

22110 ORACION

PANEGIRICA
DEL ESCLARECIDO
MARTIR

SAN JORGE,
PATRON DEL REYNO DE ARAGON.

Q V E
EL DOCTOR HIPOLITO ESCVER,
Vicario de la Iglesia Parroquial de la Villa
de Pina, predicò en la Real Sala
de la Diputacion.

EN LA FIESTA,
QUE LA ILVSTRISSIMA, Y MUY NOBLE
Cofradia de este Glorioso Martir celebrò
en 23. de Abril del Año 1693.

SIENDO CLAVARIOS
LOS MUY ILVSTRES SEÑORES D. JOSEPH
Virto de Vera y Leonardo, del Consejo de su Magestad,
y su Lugarteniente de Tesorero General en el Reyno
de Aragon; D. Francisco de la Cabra y Dara, Cava-
llero Noble; y D. Tomàs de Pomar, Cavallero
del Habito de Santiago.

T LA DEDICA SV AVTOR
A LA MISMA, E ILVSTRISSIMA COFRADIA.

Con licencia: En Zaragoza, por PASQUAL BVENO, Año 1693.

ORACION
PANEGIRICA
DEL ESCUELA REGIDO

MARTIN
SAN JORGE

RECTOR DEL REINO DE ARAGON
O V E

LA DOCTORIA POLITO ESCUELA
Venerable de la Real Academia de la Lengua
de la Real Academia de la Historia
de la Real Academia de Ciencias Exactas, Físicas y Matemáticas
de la Real Academia de Ciencias Morales y Políticas

EN LA FIESTA
QUE LA ILUSTRISIMA Y MUY NOBLE
Compañía de este Colegio Militar celebra
en 23 de Abril del año 1733.

SEBASTIAN CARRASCO
LOS MUY ILUSTRES SEÑORES D. JOSEPH
Yuan de Vera y el conde del Oso de la Alcazar
y el conde de Campotéjar General del Reino
de Aragón D. Francisco de la Caba y Daza, Cav.
D. Juan de la Cruz y D. Juan de la Cruz, Cavallero
de la Orden de Santiago.

T LA MEDICA SE ANTOR
A LA ILUSTRISIMA Y MUY NOBLE

A LA
ILVSTRISSIMA,
Y M V Y NOBLE
COFRADIA DEL SEÑOR
SAN IORGE.



ONSAGR O à la Proteccion de V.S.I.
esta Oracion Evangelica, obligado por
gran causa à solicitar su Patrocinio. Dig-
nòse V.S.I. honrarme con este Empeño; fa-
vor de tan alta calidad, que pide no menos
que publica la significacion del agradecimiento. Siendo tan
religiosa la devocion de V.S.I. con nuestro Patron Vence-
dor, no juzgo que pueda hazer à V.S.I. mas grato obsequio,
que entregar à la noticia comun esta reverente, aunque
desigual Alabanza. En este motivo no pude errar; y en te-
ner à V.S.I. por Mecenas, y Valedor, soy no menos dichoso,
porque V.S.I. no puede dexar imperfectos sus beneficios, y
yo à su amparo logro el favor de toda la Nobleza de el
Reyno. Quien ignora, quanto se califica la mas conocida
Nobleza con el grado de ser admitida en esta Nobilissima
Cofradia? Los Grandes de España lo han tenido por ho-
nor; nuestros gloriosissimos Reyes han sido los primeros Co-
fades; y los mas prudentes Estimadores de los beneficios de
la antigüedad han profeguido mas frequentes en la asisten-

cia de sus *Funciones Politicas, y Sagradas.* Aumentase con esto la devocion del *Divino Martir, ò Angel* de nuestra *Guardia,* que paga luego sus *Cultos,* imprimiendo mas *afectos de piedad* en los *corazones.* He referido los *motivos,* que *prometen,* quan *acepto* ha de ser à *V.S.I.* este *reconocimiento de mi gratitud:* Y si fuere *assi,* avré conseguido quanto *podia desear* una *honrada ambicion.* Lo dirà por mi la *sublime elegancia* del *Principe de la Poesia lirica:*

Morav. lib. 2
Epist. 17.

Principibus placuisse Viris non ultima laus est.
Dios guarde, y prospere à V.S.I. en su mayor Grandeza.

B. L. M. de V. S. I.

Su mas obligado Servidor

El D. Hipolito Escuer y Mondina

SIENDO este sabio Panegirico de Orador tan acreditado, mas que para aprobarle, es para aprobarme el orden de V.S. en que me manda le censure. En esta consideracion deviera mi cortedad escusar tal censura, à no amenazarme el riesgo de incurrir en la de poco rendido al precepto de V.S. à quien por esta razon obedeciendo, passo à suplicar al Autor me permita aquella licencia, que pidió S. Geronimo à su amado Augustino, aprobandole en la *Epist. 94.* parte de sus escritos soberanos: *Quæso reverentiam tuam, parumper patiaris me tuum laudare ingenium.*

No puedo dexar de aplaudir, y admirar los milagrosos buelos, que ha dado el ingenio de este Orador laborioso; pues aviendo principalmente consagrado sus primeros años al estudio profano mytologico, todos le consideravan muy distante del sagrado: mas yà se desacreditò aquel dictamen, descubriendole dias ha prodigiosamente trasladado del Parnaso al Pentateuco, de los Poemas à los Profetas, de las Musas à los Evangelistas; y volando, qual Aguila, desde el infructuoso Laurel de Apolo, al vtilissimo Cedro del Libano Divino, en que con pertinaz desvelo, y atareadas fatigas ha encontrado la Medula de la Santa Escritura: baxando de aquel sagrado Monte transformado en animado Rio del Paraíso, que dividido en quatro cauzes caudalosos de Teologia Mística, Moral, Escolastica, y Expositiva, fosiiega conciencias, resuelve dudas, decide disputas, y expone Escrituras: *Labor improbus omnia vincit.* Milagros son de su virtuoso trabajo, formados à la sombra, que le han hecho las alas del Querubín de las letras Augustino, y las del Arcangel de las Escuelas S. Tomás de Aquino, à quienes eligió por Maestros, y Custodios de su entendimiento: imitando al primero, en que assi como aquel, para penetrar las siete Artes Liberales, no tuvo otro Maestro, que el de su Augusto entendimiento; assi este Varon para percibir la Theologia del segundo, no ha tenido otro Preceptor, que sus Angelicos libros, aviendose criado en las Escuelas con principios contrarios à ellos.

Pareceria lisonjera mi alabanza, à no estar tan defendida, y resguardada con la presente Oracion Evangelica; fiel *Muestra* del armonioso artificio, que oculta el discreto Relox de su capacidad ingeniosa; pues en su asunto autentica el noble Poder de su entendimiento, y la poderosa Nobleza de su discurso.

En los bien fundados elogios, que tributa à nuestro Patron Santissimo, logra su fama tantas Coronas, quantas descubre en el invicto

Hieronym.
tom 1. Epist.
94 pag. mibi
968.

Omnes li-
bros Aristi,
quos Libera
les vocant:
per me ip-
sum insel-
lexi, Aug.
lib. 4. Con-
f. ff. cap. 16.
pag. mibi 96

visto Martir Diademas de gloria; asimilandose à la *Vid* del Evangelio, en quien lo mismo es coronarse de frutos, que coronar à la tierra con larmientos. Y si à la *Vid* (como pondera con S. Ambrosio) quando la cortan, la coronan; siempre que este Orador templa, y corta la pluma para escribir conceptos, la corona, y esmalta con aplausos: *Dum rescinditur, coronatur.*

Nicolaus Serarius refert in Opusculo Litaneutico lib. 2. cap. 19. & 20. pag. mihi 81.

Ioan. Cantuarumensis, Rex Constantinopolie. in Apologia 3. adversus Turcas.

Los blasfemos Herefiarcas Filipo Melanchthon, Iuan Calvino, y sus engañados discipulos Chemnicio, Camieres, y Gomaro, por siliar à la Iglesia sobre el culto de los Santos, y adoracion de sus Retratos, negaron temerarios la existencia de S. Iorge en el Mundo, y en el Cielo (quando aun los Mahometanos la confiesan, segun refiere el Cantacuzeno) defendiendo, y gritando, que el que adoramos Martir glorioso, avia sido, ò el fabuloso Marte de la Gentilidad, ò cierto Pseudo-Martir Iorge de Capadocia (Patria de nuestro Santo) quien fue Hereje, y padeció muerte violenta por sus latrocinios en tiempo del Apostata Iuliano (como si no huviesse avido dos Judas Hebreos, vno Apostol, y otro Apostata; y dos Nicolaos Assianos, el vno Obispo Santissimo, y el otro Diacono perverso.) Quando no tuviera la heregia otro argumento opuesto, que el de esta Oracion, quedaria desde oy confusa, convencida, y postrada; pues en ella se demuestra la real existencia de nuestro Martir invencible con los argumentos irrefragables de tantas, tan autenticas, y portentosas apariciones, en que ha comunicado à los Fieles innumerables favores.

Observa los tres preceptos evangelicamente oratorios, que impuso el mayor de los Oradores al Angel de Epheso, su Santo Discipulo Timoteo: *Argue, obsecra, increpa in omni doctrina*; pues tacitamente *redarguye* à los Herejes lo que han blasfemado de S. Iorge; *persuade* su imitacion à los Nobles; y *increpa* à todos los olvidos del nacimiento: valiendose para el desempeño de tanta doctrina Divina, y humana, que puedo darle la misma censura, que S. Geronimo al libro de su Agustinio: *Certe quidquid dici potuit, & sublimi ingenio de Scripturarum Sanctarum hauriri fontibus, à te positum, atque dissertum est.* Con esto he dicho, que no encuentro en el Sermon doctrina contraria à la Fe, ni buenas costumbres: con que puede franquearle el muy Ilustre Señor D. D. Bartolome Sanz de Vera, Vicario General de este Arzobispado, la licencia acostumbrada. Así lo siento, salvo, &c. En este Real Convento de Predicadores de Zaragoza, a 3. de Mayo de 1693.

