

000000

D-62-22

1-53-22

1/2 3

EXPLICACION
DE LA DOCTRINA
CHRISTIANA, Y DE LA
obligacion de los fieles Christianos
en creer, y obrar.

POR EL REVERENDISSIMO P.M.F.IVAN
de Santo Thomas, de la Orden de S. Domingo,
Confessor de su Magestad, Calificador de la In-
quisicion Suprema, Catedratico de Prima
en la Vniuersidad de
Alcala.

AL ILVSTRISSIMO Y REVEREN-
dissimo señor Don Fr. Iuan Cebrian, Arçobispo
de Çaragoça, del Consejo de su
Magestad, &c.

Quinta impressiõ. Va añadido al fin vn Tratado
de ayudar a bien morir del mismo
Autor. N.º 16. 205

CON LICENCIA,

En Zaragoça, Por Pedro Lanaja y Lamarca, Im-
pressor del Reino de Aragon, y de la Vni-
uersidad, Año 1645.



Aprobacion del M.R. P. Presentado Fray Domingo Frances.

POr Comissio del Ilustrissimo y Reuerendissimo señor D.
Fr. Iuan Cebrian Arçobispo de Zaragoza, del Consejo
de su Magestad. He leydo cõ atencion vn libro, que se in-
titula, *Doctrina Christiana, y Catecismo*, compuesto por el Re-
uerendissimo P.M.F. Iuã de S. Thoma de la Ordẽ de Predica-
dores, Cõfessor de su Magestad, Calificador de la Inquisiciõ Su-
prema, Catedratico de Prima de la Vniuersidad de Alcalã. Y no
he hallado cosa q cõtradiga a la Sãta Fe Catolica, ni a las bue-
nas costumbres; sinõ antes bien es doctrina muy bien fundada;
y sacada del Doctor Angelico S. Thomas nuestro Padre: Y cõ
dezir que este libro lo ha compuesto vn tan gran Maestro, y tã
conocido por su mucha virtud, y letras, esta con ellõ bien enca-
recido. Y assi por el prouecho tan grande que se ha de seguir,
para los Curas para enseñar a confessar, y a los demas pa-
ra aprender Doctrina tan necessãria para la saluacion, y ense-
ñada con tanta claridad por vn tan gran Maestro, digo es juss-
to que salga esta vez, y otras a luz. Assi lo siento, en el Conuen-
to de Predicadores de Zaragoza, a 19. de Enero 1645.

El Presentado Fr. Domingo Frances.

ATenta la dicha Aprobacion, hecha por
Comission del Arçobispo mi señor, da
licencia para que se imprima dicho Catecis-
mo. En Çaragoça, a 28. de Enero 1645.

*El D. Iuan Gaspar de Perisanz
Secretario.*

*Aprobacion del M. R. P. Maestro Fray Ber-
nardo Romeo.*

POr Comission y mandado del muy
Ilustre señor Don Miguel Marta, Do-
ctor en ambos Drechos, y Regente la
Real Cancelleria del Reino de Aragõ,
he leydo la *Explicacion de la Doctrina Chris-
tiana, y de la obligaciõ de los fieles Christianos,
en creer, y obrar,* cõpuesta por el Reuerendis-
simo P. M. Fr. Iuan de S. Thomas de la Orden
de Predicadores, Consultor del Supremo Cõ-
sejo de Inquisicion, y Catedratico de Prima
de Theologia en la Vniuersidad de Alcala, y
Confessor que fue de la Magestad del Rey
nuestro señor Filipo Quarto el Grande. Y pa-
ra abono, y calificacion de su Catolica, y sana
doctrina, basta ser de Autor tan venerado, y
aplaudido, por lo Religioso, y por lo Docto
en toda Europa, dando nuevas luzes al Pue-
blo Christiano como Euangelico ministro,
de quien ajustadamente podemos dezir, que
es *Scriba doctus in Regno cælorum, qui profert
de thesauro suo noua, & vetera,* que segun Sã
Chrisost. son el nueuo, y viejo Testamento: y
este gran Maestro explica los diez Mandamie-
tos de la ley de Dios, y los Articulos de nue-
tra

tra santa Fè Catolica, manifestados en el nuevo Testamento, con los rayos del tesoro de su sabiduria; y esto imitando a S. Pablo, que G. x. ad Rom. c. 1. *Sapientibus, & insipientibus debitor sum*: Pues ay en este Catecismo doctrina para doctos, y para indoctos, y assi es digno salga a luz muchas vezes, para vtilidad del Pueblo Christiano. En el Conuento de Predicadores de Çaragoça, a 12. de Enero 1645.

El Maestro Fr. Bernardo Romeo.

CONforme esta Aprobacion doi licencia para imprimir este Libro. En Zaragoza, y Enero a 13. de 1645.

*Don Miguel Marta
Regente la Cancelleria.*



Al Lector.

A Dos principales cabeças se reduce todo lo que está obligado a hazer el hombre para saluarse: *Bien creer; Bien obrar.* La noticia destas dos cosas es tan precisa, que sin ella ningun hombre que tiene uso de razon se puede saluar. Muchos ignoran desta obligacion tan estrecha mucho; vnos parte dello, otros todo. La razon desto nace, parte de la falta de explicacion, parte de la sobra de nuestra ocupacion; y en algunos su mucha rudeza, y poca memoria no les dexa alcanzar, y saber lo que tienen obligacion para saluarse. Y como sin noticia no se puede obrar, si tanta ignorancia se padece en el conocer, que tinieblas, y defectos aurà en el obrar? y si de las obras depende la saluacion, pues ellas solas son las que sirven a los que inuieren, como se dize en el cap. 1.º del Apocalipsis: quanto podemos temer la saluacion de muchos fieles?

Para algun remedio de tanto mal, me ha parecido reducir a orden, distincion, y breuedad, lo que parece necessario saber a todo fiel Christiano, y como se deue explicar, y enseñar discurriendo por aquellas dos cabeças propuestas, y distinguiendo lo que a cada vna dellas pertenece, y porque sirua a todos, y pueda andar en manos de todos, se pone en romance, y porque mas se ayude a la memoria, se pone por preguntas, y respuestas, como entre Discipulo, y Maestro. En lo tocante a los Sacramentos, su administracion, y obligacion, seguimos las Rubricas del Ritual Romano de Paulo V. aprobado por su Santidad, y en todo a Santo Tomas, y los mas aprobados Autores, que por la breuedad se omite el citar los lugares.

AL ILVSTRISSIMO Y
Reuerendissimo señor Don Fr. Iuan
Cebrian, Arçobispo de Zara-
goça, del Consejo de su
Magestad, &c.



Ninguno mejor que a V. S. Ilustris-
sima como tan gran Prelado, per-
tenece el amparar este Catecismo,
assi por saber la estimacion y apre-
cio que V. S. Ilustrissima haze de su Autor, co-
mo por lo deuoto, y docto que en el ay; y por los
marauillosos efectos que ha hecho en la Iglesia
Catolica, quatro vezes que se ha impresso, dan-
do luz a los fieles Christianos, de la obligacion
que tienen, en creer, y obrar. Y siendo tan im-
portante, y necessaria la comunicacion desta
luz, y grande el deseo de V. S. Ilustrissima, que
participen todos della, tuue por acertado dedi-
carlo al zelo, vigilancia y cuidado, que V. Ilus-
trif-

trissima tiene de sus ouejas , siendo este el principal pasto dellas ; con su acostumbrada beneuolencia, serà admitido en su proteccion , y mirado con ojos fauorables : y assi lo estimaràn , y se aprouecharàn del muchos , para honra de nuestro Señor, el qual guarde a V. S. Ilustrissima felicissimos años, &c.


*Menor criado , y subdito
de V. S. Ilustrissima*

Pedro Lanaja.



PRIMERA
PARTE
PARA BIEN
CREER.

De la Fè en si.

- D.  V E es la Fè del Christiano?
- M. Creer con Fè diuina y sobrenatural.
- D. Que acto es el de creer?
- M. Asentir lo que no vemos por la autoridad del que lo dize.
- D. Que es Fè diuina?
- M. Creer porque Dios dize vna cosa.
- D. Que es Fè sobrenatural?
- M. Creer las cosas diuinas, y del orden de la gracia porque Dios las reuelò.

Primera parte

D. Que es la Fè Catolica?

M. La Fè vniuersal, que propone, y aprueua la Iglesia Apostolica Romana.

D. Puede salvarse alguno de los que tienen vfo de razon sin esta Fè diuina, sobrenatural, y Catolica? M. No.

D. Y los niños bautizados como se saluã sin creer?

M. Con la gracia del Bautismo, que no esta sin habito, y virtud de Fè, y con Fè de la Iglesia en cuya intencion se bautizan.

D. Que cosas contiene la Fè Catolica?

M. Todo lo que Dios reuelò en la Escritura, y tradiciones de la Iglesia, y lo que ella propone para ser creydo.

D. Estamos todos obligados à saber, y creer todo lo q ue contiene la Fè Catolica?

M. Explicita, y distintamente, no deuemos saberlo todo; implicitamente todo estamos obligados à creer. D. Que es Fè implicita?

M. Creer por mayor todo lo que Dios reuelò, y la Iglesia Catolica nos propone.

D. Que es Fè explicita?

M. Creer con noticia distinta, y por menor lo que Dios reuelò, y la Iglesia propone.

D. Que èntendeys por la Iglesia Catolica?

M. La congregacion, ò multitud de los Fieles que reconocen y se sujetan al Vicario de Christo el Pontifice Romano.

D. Como nos propone la Iglesia esta Fè?

M. Por los Ministros que reconocen esta cabe-

ça visible de la Iglesia, de los quales dixo Christo: *Qui vos audit, me audit.*

D. Que son las cosas que está obligado a creer todo fiel Christiano distintamente?

M. Lo q contiene el Symbolo, ò Credo, y los Articulos, q tambien estan cōtenidos en el Credo.

D. Que mysterios son los q se cōtienen en el Credo, y los Articulos, y a q generos se reducen?

M. A tres. El mysterio de la SS. Trinidad, y Articulos de la diuinidad. El de la Encarnacion cō los mysterios de la vida, muerte, y Resurreció de Christo. El de los Sacramentos, que se contienen en el articulo de creer la S. Iglesia, y el bautismo; de los quales está obligado a saber cada vno los que le toca recebir, ò administrar.

D. Puede alguno salvarse, ò estar en gracia sin saber distintamente estos mysterios?

M. Si tiene tiempo, y persona que se los enseñe, no puede, porque por lo menos ay obligacion de precepto de saberlos.

D. Y ay algunos tan necesarios de saber, ò sin su noticia en ningun caso se pueda nadie salvar?

M. Ay algunos cuya noticia no solo es necessaria por precepto, de suerte que por algun caso se pueda excusar el saberlos, sino son medio tan necessario para la saluacion, que sin su noticia en ningun caso nadie se puede salvar.

D. Quales son estos?

M. El creer que ay vn Dios, y que ay bienaventurança para el que obra bien, y que ay vn Sal-

Primera parte

uador Iesu Christo. Y algunos con gran fundamiento entienden, que el mysterio de la santissima Trinidad, el Nacimiento, muerte, y Resurreccion de Christo, y el juyzio vniuersal distinctamente se deuen saber, para poderse vno saluar en todo caso despues de la ley Euangelica.

D. Basta saber estos articulos de memoria, y dezirlos en latin, ò en romance?

M. No basta. Es menester entenderlos.

D. Que inteligencia dellos es necessaria?

M. Dos generos ay de gente en la Iglesia. Vnos son los mayores, que son los Prelados y Maestros. Otros menores que son la plebe. Los primeros por su oficio tienen obligacion de saber la Fe, desuerte que la puedan defender y redarguir a los que la resisten, como de los Obispos dize San Pablo. Y ademas desto cada vno de los Ministros deue saber lo que toca a su ministerio. Los segundos deuen saber lo que quiere dizir cada mysterio, y explicar su significacion, dexando las sutilezas y argumentos para los mayores.

D. Y los que son muy rudos y de poco discurso, ò muy ocupados, que les basta para conocer deuidamente las cosas de la Fe?

M. Ninguno que tiene vso de razon es tan rudo y ocupado que si quiere poner cuidado, y preguntar, no pueda saber lo que esta obligado a creer, y aun los que estan en tierras muy remotas,

tas, y donde no ay ministros del Euangelio, pueden pedir a Dios les alumbré, y les dé como viuir ajustadamente a la ley de la razon, que si hazé elto, Dios no les faltará. Desuerte, que como ninguno ay tan rudo, ò tan ocupado, que no sepa buscar de comer, y de beuer, ninguno tambien ay, que no pueda saber lo que deue creer, si lo quiere buscar, y preguntar, y pedir a Dios, sino que nuestra negligencia nos persuade lo contrario. Pero no nos valdrá en el iuizio de Dios.

De los Mysterios y Articulos de la Diuinidad, y de la Santissima Trinidad.

D. **Q**ue tantos son los Articulos que tocan a la diuinidad?

M. Son siete.

D. Quales son?

M. El primero, creer que ay vn Dios. El segundo, creer que es Padre. El tercero, creer que es Hijo. El quarto, creer que es Espiritu Santo. El quinto, creer que es Criador. El sexto creer que es Saluador. El septimo, creer que es Glorificador.

D. Que estamos obligados a saber en el primer Articulo de vn Dios?

M. Que no ay muchos Dioses, ni en especie, ni en numero diuersos, de fuerte que ayà diuersas naturalezas, y substancias diuinas.

D. Pues como no ay tres Dioses, auiendo tres personas diuinas que son substancias?

Primera parte

M. Porque la diuinidad y substancia en Dios, no se diuide ni multiplica, q̄ esto fuera imperfeccion teniêdo vno lo que no tiene otro. Pero las personas se oponen entre si por respectos y relaciones, y esso las haze ser tres, quedandose vna substancia en lo absoluto.

D. Que estamos obligados a entender diziendo tres personas, y vn solo Dios?

M. Que no ay tres Dioses, ni tres diuindades aunque ay tres personas en vna diuinidad; como en el hombre ay tres potencias en vna substancia de alma, aunque el exemplo es muy inferior.

D. Puede auer en Dios mas personas que tres?

M. No.

D. Ay obligacion de saber como se llaman, y distinguen estas personas?

M. Si, por lo menos por obligacion de precepto.

D. Como se llaman estas tres personas?

M. Padre, Hijo, y Espiritu Santo.

D. Es tan bueno, tan eterno, tan inmenso, tã Dios vna persona como otra?

M. En todas las perfecciones absolutas, no solo sō iguales, sino lo mismo, y consubstanciales. De fuerte que aunque el Hijo procede del Padre, y el Espiritu Santo de ambos, ningun tiempo, ni duracion huuo, ni ay, en que vna persona este sin la otra en vn mismo ser.

D. El Padre es Hijo, y el Hijo es Espiritu Santo,

como son vn mismo Dios?

M. No : que en solo esto son distintas personas por relaciones diferentes de Padre, y Hijo, y Espiritu Santo quedando la substancia vna.

D. Como conoceremos ser distintas estas personas, y en que?

M. Cada persona tiene su nota, y distincion particular de la otra.

D. Qual es la nota, ò nocion del Padre?

M. Ser vna persona que no procede de otra, y las demas proceden del.

D. Qual es la distincion, y nota del Hijo?

M. Ser vna persona que procede del Padre por obra de entendimiento como palabra suya.

D. Qual es la nota y distincion del Espiritu Santo?

M. Ser vna persona que procede del Padre, y del Hijo por obra de voluntad, como amor y espiritu.

D. Procede el Espiritu Santo del Padre, y del Hijo, como de vn principio, ò de dos?

M. Procede de ambos como de vn principio, y virtud de amor, aunque como de dos amantes.

D. Pues porque no es Hijo el Espiritu Santo, siendo tan Dios como ellos?

M. Porq̃ no procede como imagen y semejaça de su principio, sino como amor, inclinacion, y peso de voluntad; y el Verbo procede como concepto y semejaça de entendimiento: y al entendimiento toca cõcebir, y parir, y al concepto nacer; no a la voluntad ni al amor, sino inclinar.

Primera parte

D. En el Artículo de Criador , que estamos obligados a creer?

M. Tres cosas deuenos creer, y saber. La primera, que el Dios verdadero es hazedor de todo quanto ay en este vniuerso, visible, ò innisible. La segunda, que criò el mundo en principio de tiempo, y ninguna criatura es eterna. La tercera, que criò esto todo de nada.

D. En el Artículo de Saluador que se deue saber?

M. Que dà gracia, y perdona pecados , y para todos los hombres ha dado medios , y remedios con que se pueden saluar.

D. Deuenos creer ciertamente , que à todos nos dà estos remedios, y esta gracia.

M. No podemos creer con noticia cierta q se nos dà, y aplica la gracia. Pero debemos tener còfiànça cierta en su piedad, de q no nos faltará pues es nuestro Dios , y diò su sãgre por saluarnos.

D. Quales son estos remedios, y medios por donde Dios salua a los hombres?

M. No basta sola la Fè , pues ay Fè muerta , y sin vida, que es quando està sin obras: sino que fuera de la Fè que es como fundamento, es menester la Caridad y buenas obras como edificio; y los Sacramentos de la Iglesia, como medio por el qual se nos aplica la virtud de la sangre de Christo, y nos incorpora en si.

D. Es Dios Saluador de todos los que estan en esta vida y en la otra?

M. Solos los que estan en esta vida pueden saluarse.

De la explicacion de la doctrina Christiana.

fe. En la gloria ya se han saluado, en el infierno, no ay Redencion: En esta vida se camina, ò para saluacion, ò para perdicion.

D. Que contiene el articulo de Glorificador?

M. Que dà Dios gloria sin fin a los que bien le sirven, y quieren.

D. Que gloria es esta, y en que consiste?

M. En ver claramente à Dios, como es en si, y gozarle eternamente.

D. Dase esta gloria a las almas, luego que salen desta vida?

M. Si estan en estado de gracia sin culpa, y han satisfecho por toda la pena que deuan; luego se les dà la gloria.

D. El que no esta en estado de gracia, adonde và quando muere?

M. Sino ha llegado à vfo de razon, que solo tiene el pecado original, và al Limbo. Si ha pecado mortalmente, con pecado actual, và al infierno, donde estan los demonios.

D. Y si tiene solo pecados veniales, ò no ha satisfecho por todos los mortales, donde và?

M. Al Purgatorio, donde se pagan todas las penas que se deuen por culpas perdonadas, y no plenamente satisfechas.

D. Fuera de la gloria del alma, ay tambien gloria del cuerpo en los Bienaventurados?

M. Despues de resucitados gozaran de inestimable gloria los cuerpos por estar vnidos al alma gloriosa.

D. En

Primera parte,

D. En que consiste la gloria de los cuerpos?

M. Principalmente en los quatro dotes de gloria, con q̄ los cuerpos seran adornados, que son im-
palsibilidad, con que no seran capaces de do-
lor, ò pena alguna, ni de muerte: agilidad, con q̄
podran mouerse con la celeridad que quisiere
el espiritu: sutilidad, con que estaran los cuer-
pos purificados de toda grosseria, y imperfec-
ciones que agora padecen; claridad, cō que esta-
ran vestidos de luz mas que el Sol. Y fuera desto
todos los sentidos gozaràn de inestimable go-
zo, y todos estaran en vn estado colmado de to-
dos bienes.

D. Podran los cuerpos gloriosos penetrarse con
otros cuerpos sin romperlos?

M. Podran: como Christo saliò del sepulcro, y en-
trò adonde estauan los Discipulos encerrados.
Pero para esto no se les dà dote particular, sino
que lo obrarà la virtud de Dios, quando fuere
menester. *S. Thomas in additionibus questione 83.
artic. 2.*

D. En que lugar estaran los Santos?

M. Su proprio lugar es el Cielo Empyreo, que està
sobre todos los Cielos; pero podran andar por
todo el mundo.

D. Y antes del dia del juyzio, donde estan las al-
mas de los justos?

M. En el Cielo Empyreo gozando de la vista de
Dios con los Angeles.

D. Que penas se dan a los condenados?

M. Dos:

M. Dos: vna de daño, que es carecer de la vista de Dios por su culpa, otra de dolor, y sentido que es la del fuego eterno con otras muchas penalidades que en aquella escuridad, y carcel, se les acumulan.

D. Los niños que mueren sin Bautismo tienen ambas penas?

M. Solo carecen de la vista de Dios, no por culpa cometida, sino contrahida de Adan.

D. Los q̄ estan en Purgatorio, que penas padecen?

M. Pena de fuego semejante a la del Infierno, con la dilacion de ver à Dios, hasta que perfectamente ayan pagado, y segun la diuersidad de sus culpas, se les dan diferentes penas.

D. En la Gloria, y en el Infierno ay diferentes grados en los premios, y en las penas?

M. Si, segun los meritos, ò demeritos de cada vno.

D. Los lugares destos suplicios, Infierno, Lympo, y Purgatorio, donde estan?

M. Dentro de la tierra en diferentes senos, ò concavidades àzia el centro, que es el mas escuro, y penoso lugar de todo el vníuerso, y el mas baxo.

D. Y el Seno de Abraham donde iban los justos antes de la venida de Christo, donde está?

M. Sobre estas tres carceles; pero debaxo de la tierra. Mas agora el Seno de Abraham se llama lo que es Parayso del Cielo.

D. Estos tres articulos de Criador, Saluador, y Glorificador, son comunes à todas las

Primera parte,

tres personas de la Santissima Trinidad.

M. A todas les conuiene : porque todo lo que haze Dios, lo obran todas las tres personas. Pero el ser Redentor , es proprio de la persona del Hijo que se hizo hombre para redimirnos con su sangre.

De los Articulos de la Humanidad de Christo , y del mysterio de la Encarnacion.

D. **Q**uantos son los Articulos de la Humanidad?

M. Son siete. El primero creer , que Iesu Christo nuestro Señor en quanto hombre fue concebido por obra del Espíritu Santo. El segundo creer, que nació de Santa Maria Virgen, siendo Virgen antes del parto , en el parto, y despues del parto. El tercero creer, que recibió muerte, y passion por nosotros pecadores. El quarto creer , que descendió a los infiernos , y sacó las almas de los Santos Padres. El quinto creer , que refucitó el tercer dia de entre los muertos. El sexto , que subió a los Cielos , y está sentado a la diestra de Dios Padre. El septimo, que ha de venir à juzgar los viuos , y los muertos.

D. Que es Encarnacion?

M. Juntar vna persona diuina a si naturaleza humana, y haze rse hombre.

D. Como se llama Dios hecho hombre?

M. Iesu Christo Dios, y hombre verdadero.

D. Para

D. Para que fin se hizo Dios hombre?

M. Para morir por los hombres , para gloria de Dios.

D. Y que necesidad auia de morir Dios hombre por los hombres?

M. No se podia dar à Dios entera satisfacion por el pecado , segun toda justicia , sino es humillandose, y pagando por el vn hombre, que fuese Dios.

D. Ay en Iesu Christo muchas personas?

M. No sino vna sola persona diuina, ninguna creada.

D. Y quantas naturalezas tiene esta persona?

M. Dos, diuina, y humana , la diuina por generacion eterna, la humana por temporal de su madre, y por esso es persona doblada, ò compuesta, porque tiene duplicadas las naturalezas, siendo en si vna persona sola.

D. Qual de las tres personas se hizo hombre?

M. Sola la persona del Hijo.

D. Y para hazerse hombre , apartòse el Hijo del Padre, ò dexò de ser Dios?

M. No, que el ser Dios, no lo puede perder; y no lo perdiendo , no puede dexar de estar con su Padre, cuya naturaleza tiene.

D. Alguna otra persona fuera del Hijo hizo se hombre?

M. No, sino sola la del Hijo.

D. Y la obra de la Encarnacion hizieronla todas las tres personas?

Primera parte,

- M. Todas tres la obraron con vna mesma virtud de su omnipotencia; aunque à vna sola persona vistieron de nuestra naturaleza, como si dos hombres vistiesen à vno, y el tambien se vistiese.
- D. Pues como dize el Artículo de la Encarnacion, que fue Iesu Christo concebido por obra del Espiritu Santo, y no de las otras personas?
- M. Aunque todas tres personas obraron la Encarnacion, atribuyese con especialidad al Espiritu Santo, por ser obra de sumo amor, y ordenada a la remission, y perdon de nuestros pecados por la Sangre de Christo, y esto se acomoda al Espiritu Sato, que es persona, que procede por amor, y por el se nos perdonan nuestros pecados.
- D. Que se entiende en articulo de ser concebido Christo, por obra del Espiritu Santo?
- M. Que no interuino obra de varon, para formarse el Cuerpo de Christo.
- D. Que acciones obrò el Espiritu Santo en la Encarnacion?
- M. Quatro: Formò el Cuerpo de Christo de la purissima Sangre de la Virgen sin virtud de varò: criò el Alma de Christo: vniola al Cuerpo: impidiò que no huuiesse persona criada, y en su lugar vniò aquella naturaleza, sin persona a la Diuina del Hijo.
- D. Que deuemos creer en el segundo articulo quando

do dezimos, que nació de la Virgen?

M. Dos cosas; que Christo en quanto hombre tuvo verdadera Madre; en cuyas entrañas fue concebido, y de quien verdaderamente nació. Y lo segundo, que ni antes de parirle, ni en el parto, ni despues, sintió detrimento alguno la Virgindad de su Madre.

D. Como puede nacer verdaderamente lo que no haze lesion en la Madre de quien nace?

M. Para nacer como Hijo verdadero, basta salir de las entrañas el Hijo, que en ellas se ha concebido. Y puede la virtud Diuina sin romper vn cuerpo, hazer que otro se penétre, y pàsse por el, como entrò Christo cerradas las puertas a los Dicipulos, y saliò del sepulcro sin quitar la losa.

D. Que deuemos saber en el tercer articulo de la passion, y muerte?

M. Que Christo en quanto hombre verdaderamente padeciò, y verdaderamente murió, no en quanto Dios.

D. Que padeciò Christo Señor nuestro?

M. El mayor cumulo de penas, que jamas se han juntado en persona alguna mirado todo junto.

D. Que penas fueron estas?

M. En su alma vna suma tristeza, desconsuelo, y desamparo. En su cuerpo siendo tan delicado, y sensible, acerbissimos dolores, y que huuiesse parte alguna, q no recibiesse.

Primera parte,

netrante dolor. En su credito, y fama, y honra
fumos oprobrios, y agrauios, y afrentas, en su
vida vna violentissima muerte, y separacion
del alma sumamente amarga.

D. Como podia el alma padecer, si estaua llena de
gloria, y de gozo?

M. Desde el instante de su concepcion tuuo el al-
ma de Christo gloria, y gozo sumo. Pero como
quiso que el Cuerpo quedasse passible, para
ofrecerse en Redencion nuestra; tambien el al-
ma, segun que gouernaua lo passible del cuer-
po, estaua sujeta à penas, y tristezas por la par-
te inferior, en quanto anima al cuerpo, y mira
las razones inferiores.

D. Como Christo siendo Dios, y queriendo mani-
festar q̃ lo era, se abatiò à tantas afrentas, y do-
lores, todo contrario a la grandeza de Dios?

M. Antes fue esta vna de las mayores grande-
zas de Dios: porque aquel padecer tan gran-
des afrentas, era satisfazer à Dios con todo
rigor, è igualdad por el pecado, que auia ofen-
dido à vna Magestad infinita: y solo Dios po-
dia ofrecer ajustada, è igual recompensa por
ofensa tan grande, no otra criatura por exce-
lente que fuesse. No se deue mirar en la Pas-
sion de Christo lo que padeciò, sino el moti-
uo, y la causa porque padeciò, y el valor que
tuuo aquel padecer, que fue valor infinito, y
para tan alto fin, como para satisfazer con
igualdad à Dios ofendido: y esto tan de su vo-
lun-

De la explicacion de la doctrina Christiana. 4

luntad, que nadie le pudo forçar a esta muerte sino el por su inmenso amor se entregò a ella. Todo esto es muerte gloriosissima en vna passion afrentosissima.

D. Que deuemos saber en el quarto Artículo?

M. Que el alma sacratissima de Christo Señor nuestro despues de auerse apartado del cuerpo, pero quedando vnida con la persona diuina, baxò al infierno donde estaua el Seno de Abraham, y á todos los justos que estauã ya sufficientemente purgados, alumbro con luz de gloria, y vieron entonces la essencia diuina, q fue quedar bienauenturados, y en Parayso.

D. Baxò Christo en quanto hombre, ò su humanidad?

M. No auia entonces humanidad, que consta de alma y cuerpo vnidos, sino baxò sola el alma, quedandose acà el Cuerpo muerto.

D. Y la diuinidad quedò junta y vnida con cuerpo, y alma; aunque ellos desunidos entre si?

M. Quedò vnida con ambos, desuniendose ellos entre si por la muerte, como el que trae la espada embaynada, si la desembayna, no queda sin bayna, y espada, aunque la espada no està embaynada.

D. Baxò Christo a todos los senos del infierno, aun al de los condenados?

M. Con su real presençia solo al seno de Abrahã, dõde estauã los justos, pero sus efectos llegarò a todos los demas lugares y senos del infierno

Primera parte

D. Que efectos hizo Christo en el Purgatorio?

M. Sacò todas las almas que segun la justicia diuina estauan purgadas suficientemente, y glorificolas, y todas las q auian merecido en esta vida, que entonces se les hiziesse indulgencia, y perdon de su pena, perdonò; y a todas las demás consolaria grandemente.

D. En el infierno de los condenados, que efectos hizo?

M. Toda la potencia del demonio derribò, y venció, añadiendosele intolerable pena de ver al alma de Christo tan vitoriosa, y a todos aquellos espíritus malos, assi almas como demonios seuerissimaméte reprehendiò como Iuez fuyo.

D. Quedaronse alli las almas santas, quando boluiò el alma de Christo a este mundo?

M. Todas salieron con el de aquel lugar tan baxo y carcel escura.

D. En el quinto Artículo que deuemos saber?

M. Que al tercer dia despues de auer muerto Christo Señor nuestro, y auiendo baxado su alma al Lymbo, subió al sepulcro, y vniendose al cuerpo en virtud propria, y diuina, le dio vida, y resucitó inmortal y glorioso para nunca jamas morir.

D. Por esta Resurreccion boluiò a hazerfe la Encarnacion?

M. No; porque vnidos se quedaron el cuerpo, y alma a la persona diuina, pero boluiò a juntar

tarlos entre si , con que no solamente las dos partes de la humanidad desunidas , sino juntas quedaron como de antes en la misma persona

D. Como se entiende que Christo se resucito a si mismo, y los demas que resueitan no?

M. Porque Christo era Dios, y su alma y cuerpo como instrumentos de la diuinidad pudieron obrar su Resurreccion.

D. Como entēdemos que resucitò su cuerpo glorioso, viendole todos en la forma de antes de que arriba habíamos?

M. Recibió el cuerpo los dotes de gloria derivados de la gloria del alma, y así quedò el cuerpo glorioso , representando tanta Magestad, grandeza , y hermosura , quanta no ay en criatura alguna , en Cielo, ni en tierra. Pero a los ojos de los demas podia Christo templar esta gloria, y no dexarse ver, sino en la forma de antes.

D. Que deuemós creer en el sexto Articulo de la Ascension?

M. Que Christo en quanto hombre quarenta dias despues de auer resucitado, en virtud propria subió al Cielo.

D. A qué Cielo subió Christo, y donde esta oy?

M. Al Cielo Empyreo sobre todos los Cielos, de fuerte que sus plantas diuinas tocan la vltima superficie del Cielo Empyreo.

D. Como se dize que està sentado , y a la diestra del Padre?

Primera parte

- M. Nada desto se ha de entender corporalmente, porque su cuerpo no tiene oy necefsidad de sentarse para descansar siendo impafsible. Sentado se dize que està para significar la fuprema autoridad q̄ tiene fobre toda criatura : y a la diestra del Padre, para significar q̄ es igual al Padre en quanto Dios, y està a la par con el y en effa mifma persona, igual al Padre està fu humanidad de que està vestido.
- D. Que virtud propria fue con que fubiò. Chrifto en quanto hombre?
- M. El dote de la agilidad con que vn cuerpo gloriofo fe puede mouer por todo el mundo como quifiere fu efpiritu.
- D. En el feptimo Articulo de que vendrà a juzgar los viuos, y los muertos, que debemos faber?
- M. Que ha de auer vn iuyzio vniuerfal fuera del particular que fe haze de cada vno quando muere; el qual iuyzio ferà quando todos refucitaren en cuerpo y alma defpues de acabado el mundo, y para effe iuyzio baxará Chrifto Señor Nueftro corporalmente del Cielo, y fentenciarà vnos a vida eterna, otros a muerte eterna.
- D. Que quiere dezir que juzgarà viuos y muertos?
- M. Todos en aquel iuyzio bolueran a vida fin fin refucitando. Pero los viuos fe llaman los iuf-tos, que tendran entonces vida eterna en cuerpo,

De la explicacion de la doctrina Christiana. 11

po y alma, y los muertos se llaman los condenados, porque la vida que tendran será de muerte eterna, sin cessar jamas los tormentos.

D. Donde se hará este juyzio?

M. Sobre el valle de Iosafat, que es a par de Ierusalén, baxará Christo Señor Nuestro, y los Santos subirán al ayre, los malos quedarán en la tierra ocupando grande espacio, mas todos verán al Iuez; los malos solo su humnidad pero feueríssima, los buenos su diuinidad, y humanidad.

De lo mas que ay en el Credo fuera de estos Articulos.

D. **F** Vera de estos Articulos, queda algo mas que saber en el Credo?

M. Quedan cinco cosas que explicar. La primera, que creemos vna santa Iglesia Catolica. La segunda, la coniunion de los Santos. La tercera, la remission de los pecados. La quarta, la resurreccion de la carne. La quinta, la vida eterna.

D. Que se deue creer y saber quando dezimos, vna santa Iglesia Catolica?

M. Ya diximos arriba, que la Iglesia Catolica, es la congregacion vniuersal de los Fieles debaxo de vna cabeça visible el Romano Pótfice Vicario de Christo, y suceffor de S. Pedro, a

Primera parte,

quien estan obligados a obedecer todos los Fieles bautizados. Llamase esta Iglesia vna, por qua el Dios que adora es vno, la Fè y religion con que la sirue es vna, el espiritu que la gobierna vno, la cabeza visible que la apacienta y administra vna, que es el Papa. Llamase santa, porque la ley Euangelica y Fè que professa es santa, los Sacramentos con q se justifican, son santos, y el culto y ceremonias sagradas son santas; y porque ay en ella siempre muchos Santos en gracia de Dios.

D. Que quiere dezir la comunion de los Santos?

M. Dos generos de comunicaciones espirituales ay en la Iglesia. Vna fundada en Fè, otra en Caridad y Santidad. En la Fè se funda la comunicacion exterior de los Sacramentos, que en quanto fieles, y mediante la Fè recebimos, y los sufragios y oraciones que la Iglesia exteriormente haze por los fieles, y otros bienes que reparte con ellos, y de que no son capaces sino los que estan en su gremio por Fè. En la Caridad se funda la comunicacion de las buenas obras, por la qual los que estan en gracia puede vno satisfacer por otro, y valerle lo que otro obra por el, y juntamente de las obras q otro obra se gozara en el Cielo, como de lo q los Santos en el cielo interceden, nos valemos nosotros. Esta segunda es comunion de los Santos y justos, cuyas obras buenas se comunican reciprocamente. En esta comunion no en-

tran

De la explicacion de la doctrina Christiana: 13

tran los que estan en pecado mortal , sean fieles , ò infieles. La primera comunicacion es de fieles , aunque no esten en gracia , pero de ella no participan los Paganos , los Hereges , y los descomulgados: y de ninguna los condenados.

D. Que es el Articulo de la remission de los pecados?

M. Que dexò Christo en su Iglesia remedios para perdonar todo genero de pecados, asì por medio de sus Sacramentos por quien se nos comunica el valor y satisfacion de su sangre, como por medio de su gracia y auxilios con que nos dispone. Y entre estos Sacramentos que perdonan pecados , el primero es el Bautismo para el pecado original, y para los actuales cometidos antes del Bautismo , y despues del, la penitencia para los pecados que cometen los bautizados, y estos remedios y esta gracia se ofrece a todos por todo el tiempo que dura esta vida.

D. Que contiene el Articulo de la Resurreccion de la carne?

M. Que todos los hombres buenos , y malos han de resucitar al fin del mundo, bolviendo las almas a sus cuerpos , que entonces se formarán de nuevo, siendo los mismos indiuidualmente que tuuieron en esta vida.

D. Que significa el Articulo de la vida eterna?

M. Que ay vida que dura para siempre despues

Primera parte

deſta vida. El alma por ſi es inmortal, los cuerpos deſpues de reſucitados lo ſeràn tambien, Pero los buenos con vida de gloria, que es propriamente vida eterna, los malos con eternas penas tan exceſſiuas, que mejor les fuera no tener vida para aquella eterna muerte.

De los Sacramentos de la Igleſia.

D. **Q**ue coſa es Sacramento?

M. **E**s yna ſeñal ſenſible de la gracia inuiſible que ſe nos da.

D. Huuo Sacramentos en todo tiempo?

M. Deſpues del pecado ſiempre huuo algun genero de Sacramentos, y ſe diò la gracia por medio de algunos ritos, y ceremonias ſagradas que la ſignificauan.

D. Que mas perfeccion tienen los Sacramentos de la ley Euangelica, que los antiguos?

M. Que eſtos de preſente dan la gracia que ſignifican en virtud de la Paſſion de Chriſto ya obrada, los otros la prometian, y de preſente ſolo ſe daba gracia en virtud de la Fè viua de Chriſto a quien ſe eſperaua.

D. Los Sacramentos de la ley Euangelica, de que ſe componen?

M. De coſas ſenſibles como de materia y de palabras, como de forma, como el Bautiſmo tiene por materia el laboratorio del agua, y por forma las palabras que ſe dizen,

D. Baſ-

D. Basta que las palabras las diga qualquiera, ò de qualquiera manera, para que sea Sacramento?

M. No es menester que las diga el proprio, y legitimo ministro, y tenga deuida intencion de hazer lo que Christo manda, y la Iglesia vsa en aquella cerimonia. Y assi concurren tres cosas para hazer Sacramento, forma, materia, y ministro con deuida intencion.

D. Que disposicion es menester en el ministro que dà los Sacramentos?

M. Es menester estar en gracia, no saber que està en pecado mortal; si està en el, es menester procurar tener contricion, ò confesarse con atricion. Pero no ay obligacion de confesarse determinadamente, sino para recibir la Eucaristia.

D. Que efectos causan los Sacramentos?

M. Todos causan gracia, ò la acrecientan auiendo disposicion en el q los recibe, y cada vno en particular dà algunos auxilios, ò especiales beneficios de Dios para algunos particulares efectos, y remedios contra el pecado, como diferentes medicinas, obran diferentes efectos, y todos se ordenan a dar salud.

D. Fuera de la gracia y auxilios, ay algun otro efecto de los Sacramentos?

M. Algunos imprimen vna insignia, ò caracter particular en el alma, como marcandola para algun particular ministerio.

D. Que

Primera parte

D. Que Sacramentos hazen estos efectos?

M. Trés, que no se pueden reiterar, ni boluer a recibir, conuiene a saber el Bautifmo, la Confirmación, y el Orden.

D. Esta marca, o carácter puede se quitar?

M. Nunca se quita ni en esta vida, ni en la otra, aunque se pierda la gracia, y se condene vna alma.

D. Quantos son los Sacramentos que ay en la Iglesia?

M. Siete: Bautifmo, Confirmación, Eucaristia, Penitencia, Extremauncion, Orden, Matrimonio.

Del Bautifmo.

D. Que es el Sacramento del Bautifmo?

M. Vn lauatorio, ò ablucion exterior hecha con cierta forma de palabras.

D. De que materia se ha de hazer este lauatorio para ser Sacramento?

M. De agua elemental, ò natural, como es la del mar, fuente, rio, pozo, llouediza, &c. El agua artificial, como la que se saca de flores, o hieruas, ño es agua, sino çumo; la que se cria en los cuerpos de los animales, ò viuientes es humor, no agua.

D. Que parte del cuerpo se ha de lauar para haze. Bautifmo?

M. No se requiere parte determinada para ser verdadero Sacramento. De qualquiera manera, que se verifique en el hombre que ay ablucion,

De la explicacion de la doctrina Christiana. 14
cion, ò lauatorio, se haze Sacramento. Pero segun el vso de la Iglesia se fueie echar el agua en la cabeça, ò bautizar todo el cuerpo.

D. Qual es la forma con que se haze el Bautismo?

M. Las palabras q̄ instituyò Christo : yo te bautizo, en el nombre del Padre , y del Hijo, y del Espiritu Santo.

D. Quien es ministro deste Sacramento?

M. El propio ministro es el Sacerdote. Pero qualquier persona que sabe dezir la forma sobredicha con deuida intencion , puede ser ministro quanto a la necesidad del Sacramento: pero quanto a la solemnidad el Sacerdote.

D. Quié son capaces de recibir este Sacramêto?

M. Todos los hombres que han nacido en este mundo , y viuen en el , niños , ò grandes sino han recebido Bautismo , son capaces de recibirle,

D. Y los niños que no han acabado de nacer, y estan en peligro, pueden ser bautizados?

M. Si muestran la cabeça , pueden ser bautizados en ella yno se reiterara el bautismo; si sacan vn miembro que muestre tener vida pueden ser bautizados en el, y si despues nacierẽ viuos se han de boluer a bautizar debaxo de condicion

D. Puedese reiterar el Bautismo?

M. No , en constando que el que se recibio fue Bautismo verdadero. Si consta que no fue, el darle no es reiteracion ; si ay duda probable, y razonable si està yno bautizado, deue bautizar

Primera parte

se debaxo de condicion sino estas bautizado, yo te bautizo, &c.

D. Que disposicion es menester para recibir el efecto deste Sacramento, que es gracia?

M. En los que no tienen vso de razon, ninguna: bastales la Fè de la Iglesia en cuya intencion se bautizan. En los que tienen vso de razon, requierese, que por su voluntad acepten el Bautismo, que tengan verdadera Fè, y dolor de sus pecados, por lo menos con atricion como en el Sacramento de la Penitencia,

D. Serà menester confessarlos?

M. No: porque los pecados cometidos antes del Bautismo, no tocan al fuero de la Iglesia. Si alguno se comete, y se continúa al recibir el Bautismo, de suerte que estorue su efecto (aunque el Bautismo sea verdadero) deve confessarse despues solo en quanto siruiò de estoruo, y entonces el Bautismo tendrá su efecto quanto a los pecados que precedieron.

D. Que efectos tiene el Bautismo?

M. Quita todos los pecados que antes del tuuo el tujero; asì el original como los mortales, y veniales cometidos, perdona toda la pena, que por ellos se deuia, y asì no se pone penitencia, ò satisfacion en el Bautismo; y consiguientemente abre el Cielo sin passar por el Purgatorio, al que sin mas pecar se muriere, y à de mas desso imprime Caracter en el alma.

D. Los

D. Los niños que no se Bautizan pueden ser perdonar el pecado original?

M. No puede, salvo si los martirizaran por Christo, como a los Santos Inocentes.

D. Quantos generos ay de Bautismo?

M. Tres : El de agua , que es el ordinario. El de espiritu , que es la contricion, o acto de caridad, con deseo de bautizarse, si huviera copia. El de sangre , que es el martirio tolerado por Christo.

D. Son todos tres verdadero Sacramento?

M. Solo el de la agua es Sacramento. Los demas se llaman Bautismo : porque hazen el efecto del Bautismo en quanto a perdonar la culpa.

Confirmacion.

D. ¿Ve es Sacramento de Confirmacion?

M. **Q**ue es Vncion de crisma en la frente hecha por el Obispo con la forma de palabras, *consigno tesigno crucis, &c.* Como luego diremos.

D. Qual es la materia deste Sacramento?

M. La materia remota de que se haze la Vncion, es crisma, que es oleo mezclado con balsemo benzedido por el Obispo. La proxima, es la Vncion hecha en forma de Cruz en la frente del confirmado por mano del Obispo.

D. Qual es su forma?

M. Las palabras que dize el Obispo, *consigno te signo crucis, & confirmo te chrismate salutis in nomine*

Primera parte.

nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.

