio cierto dela scriptura o exēplo imitable de los scōs. z digo imitable porq como dize sãt grego. algunos scōs hizierō algunas cosas en q no los deuemos seguir a vnq a ellos cōmo hazer las porq fuerō mouidos a ello por spū scō. z ansi cōmo a ellos hazer aqlo: q non cōuiene a otros hazer cosa semejable. **E** por tãto buemos tener enfuerçia las tales cosas mas no seguir las. z si el obre no pudiere conocer si es plazible a dios aqlo o no dmade cōsejo a personas aprouadas en vida z doctrina z ta-

les que le podrá aconsejar lo mejor. El octavo remedio es q si antes de las tentaciones ouiere el hombre comecado alguna buena cosa z a dios aplazible nunca despues la depe por las tales tentaciones avnq le parezca q no siente en ella cõsolaciõ. El noueno remedio es q quãdo ouiere las tales tẽtaciones: no las tenga escondidas z secretas. mas q las reuele no a muchos mas a su prudente confessor o a otras algunas singulares personas de quien conozca q ansi por esperiencia como por ciencia z sanctidad le podrá cõsolar z dar consejo saludable. E aqste remedio aconsejan muchos santos. porque se lee en las vidas de los padres q muchos monjes de excelentes vidas porq callauã las tales tẽtaciones menospreciãdo el consejo de los padres antiguos venian a mal fin. E por el cõtrario otros q las manifestauã demãdãdo consejo qria dios q por su humildad fueren librados dellas. El dezeno remedio es q si por alguna manera no pudiere apartar de si las tales tentaciones leuãte su coraçõ en dios qriẽdo lo que ael sea mas aplazible sometiẽdo se ala voluntad diuina. Assi q si le pluguiere q pũere en la tal tẽtacion: tan bien el sea cõtento guardando le q no le offenda. y eche las en oluido como por manera de negligẽcia auiedo firme esperanza q el seõor se lo cõuertira en bien. E le alibzara su coraçõ cõsiderãdo que aqllas no son tentaciones por el diablo procuradas: mas passiones z flaquezas que son comunes ala vida hũana: o si son tẽtaciones que las pmite el seõor por el exercicio dela virtud porq el hõbre se ommille z examine biẽ su conciencia z no menosprecie las culpas que le parecen pequeñas ni sea negligente cerca dellas. y se esfuerce en las obras virtuosas z vele siẽpre cõtra las asechanças del enemigo. E si alguno nunca ouiere auido las tales tentaciones o auidas fuere dellas librad leuante su coraçõ en dios conociendo cõn humildad la gracia que le es fecha z guardese que lo que ha recebido por la bõdad

diuina no lo atribuya a su buena vida o sanctidad o a su sabiduria. que esto es vna cosa por do muchas vezes quita dios al hõbre el beneficio dela su gracia: z permite que caya en tentaciones z illusiones diabolicas.

**Capitulo final de como se deue ordenar el hombre para amar a dios perfectamente en que consiste la perfeccion.**

**U** Das estas cosas consideradas segund que de suso son dichas conuene al que quisiere acabadamente alcanzar la perfeccion que destraygne perfectamente los vicios de su coraçõ no se contentente con la castidad z pobreza ni tan poco con su grande abstinencia si conociere en si reynar la impaciẽcia z soberuia o otro vicio qualquiera. mas es menester que cõ todo cuydado z diligencia estudie continuamente contra los tales vicios para lo resistir. ansi que por la continua memoria z proueyda tutela no pueda ser ligeramẽte vencido que avn desta manera se esforzando muchas vezes desfallecera ante q totalmente los destraygne. **Q** si solamente vn vicio en cada vn año estrypassemos como seriamos presto perfectos. E ansi en muchos años por nuestra negligẽcia no podemos vn solo vicio vencer pues el que no pensare en la victoria dellos desfeando tribulaciones para en que pueda exercitar la virtud. ligeramẽte sera dellos vencido. por ende el que dessea la perfeccion menosprecie perfectamente: E dessee ser de todos menospreciado. Affligido z desechado z tenido por muy vil. E assi como a nada ser tornado por amor de iesu cristo porque como dize beda: Bienaventurada es la injuria cuya causa es dios. z sanjuan grifostomo dize. No es pequeña cõsolacion padecer por iesu christo. Pues deleyte se en sus injurias z consuelese en sus tribulaciones: z tenga se por digno de mayores penas: E dessee fazer la voluntad agena: z non la suya: E des-