3. ad Timor. 4. v. 2. & D. Thom. hic: Argue errores, & de pertinentibus ad bonos mores.

Hieronym. Epist. 94. ubi supra.

Fr. Miguel Navarro, y Soria.

IMPRIMATUR.

Sanz de Vera, Vic. Genl.

APRO.

APROBACION DEL DOCTOR RAPHÆL MIRALSOL, Y CERESSO,
Racionero Penitenciario de la Santa Iglesia Metropolitana
en el Templo del Salvador.

ESTE Sermon, por conformarse en todo con el objeto, goza las calidades de la Vid, que aplicò la destreza del Orador à S. Iorge: *Pitis dum rescinditur, coronatur*. El azero que corta à la Vid, la corona; los azeros que despedazaron à S. Iorge, le coronaron, y la prudencia del Orador, por aver subido muy tarde al Pulpito en este dia, quiso cortar el Sermon, y de aqui le ha resultado la Corona de luz publica en la Estampa. Su discrecion poco ambiciosa de la alabanza, abreviò en el Pulpito esta primorosa tarea. Fue avara consigo, por ser liberal con el Auditorio, que deseò licenciar con brevedad, por la descomodidad de la hora. Atencion fue suya en correspondencia de la que deve à sus oyentes, sin advertir, que por no vsurparnos el tiempo, nos quitava lo mas precioso de el, en el rato que aviamos de emplear oyendo sus discursos. Este hurto, en que se hallò defraudada nuestra noticia, nos restituye la execucion de muchas instancias en la prensa. A menos diligencias de justicia no se huviera rendido su moderacion; pero como el Auditorio logre en el Sermon impresso lo que dixo, y omitiò en el Pulpito, sentiremos poco su mortificacion, pues los que desean cobrar vna deuda, no atienden al poco gusto del que la paga, sino à la satisfacion que se les deve. Viendo la erudicion, profundidad, y sutileza de este Sermò, miro al Predicador con los mismos ojos, que Plinio à Terencio, varon muy sabio, retirado à vn lugar delicioso: *Quantum ille legit? Quantum tener? Athenis vivere hominem, non in villa putes*. La erudicion, y doctrina de Terencio hazia imaginar à Plinio, que vivia en Atenas; con mas razon lo dirè yo de este Orador, si consulto à S. Gregorio Nazianzeno, que llama à Atenas Madre de los Sermones: *Sermonum Parente Athenas*, profiguiendo su elogio por la hermosa insatiabilidad de las letras; blason, que resplandece en la misma pluma de S. Gregorio: *Athenas, inquam, que in disciplinis pulchrà habent insatiabilitatem*. Lustre, que tiene acreditado à este Autor, por insaciable en su estudianta tarea. Solo por este Sermon impresso (sin acordarme de otros, que se han oido con aplauso) imaginaria yo, que vive en Atenas, siguiendo el noble engaño de Plinio quando habla de Terencio.

La Corona de S. Iorge, entrefacada de las demàs, fue cuidado feliz de su Oracion Panegirica, y el Patrocinio de S. Iorge, como Corona que desie nde la de Aragon. Pero hallo yo otras dos Coronas, que resultan de la publicacion de las primeras. Nueva Corona de S. Iorge es este Sermon, y tambien nueva Corona del Autor, labrada con el

Plin. lib. 7.
Epist.

S. Gregorius
Nazianzen.
orat. 8.

Servius ad
Ecol. 8.

Eyrannus in
c. 4. Prover.

Novarinus
de Schedi as-
mat. sacro.
prof. pag. 2.

martillo cōtinuo de su desvelo. Es nueva Corona de S. Iorge, porque lo son las alabanzas de los Heroes. Al lauro llamavan los antiguos, *laudum*, como derivado à *laude*, en dictamen de Servio: *Cur triumphantes lauro coronarentur, hac ratio est, quoniam apud veteres à laude habuit nomen, nam laudum dicebant.* Y elogios, que ceden en tanta honra de S. Iorge, porque no seràn su lauro? Nueva Corona para el Autor, no solo por la razon transcendental de coronarse antiguamente los Sabios, como advierte Lyra: *Antiquitus dabantur Coronæ sapientibus, in signum quod debebant ab alijs honorari;* sino por la razon especial deducida de Novarino. Fue Religion observada entre los Hebreos coronar al Esposo de la ley. Así llamavan al Predicador de ella quando imponia fin a su leccion. *Coronis solent aliquando redimere legis sponsos, quo nomine vocatur ille, qui finem lectioni legis imponit.* Y eran las mismas Coronas, con que en demonstracion de culto, y respeto coronavan al libro de la ley. En este Sermon hallo la Sagiada Escritura tan felizmente aplicada por el trabajo del Orador, que ella misma le viene ajustada como Corona. Si va tambien de esmalte aquella circunstancia de imponer glorioso fin con esta impresion à la Oracion Panegitica del Pulpito, de cuyo artificioso contexto, omitió el Orador voluntario algunos discursos por la penuria del tiempo. Esposo de la ley merece llamarse por este Sermon, donde vemos desposada la razon con los Divinos Oraculos, casadas las Profecias con los sucessos de nuestro Patron S. Iorge. Quien no admira aquella fidelidad historica, y Oratoria, con que se dan la mano los argumentos con las confirmaciones, los antecedentes con lo inferido, los Reyes de Madian con los Reyes en Alcoraz? Desde las Armas à las Empresas, desde la Nacion à la Dignidad, desde el numero al Misterio, desde las batallas à las vitorias, sigue à S. Iorge, claro Norte de su atencion, sin pisar en la tierra, porque el Querubín, que es el Cavallo en que asciende Dios, le prestò las plumas. Era interesado en la semejanza, que prueba el Autor delicadamente, quando vino S. Iorge como socorro del Cielo sobre vn Cavallo. Pero no singularizemos vno, y otro discurso, quando el *todo* es singular por todas las partes que lo componen, sin que aya cosa opuesta à las Regalias de su Magestad. Así lo siento, obedeciendo al muy Ilustre Señor D. D. Antonio Blanco, y Gomez, del Consejo de su Magestad, y Regente la Real Cancelleria del Reino de Aragon, que me manda explicar mi parecer. Salvo meliori, &c. En Zaragoza à 30. de Abril de 1693.

Doct. Raphael Mirafsol, y Cereffo.

IMPRIMATUR.

Blanco, Reg.

Ego

Ego sum vitis vera... Sine me nihil potestis facere, Ioan. 15.



El Martirologio Romano en el glorioso testimonio que da del Martirio de S. Iorge, dize así: *Natalis S. Georgij cuius illustre Martyrium inter Coronas Martyrum Ecclesia Dei veneratur.* Reparando con atención en la cláusula, he venido à pensar, que no como quiera celebra la Iglesia la Corona de S. Iorge como vna de las otras Coronas de los Martires, sino que à esta la venera como mas Soberana, y Augusta. Notese: *Inter Coronas Martyrum Ecclesia Dei veneratur.* Entre las otras Coronas la reverencia, como que à esta respete el culto con votos de mas atenta veneracion. No sería mucho quando el gravíssimo Historiador Eclesiastico Niceforo Calixto le llama: *Agminis Martyrum Coripheus.* El Corifeo, Principe, y Capitan del exercito vencedor de los Martires.

Nizeph. lib.
7. cap. 15.

2 No se opone esta alabanza al drecho mas antiguo de los que padecieron antes. No deroga al supremo honor de Protomartir, que goza Estevan. No excluye la anterior gloria de nuestro Laurencio, y Vicente, ni de otros, cuyos Martirios precedieron, como exemplos consignados à la posteridad; pero arguye, que no sea inferior à los mas celebrados.

3 El Nazianzeno llama à Eleazaro Macabeo Primicias de los Martires, que padecieron antes de Christo, como Estevan lo es de aquellos que padecieron despues de Christo: *Eleazarus Primitia eorum, qui ante Christum passi sunt quemadmodum Stephanus eorum qui post Christum.* Como puede ser? No fue antes Abel, à quien S. Cipriano llamó Protomartir? No precedieron à Eleazaro Zacarias, Isaías, y otros Profetas, que firmaron con su sangre la verdad de su predicacion? Luego Eleazaro no es Primicias de los Martires que precedieron al Evangelio. Viò esta dificultad el insigne Escoliador Nizetas, y responde por el Nazianzeno: Que Primicias no solamente se llama lo que precede en orden, sino tambien lo que en precio, y dignidad es primero. En el libro de los Numeros, y en otras partes de la Escritura, se llaman Primicias, no solamente los frutos primeros, sino tambien los mas escogidos. Llamase, pues, Eleazaro, Primicias de los Martires, no porque en orden fuesse el primero, pues antes del muchos Profetas padecieron por Dios, sino como el mas aventajado de todos: *Non ut ordine primus, sed ut prestantissimus.* Así, pues, la Iglesia entre las Coronas de los Martires señaladamente venera la de S.

S. Gregor.
Nazianzen.
orat. 22.
Nizetas ibi
in scholijs.
S. Cipriano.
de orac. Do-
minica, vi-
de.
Tirino in 2.
Machab. 6.

Iorge: *Inter Coronas Martyrum Ecclesia Dei veneratur*, no como primera, sino como mas excelente. En el mismo sentido Nizeforo Calixto llama à S. Iorge Principe de los Martires: *Agminis Martyrum Coriphæus*, no el tiempo, sino en la Dignidad. Bien es, que se llame Principe de los Martires, y venga con insignias, y titulos de Magestad el Inclito Patron, y Presidente de la Nobleza.