D. Quien es el Ministro deste sacramento?

M. El Obispo: pero por dispensacion del Papa lo pueden ier los sacerdotes.

D. Quien es capaz de recebir este sacramento?

M. Todos los que estan bautizados, y no lo han recebido.

D. Puedese reiterar la confirmacion.

M. No: y assi imprime caracter.

D. Que disposicion requiere para tener efecto.

M. Que este en gracia el que le recibe, porque es Sacramento de viuos, y sino està en ella que se disponga para estarlo con contricion, ò con atricion y confesion.

D. Es necesario este sacramento para salvarse?

M. No: y assi no ay obligacion a recebirle debaxo de precepto, sino es que se dexe por desprecio. Mas es gran bien el recebirle.

D. Que efectos haze este sacramento?

M. Da gracia con que crecen las fuerças espirituales, y da socorros para confessar con osadia la Fè, y no temer la persecucion por ella.

Eucharistia.

D. **Q**ue es sacramento de la Eucaristia?

M. Las especies de pan y vino consagradas, que contienen en si el verdadero cuerpo, y sangre de Christo.

D. De que materia se haze la consagracion destas especies?

M. De

M. De verdadero pan y verdadero vino. El pan verdadero entendemos que sea pan de trigo vsual y en forma de comida, no en massa ni hecho de otras mezclas q̄ de agua y harina. El vino verdadero entendemos, vino exprimido de vbas, no de otra materia, no agraz, ni vinagre. El agua q̄ se le echa no es de effencia para la consagracion: sino de precepto Ecclesiastico.

D. Importa q̄ el pan sea azimo, o con leuadura?

M. En qualquier manera se puede hazer verdadero sacramento. Mas entre los Latinos por precepto de la Iglesia se consagra en pan azimo. Los Griegos pueden consagrar en pan con leuadura.

D. Qual es la forma con que se consagra, y haze este sacramento?

M. Las palabras que Christo dixo: en la especie del pan. *Hoc est corpus meum*, en la de la sangre. *Hic est Calix sanguinis mei, &c.*

D. Porque se da este sacramento en dos especies diferentes de pan y vino?

M. Por dos causas: La vna, porque fuesse perfecto el combite espiritual, y refeccion que se nos da en este sacramento, constando de comida y de beuida: La otra, para que perfectamente se representasse aqui la muerte de Christo, cuyo memorial es este sacramento, poniendo especie de sangre a parte, y especie de cuerpo a parte, como en la passion realmente se derramò.

D. Son las dos especies vn sacramento, ò dos?

M. Vn

Primera parte

- M. Vno solo, como es vno el combite en que ay comida, y beuida.
- D. Que es lo que contienen estas especies sacramentales?
- M. El verdadero cuerpo, y sangre de Christo que oy está en el Cielo.
- D. Ay otra sustancia alguna debaxo de aquellas especies?
- M. Ninguna otra sino el Cuerpo, y sangre de Christo
- D. Y los accidentes de pan, y vino que vemos, y sentimos?
- M. Quedan sin sujeto sustancial donde esten pegados, sustentándolos en su ser la virtud de Dios sin el sujeto que antes tenían.
- D. Baxa el cuerpo de Christo à estar en la Hostia?
- No baxa mouiéndose de su lugar, que en el Cielo se queda, y quando Christo consagrò por su boca el pan, no se mouio para entrarle dentro del. Dizese, que baxa por el efecto; porque se hallá acà baxo en la Hostia el cuerpo de Christo tan verdaderamente como si baxara.
- D. Pues como se pone aquí el cuerpo de Christo?
- M. Porque se conuierte la sustancia del pan en su cuerpo, y la sustancia del vino en su sangre; lo qual ajustadamente se llama transustanciación.

D. El cuerpo està todo en la Hostia, y en qualquier parte della?

M. Todo està en toda la Hostia, y todo està en qualquier parte con todas sus partes y propiedades : desuerte que al cuerpo de Christo le da la virtud diuina priuilegio, y modo de espiritu, porque afsi como nuestra alma està toda en el cuerpo, y toda en qualquier parte del cuerpo, pues ella no se puede partir ni diuidir : afsi haze Dios, que el cuerpo de Christo este inuisiblemente debaxo de aquellos accidentes, todo en toda la Hostia, y todo en qualquier parte.

D. Y quando se parte y diuide la Hostia partese el cuerpo de Christo, ò multiplicase en las partes diuididas?

M. Ni se parte, ni se multiplica, solo se parte y diuide la cantidad de la Hostia. Lo que debaxo della se contiene no esta por modo diuisible, sino a modo de espiritu todo en toda la Hostia, y todo en qualquier parte, y afsi ni se puede partir, ni se puede multiplicar.

D. En las especies de pan donde està el cuerpo de Christo, està tambien su alma, y sangre, y diuinidad, y en las especies de sangre està su cuerpo?

M. Todo esto anda junto, y por compañia donde està lo vno està lo otro. Pero en las especies de pan està el cuerpo de Christo en fuerza de la significacion de las palabras; la alma,

Primera parte,

la diuinidad, la sangre, y lo demas que en las palabras no se significa, està en fuerça de la natural vnion y compañía que tiene entre si en la persona de Christo; y en las especies de vino està por significacion de las palabras la sangre de Christo, lo demas que està junto a la sangre, en virtud de la vnion que entre si tienen estas cosas.

D. Y si se consagrara este Sacramento quando el cuerpo de Christo estaua muerto, y la sangre vertida?

M. Estuuiera el cuerpo muerto en la Hostia, y la sangre sin cuerpo, y sin vida en el Caliz, de fuerte que como està el cuerpo en Christo, assi se pone en el Sacramento, si viuo, viuo, y si muerto, muerto: y si la sangre està viua en las venas, y en el cuerpo, con ellas se pone, si vertida, sin ellas.

D. Que efectos tiene este Sacramento?

M. Aumenta la gracia, y sustentala como el alimento al cuerpo, perdona los pecados veniales, preserua de no caer en los mortales, da perseverancia en la gracia, vnion con Christo, vida eterna al alma, y resurecion de gloria al cuerpo. Estos efectos y otros muchos anexos a estos dà de suyo, si nuestra disposiciõ no los impide.

D. Da alguna veze la primera gracia, quitando la culpa.

M. De suyo no la dà este Sacramento quando se
reçi-

recibe , pero no repugna que alguna vez la de como per accidens, si la persona ha hecho diligencia para tener contricion , y lo entiende assi, pero de hecho no llega mas que a ser atricion, no auiedo copia de confessarse.

D. *Que disposicion pide este Sacramento para dar su efecto?*

M. Para dar gracia absolutamente , basta que el sujeto que le recibe este en gracia , aunque este distrahido , y aunque este con afecto de pecados veniales. Mas para que aproueche , y se reciba con la decencia, y reuerencia que se deue, y continue otros buenos efectos que dà al alma, pide actual deuocion, y atencion.

D. Y qual deuocion y preparacion serà mas acomodada para comulgar?

M. La que Christo Señor Nuestro señala , y San Pablo explica , que este Sacramento se haga, y se reciba en memoria suya, y explico S. Pablo en comemoracion de su muerte y passion. Ausentosenos el Señor muriendo por nuestro amor. La memoria de aquella ausencia, muerte y amor , nos prepara grandemente para recibirle, presente, y enternece el alma.

D. Y el que està en pecado , que mas disposicion ha de añadir?

M. Deue confessarse si ay copia de Confessor , y no basta tener dolor de sus pecados , aunque tenga contricion : y sino ay copia de confessor deue dilatar la comunion , o el dezir Milla,

Primera parte

fino es que aya vrgente necefsidad, y en effe cafo el Sacerdote que dize Miffa eftà obligado a confeffarfe lo mas prefto que pueda.

D. Quienes fon capaces de recibir effe Sacramento?

M. Todos los bautizados , y de fus efectos los que fe difponen como dicho es. Pero la Iglesia atendiendo a la reuerencia deffe Sacramento, le niega a los que no tienen vfo de razon, y difcrecion bastante para recebirle, como por la mifma caufa niega el Caliz a los que comulgan no diziendo Miffa.

D. Es menefter alguna difpoficion corporal para comulgar?

M. Es menefter eftar en ayunas (fino es que fe dè por viatico) fin que fe aya recebido nada de comida, o beuida por poco que fea despues de media noche.

D. Que obligacion ay de comulgar?

M. Por derecho diuino ay obligacion de recibir effe Sacramento por viatico antes de morir, fi ay copia del. Tambien durante la vida ay obligacion de derecho diuino de recebirle. Mas como Chrifto no determinò el tiempo, feñale la Iglesia, de que fueffe por lo menos vna vez al año por Pascua Florida , de lo qual diremos tratando de los Mandamientos de la Iglesia.

D. Quantos modos ay de comulgar?

M. Dos , Sacramental, y efpiritual: Sacramental, quan-

quando se recibe el Sacramento en si. Espiritual, quando se recibe no en si, sino en el deseo, deuocion, y amor solamente.

D. Es mejor comulgar cada dia, ò dilatar la comunion?

M. El dilatar mucho, es lo peor; y el comulgar cada dia, como aya disposicion conueniente, es cierto que es lo mejor, y afsi lo desea la Iglesia.

D. Y qual sera conueniente disposicion?

M. En los Sacerdotes por razon de dezir Missa, a la qual esta anexo el comulgar, mas facilmente se concede la comuniõ de cada dia, aunque esto mismo los deue obligar a grande perfeccion. En los que no dizen Missa, el comulgar cada dia pide disposicion mas que ordinaria, y de gente perfecta, porque los tales no llegan solo por la necesidad, sino por mucha familiaridad. El que llega como puramente necesitado y pecador, la humildad y confusion le retira a que no llegue cada dia. Aunque todo esto lo deue arbitrar la prudencia del Confessor, contra cuya orden no es bien comulgar. Solo se deue advertir, que este Sacramento es pan, que es manjar de sanos, muy sustancial, y muy solido. Si a estomagos flacos y enfermos se dà mucho pan, les haze daño: los trabajadores bien es que coman mucho pan, no todos los trabajados.

D. Quien es el ministro deste Sacramento?

C.

M. So-

Primera parte,

M. Solo el Sacerdote.

D. Que ministerios tiene acerca del?

M. Dos: el consagrar, y el distribuir a los demas.
El consagrar se haze por modo de sacrificio di-
ziendò Missa, el distribuir, dando la comuniõ.

D. Es de Fè que este Sacramento, es juntamente sacrificio?

M. Es Fè Catolica.

D. Es el mismo este sacrificio que el que Christo
ofrecio en la Cruz?

M. El mismo es, quanto a la sustancia de la cosa
sacrificada; quanto al modo es diuerso, antes
este es en memoria de aquel. El de la Cruz se
hizo derramando viua sangre realmente, aqui
se aparta la sangre solo sacramentalmente, que
es poniendose la sangre en virtud de las pala-
bras en especie de vino, y el cuerpo en la espe-
cie de pan.

D. Vale este sacrificio solo al que le ofrece, ò a
otros?

M. No solò vale al que se ofrece, sino a todos por
quien se ofrece, y a quien se aplica, no solo vi-
uos sino difuntos.

D. De que modo vale este sacrificio?

M. De dos maneras; por satisfacion, y por im-
petracion. Satisfaze por las penas de los pe-
cados perdonados, y assi es de grande aliuio
para las almas de Purgatorio. Impetra, y
alcança de Dios todo genero de bienes espi-
rituales, y temporales que se ordenan a nues-
tra

tra saluacion, y para mayor gloria de Dios.

D. Tienen obligacion los fieles de asistir al Sacrificio, que es oyr Miffa?

M. Obligacion ay de oyrla los dias de precepto de la Iglesia; de lo qual se tratarà abaxo hablando de los Mandamientos de la Iglesia.

Penitencia.

D. **Q**ue es Sacramento de Penitencia?

M. **Q**onfession dolorosa de los pecados, con absolucion del Sacerdote.

D. Ay penitencia que no sea Sacramento?

M. La penitencia que es virtud, tambien se exercita fuera del Sacramento.

D. Que exercicio, ò acto es de esta virtud?

M. Llorar pecados cometidos, y proposito de no cometerlos mas.

D. Qual es la materia del Sacramento de la Penitencia?

M. La materia remota sobre que caen los actos del penitente, son los pecados cometidos despues del bautismo. La materia proxima sobre que cae la absolucion, son los actos del penitente de confesion, y dolor destos pecados.

D. Qual es la forma de la absolucion Sacramental?

M. Las palabras que dize el Sacerdote : *Ego te absoluo à peccatis tuis.*

D. A que pecados se estiende la fuerza y virtud deste Sacramento?

Primera parte

- M.** A todos los pecados cometidos despues del bautismo,ò en el mismo instante del bautismo en quanto estoruã su efecto. Ni ay pecado por enorme que sea, que con este Sacramento no se pueda quitar.
- D.** Los pecados veniales solos, ò los mortales, y veniales ya confessados pueden ser materia de este Sacramento?
- M.** Pueden, como con nuevo dolor se confiesen, pero no es obligacion confessarlos; y caso que se confiesen, no ay obligacion de confessarlos todos.
- D.** Como se perdonan los pecados veniales fuera de la confesión?
- M.** Al que està en pecado mortal en quanto no sale del, no se le puedé perdonar el venial; si està en gracia se perdonan los veniales por algunas cosas que mueuen a deuociõ, ò a dolor dellos, como por oyr Missa, comulgar con deuocion, por la confesion general, por el agua bendita, por darse golpes en los pechos, por la bendiciõ Episcopal, por dezir el Pater noster, por rezar en la Iglesia consagrada, y por recibir qualquier sacramento.
- D.** Los pecados mortales despues del Bautismo cometidos, pueden se perdonar sin este Sacramento?
- M.** No pueden, sino es que no aya Confessor, ò el penitente no se pueda confessar, y en esse caso la contricion con deseo y voluntad de confessar-

fessarlos suple el Sacramento. Y todas las vezes que ay verdadera contricion, aun antes de recibir el Sacramento se perdonan los pecados, pero con voluntad y obligacion de confesarlos a su tiempo.

D. Que partes, ò de que actos consta la materia proxima, que diximos tener este Sacramento?

M. De tres: contricion en el coraçon, confesion en la boca, satisfacion en la obra.

D. Y no se puede dar la absolucion, sin que todos estos tres actos se ayan obrado?

M. La contricion, y confesion necessariamente han de preceder a la absolucion. La satisfacciõ puede executarse despues, y solo es menester, que anteceda proposito de satisfacer.

De la contricion, y atricion.

D. **Q**ue es contricion en comun, segun que comprehende tambien la atricion?

M. Es arrepentimiento, ò dolor de los pecados, cometidos con deseo de satisfacer a Dios, y proposito de no boluer mas a ofenderle.

D. Pueden perdonarse los pecados sin este medio del arrepentimiento?

M. Ningun pecado cometido por vna persona, se puede perdonar, sino es por este medio, ò por acto equivalente que es de la Caridad, dõ de se embebe odio del pecado, y apartamiento del.

D. Basta

Primera parte

- D. Basta para el perdon del pecado qualquiera dolor y arrepentimiento?
- M. La contricion verdadera que anda junta con la Caridad, basta por si sola, aun antes de recibir el Sacramento para el perdon del pecado, pero con deseo, y obligacion de confesarse. La atricion no basta sin que esté junta con el Sacramento.
- D. Que diferencia ay entre contricion, y atricion?
- M. La diferencia nace de los motiuos: porque la contricion aborrece el pecado, y le pesa, y se arrepiente de auerle cometido con proposito de no pecar mas, porq es ofensa de Dios, a quié deue amar, y agradar sobre todo. La atricion aborrece el pecado, porque es dañoso en lo espiritual al que le comete, porque teme ser condenado al infierno, y perder el Cielo. Y assi la diferencia del amor al temor, distingue los motiuos destos dos actos.
- D. El que aborrece el pecado porque es dañoso a la honra, ò a la vida, ò a la salud, ò por otro motiuo temporal, tendra atricion?
- M. No; es menester que sea por motiuo sobrenatural, por temor de daño eterno, y de la otra vida.
- D. Como se haze este motiuo sobrenatural?
- M. Porque va fundado en Fè sobrenatural, y en lo que la Fè nos enseña de Dios, y de sus castigos. Conociendo el fumo bien que es Dios, mue-

muetuese el hombre a sumo amor apreciándole sobre todo, y aborreciendo mas que todo el apartarse del. Conociendo la suma justicia, teme caer en castigos tan terribles, y aborrece lo que es causa de merecerlos.

D. Bastara ser este dolor de la atricion sobrenatural, y fundado en Fè para alcançar perdon juntamente con el Sacramento de Confession ya que sin el no basta?

M. No: es menester otra condicion y calidad, y es que sea eficaz en apartarnos del pecado: y este es el proposito de no pecar mas: el qual podremos juzgar que le tiene, el que fiando poco de si, y temiendo que podra caer, desea gracia, y la pide a Dios para nunca pecar con verdadero coracon, y se aparta de las ocasiones de pecar.

D. Segun esto, tres calidades ha de tener la disposicion del arrepentimiento, ora sea contricion, ora sea atricion. Que sea dolor de la ofensa de Dios, que sea sobrenatural, que sea eficaz?

M. Afsi es.

D. Como se entiende que sea dolor?

M. No consiste en dolor sensible, como lo que duele al cuerpo, ò al apetito, ni en q sea muy intenso, y de mucho impetu, ò vehemencia, ni que el amor de que nace sea muy gustoso. Consiste en vna grande ponderacion y aprecio de lo que es tener a Dios ofendido, siendo infiniti-

Primera parte

to bien y poder , y que deste aprecio nazca en la voluntad vn aborrecimiento , y arrepentimiento desta ofensa, por ser de tãto peso, que no ay cosa mayor. Esto es ser dolor fumo apreciatiue, aunque no lo sea intensiue.

D. Como se alcançará este dolor de precio, y grado tan alto?

M. Con Fè, y con Oracion. Con la Fè considerando la grandeza de Dios en si , lo mucho que le deuemos y dependemos del en el ser natural en que nos criò, y en el sobrenatural en que nos redimiò, y afsi que como a Criador, todo due estarle sujeto, y el sobre todo. Con la Oracion haziendole grande instancia y importunandole mucho para que nos de este conocimiento y este amor.

D. Como se entiende que sea sobrenatural este dolor?

M. Ya queda dicho que es sobrenatural , porque va regulado por conocimiento de la Fè , que nos muestra a Dios para ser amado, y sus castigos para ser temido.

D. Como se entiende que sea eficaz?

M. En esto consiste el punto mas dificultoso, y lo que trae a muchos con temor de sus confesiones, y aun de su saluacion, porque es lo que raras vezes se llega a conocer en esta vida. Voluntad eficaz es la fina, la que Dios busca en nosotros, que sea vn proposito de atropellar con todo lo que nos toca, en vida, en hõra, en gusto,

to, en hazienda, y en todo respecto temporal, antes que ofender a Dios. El impetu, la vehemencia, el gusto con que se busca a Dios, no es la eficacia, aunque de ai suele nacer.

D. Ay algunas señales como conocer esta eficacia de voluntad?

M. Algunas ay q se conocen por los efectos, porque entonces es voluntad eficaz, quando con efecto obra. El principal, es vn cortamiêto de todo apetito de cosas q son contra la ley de Dios, pues por esso se llama contricion, porque muele y desmenuça todos estos apetitos. Lo segundo, el dar de mano a las ocasiones proximas de ofensa de Dios. El tercero, sentir en si afecto al trabaxo y austeridad de la penitencia, y a lo q es de mortificacion, y apartar de si lo q es de regalo y gusto. El quarto, no rehusar ser humillado y abatido, pues se quiso leuantar contra Dios pecando. Quinto, el inflamarse la voluntad en Dios, y desear su honra. Sexto, el procurar la perseverancia en esto; y en vna palabra aborrecer su alma en esta vida, como dize Christo por no ofenderle.

D. El que ha pecado muy graues, y enormes pecados, porque camino podra esperar alcançar no solo perdon, sino abundancia, y perfeccion de gracia?

M. Por la humildad. Hablando Santo Tomas de los que pecan pecados grauissimos, como son pecados contra el espiritu Santo, que Christo
nuestro

Primera parte

nuestro Señor llama irremisibles, porque son muy dificultosos de dexar, dize en el 2. de las sentencias distin. 43. q. 1. art. 4. ad 1. que perdona do y quitado este pecado por la inmensidad de la misericordia de Dios, *potest post modum esse abundantia gratiae, si homo maxime humilietur propter gravitatem praecedentis peccati*, si vno considerando la enormidad y grauedad de sus pecados se humillare mucho, *si maxime humilietur*: es grã señal que no solo Dios le perdona, sino le levanta a grande gracia, no obstante la grauedad de los pecados que cometió, que es gran consuelo para los verdaderos penitentes, y que no bueluen a pecar.

D. Y el que buelue a pecar y reitera los pecados muchas vezes, tiene verdadero dolor?

M. Como no perseuere en el proposito de pecar, ni tenga la ocasion proxima del pecado, bien puede caer muchas vezes, y arrepentirse con verdadero dolor, pues dixo Christo a S. Pedro que no solo perdonasse siete vezes, sino setenta y siete. Verdad es que la mucha reiteracion en pecados, particularmente de obra, es señal de ser muy flaca la voluntad con que se arrepiente, y puede temerse quo no sea eficaz.

De la confesion.

D. **Q**ue es confesion sacramental?

M. **Q** Manifestacion de los pecados hecha al Sacerdote para alcançar absolucion.

D. Pue-

De la explicacion de la

D. Puedese hazer la confesion
al Sacerdote, por escrito?

M. No es necessario estar presente
el Sacerdote para hazer este

D. Puedese hazer la confesion con
el Sacerdote?

M. No: sino con el que tiene autoridad
sobre el penitente, ordinaria, o delegada.
Curas, y Prelados tienen jurisdiccion
ordinaria, los demas por comision del Superior.

D. En algun caso puede qualquier Sacerdote
hacer la confesion?

M. En el articulo de la muerte con qualquiera Sa-
cerdote se puede confessar de qualesquier pe-
cados. Tambien de solos los pecados veniales,
puede qualquiera absolver.

D. De los pecados reservados puede absolver al-
guna vez el que no tiene jurisdiccion derecha-
mente?

M. Aunque abaxo hablaremos mas en esto de ca-
sos reservados, por agora basta advertir a Con-
fessores, y penitentes, que para casos reserva-
dos ha proveido suficientemente la Iglesia pa-
ra que no carezcan las almas de remedio prop-
io. Primeramente para el articulo de la muer-
te declaro el Concilio Tridentino, sess. 14. ca.
7. que no ay caso reservado alguno; y añadió
que fuera deste articulo no puedan nada los Sa-
cerdotes sobre los casos reservados, sino q per-
suadã a los penitentes q acudan al Superior a
quien

...ra parte
...o, para los casos referua-
...do ay gran dificultad en yr
...fu Nuncio, el derecho con-
...ado ay necefsidad, y no fufre
...absoluer dellos, có cargo de pa-
...udiendo delante del Pontifice; la
...ga tambien ay en el derecho para los
...abfueleen en articulo de muerte de ex-
...nion referuada al Sumo Pontifice. Ter-
...o, para los casos referuados a los Obifpos,
...andò la Congregacion de Cardenales por
...mandado de Clemente VIII. año 1602. que en
...virtud de ningun priuilegio los puedan abfol-
...uer los inferiores, fino es q en el priuilegio fe
...haga mencion exprefsa de la facultad para ca-
...fos referuados a los Obifpos, como fe dà en
...la Bula de la Cruzada. Pero añasefe, que los
...ordinarios pongan por toda fu Diocefi peni-
...tenciarios, y Sacerdotes a quien fe les dè fa-
...cultad de abfoluer deftos casos, y que eftos lo
...puedan cometer a otros fi fuere menefter, par-
...ticularmente en las fiestas mayores. Refierelo
...Quaranta V. *Cafus ref-ruati*. Lo quarto, para
...Religiosos, el mifmo Clemente 8. ordenò, que
...solo fe pudieffen ordinariamente referuar por
...los Prelados, onze casos que el allí exprefsò,
...ò algunos dellos, y que el Superior en cada
...Conuento feñale dos, ò tres, ò mas Confefso-
...res a quien fe cometa el abfoluer de casos re-
...feruados; y que fi el Confessor pidiere licencia

al superior para absoluer de casos reservados, y no quisiere el superior darla, el Papa la dà por aquella vez. *Quaranta vbi supra.* Lo quinto, si todo esto faltare, y no huuiere recurso al superior, y instare alguna necesidad grave de confessar, ò comulgar; de fuerte que sin nota, y escandalo, no se puede dexar, puede el que no tiene jurisdiccion para reservados, absoluer de lo que puede, è indirectamente quedará absuelto el penitente de lo reservado, con obligacion de acudir en pudiendo al superior à confessar su culpa, ò a quien el lo remitiere. Vease *suarez 4. tomo 3. part. disput. 31. sect.*

D. Está obligado vno à confessarse en pecando?

M. No esta obligado à confessarse luego, sino es que aya de comulgar, ò sobreuenga peligro de muerte. El tiempo en que obliga la confesion, ya le determinò la Iglesia, que sea cada año vna vez; de lo qual se dirà tratando de los Mandamientos de la Iglesia.

D. Los que por falta de Sacerdote, se confiesan al que no lo es en peligro de vida, reciben Sacramento?

M. No; sino solo explican el desseo de recebirle. si huuiesse Confessor; y así si tienen contriciõ, les suple el defecto del Sacramento. Con sola atricion, no reciban gracia.

D. Como se ha de hazer la Confesion?

D

M. Con

Primera parte,

M. Con verdad , y fidelidad enteramente sin dexar pecado alguno , con verguença , y con claridad , sin encubrir nada , y sin rodeos , que escu recen.

D. Que es menester , para que la confesiõ sea verdadera , y entera?

M. Que preceda examen con diligencia suficiente para hazer memoria de sus culpas , y hecha las diga todas ; de suerte , que ni à sabiendas , ni por negligencia dexe ningun pecado mortal , ni diga lo que no hizo.

D. Puede en algun caso dexarse algun pecado , y fer la confesion entera?

M. En caso que se teme le muerte del penitente si se confessasse de todos los pecados , basta oyr alguno , ò algunos. En caso tambien , que se teme algun daño prouablemente , ò al Confessor , ò a si mismo , ò al proximo si descubre algũ pecado , y no halla otro Confessor con quien no se siga esse inconveniente , puede callarlo. Mas en qualquier caso que se dexe algun pecado , aura obligacion de confessarlo , cessando el inconveniente.

D. Que obligacion tiene el que dexa algun pecado à sabiendas?

M. Confessarse de aquel pecado que dexò , y de todos los otros que confessò mal , del sacrilegio que cometìò en dexar de confessar aquel pecado.

D. Y el que no le dexò à sabiendas , sino por olvido ,

uido, aunque fuesse con negligencia?

M. Basta confessar el pecado que se olvidò, y la negligencia que tuuo. Pero si la negligencia, fue afectada, ò de proposito para olvidarle, ha de boluerse à hazer toda la confesion.

D. En que casos se deue juzgar la confesion por nula, y que se deue boluer à hazer?

M. En tres. Quando consta que no era legitimo Sacerdote el que absoluiò, ò que no quiso absolver. Segundo, quando à sabiendas se dexa algun pecado, ò por negligencia tan grande, que es como si fuesse de proposito. Tercero, quando sin ningun dolor, ni proposito de la enmienda, ò sin ninguna diligencia, y examen se confiesa.

D. Qual serà diligencia bastante?

M. No ay vna regla en esto que sirua para todos determinadamente, sino segun buen arbitrio. Porque vnos son mas rudos que otros, vnos de mejor memoria, que otros; vnos han de hazer examen de mas largo tiempo, que otros, y vnos tienen mas dificultades que desinarañar, que otros. Mas porque este punto fuele ser el principio de grandes escrúpulos, è inquietudes en muchas personas que no acabã de foflegarse sobre si han hecho bastante diligencia, y para la hora de la muerte les sirue de mucho estoruo, me parece dezir dos aduertencias. Vna para los ffoxos, y descuydados. Otra para los cuydadefos, y

Primera parte

que pican de escrupulo. Para los floxos descuydados, y rudos, se aduierta lo que dize el Concilio Tridentino *sessione 14. cap. 5.* que lo que en la Iglesia se pide a los que se confieñan, es que recorran todos los senos, y escondri-xos de su conciencia diligentemente (y esto di-ze mucho) y si les parece dificultoso, atiendan la grandeza del beneficio de la Confesion que es perdonar pecados de hombres desagradeci-dos à Dios, y que pecaron despues del Bautif-mo; lo qual no es mucho que pida mucho de nuestra parte. Para los cuydadosos, y escrupu-losos se aduierta, que non sean nimios en esto; porque este examen, es vna diligencia que se haze para traer a la memoria las cosas pailadas lo qual muchas vezes no està en nuestra mano, antes tal vez quanto mas se procura, no ocu-rre, y solo la luz del Cielo puede descubrir exa-ctamente tanta menudencia, particularmente de largo tiempo, y la luz humana con dificul-tad puede descubrir mucho desto; y asì supo-ne el mismo Concilio, que despues de hecha la diligencia bastante, muchas cosas se quedan sin ocurrir a la memoria; las quales quedan incluy-das en la Confesion. Por lo qual el que po-ne los medios, que ordinariamente suelen po-ner los hombres, que con cuydado tratan las cosas de importancia, como es esta, y si le ocu-rrieran otros medios los pusiera, deue sossegar-se, y contentarse con el juyzio del Confessor, que

que tambien con preguntar lo necessario, deue ayudar al penitente; y regularmente los que pi can de escrupulo, se deuen juzgar por diligentes en esto.

D. Que entiende en Concilio quando dize, que se deuen escudriñar todos los senos, y escondri xos de la concien cia?

M. Las inclinacion es, o pasiones proprias à que cada vno se siente mas inclinado; las intencio nes con que obra, la floxedad, o cuydado que pone en resistir à lo que es ofensa de Dios: las ocasiones, y tratos con que anda ocupado: las cosas que mas ordinariamente le fatigan, y ocu rren para pensar, dezir, y obrar. Por estos mè dios se descubren todos los senos de vn cora çon; los quales por ocultos que sean, se han de manifestar, como sea pecado mortal, o duda del.

D. A que generos se reduce lo que se deue en los pecados manifestar, y confessar?

M. A tres: la especie del pecado, el numero, las circunstancias que agrauan; de manera, que o pueden mudar especie, o sin ellas no puede el Confessor tomar ajustada noticia de la concie cia del penitente, ni remediarla; y assi quando el penitente no las sabe declarar, se las deue preguntar.

D. Como se ha de confessar el numero?

M. Si se puede reducir à cierto numero, aquel se deue dezir. Si no puede, digase el tiempo, o

Primera parte

la frecuencia que en cada dia, semana, ò mes, se ha tenido en tal pecado: Si aun esto no puede, diga la costumbre, ò frecuencia, y desde que tiempo dura, y si la voluntad estuuo expuesta continuamente a tal pecado. Si nada desto puede, se ha de juzgar por cosa olvidada, y dezirse lo que se acuerda; lo demas por mayor.

D. Los pecados que està en duda, si se cometieron, ò se duda si son mortales, deuen confesarse?

M. Deuen con la calidad de la duda mayor, ò menor.

De la satisfacion, y Indulgencias.

D. **Q**ue es satisfacion Sacramental?

M. **Q**ue es cumplimiento de la pena, que pone el Confessor.

D. Esta pena ha de seruir solo de medicina para lo futuro, ò de castigo por lo passado?

M. De vno, y otro. Por lo qual como dize el Cõcilio Tridentino, hazen mal los Confessores, que por pecados graues ponen penitencias ligeras.

D. Como no se imponen agora las penitencias antiguas de los Canones, que ponian tantos años, ò tantos dias de penitencia muy aspera?

M. Aquellas penitencias tenian mucho de publico, y no conuienen para la confession Sacramental secreta, que por las penitencias exteriores si se impusiesen en aquella forma, podrian

De la e xplicacion de la doctrina Christiana. 7
drian manifestar el pecado confessado ; y asy la penitencia , que se impone es secreta, y arbitraria. Mas es bien que se le dè à entender al penitente lo que merece el pecado aun en esta vida , si segun los Canones se hiziesse penitencia del.

D. Y quando es corta la penitencia que pone el Confessor, donde se paga lo que se resta a deuer?

M. Casi siempre son cortas, y mucho las penitencias de los Confessores, respecto de lo que merecen los pecados. Mas pagase lo demas en las buenas obras , que el penitente hiziere en gracia de Dios , y mucho se quita con las Indulgencias que se ganan , y mucho se viene a pagar en el Purgatorio ; y mucho tambien se quita por el sacrificio de la Missa, quando se dize, ò se haze dezir por alguna persona.

D. Es menester cumplir la penitencia en gracia antes de caer en otro pecado , ò antes de confessarse otra vez?

M. Para satisfazer con ella a Dios, quanto a la pena del pecado , es menester que se cumpla en gracia. Para cumplir con el mandato del Confessor de fuerte, que no estè obligado a boluerla a hazer, basta cumplirla ; aunque no estè en gracia ; y aunque se cumpla despues de otra confesion, como sea dentro del tiempo que el Confessor ha mandado.

Primera parte

D. Obliga à pecado mortal el cumplir la penitencia del Confessor?

M. Obliga, fino es que aya impedimento legitimo de parte del Penitente, ò el Confessor se la comute, o quite.

D. Puede vno por si comutar la penitencia en otra pena igual, ò en la de Purgatorio?

M. Por su propria autoridad no puede, pues en esto obra como Reo, y por mandato de Iuez legitimo; à demas que la penitencia, que se haze en esta vida fuera de ser satisfacion del pecado, es tambien parte del Sacramento; la pena del Purgatorio, no es parte de Sacramento, aunque es satisfactoria a la justicia diuina.

D. Que generos ay de penitencias?

M. A tres principales se reduzen; oracion que se exercita en el alma, ayuno que mortifica al cuerpo, limosna que quita de la hazienda, y socorre al necesitado; y generalmente toda mortificacion interior, ò exterior, particularmente fino se haze a los ojos de los hombres, sino solo a los de Dios es de grande efeto.

D. Como se quita la pena deuida por el pecado en las Indulgencias?

M. Porque de las penas que Christo Señor nuestro padeció, que tuuieron infinito precio, y de las de nuestra Señora, que no cometió pecado porque pagar, y fueron de subidissimo valor, y de las de los Martyres, y Santos, que

pa-

padecieron mucho mas de lo que deuián; resta vn cumulo infinito de satisfacion hecha à Dios por penas de pecados , que se aplica , y subroga por las que deue cada vno , y esto se llama el tesoro de la Iglesia.

D. Y quien puede aplicar este tesoro, y estas satisfacciones?

M. El que tiene las llaues de la Iglesia para remitir pecados , y penas , que es el Papa con plenitud de potestad sobre toda la Iglesia , los demas Obispos , y Legados , segun que se les concede.

D. Aplicase este tesoro tambien a las almas de Purgatorio, como a los desta vida?

M. Tambiẽ se aplica , pero no del mismo modo. A las almas de Purgatorio no se les puede imponer que hagan alguna obra , a la qual se aplique la Indulgẽcia , y relaxacion de la pena deuida. Pero pueden los vivos obrar por los difuntos , y à aquella obra se aplica la Indulgencia del difunto ; porq̃ vâ hecha en cabeza suya , y por esso se llama Indulgencia por modo de sufragio , ò socorro. Pero a los viuos se haze relaxacion de la pena que deuen por la misma potestad que puede quitar , ò poner, ò arbitrar en esta pena , supliendo lo que deuen del tesoro destas satisfacciones.

D. Valen las Indulgencias todo aquello que la concession dize, y suena?

M. Todo aquello valen , y todo aquello se gana,
como

Primera parte,

como sea concedido por quien tiene potestad legitima, y se conceda por causa pia, y el que la gana esté en gracia, y cumpla con lo que manda la Indulgencia, como es confessar y comulgar, rezar en alguna Iglesia, ayunar, o dar limosna, &c.

D. Y es menester estar en gracia, quando se hazen todas estas obras?

M. Basta estar, quando se haze la vltima, en que se gana la indulgencia.

D. Que es indulgencia plenaria?

M. Ganar tanto de satisfacciones de los Santos, quanto basta para todas las penas q̄ deuia padecer en Purgatorio, el q̄ gana la Indulgencia.

D. Que es remission de tantos años, o quarentenas de perdon?

M. Es estilo antiguo, segun los Canones, que imponian tantos años, o dias de penitencia por algun pecado; y se entiende q̄ se perdona tanta pena de Purgatorio, quanta corresponde a la penitencia, que en tantos años, o dias se deuia hazer, si ajustadamente se imponiesse, segun se puede en esta vida.

D. Si Christo Señor nuestro pagò sobradissimamente todos nuestros pecados en la Cruz, para que es menester que nosotros tambien paguemos, y vsemos de estos Sacramentos?

M. Christo Señor nuestro en la Cruz ofrecio el precio y valor por nuestros pecados, pero no le aplicò a todos igualmēte, ni inmediatamen-

te , si no por médio de los Sacramentos , y de nuestra Fè , y obras. Como el Rey, que haze gran tesoro, y dà valor a la moneda que bate, no por esso la distribuye luego à todos, ni igualmente, à todos, sino dà la por sus cedulas ò libranças , y à cada vno como conuiene. Ni la medicina se aplica à todas enfermedades; de la misma manera. El tesoro , y valor de la sangre de Christo , en si la tiene por auerse derramado en su pasión , y por medio de los Sacramentos , como por cedulas se aplica , y à vnos se perdona la culpa , y pena toda , como en el bautismo , à otros se les perdona segun su trabajo, y disposicion, como en la penitencia , porque es medicina , que obra con trabaxo del enfermo.

D. La descomunión , y otras censuras quitanse por absolucion Sacramental?

M. No, sino por absolucion Eclesiastica , y se haze muchas vezes fuera del Sacramento.

D. De que cosas priua la excomunion mayor?

M. El que tiene excomunion mayor està priuado: lo primero de poder vsar de los Sacramentos, dandolos, ni recibendolos. Lo segundo, de los sufragios de la Iglesia , y de asistir a la Misa , y oficios Diuinos, ni de hazerlos. Tercero , de las gracias , y beneficios de la Iglesia , ni de ser elegido para puesto , o prebenda Eclesiastica. Quarto , no puede hablar , ni comunicar con los fieles en otra cosa alguna, sino

Primera parte

fino que le escuse la necefsidad , ò vtilidad, ò obligacion, ò caridad, ò ignorancia.

D. El q comunica con el excomulgado sin causa peca mortalmente?

M. En tres casos peca mortalmente. Primero, si haze esto en desprecio de la censura. Segundo , si participa con el descomulgado en cosas espirituales , como en el officio diuino, en los sufragios de la Iglesia , &c. Tercero, si participa con el en el delicto ; por el qual incurrio le excomunion. Fuera desto, no es pecado mortal comunicar con el descomulgado en cosas temporales sin desprecio de la cénfura, sino solo pecado venial, y se incurre excomunion menor. Si se pone excomunion para los participantes, será pecado mortal el participar con el.

D. Queda el excomulgado con alguna jurisdiccion; de suerte , que puedan los fieles recibir del los Sacramentos validamente?

M. Si está tolerado por la Iglesia, jurisdiccion le queda , y los fieles pueden recibir los Sacramentos que les diere. Sino está tolerado , no pueden. Llamase no tolerado el que está por su nombre, ò officio publicado en la Iglesia por descomulgado, ò el que manifestamente pone manos en Clerigo violentas.

D. De que priua la excomunion menor?

M. De poder recibir los Sacramentos , no de darlos.

Extremauncion.

D. **Q**ue es sacramento de Extremauncion?

M. **Q**Es la vncion que se haze a los enfermos que estan en lo vltimo con oleo consagrado por el Obispo.

D. Quien son capaces de recibir este Sacramento?

M. Los fieles que tienen uso de razon suficiente para confessarse, desuerte que ayan cometido pecados, y que esten enfermos con peligro cercano a la muerte.

D. Ha se de dar estando ya el enfermo en el articulo de la muerte, y sin sentido?

M. No, sino estando en su juicio si pudiere ser, pero si huuiere perdido el sentido es capaz de recibirle mientras està viuo.

D. Puedese reiterar y recibir muchas vezes este sacramento?

M. En diuersas enfermedades dõde ay diferentes peligros de muerte, bien puede darse muchas vezes. En la mesma, y durante el mismo peligro no se puede dar dos vezes la Extremauncion. Pero si a vn enfermo se le ha dado la Extremauncion, y continuandose la enfermedad conualeciere, y boluiere a recaer y peligrar, se le da segunda vez la Extremauncion.

D. Puedese dar a los que lleuan a justiciar, ò a los que por vejez, se teme que moriran aunque no tengan enfermedad?

M. A los

Primera parte

M. A los ajusticiados, ò qualesquier sanos aunque esten en peligro de muerte violenta, no se les puede dar este Sacramento, que solo es de enfermos, y para peligro de muerte natural, no de violencia. A los viejos que estan en peligro de muerte aunque no tengan otra enfermedad, se les puede dar, que ya tanta vejez es enfermedad de peligro.

D. Que es la materia deste Sacramento?

M. La remota con que se hazen las vnciones, es el oleo bendezido por el Obispo, la proxima de que se compone el Sacramento, es la vnció hecha deste oleo en los cinco sentidos exteriores, de fuerte que por lo menos ha de auer cinco vnciones. Añadese la de los pies. La de los riñones comunmente se dexa; en algunas partes se vsa la del pecho.

D. Que efectos tiene este Sacramento?

M. Da gracia especialmente para confortar el debacamiento, y agráuacion que tiene el alma por el pecado que la dexa entorpezida, y floxa, y estos efectos del pecado se llaman reliquias del pecado. Quitelos este Sacramento dando gracia especial para esso, y assi alienta mucho la esperança, y conforta para aquella vltima pelea, por lo qual es muy importante este Sacramento. Tambien da algunas vezes salud corporal, quando assi conuiene para el bien espiritual del enfermo.

D. Que disposicion es menester para recibir el efecto

efecto deste Sacramento?

M. Que estè en gracia el que le recibe , porque es Sacramento de viuos, y si siente en si conciencia de pecado mortal , tenga contricion , ò se confiesse si ay copia de Confessor, y procure tener deuocion y Fè quando se recibe.

D. Quien es el ministro deste Sacramento?

M. El Sacerdote, y no otro inferior,

Sacramento de orden.

D. **Q**ue es Sacramento de orden?

M. **Q**Es vna orden, ò entrega de potestad para exercitar algun ministerio sagrado.

D. Ay en este Sacramento muchas ordenes y potestades, o vna sola?

M. Ay siete , las quatro menores , las tres mayores. Las menores son Ostiario, Lector, Exorcista, Acolyto. Las mayores son, Subdiacono, Diacono, Sacerdote. El Obispado es Sacerdocio supremo que estienda la potestad del Sacerdote en orden al gouierno de la Iglesia. La primera tonsura es disposicion para ser admitido a las ordenes. Pero basta para q̄ vno se diga Clerigo, y goze del privilegio del Canon para que no se puedan poner manos injuriosas en el, sin incurrir excomunion.

D. Qual es la materia y forma deste Sacramento?

M. Son diuersas, aunque todas ordendadas a vn fin de poner en fer , y perfeccion la Hierarchia
de

Primera parte

de la Iglesia. Aquella es materia en cada orden en que se entrega la potestad della, y la forma las palabras que dize el Obispo quando la entrega.

D. Que disposicion es menester para recibir ordenes, que son sacramento?

M. Que el que las recibe este en gracia, porque es sacramento de viuos, y si està en pecado tenga contricion, o se confiesse.

D. Que efectos haze este sacramento?

M. Da gracia para ministrar rectamente estos ministerios, sino se pone impedimento.

D. Obliga al Ministro con especial obligacion a algunas cosas?

M. Obliga a tener la sciencia del ministerio que exercita de fuerte, que parte estudiando por si, parte consultando, entièda lo que deue hazer en aquel ministerio, sin errar. Obligale a exercitar algunas vezes su ministerio, de fuerte que no este totalmente sin exercerle. Obligan las tres Ordenes mayores a guardar castidad de voto solenne, de fuerte que el quebrantarla es sacrilegio; y obliga finalmente a viuir con exemplo de ministro de Dios consagrado para su Altar.

D. Quien es el ministro deste sacramento?

M. De Ordenes mayores solo el Obispo, de menores tambien lo son por priuilegio algunos Prelados inferiores.

Matrimonio.