plẽga le toda bõrra z consolacion temporal tanto que assi mesmo sea incompõtable. enojoso z graue. ansi que ninguna cosa de su amor finque fuera de iesu christo: La tanto es iesu christo menos amado qnto conel algũa otra cosa lamamos: q por el non la amamos. ansi como faz el peso que quanto sube la vna valança tanto abaxa la otra: E ansi quanto crece el amor proprio tanto mengua el de dios. pues es el que toda su intencion con simple coraçõ leuantare en dios. z quitare de si todo desordenado amor: aquel sera digno de la gracia dela deuocion. E tanto quanto mas perfectamente fasta las cosas pequeñas z viles renunciare z assi mesmo menospreciare tanto mayor gracia alcanzara z leuantara su coraçõ mas libremente en el seõor. Entonce terna su anima vestidura de boda. z segun la posibilidad dela humana flaqueza el sera digno de aquel excelente manjar del cuerpo de iesu christo qual es a los enfermos medicina z vida a los peregrinos. esfuerço a los debiles z deleyte a los conualecientes. salud de toda enfermedad: z conseruacion de toda salud. por este es el hombre mas corrigible

z manso. por este es mas paciente en todo trabajo z mas ardiente en el diuino amor e mas sagaz en la cautela z mas prompto ala obediencia z mas deuoto para hazer gracias. Este es el verdadero manjar q da vida perdurable dulce z amable. Onde es toda seguridad. E segura tranquilidad. E tranquila alegria z alegre bienauenturança. E bienauenturança eterna z alabança sin fin. Onde es cumplimiento de riquezas z influencia de deleytes. z abundancia de todos los bienes. Allí sera enalçado el omilde. y enriçido el pobre. E libertado el sujeto z barto el hambriento z el triste consolado. Onde nos lleue iesu christo nuestro seõor que conel padre y el spiritu sancto viue y reyna por siempre sin fin. amen.

Impresso en salamanca: z acabosse jueves. xxvij. de abril. año del seõor de mil z cccc. z. ccij. años.

Deo gracias.

**Siguete la tabla de los capitulos del presente libro.**

**Capitulo primero de como por solas dos vidas que son actiua z contemplatiua puede el hombre alcanzar la bienauenturanca para que fue criado. a cartas. ij**  
**Ca. ij. de como nos son significadas estas dos vidas en maria z marta. a car. ij**  
**Ca. iij. de como es mejor la vida contemplatiua q la vida actiua. a car. ij**  
**Ca. iiii. de como nos son dados los consejos euangelicos para alcanzar la perfeccion z mayormente los tres. a car. iij**  
**Ca. v. de los otros nueue consejos. a. iij**  
**Ca. vi. de las diferencias q son entre los mandamientos z los consejos. a car. iij**  
**Ca. vii. de como el enemigo representa falsas razones contra la doctrina de xp̄o. a cartas. iij**  
**Ca. viii. de como algunos improbaron la pobreza voluntaria. a ca. iij**  
**Ca. ix. de como algunos por semejable contraxieron los modos de bñuir en pobreza. a cartas. v**  
**Ca. x. de como la pobreza es buena. a. vj**  
**Ca. xi. de la solucion de lo que es dicho contra la pobreza. a car. vj**  
**Ca. xij. de la solucion de lo que es puesto contra los modos de bñuir en pobreza. a cartas. vij**  
**Ca. xiiij. del error de los que piensan q prohibio el señor toda sollicitud. a ca. ix**  
**Ca. xiiij. del error de los que contradixieron la perpetua continencia. a car. ix**  
**Ca. xv. de lo que es dicho contra la continencia. a cartas. x**  
**Ca. xvj. del error de los q vngularon el matrimonio con la continencia. a car. x**  
**Ca. xvij. del error de los que impugnaron los votos. a. car. xj**  
**Ca. xviii. del consejo de la pobreza. a. xj**  
**Ca. xix. de consejo de la castidad. a. xj**  
**Ca. xx. del consejo de la obediencia. a. xiiij**  
**Ca. xxj. de cinco maneras de obediencia. a cartas. xij**