S. Ambros.
lib. 9. in Lu
cam c. 20.

4 Veremos esta excelencia en el modo con que se labrò tan illustre Corona. *Vitis dum rescinditur coronatur*, dezia S. Ambrosio. A la vid, y sarmientos, lo mismo es cortarlos, que coronarlos. Corta el azero a la vid, y quando parece que seria para reprimirle la lozania, se halla, que aprovecha con su misma injuria, porque luego la naturaleza aviva el movimiento, formase el boton, ò yema en donde carga el vital humor, dilatase la hoja como foliçita de su fecundidad, descogense, y blandean tiernos, y delicados los bastagos, y ultimamente quando ya se esparciò con toda la ambicion de sus hojas, los orbes, y circulos que la ciñen, que son sino Coronas que labrò el azero? *Vitis dum rescinditur coronatur*. Sarmiento es S. Iorge de la vid Christo: *Ego sum vitis, vos palmites*. Como a sarmiento le corta en vna rueda el azero de las navajas, segunda vez le corta en vna maquina compuesta de espadas, y despues del tormento del fuego, le cortò el cuchillo, que consumò su gloriosa Pasion. Pero todos los instrumentos del dolor, que pudieron contra su generosa constancia? Pudieron optimirla? No sino acreditarla, porque tantas Coronas labrava la paciencia, quantas heridas le repetia el furor: *Vitis dum rescinditur coronatur*. Y como si lo explicasse mas, dixo en otra parte el mismo S. Ambrosio: *Quanto plura certamina, tanto præcellentior Corona*. Quanto mas duro fue el exercicio de la batalla, tanto mas triunfal sucediò la Corona. Con razon, pues, esta se venera como la mas esclarecida: *Inter Coronas Martyrum, &c.* pues se consiguiò por la paciencia de tan larga, y violenta tribulacion.

Ex Baron.
& Lippom.
in Martyr.
relog.

S. Ambros.
lib. 1 in Lu.
cam in Pro.
mio.

5 Esta Corona de S. Iorge, es Corona del Nobilissimo Reyno de Aragon, y del Reyno vniversal de la Iglesia, que le sirve no solamente para ornamento, sino tambien para proteccion, y defensa. *Isaia 62. Et eris Corona gloria in manu Domini, & Diadema Regni in manu Dei tui*. Seràs Corona de la gloria en mano del Señor, y Diadema del Reyno en mano de tu Dios. Aquí ay dos cosas, Corona, y Diadema. Corona de la gloria, dize Hugo Cardenal, son los Justos que están en manos de Dios, segun aquello de la Sabiduria: *Iustorum animæ in manu Dei sunt*. Y Diadema del Reyno son los Martires, dize Procopio Gazeo: *Quidam per Regni ipsius Diadema eos intelligunt, qui cum lem*

Isaia c. 62.

Sapient. c. 3.
Procop. apud
Freire in Lu.
dic. c. 1. v. 3.
num. 24.

suo sanguine restati sunt. Pero con esta diferencia, dize la Glosa, que la Corona de los Iustos, se entiende de los Iustos que aun militan entre las turbaciones del siglo; pero la Diadema del Reyno, se refiere a los Santos que descansan en la felicidad de la Gloria: *Ista secundum da coronatio pertinet ad honorem Ecclesia Triumphantis, prima ad honorem Ecclesia Militantis.* Todo esto es llano, y sin dificultad, lo que se sigue parece tenerla; porque siendo assi, que tanto la Corona de los Iustos que militan, como la Diadema de los Martires que triunfan, se dize en el texto, que las tiene Dios en su mano: *Corona gloria in manu Domini, & Diadema Regni in manu Dei.* La Glosa añade sin diferencia alguna, que tenerlas Dios en la mano, es tenerlas para la proteccion: *In manu Dei; id est, in eius protectione.* Esta es la dificultad, que la Corona de los que militan en esta vida, esté en la proteccion de Dios, es conveniente; antes necesario, porque es precisa esta defensa, y patrocinio contra la impugnacion de los enemigos, è inevitable fuerte de las adversidades; pero la Diadema, ò Corona de los que triunfan gloriosos en segura, y eterna paz, para que necessitan de la proteccion? Hugo Cardenal parece dar fundamento a la solucion, quando dize: Esta Corona està en la mano de Dios, porque Dios tiene en su proteccion a la Iglesia: *In manu Dei est, quia Deus habet Ecclesiam in protectione.* Agora ya se entiende: La Corona, ò Diadema de los Martires que están en la gloria, la tiene Dios en su mano para proteccion, y seguridad del Reyno vniversal de la Iglesia, porque todos con su intercession la defienden; pero de ninguno se verifica mejor, que de S. Iorge, a quien ha destinado Dios para este Patrocinio. Baronio dize, que este Divino Martir ha sido siempre el Numen Tutelar contra los enenigos de la Fè. Ningun otro tantas vezes ha aparecido en los Christianos exercitos, haziendo officio de Capitan: Luego esta es la Corona que tiene Dios en su mano para la proteccion de su Monarquia: *Et Diadema Regni, &c.* Por la misma razon dezimos, que la Corona de S. Iorge està en la mano de Dios para Proteccion de este Ilustrissimo Reyno: *Et Diadema Regni in manu Dei.* Corona nuestras hazañas, assegurando las vitorias. Corona ha sido de nuestros Serenissimos Reyes, haziendo felizes sus gloriosas conquistas. Corona à este Nobilissimo Reyno, porque establece la firmeza de nuestro Imperio, y es Corona de la Congregacion Nobilissima de los Cavalleros, como lo publica el reverente culto de esta Solemnidad: *Inter Coronas Martyrum Ecclesia Dei veneratur.* No podian faltar honores, y titulos de Magestad a tan calificada Nobleza.

Pero todo esto que corona S. Iorge, todo es suyo, porque lo ad-

Glos. ordin.

Hugo Card.

Baron. in notis ad Mart. Ipr. log. die 23. Aprilis.

Vide Ludol
pbo de Saxo-
nia ac vita
Chrifi. p. 1.
c. 18. S. Au-
gust. epif. col.
105. c. 7.

quiritò, y lo conserva. Calidad por cierto divina, segun aquella famo-
sa sententia que se formò de la doctrina de S. Agustin.

Nihil Deus in nobis, nisi sua dona coronat.

Nada corona Dios en nosotros, sino sus mismos dones, y beneficios.
Quiera Dios que yo corone la Oracion con doctrina, y estilo no in-
digno del empeño, lo qual no puede ser sin la asistencia de la gra-
cia. AVE MARIA.

Ego sum vitis vera... Sine me nihil potestis facere, Ioan. 15.

7 **P**ODER, y Nobleza son calidades con que se haze venera-
ble vn grande Patrocinio. Con el poder se autoriza la
dignidad del Patron, pero la Nobleza es otra suprema
autoridad con que se califica el poder. Vna, y otra exce-
lencia veneramos en el Lustrisimo Martir S. Iorge. Po-
deroso lo publican las vitorias que ha dado à la Iglesia, lo atestiguan
nuestros Anales, y lo confiesa nuestro agradecimiento. Noble lo
acreditan las virtudes, y hazañas con que adornò los heredados bla-
sones, y de estos dos atributos, dignos de vn Patrocinio grande, te-
nemos la doctrina en el Evangelio.

8 Discipulos míos, dize Christo, estad vnidos à mí, como los sar-
mientos à la vid, porque divididos nada podeis hazer. Ya veis que
los sarmientos separados de la vid no fructifican: *Ego sum vitis vos
palmites, qui maner in me, et ego in eo hic fert fructum mulium, qui a sine
me nihil potestis facere.* Y vnidos Señor, que podremos? Todo lo po-
dreis. Oid al Discipulo, que parece que lo responde por el Maestro:
Omnia possum in eo qui me confortat. Dize S. Pablo cap. 4. ad Philipp.
Todo lo puedo en el que me conforta. Reparò S. Bernardo en estas
palabras, y dixo: En ninguna cosa veo mas clara la omnipotencia
de Dios, que en hazer omnipotentes à los que esperan en él: *Nihil
omnipotentiam verbi clariorem reddit, quam quod omnipotentes facit om-
nes qui sperant in se.*

9 San Anselmo declarò estas palabras de S. Pablo con la metafo-
ra de nuestro Evangelio. Notad dize, que si el Apostol alaba su po-
der, tambien confiesa la causa de donde se deriva, porque aviendo
dicho todo lo puedo, advertido acrecienta: en aquel que me confor-
ta: *Cum Apostolus subderet omnia possum, adiunxit: In eo qui me confortat.*
Todo lo puedo (prosigue S. Anselmo) es lo mismo, que elevarse el ra-
mo; pero quando añade: En aquel que me conforta, es lo mismo que
señalar à la raíz de donde comunica la virtud, y la vida. *Ecce in ab-*

Ioan. 15.

Philipp. 4.

S. Bern. ser.
8; in Cant.
Vide Apis Li-
bani, pag.
199.

S. Ansel. in
c. 1. epist. ad
Philipp.

tum ramus producitur, sed quia in radice se tenet, lo dixo, como si explicara nuestro Evangelio: *Qui manet in me, hic fert fructum multum.*

10 El sarmiento vnido à la vid Christo, tambien tiene nobleza. Oid al famoso Predicador de la Metropoli de Moguncia Iuan Fero *Fer. in Ioan.* en el Comentario de este lugar. No ay cosa, dize, mas noble que el Cristiano, mientras queda vnido à la vid: *Chr. stiano nihil nobilins quandiu manet in vite.* Oydo à otro mayor Predicador, el Predicador de las Gentes, que hablando en el Aieopago del Teatro entonces de la nobleza, y sabiduria del Orbe, dixo: En Dios tenemos la vida, el movimiento, y el ser: *In ipso vivimus, movemur, & sumus*, y luego añade, porque somos del linage de Dios: *Ipsius enim, & genus sumus.* Vatablo: *Nam huius progenies etiam sumus.* Lorino en el verso siguiente de la edicion Syra traduce: *Profapia.* En Dios tenemos la vida, y el movimiento, como sarmientos vnidos, porque somos del linage, descendencia, y Profapia divina. Estos dos Assuntos, Poder, y Nobleza, seràn el empeño de mi Oracion.