- D. **Q**ue es Sacramento de Matrimonio?
- M. **Q**ue es vn vinculo , ò contrato, y junta de varon , y muger para viuir indiuisamente en vno.
- D. De que materia y forma se compone este sacramento?
- M. De la declaracion con que los contrayentes declaran su voluntad , y entrega de sus personas reciprocamente , de suerte que el que entrega pone la materia , y el que la acepta , la forma.
- D. Quien es el ministro de este sacramento?
- M. Los mismos contrayentes que ministran el contrato , ministran el sacramento que consiste en el contrato.
- D. Y el Cura, ò sacerdote que asiste a la celebracion del matrimonio?
- M. No es ministro del sacramento , sino autoriza de parte de la Iglesia la celebracion del contrato, y despues del Concilio de Trento sin su asistencia es el contrato nulo.
- D. Puedese celebrar este sacramento entre ausentes por procuradores?
- M. Puede, como sea con legitimo poder de las partes.
- D. Que son los desposorios?
- M. El vulgo llama comunmente desposorios lo
- E que

Primera parte,

que es matrimonio , y capitulaciones , lo que son desposorios. Lo q̄ en Latin se llama sponsalia, ò desposorios, es palabra de casamiento futuro , el matrimonio es entrega de presente con asistencia de Cura.

D. Que disposicion es menester para el efecto deste Sacramento?

M. Que los que le reciben esten en gracia : y si se hallan con pecado tengan contricion, ò se confiesen sino tienen mas que atricion. Deuen ser amonestados desto los que se casan, porque suele ser la preuencion menos procurada para las bodas, siendo la mas necessaria.

D. Pueden tratarse, los que estan concertados y apalabrados antes de casarse por palabras de presente?

M. No pueden, y es pecado mortal , y es querer entrar en tan grande Sacramento por la puerta del mismo pecado que este sacramento procura quitar , que es la incontinencia.

D. Las velaciones , que parte tienen en este Sacramento?

M. En lo sustancial del, nada. Son vnas bendiciones de la Iglesia que se dan a los casados, como ceremonia accidental del dicho sacramento.

D. Ay obligacion de recibirlas antes de juntarse los casados?

M. No obliga esto de suyo a pecado mortal, sino es q̄ se dexen por desprecio. Pero denense recibir lo mas breuemente q̄ se pudiere, y siépre se

se dene pto curar q se reciban antes de consumar el matrimonio. Dilatar por mucho tiempo sin causa las velaciones, no carece de pecado.

D. Obliga luego el matrimonio a su consumacion, particularmente si vna de las partes quiere?

M. No : que dos meses tiene de termino qualquiera de los casados para deliberar a continuar el estado, ò tomar el de Religioso.

D. Despues de consumado el matrimonio, es pecado mortal el no pagar el debito?

M. Si la parte absolutamente y resueltamente pide, es pecado mortal, ò si se ven indicios, y señas de que no puede contenerse, aunque no se explique. Pero esto supone que la otra parte no esté impedida con enfermedad, ò otro legitimo impedimento, ni quita que se pueda divertir con buenas palabras la petición, sino es totalmente absoluta, ò ay indicios de incontinencia.

D. Que efectos causa este Sacramento?

M. Causa gracia con q amarse los casados, y llevar las cargas del estado matrimonial, y criar los hijos segun lo manda Dios : y otro si causa tan estrecho vinculo, q despues de consumado el matrimonio, no ay potestad humana que le pueda desfatar, sino es por muerte.

D. Puedense apartar los casados, ò hazer divorcio sin culpa publica, y autoridad del Euez?

M. No pueden, salvo si interviene adulterio ma-

Primera parte.

nifesto , en el qual caso no ay obligacion de viuir con la parte adultera. Y lo mismo se entiende del adulterio espiritual , que es la heresia.

D. Ay algunos impedimentos , ò inhabilidades , por las quales no puedan algunos casarse entre si?

M. Muchos pone el derecho , y comunmente se cuentan doze , y se ponen en latin en estos versos.

Error,conditio,votum,cognatio,crimen.

Cultus Disparitas,vis,ordo, ligamen honestas,

Si sis affinis, si forte coire nequibis.

A lo qual se añade por el Concilio Tridentino otra inhabilidad, que no se puede casar nadie no estando delante el Cura. La explicacion destes impedimentos toca a disputa de Theologos , y Iuristas.

D. El que conoce a la parienta de su muger puede pedir el debito?

M. Segun el derecho antiguo y comun sententia, el que conoce a parienta de su muger dentro del quarto grado , ò la muger al pariente de su marido, no puede pedir el debito sin dispensacion, por la afinidad que contrahe con su marido , pero puede pagarle a la parte que le pide. Despues del Concilio Tridentino, que ordenò, que la afinidad contrahida por pecado , no estoruasle el matrimonio , sino dentro del segundo grado , muchos entienden , que tam-

tampoco estorna el pedir el debito: y afsi solo el que conoce a parienta de su muger dentro del segundo grado, no puede pedir el debito. Esta sentencia tiene probabilidad, pero no certeza, y muy grandes Doctores no se atreven a asegurarlo por no auerlo expressado la Iglesia hasta aora, y afsi lo primero es lo seguro, aun despues del Cocilio.

D. Y el que trata con parienta de su amiga comete incesto, si buelue a tratar con la amiga?

M. Comete si es parienta dentro de segundo grado, y no puede casarse sin dispensacion con la amiga. El que trata con parienta fuya, no con trahe impedimento para con su muger, ni para con su amiga, aunque comete incesto.

P A R T E II.

PARA BIEN OBRAR.

El bien obrarse reduce à guardar la ley de Dios, las leyes de la Iglesia, de los superiores, y el saber orar, porque sin oracion no se alcança gracia con que guardar la Ley.

Segunda parte,

De los mandamientos de la ley de Dios.

D **Q** Vantos son los Mandamientos de la ley de Dios?

M. Son diez, los tres primeros pertenecen al amor de Dios, los siete el amor del proximo. Iremoslos refiriendo, como los fuereamos explicando.

D Porque se llaman de la Ley de Dios?

M. Porque los dio y declaró Dios por si a su pueblo, dandolos escritos en dos tabas de piedra a Moyse; y los de la primera tabla se llaman los que pertenecen a la honra de Dios; los de la segunda, al bien del proximo.

D. Son estos Mandamientos de la ley natural?

M. Si son; y assi antes de la ley escrita se guardauan, y sabian como cosa naturalmente conocida con la luz de la razon. Pero andaua tan oscuraeida en muchos, que fue menester que la aclarasse Dios, y diesse de su mano al pueblo para mayor firmeza.

D. Puede escusarse alguno con ignorancia inuincible en la guarda destos Mandamientos?

M. No puede, por lo menos hablando en comun, pues sabiendo q ay Dios, sabe que le deve honrar, y sabiendo q no deve hazer contra el proximo lo que no quiere que hagan contra si, se saben por mayor los Mandamientos en orden al proximo, y caso q algo ignore en particular,

De la explicacion de la doctrina Christiana. 36
cular , como el guardar las fiestas, ò otra cosa semejante, puede facilmente informarse, y buscar quien le enseñe , como para las cosas del cuerpo buscamos quien nos las enseñe.

Primer Mandamiento.

Amar a Dios sobre todas las cosas.

D. **Q**ue materias se comprehenden en este Mandamiento?

M. Las de quatro virtudes , tres Theologales, que tocan inmediatamente a Dios, Fe, Esperança , y Caridad , y la quarta es la Virtud de la Religion que ordena el culto , y honra deuida a Dios.

De la Fe ya hemos dicho arriba lo que nos manda , y obliga a creer.

D. Que se nos manda en la virtud de la Esperança?

M. Tres preceptos : vno positiuo de esperar en Dios y fiar del. Dos negatiuos , el vno de no desesperar, el otro de no presumir demasiado, y confiar temerariamente.

D. Que es lo que debemos esperar en Dios?

M. La gloria principalmente por medio de su gracia , y los medios para alcançarla, que son los socorros de Dios : y lo que para alcançarla el ordena, que son los meritos.

D. Los bienes temporales puedense esperar?

Segunda parte

M. Pueden, segun que se ordenan al bien espiritual, como tambien se pueden pedir a Dios.

D. Quando obliga el precepto de esperar?

M. No se le señala determinado tiempo en la ley diuina. Pero por lo menos obliga todas las vezes que nos obliga el justificarnos, pues no podemos disponernos para la gracia sin esperar la de Dios. Y todas las vezes que nos obliga el pedirle su socorro, el qual sin esperança no se puede pedir; y otras vezes obligará por si, y para resistir a las tentaciones contra la esperança, aunque en esto no está determinado el tiempo.

D. Que se requiere para pecado de desesperacion?

M. Que se forma iuizio y assiento de que no le ha de dar Dios a vno la gloria, ò la gracia, con lo qual no trata de alcançarla. Mientras vno no cessa de buscar los medios para la saluaciõ, no desespera de Dios, aunque desconfie, y te-

D. ma de si.

Que se requiere para pecado de presuncion que quita la esperança?

M. El esperar la gloria sin meritos, ò el perdon de los pecados sin penitencia; y el que persevera en pecar con esperança del perdon, tambien pertenece a pecado de presumpcion.

D. Que se nos manda en la virtud de la Caridad?

M. Dos preceptos ; amar a Dios sobre todas las cosas, y al proximo como a si mismo.

D. Que es amar a Dios sobre todas las cosas?

M. Amarle como fin vltimo de todas las cosas, como vn biẽ, y vn Señor, cuya voluntad deuemos hazer y cumplir antes que ninguna otra cosa, por amable y gustosa que sea, antes que la propia vida.

D. Que es amar a Dios de todo coraçon, y de toda el alma, y de toda la fortaleza, como dize la Escritura?

M. De todo coraçon, es de todo entendimiento, de toda el alma, es de toda voluntad, de toda fortaleza, es de toda execucion. Es dezir que ni en nuestro entender, ni en nuestra voluntad, ni en nuestro obrar, ha de auer cosa de que mas precio, y peso haga que de Dios, y su ley, y esto es quererle mas que todo, y con todo lo que puede nuestra alma apreciatiuamente, aunque no sea mas sensiblemente, ò intensiuam ente. La honra de Dios deuemos mirar, no nuestro gusto solo, aun en gustar de Dios.

D. Que es amar al proximo como a si mismo?

M. No dize esto igualdad en el amor, sino regulacion; que regulemos lo que queremos que se haga con el proximo por lo que quisiéramos que con nosotros se hiziesse.

D. Quando obligan estos preceptos particularmente el amor de Dios?

M. No

Segunda parte

M. No señalò Dios tiempo determinado para amarle, y es poco fino el amor, que para exercitarse, aguarda el apremio del precepto. Pero se deue advertir, que en este precepto de amar a Dios van embueltos dos preceptos. El vno negatiuo de no aborrecerle. Este cada instante, y en todo tiempo obliga. El otro afirmatiuo de exercitar actos de Caridad, y este de suyo obliga durante la vida, aunque no està determinado el tiempo, quando obliga, y al salir desta vida ay tambien obligaciõ de amar a Dios. Cúmplase con este precepto obrando vno de suerte, que se justifique, ò conserue en la gracia.

D. Como se peca contra estos preceptos?

M. Contra el de amar a Dios se peca, ò haziendo contra el precepto negatiuo de no aborrecerle, ò contra el afirmatiuo de amarle. Contra el precepto negatiuo se peca por odio de Dios. Contra el afirmatiuo, por negligencia, ò descuydo de conuertirse a el, y de amarle sobre todas las cosas al tiempo que se deue hazer. Contra el precepto de amar al proximo se peca de tres maneras, ò aborreciendole, que es por odio, ò no socorriendole, que es por omision de la limosna espiritual, ò temporal, ò agrauiandole, que es quitandole, ò no dandole lo que se le deue segun derecho, y en este modo de ofender al proximo entra todo lo que en los demas Mandamientos,

tos, y virtudes que obran acerca del proximo, se contiene.

D. Que se nos manda por la virtud de la Religion?

M. Todo lo que toca a la reuerencia, culto, y veneracion de Dios en si mismo: porque lo que es la reuerencia de su nombre, toca al segundo Mandamiento, y el culto de sus fiestas, y celebridades al tercero.

D. Con que cosas deuemos reuerenciar y hazer culto a Dios?

M. Todo quanto en nosotros ay, se deue ofrecer, y emplear en su seruicio. El entendimiento con la oracion, la voluntad con la deuocion, el cuerpo con la adoracion, la hazienda, y bienes con los diezmos y primicias, oblacones, y sacrificios, y con el cumplimiento de lo que le prometemos, y hazemos voto. Todos estos son actos de Religion.

D. De que modos se peca contra la virtud de Religion?

M. De dos maneras, per excesso, y por defecto.

D. Como se peca por defecto?

M. Por irreuerencia, y desprecio de Dios, o en si, haziendole injurias, o tentando a Dios, o por perjuero, o usando mal, y irreuerentemente de las cosas sagradas, o de los lugares sagrados, como quien hurta, o mata, o es deshonesto en el lugar sagrado, y esto es sacrilegio.

D. Como se peca por excesso, y sobra?

M. Por

Segunda parte

M. Por todo lo que es supersticion.

D. Quantas maneras ay de supersticion?

M. De dos principios nace la supersticion. El primero, porque se yerra en la persona a quien se dà culto diuino, dandole a la criatura, ò al demonio. El segundo, porque aunque no se yerra en la persona, pero yerrase en el modo, por que dandose el culto a Dios, se dà por medios superfluos, è indeuidos.

D. Declaradme esto mas en particular?

M. La supersticion, ò religion desordenada por errar en la persona a quien se dà culto diuino, es en primer lugar la Idolatria, que adora los Idolos, y Dioses falsos, como à Dios verdadero. En segundo lugar, la supersticion de hechizarias, brujos, ò adiuinos, que hazeu pacto tacito, ò expreso con el Demonio, ò quieren por qualquier camino comunicar con el, ò saber algo del. La superstición que se comete por modo indeuido, y superfluo al verdadero Dios, es quando se vsa de cosas exteriores vanamente para el culto de Dios., poniendo en esso la esperança, como el querer que la Missa se diga con tanto numero de candelas, que las palabras santas se mezclen con profanas, que se traigan las reliquias en tal figura, ò postura, q las oraciones se digan mas en lengua Hebrea, ò Griega, que en Latin, que se vsen de nombres extraordinarios, y otras cosas semejantes fuera de la costumbre de la Iglesia.

D. De

D. De los pecados contra la Fè no hemos dicho. Bien serà dezir dellos despues del pecado de la Idolatria. Pregunto, de que modo se peca contra la Fè?

M. Tres generos ay de pccados contra la Fè. Infidelidad de Hereges, de Iudios, y de Paganos.

D. Como se distinguen estos tres generos de pecados?

M. La heregia cree errores contra la Fè ya recibida, y asì solo se halla en los bautizados, que han sido fieles. La infidelidad de los Paganos es contra la Fè que nunca recibieron, sino que la resisten, y no quieren recibir, como los Turcos, y Moros. La de los Iudios es contra la Fè que no recibieron en si, sino en sus figuras y sombras que es en la ley antigua, que aora despues de la ley de gracia quieren todavia professar.

D. La apostasia en que se distingue destas especies de infidelidad?

M. Dize la apostasia retrocession de lo que vna vez se ha professado, y asì es propriamente quando el que se ha bautizado y recebido la Fè buelue a ser Gentil: como tambien el que se sale de la Religion que ha professado, ò recebido, se llama Apostata.

D. El cisma es pecado de heregia?

M. De suyo no lo es, aunque muchas vezes andan juntos. Propriamente cisma es, no observar

Segunda parte

uar vna cabeza visible de la Iglesia, como los que hazen, ò siguen muchos Papas. La heregia consiste en creer pertinazmente algo contra la Fe.

D. Quien sabe que alguno es herege, y comete infidelidad, deue luego denunciarle?

M. Luego deue hazer toda diligencia para denunciarle, ni puede ser absuelto, sino lo cumple assi.

D. El herege incurre excomunion por serlo?

M. No basta serlo interiormente; en manifestando exteriormente la heregia, luego incurre excomunion reservada al Papa.

D. En el precepto de amar al proximo deseo saber, a que estamos obligados debaxo de precepto en orden a amar nuestros enemigos?

M. Tres cosas son de obligacion prescisa acerca de los enemigos. La primera, que no les tengamos odio en nuestro coraçon, ni deseo de vengança. La segunda, que en lo exterior no los tratemos de manera que se dè nota, y escandalo, sino que los admitamos a lo general y comun de los demas hombres, y si la ofensa ha sido publica, publicamente nos reconciliemos y satisfagamos. La tercera que este mos con proposito y animo de socorrerlos, si se ofrece necesidad. En el demas trato familiar muestras de particular amor, no ay obligacion de precepto. Serà supererogacion si lo hizieramos.

Segundo Mandamiento.

No juraràs en vano.

D. **Q**ue es juramento?

M. **Q**ue es traer a Dios por testigo de lo que se dize.

D. El juramento es alguna vez licito?

M. Si, quando se haze por el Dios verdadero, y por cosa que a el pertenezca, y se haze con verdad, y necesidad, y justicia.

D. Que es jurar con verdad, necesidad, y justicia?

M. Con verdad se jura, quando se jura con presupuesto de que es, o será así como se jura. Con necesidad, quando ay causa urgente para confirmar la verdad, o certificarla por el juramento. Con justicia, quando lo que se jura es licito, y no se jura de hazer cosa que sea pecado.

D. Quantas maneras ay de juramentos?

M. Tres: asertorios, promisorios, y execratorios.

D. Como se distinguen estos juramentos?

M. El asertorio es simplemente afirmar, o negar alguna cosa con juramento. El promisorio es prometer, o amenazar con juramento a que algo se haga, o se dexé. Execratorio es afirmar algo debaxo de alguna maldicion sino es verdad.

D. Como

Segunda parte

D. Como se entiende que se guarda la verdad en estos juramentos?

M. En el juramento que afirma ser assi alguna cosa, ò lo niega, es menester que pafse assi en realidad de verdad, ò se entienda ser assi quando se jura; en el juramento promissorio en que se promete algo para adelante, ò se amenaca, su verdad, principalmente consiste en tener intencion de cumplir lo que se promete. Y tambien obliga a cumplir lo que se promete, fino ay inconueniente, ò impossibilidad, y assi quebrar la palabra en materia graue, y mas si es con perjuizio de tercero, es pecado mortal.

D. Es siempre pecado mortal quebrantar qualquier juramento, aunque se jure sobre cosas leues?

M. Siempre la falsedad del juramento y quebrantamiento de su verdad, es pecado mortal, aunque la materia sobre que se jura sea leue, porque la grauedad del juramento, no se regula por la materia sobre que se jura, sino por la verdad del que los autoriza, que es Dios, el qual en todas materias ha de salir verdadero, pues es la suma verdad.

D. El quebrantamiento del voto, es tambien siempre pecado mortal?

M. De suyo pecado mortal es, y sacrilegio quebrantar el voto, pero si la materia es leue, y co-
ta poca, no es pecado mortal, porq en el voto

no se interpone la autoridad de Dios, como en el juramento, que obliga en toda materia à sacarle verdadero.

D. Es del mismo modo pecado, el jurar sin necesidad, y el jurar sin verdad, ò sin justicia?

M. No: el jurar sin verdad siempre es pecado mortal, por ser contra la autoridad de Dios; cuya verdad se interpone por æstigo. El jurar sin justicia, esto es jurar cosas injustas, como es de hazer qualquier pecado, tambien es pecado mortal, por traer la autoridad de Dios en confirmacion de lo mal hecho. El jurar sin necesidad, siendo con verdad, y justicia, de fuyo no es pecado mortal; pero si se usa mucho, dispone à pecado mortal: porque dispone à jurar sin verdad.

D. El que sin reparar si es verdad, ò mentira jura, y a las vezes sale verdad, otras no; peca mortalmente?

M. Si peca, por el riesgo à que se pone, y negligencia, ò desatiento con que jura.

D. El que tiene mala costumbre de echar juramentos, pero ni afirma, ni niega, sino solo dize por Dios, ò voto à Dios, sin afirmar nada peca?

M. No es esto pecado de juramento. Es mala costumbre, o disposiciõ para jurar, y poca reuerencia del nõbre de Dios; y assi se deve cuitar.

D. El echar maldiciones, ò dar al demonio, es siempre pecado mortal?

M. Si

Segunda parte,

M. Si se echan afirmando , ò negando alguna cosa con mentira , son juramento execratorio , y son pecado mortal. Si se echan à otro con animo de que le vengan , sin afirmar , ò negar son pecado no de juramento , sino de vengança ; si se echan sin animo de que le vengan à otro , serà pecado de ociosidad , ò de colera , y enojo sin eficacia de vengar , que de fuyo es venial sino es que aya escandalo , ò peligro de enojarse mas graueamente.

D. Toda costumbre de jurar es estado de pecado mortal?

M. Toda costumbre de jurar con mentira , ò de jurar sin reparar primero que sea mentira , ò verdad , es estar en estado de pecado mortal , y muy dificultoso de curar , por la facilidad de caer en pecados de lengua. Deue el Confessor poner algunas penas al que afsi està en tan mala costumbre , para que se vaya a la mano , como es rezar algo , dar alguna limosna , ò otra obra penal , confesar à menudo si mas jurare , y no aprouechando , deue negarle la absolucion , hasta que se emiende.

Tercero Mandamiento.

Guardar las Fiestas.

D. **Q**ue se manda por este Mandamiento de guardar las Fiestas?

M. Dos

M. Dos preceptos ay en las Fiestas de guardar. Vno positivo de oyr Missa. Otro negativo de no trabajar en aquel dia. De lo primero diremos abaxo tratando de los Mandamientos de la Iglesia. De lo segundo, agora.

D. Que se entiende por la palabra, *no trabajar?*

M. Todas las acciones mecanicas , y feruiles, que principalmente tienen mas de seruidumbre, y trabajo corporal , que de mando , ò direccion , ò de espiritu.

D. Es siempre pecado ocuparse en estas obras el dia de Fiesta?

M. Las que se hazen por necesidad , quedan escusadas , como el guisar de comer, componer la casa , acudir al enfermo , defenderse del enemigo, ò euitar algun daño, nauegar , caminar , y otras forcosas de cada dia. Las que se hazen sin necesidad, si es poco el tiempo , y no estoruan la Missa, será pecado venial. Si es mucha la obra , y por mucho rato , es mortal. Si es solo por recreacion , aunque trayga consigo algun trabajo , no son pecado ; sino estoruan la Missa, ò den escandalo.

D. Ay obligacion de ocuparse las Fiestas en Oracion , ò en cosas espirituales , y del culto Diuino?

M. Este es el fin deste precepto , que para esso se manda no trabajar , para que el animo se ocupe en estos dias en cosas de Dios.

Segunda parte

Pero lo que cae debáxo de precepto , es el no trabajar , la oracion , ò ocupacion en alabanças de Dios , se ha reducido al oyr Missa aquel dia. Lo demas no cae debaxo de especial precepto.

D. El que peca en dia de Fiesta haze mayor pecado , ò tiene especial circunstancia de violacion de la Fiesta?

M. Como el pecado no sea con desprecio de la Fiesta , ò escandalo en la falta de la obseruancia , y de la solenidad del dia , no es circunstancia particular el pecar en dia de Fiesta , ni es sacrilegio. Pero es indicio de vn ánimo muy relajado , y afecto a pecar , pues ni la solenidad de la Fiesta le detiene , que no peque.

Quarto Mandamiento.

Honraras padre y madre.

D. **Q**ue se entiende en nombre de padres en este Mandamiento?

M. En primer lugar los que nos engendran. Acelloriamente todos los parientes , y todos los que hazen oficio de superiores , que en algo son como padres , como son los Reyes y Principes , que nos gouiernan , los Prelados , y Sacerdotes , los Maestros , que nos dirigen , y ensenan ; a los padres deuemos honrar

rar por la virtud de piedad, a los superiores por la de la obseruancia.

D. Que se entiende en nombre de honrar?

M. El honrar principalmente, dize la veneracion, respeto, y obediencia que se deue a los Padres. En segundo lugar la obligacion de acudir a sus necesidades, assi temporales, como espirituales.

D. Como se peca en lo primero que toca a su respeto, y veneracion, y obediencia?

M. De dos maneras: lo primero por agrauio positivo, y de obra como hiriendolos, ò poniendo manos en ellos, ya de palabra, dizien-
doles injurias, ò pesadumbres, ò de qualquier otro modo que se les toque en la honra, ò se les quite injustamente la hazienda: lo segundo por efectos negativos, no los obedeciendo saliendo de su voluntad, teniendoles auersion, no se les sujetando en lo que es de su jurisdiccion, no haziendo caso dellos, no tratandolos con el respeto deuido. Esto de fuyo es pecado mortal en materia graue, y de ordinario, es con escandalo, y pesadumbre graue de los padres.

D. Como se peca en lo segundo, q̃ toca a la obligacion de acudir a sus necesidades?

M. Estan obligados los hijos à sustentar los padres si tienen necesidad, a defenderlos si les hazen agrauio cõ defensa justa, à mirar por su honra, à encubrir, ò escusar sus faltas, à acudirles en

Segunda parte,

sus enfermedades, y mucho mas en su muerte, procurando que reciban los Sacramentos, que se cumpla su testamento, y sufragios, y entierro con puntualidad, y finalmente à todo aquello que es de honra, y respeto de sus padres, y buena memoria despues de sus dias encomendandolos a Dios.

D. A los superiores, Principes, Maestros, y Prelados, que obligacion ay, en virtud deste Mandamiento?

M. Deuefeles reuerencia, y respeto à cada vno en su grado, y obedecerles en lo licito, y honesto que nos pueden mandar.

D. El quebrantamiento de las leyes de los Principes, y Superiores, de sus Prematicas, de sus ordenes, y mandatos, es pecado contra este Mandamiento?

M. A este se reduce, por quanto somos obligados à obedecer a los Superiores, y guardar sus Leyes que son justas, y esta es vna parte de la honra que se les deue.

D. Quando obliga la ley del Principe, y Superior debaxo de pecado mortal?

M. Mucho se mira en esto el modo, y estilo, con que la Ley se recibe, y la declaracion, y fuerza, que el Superior quiere poner en la Ley. Quando el superior declara su intencion, que es de obligar estrechamente, y con precepto riguroso, y la materia en si es graue, obliga debaxo de pecado graue; aunque sea Principe

De la explicacion de la doctrina Christiana. 44
cipe secular el que la pone. Quando no explica claramente el rigor, con que se manda, sacasse la obligacion ser graue por los efetos, como si se pone pena de muerte, ò pena de excomunion, si de no guardarle la ley, ò el mandato se sigue gran daño a la Republica, si el pueblo la recibe con essa carga, y obligacion, y la costumbre lo ha confirmado, y de otros semejantes indicios, que los Theologos, y Iuristas disputan.

D. Los Padres, Principes, y Superiores estan tambien obligados, por este precepto a cuidar de sus hijos, y subditos?

M. Estan: Porque es reciproco este precepto, y assi como manda, que los hijos honren a sus padres, supone que los padres hazen officio de padres en ordẽ a sus hijos, no solo dandoles el ser, sino la criança en lo temporal, y espiritual, el sustento, y defensa de su hazienda, y mirar por ella. Proporcionablemente el Principe, y Superior mirando por los subditos, defendiendolos, manteniendolos en paz, y dirigiendolos en virtud, y no haziendoles agrauio.

D. Es la misma obligacion entre criados, y amos en virtud deste precepto?

M. Tambien se estiende a ellos; pues el criado mira al amo como a su superior; y assi deve honrarle, y cumplir con la obligacion de su ministerio, y el amo pagarle su seruicio, y gener-

Segunda parte

narle en lo temporal, y cuydar que viua bien,
y christianamente.

Quinto Mandamiento.

No Mataras.

D. **Q**ue se incluye en la obligacion de este Mandamiento?

M. Todo lo que se peca contra el proximo ha-
ziendo daño, y mal à su persona: y assi tocan
à este Mandamiento todos los pecados de ira,
y de vengança; entre los quales el mayor es
el matar.

D. Quando es pecado el matar, y quando no?

M. El matar hombres (que desso solo se habla
aqui) es pecado mortal, y grauissimo, quan-
do sin autoridad publica, como los Princi-
pes que tienen para esso derecho, ò sin aprie-
to, y necesidad de la propria defensa, mata
vno à otro, ò haze, y procura que muera, y es-
to se llama homicidio.

D. El Principe, ò Republica puede matar, ò ha-
zer morir à otros como le pareciere?

M. No, sino segun la justicia, y el bien publico lo
pidiere.

D. El ministro que executa la muerte que man-
da el Principe, ò el soldado que vâ à la guerra
estâ obligado à saber, y examinar la justifica-
cion de lo que se le manda executar?

M. Si

M. Si no se ofrece alguna razon de dudar sobre la justificacion de la guerra, ò execucion de muerte, puede hazer lo que le manda su superior. Si tiene razon graue de dudar, deue abstenerse, hasta enterarse de la justificacion, como pecauan los que obrauan la muerte de los Martyres, pues podian conocer que eran inocentes, y la causa injusta. Mas en caso que quedare en duda hechas las diligencias suficientes, puede obedecer al mandato del superior.

D. Como se entiende que es licito matar a vno en defensa propria?

M. Quando no ay otro medio para librarfe de la inuasion injusta, sino es matando al que intenta el daño. Pero siempre este medio de matar, ha de ser el vltimo en la defensa, para ser licito. Auiendo otros, este no es defensa, sino ofensa.

D. Que pena incurre en derecho el que mata?

M. Incurre irregularidad, que es quedar inhabil para ordenarse, y para exercitar las ordenes, que tuuiere: y si matare a Clerigo conociendo que lo es, incurre tambien excomunion. Pero vna, y otra pena no se incurre si la muerte se hizo por defensa natural, ò con ignorancia inuincible.

D. A que está obligado el matador?

M. A restituyr todos los daños que se siguen a la parte del muerto, segun el arbitrio prudente, ò composicion de las partes.

D. Fue.

Segunda parte,

D. Fuera de matar, como se peca contra este Mandamiento?

M. Por obra, hiriendo, apaleando, açotando, encarcelando, ò de qualquier fuerte haziendo mal a la persona injustamente. Por palabra, maltratando, y agrauando, ò deshonrando à otro, ò lastimandole con malas palabras, ò injurias. Por pensamiento deseando hazer algo desto contra el proximo consentidamente, y mucho mas si tiene rancor, enemistad, ò odio, y desseo de vengança de assiento contra otro, ò si juzga mal del proximo en materia graue, y de descredito, sin fundamento. Deue dexar toda enemistad, y odio, y si es publico, y escandaloso deue se dar publica enmienda, y satisfacion para poderle absolver: y a demas desto deue satisfazer los daños que se siguieren del mal tratamiento a la persona agrauada; y boluerle la fama, y honra que se le quitò si le agrauaron de palabra, ò obra.

D. Si se murmura en aunsencia, y se haze agrauio a la honra de vna persona, pertenece este peccado à este Mandamiento?

M. Mas derechamente pertenece al octauo Mandamiento. Allì diremos del.

D. El que hiriere à otro incurre en alguna censura aunque no le mate?

M. Si es Clerigo el herido, se incurre excomunion reservada al Papa, y no solamente si le hiera

hiere, sino de qualquiera modo que pusiere manos en el con injuria y agrauio, de fuerte que sea pecado mortal. Por herir al que no es Clerigo, no se incurre censura, pero si le corta algun miembro, queda irregular.

D. Puedese matar alguno a si mesmo?

M. Del mismo modo es pecado matarse a si que a otro, y aun mayor, porque es contra la caridad, que empieza de si mesmo, y contra la esperanza, porque de ordinario los que se matan desconfian de Dios. Los Santos que por si mismos se entregaron a la muerte, y obraron para ella, no se libran, sino por auerlo hecho por especial orden e impulso del Espiritu Santo.

Sexto Mandamiento.

No fornicaras.

D. **Q**ue materias se prohiben por este Mandamiento?

M. Toda luxuria, y el uso de las cosas venereas fuera del matrimonio.

D. Quantas especies ay de luxuria?

M. Ocho, simple fornicacion: Segunda Estupro, Tercera Adulterio. Quarta Incesto. Quinta Sacrilégio. Sexta Polucion a solas. Septima Sodomia. Octaua Bestialidad.

D. Como se conocen y distinguen estas species?

M. La

Segunda parte

M. La simple fornicaciones entre dos solteros.

Estupro es con donzella, y añade mas malicia, si es engañada, y mas, si es forçada. Adulterio, es con casada, ò casado. Incesto, es con parienta propria, ò de su muger dentro del quarto grado, y tambien con la parienta de la amiga dentro del segundo grado, ò con hermana; ò parienta dentro del primer grado de aquella con quien se ha desposado de futuro, y no se ha aun casado: y abominabilissimo si es con madre, ò con padre. Sacrilegio, es con quien tiene voto de castidad, y mas graue si es Sacerdote, y mas si es Religioso, ò Religiosa profesia. Polucion, es deleyte carnal sin otra persona con quien se cometa. Sodomia, con otra persona del mismo sexo, como hombre con hombre, muger con muger, ò hombre con muger fuera del uso natural. Bestialidad, con cosa de otra especie como bruto. Estos tres vltimos se llaman contra naturaleza, porque son fuera del uso, y instrumentos naturales. Y ay obligacion de confessar la especie del pecado que se comete.

D. El tener que ver con vn demonio, a que especie se reduce?

M. Al vltimo, que es bestialidad por ser persona de otra especie: y añade a esso pacto tacito, ò expreso con el demonio, y vn genero de sujecion a el, por lo qual los que tratan con el demonio, se hazen muy sospechosos en la Fè.

D. Y si el demonio violentamente oprime a vna persona, y no la dexa defender?

M. Si a pura fuerça haze esto el demonio , y la persona no consiente , antes le duplica la corona, y le sirue de pena , y afficion en que merecer. Pero es cosa de grandísimo riesgo, por lo que tiene de obra sensual, y assi deve vna persona poner todos los medios posibles para echar de si tan mal lado. Lo primero por continua oracion , y humildad. Lo segundo, por la frecuencia de los Sacramentos , confesando esto muy claramente , y con mucha confusion. Lo tercero , con reliquias santas, y agua bendita , y si pareciere conueniente con exorcismos de la Iglesia. Lo quarto , con mucha paciencia, y resignacion , y mortificacion; Porque de todo lo que es humildad huye el demonio.

D. En tocamientos, y abraços ay pecado mortal fuera de entre casados?

M. Si se hazen libidinósamente , que es lo mismo que por gusto , y apetito sensual, son pecado mortal , sean con muger , ò con hombre , ò consigo mismo. Si se hazen por otra causa honesta, ò de necesidad forçosa , no lo son.

D. Puede por alguna causa, ò ignorancia escusarse de pecado la simple fornicacio, ò otra obra de luxuria, y gusto sensual?

M. No puede , ni aun por conseruar la vida que

Segunda parte,

es la causa mas vrgente, ni por auerse criado entre barbaros , que es la mayor ignorancia, porque la fealdad deste pecado la misma naturaleza la descubre, pues en la verguenca, è inquietud que causa, està manifestado lo que es, sino es que se quieran cerrar los ojos.

D. Está obligado vno a euitar todas las causas, que incitan a pecado sensual?

M. Todas las ocasiones proximas , y que de suyo ocasionan, ò prouocan a este pecado , ay obligacion a euitar debaxo de pecado mortal por su riesgo y peligro. Las remotas, ò indiferentes, no.

D. Que son las causas proximas, y que son las remotas?

M. Las proximas son las que de suyo y por la obra que son, no se pueden exercitar sin riesgo, y peligro de consentir. Las remotas, las que de suyo no traen este riesgo, aunque por flaqueza del sugeto le pueden vencer. Exemplo de lo primero; como tener mucha familiaridad con mugeres, y viuir en la misma casa; vistas de mugeres, ò hóbres desnudos, leer libros muy lasciuos, ò hablar palabras torpes, y otras cosas semejantes. Exemplo de lo segundo: ver passar vna muger por la calle , aliñarse , ò adornarse decetemente, ponerse a vna ventana, y otras acciones deste genero , sin querer el mal ni pretenderle.

D. Quando se deue juzgar que està vno en estado
de

de pecado mortal , de fuerte que no le puedan absolver en esta materia?

M. A tres generos se puede reduzir el mal estado deste pecado. El primero quando de assiento y continuamente viue alguno con la persona con quien peca, ò tiene trato tan familiar, y tan a su mano , como si viuiera en la misma casa. El segundo, quando de assiento y continuamente se viue en ocasion proxima de pecar, ò hazer pecar a otros, como los que encubren , ò hazen espaldas a otros para que pequen, ò les buscan con quien pequen, la muger que se engalana , ò sale de casa con proposito de ofrecerle a quien la quisiere, ò de prouocar a mal; el que no euita la familiaridad de malas compañías, y via de las ocasiones que halla de gusto y entretenimiento como de ver, ò tocar deshonestamente a mugeres, y en estas y otras cosas de suyo incitatuas a mal , de assiento se entretiene y no se aparta dellas. El tercero, quando alguno con mucha continuacion se incita al deieyte carnal de la polucion , ò busca y tiene cosas que a esto le incitan , aunque no trate con tercera persona.

D. Quando vna persona no puede sin grande nota y escandalo, y sin descubrirse , echar la ocasion de casa, porque no está en su mano, que remedio tendrá?

M. Casos ay bien apretados en esta materia, porque el apetito haze mas facilmente los enredos

Segunda parte

dos que los defenmaraña. Quien se ve en tanto apuramiento, ya que no puede echar la ocasión de casa, deve resistir a la obra aunque sea con riesgo de la vida, y encomendarse mucho a Dios y procurar frequentar los Sacramentos, que si pone estos medios para resistir, aunque alguna vez rara cayga por flaqueza, se puede vsar de misericordia. Pero si no resiste ni pone todos los medios posibles para no llegar a la obra, particularmente procurando nunca estar a solas con la persona que incita a mal, no puede ser absuelto, aunque no esté en su mano el impedir la ocasión.

D. Las acciones de que suele seguirse deleyte consumado de polucion, está vno obligado a evitarlas, ora se siga en sueño, ora estando despierto?

M. Algunas acciones ay de fuyo buenas y licitas de que se suele seguir este efecto, y algunos naturales, que no le pueden resistir. Mas para que esto carezca de pecado, han de concurrir dos condiciones. La primera, que la polucion que se sigue sea padecida, no procurada, ni ayudada con alguna acción. De lo qual se sigue, que si acace en sueño, no tiene mas culpa, que lo que tuuo de culpa la causa que para ella se dió estando despierto. La segunda, que no sea consentida, ni la voluntad se dexe llevar del deleyte; porque si vno ve que consiente, está obligado a abstenirse de la obra de que se sigue

figue esse efecto , aunque sea el oyr confesiones, ò qualquiera otra buena obra. El que con la fuerza de la tentacion siente esse efecto, aunque es verdad que fino consiente ni coopera a el, no peca, pero es el riesgo grandissimo, y siempre se deve temer , que ay descuydo en la resistencia de la tentacion ; y assi es menester, quien se siente fatigado desta passion , velar y orar , y hazerse fuerza, pues solo los que se violentan, arrebatan el cielo.

D. Por solo pensamiento con delectacion destas cosas, ay pecado mortal?

M. Si el pensamiento es con voluntad y deseo de ponerle por obra, no puede auer duda, que es pecado mortal. Si el pensamiento es sin deseo de executarle : pero con gusto y complacencia de lo sensual en que se piensa, es pecado mortal. Si no ay deseo de executarle, ni gusto , y complacencia en el obieto sensual , sino solo vna detencion en el modo de pensar , como si solo se entretiene vno en lo mañoso, ò sutil de vn enredo, ò en lo ridiculo, y gracioso que se ofrece en tales casos, esta detencion de suyo no es pecado mortal , aunque muchas vezes puede tener riesgo de passar a la complacencia y consentimiento de lo sensual, y en tonces sera pecado mortal segun fuere el peligro.

D. De que maneras se consiente en el pensamiento, de fuerte que llegue a pecado mortal?

Segunda parte,

M. Desto diremos acerca del noueno , y dezimo Mandamiento, y por donde se conoce el auer, ò no auer consentimiento.

Septimo Mandamiento.

No hurtaràs.

D. **Q**ue se comprehende en este Mandamiento?

M. Todo lo que indeuidamente , y contra justicia se le quita al proximo de sus bienes, ò hazienda, ò se le damnifica.

D. Quando llega el hurto a ser pecado mortal?

M. No se regula esto solamente por la cantidad de lo que se toma , sino por el daño que haze. El que quitasse vna aguja al que con ella auia de ganar de comer aquel dia , donde no puede tener otra, peca mortalmente por el daño que se sigue. Y el que quita el pan a vn pobre, quando no tiene otra cosa con que passar , ni quien se lo dè , de fuerte que le haga notable daño, peca mortalmente. Pero regularmente la cantidad notable haze ser el hurto pecado mortal, y quanto es la cantidad mayor , tanto es mas graue la culpa.

D. Quando por sola la razon de la cantidad el hurto es pecado sin otro daño, que tanta cantidad será pecado mortal?

M. No ay regla cierta : sino a buen arbitrio se juzga

juzga, considerando el lugar, la persona, el tiempo en que se haze. En lugares mas abundantes de dinero, y q las cosas valen mas caras, hurto de dos a tres reales se juzga por pecado mortal. En lugares mas cortos, menos bastará para pecado graue. En la persona, el hurtar a vn extraño en menos cantidad es pecado mortal, que no lo que hurta el hijo al padre, ò la muger al marido, que razonablemente no es visto querer que en las menudencias se tenga tanto rigor con los hijos, como con los extraños. En el tiempo, quando ay neccesidad ò hambre, es pecado mortal hurtar algo, que en tiempo de abundancia seria muy leue, pero esto es por el daño que se sigue.

D. El que con hurtos menudos llega a cantidad considerable, peca en todos mortalmente?

M. No, sino en aquel en que se cumple la cantidad notable, como de dos reales, y de alli si toma mas, va acrecentando la cantidad de la culpa, no restituyendo lo primero.

D. El que lleva algo por prestar su dinero a otro peca contra este Mandamiento?

M. Si: y este es pecado de vsura.

D. El que vende mas caro por la dilacion de la paga, peca contra este mandamiento?

M. Si: y lo mismo es del que compra mas barato, por razon de anticipar la paga. De fuerte que sola la dilacion, ò anticipacion del tiempo no.

Segunda parte,

ha de acrecentar, o baxar el precio , fino ay otra cosa.

D. El que dà su dinero a ganancia, con condición que el capital estè seguro, y aya de ganar algo; comete fraude, y vsura contra este mandamiento?

M. Si comete: y es esto vsura paliada, porque equiuale a emprestito del dinero, ò deposito del, con ganancia.

D. Aunque estos tres modos de prestar, vender, o ganar (donde se incluye todo contratar, y cambiar) tienen de fuyo la fraude dicha, ay camino por donde se justifiquen?

M. Solo se puede su justificación reduzir a dos cabos. El primero, si se sigue daño ò pérdida al que dio el dinero. El segundo, si cessa alguna ganancia, por razon de dar su dinero. El primer titulo siempre es justificado, como aya verdadero daño, ò pérdida por razon de dar el dinero, ò la mercaderia. El segundo, pide que el dinero estè destinado para la grangeria, que se dexa de hazer, por darle.

D. Y si la parte a quien se haze el beneficio de prestar ò vender, ò dar a ganancia, cede a su derecho, y dà liberalmente algo por el bien que se le haze, ò quiere assegurarlo por vn tanto cada año, será lícito?

M. Si la donacion, ò cession al derecho se hiziese de voluntad, lícito es; pero estas donaciones pocas vezes se hazen de voluntad, sino a
mas

mas no poder. El asegurar la ganancia, ò el capital por vn tanto cada año, mucha sospecha lleva de paliacion quando se haze con el mismo a quien se dà el dinero, pues mal puede el asegurar sus mismos riesgos si es poco seguro; y si es seguro, no se justifica el titulo de que ay riesgo: y si a vno por ser poco seguro se le lleva mas por el dinero q se le dà, antes con cargarle mas reditos, se asegura menos. Y assi solo esto se toma por color de grangear con emprestito, porque se quiere grangear sin riesgo, y esto es llevar por emprestito. Poco seguros son estos contratos en la practica, aunque en la especulacion tienen sus salidas. Generalmente se deue observar, que en esto de dar y tomar, y contratar, y manejar cosas agenas, se justifique el titulo con que se haze, consultandolo con personas de ciencia, y no por solo lo que vemos hazer a otros, que miran su interes.