**Ca. xiiij. de las diferencias z grados de la obediencia. a car. xiiij**  
**Ca. xv. de los grados de la obediencia. a cartas. xiiij**  
**Ca. xvi. de la verdadera obediencia. a. xv**  
**Ca. xvij. del q̄rto consejo o caridad. a. xv**  
**Ca. xvij. del quinto consejo que es de maldumbre. a car. xvj**  
**Ca. xvij. del sexto consejo que es de misericordia. a. car. xvj**  
**Cap. xviii. del seteno consejo que es de la simplicidad de la habla. a car. xvj**  
**Ca. xx. del octauo consejo de apartar la ocasion del peccado. a car. xvj**  
**Ca. xx. del noneno consejo de la rectitud de la intencion. a car. xvj**  
**Ca. xxj. del dezeno consejo de la conformidad de la obra ala doctrina. a car. xvj**  
**Ca. xxj. del onzeno consejo de quitar la sollicitud. a cart. xvij**  
**Cap. xxiiij. del dozeno consejo de la correccion fraterna. a car. xvij**

**Fenece la primera parte de los consejos euangelicos. e comienza la segunda de las gr̄as gratis dadas. a xvij**  
**Ca. i. de las gr̄as gratis dadas. a. xvij**  
**Ca. ij. si pertenece la p̄fecia a conocimiento. a car. xvij**  
**Ca. iij. si es habito la p̄fecia. a. xvij**  
**Ca. iij. si la p̄fecia es de las cosas futuras contingentes solamente. a. xix**  
**Ca. v. si cada p̄feta conoce todas las cosas p̄fetales. a. car. xix**  
**Ca. vj. si el p̄pheta sabe discernir lo q̄ vece diuinalmente de lo que vece por su proprio espiritu. a. cart. xx**  
**Ca. vij. si puede haer cosa falsa en la prophecia. a car. xx**  
**Ca. viij. si es cosa natural la prophecia. a car. xxi**  
**Ca. ix. si la prophecia es de dios mediante los angelos. a car. xxi**  
**Ca. x. si requiere disposicion natural para la prophecia. a. xxi**  
**Ca. xi. si se requiere bondad z sanctidad**

Tabla

para la prophecía. a car. rxiij  
 Capitulo. xij. si puede ser alguna prophecía de los demonios. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xiiij. si los propbetas de los demonios dicen algunas veces verdad. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xiiij. si ven los propbetas la esencia divina. a car. rxiij  
 Capitulo. xv. de la revelación propbetica que es hecha por influencia de algunas especies: o solamente por influencia de la lumbre divina. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xvj. si en la revelación propbetica es siempre el anima del propbeta enajenado de los sentidos. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xvij. si es hecha siempre la prophecía con conocimiento de lo que propbetiza. a car. rxiij  
 Ca. xviii. de las especies y generos de prophecía. rxiij  
 Ca. xix. de qual es la mas alta prophecía a cartas. rxiij  
 Ca. xx. de la diversidad de los grados de la prophecía. a car. rxiij  
 Ca. xxi. de qual de los profetas fue el mas excelente. a car. rxiij  
 Capitulo. xxij. si alguno de los bienaventurados puede ser propbeta. a car. rxiij  
 Ca. xxiiij. si crece la prophecía por discurso de tiempo. a cartas. rxiij  
 Ca. xxv. si el anima del hombre puede ser arrebatada a las cosas divinas. a cartas. rxiij  
 Ca. xxvj. si rapto pertenece al intelecto o al affecto. a car. rxiij  
 Capitulo. xxvij. si vió sant pablo la esen-