P O D E R.

11 EL Poder de S. Iorge se puede considerar en orden à si, ò referido à nuestro Patrocinio, de qualquier modo es grande. Veamos primeramente en orden à si en esta consideracion es tan grande, que no parece poder, sino omnipotencia. Quien podrà separarnos de la caridad de Christo, dezia S. Pablo, *Rom. 8. Quis ergo nos separabit à Charitate Christi?* No se ha publicado desafio igual en el Orbe. Theofilato dixo, que lo pronunciò, como arrebatado del espiritu de Dios: *Spiritu ceu arreptus sic fatur.* Procede yà à referir lo que pudiera apartarle de tan valiente resolucion: Por ventura podrà vencerme la tribulacion, la angustia, hábre, desnudez, la persecucion, el peligro, la espada? *Tribulatio? An angustia? An fames? An perich. ù? An persecutio? An gladius.* No ay diction de estas, dize S. Iuan Chriftostomo, q̄ no signifique vn Esquadron, y muchos de trabajos: *Habet vnaqueque dictio infirma. tentationum raquam agmina;* porque quando dize afficcion, incluye Carcel, calumnias, destierro, y todas las calamidades que pueden oprimir à la vida, y en vna palabra, vn bravo, y alterado mar de peligros, tales, que no pudiera prevalecer contra ellos la mayor fortaleza; y con todo por interrogacion las pronuncia, para significar con essa energia, que ninguna cosa le puede contradecir: *Per interrogationem id profert, quasi vale sit, quod contradici minime possit.* Hasta aqui S. Iuan Chriftostomo. S. Iorge en el martirio dezia: *Quis nos separabit à Christo.* Es cierto, que lo dezia con el espiritu de

S. Pa.

Roman. 8.

Theophil. ibi
dem.

S. Ioan. Chri
stom.

S. Pablo, y no es congetura libre, sino fundada en exposicion de Hugo Cardenal, el qual dize, q̄ le Apostol dixo estas palabras en persona de los Santos: *Et loquitur in persona Sanctorum.* Si el Apostol las dixo en persona de los Santos, à ninguno señalò mas expressamente que à S. Iorge, que las dixo, quando padecia el martirio. Y que dizen estas palabras? Que su constancia no puede ser vencida de la adversidad, que es como omnipotente contra la tribulacion; y passando de las palabras à las obras, executà quanto dize de su valor, porque no hubo tormento en que no venciera el ingenio de la crueldad en las prisiones, en el fuego, en el hierro, y en tantas penas, que Nizeforo Calixto dixo: *Supra natura captum per quam acerbos sustinuit Cruciatibus,* que sufrió sobre lo que cabe de sufrimiento en la naturaleza, pues yà se ve, que lo que es sobre la condicion de la mortalidad ha de ser poder divino, y como omnipotencia.

Hugo Card.
lib.

Nizeph. lib.
7. c. 15.

S. Bern. ser.
2. de SS. Apo-
stol. Petr. &
Paulo.

12. Pero si tanto fue el poder de nuestro Patron en la tierra, que será quando reyna glorioso? Así dezia S. Bernardo, de los Principes de los Apostoles: *Si in terra adhuc positi omnia poterant, non quidem in se, sed in Christo, quid non poterant hodie viventes in aeterna felicitate cum ipso?* Si entré los riesgos, y miserias de la vida mortal lo podian todo, no en sí, sino en Christo, como sarmientos vnidos à la vid, que no podrán agora en la firme posesion de la inmortalidad? *Quanto magis nunc cum honorati sunt nimis, nimis confortatus est principalis eorum?* Quanto mas agora, que gozan de supremos honores? Quanto mas agora, que se ha confortado su imperio? Lo mismo digo de S. Iorge. Sin duda que es más poderoso en la gloria.

Judic. v. 17.

13. Que celebrada es la victoria de Gedeon, referida en el cap. 7. de los Juezes! Moviò guerra contra los Reyes de Madian Oreb, y Zeb, Zebee, y Salmãna. Escogió para la empresa trecientos soldados, con animo de acometer à los enemigos en el silencio de la noche. La prevención fue, que cada soldado llevasse vna trompeta, y vn vaso de barro en que se ocultara vna antorcha. Avian de embestir subitamente, y romper à vn tiempo los vasos, para que la improvisa luz turbasse à los Madianitas, y el estruendo de las trôpetas les añadiesse confusion. Se executò así, porque haziendo Gedeon reseña con el clarín, à vn tiempo respondieron los otros, haziendo creible, que tantas eran las compañías que los embestian, como eran los clarines que resonavan. Rompen los vasos, aparecen las luzes, despiertan los enemigos, que turbados del resplandor, y de tantas fuestas imagenes del miedo, se huvieron de entregar à la fuga. La espada del Señor, y de Gedeon era el Santiago, con que siguieron el al-

canee los de Israel hasta asegurar la victoria. Este es el triunfo de Gedeon, que veremos repetido en la batalla, y victoria de Alcoraz, con el Patrocinio de S. Iorge. Gedeon fue Capitan del Pueblo de Dios, Santo, cuya fe alaba S. Pablo en la *epist. ad Hebræos*. Y S. Iorge es Capitan del Pueblo de Dios, porque à su amparo milita el triunfal exercito de la Catolica Iglesia. Venció Gedeon quatro Reyes, dos que fugitivos dieron en manos de los Efrainitas, que fueron Oreb, y Zeb, cuyas cabezas llevó por trofeo Efrain: *Capita Oreb, & Zeb portantes ad Gedeon*; y dos que en el alcance hizo prisioneros Gedeon, y despues matò, que son Zebee, y Salmana, cuyos cadaveres, ò cabezas suspendió, para que fuéssé el juego, y desprecio de la fortuna: *Apparet etiam eorum cadavera in patibulis ad fortuna ludibrium aliquandiu pependisse*, dize Saliano. Qué mas imagen puede ser de los quatro Reyes que venció Aragon en Alcoraz con el auxilio de S. Iorge? Pues aún ay mas, porque los Reyes de Madian, que venció Gedeon, fueron Arabes, segun Genebrardo, y otros Autores: *Madianita Arabia populus*; y Arabes fueron los Reyes Moros vencidos en Alcoraz, como lo dize el clarissimo Chronista Blancas en los Comentarios: *Quatuor Arabum nigrorum Regum abscissa capita inventa fuere*. Estas son conveniencias de la Historia, pero aun son mas ajustadas en el misterio. Ya aveis oido el ardid militar de los vasos de barro, y las antorchas, pues oid agora la exposicion del Eminentissimo Cardenal Hugo. Aquellos vasos de barro, dize el gravissimo Expositor, son los Cuerpos de los Martires, rotos, y quebrantados con los tormentos: *Confractio laguncularum occisio Martyrum*; aquellas luzes que aparecen rotos los vasos, los milagros que executan despues de muertos: *lucerna miracula*; los enemigos que huyen el infierno, y los Tiranos vencidos: *Hostes Dæmones, & mali homines*. Y de todo esto concluye, que son mas poderosos los Martires despues de muertos, que quando vivos: *Revera potentiores sunt alienati Martyres, quam essent dum ipsi viverent*. No necessita de aplicacion, que no ay mas que dezir, sino se repiten las palabras, ni pudiera dezir mas, si predicasse en este gran Teatro las glorias de nuestro Patron.

14 Con todo osemos dezir mas, y sea el empeño, que Dios en el Patrocinio de S. Iorge haze la mayor ostentacion de su poder. *Isaia 41. Taceant ad me Insuæ, & Gentes fortitudinem mutant, simul ad indicium propinquemus*. O ganme las Provincias remotas, y disponganse a disputar conmigo sus habitadores; assi Mariana, y Tirino. Pues de que han de disputar? Del poder Divino, dize Vatablo, que está empeñado Dios contra la Gentilidad, y quiere con vencerles, que no ay fuerza

Hebr. c. 11.

Salian. in
Annalibus,
Ann. à crea
tione n. n. n.
di 2768.

Genebr. in
Psal. 82. v. 9
vide Iosepho
lib. 1. antiq.
cap. 23.
Blancas in
Comment.
pag. 111.

Hugo Card.
in c. 1. ad
Rom. pag. 14
col. 4.

Isai. c. 41.

Vatablo.

fuerza que baste a contradecirle: *Discepiat Deus cum populis, & Gentibus de potentia.* Hecha esta grande prevencion, y magnifico exordio, comienza à preguntar: *Quis suscitavit ab oriente Iustum, vocavit eum ut sequeretur se? Dabit in conspectu eius Gentes, & Reges obtinebit? Dabit quasi pulverem gladio eius; sicut stipulam vento raptam arcui eius. Persequetur eos, transibit in pace; semita in pedibus non apparebit.* Quien refucitò al Iusto desde el oriente? Quien le harà triunfar de los Gentiles? Quien harà prisioneros suyos los Reyes? Como el poder es debil para resistir a la espada, como la hoja seca es arrebatada del viento, así a la fuerza de su brazo han de ceder sus enemigos; perseguirlos ha, procederà feliz en la deseada vitoria, y no quedaràn estampas de sus pies en la tierra. La Glosa ordinaria entiende este lugar de la vitoria de Abraham contra los quatro Reyes, referida en el *cap. 14.* del

Glos. & Ti. rinas.