D. Que obligacion ay de restituir lo mal lleuado, ò ganado?

M. Obliga debaxo de pecado mortal, sino es que la materia sea muy leue, ni se puede perdonar el pecado sino se buelue lo mal lleuado.

D. Porque titulos y causas està vno obligado a restituir?

M. Por dos: por razon de la injusta accepcion, ò damnificacion, ò por razon de la cosa agena que està en mi poder, aunque yo no la aya

Segunda parte,

tomado. Exemplo de lo primero, quando ha-
go daño al proximo, y no recibo provecho, ni
me quedo con la hazienda, como el que que-
ma la casa, ò mata el ganado, ò pone vn plei-
to injusto, ò quema las escrituras con que
auia de cobrar. Exemplo de lo segundo: si yo
compro alguna cosa hurtada, en sabiendo que
es agena, la he de boluer a su dueño, aunque
yo no la hurte, porque es agena, y siendolo,
el detenerla, es continuar el hurto. Otras ve-
zes concurren los dos titulos, como si yo hur-
to algo, y me quedo con ello.

D. Esta obligado a restituyr solo el que toma, ò
lleua mal lleuado algo?

M. Tambien estan obligados a restituir los que
cooperan, y ayudan al hurto, como el que va a
acompañar, y obrar con el ladron, el que haze
espaldas, ò defiende al que hurta, el que lo
manda, ò lo aconseja, ò de qualquiera fuerte
influye, ò coopera al mal llevar, ò al detener
lo mal lleuado.

D. Y basta que cada vna destas partes restitu-
ya lo que le toca, o debe cada vno restituyrlo
todo?

M. Si todos se conuinieffen en q cada vno buelua
su parte segun fue la cooperacion, esso bastara.
Pero a falta desso, cada qual esta obligado a to-
do el daño, no restituyendo los demas. Y en
primer lugar esta obligado el que haze el daño.
A falta suya los demas que ayudaron.

D. El

D. El que hurta en lugar sagrado, està obligado a restituir mas?

M. La restitucion solo obliga a boluer lo que se toma, pero el pecado es de sacrilegio, y merece mayor pena.

D. El que recibe algo por simonia, està obligado a restituir?

M. Està; pues vende, ò dà por precio alguna cosa espiritual, ò sagrada, que añade sacrilegio. El que recibio el precio, deue restituirle, aunque no al que le dio, sino al superior, ò a la Iglesia. El que recibio el beneficio por precio, ò por pacto de cosa temporal, no es valida la colacion, ni haze los frutos suyos. Y a demas desto los que cometen simonia quedan escomulgados, y suspensos, y es mas cierto que quedan irregulares, particularmente despues de conuencidos del delito. Vease abaxo en el titulo de las irregularidades.

D. Puedese dilatar la restitucion de lo que se deue, ò escusarse de restituir?

M. No puede, ni le pueden absolver sino restituye, ò dà bastante seguridad de esto, salvo si està impossibilitado real, y verdaderamente, ò la parte le perdona, ò aguarda.

D. Quando se juzgarà estar vno verdaderamente impossibilitado, de suerte que se escuse en conciencia?

M. Quando se halla tan exhausto, que si restitu-

Segunda parte,

ye, no le queda lo mas preciso, y vltimo que ha menester para passar segun su estado y obligacion.

D. El que no sabe quien es la persona a quien hurtò, ò no sabe donde està, ò està muy lexos, como ha de restituyr?

M. Està obligado a hazer las diligencias que le son posibles para descubrir el dueño de la hazienda, ò sus herederos. No se hallando, se deue restituyr a pobres, ó componerse, como se componen las deudas inciertas por la Cruzada. Sino sabe donde està el dueño, deue hazer diligencias para saber donde està, y si no lo supiere, aguardar hasta que se sepa; y si despues de todo esto, no se sabe, se deue reputar por deuda incierta. Si està lexos, escriuirle por si, ò por tercera persona para que disponga de ello, ò aguardarle si ay esperança que buelva. Si no ay esperança de que buelva, ni de que responda, y el embiarle el dinero es de grande cotta, se deue reputar como imposible, ò por deuda incierta.

D. El que no puede restituyr con dinero, ò hazienda lo que deue, estará obligado a restituyr en otros seruicios, ò pedir que se le perdone la deuda?

M. Si puede hazer algo desto sin infamarse, deue hazerlo assi.

De la restitucion de la fama diremos en el siguiente mandamiento.

Otauo Mandamiento.

No leuantar falso testimonio.

D. **Q**ue se prohíbe por este Mandamiento?

M. Todo lo que toca a la fama, y honra del proximo, que se le quita injustamente.

D. Quando es contra justicia el dezir mal del proximo, y quando es solo contra Caridad?

M. Es contra justicia en dos casos. El primero, si lo que digo del proximo es falso, o incierto, y lo certifico. El segundo, si es oculto, aunque sea verdadero, de suerte que se descubra la falta secreta. Contra Caridad, y no contra justicia será, quando sin necesidad, o utilidad, sino antes causando en si, o en los otros desaficion, se habla mal del proximo en cosas que tocan notablemente a su credito o fama, o se habla en faltas que le desdoran, aunque lo que se habla sea cierto, y no oculto.

D. Quando se juzgará ser yna falta oculta, quando publica?

M. De dos maneras puede vna cosa ser publica, y notoria; o por sentencia de Iuez, o por evidencia del hecho. Quando es publica por condenacion de Iuez, pierde la persona el derecho a aquella fama que tenia, y en qualquier parte puede ser tenido, y reputado por tal, y no se le haze agrauio en decirlo; aunque podrá

Segunda parte.

drà ser contra caridad el referirlo donde no se sabe, y hazerle daño. Quando es por euidencia del hecho, pierde su fama para cō aquellos delante de quien se hizo ; y para con los demas no la pierde hasta que se aya estendido y venido a su noticia.

D. Que obligacion tiene el que quita la fama, ò credito ageno?

M. Está obligado a restituirle la fama, y satisfazer los daños que dello se le figuen.

D. Y si se pone a peligro de perder su fama, ò su vida restituyendo la agena, tendrá obligacion a hazerlo?

M. Si se sigue mayor perdida suya, escusado está a restituir, y así podra dilatar la restitucion para quando cesse el inconueniente, ò ponerse en parte segura, desde donde pueda hazer la restitucion.

D. Como deue restituir vno la fama que ha quitado, principalmente si es verdad lo que dixo aunque oculto. Estará obligado a desdezirse?

M. Muy dificultoso es el modo de hazer esta restitucion, y depende mucho de la prudencia, porque muchas vezes se yerramas en el modo de restituir, boluiendo a hablar en la falta agena, y dando a entender que solo se haze aquello por cumplimiento de restitucion, no por ser así verdad. Por lo qual se deuen considerar atentamente dos cosas. La primera es, el daño que se sigue a la parte infamada, sino se

se le restituye luego la honra , y el que se sigue al que la quitò, si se desdize, porque contrapefado lo vno con lo otro , se obligue a restituir la fama quitada, aunque sea desdiziendose; sino es que en esto se le siga mayor daño al que la quitò. La segunda es la ocasion que se deue buscar para hazer esta restitucion, porque aunque puede vno dezir que se engañò , ò dixo falso , quando dixo falsamente la falta agena, ò la descubrió siédo oculta, pues en publicarla mintió, dandola por publica ; pero quando no insta algun daño graue , se deue aguardar ocasion en que se hable bien de la persona , y sin parecer que se haze por solo cumplimiento de restitucion, se diga la verdad , y se desengañen los demas : y muchas vezes conuiene no hablar en ello mas , sino dexarlo , si se sigue mayor daño, y el enredarse mas; y así se deue obrar segun el arbitrio , y prudencia del buen juyzio.

D. Como se entiende que se escusa vno de restituir quando se le sigue mayor daño?

M. No ay duda que lo mismo que vno tomó , ò dañificò , se ha de quitar de sí para boluelo , como si vno tomó ciento , que quite de sí aquellos ciento , y los buelua , si dixo vn falso testimonio , que diga como no es así. Estos si se llaman daños , claro está que van siempre anexos a la restitucion. Pero lo que dezimos es, que si para restituir esto que se deue es menester

Segunda parte,

nester ponerse a otro peligro diferente, como de vida, honra, ò hazienda, el qual peligro es mayor que el que se sigue a la parte de no restituyr, se escusa por entonçes. Como si por no restituyr vno cientò, se le sigue a la parte perdida de duziètos, pero si yo restituyo se me sigue perdida de todo mi sustento, ò de gran parte de mi hazienda, esto y escusado por aora. Si he dicho vn falso testimonio, y si me desdigo me ha de costar la vida, ò he de perder mucha mas fama, y honra q' el otro, escusome de restituir con tanta perdida, porque se reputa la restitucion por imposible moralmente.

D. Es licito en algun caso, por algun gran fin mentir?

M. Nunca es licito: mas puede vno yfar de palabras equiuocas, con que el otro no conozca lo que pretende, sinò que quede por su mala inteligencia engañado., si de no aclararse no se sigue graue perjuyzio.

Nono Mandamiento.

No codiciaras la muger de tu proximo.

Dezimo Mandamiento.

No codiciaras los bienes agenos.

D. **P**orque se ponen especiales Mandamientos acerca destas dos codicias, ò deseos?

M. Porque en materia de delcrite, y de vtil, los deseos

feos, aun quando no se quierá poner por obra, hazen pecar la voluntad, y la distrahen, y embaraçan mucho.

D. Que deseos se prohiben por estos dos Mandamientos?

M. Los consentidos, el desear consentidamente la muger que no es propria, ò la hazienda que no es fuya.

D. Quantas maneras ay de deseos que lleguen a pecado?

M. Dos: el deseo de la execucion de la obra, que se llama deseo eficaz: y el deseo, ò complacencia del gusto de la obra, aunque no se quiera executar, sino solo gustar en el pensamiento.

D. Son entrambos pecados mortales?

M. En materia de fuyo graue, como es en la deshonestidad, de ambas maneras se peca en llegando a consentir en semejantes deseos, ò complacencias.

D. El consentimiento de quantas maneras se tiene?

M. De dos. El primero, por voluntad expresa, que quiere entretenerse, y complacerse del pecado. El segundo por voluntad implicita, que es permitiendo que el apetito se esté entre teniendo, y rebolviendo en malos y deshonestos pensamientos, y no lo resistiendo, sino auiedose negligenteemente, y con omision, como el que dexa pacer el cauallo, y no le tira del freno.

Segunda parte,

D. Como se conocera, que se resiste, y no se consiente, quando por vna parte las representaciones del gusto son importunas, y vehementes, y por otra la voluntad no las quisiera?

M. Quanto al primer modo de consentimiento, de suyo es bien claro, pues expresamente la voluntad quiere, y así se supone, que el entendimiento también lo advierte. En el segundo modo ay gran dificultad en discernir el consentimiento, porque a las vezes con la lucha de los pensamientos se ofusca vna persona. Pero para llegar a pecado mortal, se requieren dos cosas. La primera, que la persona obre con advertencia plena, estando en su sentido, y juyzio. La segunda, que eche de ver y sienta que el apetito se va precipitando y entregando al gusto en que se piensa, y con todo no procura diuertir, ni toma cuidado, haziendose fuerza, para echar de sí aquel veneno, que por esso dixo Christo Señor nuestro, que los que se hazen fuerza arrebatan el cielo, sino antes se dexa estar, y como yr agua abaxo sin forcejar contra el apetito.

D. Que tanta resistencia, ò que acciones deue hazer vna persona, para que se juzgue que no consiente, y que ha cumplido de su parte en desechar los malos pensamientos?

M. Dos cosas principalmente deue hazer, a que se reducen las demas. La vna quanto a lo exterior, la segunda quanto a lo interior. En lo

exte-

exterior, deue quitar, y dexar toda ocasion que incita y ceba aquellos malos pensamientos, como son conuersaciones malas, y familiaridad con mugeres, ò otras malas compañías, libros, ò lecturas de cosas lasciuas, y que de fuyo prouocan a mal; vistas de pinturas lasciuas, de cuerpos desnudos, ò de partes indecentes, y mucho mas de tocamientos libidinosos aunque sean en su proprio cuerpo; el demasiado regalo en la cama, en la comida, ò beuida, quando se haze sin necesidad, y se conoce nacer desse regalo mucho brio al apetito. Estas cosas se deuen dar de mano, y mortificarse en ellas el que quiere ser luchador en esta pelea, y no consentir ni dexarse caer segun lo q dize San Pablo 1. Corin. 9. El que pelea en la lucha, de todas cosas se abstiene. En lo interior deue estar con mucha vigilancia, y aduertencia de que en sintiendo estas representaciones que pican en el gusto del apetito, luego procure diuertirse a otra cosa, y pedir a Dios socorro, y no perderle de vista, y hazerse fuerza para q no se vaya engrosando el pensamiento y apetito, y aunq la representacion no se quite luego por ser importuna, si se està con este forcejo, y lucha, y pena de tenerla, no se consiente.

D. Por ser este vicio y tentacion tan general, y tã molesta, desfcara saber que son los medios mas eficazes para alcançar la castidad, y resistir a las tentaciones?

Segunda parte,

M A tres mas principales se reduzen. El primero de parte del espiritu , que es la continua oracion con que este don se ha de pedir a Dios; y en ella haze mucho efecto contra las tentaciones , la consideracion de los dolores de Christo , con quien no se compadece gusto tan desmesurado , y la consideracion de la muerte, infierno, y juyzio de Dios : y el assentar en vn proposito, de que quando viniere la tentacion, se ha de tener espera, y paciencia sin hazer arrojamiento ninguno , entendiendo que todo el detenerse , es vencer , y que esta vitoria es triunfo de Christo en nuestro cuerpo contra el demonio. El segundo remedio es, de parte del cuerpo , procurando no acostumbrarle al gusto y regalo aun en cosas menudas, de comida, beuida, galas, conuersaciones , entretenimientos, sino en todo procurando moderación, y cortar algo al apetito: en particular el ayuno, y poco sueño es gran remedio corporal para sejetar el cuerpo. El tercero es de parte de los sentidos, el recogimiento, y retiro, y poca comunicacion, particularmente con mugeres, aunque sean muy santas, sino es en lo preciso; y a solas nunca, sino es que el secreto de la conciencia lo pida.

D. Por curiosidad pecasse tambien en esta materia?

M. Tambien se peca , y mucho , pues por esta puerta suele entrarse ordinariamente el enemigo

migo en el coraçon, y encender los desseos, y en tanto es pecado la curiosidad, y desseo de saber, ò experimentar estas cosas, en quanto ay peligro de consentimiento en ellas, o de delectacion morosa, ò de obra mala.

D. Como se distinguen, consentimiento, complacencia, delectacion morosa, y curiosidad?

M. Todo esto se viene à reduzir à ser pecado; quando la voluntad consiente, y consentidamente se deleyta. Y assi consentimiento, es verix la voluntad en lo que se le propone, y inclinarle à esso. Complacencia, es gustar, y gozarse en si del objecto propuesto, ora sea de futuro, ora de pasado. Delectacion morosa, es detencion de la voluntad, en lo que la dà gusto, y llamase detencion, no por estar mucho, ò poco tiempo en vn pensamiento, sino por estar pegado, y detenido el afecto. Bien puede vno estar mucho tiempo en vn pensamiento malo, y no pecar, porque no le quiere ni viene en el; aunque por su importunidad no le acaba de echar, y bien puede durar el pensamiento muy poco, y ser la delectacion morosa; porque se le pegò, y inclinò la voluntad. Curiosidad, es apetito de saber, y experimentar lo que se le ofrece al pensamiento. Ordinariamente a los mocos, y no experimentados acomete esta tentacion por la curiosidad, y como representa menos de malicia, y abominacio, y el apetito de saber es ve-

Segunda parte,

hementísimò , arrebatà muchas almas a los precipicios: y asì conuiene mucho euitar las ocasiones destas experiencias.

D. El que se deleyta en pensamientos malos , sin querer ponerlos por obra , sino con simple afecto , muda la especie , ò agraua el pecado , segun la diferencia de los objetos en que pien sa; de suerte , que sea menester confesar aquella circunstancia?

M. Asì es : diferente pecado es, y diferente medicina pide el que se deleyta à cerca de vna muger casada , ò donzella , ò pariena , ò religiosa , ò en vicio contra naturaleza. Y asì se deue explicar en la confesion , no señalando las personas, sino el estado.

D. Es siempre pecado mortal dessear los bienes agenos?

M. Quando se dessean por qualquiere camino aunque sea illicito, pecado es.

D. En los demas pecados, como matar , maldezir, jurar, y otros tales, el desseo no es también pecado?

M. Tábien lo es: pero no se pone a parte el mãdamiento de no desear estas cosas, como en la muger, ò en la hazienda agena, por la razon arriba dicha.

Mandamientos de la Iglesia.

D. **Q**uantos son los Mandamientos de la Iglesia?

M. Son

M. Son cinco. El primero oyr Missa los dias, y Fiestas de guardar. El segundo, confesar una vez al año, y para comulgar, y quando ay peligro de muerte. El tercero, comulgar por Pascua Florida, y quando ay peligro de muerte. El quarto, ayunar los dias que manda la Iglesia. El quinto, pagar diezmos, y Primicias.

Primero precepto de oyr Missa.

D. **Q**ue obligacion es la deste precepto?

M. **Q**ue de asistir a la Missa con deuocion, y atencion haziendo alli presencia, como quien se haze parte en aquel sacrificio, y le ofrece por medio del Sacerdote.

D. Es obligacion oyr las palabras del Sacerdote, ò verle con los ojos?

M. Ni vno; ni otro es de suyo necessario, pues de otra manera, no pudiera el ciego cumplir con la Missa, ni el sordo. Solamente se pide la asistencia moral, que consiste en hazer presencia a la Missa, como à accion en que vno quiere tener parte, y hazer como vn cuerpo con el Sacerdote; y assi pide, que asista con los sentidos, y atencion que pudiere para hazer la tal presencia.

D. Es obligacion oyr Missa entera?

M. Si: però si falta alguna parte pequeña de la Missa, no se dexa de cumplir; mas sera pecado venial; mas, ò menos, segun es la parte que se dexa.

Segunda parte,

- D. Que tanto de la Missa se reputarà por parte pequeña; de suerte, que no llegue à pecado mortal?
- M. El principio de la Missa, hasta la Epistola exclusiue, y lo vltimo de la Missa despues de auer consumido el Sacerdote. El dexar mas, siempre tendra por lo menos duda, de que no se cumple con el precepto.
- D. Que falta de atencion en la Missa basta para no cumplir con ella?
- M. El que en parte notable de la Missa haze alguna accion, que no se compadece con el proposito de atender à aquel sacrificio, como el que se pudiesse à escriuir, ò estudiar, ò leer, ò despachar otros negocios. El que està parlando la Missa toda, ò parte grande della. El que està diuertido con los sentidos, ò con el discurso; de suerte, que vè, y conoce, que no està en lo que alli se haze, y perseuera en el proposito de no atender. El que se diuierte, no de proposito; pero quedando con voluntad de atender, mas se ha neligentemente en procurar la atencion, peca venialmente; pero cumple por la atencion virtual, q queda incluyda en el proposito de atender mientras el tal proposito no se quita, como abaxo diremos tratando de la Oracion.
- D. Ay obligacion de oyr Missa en la Iglesia, o basta oyrla en qualquiera casa?
- M. El precepto de la Missa no señala nada en esso,

esso, solo contiene, que se oyga Missa. Mas lo cierto es, que la floxedad, demasia de regalo, y pereza ha introducido tanto el dezir las Missas en casa, y tarde, que parece que las Iglesias solo son para gente ordinaria: y no se mira que quien no busca à Dios en su casa, no es mucho que Dios no quiera entrar en la fuya.

D. Ay algun titulo, ò causa por donde se escuse alguno de oyr Missa?

M. Mucha necesidad ha de auer para escusarse de oyrla. Por mayor, todas aquellas acciones, que segun necesidad, y caridad piden la asistencia personal de vna persona; de fuerte, que de apartarse, ò de yr a la Iglesia se sigue daño considerable à si, ò al proximo, escusan de oyr Missa

D. El descomulgado està escusado de oyr Missa?

M. Si puede alcançar la absolucion, y por su culpa no la alcanza, peca si oye Missa mientras està descomulgado, y peca si no la oye: porque puede desembaracarse de la excomunion y oyr Missa, y no quiere.

D. El que passa por vn lugar donde es Fiesta de guardar, ò hazer alto en el por la mañana auiedo de passar adelante, està obligado a oyr Missa?

M. Si solo se passa por el lugar sin quedar en el no ay obligacion de guardar aquella Fiesta. Pero si se està en el lugar lo mas del dia, y la ma-

Segunda parte,

hana deue guardar la Fiesta, y oyr Missa, como està obligado à no comer alli carne, si es dia de abstinencia ; aunque se aya de salir à la tarde.

D. El que oye Missa con atencion, sin saber , ò acordarse que es dia de Fiesta , y despues se acuerda, està obligado à oyr otra Missa?

M. No : sino es , que positiuamente tuuiesse intencion de no cumplir con aquella Missa.

D. Que se deue considerar en la Missa?

M. Para cumplir , qualquier atencion en Dios, ò en la misma Missa, ò en cosas de deuocion basta. Mas en especial se deue hazer alli memoria de la Passion , y muerte de nuestro Señor; pues esta muerte se representa alli.

Segundo Mandamiento.

Confessar cada vez en vn año, y par a comulgar, y quando ay peligro de muerte.

D. **C**omo se entiende el precepto de confesarse cada año?

M. Que dentro del termino , y duracion de vn año, està vno obligado à confesarse teniendo pecado mortal.

D. El que viene à vso de razon, y peca, està obligado à confesarse dentro de aquel año?

M. En auiendo pecado mortal , todo el que llega a los años de discrecion , ò vso de razon està obligado à que no passe vn año sin confesarse: y sucessiuamente los demas años en auiendo

De la explicacion de la doctrina Christiana. 60
do pecado mortal, no se deue passar vn año
sin confessarse. Y si passare el año toda via du-
ra el precepto de confessarse.

D. El que en todo vn año, no sintiere pecado
mortal, obligale la confesion de los venia-
les, ò los mortales antes confessados?

M. No: solos los pecados mortales no confessa-
dos ay obligacion de confessar. Mas por euitar
el escandalo, dicen algunos que tendra obli-
gacion de yr al Sacerdote, y dezirle, como no
tiene pecado graue que confessar: porque
otros no piensan que se queda sin confessar.

D. Este precepto deuese cumplir por la Pascua,
o en qualquier tiempo del año se cumple?

M. No tiene tiempo señalado este precepto,
mas de que sea vna vez al año por lo inenos.
Mas como ay obligacion de comulgar por
Pascua, el q se siente con algun pecado graue,
está obligado à confessarse (aunque aya cum-
plido de antes con el precepto de la confes-
sion de cada año) por el otro precepto de con-
fessar para comulgar; y por esso los que no se
confiesan, sino de año à año guardan la con-
fesion para la comunion de la Pascua.

D. Si vno se está tres, ò quatro años, ò más sin
confessar, está obligado à hazer tantas con-
fessiones como años dexò de confessar?

M. Basta con que en vna confesion confiese
todo lo de aquellos años, y à demas el peca-
do de no auerse confessado en todo aquel

tiempo , que esta confesion equiuale à todas las que auia de hazer.

D. Si vno ha estadó sin pecar mortalmente casi todo vn año , y pocos dias antes de cumplirse el año , peca , estará obligado à confesarse luego antes que palse el año , ò puede contar el año desde que peccò?

M. Luego està obligado à confessar; de fuerte que no palse el año , que poco faltaua ; pues dentro de cada vn año obliga la confesion en auiendo materia , y aquel la tiene dentro del año.

D. Que pena incurre el que no se confiesse dentro del año?

M. El derecho comun no pone excomunion ipso facto , sino dize , que le descomulgen al que no cúpliere cò este precepto , y cò el de la Comunión de Pascua : y assi se haze por los Obispos en sus Dióceses , ò en sus Synodales.

D. El que ha de comulgar , ò celebrar , està obligado à confessarse primero?

M. Si tiene pecado mortal , ò duda del , no cumple con sola contricion , sino deue confessarse , si ay con quien , y si no ay Confessor , deue dexar de comulgar. Si es fuerça dezir Missa , ò comulgar , y no ay Confessor ; la contricion suple ; mas el Sacerdote està obligado à confesarle lo mas presto que pueda : porque assi lo manda el Concilio Tridentino.

D. Para recebir , ò ministrar los demas Sacramentos es menester confessarse?

M. No ay obligacion deſſo preciffamente, fino q̃ baſta la contricion ſi ſe halla con pecado mortal; fino ſiente pecado, nõ eſtã obligado a la cõtricion. Si no puede tener contricion, ſe deue confeſſar con atricion, ſi quiera.

D. Ay obligacion de confeſſar con el proprio Cura?

M. Baſta confeſſar con el que tiene licencia del Obiſpo de aquel lugar, ò del Papa. Deſto diremos abaxo tratando de las cenſuras y caſos referuados.

Tercer Mandamiento.

Comulgar por Paſqua Florida, y en articulo de muerte.

D. **A** Que obliga el Mandamiento de comulgar por Paſqua florida?

M. Por Paſqua florida, ſe entiende la Paſqua de Reſurreccion. Comunmente ſe cumple con eſte precepto deſde Domingo de Ramos, haſta Caſimodo, y en algunas partes ſe cumple en toda la Quareſma, ò en la mayor parte de ella; la coſtumbre en eſto ſe podrá guardar.

D. El que ha comulgado entre año alguna vez, ò vezes, eſtarã obligado a comulgar por Paſq̃ a en virtud deſte precepto?

M. Obligacion tiene a comulgar en Paſqua.

D. Eſtã obligado a comulgar en la propria Parroquia,

Segunda parte,

quia, ò cumplirá comulgando en qualquier parte?

M. Deue comulgar en la propria Parroquia, sino es que con licencia del proprio Parroco comulgue en otra parte.

D. A quien obliga este precepto?

M. A todos los que llegan a los años de discrecion, y tienen suficiente entendimiento a arbitrio del Sacerdote para poder comulgar.

D. Quando se hará bastante juyzio de que está vno obligado a comulgar?

M. Mirando la edad, comunmente a los diez años poco mas, ò menos, se suele dar licencia para comulgar. Mirando al juyzio, y discrecion, el que ya se conoce que peca, y así está obligado a confesarse, y por otra parte está bien instruydo en lo que es este diuino Sacramento, y en la deuocion y preparacion que para el es menester, se tendrá por suficiente para comulgar. Siempre es mejor preuenir los años quando ay capacidad, que dexarlos passar, sin comulgar, por lo mucho que importa imprimir en los niños la deuocion y amor deste soberano Sacramento.

D. El que por falta de doctrina, y negligencia suya dexa de hazerse capaz de comulgar, peca contra este precepto?

M. Peca; y aquel, ò aquellos a cuyo cargo está el dotrinar, y enseñar el muchacho para que se haga capaz, y no lo hazen, pecan.

D. El

D. El que siendo capaz dexa passar vn año sin comulgar, que obligacion tiene?

M. Aunque passe el año siempre le corre la obligacion de cumplir con el precepto de comulgar, aunque no sea por Pasqua.

D. Si la Pasqua cae vn año veynte dias mas adelante que el año antes, ay obligacion de comulgar antes de Pasqua, porque se cumple el año?

M. No : porque este precepto no se cuenta por años matematicos , sino por Pasquas , caygan como cayeren.

D. Los enfermos que no se pueden levantar , pero estan sin peligro, estan obligados a este precepto?

M. Estan: y afsi se les fuele llevar el Sacramento por Pasqua, y le reciben no por viatico ; saluo si por vomitos , ò otra causa huuiesse peligro de irreuerencia.

D. Que pena incurre el que no comulga por Pasqua?

M. La misma que arriba diximos del que no confiesa en vn año.

D. El enfermo que tiene peligro , està obligado a comulgar por viatico solo en fuerça del precepto Ecclesiastico, ò tambien del diuino?

M. Por entrambos derechos es mas cierto , que està obligado , y el vso de la Iglesia perpetuamente ha sido esse.

D. Que se requiere para comulgar por viatico?

M. No se ha de aguardar a lo vltimo , q es lo que
lla-

Segunda parte,

llamamos articulo de la muerte. En estando de peligro, desuerte que prouablemente se entienda, que aquella serà la vltima comunion, se deue dar el viatico; y los Medicos tienen obligacion a aduertirlo.

D. Y si se continua el peligro por algunos dias, puede boluer a comulgar por viatico, ò deue aguardarse a que conualezca y recayga, como para dar segunda vez la Extremavncion?

M. No es menester aguardar a la recaida; continuandose el peligro por algunos dias, y queriendo comulgar el enfermo, no es justo se le falte. Vease la Rubrica del Ritual Romano de Paulo Quinto.

D. Si vno ha comulgado, y el mismo dia sobreuiene accidente de muerte, podrà boluer a comulgar el mismo dia por viatico?

M. No: el comulgar dos vezes en vn dia, nunca se deue hazer. *3. Thom in 4. dist. 12. quest. 3. art. 1. quest. 4.* Vease el P. Suarez *3. tom. 3. par. disp. 69. sect. 3.*

D. Quando se recibe el Sacramento por viatico, es menester estar en ayunas?

M. No: a qualquier tiempo se puede dar quando se da por viatico. Mas los enfermos que le reciben no por viatico, sino por deuocion, ò por obligacion de la Pasqua, deuen recibirle en ayunas con todo rigor; desuerte que despues de media noche ni vna gota de beuida, ni vna migaxa de comida ayan passado.

D. Si

D. Si el enfermo tiene vomitos, ò frenesi, ò otro peligro de irreuerencia, deue recibir el Sãcramento?

M. No: en estos casos no solo està escusado, sino que no se le deue dar.

D. Y puede se le traer el Sacramento para que le adore, y no para que le reciba?


M. No: sino que en esso se deue guardar la Rubrica del Ritual Romano de Paulo Quinto.


D. El que entra en batalla, ò en nauegacion peligrosa, ò en otro peligro de muerte, està, obligado a comulgar?

M. Por via de viatico no se dà a los tales la comunion, pero por cumplimiento del derecho diuino, y Ecclesiastico de no morir sin comunion, deuen comulgar, como tambien comulgaban los que han de ajusticiar, vn dia antes.

Quarto Mandamiento.

Ayunar los dias que manda la Iglesia.

D.  Ve es la obligacion deste precepto?

M.  Tres cosas contiene el precepto de ayunar acerca de la comida. Vna en la calidad del manjar, otra en la cantidad, ò en el numero; otra en el tiempo. En la calidad, obliga el precepto del ayuno a no comer carne, ni cosas de carne en la forma que abaxo se dirà. En la cantidad, obliga a que el dia de ayuno

Segunda parte,

ayuno no aya mas de vna comida, como principal sustento ; de la colacion , ò beuida diremos luego. En tiempo , obliga el ayuno en el dia que es a dos cosas. Lo primero, que desde media noche hasta otra media noche, que es todo vn dia entero de 24. horas, no se coma carne, ni mas de vna comida. Lo segundo , que la comida que se huuiere de hazer, no se tome antes de medio dia , ò vn poquito antes , como media hora poco mas, ò menos. Pero si se dexare para la noche, mejor se cumple.

D. Ay obligacion en el ayuno Ecclesiastico de comer vna vez al dia, ò puede vno cumplir no comiendo nada?

M. No puede auer duda que se cumple con la forma del ayuno Ecclesiastico aunq̃ no se coma ; si hiziere daño, será contra otro precepto de no estragar la salud, no contra este de ayunar.

D. De que edad obliga el ayuno de la Iglesia?

M. Quanto a la calidad, y cantidad, que es no comer mas de vna vez, obliga en teniendo veinte y vn años cumplidos. Quanto a la calidad de que no se coma carne, mucho antes obliga. Parece que los menores de siete años se puede reputar su flaqueza , y edad tierna por enfermedad, y assi no es escrupulo que coman carne, como tambien los que por ancianidad padece flaqueza , regularmente les desobliga el ayuno quanto a la cantidad y el tiempo, y segun la flaqueza mayor q̃ se reduce a enfermedad , tambien

bien desobliga la calidad del manjar, y pueden comer carne. Pero en estas cosas no ay regla cierta para todos. Deuese mirar la flaqueza assi de los muy niños, como de los mas ancianos. Si se hallan con fuerças, y sin peligro deuen obseruar el ayuno, si con tal flaqueza que es como enfermedad, no. Si ay duda, deuen cõsultar al Medico.

D. Los trabajadores, caminantes, y mendigos, estan obligados a ayunar?

M. Quanto a la calidad del manjar, que es no comer carne, todos estan obligados, sino es que por enfermedad, ò extrema necesidad se escusen, que solo estas dos causas escusan el comer carne en dias de ayuno. Quanto a la cantidad y tiempo, estan desobligados; aunque en los caminantes se entiende de los de apie; y en los mendigos quando no pueden hallar comida si no a diferentes tiempos, donde les dan la limosna. A los Indios se refiere, que dispensò el Papa Paulo III. que solo estuiesen obligados a ayunar los Viernes de Quaresma, el Sabado Santo, la vispera de Pentecostes, y la vispera de Naniad.

D. Ay algunos dias que obliga a no comer carne y no a ayunar?

M. Si ay, como fuera de Quaresma, vigiliass, y temporadas, los Viernes, y los Sabados de todo el año, y Lunes, y Miercoles de las Ledaniass, y algunas visperas de nuestra Señora segun la
cõs-

Segunda parte,

costumbre de algunas tierras. La abstinencia antigua de los Miercoles está quitada.

D. En los dias de ayuno, ò abstinencia está prohibido el comer hueuos, y leche, y lo demas que na ce y procede de la carne?

M. En los ayunos de Quaresma está esto prohibido (aunque en algunas tierras está introducida costumbre de comer aun en Quaresma lacti cinios, y hueuos) salvo si por la Bula de la Cruzada se comen. En los ayunos de fuera de Quaresma, tambien de suyo suele estar prohibido, aunque queda dudoso si por fuerza del derecho comun, ò por costumbre, porque las palabras del *C. temque*, admiten varia leccion, si solo habla de los dias de Quaresma, ò de todos, quando prohibe los lacti cinios. Lo cierto es lo que dize *S. Thomas 2. 2. quasi. 147. articulo ultimo*, que en esto se ha de estar a la costumbre. Y las Sinodales de Toledo, del año de 580. de 600 y 620. dicen, que es licito comer hueuos en los ayunos, y dias prohibidos de carne fuera de Quaresma, no auiendo contraria costumbre. Con la Bula podran comerlos aun en Quaresma aquellos a quien les vale. Mas a nadie le vale antes de tomarla real y verdaderamente, aunque sean trabaxadores. Acerca del comer carne, y pescado juntamente en el Arceobispado de Toledo. Vease lo que abaxo notamos refiriendo los casos referuados deste Arceobispado.

D. La grossura es licita en dias de abstinencia?

M. En Castilla, y otras tierras de España se ha introducido el comerla los Sabados. En esto se puede yr con la costumbre ya asentada y tolerada por los Prelados, no con el uso del pueblo, que contra razon quiere entrar en lo que es mas que grossura, y passa del pescueço al brazo.

D. Es licito hazer colacion despues de auer comido vna vez al dia?

M. Ya esto està introduzido en la comun aceptacion de la Iglesia.

D. De que cosas se puede hazer colacion?

M. Comunmente se reputa materia de colacion lo que entra en nombre de fruta, no siendo pescado, hueuos, ni lacticiños, salvo si la costumbre tiene en algunas partes permitido ya algo deste genero, que sea cosa leue.

D. En que cantidad se puede hazer colacion destas cosas de fruta y pan?

M. Es cierto que la cantidad ha de ser poca, y quanto basta para que la bebida no haga daño, y no lo que basta para quitar la hambre y dar sustento. Medir esto por onzas, ò por platos, ò por otras medidas, es sin fundamento. Siempre se queda a arbitrio, no de la gula y hambre, que no sabe tener termino, sino de la templança, y atendiendo que no se introduxo la colacion para ayudar el sustento del cuerpo, sino como vna cosa leue para beuer.

Segunda parte,

D. Podránse trocar los tiempos , que la colacion se haga por la mañana, y la comida se dexe para la noche?

M. Quando ocurre algun caso de necesidad, como caminar o otra cosa semejante, no se descubre en esso quebrantamiento de ayuno.

D. La noche de Nauidad puedese hazer la colacion mas larga ; que los otros dias?

M. Puede , donde esta esso ya introduzido , como en España , o otras partes que tienen esta costumbre. Mas quando Nauidad cae en Lunes , el Sabado antes no se puede alargar la colacion , porque entonces aunque es vigilia, pero no ha entrado la solemnidad de la fiesta por cuya razon se ha introduzido aquella costumbre ; ademas que es aquel Sabado de quatro temporas.

D. Entre dia el tomar algo fuera de la colacion quebranta el ayuno, aunque sea muy leue?

M. Muy poco ha de ser para que no se quebrante ; la cantidad de vna nuez, de vna azeituna, o cosa semejante.

D. Por beber entre dia quebrantase el ayuno?

M. No, con ningun genero de beuida.

D. Que se entiende en nombre de bebida? Será bebida todo lo que es liquido, y en forma potable?

M. No es lo mismo liquido que forma potable, como se echa de ver en la sustancia , caldo, almendrada, &c. La forma potable fuera de ser liqui-

liquido pide dos cosas. La principal, que si es bebida, se ordene a quitar la sed, no à dar alimento. La segunda, que su modo ordinario de tomarse, no sea sorbiendo, sino bebiendo. Lo que regularmente se recibe sorbiendo, ò es alimento, ò medicamento, no bebida.

D. El chocolate tomado en forma potable, es bebida, ò quebranta el ayuno?

M. No es bebida, ni se compadece con el ayuno (salvo si por medicina se recibe como otros medicamentos, ò en tan poca cantidad, q sea parua materia, como diximos de lo que se come) porque es cierto, segun los ingredientes, que tiene, y el fin para que se toma, que no se ordena à quitar la sed, sino à dar alimento, y fuerza, como de hecho la dà mas q otros alimentos, q es cierto quitan el ayuno; y assi regularmente se toma sorbido no bebido. El vino, aunq sea conficionado se ordena à quitar la sed, y esta es la essencial razon de bebida, ser contra la sed.

D. Las Vigilias, que caen en Domingo, como se ayuna?

M. El Sabado antes, y lo mismo se obserua si el dia de Corpus Christi cae en Vigilia.

D. El dia de Naniidad si cae en Viernes, ò Sabado, puedese comer carne?

M. Puede, como el que la come sea persona que no tiene voto, ni obligacion de obseruancia.

Segunda parte,

regular de no comer carne , que afsi lo dize el
Cap. 3. de obseruatione ieiuniorum.

D. Quando ay dos preceptos de ayunar como la Vigilia que cae en Quaresma , ò en temporas el que no ayuna , comete dos pecados?

M. No, sino vno.

D. El que comiò muchas vezes al dia siendo de ayuno, peca todas las vezes que come?

M. Si come carne , todas quantas vezes la come peca de nuevo. Si come de abstinencia , en comiendo mas de vna vez pecò , las demas ya no es nuevo pecado contra el precepto de ayunar. Podra ser pecado de gula.

D. Y el que comio mas de vna vez sin acordarse que era dia de ayuno , deue guardarlo en lo que resta del dia?

M. Deue, porque desde entonces empieza para aquel, el ayuno.

D. Quié come carne por neccsidad , està obligado a guardar en lo demas la forma de ayuno?

M. No : pero el que come huevos por dispensacion , ò neccsidad, si.

D. Es menester para comer carne licencia del Medico, y Confessor?

M. Quando ay duda en la neccsidad sera menester, no quando es manifesta.

D. El Iubileo que pide ayuno para ganarse , de que ayuno se entiende?

M. Del ayuno Ecclesiastico. Ni la Bula puede suplir esta forma de ayuno, porque aquel ayuno,
no

no es por via de precepto para los quales dispensa la Bula, sino es como condicion onerosa y grauamen que pone el Papa para alcanzar aquella gracia. Si ay falta de salud, el Jubileo concede comutacion de ayuno.

Quinto mandamiento.

Pagar diezmos y primicias.

D. **Q**ue se entiende por diezmos y primicias?

M. **Q** Los diezmos es la decima parte de los frutos que se da a la Iglesia para sustento de sus ministros. Primicias son los primeros frutos, ò lo mejor de ellos que se ofrece al culto diuino en reuerencia de Dios.

D. De que cosas se paga diezmos?

M. De todo lo que prouiene por modo de frutos, ò emolumentos de la tierra, de los animales, de las personas. Y assi se distinguen tres generos de diezmos. El primero es de frutos de la tierra, que se llaman diezmos prediales, como del pan, del vino, &c. El segundo es de los animales, que pacen, como del ganado, y de sus frutos, lana, queso, &c. El tercero es de la ganancia personal, como de lo que se adquiere por la mercancia, por la caca, ò pesca, por el arte, y trabajo, &c.

D. De todo esto ay obligacion a pagar diezmos?

M. Segun la costumbre introduzida y asentada

Segunda parte.

se deue pagar. En algunas partes no ay vſo de pagar diezmo de lo personal, en otras de algun genero de frutos no se paga diezmos. Algunos ay exemptos de pagarles, otros no. En esto se ha de obrar segun dize la costumbre legitima, ò segun el priuilegio.

D. Que cantidad se deue por via de primicias?

M. Nunca estuuò determinada esta cantidad por la ley, ni en la ley antigua, ni agora en el derecho canonico, porque las primicias se reputauan por vn genero de ofrenda y donacion voluntaria, aunque segun algunos en la ley antigua, la mayor cantidad que se solia dar por razon de primicias, era la parte quarentena de los frutos, de 40. vno, la menor de scenta, vno. Agora como nada delto està expressado en el derecho, queda esto al vſo y costumbre, ò a la concordia hecha con alguna Iglesia, y lo que en esto està asentado, y reduzido a costumbre, tendra fuerza de precepto y obligacion.

De los pecados capitales.

D. **Q**uantos son los pecados capitales?

M. **Q** Son siete: Soberuia, Auaricia, Luxuria, Gula, Inuidia, Ira, Pereza.

D. Son todos estos pecados mortales?

M. Aſi los suelen llamar vulgarmente, siete pecados mortales. Pero de ſuyò no lo son todos,

aun-

De la explicacion de la doctrina Chriftiana. 68
aunque fon cabeças y principios de otros, ni
siempre fon los mas graues.

D. Pues porque se llaman capitales?

M. Porque de ellos como de rayzes y cabeças di-
manan otros muchos. Tienen estos pecados
mucho de gustoso, ò de prouechofo, que fon
condiciones que se buscan en los fines que se
aman, y de los fines siempre como de cabeças
se originan muchos medios, tales quales fon
los fines.

D. Quando es la soberuia pecado mortal, y quan-
do no?

M. La soberuia de su genero es pecado mortal,
y solo por falta de deliberacion puede dexar-
lo de ser quando es mouimiento subito, que
no està en nuestra mano. Pero deuefe discer-
nir aqui, que no es lo mismo soberuia que va-
nidad, o vanagloria, que es apetito de luzi-
miento, y ostentacion demasiada, sin añadir
que sea con desprecio de otros, ni sin la suje-
cion deuida a Dios. Esto de fuyo no es peca-
do mortal, sino es que sea en materia que ten-
ga anexa la irreuerencia de Dios, ò se ponga
en ella el vltimo fin; fuera desto, de ordinario
el apetito de luzir vanamente; no es mortal.
La soberuia dize apetito de excelencia con ex-
cesso, porque es con vna libertad de no ren-
dirse, ni sujetarse, ò a Dios, que es sumo gra-
do de soberuia, ò a los hombres a quien se de-
ue rendimiento, sino que quiere vno ser sobre

Segunda parte.

si, y despreciar los demás. Esto de fuyo es pecado mortal, y grauissimo quando llega a no rendirse a Dios.

D. La auaricia, quando es pecado mortal?

M. En dos cosas llega la auaricia a ser pecado mortal, y en otros dos es solo venial. El primer caso de pecado mortal, es quando tan superfluamente se quieren las riquezas que contra iusticia, y por medios illicitos se quieren adquirir. El segundo caso es, quando aunque vno no quiere hazer agrauio de injusticia a nadie, pero está tan tenaz, y afecto al dinero, que ni porque Dios lo manda, ni porque la necesidad del proximo lo pide, quiere dar nada, sino todo es para su prouecho. El primer caso en que es pecado venial, es quando la materia en que se haze injusticia es leue, o falta la aduertencia que es menester para pecado mortal. El segundo es, quando demasiadamente vno se ocupa en adquerir, pero no quiere hazer contra el mandato de Dios, ni contra la necesidad del proximo en materia graue. La prodigalidad, de fuyo, menos pecado es que la auaricia. Pero puede ser mortal si consume en gran cantidad su hazienda superfluamente.