cia de dios quando fue arrebatado. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xxvij. si fue sant pablo enajenado de los sentidos en su arrebatamiento. a cartas. rxiij  
 Ca. xxviii. si quando sant pablo fue arrebatado fue su anima del todo salida de su cuerpo. a car. rxiij  
 Capitulo. xxix. si supo sant pablo en que manera o que es lo que supo o que no supo. a cartas. rxiij  
 Ca. xxx. si por la gra de las lenguas puede el hombre alcanzar sciencia de todas las lenguas. a car. rxiij  
 Ca. xxxi. si es mayor el don de la lengua o de la prophecía. a car. rxiij  
 Ca. xxxii. si consiste alguna gracia gratis dada en el sermón. a car. rxiij  
 Capitulo. xxxiiij. de cómo esta gracia de predicar no será dada a las mujeres. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xxxiiij. si es alguna gra gratis dada para hazer milagros. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xxxv. a qué conviene hazer milagros. a cartas. rxiij  
 Ca. xxxvj. de la vida actiua y contemplatiua. a car. rxiij  
 Ca. xxxvij. qual es la vida cōtemplatiua y por que cosas puede el hombre venir a ella. a ca. rxiij  
 Ca. xxxviii. de las cosas que se regere pa la vida contemplatiua y qual es lo primero. a car. rxiij  
 Ca. xxxix. de lo segundo que se regere ala vida cōtemplatiua. a car. rxiij

Tabla

Capitulo. xl. de lo tercero que se requiere ala vida contemplatiua. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xli. de lo quarto y ultimo que pertenece ala vida contemplatiua. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xliij. de ocho efectos de la contemplación. a car. rxiij  
 Capitulo. xliij. de las especies y grados de la contemplación. a car. rxiij  
 Capitulo. xliij. si en el estado desta vida presente puede alguno aprouechar tanto en la contemplación: fasta ver por ella la esencia divina. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xliij. de como la vida contemplatiua es mejor que la vida actiua y quanto a alguna cosa excede la vida actiua ala contemplatiua. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xliij. si es de mayor merito la vida contemplatiua que la vida actiua. a car. rxiij  
 Capitulo. xliij. de la vida actiua. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xliij. de como son diferentes estados y officios de los hombres. a cartas. rxiij  
 Capitulo. xliij. de como la perfección consiste en la caridad. a car. rxiij  
 Capitulo. cinquenta. si consiste la perfección en los mandamientos o en los consejos. a car. rxiij  
 Capitulo. li. si en esta presente vida puede el hombre ser perfecto. a car. rxiij  
 Capitulo. li. si se oira estar en estado de perfección qualquier hombre perfecto. a cartas. rxiij

Capitulo. liij. de como los obispos y religiosos son en estado de perfección. a cartas. rxiij  
 Capitulo. liij. si son en estado de perfección en todos los perlados ecclesiasticos. a cartas. rxiij  
 Capitulo. liij. si pueden passar de la religion al pontificado. a car. rxiij  
 Capitulo. liij. si los curas de animas son de mayor perfección que los religiosos. a cartas. rxiij  
 Capitulo. liij. si conviene demandar obispado. a car. rxiij  
 Capitulo. liij. si conviene recusar del todo finalmente el obispado. a cartas. rxiij  
 Capitulo. liij. si deve ser elegido en obispo el que fuere mas sancto. a cartas. rxiij  
 Capitulo. liij. si el obispo puede entrar en religion y dexar el obispado. a cartas. rxiij  
 Capitulo. liij. si conviene a los obispos de amparar los subditos corporalmente a car. rxiij  
 Capitulo. liij. si los obispos pueden tener proprio. a car. rxiij  
 Capitulo. liij. si peccan mortalmente los obispos no gastando los bienes ecclesiasticos con los pobres. a cartas. rxiij  
 Capitulo. liij. si despues que el religioso fuere hecho obispo es obligado a las observancias regulares. a cartas. rxiij  
 Capitulo. liij. de como la religion es estado de perfección. a ca. rxiij