Genesis: Hoc fuit impletum quando Abraham cum trecentis vernaculis suis quatuor Reges fortes debellavit. Se dize, que le llamò desde el Oriente, porque vino Abraham desde Mesopotamia, que es tierra oriental respeto de Palestina; que venció los Reyes, por los quatro que debelò; que los persiguió, porque siguió el alcance hasta Soba, y Fenicia; que procedió en paz, porque no perdió alguno de sus Soldados; que no quedaron vestigios de sus pies en la tierra, por la diligencia con que dió fin a empresa tan señalada; y todo esto se dize en futuro, aviendo ya sucedido quando lo escrivia el Profeta, porque es enalage, figura en que se toma un tiempo por otro, como advierte Tirino. Alvarez de Paz en el 2. tomo de sus obras Asceticas, entiende este lugar de las vitorias de España contra la Gentilidad: *Ac de eius Principe decantari possit, quod dixit Isaias: Dabit in conspectu eius gentes, & Reges obtinebit. Dabit quasi, &c.* Tirino en el Comentario de este lugar dize, que habla el Profeta con los Españoles: *Taceant ad me Insule, id est Hispani.* Y aviendo dicho en el sumario del capitulo: *Inducit Deus cum Gentilibus disceprantem;* Induce el Profeta à Dios, que disputa de su poder con los Gentiles, se ha de entender, que no habla con los Españoles Catolicos, sino con la Gentilidad, y Morisma de España. Venga à disputar conmigo del poder la Gentilidad, que tiraniza la Monarquia Española. Con este fundamento me atrevo a dar una nueva exposicion a este lugar, y será de S. Iorge vencedor en nuestros exercitos. Comienzo a desempeñarla. Quien refucitò al Iusto desde el oriente? Este Iusto es S. Iorge, que está sepultado en el oriente, y passa al occidente a favorecer las Catolicas armas. Lo cantò Venancio Fortunato;

Alvar. tomo. 2. de vit. spé- wis. col. 1538

Tirino.

*Qui virtute potens orientis in arce sepultus,
Ecce sub occiduo Cardine præbet opem.*

Ya se sabe , que la antigua Geografia señaló a España por la tierra mas occidental del Orbe. Esto significan las Columnas de Hercules con el *Non plus ultra* famoso. Por esta parte del Occidente no ay que proceder a otra Provincia. Mas porque este auxilio le dá S. Iorge a nuestro Reyno despues de muerto , se dize, que le refucita : *Quis suscitavit.* Esto significa la palabra *suscito*, segun Laureto, como que Dios verdaderamente huviera resucitado a S. Iorge para favorecernos; así lo parece, pues se ha visto peleat, y hazer los officios de vn esforzado, y prudente Capitan. A su presencia quedan vencidos los Gentiles : *Dabit in conspectu eius Gentes.* Quedan prisioneros los Reyes : *Et Reges obinebit.* Ceden como el polvo a la espada : *Dabit quasi pulverem gladio eius;* y como la hoja al viento que la arrebata: *Sicut stipulam vento raptam arcui eius.* Procederá en la paz : *Transibit in pace.* Porque es fruto de las grandes vitorias : *Magnas victorias magna, & diuturna pax sequi solet,* dixo Livio. Y esta fue tan grande vitoria, que hizo con su exemplo felizes las expediciones militares de la Iglesia , como con autoridad de vn Pontifice lo refieren nuestros Anales. Se dize, que no dexará estampas de sus pies en la tierra: *Semita in pedibus eius non apparebit.* Porque viene S. Iorge en vn ligero, y belicoso cavallo, que levantado en el aire , parece, que va pisando, y aun atropellando los vientos. Y ultimamente todo esto dize el Profeta hablando de futuro, porque mirava las vitorias de S. Iorge, que avian de suceder. Pues recogiendo el argumento, que se contiene en esta larga exposcion: si Dios a la Gentilidad de España no tiene mas eficaz contradiccion , que oponerle , que S. Iorge, gobernando exercitos de Catolicos Aragoneses; no es mucho dezir, que Dios haze la mayor ostension de su poder con este Patrocinio.

15 Venga el Evangelio en confirmacion de esta verdad : *Ego sum vitis, vos palmites.* Yo soy la vid, vosotros los sarmientos, de mi aveis de recibir influencias de vida. Así es, dize vn docto, y moderno Expositor ; pero tambien , Señor , lo que comunicais de vigor a los sarmientos, se manifiesta para vuestra estimacion. Careciera de pompa el arbol, si no comunicasse la virtud a los ramos: *Ego sum vitis, vos palmites,* dize este docto, *quod arbor spargit virium in ramos, eidem inservit ad pompam. Si non donasset, ostentatione careret.* Así (sea licito dezir tanto) el Divino poder, quã-

Convenien a
cia de las
Monarquias
part. 2. pag.
124.

Lauret. vsp.
Evngilo.

Livio apud
Dan. in Apo
rism politici
cis, pag. 234.

Zurit. lib.
1. cap. 32.

Apis Lib. m.
flore 7. aeli
bat. 3. n. 28.

do Dios solo vsã del, executa sus obras, sin que le siga la admiracion; pero comunicado, trae a si las atenciones, y los afectos: *Ita (si fas est dicere) Divina potentia, cum ea solus Deus videtur, excipitur sine plausu mirabilia sepe; si communicetur, admirationibus excipitur.* Por esso Dios hizo la ostension de su poder, no en si mismo, sino en las vitorias de S. Iorge.

Deuterono.
cap. 33.

16 De esta gloria se deriva à nuestro Nobilissimo Reyno otra gloria, que es no aver en el Orbe otro, que pueda igualar su poder. Deuteron. 33. Celebra Moyse la dicha de que Israel tenga a Dios Protector de sus militares empresas, y dize: No ay Dios como el de Israel, èl asciende sobre los Cielos para tu socorro, es el escudo de tu amparo, la espada de tu gloria, por èl vencerás tus enemigos hasta pisar sus cuellos; que Pueblo ay, que en esta gloria te pueda exceder, ni aun igualar? *Non est Deus alius, ut Deus Rectissimi, Ascensor Cæli, Auxiliator tuus.... Beatus es tu Israel. Quis similis tui Popule, qui salvaris in Domino? Scutum auxiliij tui, & gladius gloriae tuae, negabunt te inimici tui, & in eorum colla calcabis.* Este es el texto de la Vulgata, pero Oleastro siguiendo a Pagnino, donde la Vulgata dize: *Ascensor Cæli, Auxiliator tuus,* lee: *Equitans Cælos in auxilium tui.* Que es dezir, que para llegar el Señor velozmente a socorrer a su Pueblo, le servian los Cielos de cavallos. Oleastro dize, que el cavallo del Señor era vn Querubin, en que venia agravando la velocidad de los vientos; y entiende por Querubin, no Divinas inteligencias, sino vn animal velocissimo, como cavallo: *Equitans super Cherub quæ sunt velocissima animalia, & volavit, volavit super pennas ventorum.* Porque la palabra *Cherubim*, muchas vezes significa en la Escritura todo lo que pertenece a cavallos, y carrozas, como prueba Marsenno en los Comentarios del Genesis. Pero notese, que no viene desarmado, pues viene como quien trae espada, y escudo: *Scutum auxiliij tui, & gladius gloriae tuae.* Y a donde viene de este modo? A perseguir los enemigos de su Pueblo: *Negabunt te inimici tui.* Oleastro explica, *deficient.* Desfallecerán tus enemigos, y vencedor llegarás a pisar las cabezas de tus cótrarios: *Et tu eorum colla calcabis.* El mismo Oleastro expone: *Id est super capita.* Si viene, pues, el Señor en cavallo veloz, y guerrero con espada, y escudo, dexando las cabezas enemigas por trofeo de la vitoria; que Pueblo ay, que pueda compararse con Israel? *Quis similis tui Popule qui salvaris in Domino?* Viene de otro modo S. Iorge? No se vió en Alcoraz con armas, y cavallo blanco, con espada, y escudo

Marsenn. in
Genes. c. 3.
v. 24.

cudo atropellando Moriscos estandartes, hollando cabezas de Principes Infieles? Trofeo es, y monumento el escudo de las Armas de nuestro Inclito Reyno, partido con la Cruz de S. Iorge, para eternizar la memoria. No le ha visto el exercito de Aragon sobre Mallorca con las mismas armas, y dividas? En otras batallas contra Moros, no fue visto el Numen auxiliar animando nuestros Soldados? Pues que Reyno ay en el Orbe como Aragon? *Quis similis tui Popule, qui salvaris in Domino? &c.*

*Zurii. lib. 3.
c. 8.*

17 Recibe agora nueva inteligencia vn lugar difícil del Psalmo 79. En metáfora de vna vid, describe el Profeta el antiguo, y floreciente estado de la Republica Hebrea, como notò Cayetano; pero considerandola ya caída, y convertido en oprobio de sus enemigos el primer esplendor, convierte la Oracion à implorar el auxilio Divino, y este es el principal argumento del Psalmo. Comienza, pues: *Qui sedes super Cherubim, manifestare corâ Ephraim, Benjamin, & Manasse; excita potentiam tuam, & veni, vt salvos facias nos.* O Señor, que asciendes sobre el Querubin, ò Cavallo de guerra, apareced en Efrain, Benjamin, y Manases, despertad nuestro poder, y venid à librnarnos. Segun la exposicion antecedente, fácil es de entender, que rogarle venga en el Querubin, es desearle venga en habito, y disposicion militar, y lo declara mas el invocarle así, para que libre à su Pueblo de sus enemigos: *Excita potentiam tuam, & veni, vt salvos facias nos.* Esto supuesto, notad como le suplica que se manifieste en Efrain, Tribu que expresamente significa à Aragon. Efrain se interpreta aumento, porque es el Tribu, que mas le aumentò, dize Iacobo de Valencia. También Aragon de pequeños principios tuvo tal aumento, que ocupò el imperio de Oriente con sus conquistas. No tiene Aragon cosa mas noble, que el mismo aver sido autor de su grandeza. En tiempo de Seneca aun durava la choza pagiza de Romulo, y los Romanos la respetavan mas, que al alto, y sublime Capitolio. No parece que consultavan con la estimacion, pues la humildad, que podian ocultar, la hazian manifesta. Antes responde el Stoico, essa fue la mayor grandeza de Roma, y la política mas prudente no estimar la exaltacion, sino de la pequenez del origen. Profigo el texto. El trofeo de Efrain fueron las Cabezas de los Reyes Arabes, Oreb, y Zeb, y las Cabezas de los Reyes Arabes vencidos en Alcoraz son el trofeo de Aragon. Efrain fue la Cabeza de Israel en la division de los Tribus, y Aragon la Cabeza de los Reynos de su Corona. En Efrain estava la mejor milicia: *Ephraim*

Psal. 79.