D. La luxuria es siempre pecado mortal?

M. De fuyo siempre lo es, y feissimo. *Dulcis libido cum seruet, horrida, & excrucanda cum proditur*, dize S. Ambrosio sobre el Psal. 118.

D. Pue-

D. Puede ser pecado venial la luxuria por paruidad de materia?

M. No admite paruidad de materia este pecado en llegando a tener especie de luxuria. Todo acto libidinoso, que se haze por el gusto sensual, ò por encaminar, y disponer à el, ò con riesgo, y peligro del, es pecado mortal. No solo el acto venereo en si fuera del matrimonio, sino las disposiciones para el, los tocamientos aunque sean en partes algo decentes, los besos, los abraços si se haze libidinofamente, que es por lo que tienen de picante sensual, no se escusan por materia leue. Es menester para no ser pecado graue, que salgan de los limites de libidinosos, y se hagan, ò por la costumbre de la tierra en señal de beneuolencia, ò por alguna necesidad forçosa, no por gusto sensual, y sin escandalo; y assi en personas de puesto, y autoridad, tiene esto mas agrauacion por el escandalo. Y sobre todo en Religiosos, Ecclesiasticos, ò Prelados.

D. La gula es de fuyo pecado mortal, ò en que casos lo será?

M. La gula de fuyo, no es pecado mortal, si solo para en el gusto superfluo del mājtar, sin querer por esso traspassar los preceptos de Dios, ò de la Iglesia, como es el precepto de ayunar. Pero hazese mortal en tres casos. El primero, si se ama tanto el gusto de comer, ò beber, q̄ por el se dexa à Dios, no se guardando
sus

Segunda parte,

sus preceptos. El segundo, quando se haze daño notable a la salud. El tercero, quando ocasiona otros vicios graues, como la luxuria, la embriaguez, el hurto para gastar, las pependencias, y otros pecados semejantes, que suelen nacer de glotoneria, y de mucho beber.

D. La embidia quãdo llega a ser pecado mortal?

M. De su genero es pecado mortal la embidia, porque es vna contrariedad, y pesar del bien del proximo; porque nos excede, y crece; assi quando la voluntad no sufre que el proximo crezca, y de ai se mueue à tener pesar, y tristeza contra el proximo, peca mortalmente. Regularmente la embidia que passa de passion sensible à asentarse en la voluntad, anda junta con odio del proximo, en quanto le consideramos que nos excede, y como tal le aborrecemos, y nos dà en rostro, aunque muchas vezes nos engañamos, ò queremos engañar, diciendo, que no queremos mal à tal persona: pero que esto, y lo otro nos parece mal en el, y que no es tanto, ò tan bueno, ò tan excelente, ni tan para estimar, que es propriamente embidia. Y es verdad, que no le aborrece absolutamente; pero aborrece en el proximo el verle crecer, y que sea algo mas, y assi si cae, no le quiere mal, pero en quanto grande no le puede sufrir, y le està royendo las entrañas. Esto es lo q llamamos de fuyo pecado mortal. Puede ser

ser venial por dos caminos,ò porq̃ es la embidia en material eue, como los muchachos se embidian en cosas ligeras : ò porque es solo vn poco de emulacion, y picante de la passion, pero no se le da assiento en la voluntad, como vn mouimiento imperfecto contra el proximo, y esto aun a los varones perfectos acomete, como dize *S. Thom. 2. 2. q. 36. art. 3.*

D. La ira quando es pecado mortal?

M. La ira es passion, ò apetito de vengança, y de suyo no es pecado mortal. Pero por dos caminos llega à ser pecado mortal. El primero si vno apetece consentidamente la vengança injusta, y graue, como el quitar à vno la vida, la hazienda, ò la honra, ò herirle, ò otra cosa semejante, q̃ executado seria pecado mortal. El segundo, si en el modo de apetecer vengança es muy ardiente, y de tal suerte se dexa llevar de la passion, ò muestra tales señales exteriores de la ira, que no repara en el amor q̃ deue al proximo, sino que rompe con el, ò se pone à peligro de esso. Es pecado venial la ira, ò quando esta passion no es consentida, sino que se procura reprimir, ò quando es en materia ligera, como el traer por los cabellos à algun muchacho con ira. Es ningun pecado quando vno desea vengança justa de lo que es mal hecho contra Dios, ò contra el proximo, que es tratar feruorosamente del remedio.

D. La pereza quando es pecado mortal?

M. La

Segunda parte,

M. La pereza se considera de dos maneras. Vna està en el apetito sensitiuo , que es vn dexamiento de la carne , con que repugna a las cosas del espiritu resistiendo à su trabajo , y fatiga , y queriendo solo descanso , y floxedad. Otro està en la voluntad , y consiste en vn horror , y apartamiento de las cosas del espiritu , y de Dios por ser de trabajo , y fatiga para la carne ; y asì consentidamente quiere no trabajar , sino afloxar en las cosas de Dios; aun quando interuienen sus preceptos, y mandatos. Este segundo genero de pereza , es pecado mortal. El primero de suyo es venial : y se conocerà el serlo quando vna persona aunque sienta floxedad, y dexamièto: pero en atrauesandose cosa de precepto diuino, ò del superior, no dexa de cumplirlo por la floxedad.

De la Oracion.

D. **Q**ue es Oracion?

M. **Q**Es leuantar el entendimiento à Dios.

D. En que se diferencia de la deuocion?

M. La deuocion es afecto de la voluntad con que promptamente se aplica a las cosas de Dios, de donde nace el gusto, y suauidad que se siente en seruirle , que es lo que comunmente llamamos deuocion: mas no es sino efecto suyo. La Oracion , es acto del entendimiento que piensa en Dios , y se leuanta à pedirle. Mas de
aì

De la explicacion de la doctrina Christiana. 71
aí se causa la deuocion, y la deuocion buelue à aplicarnos à la Oracion. Pero vna, y otra son actos de la virtud de Religion.

D. De que partes, ò acciones se compone la Oracion?

M. De quatro, Oracion, Postulacion, Obsecracion, Hazimiento de gracias.

D. Como se distinguen estas quatro partes?

M. Oracion es llegar se, ò acercarse à Dios, ò poner se en su presencia, y por esso se dize la Oracion, eleuacion del entendimiento à Dios. La peticion, ò postulacion, es el suplicar algo à Dios, representandole aquello de lo que necesitamos, aora con el desseo, aora con la insinuacion, aora con la manifestacion. La obsecracion, es el proponer à Dios la razon que le ha de mouer à concedernos lo que le pedimos, como es su bondad y misericordia, y los meritos, y misterios de Christo, y la intercession de la Virgen Nuestra Señora, y de los Santos. La accion, ò hazimiento de gracias, es la alabanca, y gracias que damos à Dios, mostrandonos rendidos, y reconocidos à sus beneficios tan grandes, y tan continuos. En estas quatro cosas, se ha de ocupar nuestra alma quando llega a la Oracion.

D. Y el amor con que ha de llegar à este Señor, como no se cuenta entre estas partes de la Oracion?

M. Esse

Segunda parte,

M. Este es el fruto, y el efecto, que se pretende sacar de la Oracion, pues destas consideraciones se inflama la voluntad en tan grande, y poderoso, y benigno Señor; que así nos oye, y nos está beneficiando.

D. Para lo primero, que es llegar se à Dios, y hazer se el alma presente à el, ò tenerle en su presencia, que se requiere?

M. El Profeta nos dize, que proueya traer al Señor siempre a la vista: porque le asistia à su mano derecha. Y el Apostol nos dize, que, ò comamos, ò beuamos, ò qualquier accion que obremos, la hagamos en nombre del Señor. De fuerte, que la presencia de Dios, y el acercarse à el, no requiere mas, que el tenerle tan à mano que todas las acciones vayan registradas y endereçadas por su ley, y nombre suyo. Y q no se ofrezca cosa en contra, à q luego no acudamos con mirar si se ajusta con Dios. Pero el que perfectamente anda a la vista de Dios, procurar considerar, y pensar actualmente en el lo mas que puede: porque en aquello que se ama, frequentemente se piensa, y esta es la señal del amor de Dios, si ordinariamente pensamos en el.

D. Para pensar especialmēte en el, de que medios se deue vsar?

M. De tres: lecion, meditaciō, contemplaciō. Por la leciō se toma principio para meditar; y así el Profeta dize, que en la ley del Señor será
la

la meditacion de dia, y de noche; y el Apostol
 1. ad Timoth. 4. le dize: *Dum vemo attende le-*
ctioni, que atienda a la licion mientras viene.
 El que no sabe leer, pregunte, oyga sermones,
 platicas, exortaciones, y buenos exemplos, y
 lo que otros leen, que tan licion es oyr, como
 leer. Por la meditacion discurre, y rumia el co-
 raçon las cosas de Dios; y và subiendo à Dios
 de vn grado en otro, de vn efeto, ò beneficio, ò
 misterio suyo en otro, alumbrando, y descu-
 briendo lo que toca al conocimiento de las co-
 sas diuinas, y inflamando la voluntad en Dios,
 segun lo q dize el Profeta Rey: *Meditatio cordis*
mei in conspectu tuo semper Mi meditacion del co-
 raçon siempre anda en tu vista, siempre te des-
 cubre, y en otra parte; *in meditatione mea exar-*
detur flamma; arderà el fuego en mi meditacion.
 Por la contemplacion se fixa, y forma, y vne
 el alma con lo que es diuino, gustando de ello
 por mas intima experiencia, y transformacion
 en lo espiritual, segun lo que dize el Profeta
 Abacuc: *Et ascendam super munitionem*, & *con-*
templabor, *ut videam qui dicatur mihi*. Fixaré el
 grado, pondré los pies sobre lo mas fortifi-
 cado, y contemplaré para ver. Y el Apostol di-
 ze 2. ad Corinth. 3. *nos vero revelati facie glo-*
riam Dñi speculantes in eandem imaginem transfor-
mamur à claritate in claritate, tanquam à Dñi spiri-
tu. Nosotros à rostro abierto contemplando
 la gloria del Señor nos transformamos de

Segunda parte,

vna claridad en otra en la mesma imagen, como por espiritu del Señor.

D. Para la licion, que exercicio se ha de hazer, en que libros se ha de leer?

M. En la ley del Señor : la Escritura, como libro inspirado de Dios, es la licion mas vtil, segun que el Apostol dize, que toda Escritura inspirada por Dios, es vtil para enseñarnos en la justicia, para que el hombre sea perfecto *2. ad Timoth. 2.* Pero porque la Escritura en si es muy escura y llena de Sacramentos, y no todos la entienden, tambien pertenece à libros de ley de Dios los que nos la explican, y nos dan doctrina espiritual, segun lo que dize el mismo Apostol *1. ad Timoth. 4.* que sera buen ministro de Christo, *contritrus verbis sdei, & bonæ doctrinæ*, alimentando con las palabras de la Fè y de la buena doctrina.

D. En que cosas deuemos principalmente meditar, ò ayudarnos para la meditacion?

M. En la ley de Dios dize el Profeta que se ha de meditar. En ella se hallan dos generos de cosas a que se reduce todo lo que deuemos meditar. Lo primero es, lo que se tiene de parte de Dios, su bondad, sus beneficios, y efectos, sus misterios, el auernos criado por su mano, el guardarnos y conseruarnos por la suya, y por la de sus Angeles que nos guardan, y las causas segundas, el auernos redemido con su sangre, dexado su cuerpo presente en la Eu-

De la explicacion de la doctrina Christiana. 73
caristia, sus Sacramentos, su Fè, su gracia, su
paciencia con que nos sufre. Esta meditacion
porque alumbra y descubre lo que pertenece
a Dios, y se acerca a vnirse y estrecharse con
el, se llama iluminacion, ò via illuminatiua, y
por aqui se grangea el amor, y se añade la espe-
rança, segun lo que dize el Psalmista: *Mibi au-*
berere Deo bonum est, penere in Domino Deo spem
meam. Psalm. 62. El segundo genero es por
lo que ay de parte nuestra, que es la conside-
racion de nuestros pecados y defectos; donde
ay vn mar inmenso que llorar, de tanto y tan
graue como auemos pecado sin respeto de la
grandeza de Dios que nos està mirando, de su
amor que nos està beneficiando, de su pacien-
cia que nos està sufriendo, de su bondad que
nos està llamando, y a sus ojos hazemõs nue-
stro Dios al vientre, a la vanidad, a la ambi-
cion, al dinero. Què nos venios llenos de ti-
nieblas, de ignorancias, de tentaciones, de
pafsiones, de desconfianças, de sequedades,
de malas inclinaciones, y de otras mil imper-
fecciones. Con esta consideracion nos deue-
mos aniquilar delante de Dios, y viendo que
no somos nada, leuantar los ojos a Dios cõ-
mo pobres, para que nos socorra, no repre-
sentándole de nuestra parte mas que el ser na-
da, y de la suya el ser infinito Señor, segun
lo que dize el Profeta: *Leuau oculos meos in*
montes, vnde veniet auxilium mihi, auxilium meum à

Segunda parte,

Domino. Esta consideracion por ser de nuestras miserias y culpas es la purgatiua, que mira males de que limpiarse, y impedimentos que quitar para el espiritu.

D. Qual destas dos meditaciones purgatiua, ò iluminatiua deue ser primero?

M. Casi siempre andan juntas, y vna se dà la mano a la otra. Vna sola sin la otra poco fruto haze, como el mouimiento que sale de vna parte, sino camina àzia la otra, poco anda. Mas segun diuersos naturales y afectos se puede cargar mas la consideracion en vna, ò en otra. Los altiuos y de espiritu muy brioso, en lo purgatiuo se deuen exercitar mas, porque conuiene humillarse. Los mansos y humildes y de coracon mas tierno, en la iluminacion. Los que han pecado y reconocen muchas culpas en si, deuen aduertir vna cosa, y es que hasta que el alma estè firme en Dios, y en las cosas espirituales, la mucha memoria y reuolucion de sus pecados, particularmente si son sensuales, fuele morder, y leuantar tentaciones. Conuiene para pensar en ellos con fruto, que primero se tomè algo de lo iluminatiuo, y que el coracon pensando en las grandezas y excellencias de Dios se espiritualize, y aficione a cosas tan altas, y diuinas, y luego desde allí, como de vna grande eminencia, considere su baxeza, y lo que se enuilecio por el pecado, dexando tanto bien y pureza por tanta miseria.

ria. Y assi el coracon a la vista de lo soberano de Dios no se suele mouer por tentacion con la memoria de las culpas; segun lo que dixo el Psalmista. *Procurabam Dominum in conspectu meo semper*, que es la iluminacion de la presencia de Dios, *quoniam a dextris est mihi ne commouear*, porq̃ tiniendolo a mi mano no me comueuo. Y muchas almas se lleuan de tentaciones aun en la oracion, por no disponerse primero por la illuminatiua y tener a Dios cabo si.

D. Para la contemplacion como nos exercitamos mejor?

M. La contemplacion es lo mas viuo y espiritual del entendimiento con que nos juntamos a Dios, y assi es propriamente acto del don de la sabiduria, que por gusto y experiencia que tiene de las cosas de Dios, le conoce y contempla. Hazese de dos maneras, ò por infusion de Dios, ò por trabajo y conato nuestro. Por infusion de Dios, quando por mouimiento superior y que no està en nuestra mano, siente el entendimiento el abrirsele vna claridad de lo que no auia experimentado, y la voluntad dilatarsele vn afecto que no sabe explicar. Esto quando se viene assi sin obra y trabajo nuestro, es infusion del espiritu, segun que dize San Iuan, que la vnion, ò infusion nos enseña todas las cosas. De esto no ay que dezir, porque no cae debaxo de ciencia humana; Dios lo haze como y quando quiere, y de

Segunda parte,

ordinario en las almas no de muy alto grado, fuele ser esto muy breue, y a modo de centella y relampago. Solo se deue advertir, que se mire mucho en el modo como se siente, y en los efectos que haze. En el modo, si se haze en lo mas intimo del coraçon, y no solo en la imaginacion, sino tocando en la inteligencia, y en el amor y afecto libre con que se inflama en Dios, porque en esto intimo de la voluntad no haze toques el espiritu criado, ni el demonio, sino es que nosotros le abrimos la puerta, el siempre se queda por defuera, rodeando como lobo. En los afectos se mire si destos toques interiores se siente crecer la humildad, y desprecio proprio, y la paciencia, y auuiarse la Fe, y la Caridad, y no afloxar, ni entiuar el afecto; antes se siente alentada el alma, y como aligerada para llevar el trabajo, que parece tiene a su lado quien la sustenta; y mire si ay perseverancia en esto; porque el espiritu malo en el coraçon donde entra, luego le pega de sus resabios, frialdad, floxedad, dudas, tinieblas, impaciencia, desconfiança, fuzias representaciones: y si por algun tiempo disimula, no es mucho, ni persevera en no mostrarse. Por trabajo y conato nuestro, se haze la contemplacion, subiendo a la grandeza de Dios, ò por los efectos de su criacion, que es todo este vniuerso; ò por los misterios de nuestra redempcion, y por la humanidad de Chris-

to Señor nuestro , que es la puerta por donde se entra en Dios.

D. Ay diferencia de grados en esta contemplacion?

M. Muchas : y se diferencian segun el entendimiento se apura y abstrahes mas , ò menos de las criaturas, y entresacando sus imperfecciones, y dexándolas, considera lo mas puro y perfecto, que es Dios. Mas sientese mucha dificultad en desnudarnos de criaturas , ni se puede hazer del todo en esta vida. Por la Fè se entra mas sencillamente y sin rodeos ni discursos en Dios, mas como es escalera la Fè, y para considerar a Dios se vale de las representaciones groisseras de las criaturas, también para anuirlas y purificarlas , tiene diferentes grados y modos de considerar. Los mysterios de Christo Señor nuestro, lo tierno de su infancia, y lo fuerte y amoroso de su passion , se considera mas intimamente , quando solo se representa a lo humano; su gracia, y hermosura, sus palabras tan llenas de suauidad y de espiritu , sus acciones tan corteses, sus entrañas tan piadosas, su modo de tratar tan asable. Esto lleuaua mucho a los Apostoles quando uiuian con el Señor, y lleua muchas almas a los principios; y aun S. Pablo dezia a los Corinthios, que nada juzgò que sabia , sino a Iesu Christo , y esse Crucificado , porque el entrar por esta puerta de la passion, y humanidad de Christo, es el ca-

Segunda parte,

mino Apostolico. Subese a mas alto grado quando se representa esto a lo diuino, y se dice con el mismo Apostol: *et si nouimus Christum secundum carnem, sed iam non cognoscimus*. Aunque considerauamos a Christo segun lo sensible y exterior, y corporal, ya no le conocemos así, porque todo aquello se considera no solo a lo humano y a lo sensible y gustoso de acá, sino por soberania y espiritu, y por lo grande de su diuinidad y potencia, desuerte que en todas sus obras, y mysterios se descubre el resplandor de ser aquello Dios. Y finalmente el mayor grado es quando con el Apostol se dice: *Reuelata facie gloriam Domini speculantes transformamur in eandem imaginem à claritate in claritatem, tanquam à Domini spiritu*. Vanonos transformando a la vista de la gloria y grandeza de Dios en su misma imagen, procurando a su semejança y imitaciõ ir, de vna claridad en otra, de la humanidad a la diuinidad, de vn atributo a otro, de vn afecto inflamado a otra llama mayor. Esto es yr por espiritu, y por mocion del Espiritu Santo, que es acto de don de sabiduria.

D. Es menester exercitarse en esto mucho el que procura vida espiritual?

M. No merece nombre de espiritual, ni de Religioso el que por lo menos alguna vez al dia no se exercita en algo desto, sino es que algun legitimo impedimento, ò obediencia, ò ocupacion

De la explicacion de la doctrina Christiana. 76
 cion forçosa lo estorue. Mas no ay ocupacion
 que estorue esto siempre y continuamente en
 los que tratan de su interior, sino nuestra flo-
 xedad. Y es bien notar vnas palabras que trae
 el Maestro Auila .x. par. del Epistolario en vna
 carta a vn Religioso, donde de vn Doctor dize
 esta autoridad: *Religiosi qui ambulant sine conside-
 ratione finis proprij, efficiuntur tepidi, inquieti,
 murmuratores, ambitiosi, iracundi, loquaces, sen-
 suales, histriones, & duriores quam seculares, & ni-
 si Deus per suam misericordiam ad penitentiam eos
 reuocet, aut conseruet, in mala labuntur precipi-
 tia quibus numquam postea liberantur.* Toda rela-
 xacion de Religiosos, nace de no considerar
 su fin, ni darse a la oracion, y luego se ven en
 los efectos, que hazen las acciones dichas, o las
 mas dellas.

D. Como se conocera que aprouecha el alma en
 la oracion?

M. Por la voluntad y inclinacion que siente cre-
 cer en si para estas cosas de Dios.

D. Y los que sienten grandes sequedades, y diuer-
 timientos en la oracion, no aprouechan?

M. De dos maneras pueden acótecer estas seque-
 dades y escuridades interiores. La vna porq̃ na-
 cē de vn tedio y cāsacio interior y desgana q̃ ay
 de las cosas espirituales. y de la oraciō, cuya se-
 ñal cierta es, quādo escufamos la oraciō. cōqual
 quier ocasiō y achaq̃, y buscamos, y abraçamos
 de buena gana los cōfuelos y entretenimietos.

Segunda parte.

exteriores. En estas almas, la sequedad y desgan, es señal de desaprouechamiento, y como dize Ieremias, permite Dios entonces q̄ se ponga vna nube delante, para que no pascie la oracion, que es la multitud de nuestros pensamientos inuitiles, que nos diuerten quando vamos a la oracion, como dize San Gregorio. La otra manera de sequedad, es no con desgan y tedio interior, sino con trabajo de entender y formar las representaciones de Dios, mas con voluntad y inclinacion de llegar a el, y afsistir como pudieremos a la oracion, pero como Dios no se descubre, no sentimos gusto. Estas sequedades no impiden el aprouechamiento de la oracion, antes suele merecerle mas con ella, porque en esto de la oracion no se regula su aprouechamiento por el gusto de la voluntad, ni por la bachilleria del entendimiento, ò agudeza suya, sino por la inclinacion y afecto mayor a las cosas de Dios, mas sencillo, mas humilde, mas aniquilado delante de Dios, segun dize el Profeta Baruch. cap. 2. *Anima que incedit curua, & infirma, & oculi deficientes, & anima esuriens, dat tibi gloriam, & iustitiam Domino.* El alma que anda cargada, y agouiada, y enferma, y los ojos que se auerguencan, y baxan, y lloran, y el alma hambrienta, y seca de gloria, y justicia al Señor.

D. En la otra parte de la oracion que es la postilacion, que cosas debemos pedir a Dios?

M. A

M. A dos generos se reduzen: a los bienes espirituales, que es no ofender a Dios, conseruarnos, y crecer en su gracia, haziendo su voluntad; y a los bienes temporales sin los quales no podemos passar en esta vida.

D. Lo que enseñò Christo Señor Nuestro en el Pater noster, que oracion contiene?

M. Todas las cosas que debemos pedir a Dios, asì espirituales como temporales, y el orden como las debemos desear, y pedir y amar.

D. Las cosas temporales podemos absolutamente pedir las a Dios?

M. Solo se piden segun que son medio para passar esta vida en seruicio de Dios, y exercitar las obras de virtud, y segun conuienen para gloria de Dios.

D. En la tercera parte de la oracion que es la obsecracion, pregunto, si solo podemos orar a Dios, ò tambien a los Santos del Cielo?

M. Es Fè Catolica que les podemos orar, y pedir como a intercessores nuestros, y que ellos hazen oficio de interceder por nosotros, y nos oyen.

D. A los Angeles podemos tambien orar?

M. Lo mismo que a los Santos, y especialmente al Angel de guarda que cada vno tiene es muy deuida la deuocion, y oracion, pues nos le tiene Dios puesto como defensor y tutor nuestro, y fomos cosa suya.

D. En la quarta parte de la oracion q̃ es alaban-

Segunda parte,

cas, y haziimiento de gracias. Pregunto, quantas maneras ay de orar y alabar a Dios?

M. Dos: Mental, y Vocal. De la mental auemos dichos hasta aora.

D. Que es oracion Vocal?

M. La oracion que se haze con exterior significacion de palabras.

D. Ay precepto, y obligacion de hazer oracion Vocal, ò mental?

M. Precepto ay de dos maneras, general y especial. General es, el que comprehende a todos que deuemos orar, y pedir a Dios para alcançar su gracia, y librarnos de las tentaciones, y pecados, segun que se dize Luc. 18. *Opportet semper orare & non deficere* Y S. Pablo 1. ad Thesal. 5. *Sine intermissione orate*. El especial es el que està pnesto a personas especialmente dedicadas al culto diuino.

D. Como se cumple con el precepto general de la oracion que dize, que siempre oremos y sin intermission?

M. No està determinado el tiempo, hora, ò dia fixo en que obliga el precepto general de la oracion, ni quantá oracion se aya de tener en virtud deste precepto. Regulasè esto por las necesidades espirituales, ò temporales q ocuren, en las quales deuemos pedir a Dios socorro mas ò menos segun es la necesidad, ò segun dura. Cumplese este precepto cõ oracion vocal, ò mental, siendo vna y otra de coraçon

ver-

verdadero , tambien con el afecto y deseo q̄ se leuanta a Dios, ò deuoció q̄ nos queda; tambié rezando a sus tiempos como suelen rezar algunos, no interrumpiendo esta costumbre. Tambien se cumple mucho de la obligacion de la oracion, haziendo q̄ otros rueguen por si, y con todos estos modos de orar se verifica, q̄ siempre oramos, ò por el deseo continuo, ò por el efecto de la oracion q̄ es la deuocion, ò porque subrogamos a otros que rezen por nosotros.

D. El precepto especial de la oracion vocal à q̄ personas comprehende?

M. A todos los que estan ordenados de orden sacro; a todos los que tienen beneficio Ecclesiastico, aunque no tengā orden sacro; a todos los Religiosos, y Religiosas que professan para assistir en el Coro, y se exercitā en el rezo del.

D. Qualquiera que tiene beneficio , aunque sea muy tenue , tiene obligacion a rezar?

M. El Concilio Lateranense , y la Bula de Pio V. a todo beneficio cōprehēde sin ninguna distincion, quanto a la obligació del rezo, y esta es la comun sentencia de los antiguos. En siēdo vno beneficiario es como consagrado para rezar lo q̄ la Iglesia manda , y deue hazerlo por la calidad de ser beneficiario, no por sola la cantidad del emolumēto, que no es este rezo alquilado, como el del ciego, que solo reza por lo que le dan, que por esse respeto precisamente , poco se deuia dar al beneficiario.

D. Quan-

Segunda parte,

- D. Quando se entiende ser vno beneficiario, de suerte que le corra la obligacion de rezar, desde la possession pacifica del beneficio. ò desde que se le da el titulo aunque este litigioso?
- M. Desde que tiene possession pacifica del beneficio: que antes desso no se verifica totalmente que tiene beneficio, sin algun derecho, ò camino para tenerle. Y el Concilio, y Pio V. dicen que está obligado *habens usum fructus* el que le tiene. Pero si por su culpa dexa de tomar la possession, no porque aya lite, ò si de su voluntad dexa todos los frutos a otro, no por esso está desobligado de rezar.
- D. Los primeros seys meses despues de tener el beneficio está obligado a rezar?
- M. está obligado, de suerte que no rezando peca ra mortalmente, como lo declaró Pio V. sino es que por otro legitimo impedimento se excuse. Mas no está obligado a restituir los frutos que corresponden a los dias que dexa de rezar, sino es despues de los primeros seys meses, segun el Concilio dicho, y Pio V.
- D. Que oracion es la que les está impuesta a las personas dedicadas para rezar?
- M. El rezo canonico segun el uso y estilo de la Iglesia Romana, ò el que la misma Iglesia aprueba en particulares religiones, y comunidades.
- D. Obliga este rezo a q̄ sea con atencion, y deuotion, ò cuplese con sola la recitaciõ exterior?
- M. No

M. No puede auer duda que obliga la Iglesia a rezar con atencion y deuocion, porque lo demas no fuera oracion, ni exercicio eípiritual para el qual se deputan los Ecclesiasticos, y afsi lo tiene declarado el derecho, como consta del cap. *Volentes, de celebratione Missarum*, donde se pone el precepto del rezo en esta forma: *Stricto precipientes in virtute obedientiae, ut diuinum Officium nocturnum pariter, & diurnum quantum eis Deus dederit, studiose celebrent pariter, & deuote.*

D. Que atencion es menester para cumplir con el precepto del rezo?

M. Si vno quando llega a rezar, ò empieza el rezo, llega con voluntad, y deseo de atender, y cumplir con aquella obligacion, mientras aquel proposito y voluntad dura, dura la atencion virtual, y esta basta para cumplir con el precepto del rezo, y no pecar aunque aya cesado la atencion actual por alguna negligencia, o euagacion, o flaqueza, no de proposito, ò de indutria.

D. Y quando entenderemos que se muda la voluntad y proposito de atender, desuerte que se pierda la atencion, y no se cumpla?

M. De tres maneras se pierde la atencion actual, y de vna se pierde la atencion actual y virtual, de suerte que no se cumpla. Pierdesse la atencion actual, lo primero ni de proposito, ni por negligencia, sino sin reparar por fragilidad,
por

Segunda parte,

por no poder tener la imaginacio fixa, porque es vna potencia muy resualadera, que apenas la podemos detener, y cō todo procura el que reza hazer lo que puede para atender. Lo segundo por negligencia, quando siente vna persona que no està atento, sino vagando, y passa adelante sin poner cuidado en atender, pero con proposito, è intento de boluer aunque afloxa en la execucion. Lo tercero, de industria, y sin proposito de atender sino queriendo no atender, ò queriendo hazer vna obra que no compadeze la atencion, como escriuir, comer, pintar, ò otras semejantes. Del primer modo la falta de atencion no es pecado, ni se dexa de cumplir. Del segundo modo es pecado venial de negligencia, pero no pierde la atencion virtual que consiste en el proposito de atender, y cumple con el rezo. Del tercer modo pierde la atencion virtual, y actual, y si de aquella manera se le passa alguna parte notable del rezo, es pecado mortal.

D. Y en la oracion que no es de precepto si està vno sin atencion, peca?

M. Es pecado venial, aunque de proposito no este atento, por la indecencia de hablar afsi con Dios: pero como es por desprecio, ò contra precepto, no es mortal.

D. A que cosas puede atender el que reza para cumplir?

M. A tres, y con qualquiera cumple. A las palabras

bras que reza para que no yerre en ellas. Al sentido dellas para entenderlas, y sacar dellas fruto. A Dios que es el fin de la oracion, y con quien se habla. Y esto vltimo es lo mejor, pero de tal suerte ha de atender a Dios, que no dexé las palabras de la oracion vocal que está en precepto.

D. Y si vno rezando pierde la atencion por fragilidad, ò negligencia, y no se acuerda si ha rezado tal Psalmo, ò tales versos, deve repetirlos?

M. Esta es propia fatiga de escrupulosos. La regla que pone S. Thomas es muy buena. Si el escrupulo nace de solo no acordarse (que es puramente duda negativa) no está obligado a boluer a repetir, sino paffe adelante. Si es duda positiva, que tiene indicios probables de que no rezó, ò no dixo parte notable del rezo, si ay prouables indicios de vna parte y de otra, puede deponer la duda, usando de la parte prouable, y paffar adelante. Sino puede con los indicios que tiene, vencer la duda, ni hazer prouable juicio de que ya rezó, buelua a rezar. Vease la Regla de S. Tomas. 3. p. q. 8. art. 2. ad 5. en lo mas apretado que es en la forma de la consagracion, quando vno no se acuerda si la dixo.

D. Que tanta parte del rezo se reputara que no es notable, ni el dexarla ser á pecado mortal?

M. Es cierto que vna hora entera es parte notable

Segunda parte,

ble del rezo el dexarla: En vna hora por parte leue, y pequeña, algunos señalan vn Psalmo, pero ay Psalmos mui pequeños que claramente son materia leue: otros muy largos que parece mucho el dexar vno. Esto es materia de arbitrio, que no se puede señalar indiuisiblemente, sino poco mas ò menos, que sea tan poca la falta, que moralmente la hora que se reza quede entera.

D. Que son los quatro nouísimos, y que prouecho trae su meditacion?

M. Son los remates y cabos en que auemos todos de parar: muerte, iuizio, cielo, infierno. El prouecho de su meditacion, y de pensar de ordinario en ellos es tan cierto, que dize el Espíritu Santo: *Memorare nouissima tua, & in aeternum non peccabis.* Ecclesiast. 7. y San Ambrosio en la oracion segunda preparatiua para la Misa. *Illud etiam magnopere peto, vt diem obitus, diem iudicij, damnationem aeterni supplicij, beatitudinemque regni futuri semper meminerim, quod nemo inde sinenter potest, nisi qui ad vitam præordinatus est æternam.* Pido Señor que me acuerde siempre de estos nouísimos, los quales no considera continuamente, sino el que está predestinado para la vida eterna. Aquí pues sea el fin desta obra.

Práctica, y modo de disponer la confesion.

EL que trata de confesarse con verdadero coraçon, es bien que empiece la consideracion por el estado en que se halla, que es ser Reo de ofensas y culpas hechas contra Dios, de que se halla conuencido, y como tal se presenta delante de Dios, que es el ofendido, a cuyos ojos nada se encubre, y a cuyo poder nada resiste.

Con esta consideracion que en lo intimo del coraçon es justo haga impressiõ grande, es bien que corporalmente se retire y recoja, y procure arrojarle a los pies de este Señor, y con pocas palabras y mucha confusiõ y turbaciõ interior a imitaciõ del Profeta Rey que dezia: *Effundo in conspectu eius orationem meam, & tribulationem meam, ante ipsum pronuntio* derrame tambien su oracion, & por mejor dezir su coraçon y pronuncie ante Dios su tribulacion y fatiga, representandole que es criatura suya hecha de nada por su omnipotencia, y aora se ve reduzido al nada por el pecado, como dize el mismo Profeta. *Et substantia mea tanquam nihilum ante te.* Mi sustancia y ser es como nada delante de ti. Con esta anihilacion y humildad empieza bien el alma que se siente rea, ayr delante de Dios, y esperar que la viuique estando por todas partes abatida, como pedia a Dios el mismo David *Humilitus sum usque quaque Domine, vivifica me secundum ver-*

Practica de confesar:

lum tuu, y siendo nada puede pedir la crie de nuevo en espíritu puro y limpio, segun lo del mismo Profeta. *Cor mundum crea in me Deus*, Señor cria en mi el coraçon nuevo y limpio; y la creacion es del nada.

Con estas y otras semejantes consideraciones, que aunque sean breues, no por esso suelen ser menos eficazes, pues apenas hallamos en el Evangelio forma de penitentes con muchas palabras, sino con muy abreviadas. La Madalena, y S. Pedro dize se que lloraron, no que hablaron. El publicano en el Templo solo dixo: *Dios se propicio a mi pecador*. El que deuia diez mil talentos, cayò en tierra, y solo dixo: *Ten Señor paciencia en mi, y te botare tu deuda*. Animado el pecador por grandè que sea con estos exemplos, procure aunque sea con breuedad, el coraçon prostrado y humilde considerar la grande piedad deste Señor, que pudiendo anihilarle, y echarle al infierno, no solo le sufre, sino le ofrece su perdon si se confieffa, y assi como a fuente de toda piedad y justificacion y gracia le reconozca y se entranè mucho con el, y tome confuscion, y aborrecimiento de sus culpas que a tan grande Señor, y tan bueno ofendieron, y con el temor de su grandeza, y amor de su bondad deteste, y abomine tanta amargura como su coraçon ha dado a este Señor.

Este es el modo que pone el santo Concilio de Trento, para disponernos a nuestra justificacion

cion en la session 6.cap.5.y assi es el mas seguro y prouechofo.

Con esto comience a hazer memoria de sus pecados, tomando tiempo conueniente para ello, ò en diferentes ratos, ò continuamente, segun sus ocupaciones. Para confesion enmarañada, es menester tomar mas tiempo, como ocho, ò diez dias, si es confesion de año, y menos si es de menos tiempo, a lo qual tambien conduce la mayor ò menor agilidad de memoria y discurso, que suple mucho del tiempo, y el ser mas ò menos desmarañada la consciencia.

Para el examen y facilidad del discurrir, considere sus inclinaciones, sus tratos, sus conuersiones, sus ocupaciones, y discurra por los Mandamientos, y Pecados Capitales, y por lo demas que hemos señalado arriba en este Catecismo, que por el se tomará noticia de las cabeças y principales puntos, en que puede reparar vna consciencia.

Hecho este examen y diligencia, y reduzido a algun cierto numero los pecados, las especies, las circunstancias que hallare, buelva a representar su coracon a Dios con todas aquellas abominaciones, y desuenturas, arrojandolo todo a los pies del Señor, que por su sangre derramada por tanto pecado, se digne de vñr de misericordia con vna alma por quien quiso morir.

Escoja confessor de sciencia segun la dificultad de sus casos y pecados; de paciencia, que le

Practica de confessar

Oyga sin desabrimiento , ni espanto , que le pregunte , y aclare en los puntos que no alcancare , sus dudas ; que le oyga despacio , que muestre mas querer su alma y el negocio de la eternidad que en esta parte se trata , que no de su vida , ni de su consuelo , o descanso , o vtil temporal.

Puesto de rodillas delante del Sacerdote buelua a considerarse como Reo conuencido de culpas de muerte , y de muerte eterna , y que en aquel Sacerdote está presidiendo Dios para el despacho de su causa , y que la sentencia que por aquella boca se diere passa por cosa juzgada en el cielo , y assi esté alli con mucho rendimiento y humildad.

Diga luego la confesion general , y si el Confessor no le conoce , expliquele antes de dezir los pecados el estado que tiene , el tiempo que ha que no se confiesa , si está descomulgado , ò con otra censura , si tiene alguna ocasion proxima , ò trato , o costumbre de pecado , porque si le ay no se pierda tiempo , sino que el confessor le diga lo que deue hazer , sino está en estado de poder ser absuelto. Declararle si ha cumplido la penitencia , y el tiempo que ha tomado para hazer examen , para que juzgue el confessor , si es bastante.

Despues desto vaya refiriendo sus pecados , como los ha pensado , por el mejor orden que pudiere. En lo qual se deuen advertir mucho dos cosas. La primera , que para referir sus pecados no gasten muchas palabras ni rodeos , contádoslos
como

como historia, ni diuirtiendose a las causas y ocasiones, y otras cosas que no pertenecen al conocimiento del pecado, ni haziendo sobre si agravaciones y ponderaciones superfluas, sino diziendo precisamente la especie del pecado, y el numero, y circunstancias necessarias sin otros rodeos. La segunda es, que no descubra tercera persona alguna, defuerte que le venga nota, ò descredito, ni la nombre, ni manifieste. Si el cófessor le preguntare algo tocante a la conciencia, y para enterarse mejor, respondale con toda claridad y humildad. Si le riñere ò hablarè aspero, no se altere; considere que es su juez, y que Christo es el que le riñe que dize que a los que ama, arguye y castiga. Mire que tiene alli el infierno abierto para el castigo de sus culpas, y quanto mas sería reñido y castigado alli. Aunque los confesores no es bien que con aspereza traten los penitentes, ni les riñan hasta que acaben su confesion.

Auiendo confesado todos sus pecados, y no se acordando de mas, pida humilmente perdon y aguarde su sentencia, y sufra la reprehension q el Confessor le diere sin responderle, ni excusarse, pues alli no es lugar sino de acusaciõ, salvo si fuere menester para aclarar el pecado, si acaso no se ha entendido bien. Reciba los consejos que le diere con voluntad. La penitencia que le diere, entienda siempre que es corta respeto de sus pecados, no la ande regateando, ni procurando disminuir, porq se merece mucho cõ las satisfacciones

Practica de confessar.

ciones deste Sacramento , y es señal de animo poco rendido el no admitir la pena del Iuez , ni cõsentirla; si en algo le parece que no podra cumplir, con palabras mansas y humildes signifiquelo al Confessor, para que se la comute.

Recebida la absolucion, vayase luego a dar gracias a nuestro Señor por beneficio tan grande como le ha hecho en dexarle receber el Sacramento de la Penitencia, y cõcederle en el, perdon de sus pecados , cosa que a tanta infinidad de almas que estan oy en el fuego eterno del infierno se ha negado. Ofrezcale su coraçon ya limpio, y digno de los ojos del Señor rociado de nuevo con su sangre, resplandeciẽte con su luz, y vestido de su gracia. Pidafela con muchas veras, para q̃ no bñelud a ensuñar tanta limpieza, a borrar tal sangre , a raigar tan rico vestido como el de la gracia; bese los pies del Señor donde siempre los pecadores hallan misericordia. Dè gracias a la Virgen Señora nuestra q̃ le recibe de nuevo por hijo suyo mediante el espiritu de su hijo q̃ por sus manos le ha venido a su coraçon. Encomiendese a su Angel de la guarda, y a los santos q̃ tiene por patrones, y finalmente como hõbre renouado en espiritu, y q̃ ha salido de vn grande peligro considere las palabras que dixo Christo al otro que sanò: *Eccē sanus factus es, noli amplius peccare, ne quid tibi deterius contingat.* Mira como te ha perdonado Dios y sanado de tus culpas. No buelvas a pecar, no sea que te suceda mucho peor.

TEXTO DE LA DOTRINA CHRITIANA.

Pater Noster.

PAdre nuestro, que estas en los cielos, santificado sea el tu nombre, venga a nos el tu Reyno. Hagase tu voluntad, assi en la tierra, como en el cielo. El pan nuestro de cada dia danosle oy, y perdonanos nuestras deudas, assi como nosotros perdonamos a nuestros deudores, y no nos dexes caer en la tentacion, mas libra nos mal. Amen.

Aue Maria.

DIos te salue Maria, llena eres de gracia, el Señor es contigo, bēdita tu eres entre todas las mugeres, y bendito es el fruto de tu vientre Iesus. Santa Maria Madre de Dios, ruega por nosotros pecadores, aora, y en la hora de nuestra muerte. Amen.

Salue Regina.

DIos te salue Reyna del Cielo, Madre de misericordia, vida, dulçura, y esperança nuestra, Dios te salue. A ti llamamos los desterrados hijos de Eva. A ti suspiramos, gimiendo, y

Texto.

Uorando en este valle de lagrimas. Ea pues abogada nuestra buelue a nosotros effos tus ojos llenos de misericordia y a Iesus el bendito fruto de tus entrañas, muéstranosle Señora despues deste destierro. O clementissima. O piadossima. O dulcissima siempre Virgen Maria.

Credo.

CReo en Dios Padre todo poderoso criador del cielo, y de la tierra, y en Iesu Christo su unico hijo, que fue concebido por obra de Espiritu Santo, y nació de S. Maria Virgen, padeciò debaxo el poder de Pocio Pilato fue crucificado, muerto, y sepultado, descendio a los infiernos, y ~~al tercer dia~~ resucitò de entre los muertos, subió a los cielos y està assentado a la diestra de Dios Padre todo poderoso, dende alli ha de venir à juzgar los viuos y muertos. Creo en el Espiritu Santo; la santa Iglesia Catolica, la comunion de los Santo, y el perdon de los pecados, la resurreccion de la carne, la vida perdurable. Amen.

Los Articulos de la Fè son catorze.

LOs siete primeros pertenecè a la diuinidad, y los otros siete a la humanidad de nuestro Señor Iesu Christo. Los que pertenecen a la diuinidad son estos. El primero, creer que ay un solo

solo Dios verdadero. El segundo, creer que es Padre. El tercero, creer que es Hijo. El quarto, creer que es Espiritu Santo. El quinto creer, que es Criador. El sexto, creer que es Salvador. El septimo, creer que es Glorificador.