**Tabla**

- Capitulo. lxxvj. si son los religiosos obligados a todos los consejos. a cartas. l
- Capitulo. lxxvij. si se requiere al estado de la religion que se obliguen por voto a estos tres consejos conviene saber pobreza castidad e obediencia. a cartas. l
- Capitulo. lxxviii. qual de los votos es el mas principal. a cartas. l
- Capitulo. lxxix. si peca siempre mortalmente el religioso quando traspassa el estatuto de su regla. acar. l
- Capitulo. lxxx. si en vn mesmo genero de peccados peca mas el religioso que el seglar. a cartas. l
- Capitulo. lxxxi. si conviene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables. a cartas. l
- Capitulo. lxxxij. si conviene a los religiosos entremeter se en los negocios seculares. a cartas. l
- Capitulo. lxxxiii. si conviene a los religiosos trabajar por sus manos. a cartas. l
- Capitulo. lxxxiiii. si conviene a los religiosos vivir de limosnas. a cartas. l
- Capitulo. lxxxv. si conviene a los religiosos mendigar. a cartas. l
- Capitulo. lxxxvj. si deuen los religiosos traer mas viles vestiduras q los otros. a cartas. l
- Capitulo. lxxxvij. si conviene ser instituydas muchas e diuersas religiones / o vna solamente. a cartas. l
- Capitulo. lxxxviii. de onde bono comienza la religion. acar. l

- Capitulo. lxxxix. qual de las religiones es de mayor preeminencia. acar. l
- Capitulo. lxxx. si poseyendo en comunidad se disminuye algo de la perfeccion e pobreza conviene a cada religio. a cartas. l
- Capitulo. lxxxij. qual es de mayor perfeccion vivir en compania o fazer vida solitaria. a cartas. l
- Capitulo. lxxxiii. si es de necesidad a los que ban de entrar en religion q sean primero exercitados en la observancia de los mandamientos. a cartas. l
- Capitulo. lxxxiiii. si es bueno prometer de entrar en religion e como se deue cumplir. a cartas. l
- Capitulo. lxxxv. si pueden entrar en religion los moços de pequena edad. a cartas. l
- Capitulo. lxxxvi. si deuen los hijos desamparados a los padres por entrar en religion. a cartas. l
- Capitulo. lxxxvii. si conviene passar de vna religion a otra. a cartas. l
- Capitulo. lxxxviii. si es bueno induzir a otros a la religion. acar. l
- Capitulo. lxxxviiii. si los que ban de entrar en religion deuen primero haer sobre ello gran deliberacion e tomar consejo con muchos. acar. l

**Acaba la segunda parte de las gracias gratis dadas e comienza la tercera de como se deue ordenar el hombre para el edificio de las virtudes e alcanzar la perfeccion. a cartas. l**

**Ca. i. de como la humildad es fundamento del edificio spual. l**

**Tabla**

- Capitulo. i. que cosa es humildad e quantas maneras son de humildad. a cartas. l
- Capitulo. ii. de los grados de la humildad. a cartas. l
- Capitulo. iii. de que cosas se causa humildad en el hombre. a cartas. l
- Capitulo. iv. de como se manifiesta la humildad del coraçon en tres cosas. a cartas. l
- Capitulo. v. si conviene por la humildad someter nos a todo hombre. a cartas. l
- Capitulo. vi. de la declaracion de los tres ultimos grados de la humildad segun la diuersidad de los estados de los hombres. a cartas. l
- Capitulo. vii. de como se deue refrenar la lengua. a cartas. l
- Capitulo. viii. de como se siguen muchos daños de no refrenar la lengua. a cartas. l
- Capitulo. ix. de como se conoce la temeridad de la lengua en quatro cosas principalmente. a cartas. l
- Capitulo. x. de las murmuraciones. a cartas. l
- Capitulo. xi. de como es malo murmurar de los muertos. a cartas. l
- Capitulo. xii. de como no deuen oyr a los que detraen de otros. a cartas. l
- Capitulo. xiii. de como deuen soffrir en paciencia las murmuraciones e males que nos dixieren. a cartas. l