*Cayetano
ibid.*

*Valencia ibid.
Psal. 79.*

*Seneca lib.
1. controver.
controver. 6.*

Pfal. 59. *Tyrin. ibid.* *Tyrin. in Psal. 79.* *El P. Marzillo Cris. de Cataluña, pag. 182.* *Zwir lib. 3. pag. 27.*

fortitudo Capitis mei, dize el *Pfal. 59.* Así lo explica Tirino: *Id est, robur, & firmamentum Regni, nam Tribus Ephraim abundabat strenuis militibus.* No hagamos embidia a la alabanza, pero lo menos que se puede dezir, que en esta gloria, ninguna Provincia de la Monarquia excede a las milicias Aragonesas. En Efrain, le pide que se aparezca, y en dos Tribus mas, que son Benjamin, y Manases, que en el exercito iban los inmediatos al Arca, y por esto tenian mas presente la proteccion Divina, dize Tirino. Todo se verifica en las apariciones de S. Iorge en la Corona de Aragon, porque si David desea, que el Señor manifieste su poder en Efrain, viniendo en el Cavallo de guerra para debelar enemigos, de esse modo ha aparecido en Aragon, y si desea, que del mismo modo aparezca en otros dos Tribus, tambien ha aparecido S. Iorge en otros dos Reynos de la Corona, que son Cataluña, y Valencia. De Cataluña lo atestigua el Autor de la Cris. de Cataluña. De Valencia lo refieren nuestros Anales. Ved agora la Paraphrasis de este lugar, y hallareis la nueva inteligencia que prometí.

18 El que asciendes sobre el Querubin, ò en Cavallo ligero, el que vienes con espada, y escudo a debelar enemigos, despierta tu poder, y descende: *Excita potentiam tuam, & veni.* Desciende digo sobre el Tribu de las mas valiente milicia, sobre el Tribu que tiene las Cabezas de los Reyes por blason del escudo, pero favoreced tambien a dos Tribus mas, y así manifestareis vuestro poder, como en los Tribus inmediatos al Arca, en Aragon, Cataluña, y Valencia. En Efrain, Benjamin, y Manases.

S. Aug. in de cura pro mortuis, c. 166.

19 Hasta agora he tratado de la asistencia que dà S. Iorge a nuestras armas, en que resplandece el divino poder. *Intelligendum quod per divinam potentiam Martyres vivorum rebus interfuni,* dezia S. Agustín. Es cierto, que los Martires asisten por el Divino poder a nuestras necesidades. Pero como asistan (prosigue el Santo) question es, que excede las fuerzas de mi inteligencia: *Quamquam ista quæstio vires intelligentiæ meæ vincat, quemadmodum opitulentur Martyres ijs quos per eos certum est adiuvare.* Por ventura por si mismos executan tales prodigios en diversos lugares: *Utrum ipsi per se ipsos adsint vno tempore tam diversis locis.* O Dios, que es Omnipotente, y esta en todas partes, por los meritos de los Martires embia Angeles para nuestro consuelo: *Sive Deus Omnipotens, qui est ubique presens per Angelica ministeria, præbeat hominibus ista solaria.* Materia es mas alta de lo que puedo alcan-

zar: *Res hac altior est, quam ut à me possit attingi*; y por esso no me atrevo à definirla: *Definire non audeo*. Mas quisiera saberla de los que la alcanzan: *Mallem à scientibus ista perquirere*. Miren como podrè yò profeguiria, quando al Fenix de los ingenios le parece temeridad comenzàrla? Es Angel quien nos defiende, ò es Marti? Es Dios, cuya inmensidad todo lo ocupa, ò es Ministro, que substituye su amable presencia? Yo no lo sè; mas quisiera quietar el animo con la respuesta, que solicitar desvelos con la pregunta. Tiene tambien su ambicion de fama el saber preguntar, pero yo la renuncio: que importa que preguntes el primero lo que ignoras con todos. Sea lo que fuere, lo cierto es, que si no es Angel S. Iorge, lo parece.

20 Genes. 3. Vn Angel puso Dios para defender la entrada del Paraíso, movia este Custodio vna espada, que parecia vibrar llamas: *Et collocavit ante Paradysum voluptatis Cherubim, & gladium flammum, atque versatilem*. Admite este lugar, dice el gravissimo Expositor Merseno, muchos sentidos milticos, que se permiten al bien fundado discurso de cada vno. Con esta licencia elijo el alegorico, y digo, que aquel Angel era S. Iorge, que defiende à Aragon, y à la Iglesia vniversal. Buelvo à reparar en el texto, y noto, que aquella espada era versatil: *Flammum gladium atque versatilem*. Espada que se jugava à todas partes. Así lo entiende Tirino: *Hoc est, apto facillimè verti in omnem partem*. Reparo mas, que aquel Angel era Querubin, que se interpreta: *Pugnans multitudine*. Muchedumbre que pelea, pues afirmo otra vez, que es S. Iorge que nos defiende, y lo pruebo. Aquel Angel defendía el Paraíso, y que es Aragon sino vn Paraíso de las delicias de Dios? España se llamó Iberia de esta Provincia, que baña el Ebro, y de Iberia, dixo la Teologia Gentilica, que era el Paraíso de los Dioses; ellos lo dixeron por los Heroes que tuvo, à quien la supersticion decretò divinos honores: quanto mejor lo podemos dezir por los Heroes de la Catolica Fè? Que es Aragón, sino Paraíso cerrado, y defendido contra la invasion de Hereges, è Infieles? Paraíso regado con sangre de Martires, Paraíso ameno con las flores de tantos Santos, y quien defiende mejor este Paraíso que S. Iorge? Este es el Querubin, ò muchedumbre, que pelea con la espada versatil para defender este Paraíso, y el Paraíso de la Catolica Iglesia. Ved como buelve, y rebuelve la espada este Angel de nuestra Guardia, pues el mismo dia que se ganó la batalla de Alcoraz, se hallò en la Conquista de Antioquia. Buelve la espada al

Genes. 3:

Marino Merseno ibi.

Conveniencia de las Monarquias lib. 2. pag. 255. y 256.

Oriens

Ex Zuyta,
Baronio, Ca
copalaco, Vo
ragine, flo.
res Histor.
Et alijs.

Oriente para favorecer al Emperador Nizeforo, y la rebuelve al Occidente para defender al Rey Cuneberto; vibra esta espada en Cerdeña, para favorecer al Infante D. Alonso; en Mallorca, para ayudar al Rey D. Iayme el Conquistador, otra vez al Rey D. Iayme en la batalla del Puch, y a Iuan Zemisce, Emperador del Oriente hizo victorioso contra Scitas, y Turcos. Vieron los Sarracenos en las murallas de Jerusalem resplandecer esta espada, y al mismo tiempo animava à los Christianos para que subieran al muro. Fulminò este azero contra Infieles en favor de Federico Eneobarbo en la expedicion de la tierra Santa, y en favor de Enrico, Emperador de Alemania contra los Griegos, por causa de la Religion. Ved si es esta la espada del Angel, que defiende el Paraíso de Aragon, el Paraíso de la Iglesia. Ved si es este el Querubin, que se interpreta muchedumbre, que pelea. Que espada tan versatil, como la que en diversas partes se esgrime? Quando fueron los Angeles mas veloces al obsequio Divino? Luego es Angel, ò lo parece. Si por lo que parece, avemos de alabarle, tambien parece Dios.

Exod. c. 13.

21 Guiava Dios al Pueblo de Israel en vna Columna, dize el cap. 13. del Exodo: *Dominus autem precedebat eos ad ostendendam*

Exod. c. 14.

viam per diem in Columna nubis. En el siguiente capitulo se dize, que era Angel el que los guiava: *Tollensque se Angelus Dei, qui precedebat castra Israel.* Que es esto? Es Dios, ò Angel quien los guia? Si es Dios, porquè se dize Angel? Si es Angel, porquè se dize Dios? Angel es, dize vn docto moderno Expositor; pero Angel, que parece Dios. Y la razon es, porque el Angel es Bienaventurado, el Bienaventurado es incapaz de merecer; y hazer bien no mereciendo, califica tanto al bienhechor, que parece Dios, y se le deven apellidos Divinos: *Hic nihil meriti ex hoc beneficio obveniebat, & nihilominus inceptum profesequebatur. Hic penè divinus fuit beneficiendi ardor, ita vt vocari queat Deus qui Angelus erat.* Favorece S. Iorge nuestras empresas en estado glorioso, quando ya no puede merecer; pues siendo el obrar sin respeto al merecimiento, ni al premio, beneficiencia sobre la condicion de las criaturas, poco es que parezca Angel, no es mucho que parezca, y se llame Dios. Pero no es lo mas, que S. Iorge parezca Dios; lo mas es, que Dios parezca mayor, porque se parece a S. Iorge.

Epis Libani
Pag. 173.

Exod. c. 15.