Los otros siete que pertenecen a la humanidad, son estos. El primero, creer que nuestro Señor Iesu Christo en quanto hombre fue concebido por obra de Espiritu Santo. El segundo, creer que nació de santa Maria Virgen, siendo ella Virgē antes del parto, en el parto, y despues del parto. El tercero, creer que recibió muerte y passion por salvar a nosotros pecadores. El quarto, creer que descendió a los infiernos, y sacó las almas de los santos Padres que estauan esperando su santo aduenimiento. El quinto, creer que resucitó el tercer día de entre los muertos. El sexto, creer que subió a los cielos, y está sentado a la diestra de Dios Padre todo poderoso. El septimo, creer que vendra a juzgar los viuos y los muertos, conuiene a saber, a los buenos para darles gloria porque guardaron sus santos Mandamientos, y a los malos pena perdurable porque no los guardaron.

Mandamientos de la ley de Dios,

Son diez. Los tres primeros pertenecen al honor

Texto.

nor de Dios, y los otros siete al prouecho del proximo. El primero, amar a Dios sobre todas las cosas. El segundo, no juraras su santo nombre en vano. El tercero, santificar las fiestas. El quarto honraras padre y madre. El quinto, no mataras. El sexto, no fornicaras. El septimo, no hurtaras. El octauo, no leuantaras falso testimonio ni mentiras. El noueno, no dessearas la muger de tu proximo. El deceno, no dessearas las cosas ajenas. Estos diez mandamientos se encierran en dos, amar a Dios sobre todas las cosas, y a tu proximo, como a ti mismo.

Mandamientos de la Iglesia.

Son cinco. El primero oyr Miffa los Domingos y fiestas de guardar. El segundo, confesar alomenos una vez al año, o antes si espera peligro de muerte, o ha de comulgar. El tercero comulgår por Pasqua Florida. El quarto ayunar quando lo manda la santa Madre Iglesia. El quinto, pagar diezmos y primicias.

Los Sacramentos de la Iglesia.

Son siete. El primero es Bautismo. Segundo Confirmacion. Tercero Eucaristia. Quarto Penitencia. Quinto Extremauncion. Sexto Orden. Septimo Matrimonio.

Virtudes Teologales.

Son tres. *Fè, Esperança, Caridad.*

Virtudes Cardinales.

Son quatro. *Prudencia, Iusticia, Fortaleza, Templança.*

Dones del Espiritu Santo.

Son siete. *El primero, Don de Sabiduria. Segundo, Don de sciencia. Tercero, Don de entendimiento. Quarto, Don de consejo. Quinto, Don de piedad. Sexto, Don de fortaleza. Semptimo, Don de temor.*

Frutos del Espiritu Santo.

Son doze. *Caridad, Gozo espiritual, Paz, Paciencia, Longanimidad, Bondad, Benignidad, Mansedumbre, Verdad, Modestia, Continencia, Castidad.*

Bienauenturanças.

Son ocho. *Pobreça de espiritu, Mansedumbre, Lloro, Hambre, y Sed de justicia, Misericordia, Limpieza de coraçon, hazer paz, padecer persecucion por la justicia.*

Obras de Misericordia.

Son catorze. *Las siete espirituales. Las siete corporales. Las espirituales son estas. La primera enseñar al que no sabe. La segunda dar buen consejo al que lo ha monester. Tercera*

Texto.

corregir al que yerra. *Quarta* perdonar las injurias. *Quinta* consolar al triste. *Sexta* sufrir con paciencia las flaquezas de nuestros proximos. *Septima* rogar a Dios por viuos y difuntos. Las siete corporales son. La primera, visitar a los enfermos y presos. Segunda, dar de comer al hambriento. Tercera, dar de beuer al sediento. *Quarta*, vestir al desnudo. *Quinta*, dar posada al peregrino. *Sexta*, redimir al cautiuo. *Septima*, enterrar los muertos.

Pecados Capitales.

Son siete. El primero Soberuia. Segundo Auaricia. Tercero Luxuria. Quarto Ira. Quinto Gula. Sexto Embidia. Septimo Pereza.

Los enemigos del Alma.

Son tres, mundo, diablo, y carne.

Las potencias del Alma, y sentidos.

Las potencias espirituales son tres: memoria, entendimiento, y voluntad. Los sentidos exteriores son cinco: ver, oyr, oler, gustar, tocar.

Los nouissimos.

Son quatro. Muerte, Iuyzio, Cielo, Inferno.

La-

La confesion General.

YO pecador muy errado , me confieſſo a Dios
 todo poderoso, y a la bienauenturada ſiem-
 pre Virgen Maria , y al bienauenturado ſan
 Miguel Arcangel , y ſan Iuan Bautiſta , y a
 los bienauenturados Apoſtoles ſan Pedro, y ſan
 Pablo , y a vos Padre , que peque graue-
 mente, por pensamiento, palabra, y obra. Por tanto pi-
 do a la bienauenturada ſiempre Virgen Ma-
 ria, y a S. Miguel Arcangel, y a ſan Iuan Bau-
 tiſta , y a los ſantos Apoſtoles ſan Pedro, y ſan
 Pablo , y a vos Padre eſpiritual , rogueis
 por mi a Dios nueſtro Se-
 ñor. Amen.

(?)



PARA



PARA QUE PVEDAN LOS
Cõfessores tener a mano noticia de
las censuras, y casos reservados, y de
las suspensiones, y irregularidades,
que el derecho pone, me ha pareci-
do ponerlos aqui, para que junta-
mente pueda seruir con la explica-
cion de la Doctrina Christiana, a la
expedicion de las conciencias,
y obligacion de los Con-
fessores.

Excomuniones de la Bula de la Cena.

- 1 **C**ontra qualquieres Hereges, fautores,
ò defensores suyos, y los que scienter
leen, tienen, imprimen, ò defienden sus libros.
- 2 Contra los schismaticos; esta es la misma con
la primera.
- 3 Contra los que apelan del Papa a Concilio
vniuersal: y contra los que para esto dan so-
corro, consejo, ò fauor.
- 4 Contra todos los piratas y ladrones del mar.

- 5 Contra los que toman alguna hazienda de los Christianos que padecen naufragio, ò scienter la recibieren de otros.
- 6 Contra los que imponen en sus tierras nuevos tributos sin tener potestad para esso, ò los piden estando prohibidos.
- 7 Contra los falsarios de las letras Apostolicas y de las signaturas, ò peticiones signadas por su Sãtidad, ò el Vice-Canciller de la santa Iglesia Romana, ò quien tuuiere sus vezes.
- 8 Contra lós que lleuan qualquier genero de armas, metales, vituallas, y qualquier materia que concierna a esto, a los Moros, y Turcos, y qualesquier enemigos del nombre de Christo, con que puedan hazer guerra a los Christianos. Y a los que dieren auiso alguno a los dichos enemigos de las cosas de la república Christiana en daño suyo, ò les diere fauor, ò consejo.
- 9 Contra los que impiden lleuar vituallas a Roma, ò son causa de que esso se haga, ò lo defienden.
- 10 Contra los que por sí, ò por otros prenden, despojan, detienen, ò deliberadamente presumen matar, azotar, ò cortar miembro alguno a los que vienen, ò se bueluen de la Sede Apostolica, y a los que sin tener jurisdiccion alguna ordinaria, ò delegada, hazen semejantes cosas a los residentes en la Curia Romana, ò mandan hazerlas.

Excomuniones.

11. Contra los que matan , hieren , destrozan , prenden , detienen , ò despojan a los peregrinos que van , o vienen , o estan en Roma por causa de deuocion , y los que para esso dan socorro, y fauor.
12. Contra los que matan , hieren , maltratan , destrozan , o prenden a algun Cardenal , Patriarca , Arçobispo , Obispo , Legado , o Nuncio de la Sede Apostolica , o a los tales Legados echã de sus tierras , o a los Obispos de sus Diocesis , y contra los que mandan , aconsejan , y dan fauor para ello , ò socorro.
13. Contra los que maltratan , matan , destrozã , o despojan a qualesquier personas que tratan negocios en la Curia , ò a sus Procuradores , Abogados , Iuezes , &c. por ocasion de los dichos negocios , ò dan fauor para ello : y tambien contra los que impiden , ò procuran impedir qualquier genero de decretos que emanaren de la Sede Apostolica , ò de sus Legados , y Nuncios , Presidentes de la Camara Apostolica , Auditores , Comissarios , y otros Iuezes , ò Ministros q por esto prenden , detienen , ò encarcelan , ò hazen hazer algo desto , y a los Notarios , ò executores de tales decretos.
14. Contra qualesquier personas que por si , ò por otros con autoridad propria de hecho auocan a si las causas espirituales , y Ecclesiasticas , ò impiden su execucion , y las personas , o comunidades que las quieren proseguir , y

como juezes quieren conocer de ellas con pretexto de qualesquiere, excepciones a letras Apostolicas, o dan para esso surfavor, consejo, o assenso, aunque sea con pretexto de violencia, y fuerza, o por otra pretension, aunque sea hasta informar, o suplicar a su Santidad, sino es que prosigan estas suplicas delante de la sede Apostolica.

15 Contra los que con pretexto de friuola apelacion recurren a la Curia secular en causas Ecclesiasticas para impedir la execucion de algunas letras Apostolicas.

16 Contra los ministros, o oficiales de qualesquiere Principes q a instancia de la parte, o de otro qualquiera traen a su tribunal personas, o comunidades Ecclesiasticas fuera de la disposicion del derecho canonico, o las procuran, o hazen traer con qualquier color, o causa directe, o indirecte, y contra los q hizieren qualesquiere estatutos, o ordinaciones, o decretos en general, o en particular, con qualquier pretexto, o costumbre, o privilegio en los quales se perjudica, o quita la libertad Ecclesiastica, o derechos de qualquier Iglesia, o contra quien vsare de los tales estatutos, o decretos.

17 Contra los que impiden a los Prelados, o Iuezes Ecclesiasticos que vsen de su jurisdiccion segun los Canones, y decretos de Concilios generales, particularmente del Concilio Tridentino.

Excomuniones reservadas.

- 18 Contra los que vsurpan los reditos , frutos ò jurisdicciones que pertenecen a la sede Apostolica ò a otras Iglesias por razon de qualesquier beneficios.
- 19 Contra los que imponen tributos , ò dezi-
mas, ò otra qualquiera carga , ò pensión a al-
guna persona Ecclesiastica; ò en bienes, y fru-
tos suyos sin especial licencia del Papa, y con-
tra los que recibieren semejantes tributos
ya impuestos, aunque los den de voluntad.
- 20 Contra qualesquiere justicias que se entre-
meten en causas criminales , ò de muerte con-
tra qualesquier personas Ecclesiasticas: ò ha-
zen processo , ò dan sentencia contra ellas, ò
las prenden sin licencia expresa , y especifica
de la sede Apostolica.
- 21 Contra los que directe , o indirecte por qual
quier titulo, ò color ocupan, acometen, ò pre-
sumen de tener qualesquiere tierras de la san-
ta Romana Iglesia , ò del Reyno de Cici-
lia, Corcega, y Cerdeña , y qualesquiere otros
derechos pertenecientes mediate, o immedia-
te a la Iglesia Romana , y a los que vsurpan, ò
perturban su suprema juridicion , y contra los
que para esso dan aynda, fauor, ò consejo , ò
defensa, &c.
- 22 Todas estas censuras , y las culpas porque
se incurren estan reservadas a su Santidad, y
si algunos confesores presuntuosamente qui-
sieren absolver de ella : fuera de que no hazen
nada;

nada; incurrén ipso facto en excomunion; pero esta excomunion no es de las reservadas, y puede el ordinario absoluer. *Navarro, Suarez.*

Excomuniones reservadas al Papa fuera de la Bula de la Cena.

- 1 **C**ontra los que ponen manos violentas en qualquier clerigo, ò frayle q goza de priuilegio clerical. Ha de ser inieccion de manos violentas que llegue a pecado mortal: Estiendese tambien a los que son causa moral de precuscion. Por nombre de clerigo se entiende aun el de primera tósura; por nombre de frayle hasta los donados.
- 2 Contra los que han incurrido excomunion del Legado del Papa por no obedecer a lo que el juzga, si se passa vn año despues de dada la excomunion queda reservada al Papa. *cap. quarenti, de officio delegati.*
- 3 Contra los que tienen letras Apostolicas falsas si dentro de veynte dias no las rompen ò las resignan, deue el Obispo descomulgarlos y la excomunion se reserva al Papa. *cap. dura, de crimine falsi.*
- 4 Contra los que violentamente escalan, ò entran en las Iglesias, y las despoxan, ò hurtan algo. Han de ser entrambas acciones juntas, y no vna sola para incurrir

Excomuniones referuadas.

esta excomunion, y no es menester que el Obispo descomulgue, sino ipso iure estan escomulgados. *Cap. conquestus de sententia excommunicationis.*

5 Contra los incendiarios que maliciosamente pegan fuego, no solamente a las Iglesias (que ellos son violadores *Ecclesia*) sino a qualquiera otra casa: estos si el Obispo, o la Iglesia los descomulga, queda la excomunion referuada al Papa. *Cap. tua, de sententia excommunicationis.*

6 Contra los Clerigos que scienter, y de su voluntad comunican con los descomulgados por el Papa admitiendolos a los diuinos officios, los tales Clerigos concurriendo estas cosas dichas, incurrer en excomunion referuada al Papa. *Capi. significationis, de sententia excommunicationis*, y generalmente qualquiera que comunicare en el crimen criminoso, que es el crimen por el qual està puesta excomunion, si la tal es referuada al Papa; el tal que comunica en esse crimen, incurre tambien censura referuada al Papa. *Cap. nuper, de sententia excommunicationis*, y *cap. concubina, eodem titulo.*

7 Contra los que eligen en Senador Romano algun Principe, o señor, y los tales que sin consentimiento del Papa toman esse officio, y los que para esso dan socorro, o los obedcen. *Cap. fundamenta, de electione in sexto.*

- 8 Contra los que agrauan , ò hazen mal injuriosamente en sus bienes, ò personas¹, ò de los suyos a los que dieren sententia de excomunion, suspension, ò entredicho contra alguién, incurren ipso facto excomunion. Entiendese si la sententia fue valida y verdadera : y si perseuera en la tal excomunion dos meses , queda referuada al Papa. *Cap. quicumque, de sententia excommunicationis in sexto.*
- 9 Contra los que obtienen absolucion de la excomunion referuada al Papa , *sub condicione de satisfacienda parte læsa* , ò parecer delante del Papa, fino cumplen la condicion, incurren de nueuo excomunion referuada al Papa. *Capit. eòs , de sententia excommunicationis in sexto.*
- 10 Contra los que persiguieren, hirieren, ò prendieren como enemigos algun Cardenal, y contra el que acompañare al que hiziere esto, ò se lo mandare , ò lo tuuiere por bien, ò diere fauor, ò socorro para esso , ò scientemente lo recogiere, ò defendiere. *Cap. foelicis, de pœnis , in sexto.*
- 11 . Contra los Inquisidores , ò los que hazen sus vezes , ò en su lugar hazen algun officio ; si por odio, ò amistad, ò amor, ò ganancia , ò comodo temporal contra justicia , ò conciencia dexan de proceder contra algunos contra quienes se aya de proceder , ò si por las mismas causas presumieren hazer vexacion a

Excomuniones reservadas.

alguno imponiendole crimen de heregia, ò impedimento de su oficio: los tales sino fueren Obispos incurrén excomunion reservada al Papa; los Obispos suspension por tres años de su oficio. *Clement. de hereticis, §. verum.*

12 Contra los Clerigos seculares, ò Religiosos, que induxeren alguno a que haga voto, juramento, ò promessa de que eligira sepultura en su Iglesia, ò no la mudara si la huviere alli escogido. *Clement. cupientes, §. Jane, de poem.*

13 Contra los que quebrantan el entredicho de vna de quatro maneras, ò haziendo celebrar el oficio diuino en lugar entredicho: ò conuocando publicamente para que oygan missa en tal lugar, principalmente a los descomulgados, ò prohibiendo, que los descomulgados, o entredichos no salgan de la Iglesia quando se han de celebrar los diuinos oficios; o si el descomulgado, o entredicho publico, amonestado que se salga de la Iglesia mientras los oficios, no quiera salirse; todos estos incurrén excomunion reservada al Papa. *Clement. grauis, de sent. excommunicat.*

15 Contra los q. desentrañan los cuerpos muertos, o los despedazan, para que se conseruen, y se lleuen sos huesos a otra parte, sino que aguarden a que los consume la tierra. Los que assi tra en los cuerpos muertos en orden

den a llevarlos a otra parte, incurren excomunion reservada. Entiendese que lo hagan presumptuosamente, y assi se escusan los que hazen anotomia, o embalsaman los cuerpos muertos. *extrauag. detestanda, de sepulturis.*

- 15 Contra los que con pacto dan, o reciben algo para entrar en Religion. Escusan algunos a los que dan, o reciben algo por el sustento, no por el entrar; otros no. Mas las Monjas no se comprehenden en esta censura por declaracion de Martino Quinto, que refiere San Antonino, y por otra de Clemente Septimo que refiere Nauarro, y en particular de Innocencio Octauo. Los demas incurren excomunion reservada al Papa. *extrauag. 1. de jymo-
nia.*

- 16 Contra los frayles mendicantes que se pasan a las no mendicantes (excepto los Cartuxos) sin especial licencia del Papa. *extrauag. 1. de Regularibus*: de vna mendicante a otra no ay excomunion, o no es reservada, excepta la Compania que tiene particular excomunion en esta materia, aun respeto de otra mendicante.

- 17 Contra los que absueluen de los casos reservados al Papa, o de los cinco votos que a 'el estan reservados, si esto lo hazen por virtud de alguna facultad, o priuilegio; de Sixto Quarto. *extrauag. Et si Dominici secunda, de poenitentis, & remissionibus.*

Excomuniones reservadas.

Estos priuilegios ya estan acabados, y así esta excomunion no tiene ya lugar, sino es que en alguno se conferue este priuilegiò. Pero està renouada por Clemente Octauo quanto a los que absueluen de los casos de la Cena, y de todos los reservados a los ordinarios, y otros particulares, como abaxo se dirà.

18 Contra los que temerariamente presumieren dezir que es heregia, ò pecado mortal dezir que Nuestra Señora fue concebida sin pecado original, ò lo contrario. *extrauag. graue nimis, de reliquis, & ueneratione SS.*

19 Contra los que en la Curia Romana, así en negocios de gracia como de iusticia dan, ò prometen algo para alcançar lo que pretenden; Bonifacio Octauo *extrauag. 1. de sententia excommunicationis.*

20 Contra los que entran en Monasterios de Monjas de Santo Domingo, y S. Francisco sin licencia de su General, ò de quien tiene su facultad. Bonifacio Nono *in fine constitutionum ordinis prædicator.* Cayetano, Nauarro. Esto por el Concilio Tridentino, es comun a todos los Conuentos de Monjas, y por constitucion Apostolica de Gregorio 12. de que abaxo se dirà como està, ò no està reservada, en las excomuniones de este Arçobispado.

21 Contra los que presumen sacar libellos famosos, ò componen, ò tienen, ò divulgan cantares en infamia, ò detraccion de la Orden

de Santo Domingo, y S. Francisco, *San Antonino, Cayetano, Nauarro.*

22. Contra los que presumen enseñar que los dichos Religiosos no estan en estado de perfeccion, ò que no les es licito viuir de limosnas, ò predicar, ò oyr confesiones con licencia del Papa, ò Prelados, sin licencia de Curas, San Antonino, Cayetano, Nauarro; y se faca esto, y lo antecedente de lo determinado por Alexandro Quarto contra Guillelmo de San Amore.
23. Contra los que hazen alguna violencia que sea con daño a algun lugar de los dichos Religiosos, *idem auctores.*
24. Contra los que detienen los Apostatas de las dichas ordenes, noy los echaré despues que les fuere amonestado por los de las dichas ordenes, *idem Auctores.*
25. Contra los que van à Ierusalen sin licencia del Papa. *Ex poenitentiali Summi Pontificis, apud San Antoninum, Nauarro, Suarez, &c.*
26. Contra los que simoniacamente procuran ser elegidos en Sumos Pontifices despues de la muerte del Papa. *Concilio Lateranense sess. 5.*
27. Contra los que con dolo, ò fraude, ò scierter procuran alienacion de los bienes de la Iglesia en detrimento suyo, ò por donaciones, ò por promesas iniquas sacaren decreto de
fe-

Excomuniones reservadas.

femejante enagenacion; *Extranag. cum in omnibus* de Paulo 2.

- 28 Contra los oficiales de la Romana Curia, q toman qualquier genero de dadiuas de aquellos en quien exercitan sus officios, excepto algo de comer, ò beuer, de quantidad, que se pueda consumir en dos dias. Paulo 2. *Extranag. munera. quast. 3.*
- 29 Contra los predicadores, que no explican la Eseritura, segun la declaracion de los Doctores de la Iglesia, ò que presumen prenunciar el tiempo fixo, ò cierto del juyzio, ò Anti-Christo, ò especiales futuros los dizen como especialmente à si reuelados, ò que no se abstienen de la murmuracion escandalosa de los Prelados, ò Superiores, ò sus estados, ò que predicán fingidos, ò inciertos milagros. *Ex concilio Lateranense sess. 11.* Caietano, y Cartanza, y Nauarro dizen, que no estan en vso estas excomuniones.
- 30 Contra las mugeres que entran en los Monasterios de los Cartuxos, ò otros Religiosos, Pio V. *in motu proprio, Regularium personarum,* y Gregor. 13.
- 31 Contra los que cometen simonia en confidencia dando, ò recibiendo algun beneficio con confianza, que le han de boluer, ò entero, ò parte de los frutos, o darlos a alguna persona. Pio V. *motu proprio, Intolerab l s.*
- 32 Contra los que incurriendo suspension por auer

auer admitido indebitaméte la resignacion de algun beneficio, exercitaren el acto de que está suspenso, Pio V. *motu proprio, Quanta.*

33. Contra los que presumé vsurpar qualesquier bienes, derechos, reynos, frutos, o jurisdicciones de alguna Iglesia, o Beneficio secular, o regular del Monte de Piedad, o de otros lugares pios, o que impiden que los legitimos dueños no los perciban. *Ex Trident. sess. 22. c. 11.*

34. Contra los que hurtan libros, o quadernos de librerias de los Frayles Menores. Pio V. *apud Rodriguez in bullario, bulla 17.* Por Urbano VIII. está puesta tambien para los que sacaren algo de esto de las librerias de la Orden de Santo Domingo, año de 1626.

Excomuniones reservadas a los Obispos.

POr el Concilio Tridentino *sess. 24. cap. 6.* pueden los Obispos por si, o por su Vicario absolver de todos los casos ocultos reservados al Papa, *in foro conscientiae*, y de la heregia oculta solo por si. En el derecho no ay descomuniones, que en particular propriamente esten reservadas a los Obispos: pero ay algunas que se cometen a los Obispos, y pertenece a ellos la absolucion.

La excomunion que el Obispo reservare para si. *Ex cap. nuper, de sent. excommun.* pero esta no está reservada *a iure*, sed *ab homine*.

a los Obispos.

2. Contra el que comunica en el crimen por el qual el Obispo descomulga a yno reservando a si la absolucion. *Cap. nuper, citato.*
3. Las excomuniones reservadas al Papa, se cometen al Obispo, y puede absolver de ellas en caso que no pueda aver recurso al Papa, ò a su Legado. *Innocencio in cap. 1. & cap. monachi, de sent. excommunic. Nauarro, Snari 7.*
4. La percusion leue de Clerigo; ò si fuere entre Religiosos que deuan recurrir al ordinario, entonces la excomunion del Canon *si quis suadente*, se comete al Obispo, como tambien en los Religiosos exemptos, a sus superiores. *Cap. peruenit, y cap. cum illorum, de sentent. excommunicat.*

Leue percusion se entiende, la que no es enorme. La enorme dize Innocencio Tercero q es la que procede a mutilacion de miembro, ò efusion de sangre. *Cap. cum illorum, cit.* Vase la declaracion de Iuan XXII. que trae Nauarro in manual cap. 27. num. 91.

5. Contra los que en caso de necesidad son absueltos del inferior de la descomunion reservada al Obispo, sino se presentan pasada la necesidad a su superior, incurren la misma excomunion reservada al Obispo, y lo mesmo es si el que està absuelto por la sede Apostolica, ò sus Nuncios con condicion que se presente al Ordinario, ò a otro Iuez para que execute, ò satisfaga lo que le mandaren, sino lo hazè pudiendo.

diendo comodamente, incurre excomunion referuada al Obispo. *Capit. Eos qui, de senten. excommunic.*

Excomuniones referuadas en este Arçobispado de Toledo.

- 1 **C**ontra el Visitador, ò su Vicario que no entregaren los processos al Consejo quando dan cuenta de la visita.
 - 2 Contra los Clerigos que lleuaren de la mano ò en ancas de mula a mugeres, ò yendo las mugeres en silla, las acompañaren.
 - 3 Contra los que entran en la clausura de Mōjas sin licencia *a scriptis*. Del Concilio Tridentino ay esta excomunion, pero no està alli referuada. Gregorio XIII. referuò a si la excomunion de los que entran con pretexto de las licencias alli derogadas.
 - 4 Contra los Sacristanes que prestaren los ornamentos de las Iglesias.
 - 5 Contra los Curas, ò Beneficiados que atraxeren Parroquianos, para que se passen de vna Parroquia a otra.
 - 6 Contra los que corren toros en cementerios, ò lugares sagrados.
 - 7 Contra los Cofrades que saliendo con su Pendon, ò Cruz de la Parroquia, ò insignia, perturbaren, ò inquietaren, mudandó lugar, a que no vaya la Cruz de la Parroquia en su lugar
- con-

Excomuniones reservadas.

conueniente , y principal.

- 8 Contra los que comen carne, y pescado junta-
men. En las synodales del año de 620 *título*
de obseruat. ieiuniorum const. 2. se dize así. *Que*
porque somos informados que algunos con poco temor
de Dios en los dichos dias prohibidos comen carne , y
pescado juntamente , lo qual suera de ser dañoso a la
salud corporal, redunda en menosprecio de los Manda-
mientos de la Iglesia, y en notorio escandalo, y mal e-
xemplo de los que lo ven, y saben. Por ende mandamos,
&c. De fuerte que para incurrir esta excomu-
nion, se requiere que sea esto en dias prohibi-
dos, y con poco temor de Dios, y desprecio de
los Mandamientos de la Iglesia, es a saber con
pecado mortal, y quebrantando el Mandamien-
to de la Iglesia.
- 9 Contra los que edifican Monasterios, y Igle-
sias, ò Ermitas sin licencia del Ordinario.
- 10 Contra los ocupadores de las Iglesias.
- 11 Contra los que no dexan sacar libremente
los frutos de las rentas Ecclesiasticas.
- 12 Contra los que sacan los retraydos.
- 13 Contra los Clerigos que casan sin auer pre-
cedido primero amonestaciones.
- 14 Contra los que contrahen matrimonio clan-
destino, ò intentan contraher delante del Cu-
ra, sin auer precedido amonestaciones.
- 15 Contra los que no se confiesan al tiempo,
que manda la Iglesia.

Casos referuados al Papa sin excomunion.

- 1 **R**egla general es, que que de hecho no se halla aora pecado alguno referuado al Sumo Pontifice, sino tiene alguna censura anexa referuada, y assi solamente los arriba dichos de censura referuada al Papa, son casos referuados a la sede Apostolica. Solamente de dos casos puede auer alguna duda, si estan referuados al Papa sin tener excomunion. El primero, es de la extrauagante *in capit. cunctis, de primlegij.* Donde el Papa manda a los Curas que admitan las confesiones hechas a los Religiosos Mendicantes, sino es en caso que el feligres fuere descomulgado, ò notoriamente pecador. Pero si el Cura dixere de su feligres alguna de estas dos cosas falsamente, ò con fraude, ò dolo, del tal pecado no pueda ser absuelto, hasta que plenariamente satisfaga; sino es en articulo de muerte.
- 2 Pero esta extrauagante està reuocada por la Clementina *dudum*, y es prouable que quanto a todo à sido reuocada.
- 3 El 2. caso es de los Clerigos mal ordenados contra los quales diò vn motu proprio Sixto V. año de 1588. sin excomunion, pero mandada

Casos referuados

da que afsi al Obifpo , ò al Abad que ordena-
re como al ordenado, no fe le pueda dar abfo-
lucion de eftos pecados, fino es *in articulo mor-
tis*. Pero eftè motu proprio, eftà moderado def-
pues acà por Clemente VIII. año de 1595.
quanto a eftas cenfuras, y referuacion de abfo-
lucion.

Casos referuados a los Obifpos fin excomunion.

1 **S**Eys, ò fiete casos fuelen ordinariamente
ponerfe referuados a los Obifpos de *u-
re*, que fe refieren en la extrauagante *inter cun-
ctas, de primle. ijs*; pero , ò fon casos que tienen
anexa cenfura referuada al Obifpo, ò folamen-
te por cofumbre aprobada mas que por dere-
cho eftan referuados.

2 El primero es el pecado por el qual fe ha de
poner penitencia folemne; pero ya eftas peni-
tencias no eftan en vfo, y a efta fe ha de redu-
zir la referuacion de la blasfemia publica,
que fe pone *in capit. statumus, de maledictis*,
porque alli folamente fe trata de la peniten-
cia exterior, ò folemne , que el Obifpo ha de
imponer por eftè pecado. Ni es lo mifmo pe-
nitencia publica, que folemne, que efta pide
ciertas ceremonias de folenidad , y fegun de-
recho no fe impone a vno muchas vezes fino
fola vna.

3 El fecondo es el pecado , que tiene anexa
def-

Casos referuados en este Arcobispi

descomunión, ò irregularidad. Pero e
habla en caso q̄ sea la excomnion tal ,
Sacerdote no pueda absoluer della. Y assi ha
bla de la referuada: y entonces por razon de la
censura se referua el pecado: y en la irregulari-
dad como no impide la suscepcion del Sacra-
mento de la Penitencia, no haze caso referua-
do el que tiene irregularidad anexa.

4 El pecado de los incendiarios. Este dize Na-
uarro , que por costumbre està referuado a los
Obispos.

5 Homicidio voluntario.

6 Pecado de falsarios, como el que haze escritu-
ras falsas.

7 Violacion de la inmunidad Ecclesiastica; Sor-
tilegio.

8 Estos quatro dize el Papa en la extrauagan-
te citada, que por costumbre se referuan a los
Obispos, y solamēte para estos casos la aprue-
ba, y assi estan tambien referuados en el Arco-
bisnado de Toledo.

*Casos referuados en el Arcobispado de Toledo , sin
excomunion.*

1 **E**L que conociò carnalmente a Monja pro-
fessa.

2 El que vsare mal de la Chrisma, Eucaristia, ò
otra cosa sagrada.

3 El homicidio voluntario perpetrado , ò el
N que

Advertencias para casos reservados.

con efecto procura malparir a alguna mu-

Blasfemia publica.

Hechizeros, sortilegos, ò encantadores.

6 Incendio hecho adrede y de proposito.

7 Falsas escrituras. Esto es falsario.

8 El perjurio en daño notable del proximo hecho en juyzio.

9 Pecado nefando.

10 Incesto donde ay afinidad, ò parentesco dirimente matrimonio.

11 El Clerigo que carnalmente conoce a hija de Confession, ò Baptismo.

12 El que pone manos violentas en el Clerigo con leue percussion : aliàs es reservado al Papa, por la excomunion, ya explicamos arriba, que se entiende por leue percussion , que no quiere dezir venial, sino la que no es percussio enorme quanto al daño que haze.

13 El que impide las pagas de los diezmos , y primicias, con palabra, consejo ò hecho.

14 El sacrilegio, como es hurto en lugar sagrado, ò cosa sagrada de qualquier lugar.

Advertencias a los Confesores en casos reservados de seglares.

ANtes del Concilio Tridentino, ò por mejor dezir de la declaracion de los Cardenales del Concilio , por varios priuilegios podian los
Re-

Religiosos Mendicantes, o siempre, o en algunos particulares dias absoluer de los casos reservados a los Obispos, y a la Sede Apostolica. Despues acá se ha de guardar lo que se manda por la Congregacion de Regularibus de mandato especial de Clemente Octauo. *Sacra Congregatio episcoporum, & Regularium de speciali mandato Sanctissimi Clementis VIII. &c. omnibus confessorijs tam secularibus, quam regularibus quorumcumque privilegiorum à Sancta Sede Apostolica quomodolibet concessorum, quibuscumque etiam regularibus personis ab illo ex casibus dubie, vel clare contentis in Bulla Coena Domini, vel alijs Sedi Apostolica reservatis, nec etiam a casibus ordinarijs reservatis, vel reservandis, quocumque casu nisi in mortis articulo sine noua licentia à Sede Apostolica, vel ordinarijs respectiue obtenta absolutionis beneficium impendere audeant. Quam licentiam à Sancta Sede Apostolica obtentam teneantur ordinarijs ostendere, &c.*

Y pone alli excomunion y priuacion de beneficios, y dignidades, y inhabilidad para oyr confesiones a los que hizieren lo contrario, reservando la absolucion a su Santidad a 9. de Henero de 1601.

Moderose este decreto despues por otro deste tenor. *Eadem sacra Congregatio de speciali mandato eiusdem sanctissimi Dni Clementis 8. similiter viuz vocis oraculo super ea re habito, ipsum decretum ita moderatur ac declarat, videlicet sub eadem prohibitione eos tantum co-*

Aduertencias para casos reservados.

*prehendi casus, qui in Bulla Coenae Domini legi consueta continentur (no dize aqui dubie, vel clarè, sino absolutè) de præterea. Primo violationis immunitatis, Ecclesiasticae in terminis constitutionis Gregorij XIV. quae incipit, quia alias nonnulli. Secundo violationis clausurae monialium ad malum finem. Tertiò pronocantium, & pugnantium in duello iuxta decretum Concilij Tridentini, & constitutionem Gregorij Decimotertio, incipientem, ad tollendum. Quarto iniurientium manus violentas in Clericos iuxta Canonem, si quis suadente, & iuris dispositionem. Quinto symoniae realis scienter contracta, autque etiam confidentiae beneficalis. Sexto, item omnes casus quos ordinarij locorum sibi reseruauerunt, ac in posterum reseruabunt. In quibus omnibus reseruatis casibus dumtaxat, & sublata etiam poena inhabilitatis audiendi confessiones, eadem sacra congregatio vult, & mandat dictum decretum in sua firmitate, & pristino robore permanere. Y ansi en los demas casos fuera destos podran los que tienen priuilegios absoluer: y si no tienen priuilegios, este decreto no se los da. Antes para todo lo que està en este decreto se derogan qualesquier priuilegios, y constitutiones Apostolicas, aunque sean en amplissima forma. El dezir que se hizo este decreto por mandato del Papa *viuæ vocis oraculo*, no le obsta oy, que està quitados estos oraculos por Urbano Oñano, porque obra en virtud de decission de Cardenales, que de suyo tienen essa potestad independiente del oráculo *viuæ vocis*.*

Fue-

Fuera desto se ha de notar otra resolucion de la Congregacion de los Cardenales que trae Rodriguez 1. tomo, quæst. 61. art. 13.

Sacra Congregatio perquisita, an per Bullas ordinarias in quibus conceditur facultas absoluendi à casibus Se-di Apostolicæ referuatis, comprehendantur etiam casus referuati Episcopis, & Prælati Religiosorum? Fuit Responsum, quod non nisi fiat specialis mētio. Por la Bulla de la Cruzada pueden, respeto de los seglares, porq se haze especial mencion de los casos, de los Obispos. *Item Congregatio Concilij declarauit confesores in priuilegijs Rosarij, neque etiam Patres Iesuitas posse absoluere poenitentes à casibus referuatis Episcopis nisi priuilegia talem tradant facultatem, vel sint obierta vel confirmata post Concilium Tridentinum.*

Pero aduertase que el priuilegio del Rosario para absolver destos casos en ciertas festiuidadès de nuestra Señora, y otras, dado por Leon X. antes del Concilio: le confirmò Sixto V. despues: y el del nombre de Iesus, dado por Paulo IV. le confirmò Gregorio XIII. despues del Concilio, aunque acerca deste ay la declaracion siguiente.

Dubitanti quid sentiendum sit de Bulla Sanctissimi Nominis Dei, in qua fit mentio de casibus referuatis Episcopis. Respondit illustrissimus Caraffa nomine Congregationis, nec per illam Bullam fieri posse, sed solum ratione plenissimi Iubilei induiti à Summo Pontifice cum potestate absoluendi à quibuscumque casibus referuatis etiam in Bulla Coenæ Domini.

El que està expuesto en vn Obispado, no pue-

Excomuniones reservadas.

de confesar en otro dōde no esta expuesto sin licencia del Obispo deste segundo, ni ser elegido en Confessor donde no està expuesto en virtud de la Bula, ò de otros priuilegios: *Paulo Quinto año de 1611.* escriuiendo al Arçobispo de Seuilla. Y ay tambien desto otras declaraciones de Cardenales. Item se aduierta, que Clemente VIII. declaro, que los Religiosos, y Religiosas no pueden elegir por la Bulla, ò por otros priuilegios, è indultos Confessor que no estè expuesto por sus Prelados, y no solo por el ordinario: *Quaranta V. Casus reservati, in principio.*

Las excomuniones a iure no reservadas, de las quales puede absolver qualquier Sacerdote.

EStas son muchas, tráelas Cayetano en la Summa, Nauarro en el Manual capit. 27. Suarez de censuris disput. 23. sectio. 2. & sequentibus. Pero destas, pñes qualquier Sacerdote expuesto puede absolver sin priuilegio, no es tan necesaria su noticia en particular, aunque es bien para amonestar dello al penitente, y agravar la penitencia.

Las excomuniones ab homine, no caen debaxo de Regla, porque si el penitente no dize que se ha sacado excomunion contra el, ò contra su delicto, no se entiende que ha incurrido en excomunion ab homine: depende esto de la declaracion del

Aduerten cias para casos reservados. 40.
del penitente. Y quando ay parte damnificada,
no se puede absolver n^o por la Bula, sin que aya
satisfacion primero.

*Segunda advertencia de casos reservados de
Religiosos.*

NO es seguro absolver por la Bula a Religio-
sos de casos reservados, contra la voluntad
del Prelado: porq^{ue} lo prohibiò expressaméte Cle-
mente VIII. año de 1599. En la Religion de San-
to Domingo se aceptò esto en el Capitulo Gene-
ral del año 1601. y despues Urbano VIII. lo de-
clarò año de 1629.

Para absolver Religiosos de la Orden de San-
to Domingo de casos reservados, se advierta,
que en el prologo de nuestras Constituciones se
dize, que los Piores, y en su ausencia los Supe-
riores, y Vicarios tienen facultad de absolver a
todos los Frayles aunque sean huespedes que estàn
en su Còuento de qualesquier pecados y cèsuras
ab iure, vel ab homine generalmente puestas, sino
es que sean reservadas a la Sede Apostolica: y en
el Capitulo de Nouitijs se dize, q^{ue} puede el Prior
absolver a qualquiera q^{ue} està en su Conuento, aun-
que no sea sino huesped, de qualquiera censura y
pecado, sino es que la censura este impuesta al
Frayle en particular: y se entiende de censuras im-
puestas por qualquier Iuez, assi de otra Orden,
como de la nuestra.

en el capitulo de Electione Magistri Ordinis, se pone, que el General puede absolver de qualesquier censuras, aunque sean referuadas a la Sede Apostolica, y dispensar en irregularidades. Y los Prouinciales tienen tanta potestad en su Prouincia, como el General en la Orden cap. de Electione Prouincialis. Esta facultad puede cometer el Prelado a otro. Pero no puede dar licencia para confessarse el subdito con Confessor de fuera de su Orden, sino el General con causa razonable cap. 14. de Nouicijs litera C. Los que caminan pueden confessarse con los de otra Orden, o con seculares Confessores por priuilegio de Inocencio 7. y Leon 10. como se haga sin fraude, y se signifique al Prelado. Lo mismo es quando está fuera del Conuento por obediencia.

Nota que Sixto Quarto en el Maremagnum explicando los casos por los quales los Frayles han de recurrir por absolucion a la Sede Apostolica, puso estos solamente. *Hæreticos, relapsos, scismaticos, & qui litteras Apostolicas falsificant, aut ad infideles prohibita detulissent, dumtaxat esse merito ad Sedem Apostolicam remittendos.* De los demas concedió facultad de absolver al General, y la entendió a los Prouinciales, y Piores, y Vicarios suyos.

Julio 2. en su priuilegio 4. declaró, que los casos y censuras referuadas de que pueden absolver en la Orden por concession de Sixto 4. pueden siempre absolver, aunque estén contenidas

das en la Bula de la Cena que cada año se publica, exceptos los casos que sacò Sixto 4. por los quales se ha de recurrir a la Sede Apostolica, y excepto tambien el pecado de conspiracion contra el Papa. No es aora esto seguro, porque cada año se lee la Bula de la Cena, y se ponen claufulas derogatiuas de todo priuilegio.

Pio 5. en su Bula 10. apud Confectium, concediò a la Orden de santo Domingo, que como puede el Obispo en foro de consciencia absolver de todos los pecados, y dispensar en las irregularidades ocultas, excepto la que viene de homicidio voluntario, por facultad del Concilio Tridentino sess. 24. cap. 6. assi puedan los superiores por si mismos hazerlo con los Frayles generalmente.

Noten los Confessores, que si aora saliere de nuevo alguna constitucion del Papa en que se refierne absolucion a la Sede Apostolica, no obstante qualesquier priuilegios de Ordenes mendicantes, no pueden absolver de ella por virtud de los priuilegios passados, sino es que despues de la tal constitucion se confirman de nuevo estos priuilegios, ò de otra orden con quien aya comunicacion de priuilegios.

Clemente 8. confirmò los de la orden de santo Domingo, y Urbano 8. con tres restricciones: *Prima quatenus sunt in usu. Secunda si decretis Constiti non obstant: Tertia, si non fuerint reuocata.* Vease Pedro Martir 2. p. cap. 6. y 66.

Suspensiones.

In articulo mortis tenemos plenaria absolucio¹ por qualquiere confessor; Sixto 4.

Tiene todos los Religiosos, y Religiosas en el articulo de muerte inuocando el nombre de Iesus con la boca, o con el coracon estando contritos, o confesados, indulgencia plenaria: *Papio V. in reformatione indulgentiarum pro regularibus.*

Suspensiones de derecho comun.

Suspension es vna censura q prohibe è impide algun oficio, o exercicio a personas Ecclesiasticas en su ministerio. Generalmente hablando ay dos generos de suspension. La vna menor, la otra mayor. La menor es suspension impropria, y solamente impide la participacion de los sacramentos, y se incurre en dos casos. El primero por estar en pecado mortal antes de hazer penitencia, el tal està impedido de recibir los sacramentos, no por censura, sino por culpa. El segúdo por la excomunion menor que se incurre por comunicar con los excomulgados; el tal tambien està impedido de recibir los Sacramentos, y assi largamente es tambien suspension. La suspension mayor es, la que priua del exercicio o ministerio Ecclesiastico por sentencia del Canó, o del Iuez, desuerte q aunq haga penitencia, no se quita esta suspension, sino es por absolucion Ecclesiastica.

Destas suspensiones mayores Siluestro V. Suspension refiere las que ay de derecho comun
que

que son 40. Pero para mayor distincion se pueden distinguir y repartir por tres generos de personas. Porque vnas suspensiones ay contra los Clerigos comun e indistinctamente. Otras contra Obispos, y Capítulos, ò Iuezes; otras contra Religiosos.

Suspensiones contra Clerigos.

Por mal modo de recebir ordenes ay doze suspensiones.

1. **C**ontra los q se ordenan por Obispo q renuncio al Obispo quanto al lugar, y quanto a la dignidad, desuerte q està priuado no solo de la jurisdicció, sino de la potestad, ò vso de la Orden Episcopal. *C. 1. de ordinat. ab Episcopo.* Habla de ordenes mayores.
2. Contra los q se ordenan sin licēcia del proprio Obispo, que es ordenarse sin Reuerendas *Ex constitut. Pij 2. Extravag. cum ex sacrorum.* Habla de ordenes mayores. En el cap. 1. de temporibus ordinand. in 6. ponese suspension contra los que se ordenan de qualesquier ordenes sin licencia de su Obispo, ò del Papa, dentro de Italia siendo ellos de fuera:
3. Contra los que se ordenan con Reuerendas del Capitulo, Sede vacante, no siendo por razon de beneficio coarctado a tener ordenes. *Concil. Trident. sess. 7. cap. 10.* Habla de los q se ordena de ordē sacro, y dura la suspēsiō à beneplacito del Obispo q sucediere. Los q se ordena, assi de ordenes menores solo se priua del priuilegio Clerical.