- Capitulo. xiv. quando conviene repeler las detraçiones. a cartas. l
- Capitulo. xv. de como buenos amar al proximo e perdonar las injurias. a cartas. l
- Capitulo. xvi. de como deuenos conuersar en la religion. a cartas. l
- Capitulo. xvii. de como ninguno deue importunar a su perlado: porque le de licencia para lo que dessea. a cartas. l
- Capitulo. xviii. de las abusiones del claustro. a cartas. l
- Capitulo. xix. de como se deue reprehimir el aspecto vano. a cartas. l
- Capitulo. xx. de como se deue fuyr la familiaridad de las mugeres. a cartas. l
- Capitulo. xxi. de la onestidad. a cartas. l
- Capitulo. xxii. de la ypocrisis. a cartas. l
- Capitulo. xxiii. de la yronia. a cartas. l
- Capitulo. xxiiii. de como no hay genero de mentira que no sea pecado. a cartas. l
- Capitulo. xxv. de como ay ocho generos de mentira. a cartas. l
- Capitulo. xxvi. de la ociosidad. a cartas. l
- Capitulo. xxvii. de como se causa la ociosidad por defecto de caridad e discrecion. a cartas. l
- Capitulo. xxviii. de como escarnecen los enemigos de nuestras fiestas quando las passamos en ociosidad. a cartas. l
- Capitulo. xxix. de como nos deuenos crucificar al mundo si queremos seguir a ihu cristo. a cartas. l
- Capitulo. xxx. de como nos conviene renunciar todo lo que poseemos para ser discipulos de ihu cristo. a cartas. l
- Capitulo. xxxi. de tres maneras de renunciacion q son necessarias a todo religioso. l

Tabla

†

Capitulo. lxxij. delo que significa el bato  
y corona del religioso. a cartas. lxxij

Capitulo. lxxij. delas turbaciones y des-  
consolaciones que los religiosos pa-  
decen por no hazer estas tres renunci-  
aciones. a cartas. lxxvij

Capitulo. lxxv. dela buena consciencia. a  
cartas. lxxix

Capitulo. lxxvi. de como deuenos desfe-  
ar adversidades y no prosperidades.  
a cartas. lxxix

Capitulo. lxxvij. dela paciencia. a car-  
tas. lxxx.

Capitulo. lxxviii. dela abstinencia. a car-  
tas. lxxx.

Capitulo. lxxix. dela perseverancia. a car-  
tas. lxxxj.

Capitulo. xl. delos que se apartan de la  
virtud con temor de ser menos precia-  
dos. a cartas. lxxxj

Capitulo. xli. de como se deve frequen-  
tar la oracion. a cartas. lxxxj.

Capitulo. xlii. de desmaneras de oraci-  
on. acar. lxxxj

Capitulo. xliii. porque quita dios la gra-

cia dela deuocion algunas vezes a los  
buenos. a cartas. lxxxij

Capitulo. xlviij. de como deve el religioso  
examinar cada dia su consciencia. a  
cartas. lxxxj

Capitulo. xlv. dela contemplacion del al-  
ma. a cartas. lxxxj

Capitulo. xlvj. de los psalmos que se de-  
uen decir segun diversos oficios de  
orar. a car. lxxxij

Capitulo. xlvij. de como son engañados  
muchos por se dar alas reuelaciones  
a cartas. lxxxij

Capitulo. xlviii. de como es cercana la ve-  
nida del ante cristo. a cartas. lxxxij

Capitulo. xlix. de los remedios contra las  
tentaciones diabolicas de los tiempos  
de agora. acar. lxxxij

Capitulo final de como se deve ordenar  
el hombre para amar a dios perfecta-  
mente en que consiste la perfeccion. a  
cartas. lxxxv

Deo gracias.