22 Exodi 15. Sepultado Faraon, y su exercito en el mar Bermejo, cantò Israel el Epicinio, ò Himno triunfal por la victoria: *Dominus quasi vir pugnator.* El Señor, como varon guerrero, peleò por

por nosotros. Oleastro explica: *Ignorabamus Deum esse virum bellatorem, seu per se pugnare. Cum tamen ipse talis sit.* No sabiamos, que Dios por si mismo peleava en los exercitos de los suyos. Pues agora ya lo sabeis; que alabanza le dareis por essa gloria, y beneficencia? La que se sigue en el texto: *Omnipotens nomen eius.* Agora que ya lo sabemos, cantamos, y celebramos su omnipotencia: Luego de parecer Dios a S. Iorge, que pelea por si mismo en las Catolicas huestes, llega a parecer mayor en la noticia de los hombres. O gloria sobre todo encarecimiento! Digna es de que termine esta primera parte de la Oracion.

NOBLEZA.

23. ESTE es el segundo punto, y como consecuencia del primero; porque si defiende S. Iorge a la Iglesia, y a las Catolicas armas, deve patrocinar a la Nobleza tambien. Beza, (enemigo jurado de la verdadera Religion, que tuvo en Ginebra 40. años la Catedra del error, con general aclamacion de los Sectarios) afirmava, que todo su cuidado era destruir tres cosas, que son, la Iglesia, la Nobleza, y la Jurisprudencia. Lo refiere Marcancio: *Beza Hæreticus tria cupiebat extincta, Nobilitatem, Ecclesiam Romanam, & Jurisprudentiam.* Pues esto que impugna la Heregia, es lo que defiende S. Iorge. Lo pruebo con distincion. Favorece las Catolicas armas para seguridad de la Iglesia; lo avemos visto. Vamos a lo segundo. Favorecer las armas, es autorizar la Jurisprudencia. Lo pruebo. Callan las leyes entre las armas, pregunta S. Agustin: *Silent leges inter arma?* De ningun modo, responde, porque para esso se pelea, para que se sirva a las leyes: *Non, prorsus ad hoc pugnatur, ut legibus serviatur.* Y es claro, porque el premio de las militares fatigas, es la paz, y en la quietud de la paz, no se turba el exercicio de la justicia: Luego favorecer las militares empresas, es dar el medio para establecer el Magisterio de la Jurisprudencia. Vamos a lo ultimo, que es lo principal en nuestro asunto. Por la misma causa que defiende a la Iglesia, ofrece a la Nobleza su Patrocinio.

24. En tiempo de Judas Macabeo perdiò vna batalla el Pueblo de Dios. El texto Sagrado i. *Machab. 5.* dà la razon, diciendo, que los Capitanes que se empeñaron en la faccion, no eran de aquella Ilustre familia, de quien quiso valerse Dios para la libertad de su Pueblo: *Ipsi autem non erant de semine virorum illustrium, per quos salus facta est in Israel.* Que Dios siempre ha tenido a los

Pedro Mártir
1.º tom. 3.
Hist. pag. 55.

Marcancio
Hort. Pásta
pag. 14.

S. Agustin
lib. de 5. hab.
resibus, c. 69.

i. Machab.
cap. 5.

hom.

Ribera in
Amos 6.9.

hombres de mas gloriosa calidad para seguridad de la Nacion que hizo fuya. No porque no pueda Dios perder a los Nobles, petteverando la Iglesia, como advirtio Ribera sobre el *cap. 9.* de Amos: *Principes perdere potest, Ecclesia manente;* pero basta que sea este el modo con que la gobierna su providencia: Luego si la Nobleza es el escudo, y espada de la Iglesia, quien defiende a la Iglesia, ha de tomar a su cuenta ser Patron, y Defensor de los Nobles, porque esto es no solo defender, sino asegurar la defensa. Ved quantos bienes nacen de vn solo Patrocinio. Quando lo confidero, discorro, que no parece tiene Dios cosa mejor que oponer al mayor de los males, que S. Iorge, y los Nobles.

Arist. 3.
Ethic. cap.
10.

S. Thom. in
4. dist. 13. q.
2. art. 2.

25 Discorro assi. No ay mal, a que Dios no oponga vn bien. Es proposicion de la Escritura en el *cap. 33.* del Ecclesiastico: *Contra malum bonum est;* y esto no vna, ù otra vez, sino siempre, como alli explica Tirino: Luego al mayor mal, deve oponer el mayor bien; es consequencia clara, y se prueba con doctrina del Filosofo, que dize: *Ex vnumquodque est melius quo eius contrarium deterruit.* Tanto vna cosa es mayor, quanto su contraria es peor. La heregia es el mayor mal, porque destruye el fundamento de todos los bienes, que es la Fè, como enseña el Angelico Doctor: Luego S. Iorge, y los Nobles, opuestos a los designios de la heregia, son el mayor de los bienes, con que destruye Dios la oposicion enemiga del mayor de los males.

Apoc. 6.

26 Agora se entiende, por que en este Reyno se conserva tan religiosamente la pureza de la Fè; y es, porque contra la obscura, è infame heregia, milita S. Iorge, y la Nobleza de Aragon. Y agora se entenderà, que misterio tenga aparecer S. Iorge en vn cavallo blanco. S. Iuan en el *cap. 6.* del Apocalipsi dize, que viò vn Cavallero, que venia en vn cavallo negro: *Et ecce equus niger.* Los Expositores dizen, que el cavallo negro significa la heregia, y el Cavallero, qualquier Heresiarca; armas, y divisas contrarias, significan la oposicion; y si es S. Iorge opuesto a los Hereges, venir con armas, y cavallo blanco, quando los Hereges aparecen en cavallo negro, es declarar con el geroglífico, que viene para debelar la heregia. Dixe, para debelarla, porque el cavallo blanco, no solo intima la guerra, sino que anuncia la vitoria.

Apoc. 6.

27 En el mismo *cap. 6.* del Apocalipsi viò S. Iuan vn Cavallero, que venia en vn cavallo blanco: *Et ecce equus albus.* Filostrato, citado de Tirino, dize, que el cavallo blanco anuncia vna feliz bara-

batalla, cuyo fin sea la victoria, y el triunfo: *Equus albus, teste Phlostrato, symbolum est lati, & festivi praelij, cuius finis sit victoria, & triumphus.* Y lo declaró el darfele luego vna Corona: *Et dara est ei Corona:* Luego S. Iorge en el cavallo blanco, no solo declara guerra, sino que asegura victorias.

28 Ya que avemos visto a S. Iorge militar, vencer, y triunfar; falta, que veamos la calidad del triunfo. La dignidad de él podrá inferirse de la Corona. De que era aquella Corona, que le dieron al Noble vencedor? Tirino dize, que sería de oro, adornada de piedras preciosas: *Corona vique aurea ex omni lapide pretioso.* O si parece poco, dize el mismo, puedes discurrir, que se formaria de estrellas: *Pel, si malis, ex syderibus compacta.* Digo, que siendo S. Iorge el vencedor, de estrellas avia de ser la Corona.

Tyrino in c. 6. Apoc.

29 La Muger del cap. 12. del Apocalipsi ceñia Corona de estrellas. Aquella Muger era Maria Santissima, pero las estrellas de la Corona significavan los Nobles de su ascendencia. S. Bernardo lo dixo: *Quid ergo sydereum micat in generatione Mariæ, plane quod ex Regibus orta, quod ex semine Abrahæ, quod generosa ex stirpe David.* Luego si ay lugar, para que la Corona, que lleva S. Iorge, sea de estrellas, y son las estrellas los Nobles; no menos que de estrellas la avemos de componer; porque quien sino la Nobleza avia de coronar a S. Iorge?

S. Bernard. Serm. 12. in c. 12. Apoc.

30 El Apostol llamó a sus Discipulos su Corona: *Itaque fratres mei charissimi, & desideratissimi, gaudium, & Corona mea, Philippens. 4.* y los Nobles son Discipulos de S. Iorge, porque les enseña à obrar generosamente. Preguntado del Presidente Daciano acerca de su patria, y linage, respondió: *Georgius vocor, ex Nobili Cappadocum prosapia ortus.* Fue como si dixera: Soy Noble, pero esta felicissima condicion del nacer, no la traigo en argumento de mi propia estimacion, sino para que entiendas, que reconozco la obligacion de imitar a mis antepasados. Alguna cosa mayor ha de ser la Nobleza, que titulos, e imagenes de los mayores. El que es Noble, ha de vivir, y morir bien, no para la fama caduca, sino para la inmortalidad. Agora me puso Dios en la ocasion de lograr esta dicha, que espero no perder, aunque contra este proposito vea tan empeñada tu resolucion. La misma Nobleza me ha puesto vn yugo de dichosa necesidad; por otra causa no me acordaria de mi Nobleza, que los Christianos no consultamos los grandes pensamientos con essa vanidad, sino

Philipp. c. 4.

Apud Vornigine in legendis.

con las maximas del Evangelio. Siendo, pues, este honor, que gozo, vna dependencia de la virtud, como saltaré yo a la obligacion de poner a la virtud en su lustre? Vengan los tormentos, que soy Noble, calificaré así con argumentos de valor la verdadera Nobieza, viviendo, y muriendo para vna gloria, que no está en el arbitrio de los mortales.

31 Esta fue la respuesta de S. Jorge al Tirano, que se autoriza mas con venerables exemplos. Dos Martires hallo en la Sagrada Escritura, que estando para morir, se acordaron de las obligaciones de Cavalleros. El vno es Eleazaro, varon gravísimo de la gente Macabea, a quien hizo Dios ornamento de su patria, y restaurador glorioso de su libertad. De este refiere el *cap. 6.* del primer libro de los Macabeos, que amenazandole con la muerte los Ministros de Anthioco, si no comia las carnes, que vedava la ley, revocò a la memoria el esclarecido lustre de su familia: *Cogitare cepit atatis, ac senectutis suæ eminentiam dignam, & ingenua Nobilitatis canitiem*; y así venció, para introducir en el Cielo el triunfo de tan memorable vitoria.