Suspensiones.

4. Contra los que se ordenan por mano del propio Obispo que en diocesi agena haze ordenes sin licencia. *Concil. Trident. sess. 6. cap. 5. de Reform. sess. 14. cap. 2.*
5. Contra los que se ordenan antes de legitima edad. *Extravag. Tit. 2. renovata per Sixtum 8. & Clementem 8.* Legitima edad para ordenes sacros está expressada en el Concilio de Trento sess. 23. cap. 12. de Reformat. Para ordenes menores, no ay tiempo determinado por la ley, y así esta suspensio habla de ordenes mayores.
6. Contra los que se ordenan extra tempora sin dispensacion. *Extravag. citata Tit. 2.*
7. Contra los que se ordenan sin verdadero titulo. *Concil. Trident. sessio. 21. cap. 2. de Reform.* Donde renueva las penas de los sagrados Canones que pusieron esta suspensio, y Sixto 5. puso esta suspensio quanto a los seculares q se ordenan sin titulo sufficientis beneficij, vel patrimonij, año de 1595. aunque por Clemente 8. se reduxo este Breue ad terminos iuris, año de 1595.
8. Contra los que se ordenan sin guardar los intersticios que manda la Iglesia. Esta censura se pone en el Derecho contra los que en el mismo dia reciben dos ordenes sacros. *C. directus, & C. litteras, de temporibus ordinand.* El que se ordena en diferentes dias sin guardar intersticios, si recibe ordenes extra tempora, incu-

incurren suspensio por ser extra tempora. Mas sino se ordena extra tempora, sino solo no guarda los intersticios, no ay suspensio en el Derecho, y la que puso Sixto 5. en su Breue, la reduxo ad terminos iuris Clemente 8.

9 Contra los que se ordenan per saltum, recibiendo vna orden sin recebir la intermedia, como si se ordena de Diacono sin ser Subdiacono. *Ex C. sollicitudo 52. dist. adiuncto Concil. Trident. sess. 23. cap. 14. de Reformat.*

10 Contra los que reciben orden sacro despues de auer contrahido matrimonio, aunque no le ayan consumado. *Extrag. antiqua de voto.*

11 Contra los que estando descomulgados, suspensos, ò entredichos si se ordenan. *Canon illorum, de sententia excommunicationis.* Habla de todas ordenes, y no solo de los que reciben orde sacro, y queda suspenso de la execucion del orden que assi se recibe.

12 Contra los que reciben ordenes de Obispo excomulgado, ò suspenso. *C. 1. & 2. de consensu, & communiter iuramus.*

Suspensiones por otros casos.

1 **C**ontra los que exercitan solenemente, & prater modum in iure concessum, algun acto de orden en lugar entredicho. Significase esta suspensio en muchos textos de derecho

Suspensiones.

cho , y afsi lo tienen graues Autores , pero no es cierto que hablen de suspension ipso facto incurrenda,ò de suspension distincta de irregularidad,como aduierte bien Suarez. Y lo mismo es de la suspension contra el Clerigo que celebra delante del excomulgado , ò le admite ad diuina , ò le da Ecclesiastica sepultura. *C. Episcoporum, de Priuilegijs in 6.*

- 14 Contra los Clerigos que entierran al usurario publico que muere en su pecado en sepultura Ecclesiastica. *C. Quia in omnibus, de usuris.* Parece, que aora se requiere, q̄ el tal usurario sea especialmente sentenciado, ò declarado por tal , porque la Extrauagante *ad eund.* concede, q̄ no estamos obligados a euicar nadie por razón de censura,ò suspension generaliter promulgatæ à iure, vel ab homine.

Contra los Clerigos que tienen beneficio, y no usan del habito y vestido expresado en el derecho , estos se suspenden del beneficio por seis meses , quanto a la percepcion de los frutos, *in Clementina 2. de vita & honestate Clericorum.* Suponese que ha de ser sin causa razonable, y afsi con pecado , y pecado graue , y el que no tiene beneficio si tiene orden sacro fuera del Sacerdocio queda inhabil para tener beneficio Ecclesiastico , si usa de tal vestido. El vestido que expresa el Derecho es , *qui virgata, vel partita veste publice utitur, vel pulcrum lineum publice portat*, que parece ser vestido de diferentes

tes colores , ò acuchillado. Los religiosos que hazen esto quedā inhabiles para qualquier beneficio Ecclesiastico.

16 Contra los que tienen beneficio , ò Iglesia, y la grauan con deudas agenas, ò para effo dan sus letras , ò signaturas. *in cap. 2. extra, de solutionibus.* No se pone contra los Obispos.

17 Contra los que en Sede vacante de alguna Iglesia Catedral , Colegial, ò Regular ocupan los bienes del Prelado difunto , ò los emolumentos que en tiempo de la vacante se han de expender en vtilidad de la Iglesia, ò guardarse a los sucesores. (*Quia scpe, de electione in 6. & Clement. penultima, de electione.*)

18 Contra los Cancelarios de las Vniuersidades que dieren grado de Magisterio, no tomando primero juramento al graduando, de que no ha excedido en el gasto del grado la suma tassada *in Clement. de Magistris* , que son tres mil reales tironenses, y segun la cuenta de Cuarrunias hazen cosa de 200. ducados Castellanos. Habla la Clementina del gasto que se haze *in solemnitate circa Doctoratum adhibenda*. La suspension es solamente del oficio de Cancelario por seis meses. En muchas Vniuersidades no esta en vso.

19 Contra los Electores de los Obispos , que dentro de ocho dias q comodamente pudieren no presentaren al electo su eleccion, de suerte q en effo sean culpables. Quedā suspēfos por tres años

Suspensiones.

años de los beneficios que en la dicha Iglesia obtienen, y si temerariamente usaren dellos, quedan privados de tales beneficios. *capientes de electione in 6.*

- 20 Contra el Compromissario que elige indigno para la dignidad Episcopal, ò mayor, el tal Compromissario queda suspèso por tres años de todos los beneficios que obtiene en la dicha Iglesia. *C. si compromissarius, de electione in 6.* No comprehende esta censura al Compromissario que es Obispo, porque las suspensiones generales no comprehenden a los Obispos sino se haze expressa mencion de ellos, como se dize en el dicho capitulo. La mesma suspension incurre el que impugna la eleccion, postulacion, ò prouision de alguno, y falta en la prouanca. *Ibidem.*
- 21 Contra los Clerigos que eligen indigno para Obispo, ò para Cura de almas, quedan privados de elegir por aquella vez, y suspensos por tres años de sus beneficios *C. cum in unctis, de electione.* No comprehende esta censura a los Obispos.
- 22 Contra los que postulan para Obispo alguno que tiene menos de veynte y siete años, ò piden algun religioso para dignidad inferior a Obispado, quedan suspensos por tres años de los beneficios que obtienen en la dicha Iglesia: *Extravagante unica, de postulatione Pralato in.*

- 23 Contra los que impugnán la persona del electo, y faltan en la probança. Habla del electo a dignidades Ecclesiasticas, y Canongias. *Cap. 1. de electione in 6.* Es semejante a la propuesta arriba del *Cap. si compromissarius*. La suspension que se incurre es de beneficios por tres años, y privacion dellos, si en este tiempo exercitare su administracion.
- 24 Contra el que es elegido a prebenda Ecclesiastica, *per absum sacrum potestatis*, y consiente en tal eleccion. Queda inhabil para ser elegido a alguna prebenda. *capit. quicquid, de electione*. lo qual mas parece genero de inhabilidad, y irregularidad que de suspension. Los Clerigos que assi eligieren induzidos por abuso de potestad secular, y contra la libertad Ecclesiastica, deuen ser suspendidos de oficio y beneficio como alli se dize. Pero es suspension *ferenda, non lata*.
- 25 Contra los Visitadores de las Iglesias, que no son Obispos, y no guardan la Constitucion de Inocencio Quarto, de no recebir dinero, ni dadiuas por la visita, si recibiendo algo no lo restituyeren dentro de vn mes, quedan suspensos de oficio, y beneficio hasta restituyrlo a la Iglesia. *Cap. Exigit, de censibus, in lexto.*
- 26 Contra los que dan los beneficios, y hazen colacion dellos, y los que los reciben siendo beneficios de las personas que van por sus ne-

Suspensiones.

Locios a la Curia Romana, ò en la dicha Curia exercitan sus officios, quedan suspensos de officio, y beneficio. *Extrauag. 3. de priuileg.*

- 27 Contra el Iuez Eclesiastico, Ordinario, ò De legado que por gracia, ò soborno haze en iuyzio algo contra su conciencia en grauamen de otra parte, queda suspenso por vn año del officio, no solo de la judicatura, sino de sus ordenes, porque si se *ingesserit diuinis*, incurre irregularidad, como se dize *in cap. 1. de sententia, & re iudicata in sexto*. No comprehende esta censura a los Iuezes Obispos.
- 28 Contra los juezes conseruadores que scienter, se entremeten a conecer de otras cosas mas que de las violencias, ò injurias manifestas, ò estienden su potestad a cosas que piden mas probanças judiciales q̄ las manifestas injurias. Quedan suspensos *ab officio* por vn año. *Cap. vltimo de officio delegati in 6.* Entiendese *ab officio clericali*, no solo del de juezes.
- 29 Contra el Sacerdote secular, ò regular, Parroco, ò no Parroco q̄ afsistiere al matrimonio, ò bendixere los desposados de agena Parroquia sin licencia del proprio Parrocho, queda suspenso hasta que le absuelua el Ordinario de aquella agena Parroquia. *Concilio Tridentino sess. 24. cap. 1.*
- 30 Contra algunos pecados publicos de clergos suelen referirse algunas suspensiones, pero

no todas son de derecho, ò no son césuras, o-
tras si: Siete casos de pecados publicos se fue-
len referir. El primero si es publico pecador.
Esta no es impedimento de censura, sino de cul-
pa mientras no haze penitencia. El segundo
del clérigo publicamente cócubinario. Destos
es prouable que huuo contra ellos suspension
en los derechos antiguos. Oy segun el dere-
cho del Concilio Tridentino, *sess. 25. cap. 14. de*
reformat. se manda que preceda monicion, y
segun la calidad del delicto, y contumacia los
suspenda al Obispo, y los fieles que segun los
derechos antiguos deuian euitar la Missa de los
concubinarios, oy no estan obligados a euitar-
los, sino es que nominatim esten descomulgá-
dos segun la *Extrauagante ad euitanda*. El terce-
ro caso es, en los q exercitan el abominable vi-
cio de sodomia. Contra estos no parece q auia
en el derecho antiguo claramēte césura. Pero
por cōstitucion de Pio V. *cansti. 7.* quedā priua-
dos de todo priuilegio, dignidad, y beneficio
los clérigos seculares, y regulares q exercitan
este vicio. Requiere se que sea el pecado con-
sumado, y que le exerciten; que es no vna, ò
otra vez, sino frequentemente por la palabra
hoc nefas exercentes; y assi es lo mas cierto q ha
de proceder sentēcia declaratoria del crimē. El
4. caso es, el pecado de simonía. Este tiene sus-
pēsiō anexa quādo se comete en dar, o recebir
ordenes simoniacamēte. *pen. c. perpe. 3. de sim. o-*

Suspensiones.

nia, y en la *extrauag. 2. de Paulo 2. de simonia* y otra constitucion de Martino Quinto. Para los que dan beneficio por simonia ay excomunion en la *extrauag. cum detestabile*, para los que le reciben por simonia ay inhabilidad de tener semejante beneficio. *Cap. nobis fuit de simonia, & cap. penult. de electione*. El que comete simonia de confidencia, es inhabil para todos beneficios, por constitucion de Pio Quinto. El examinador de Curas que recibe algo por razon del examen, està inhabil para todos los beneficios y priuado dellos por el *Conci. Triden. sess. 24. cap. 15.* y el que comete simonia en eleccion del Papa lo mismo *in Concilio Lateranensi sub Julio 2. cap. 5.* El quinto caso es, contra los que de su voluntad hazen juramentò de tener, ò sustentar cisma. *Cap. 1. de schismaticis*. No basta ser cismatico, sino es menester hazer juramento dello. Sexto contra el Clerigo que desafia, ò acepta desafio. *cap. 1. de clericis pugnantibus in duello*. Pero alli no se pone censura de suspension ipso facto, sino solo se dize que el tal clerigo merece ser depuesto. Septimo contra el clerigo que hiziere rapto de alguna muger, ò para esso diere consejo, ò fauor fuera de la excomunion, è infamia, incurre deposicion, *si clerici sint decidant, à proprio gradu*, que embuelue suspension, *Concilio Tridentino sess. 24. cap. 6. de reformat.*

Suf-

Suspensiones contra Obispos, y Capítulos.

31 **A** Cerca de dar Ordenes ay suspension contra el Obispo, en los casos siguientes. Primero, si a vn infante da primera tonsura, sino es que entre en Religion, ò si da la primera tonsura a persona idiota sin letras, *cap. nullus, de temporibus ordinandorum in sexto.* Segundo, quando presume ordenar alguno de otra Diocesi. *capit. eos qui, de temporibus ordinandorum in sexto.* Queda suspenso por vn año. Tercero, ay suspension *non lata sed ferenda*, contra el Obispo que dà Ordenes, *extra tempora, capit. 2. de temporibus ordinandorum,* y contra el que ordena a alguno que no tiene legitima edad. *cap. vel non est compos, eodem titulo.* Quarto, contra el Obispo titular que dà Ordenes, ò primera tonsura al que no tiene letras dimissorias, ò expreso consentimiento de su Prelado con pretexto de familiaridad, ò priuilegio, &c. *Concilio Tridentino sess. 14. cap. 2.* Quinto, contra qualquier Obispo que ordenare al que no es su subdito, sino es q trayga testimonio de su Ordinario. *Concil. Trident. sess. 23. cap. 8. de Reformat.*

32 Acerca del ministerio Episcopal en otras acciones fuera de dar ordenes, como en elecciones, vso de jurisdiccion, ò administracion de bienes Ecclesiasticos, ay seys suspensiones.

Suspensiones.

Primera del Capitulo vltimo de la distincion 18. y del capitulo vno, causa 10 *question* 1. Donde se pone excomunion de dos meses si auiendo Cõcilio Prouincial el Obispo no juntare la Diocesi para promulgar las actas del Concilio, y porque dize excomunion de dos meses, algunos Sumistas han dicho que es suspension. Pero no lo es, ni està en vfo. Segunda del Capit. *Trouda, de electione in sexto.* Donde se pone suspension de consagrar ni confirmar Obispos por vn año a los Obispos, y Arçobispos que confirman las elecciones de los Obispos, los consagran quando en el negocio de la eleccion ay pleyto pendiente, y està debu elto a la Sede Apostolica por apelacion, auiendo conocido que intercedio prauedad en el negocio, aunque ayan cedido las partes a la apelacion. Tercera, se suspenden del Oficio los Prelados que sugetan a los seculares los bienes, inmuebles de sus Iglesias sin consentimiento del Cabildo, y licencia de la Sede Apostolica. Capit. *Hoc consultissimo; de rebus ecclesie non alienandis in sexto.* Es suspension absoluta, hasta que el superior la quite. No suspende simpliciter del beneficio, sino *ab administrati-
ne rerum temporalium Ecclesie grauata.* Cuarta, contra los Obispos, y Prelados inferiores que vsurpan sin justo titulo los bienes de las dignidades, personatos, ò Prioratos de qualquier Iglesias vacantes. Capit. *presenti, de
offi-*

officio ordinarij in sexto. Es suspension, *ab ingressu Ecclesie*, y assi mas suena a entredicho, y dura hasta que restituyan dichos bienes. Como tambien en el *Capit. Exigit, de censibus*, se pone otro entredicho que algunos toman en forma de suspension contra los Obispos que recibieren en dinero el sustento q se les dà por visitar, ò si tomaren dadiuas. Estan obligados a restituir al doble dentro de vn mes, ò sino, incurren entre dicho, ò suspension de entrar en la Iglesia; y en la *Extrauag. de rebus Ecclesie non alienandis*, ay semejante pena de entredicho, ò suspension contra los Obispos, ò Abades, que enagenan los bienes de la Iglesia contra aquella constitucio. y si perseveran por seys meses en el entredicho, quedan suspensos simpliciter de la administracion de su Iglesia. Quinta, contra el Obispo, ò delegado a quien comete el Papa la causa de la enagenacion de los bienes Ecclesiasticos si por temor, ò fauor, ò dadiuas v fare de la comission *in detrimentum Ecclesie*, queda suspenso por vn año *ab executione officij*. *Extrauag. 2. de Paulo II.* Sexta, contra los Obispos, ò otros qualesquier a quien toca la colacion de los beneficios si admitieren la resignacion de los beneficios contra la forma que pone Pío V. *confli. 58.* que empieza, *Quanta, &c.* *Suspense a collatione beneficij.*

33 Acerca de otros delictos, ay otras seys suspensiones cõtra Obispos. La primera cõtra los

Suspensiones.

Arcobispos , y Obispos que alquilarén , ò concedieren sus casas , ò permitieren en su tierra publicos logreros aduenedizos , y no naturales de la tierra. *capit. 1. de usuris in sexto.* Es suspension absoluta sin determinar que sea de oficio , ò beneficio y así incluye todo. Segunda , contra los Obispos, y otros Superiores que con pretexto de odio , amor , ganancia , ò comodo temporal contra justicia, y contra conciencia omitieren el proceder contra la heretica prauedad en caso que se aya de proceder , ò si con el mismo pretexto hizieren vexacion a alguno imponiendole crimen de heregia , ò achacandole que impide su oficio de Inquisicion ; los Obispos quedan suspensos de su oficio por tres años , los Inquisidores descomulgados , *Clementina 1. de hereticis.* Tercera , contra los Prelados que procuran que los clerigos sean detenidos , ò presos por los señores temporales para obligarles a que resignen sus beneficios , ò para que siendo citados no vayan a la Sede Apostolica ; los Prelados quedan suspensos por tres años de los frutos de la Iglesia , los inferiores privados de sus beneficios. *Clementina 2. de poenit.* Quarta, contra los Obispos que cogieren los frutos del primero , ò segundo año de las vacantes de los beneficios que se aplican a otras partes, ò personas , segun en la extrauagante que se citará se determina, sino los res-
titu-

tituyeren dentro de vn mes a los que les tocan, quedan suspensos a *Pontificalibus*, & *ingressu Ecclesie*; si lo hiziere el Cabildo queda entredicho, si otra particular persona, queda descomulgada; y hasta que restituyan no pueden ser absueltos. *Extrauagante 2. de Juan Veintidos, de electione*. Quinta, contra los Obispos, Abades, ò Prelados de Religiones que reciben confirmacion, ò promocion de la Sede Apostolica, si administran su Iglesia sin letras autenticas de la dicha Sede, quedan suspensos de la dicha administracion hasta ganar la gracia de la Sede Apostolica, y los Cabildos que sin tales letras recibieren a los dichos Obispos, quedan suspensos de sus beneficios. *Extrauag. 1. inter communes, de electione*. Sexta, si el Obispo fuere concubinario, y amonestado por la Synodo prouincial no se amendare, queda suspenso absolutamente, y sin limitacion. *Concilio Tridentino, sess. 25. cap. 14. de reformat.*

Suspensiones contra Religiosos.

34 **C**ontra los Religiosos Apostatas, que perseuerando en la apostasia se ordenan de orden sacro, quedan suspensos del dicho orden, *cap. ultimo, de Apostatis*. Habla el texto de orden sacro, y que le reciba *manens in apostasia*.

Suspensiones.

- 35 Contra los Religiosos de Santo Domingo, y S. Francisco, que recibieren a la profefsion alguno antes de auer cumplido el año de la aprobacion quedan fufpenfos de poder recibir a nadie a la profefsion, afsi el Prelado como los demas a quien toca recebirlos. *Cap. non solum, de regularibus in 6.* Despues se estendio a todas las ordenes mendicantes. *Cap. constitutionem, eodem.*
- 36 Contra los Prelados q̄ dan las poffeffiones, redditos, ò derechos del Monasterio a alguna persona por su vida, ò cierto tiẽpo, sin fuficiente vtilidad, necefsidad, y cõsentimiẽto del Superior, quedan fufpenfos de su oficio. *Clement. 1. de rebus Ecclesia non alienandis.*
- 37 Contra los Religiosos que prefunierẽ vfurpar, apropiar, retener, ò prohibir los diezmos que no les pertenecen, defraudando a las Iglesias, quedã fufpẽsos de oficio, y beneficio, hasta que restituyan, y fino tienen oficio ni beneficio, quedan excomulgados. *Clement. prima, de decimis.* Comprehende todo genero de Religiosos. Requierefe que fean requeridos por la parte, y fi dentro de vn mes no satisfiziere, incurren fufpension.
- 17 Contra los Mõges de San Benito que prefunieren tener habito, y vestido no segun la forma que alli el derecho prescriue, ò si de proposito se hallaren, y asistieren a la caca q̄ se haze con ruydo de perros, aues, clamores,

res, &c. El Prelado que en esto delinquiere, queda suspenso por vn año *a collatione beneficiorum*, los oficiales de sus administraciones, los demas inhabiles para estos ministerios, por vn año. *Clement. 1. de statu monachorum.*

39 Contra los Prelados de las Religiones q̄ requeridos por las Iglesias, ò personas damnificadas por sus Religiosos para que les satisfagan los debitos, ò legados que por su ocasion se dexan de dar a las Iglesias, ò personas a quie se deuen, ò se las aplican a si, ò a sus Conuentos, si algo desto viene a manos de los Prelados, y requeridos no satisfazen plenamente dentro de vn mes, quedan suspensos los dichos Prelados hasta satisfazer debitamente. *Clement. 1. de priuilegiis.*

40 Contra los Religiosos Confessores que requeridos por los Curas, ò sus tinientes que amonesten al pueblo en sus sermones, ò a los penitentes en sus confesiones que paguen los diezmos, si scienter omitieren esto en las confesiones, quedan suspensos *ab officio predicationis*, hasta que lo aduiertan a los penitentes si pudieren, y si estando assi suspensos predicaren, incurren excomunion. *Clement. cupientes, de poenis.* No se incurre esta censura por los Religiosos, quando los diezmos se deuen a su mismo Monasterio, como ni por los Curas que omiten el

Suspensiones.

auisar desto acerca de los diezmos que se den a su misma Iglesia.

Vease arriba la suspension 15. y la 20. que tambien toca a Religiosos, aunque es tambien contra Clerigos seglares, y tambien ay suspension contra el capitulo de los Religiosos que reciben algo ex pacto por recebir alguno al habito. *extrauagante 1. de simonia, inter communes.*

Irregularidades de derecho comun.

Irregularidad es inhabilidad, ò impedimento canonico para recebir ordenes, y administrar en las ya recebidas, y por extension, y largamente hablando se llama irregularidad la inhabilidad para beneficios.

Contrahefe esta irregularidad en dos maneras. La primera por de delicto como en pena fuya, y entonces tiene vna especie, y modo de censura, y algunos simpliciter la llaman censura. La segunda es sin delicto por falta de alguna condicion requisita para ser capaz de ordenarse, y esta se llama *irregularitas in significationem*. Y alguna vez concurren ambas razones de ser *in significationem*, & *ex de-*

licto, como el que haze
homicidio culpable.

Irre-

Irregularidades ex delicto.

1. **C**ontra los que se bautizan mas de vna vez, de fuerte que todas las vezes q̄ alguno se buelue à rebautizar incurre irregularidad, y tambien el que rebautiza, y ministra la iteracion del bautismo scienter: y afsi es menester que en vno, y en otro interuenga culpa graue. La irregularidad del rebaptizado se colige del *cap. Qui bis, de consecr. dist. 4. cap. Confirmandum dist. 50.* *cap. qui in aliquo dist. 51.* La irregularidad del que se bautiza, y que ministra a la iteracion del bautismo se colige del *cap. 1. de Apostatis*, y del Concilio Lateranense sub Alexandro 3. *par. 26. cap. 1.* Donde aun el acolyto que coopera, y responde al Sacerdote que rebautiza queda irregular, si es publico el crimen del tal acolyto. Pero el que rebautiza segun sentencia comun, aunque sea oculto el delito queda irregular como el rebautizado.

2. Contra los que son bautizados por los hereges, incurren irregularidad, *cap. Verum e. 1. quæst. 1. de Innocencio I.* No se entiende que habla de los niños que bautizan los hereges, como bautizen verdaderamente del *cap. Placuit. l. c. 4.*

Por iteracion, ò mala administracion de los demas Sacramentos fuera del ordenado
que

Irregularidades.

que diremos , no se incurre irregularidad. Antiguamente a los que hazian penitencia solene no se les permitiá ordenar; y assi incurrian irregularidad. Este genero de penitencia, no esta ya en vso , aunque lo està la penitencia publica, que es diferente de la solene. Por iteracion del matrimonio ay irregularidad de bigamia; pero esta no es irregularidad ob delictum.

- 3 Por recibir Ordenes indeuidamente : y no tratamos aquí del que da las Ordenes , ò exercita las que no tiene , sino del que las recibe mal. Muchos casos suelen poner los Autores ; por los quales se incurre irregularidad recibiendo Ordenes indeuidamente : pero no todos son ciertos, y en muchos se confunde la suspension con la irregularidad. En caso que vno se ordena por el Obispo , que ha renunciado al lugar , y a la dignidad , en caso que se ordena sin legitima edad , en caso que se ordena por Obispo ageno sin licencia del proprio , en caso que recibe Ordenes extra tempora sin dispensacion, en caso que se ordena sin guardar intersticios del modo arriba explicado en las suspensiones, en caso que se ordena per saltum, en caso que se recibe Ordenes estando con censura, ò estando con irregularidad , en caso que se ordena con Obispo excomulgado , ò suspenso , en caso que recibe Ordenes furtiue , esto es sin voluntad , ò
- fabi-

fabiduria del mismo Obispo que le ordena, si-
 no intrometiendose entre los Ordenates. To-
 dos estos casos aunque se suelen traer por los
 Sumistas, para que se incurran por ellos irre-
 gularidad, y se pueden ver, ò todos, ò los mas
 en Syluestro, verbo irregularitas à numero. . .
 otros dicen, que mas son suspensiones que ir-
 regularidades, como consta destos mismos
 casos arriba traydos, y adierte Suarez *dis-*
putat. 24. de censuris sect. 4. Pero como en la
 comission q̄ se dà al Comissario general de la
 Cruzada se exceptua que no puede dispensar
 en irregularidad por Ordenes mal recebidas,
 parece que estas son irregularidades, ò tienen
 efeto de irregularidad. El que reiteradamen-
 te recibe vna misma Orden tienen apariencia,
 que incurre irregularidad, segun S. Antoni-
 no, y Nauarro, pero no se halla expressa en de-
 recho ni en el cap. 1. dist. 68, ni el cap. *Saluber-*
rium .q. 7. que se suelen citar. El que es-
 ta en pecado publico, y manifesto, no se pue-
 de ordenar: pero esso parece, que es *ratione*
culpæ, non *ratione censuræ*. El que se ordena
 por el que no es Obispo tampoco tiene irre-
 gularidad ipso iure, porque no ay texto don-
 de estè expressada, como ni tampoco por orde-
 narse con Obispo totalmente idiota. Tam-
 po ay irregularidad para el que se ordena con
 Obispo de diferente lengua; ò nacion, como
 el Latino con Obispo Griego, ò al reues, por-
 que

Irregularidades.

que aunque esto esta prohibido en el *cap. Cum secundum*, de *temporibus ordinandorum*, porque no se mezclen diferentes ritos en el ordenar, pero no se pone alli pena alguna, y otros textos que se citan no hablan de la materia. El que se ordena por dos Obispos juntamente, vno que dize la forma, otro que pone la materia, ò incurre nulidad de Sacramento, si toca en lo sustancial del esta diuision, pero no irregularidad; ò es válido el Sacramento, y solo aquella diuision es en lo accidental, y entonces no tiene pena ipso iure lata.

4 Contra los que ministran el Orden que no han recebido, como el que dize Misa sin ser Sacerdote, ò haze oficio de Diacono, sin serlo. Está expreßado en el Derecho. *Cap. 1. & 2. de Clerico non ordinato ministrante*. Esta irregularidad, es para no poder ascender, ò recibir las Ordenes que no tenia; pero para exercitar el que ya tiene, queda suspenso por dos, ò tres años en el derecho alegado, y si durante la suspension ministrare, quedará de nuevo irregular. Tambien comprehende esta irregularidad al meré laico que ministrare la Orden que no tiene, el qual no puede recibir Orden alguno.

5 Cõtra los que estando descomulgados, o suspensos, exercitan actos de Orden, o si en lugar entredicho celebran sin priuilegio, o concession, como el celebrar Misa, el hazer oficio de

Dia-

Diacono, ò Subdiacono, y generalmente todas aquellas acciones, que se hazen no del modo que los legos las pueden hazer, sino sólo los ordenados, vt. constat *tototitulo de Clerico excommunicato in principio*; y del *cap. 1. de sententia*, & *re iudicata in 6. cap. is qui*, & *is cui de sententia excommunicatione in sexto*. Por qualquier otra illicita administracion de Sacramentos, como no sea con violacion de censura, no se incurre irregularidad; porque no està expressada en derecho, y ninguna irregularidad se incurre, sino està expressada in iure, *cap. is qui de sententia excommunicatione in sexto*, aunque algunos ponen muchos casos deste genero de irregularidad, pero sin fundamento.

6. Contra los hereges, los quales por razon del crimé de la heregia incurren irregularidad, aunque alcancen absolucion de su pecado, lo qual como se impone por razon deste delicto, comprehende tambien a los laicos, como se colige del *cap. 2. de Hæreticis in sexto*, aunque otros derechos que ponen esta irregularidad hablan de Clerigos que ab hæresi suscipiuntur; como en el *cap. saluberrimum*, & *cap. conuenientibus 1. quæst. 7.* y en el *cap. nos consuetudinem dist. 12.* y así està en practica, y uso comun. Y en la Bula plomada del Comissario general de la Cruzada expressamente se exceptua, que no pueda dispensar en irregularidad de heregia; y así supone el Papa que la ay. Estiendese esta irregularidad

Irregularidades.

al apostata de la Fè que buelue al paganismo, a los fautores de los hereges, a los scismaticos, a los sospechosos de heregia, que todos se igualan en las penas. Item, a los hijos de los hereges, y tambien a los nietos por linea paterna; los hijos aunque sean por materna incurren, como sus padres ayan muerto en su error *cap. 2. & cap. statutum 2. de Hæreticis in 6.*

- 7 Contra los simoniacos. En esto algunos Autores les parece que no ay irregularidad contra ellos; porque dizen, que no esta expressa totalmente in iure. Pero lo mas cierto es que incurren irregularidad, porque ay muchos capitulos de Derecho que les ponen deposicion. *Capit. de hoc, de simonia, capit. Erga simoniacos 1. question 1.* y en el *capit. statummus, ibidem*, se dize, que *à proprio gradu decident*, y en el *capit. Tanta de simonia* se dize, que el simoniaco no puede dezir Missa, y qualquiera le puede acusar para que remoueatur ab ordine male accepto. Estos, y otros textos de derecho aunque tienen su salida por si a caso no hablan tan claramente; pero no parece que la tienen supuesta la inteligencia del Pontifice, y el estilo corriente, porque en la Bula plomada de la Cruzada, en que se da facultad particular al Comissario de la Cruzada para dispensar en irregularidades, se excepta expressamente, que no pueda dispensar en irregularidad de simonia entre otras. Luego su-

supone el Pontifice que ay irregularidad de simonia, pues prohibe que no se dispense en ella, y dezir, que el Pontifice siguió esta opinion de que auia irregularidad, pero que no es cierta, es indigna respuesta; dezir que vn Legislador tan soberano como el Papa en la comission de su potestad, ignorò sus Leyes, y se lleuò por opiniõ incierta. Vease *Quarãta v. simonia in fine* donde trata esto de la irregularidad ex simonia, particularmente despues de vna constitucion de Pío Quinto.

De otros crimines, y excessos (fuera del homicidio) no tenemos expresa irregularidad en derecho, aunque se pone pena de deposiciou ferenda, y otras semejantes penas que no son irregularidades, ni el vso, y practica de la Iglesia, y de los Pontifices no explica el incurrirse irregularidad, y asì no se puede estender esta pena à otros delictos, aunque sean enormes, como sacrilegios, perjuros, adulterios, y otros semejantes, ni por la frecuencia, ò costumbre, ò duracion en el pecar. Ni se puede imponer esta pena, y estender de vn pecado a otro por la semejança, ò enormidad, sino es que el derecho los iguale en las penas; porque la pena no sigue siempre la gravedad del delicto, como el auerla impuesto el derecho, ò no.

7 Contra el homicidio voluntario. Consta de la *distinç. 50. y de todo el titulo de homicidio.*

Irregularidades.

Llamase homicidio voluntario para la presente materia no solo el culpable, sino el que se haze con fin, y proposito, ò animo de matar. *Ex Trident. sess. 14. capit. 7. capit. sicut dignum, de homicidio.*

8 Contra el que mata por homicidio casual. Sacase de los mismos lugares, particularmente del *cap. significasti*, el primero, y *cap. autem deus, de homicidio*, y del *cap. Clerico*, y de otros distincion 50. Llamase homicidio casual, no porque sea sin culpa, sino porque la accion de donde resultò la muerte, no se hizo con animo de matar; y assi se llama casual en el efecto intento, no en la culpa, porque se deuia mirar lo que se hazia.

9 Contra los que cooperan al homicidio voluntario, ò casual, como el que aconseja, el que manda, el que dà la traça, ò fauor, el que ayuda; y finalmente el que influye, ò physica, ò moralmente en el homicidio, desuerte, que tenga parte en el. Consta de los derechos citados, particularmente en el *titulo de homicidio*, y expressamente se habla del que manda alguna accion, y se sigue casualmente el homicidio, que incurre irregularidad, *cap. ultimo del homicidio.*

El que mata à otro in defensionem propriæ vitæ cum moderamine inculpatæ tutelæ, quiere decir, no pecando mortalmente, ninguna irregularidad incurre, como consta de la *Clementina*

Si furiosus , de homicidio. Por la defensa moderada de la hazienda si se mata, es prouable, que no se incurre irregularidad , no porque esté exceptado esto en la Clementina, sino porque es prouable, que no estaua incluydo en los derechos antiguos : porque licèt vim vi repellere ; pero si fuera así , tampoco fuera necesario exceptar la defensa de la propria vida , y la exceptuò la Clementina; si bien se puede dezir , que no fue excepcion, sino declaracion del derecho antiguo.

- 10 Contra los que cortan miembro alguno, aunque no maten, *capit. In Archiepiscopatu, de raptoribus, & Clementina vnica de homicidio.* No es menester que se corte del todo vn miembro principal , como vna mano entera , vn brazo, vn pie , vn ojo , sino basta que sea parte notable de vn miembro principal ; de suerte, que disminuya su oficio, y ministerio , como se colige del *capit. 1. de Clerico pugnante in duello* , ibi: *Membri diminutio.*

*Irregularidades contrahidas sin delicto in
significationem.*

CInco generos ay de irregularidad sin delicto, que se llama irregularidad in significatione. Primera es irregularidad de bigamia. Segunda, in causa sanguinis. Tercera, por razon de infamia canonica, y juridica. Quarta, por ilegiti-

midad, que es defectu natalium. Quinta, por algun defecto del alma, ò del cuerpo que impide las Ordenes.

- I** Contra los bigamos, esto es los que contraen matrimonio mas de vna vez; estos incurrén irregularidad, como consta del *cap. 1. y 2. de bigamis*, y otros muchos derechos. Ay tres especies de bigamia. Vna propria, otra interpretatiua, otra similitudinaria. La propria es, quando interuienen dos matrimonios realmente contrahidos, y verdaderos; y assi el que se casa segunda vez viuiendo la primera, no contrae esta primer especie de irregularidad: porque el segundo, no es matrimonio. La interpretatiua, es quando se contraen dos matrimonios, y alguno, ò entrambos son inualidos, ò quando vno se casa con viuda. En ambos casos se contrahe irregularidad. El primero consta del *cap. Nuper de Bigamis*, donde se habla de la irregularidad, que prouiene de dos matrimonios inualidos. Del segundo, consta del *capit. Siquis viduam 34. distinct.* y en el *capit. Maritum, distinct. 33.* y otros muchos capitulos de la distincion 34. La similitudinaria, es quando no interuienen dos matrimonios, sino vn matrimonio, y vn voto solemne, que tiene semejança de matrimonio en la perpetuidad; y assi el Religioso professo que se casa (aunque el casamiento es nulo) queda bigamo, *capit. Quotquot 27. question 1.* y es lo mas
- cier-

cierto, que tambien se estiende a los Clerigos seculares, que estan in sacris; los quales si se casan, quedan irregulares, como del dicho *capit. Quotquot*, saca la glosa in *capit. Super eo de bigamis*, y del *capit. Nuper* citado se colige. Es regla general que en todos estos casos para contraher bigamia, es menester que el matrimonio sea consumado, como se saca del *cap. debitum, de bigamis*.

2. Contra los que condenan a muerte, ò tratan las causas de muerte, ò en guerra matan, que es irregularidad ob defectu lenitatis, y lo mismo se entiende de cortar miembro, que de matar. Consta del *capit. Literis, de excessibus Prælatorum*, y se colige del *capit. 1. distin. 51. del cap. Quasiuum 27. quasi. 4. del cap. Sape, & cap. His quibus 23. q. 8. del cap. in Archiepiscopatu, de Raptoribus*. Es menester q se siga la muerte, ò mutilacion con efecto. No incurré esta irregularidad los Inquisidores q entregan los reos al brazo seglar. Incurren esta misma irregularidad, no solo los Iuezes que pronuncian sentencia, sino todos los ministros de justicia, q a este efecto concurren, y el Abogado, &c. *distin. 5.* El acusador incurre tambien irregularidad, sino es q interuengan dos cõdiciones. La vna que la acusacion sea para su indemnidad, ò en beneficio proprio. La següda, que haga protexta expresa de que no es su intento el acusar por venganza, ni para q se siga muerte. Consta del *cap. 2. de*

Irregularidades.

homicidio in 6. Los soldados que en la guerra matan, ò mutilan incurrén la misma irregularidad, *cap. Petitio de homicidio, 2. de Præpatis, de Clerico percussore.* Por solo ser soldados no se figuiendo efecto de muerte, ò mutilacion, no se incurre agora irregularidad.

- 3 Por razon de infamia canonica, o juridica se incurre irregularidad. Llamase infamia canonica la mala, y siniestra opinion, que segun derecho se tiene de alguno; y asfi se llama infame, cuyo estado en vida, y costumbres està reprouado. A los tales quando por derecho, ò sentencia de Iuez estan condenados a infamia, se les pone impedimento de irregularidad, como consta del *capit. Infamis. 6. quasi. 1. & cap. Testes 2. quasi. 7.* Y asfi es regla de derecho *Infamibus portæ non pateant dignitatum*, de regulis iuris in 6. Esta infamia, ò es por sentencia quando se pone en pena de delicto, ò es por derecho, como ay algunas acciones, ò ministerios fordidos, que el derecho tiene por infames y los trae Syluestro v. Infamia nume. 7. como son los vsureros, el q̄ es hallado en adulterio, el representante, el que se cusa con dos mugeres, el que permite publicamente el adulterio de su muger, el que ha hecho penitencia solemne, y otros semejantes, de que se pueden ver los capitulos: *Præcipuus, si cuius, si laici distinct.* 54. Son infames los hijos de los traydores, y los hijos de los que han
puesto

puesto manos violentamente en algun Cardenal, *Cap. Felicit de pœnis in 6.*

4. Contra los ilegítimos. Los que no nacen de legitimo matrimonio son inhabiles para ser ordenados, como consta de muchos capitulos de la distinct. 56. & *cap. Peruenerabilem, qui filij sint legitimi, capit. 1. de filiis Presbyterorum.* Los expositos, de cuyos padres no consta, por entrambas partes ay Authores, y prouabilidad, y se pueden tener por ilegítimos, y irregulares, y es mas seguro, y se deue aconsejar que pidan dispensacion, la qual en este caso puede dar el Obispo. Couarruias, Suarez disput. 50. sect. 4. El que por rumor, ò fama duda si es legitimo, no se deue reputar por tal, sino gozar de su possession, y fama. Solo el testimonio de sus padres, particularmente si el padre muestra, ò euidentemente consta, que al tiempo del concebirse no trataua con su madre, prueua claramente la ilegitimidad. Solo el dicho de la madre, aunque ay prouabilidad de adulterio, no basta.

5. Contra los que tienen algun vicio de cuerpo, que impide la administracion de las Ordenes, como es falta de edad requisita para ordenarse, la mutilacion de miembro, que impide el vso de la orden, como la falta de la mano, ò de los dedos, con que se celebra, la deformidad indecente, como faltar alguno de los ojos. *Ex cap. ultim. dist. 55.* y se pueden ver otros capitulos

Irregularidades.

los en el titulo *de corpore vitiat*, y es menester que esta deformidad indecente sea exterior. Y la misma razon es de la enfermedad, que debilita las fuerças, y es como incurable, ò perpetua; que si se puede curar, no impide, como de los dichos derechos se saca, y del titulo *de Clerico exco*. Tambien la esclauitud mientras dura induze irregularidad, *ex di*. 54. por muchos capitulos, & titulo *de seru* no ordinandis. Por defecto del alma son irregulares los q̄ carecen de vso de razon, amentes, ò furiosos; aunque sanen despues, *cap. Maritum* *dist.* 55. como la causa de la amencia, y su rayz sea permanente, que la amencia, ò furia, ò locura, que viene de causa transeunte, como de la fuerça de la calentura, &c. no induze irregularidad. Itē el iliterato, ò ignorante es irregular, *cap. Illiteratos* *distin.* 35. Reputase por ignorante, ò falto de letras, el que no sabe lo necesario para exercer su ministerio; de lo qual se puede ver el Concilio Tridentino sess. 23. *cap. 4. cap. 1.1. & cap. 12.*

En las irregularidades, que no nacen de delicto sino son puramente in significationem, y en la que nace de homicidio voluntario, aunque sea oculto, solo el Papa dispensa. En las otras irregularidades, que nacen de delicto, si el delicto es oculto, puede dispensar el Obispo; pero si iure publico (esto es deduzido à foro exterior) no puede, por estatuto del Concilio

Tri-

Tridétino sess. 24. c. 6. de reformat. El Comissario General de la Cruzada puede dispensar en las irregularidades , que nacen de delicto, aunque no sea oculto ; excepto quatro , que son irregularidad , que nace de heregia, ò apostasia , que nace de simonia, que nace de homicidio voluntario , y que nace de Ordenes mal recibidas.

F I N.



TABLA.

- P**RIMERA parte para bien creer, fol. 1.
De la Fè en sí, fol. 1.
De los Misterios, y Articulos de la Diuinidad,
y de la Santissima Trinidad, fol. 2.
De los Articulos de la Humanidad de Christo, y
del mysterio de la Encarnacion, fol. 6.
De lo mas que ay en el Credo fuera destos Ar-
ticulos, fol. 11.
De los Sacramentos de la Iglesia, fol. 12.
Del Bautismo, fol. 13.
Confirmacion, fol. 14.
Eucharistia, fol. 15.
Penitencia, fol. 20.
De la Comunión, y atricion, fol. 21.
De la Confesion, fol. 23.
De la satisfacion, y Indulgencias, fol. 26.
Extremauncion, fol. 31.
Sacramento de Orden, fol. 32.
Matrimonio, fol. 33.
Parte segunda para bien obrar, fol. 35.
De los Mandamientos de la Ley de Dios, fol. 35.
Primero Mandamièto amaràs a Dios sobre todas
las cosas, fol. 36.
Segundo Mandamiento, no juraràs en vano,
fol. 40.
Tercero Mandamiento, guardar las Fiestas fo-
lio 41.

Quarto

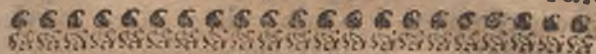
T A B L A.