*1. Machab.
c. 6.*

32 El segundo es Matharias, Autor, y Padre de los Macabeos. Murió en su lecho, como refiere la Escritura, *1. Machab. 2.* pero de las heridas, que recibió en campaña, por causa de la Religion, como atestigua Porphirio, citado de Tirino. Cayó a las fatales manos de la muerte la Columna de su patria; como otro Iosías, pasado en el campo de vna flecha, y despues llevado a su Palacio, en donde acabó. O como otro Epaminondas Thebano, herido tambien de vna flecha, y retirado despues a su tienda, en donde murió alegre, sabiendo, que eran vencidos los enemigos. Tal fue la muerte gloriosa de Matharias. Este, pues, estando para morir, y convocados sus hijos, les exortó a la constancia con los exemplos de sus passados. Discurrió por la gloriosa serie de sus abuelos, les propuso la fé de Abraham, la prudencia de Ioséf, el valor militar de Iosue, el zelo de Phinees, la misericordia de David, y últimamente las hazañas de los demás ascendientes, y las virtudes en que fueron ilustres: *Et ita cogitate per generationem, & generationem*. Lorino tratando de este lugar en el Comentario de los Hechos Apostolicos, dixo, que no halló el Autor de la gente Macabea mas eficaz argumento para animar a sus hijos a la observancia, y defensa de la ley, que convertir sus animos a la memoria de sus mayores: *Non habuit Machabeæ*

*1. Machab.
c. 2.*

gen.

gentis Author Mathathias iam moriturus ad confirmandos in tribulatione positos aptius argumentum, quam ut respicerent maiores. Y así lo executò S. Iorge, pueſto yá en la palettra del Martirio, acordandose de las obligaciones, con que avia nacido: *Georgius vocor, &c.*

Corinth. in
Act. A. 17.
c. 13. v. 21.

33 Las pruebas de esta verdadera Nobleza, las avemos de hallar en el Evangelio, para lo qual nos darà introducion un discurso de Filon Hebreo. No ay dudar, dize el discretissimo de los Indios en el *lib. de Nobilitate*, que ninguno de los mortales deve ser comparado en la Nobleza con nuestro primer Padre, pues la fabrica del cuerpo la formò el mismo Dios con sus manos, y los bienes del alma se los comunicò quando la criava, inspirandole la misma Deidad quanto podia caber en la humana naturaleza. El honor de los demas mortales desciende de la gloria de los mayores, y los mayores fueron hombres, que pudieron degenerar de modo, que menguara, ò tuviera fin el antiguo esplendor; pero esta excepcion ninguno la pudo poner à Adan, cuyo origen era todo Divino. Por esto le hizo a su imagen, y semejanza, para que por las lineas de la imitacion, resplandeciera mas expresia la imagen. Este es el discurso de Philon. Resta agora saber, en que consista lo propio de esta imitacion. Una Version lo dirà. El texto Sagrado *Genes. cap. 1.* dize: *Factamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Y Hektor Pinto con Xantes Pagnino, lee: *Tanquam si uestificans vitis in similitudinem.* Hagamosle a nuestra imagen, pero hagamosle como vid, que dà frutos. Los frutos son las virtudes, dize Teofilato sobre nuestro Evangelio: *Oportet, & fructum afferre; hoc est, vitam habere virtutibus præditam.* Pues entonces serà a nuestra imagen, dize Dios, quando el hombre diere, como vid, los frutos de virtudes; y si hazerle a nuestra imagen, fue hazerle Noble, quando llevarle frutos de virtudes, tendrà la Nobleza mayor. No pateece que quiso dezir otra cosa el Eclesiastico *cap. 24.* quando a los frutos de la vid, llama frutos de honor, y honestidad: *Ego quasi vitis fructificavi suavitatem odoris, & flores mei fructus honoris, & honestatis.* Porque la virtud dà Nobleza, ò es la misma Nobleza, y a la Nobleza se sigue la dignidad, y el honor.

Philo lib. de
nobilit.

Genes. 1.

Hektor Pinto
in Ezechielo
c. 19.

Ecclesi. c. 24.

Hugo Card.
in c. 7. Epistol.
vers. Ipse est
enim pax
nostra, &c.

34 Pero es necesario, para que se logren los frutos de la vid, el cultivarla, porque à la vid no se puede hazer mayor guerra, que no cultivarla: *Vineis guerram facit*, dize Hugo Cardenal, quan-

do quis eas in pace dimittit, porque dexa de dar frutos, y degenera; así la vid racional necesita de la cultura del animo; esto es, se ha de labrar con estudios, y empleos dignos de la Nobleza, armas, letras, y exercicios honestos. Se ha de huir del ocio torpe en que antes de morir se sepulta la vida, se ha de abrazar el trabajo, que es materia de la virtud, y la gloria. Y que mas? Lo dirá San Ambrosio: *Vitis erigitur, ne reflectatur in terram.* Levantase la vid, porque caidos, è inclinados a tierra los sarmientos, pierde los frutos, y la hermosura: así los animos generosos han de elevarse de lo terreno, y se levantan de lo terreno, quando aman la virtud, la qual siempre es cosa alta, real, invicta, è infatigable. Pierio Valeriano, explicando este lugar de San Ambrosio, y otros de San Basilio; explica como se eleva à tan generosos designios la vid racional, y dize, que sucede esto, teniendo presentes los exemplos de los antepassados Ilustres: *Maiorum nostrorum exemplis, qui per summam innocentiam, & probitatem clari, & Ilustres habentur.*

S. Ambros.
lib. 3. Hexa-
met. c. 12.

Pierio Vale-
riano lib. 3
c. 27.

Iuvenal Sa-
tyra 8.

35 Iuvenal en la Satyra 8. que todo es de la Nobleza, siguiò la misma metáfora, y comparando a los Nobles con los sarmientos, dixo, que el sarmiento caido deseca los abrazos del olmo gentil, en quien se levanta, y sostiene:

Stratus humi palmes viduas desiderat vltimos.

Su Comentador Britanico explica, que así como la vid se firma en el olmo, así el hombre se ha de sostener en la propia virtud: *Sic, & homo est propria virtute fulciendus.* Bien está; pero yo diria, que así como el sarmiento, que asciende sobre el arbol, se enaza con sus ramas para dilatar la pompa, y lograr los frutos; así el Noble levante el pensamiento, y abrase con el arbol de su Familia, no para ostentar honores, imagenes, y titulos de la ambicion, sino para seguir los exemplos de las virtudes; y esto es lo que dixo Pierio: *Maiorum nostrorum exemplis, &c.*

36 Contra este documento politico, y moral parece que milita vna doctrina de Seneca. Entre las causas de los mayores daños es (dezia el Estoico) componer nuestra vida por los exemplos: *Inter causas malorum nostrorum est, quod vivimus ad exempla;* pero èl hablava de los exemplos, que davan los infelizes Nobles de su tiempo; aquellos, que por huir el tedio de la vida comun, llegaron à amar la singularidad en el vicio; los que confundian los officios de las tinieblas, y la luz, el dia para el sueño, la noche para los vanos divertimientos; tan infausos, como las aves, que no sirven sino

para

Seneca. apud
Gosfredū
loc. commu.
de exemplis.

para infamar el silencio de la noche. En los Antipodas haze con nosotros esta distincion, dize Seneca, la diversidad de emisferios; y en estos Antipodas de la vida, la diferencia de los genios, y los estudios. De aqui nace el desconcierto de la vida, porque si no se vive lo que se duerme, y no saben quando han de dormir, ni quando han de velar, no es mucho, que no sepan el modo de la vida los que ignoran el tiempo. Hombres eran estos, que llevavan peor, que se turbara su cabello, que la Republica: *Quis est istorum, qui non malit Rempublicam turbari, quam comam suam?* Como en vn Senado se discurre de assiento de cosas graves, assi muy de espacio pensavan como avia de caer el cabello sobre la frente, como avia de quedar rizado en anillos. Pues estos exemplos eran para imitados? No es mucho que dixera el Estoico: *Inter causas malorum nostrorum est, quod vivimus ad exempla.* Pero eran males de aquel tiempo, y de aquella Ciudad, y por esso dize: *Inter causas malorum nostrorum.* Son daños nuestros aver de incurrir a cada passo en tan malos exemplos.

37 Pero al contrario, porque nosotros en las acciones de los mayores tenemos mucho que alabar, el mejor concierto de nuestra vida será si nos governaremos por los exemplos. Tantos nos han consignado con sus hazañas los Nobles de este Reyno, que apenas se pueden contar. Llenas están nuestras Historias. Ocioio parece detenernos, y aun insinuarlo; y quando todos faltaran, sobran los de estas Augustas Magestades, cuyas imagenes tenemos presentes. Concluyo.

38 El cap. 6. de la Sabiduria habla con los Nobles, Principes, y Magistrados, y exortandoles al amor de la verdadera sabiduria, que es la virtud, les dize: *Si ergo delectamini Sedibus, & Scepris, à Reges Populi, diligite sapientiam, vt in perpetuum regneris.* O Reyes del Pueblo, si amais los Tronos, y Cetros, amad la virtud, para que reineis en la eternidad. Hugo Cardenal refiriendo otra letra, dize assi: *Alia littera habet: Si ergo delectamini sensibus, & stemmatibus; id est, in sapientia mundana, & Nobilitate generis.* En la qual version cabe, que se interprete: O vosotros Nobles, que amais la sabiduria del figlo, y blasones de la Nobleza, los que os deleitais de ver estos Cetros, y Augustas Coronas, los que alcançais con el discurso a ver en estas imagenes, no tanto las copias de los Heroes, quanto las animadas efigies de las virtudes; no sea ociosa la suspension, con que atendeis; passad à amar,

Seneca. epist.
22.

Seneca de
brevis. vita,
c. 12.

Sapiens. 6.

Hugo Card.