- Quarto Mandamiento honraras padre, y madre, fol. 42.
- Quinto Mandamiento, no mataras, fol. 44.
- Sexto Mandamiento, no fornicaras, fol. 46.
- Septimo Mandamiento, no hurtaras, fol. 47.
- Octauo Mandamiento, no leuantaras falso testimonio, fol. 53.
- Nono Mandamiento, no codiciaras la muger de tu proximo. Decimo Mandamiento, no codiciaras los bienes agenos, fol. 54.
- Mandamientos de la Iglesia, fol. 57.
- Prímero precepto de oyr Missa, fol. 58.
- Segundo Mandamiento, confessar cada vez en vn año, &c. fol. 59.
- Tercero Mandamiento, comulgar por Pasqua Florida, fol. 61.
- Quarto Mandamiento, ayunar los dias que manda la Iglesia, fol. 63.
- Quinto Mandamiento, pagar Diezmos, Primicias, fol. 67.
- De los pecados capitales, fol. 67.
- De la Oracion, fol. 70.
- Practica, y modo de disponer la Confesion folio 80.
- Texto de la Doctrina Christiana, fol. 84.
- Excomuniones de la Bula de la Cena Domini, fol. 87.
- Excomuniones reservadas al Papa fuera de la Bula de la Cena, fol. 90.
- Excomuniones reservadas a los Obispos, fol. 94.
- Exco-

TABLA.

- Excomuniones referuadas en este Arçobispado
de Toledo, fol.95.
Casos referuados al Papa sin excomunion, fo-
lio.96.
Casos referuados a los Obispos sin excomunion
fol.96.
Casos referuados en el Arçobispado de Toledo
sin excomunion, fol.97.
Aduertencias a los Confessores en casos referua-
dos de seglares, fol.97.
Segunda aduertencia de casos referuados de Re-
ligiosos, fol.100.
Suspensiones de derecho comun, fol.101.
Suspensiones contra Clerigos, fol.102.
Suspensiones por otros casos, fol.103.
Suspensiones contra Obispos, y Capítulos, f.107.
Suspensiones contra Religiosos, fol.109.
Irregularidades de derecho comun, fol.110.
Irregularidades de delicto, fol.111.
Irregularidades contrahidas sin delicto, fol.115.

Fin de la Tabla.



PRACTICA Y CONSIDERACION PARA AYVDAR A BIEN MORIR.

CAPITVLO PRIMERO.

El intento deste Tratado.

NO es menos necesario el disponer el remate vltimo de la vida, que enseñar à viuir bien. Muchos peligran grandemente en aquel vltimo combate, o por demasiado descuido, ò por sobrada congoxa y cuydado. Bienauenturado, di-ze el Señor, que será aquel que en aquella hora hallare despierto, y en vela: suponiendo que el no acertar con su saluacion acontece à muchos por el descuydo con que entonces se hallan, y como dormidos, quando mas importa velar, y atender; pero tambien hallamos, que de las diez Virgines del Euangelio, las cinco se perdieron por demasiado cuydado, poniendole todo en yr à comprar el azeyte que les faltaua al tiempo que ya no se pue-

Cap. I. para

puede comprar , fino solo pedir al Señor misericordia de todas sus faltas, aunque sean del azeyte, que es lo substancial de la caridad. Quizà si aquellas donzellas aguardaran al Esposo; y le pidierà al entrar que supliesse su falta, el las daria el ezeite que no tenian. Quisieron auerle por compra, y quizà por algun motiuo temporal, y aduierte el Euangelio que se les cerrò la puerta , *dum irent emere* , mientras tratauan de comprar el azeyte; con que nos dà el Señor vna importantissima liçion de lo que conuiene hazer en aquella hora el alma que se siente cargada de sus pecados , y sin gota de azeyte con que tener luz, fino toda a escu- ras , que entonces trate mas de alcançarle por gracia, y misericordia, que por compra de su propia industria; y en solo pedir à Dios esta misericordia, y en humillarse , y resignarse mucho , de- ue poner entonces todo su empleo , y cuyda- do.

Por esto me ha parecido despues de explica- da la Doctrina Christiana para dirigir la vida, se- ñalar algunas consideraciones , y aduertencias para la muerte , con cuya continua meditacion se suele disponer bien la vida , pues todo quan- to vn Christiano viue , es para gran- gear aquella hora , donde em- pieza su felizi- dad.

CAPITULO II.

Que se ha de presuponer el auer hecho testamento, y compuesto las cosas de la hacienda.

VNa de las cosas que el demonio tiene muy persuadido á los hombres, y con que los tiene muy desprevénidos para el mayor combate suyo, que es para el fin desta vida, es con darles á entender, que el hazer testamento, y disponer sus cosas es materia de la hora de la muerte, siendo punto que necessariamente pide tiempo, y sazón y cuydado, que no se halla en aquella hora, sino mientras ay salud: y no pocos son los que pecan con pecado de negligencia en materia tan graue, y que despues les embaraza, y congoxa mucho, por no auer tratado desto mientras se hallan con salud, y buen juyzio, dilatandolo de un dia para otro, y pareciendoles que si lo hazen, luego se han de morir. Deuen los confesores de las tales personas, ò con quien consultan su conciencia, advertirlos con grandes veras è instancia, como cosa tan importante, y que no se omite sin mucho escrupulo, particularmente en personas de edad, ò que andan en ministerios, y ocupaciones de peligro.

Quando llegare el tiempo de la enfermedad, y se hallare que està por hazer esta diligencia, no se turbe el ministro, ni congoxe al enfermo, sino dā-

dole à entender la importancia del caso , y la apretura en que se halla , procure enterarse del, si la disposicion de sus cosas es de calidad , que se puede en breue componer con las noticias, y papeles que el tiene , aunque no sea mas que en lo substancial de vn testamento , ò si son tales que piden mucho tiempo, y tienen mucho que defender, y que disputar , de suerte que exactamente no se podra hazer sino con mucha fatiga de la cabeza, y gasto de tiempo , que entonces es menester para disponer el alma, y pensar en su jornada. Si piden mucho tiempo, y espacio, el consejo fano es , dexar poder à la persona que pareciere de mas confiança , y consciencia para que disponga dellas, declarando sus deudas, y lo que se le deue, y lo que segun justicia se deue satisfazer , ò dando papeles dello, ò si nada desto huuiere, declarando ser su voluntad que todo lo que constare deuerse, se satisfaga , y para lo demas dexando poder en forma ampla , para que se pueda hazer lo mismo que el hiziera por su vltima voluntad , y aprobandolo desde luego.

Si puede en breue tiempo disponerse el testamento , procure que sin dilacion se haga antes de confessarle, porque es bien que esta diligencia se haga primero, que la confesion , por ser la obligacion de consciencia , y quizá despues no podrá, ò no querrá. Y para hazerla se aduertan las cosas siguientes.

CAPITULO III.

Breues aduertencias para el testamento.

LO primero se deve aduertir, que si ay deudas, ò hazienda agena, que clara y llanamente consta serlo, se restituya luego antes de confessarse, ò se den bastantes prendas y caucion, ò efectos de que se pueda restituyr no se pudiendo luego, sino es que las partes consientan en que se dilate, ò no aya pròpito de que hazerlo. Sino constalla namente ser ageno, sino que etta en duda, y se batalla con la posesion dello, ò si es caso que no se puede boluer sino por orden de la justicia, dando cuentas, &c. Se declare en el testamento, o en papel a parte, de suerte que haga fe, dando las razones que ay de todo para que se auerigue, y se dê a cada vno lo que es suyo, y lo mismo deve hazer acerca de lo que se deve declarandolo, ò dando los papeles dello.

Segundo, no admita el Confessor comission à boca, ò por escrito para q restituya, ò gascie esto ò lo otro, sino es q en el testamento se poga clausula en q ordene q se entregue à su confessor tanta cantidad para lo que le ha comunicado, ò que el enfermo llame sus herederos, ò Albaceas, y les diga su voluntad para que entreguen la dicha cantidad, de suerte que haga fe despues.

Tercero, que se mire, y discierna los bienes de

Cap. 3. para

que puede testar, y de quales no, como el logre-
ro, y qualquiera que tiene hazienda mal llevada,
no puede testar della, sino restituirla, ni el religio-
so aunque muera fuera de su Conuento, sino es q
tenga dispensacion del Papa: ni los menores que
no tienen administracion de sus bienes. Los Ecle-
siasticos seculares de sus bienes patrimoniales
pueden testar, de los propios de las Iglesias no,
de los reditos de sus beneficios por derecho po-
sitiuo no puedé, aunque sea de beneficios simples
por costumbre introducida en España pueden pa-
ra causas pias, excepto los Obispos, que para esto
necesitan de priuilegio. Pero si mueren los Ecle-
siasticos sin testar, vienen à sus herederos forço-
sos estos reditos por leyes destos Reynos. Ni
pueden testar generalmente los que carecen de
dominio, ò administracion de sus bienes, ora se
les aya quitado por pena y delicto, ora carezcan
dello por otra causa, como los menores de 14.
años, y los hijos de familias en los bienes que
no son castrenses, ò casi.

Quarto, que si ay herederos forçosos, no se les
quite su herencia, y parte legitima sin causa muy
evidente, y permitida por las leyes, y en el gra-
uar estas legítimas con mejorar à alguno de los
hijos, se haga con la moderacion que las leyes
permiten en la tercera parte, ò en el quinto, y
atendiendo siempre à que se dexe à los demas lo
suficiente para passar decentemente. Y si ay à
quien se deuan alimentos aunque sean hijos legi-
ti-

timos, se señalen antes que otras mandas.

Quinto, que en las mandas graciosas, y libres, y en el funeral fuera de lo preciso, se mire, y tante bien si ay bienes libres de que poderse hazer sin agrauacion de los herederos forçosos, como del quinto de los bienes solamente, auiendo hijos legitimos, ò nietos; en otros forçosos herederos también de la tercera parte. Y en hazer estas mandas se atienda en primer lugar à la obligacion de las personas que son parientes necesitados, ò criados que han seruido, ò personas à quien deua mostrar agradecimiento; y a todos los de su casa se tenga mucha cuenta de que puntualmente se les pague lo que se les deue de salario, racion, y gages, porque esto es deuido de justicia, y se deue anteponer à todo lo de gracia.

Sexto, que en el funeral aya moderacion, procurado que lo mas se gaste en limosnas, y Missas, y estas se dexen de manera, y con tal limosna, q se digan luego efectiuamente, y con toda breuedad, repartiendolas en personas, ò Monasterios mas pobres, porque tambien valgan por via de limosna, procurando que aunque sea menor el numero, sea la limosna mas acomodada.

Septimo, que el testamento no se liaga sin elegir sepultura, señalar heredero, y Albaceas, que esto es de substancia del testamento, y hagalo con la solemnidad conueniente, cerrado, ò abierto, q desso mas curia tienen los Escriuanos.

Estos puntos parece que por mayor se pueden

aduertir para lo mas forçoso de vn testamento, y disposicion vltima, quando las cosas no se hallan preuenidas, y con espacio dispuestas, y tratadas en salud, dexando otras particularidades que pueden tocar à puntos de derecho, y conciencia, y en la apretura vltima de la enfermedad, ò no se pueden tratar, ò muy mal, y asì si la enfermedad coge à vno sin tenerlas preuenido, mas vale remitirlo à que se hagan por poder.

CAPITULO IV.

Como se ha de auer el confessor con el enfermo para exortarle à disponer su alma, y salir desta vida.

A Cabado con la disposiciõ de los bienes temporales, y dexando las cosas del mundo, es bien començar à tratar de las de la eternidad, para donde se dispone el vltimo viage. Y asì desde este punto es bien que el enfermo se recoxa, y no admita visitas ni hable de cosa alguna, sino de lo que tocara à su alma, ò pidiera la necesidad de la enfermedad, pues todo el tiempo le ha menester para si, y para su alma, no para otros.

Y asì lo primero que ha de procurar el ministro que ha de asìstir al enfermo, y dirigir su consciencia, es en si vestirse de vn espiritu de grande mansedumbre, y consuelo, y en el enfermo imprimir vn gran desprecio desta vida, y de sus turbulencias, y trabajos, procurando poco à po-

co descubrirle la luz immensa de la eternidad⁵ donde empieza ya à entrar.

Confiderefe el ministro de Dios à si mesmo, que en aquel trãce es el pastor que halla la oueja perdida de su Señor, y los ombros en que Christo la lleva à su rebaño, que pelea con el lobo infernal que la quiere despedazar, y a este no le vence sino con mucha paciencia, y humildad, y à aquella nose reduce sino con mucho espiritu de mansedumbre, q en ninguna cosa se conoce tanto como en saber llevar vn pecador y ponerle en carrera de vida. Por la qual exclama S. Bernardo in ferm. de B. Maria Magdalena, hablando con los ministros de Christo, y de la ley Euangelica. *O quam leui, & dulcissimo spiritu imbutus est spiritus illius, qui nouit in spiritu lenitatis peccantem instruere, suspendere vindictam, & afflictuosis visceribus miscerere sibi peccatorem, donec vita reddatur.* Y si esto es necessario para todos los pecadores aun en salud, quanto mas en enfermedad, y mucho mas en la agauacion della, en la qual es menester no atediar y cargar mucho al enfermo, y darle lugar para q respire quanto el tiempo sufriere, hablandole à ratos, y no importunamente sino lo q el pudiere llevar, y por esso es menester q sea mas eficaz, y viuo lo q se le hablare, porq ha de ser mas breue, y sin mucho cãfacio ni rodeos, pero muy al puto.

Y lo primero que se deue imprimir mucho en el coraçõ del enfermo, y es como fundamento de lo demas, es apartar del el amor desta vida, y de

lo que en ella le detiene , y producir en el vna noticia grande de lo que es la otra vida , y quanto dista viuir à lo eterno del viuir en vida temporal. que solo se dà por limitado tiempo , y esto à voluntad de Dios, que reparte a vnos mas dias de vida , à otros menos, pero a todos no les dà mas de vn pasage corto para la eternidad donde se ha de viuir para siempre, y todo lo que alli ay como es eterno es grande, y infinito, y inuestigable; si es pena, es grauissima, y sin fin, si es descanso, es infinito, porque es en el mismo Dios, cuyas perfecciones, grandezas, riquezas, opulencia, delectaciones, y recreos son infinitos, y tan distantes de todo lo criado, y mucho mas de lo sensible, que solo experimentamos en esta vida, quanto dista el ser del no ser, lo infinito de lo limitado, la suma perfeccion de lo inmensamente imperfecto.

Los bienes desta vida que son los que nos atã, y detienen en ella , solo sirven para viuir acà , en pasando desta vida, no son menester. No es justo que nos detenga , y embaraze lo que ya no sirve de nada , pues passamos à vna vida, donde ya cesa todo el vso de los bienes , que solo se ordenan para las necesidades, ò gastos de acà. Si a vn niño que està en el vientre de su madre le diera Dios entendimiento , y que conociera la escuridad, y apretura, y vascosidad con que alli viue , y viendo que auia de salir de alli, se congoxara mucho porque auia de salir entre las secundinas , y membranas en que està embuelto, y de vn charco de

de fangre en que està rebolcado, y dentre las cru-
dezas, y vascosidades de aquel lugar, y esto lo fin-
tiera mucho, no fuera tenido por desatino, y lo-
cura, viendo tan asido à aquella baxeza, è im-
mundicia, y auiedo de salir à tan diferente vida
donde ya todo aquello no sirue? Pues es incom-
parablemente mas distante la diferencia de la o-
tra vida adonde se passa por la muerte, que la vi-
da de vn niño en el vientre de su madre, que passa
à esta vida en que estamos por medio del parto; y
mucho mas inmundas, y baxas son todas las co-
sas sensibles por ricas, y aseadas que nos parezcã,
en comparacion de las espirituales, que los asque-
rosos horrores de la carcel de vn vientre, à las
cosas con que se viue despues de nacidos, fue-
ra del.

Niños deue espantar la pena, y congoxa que
se siente al morir, y en la enfermedad, y sus dolo-
res, porque verdaderamente la muerte es como
vn parto, que aunque es congoxoso, pero tiene
dos grandes consuelos que le aliuian. Lo prime-
ro, que con aquella pena, y congoxa si se sabe to-
lerar, se satisface mucho à Dios, pues el mismo la
puso, y señalò por penza del pecado, y asì no ay
satisfacion mas ajustada que esta, pues la justicia
de Dios la señalò, y aunque es fuerça el auer de
morir, (cosa que tambien aliuia algo el sentimiẽ-
to, pues no nos podemos escapar dello) pero co-
mo dize el Santo Concilio de Trento sess. 14. cap.
9. es tanta la piedad de nuestro Dios, y su libera-
li-

lidad q̄ no solo se dà por satisfecho por el pecado con las penas que de nuestra voluntad recebimos para nuestro castigo, sino con los trabajos, y azotes que de su mano nos vienen, si con paciencia los llevamos. Y como la mayor y vltima de todas las penalidades, y trabajos es la muerte, no ay duda que si se recibe con paciencia, y se ofrece a Dios, es gran parte de satisfaciõ por nuestras culpas; y mucho de las penas del purgatorio se nos perdonara, si fuere grande la paciencia del que tolera la muerte, y los temores, y congoxas della, particularmente quando es recia, o violenta, y en la mocedad.

Lo segundo es de gran consueño, el ver que la muerte aunque es de grande pena, pero es la vltima desta vida, y lo recio della dura muy poco, y ya a lo vltimo quando mas carga, de ordinario està quitado el sentido, y no se siente el dolor, y todo ello sirue de passõ, y como de parto para vna vida que ha de ser eterna, y sin fin; y como lo que el Christiano espera por la gracia de Dios es vida de gloria, pues como dize el Apostol 2. ad Corint. 4. *Quod in præsenti est momentaneum, & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternum gloria pondus operatur in nobis*, sin duda dene alentarse mucho considerandõ lo q̄ le espera despues desta vida, pues es tanto, que solo el fixar la consideracion en ello, obligò a tãtos Martires a dar la vida por Christo, padeciendo tormentos tan grandes, y penas tan sensibles. Cõ

lo qual nos confundiremos de nuestra floxedad, y tibieza, pues ofreciendose aquellos Sãtos, y buscando la muerte no simplemente, y como accidente comun de todos los hõbres, sino grangeada cõ tan espantosos tormẽtos y penas, a nosotros nos ahogue, y congoxe lo que es ordinario en la muerte, y lo que todos estamos necessitados a passar.

Con estas, y otras consideraciones semejantes puede alentarse vn enfermo, y el que quisiere ampliar mas esta materia, hallarala tratada copiosamente en san Ambrosio en vn libro que hizo deste argumento, y intitulo de Bono mortis, y en S. Cipriano en el libro de Mortalitate.

Finalmente, porque ay otros .que no se espantan de la muerte, pero sienten mucho el salir desta vida, pareciendoles que no la han gozado bastantemente, particularmente si se ven morir moços, y de poca edad, tambien se les puede consolar grandemente con dos consideraciones. La primera, que la muerte inmaturoa tiene mas que ofrecer à Dios, porque le ofrece todo lo que le restaua por viuir; y quanto es la muerte mas violenta, y matura, mas semejante es a la de Christo, que quiso morir en tan florida edad como de treinta y tres años, y tã violẽta muerte como de la Cruz, y à la de los Martires, q muchos dellos aun niños dieron alegremente la vida por Christo, y siendo la muerte mas semejante a la de Christo, parece q es mas capaz de participar de sus dichas, y beneficios, y parece que muere vno como al lado de
Christo.

Christo, y assi si con la humildad con que el Buen Ladron que le acompañò en la muerte, llegare à pedir al Señor que se acuerde del, no dude que alcanzara del Señor el mismo despacho, y respuesta. Y los que mueren violentamente, y mas à manos de justicia, se les auia de persuadir, fuesen para aquel passo muy deuotos de aquel santo Ladron.

Lo segundo es de gran consuelo ver, que tan con tiempo faca Dios à vna alma de los peligros desta vida, pues de ordinario los que mas larga vida tienen, se hallan con mas pecados, mas peligros y enredos, y parece que salen mas pagados, y remunerados en esta vida, pues la han gozado mas. Y el carecer de todo esto, es de gran satisfaccion, y penitencia en el que muere mozo, y es grã beneficio que Dios le saque con tiempo de tantos peligros de ofensas suyas, y à quien Dios libra de que le ofenda, es señal que le quiere guardar en su gracia.

Ni tampoco por esso deuen desconfiar los que han viuido largos dias, antes el mismo cansancio, y fatiga de auer passado esta vida los deue fazonar para el desseo de salir della, pues todo lo que en ella se experimenta es vanidad, y engaño; y si quiera por estar fatigada de engaños, deue desear fixarse, y fundarse en Dios el alma que en este mundo no ha podido hallar descanso, ni donde asentarse seguramente sus passos. *Ibi est locus qui non perturbabitur* (dize Augustino lib. 4. confess.

fess. cap. 11.) *ubi non deseritur amor, si ipse non deserat. Ecce illa discedunt, ut alia succedant, ut omnibus suis partibus constet infima vniuersitas. Numquid ego aliquo discedo, ait verbum Dei? Ibi fuge mansionem tua, ibi commenda quidquid inde habes anima mea saltem fatigata fallacys. Veritati commenda quidquid tibi est à veritate, & non perdes aliquid, & reflorescent putrida tua, & sanabuntur omnes languores tui.*

CAPITULO V.

De la grande tentacion que pone el demonio en aquella hora con la memoria de los pecados.

LO que mas suele affligir para la hora de la muerte, y el tiro mas violento con que el demonio entonces procura derribar aun à los mas santos, es con la representacion de los pecados que han cometido, exagerando la granedad dellos, su innumerable multitud, el rigor de la justicia de Dios, no solo en su tribunal donde se ha de juzgar con ojos de pura verdad, y como cada cosa passò, sino aun en esta vida, donde tanto le ha desamparado, y dexado caer, lo qual no se puede pensar que hiziesse Dios sin llevar por fin la execucion de su justicia en tan gran pecador. Aqui exagera el demonio los castigos tan espantosos como Dios hizo en su pueblo, en los de Sodoma, en el diluuió, en los mismos Angeles, la inflexibilidad de sus decretos, las ordenes tan rigurosas
de

de su justicia, que no consiente q̄ tenga gloria en la otra vida quien la quiso tener en esta, y que han sido, y son muy raros los que pecando a rienda suelta, y beuiendo como agua la iniquidad, despues se saluan. De los pecados confessados pone miedo, q̄ quicà no se confessaron bien, ni con bastante disposicion; pues cõfessandose de tarde en tarde mucho se queda por confessar, y esta negligencia no le deue fauorecer, y mas viendo la poca enmienda q̄ se tuuo de vnas confesiones à otras. Finalmente aqui pondera mucho la austeridad, y seneridad de Dios, formandole muy riguroso, y austero, como el otro sieruo que dezia en el Euangelio à su Señor: *scio quia homo austerus es, tollens quod non posuisti, & metens quod non seminasti*. Y por mas q̄ se quiera vn honibre escusar con q̄ ha hecho lo que ha podido, siempre le representa q̄ es muy diferente el estilo por dõde nos ha de juzgar Dios q̄ lo que acà pensamos, porq̄ allà se menudean mucho las cosas, y se hila muy delgado, y no se passa por lo que acà nos parece, sino por lo que es cada cosa en si, y en realidad de verdad.

Con estos, y otros semejantes pensamientos q̄ el demonio sabe muy biẽ auuiar en aquel tranze, son grandes las ola,, y turbacion q̄ leuanta, y fuertes los combates q̄ dà à vn coraçon, pues con la misma verdad quiere hazer la guerra, y assi pide aquella tempestad piloto muy diestro que entre tales mares sepa llevar a puerto de saluacion vn nauio casi reducido a naufragio, y à perdicio.

CAPITULO VI.

*Como se ha de exortar, y alentar al enfermo contra
esta tentacion.*

PAra entrar pues à confirmar vn coraçon, y vna alma à vista de tan poderoso cōtrario, es menester empezar à deshazer las maquinas del enemigo por sus mismos filos, y con la verdad, y humildad hazer ciertos los discursos, y las consecuencias contra las desconfianças del demonio. Y lo primero echamos la mano de las palabras de Christo S.N. que preguntandole sus dicipulos Lucæ 13. si son pocos los que se saluan, *Domine si pauci sunt qui saluantur.* Respondio el Señor no a la pregunta derechamente, sino a la rayz, y principio donde salia, y les dixo: *Contraite intrare per angustam portam, quia multi dico vobis quarent intrare, & non poterunt.* No dixo el Señor si son muchos, o pocos los que se saluan, q̃ no nos està biẽ el saberlo; dixonos lo que deuamos hazer à la entrada de la puerta angosta, que es a la hora de la muerte, q̃ es propriamente la puerta angosta, y tanto que nadie passa por ella, que no dexe el cuerpo, y solo fale el espiritu. Por esta puerta dize que trabajemos por entrar, y pongamos todo nuestro conato, porque muchos buscaran la entrada y no la hallaran.

Y parece q̃ la diferencia de los q̃ buscan a los q̃
tra-

trabajan, y forcejan, està en que el que forceja para entrar por vna entrada angosta, ajústase con ella, el que solamente busca, y no trabaja, ni se aprieta para entrar es al reues, que la entrada la quiere ajustar à si. Y el cielo no tiene entrada q se pueda ajustar con nadie, sino el que ha de entrar se ha de ajustar cō ella: y siendo tan angosta, el ajustamiento estarà en que nosotros nos minoremos, y deshagamos, y humillemos para ajustarnos con la entrada, que de esse modo entraremos por ella. Con lo qual vino Christo à responder à la pregunta, si son pocos los que se saluan, porq dandonos medida por donde auemos de regular aquella entrada, por ella podemos sacar si son pocos, ò muchos los que se saluan, si es facil, ò dificultoso; porque seràn tantos, quantos se supieren humillar, y abatir para ajustarse con entrada tan angosta, y será tan dificultoso quanto lo fuere en nosotros el hazer esta humiliacion, y ajustamiento, que por esto dixo Christo S. N. por San Mateo, que si no nos hiziessemos como niños en la humildad, y rendimiento del coraçon, no podiamos entrar en el Reyno de los Cielos.

Y assi vino vltimamente Christo à responder derechamente à la pregunta diziendo, que vendran del Oriente, y Occidente, Norte, y Medio dia, y se sentaran en el Reyno de los Cielos, y los vltimos seran primero, y los primeros vltimos, insinuando que lo que auia dicho que trabajemos por entrar por la puerta angosta y estrecha,
se

se viene à cumplir haziendose vno humilde, y pequeño, que es hazerfe vltimo, y nouíssimo entre todos, y no cessando de hazer sus diligencias, porque en estas dos cosas consiste el encaminar bien la saluacion en aquella hora, en que se tenga el alma por muy humilde, y rendida, y nunca cesse, ni dexé de la mano las diligencias que pudiere, que esto es el contender, y forcejar para entrar, q no nos dixo Christo, que entremos por aquella puerta, sino que lo procuremos, y hagamos toda diligencia; y pues la puerta es angosta nos humillemos, y minoremos mucho, que el entrar el lo ha de dar, no nosotros.

Doctrina que comprehende à todos, à sabios, à poderosos, à grandes, y à pequeños, que si en aquella hora se saben abatir, y humillar, entraran en el Cielo, porque escrito está: *Exiguo conceditur misericordia, potentes autem poterit tormenta patientur.* Y aquel es pequeño que se tiene por tal en su reputacion. El demonio quiso ser poderoso, y cayó sin remedio, y así nos quiere persuadir q está muy cerrada la puerta del Cielo para nosotros, como lo estáuio para el, y es así que lo estará si le imitamos à el en la soberuia, y obstinacion de nuestro parecer, no si nos humillamos, y quebrantamos, y deshazemos para entrar por esta angosta puerta.

Y de aqui deue empezar el pecador à tomar brios, y aliento para la pelea de aquella hora, considerando que aunque aya pecado hasta alli, pero

Dios no condena al pecador, sino en quanto imita al demonio, y està de su parte, porque el dize q̄ condena à los malos al fuego que està aparejado para los demonios, dando à entender, que lo primero para que se hizo aquel fuego fue para demonios, y lo segundo para los hombres que les imitan, y figuen. Y el demonio se imita, y sigue en dos maneras. Lo primero quando pecamos haciendo nuestra voluntad, y la fuya. Lo segundo, quando nos obstinamos, y asentamos en el pecado, como el se obstinò, y endureciò en el fuyo. Y si à la hora de la muerte nos hallamos imitados del demonio en lo primero porque pecamos, pero no en lo segundo q̄ es en la obstinacion, antes procuramos pedir perdon, y humillarnos, y hazer las diligencias que alcançaremos para boluer à Dios, el nos recibira, y tenemos como responder adequadamente al demonio que nos apura con las memorias de nuestros pecados, diciendole, que si bien auiedo pecado merecimos la condenacion por auerle imitado, pero como en el obstinarnos en el pecado no somos como el, ni le imitamos sino le abominamos, y echamos de nosotros pidiendo perdon à Dios, no pide la justicia diuina que seamos condenados con el.

Y assi el glorioso S. Bernardo hallandose vna vez muy al cabo en vna enfermedad, y arrebatandole Dios en espiritu à que viesse su juyzio, donde el demonio le acusaua de muchos pecados, el Santo sin turbarse, ni acobardarse, respon-

pondio al demonio. Yo confieso que soy indigno del Reyno de los Cielos , pero como mi Señor le tiene , y posee por dos titulos , por beneficio de su Padre , y por meritos de su Pasró, contentase con el primero y dame à mi el segundo , que es el titulo de su sangre , por cuya merced , y gracia no me confundo de recibirle. Con que el demonio no tuuo mas que oponerle , ni que dezirle.

Y de aqui resulta el segundo fundamento para alentarse mucho el pecador por grande que sea en aquella hora , que es en la fuerça de la sangre de Iesu Christo , y de su Redempcion , de quien dize San Pablo ad Rom. 3. *Quem proposuit Deus propitiatorem per fidem in sanguine ipsius ad ostensionem iusticie sue propter remissionem precedentium delictorum.* Aunque la justicia de Dios esta pidiendo que sea castigado el pecador q̄ le ofendió , pero para satisfaccion dessa justicia tenemos la sangre de Christo , que es en quien , y por quien Dios nos perdona , y ostenta su justicia, pues le dà Christo à Dios satisfaccion entera para el perdon de los pecados passados. Y reparo yo mucho en la palabra de *pecados passados* , porque la sangre de Iesu Christo , y el perdon de Dios , nunca sirue sino para pecados passados , y en siendo passados , es cierto el perdon. Pero entonces son los pecados passados , quando la voluntad d^e presente no tiene afecto , ni adhesion à ello^e aunque aya cometido muchos. Si passa el afect^o ,

passan los pecados, y en fiendo de este modo passados, cierto es el perdon, pues es cierto, que el q se conoce, y conociendose se abate, y humilla, y enui ece delante de Dios, pidiendo perdon como el publicano, aunque este lexos, Dios se le acerca, y como dize Augustino serm. 36. de Verbis Domini, que mucho que Dios perdone, si el se conoce. *Quid miraris si Deus ignoscit, si ipse se agnoscat?*

Lo tercero, no nos deuemos congoxar sino tenemos certeza, y seguridad desta contricion, y arrepentimiento. No nos ha de dar Dios esta seguridad, ni de parte suya se nos ha de hazer reuelacion de que nos ha perdonado, que no nos cõuiene saberlo aora, sino que con esta congoxa, y temor se ha de salir desta vida, porque sea mayor nuestra diligencia y cuydado. Pero no obsta esto nos dize el Apostol San Pedro, que hagamos cierta nuestra vocaciõ por las buenas obras y asseguramosla acà en nuestro modo, quando procuramos que pãse el afecto del pecado, y hazemos nuestras diligencias para ello, porque en passando, segura y cierta es nuestra vocacion. Y assi nos deuen consolar mucho vnas palabras de San Iuan en su primera Epiist. cap. 3. donde dize: *Non diligamus verbo, neque lingua, sed opere, & veritate: in hoc cognoscimus quoniam ex veritate sumus, & in conspectu eius iuadebimus corda nostra, quoniam si reprehenderit nos cor nostrum, maior est Deus corde nostro, & nouit omnia.* Gran consuelo es el destas palabras para aquella hora en vn coraçon atribulado, y q
de-

desea voluerse à Dios con obra, y con verdad. Como conoceremos, dize el Apostol Santo, que estamos de parte de la verdad, de fuerte que podamos persuadir esto a nuestros coraçones delante de la presencia de Dios? Que es toda la confiança y seguridad que en esta vida se puede tener, pues quien se persuade, y se alienta delante de Dios, con fundamento grande se persuade. Esto se conocerá, dize el Apostol, porque si nuestro coraçon nos reprehende, y nos remuerde la conciencia, es mayor Dios que nuestro coraçon, y todo lo conoce. Sentencia cierto marauillosa, y de grande consuelo para los pecadores, con que se nos dà á entender, que no deuemos ahogar nuestro coraçon por mas que nos reprehenda, sino q̃ nos deuemos arrojar cõ toda confiança en Dios, pues es cierto que no cabemos en nuestro coraçon, que tan estrecho se halla en si, y tan congoxa do con la multitud de sus pecados, y asì es menester no quedar se en si, sino en quien es mayor q̃ todo nuestro coraçon, y no le le encubre nada que es Dios, certificandonos con esto, que Dios no està estrecho, ni apretado con nosotros, sino tiene el coraçon muy ensanchado y grande para recebir nuestra apretura, y congoxa, si nos arro-
jamos en el.

(?)

CAPITULO VII.

*Como no nos deve espantar el rigor , ni el juyzio vltimo
para desconfiar de Dios.*

ANtes de aqui se conoce bien , quan errados van los que se quiere persuadir, que es Dios muy austero , y riguroso , y que es tan corto , y estrecho su coraçon , como lo fuera el nuestro cõ quien nos ha ofendido, y agraviado. No es ello assi, que el rigor y austeridad de Dios contra la obstinacion del pecado se conuierte, no contra el pecador que desea su remedio, y busca como voluerse a Dios. Y para probança manifesta desto, basta ponderar solamente lo que vemos con los ojos, y tocamos cõ las manos. Pregunto yo, quiẽ obra en el coraçon del hombre, los deseos de buscar a Dios, y de procurar su remedio? No es cierto que Dios lo ha de obrar y empezar? Quien nos dà el espacio, y tiempo que tenemos para conuertirnos, los sacramẽtos para comunicarnos su pafion; los ministros para que nos enseñen , y dirijan los Santos que por nosotros intercedan , los Angeles que nos guardan? No es Dios el que lo dà? Si el quisiera vsar de rigor, y austeridad, no le era facil quitarnos todos estos medios, y arrojar-nos de si? Quitarnos el juyzio con la enfermedad como haze a muchos , no darnos espacio para
tra-

tratar de nuestra saluacion, permitir vna muer te violenta que nos arrebatasse subitamente, como à muchos sucede? Luego si nos dà tiempo, y buenos deseos, y medios, y si el es el que empieza à obrar todo esto, como es possible que este riguroso, y austero con nosotros, pues los mismos efectos nos muestran que no lo està, porque quantos deseos, y mouimientos siente vn alma de buscar à Dios, y de tratar de su remedio, de temerle, de amarle, de desearle, tantos son los impulsos, y toques que haze Dios en su coraçon, para que tenga estos mouimientos, y deseos, y assi no es possible que el coraçon del hombre este amoroso, y deseoso de Dios, y rendido a el, y Dios no este blando, y misericordioso con el, porque todo esto que el coraçon siente es efecto de Dios y de su amor, que siempre nos ha de amar primero que nosotros à el le amemos, y busquemos; y assi quando sentimos en nosotros estos deseos, ya ha antecedido en Dios su amor para con nosotros.

El engaño nuestro està, en que consideramos a Dios, y el trato, y comunicacion con el, como con otra persona particular, como con otro hombre, el qual si estuuiera ofendido, era menester que primero nosotros le obligassimos, que el se mouiera a querernos. No es assi Dios; porque es el principio vniuersal de todas las cosas, mas intimamente a nosotros, que nuestra misma alma,

rayz, y fuente de todo lo què en ella nace, y de nuevo se produze, que por ello se hana mayor d' nuestro coraçon, como principio mas alto, donde està contenido nuestro coraçon, y asì todos los toques, deseos, mouimientos, y pensamientos buenos que en el nacen, se originan, y deriuan deste principio, que es Dios, y primero el empieza à obrarlo, que nosotros. Luego si nuestro coraçon siente deseos de Dios, y procura conuertirse à el, tan fuera de razon es dezir, que està austero, y riguroso con nosotros, como dezir, que nuestro coraçon lo està con nosotros mismos, pues todo lo bueno que nuestro coraçon siente, es impressiõ del mismo Dios que obra dentro de nuestra alma.

Ni nos deue espantar el ver quàn poco tiempo nos queda ya de vida, y que parece que obra ya allí mas el temor del castigo, que el deseo del biẽ, auiendo tratado tan cortamẽte de seruir à Dios en el discurso de la vida. Bueno es este pensamiento para dolernos mucho de no lo auer hecho, y auer sido tan desagradecidos à quien tan innumerables beneficios nos ha hecho, y haze; pero no para que desconfiemos aora de su clemencia, o dudemos de su poder, porque su gracia, y su mano, no necessita de mucho tiempo para obrar sus maravillas, y en vn momento puede suplir lo que en largos dias podiamos auer hecho, como en los peones que conduxo à su viña, no menores efectos hizo su gracia con los que vnieron à la vltima hora

hora del dia, que con los que auia trabajado desde la mañana. Los iuyzios de Dios, y el abismo de su prouidencia nadie le alcança; el dispone de cada vno, como le parece que conuiene. Quicà si en el resto de la vida huuiéramos procedido diferentemente, y exercitadonos en grandes penitencias, y obras exteriores, se nos pegaria algun humo de interior soberuia, y vanidad, tanto mas dificultosa de curar, quanto mas oculta, que fomentada en vn coraçon, y creciendo insensiblemente, va royendo, y desustanciando todas nuestras buenas obras, y nos halláramos despues en grande peligro para voluer sobre nosotros; y semejantes naturales llenos de vanidad, y singularidad, o interior estimacion propria, y desestimacion agena, mejor les huuiérase sido ser humillados por el pecado, y despues reconocerse humildemente, q no auer obrado mucho bueno exterior, con la carcoma, y gusano interior de la vanidad; como le huuiérase estado mejor al Fariseo que fue a orar al Templo, auer sido como el publicano que reconocia su culpa, y pedia perdon, que al publicano auer sido como el Fariseo, que solo conocia sus buenas obras, y despreciaua el publicano.

Por esto me parece a mi, que quiso consolar-nos San Iuan con aquellas palabras que arriba diximos, si nuestro coraçon nos reprehende, consideremos que es Dios mayor que nuestro coraçon, y conoce todo, como si dixera: No se estrecha Dios al modo de nuestras cortedades, tiene anchif-

chísimo el pecho , y cabe en el nuestro coraçon aunque aya pecado , porque como el conoce todas las cosas, vio que nos conuenia mucho el permitir nuestras caidas, lo vno porque muchos principalmente q̄ se tienen por muy sabios, y son desuaneidos, no abren los ojos, sino cayendo, como el otro Profeta Balam desuaneido, que dixo de sí: *Qui uult, et si aperiantur oculi eius*, lo otro para ser mas firme nuestra humildad, y conuersion , segun lo del Profeta , *Prins quam humiliarer ego deliqui, propter eloquium tuum custodiui.*

Verdad es, que el iuizio de Dios en la otra vida se haze con todo rigor, y por lo que la misma verdad en sí contiene. Pero esse mismo argumēto rechazamos contra el demonio ; si es tan grande el rigor de aquel iuizio , y la verdad con que nos ha de juzgar, luego deuemos procurar llevar delante la satisfacion y descargo, no nuestro, porq̄ como dize Iob, no podemos responder vno por mil a Dios, sino la de Christo , y de su sangre q̄ se nos comunica por los Sacramentos, los quales procurando recibir con diligencia, y disposicion, quedan en el iuizo de Dios tan euacuados aquellos pecados , como sino huieran sido ; y aunque por flaqueza, y oluido se nos queden algunos, si la intencion, y diligencia fue para dezirlos todos, tambien se pasan en el tribunal de Dios que nos limpia de los pecados escondidos, y ocultos, como dize el Profeta , y quedan incluidos en la confesion hecha, como dize el Concilio Tridentino.

Finalmente deueinos considerar ; que aunque toda conuerfion del pecador es de grande gloria para Dios , y de gozo para los Angeles , como de embidia , y confufion para el demonio , que fiente mucho que pueda el hombre dar á Dios esta gloria de arrepentirfe , y voluerfe à el despues de auer pecado , lo qual el no puede hazer , con todo la vltima conuerfion quando està ya vn hombre para falir defta vida , es dõde tiene efpecial gloria el Señor , pues alli fe consume la vitoria de toda esta guerra en que fe viue en este mundo contra el demonio , y al paffo que el pone todas fus fuerças para derribar vna alma en aquella ocafion , dà Dios mas abundantes focorros , y tiene mas efpecial gloria de que vn pecador fe le conuierta , y tanto mas muestra en effo fu potencia , quanto fuele estar mas defconfiado , entõces el hombre , y mas fin fuerças para obrar , y afsi todo lo obra el espíritu , y la gracia , y alcãça tâto mas gloriofa vitoria , quãto el q̃ vence entonces al demonio fe fiente mas flaco , y debil en cuerpo , y en alma . Ni el auer recebido muchas heridas durãte la pelea defta vida , q̃ fon los pecados , quita que fea cierta , y fegura aquella vitoria , pues no dexa de fer vencedor el que à lo vltimo mata fu enemigo , aunque durante la pelea , aya fido grauemente herido del , porque el fin , y rema e lo corona todo .

Estas confideraciones y otras femejantes pueden feruir para alentar al pecador , que cõgoxado
de

Cap. 7. para

de sus muchos pecados, desea volverse à Dios, y buscar el remedio siquiera a lo vltimo ; que para el que està duro y enuegecido en sus pecados , y repugnante à su conuersion, y remedio, mas se ha de obrar con atemorizarle con la muerte, y juyzio de Dios que tiene presente, que con demasiada blandura; si bien para que no caiga en desesperacion, se le deue assegurar el perdon, si quiere de veras buscar à Dios, pues tiene empenada su palabra que no puede faltar à los que se sienten atribulados, y congojados, como los que lo està con la cercania de la muerte , segun lo que el mismo Señor dize en el capit. 4. del Deuteronomio: *Cumque quaesieris ibi Dominum Deum tuum, inuenies eum, si tamen toto corde quaesieris, & tota tribulatione animae tuae, postquam te inuenerint omnia quae praedicta sunt nobilissimo tempore reuerteris ad Dominum Deum tuum, & audies vocem eius.* Quien busca al Señor en toda la tribulacion de su alma, siempre le halla , aunque sea en el tiempo vltimo, alli oyra la voz de su Señor, y se voluera à el. No por ser el vltimo tiempo, desconfiemos, que tambien se halla alli Dios, por atribulados que estemos, no nos faltará, porq̃ escrito està, cerca està el Señor de los que tienen el coraçon atribulado, y nunca mas atribulado, q̃ quando està vezino à la muerte : luego alli està Dios mas cercano, y asistente. Y finalmente à todos los que se sienten oprimidos, y trabajados con la carga de sus culpas, està el llamando, y conuidado que los quiere aliuar, *Venite ad me omnes qui labo-*

laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos, dize en el cap. 11. de San Mateo. Y afsi que resta, fino q respondamos à esta voz del Señor que tan clemē temēte nos estā llamando, y digamos lo que respondian los otros grandes pecadores moidos de semejante llamamiento en el capit. 3. de Ieremias. *Eccē nos venimus ad te, tu enim es Dominus Deus noster. Verē mendaces erant colles, & multitudo montiū, verē in Domino Deo nostro salus Israel.* Vengamos à Dios siquiera à lo vltimo, pues entonces se conoce quan falsos, y vanos son aun los mayores montes, y collados deste mundo, y el mayor poderio del.

CAPITULO VIII.

Como se deue exhortar a las virtudes en aquella hora, y resistir a las contrarias tentaciones.

LAs virtudes que mas se han de exercitar en aquel tiempo vltimo de la vida, principalmente son quatro, Fè, Esperança, Caridad, y Penitencia con grande humildad. Estas son las virtudes que nos llegan mas à Dios, y lo que se deue entonces procurar mas es este acercarse à Dios para que nos bañe de su luz, y no quedemos en cōfusión y escuridad, segun lo que dize el Profeta Psalm. 33. *Accedite ad eum, & illuminamini, & facies vestra non confundentur.* De aqui es que el enemigo pone entonces mayores fuerças contra estas

estas virtudes, poniendo dudas en la Fè, desconfianças en la esperança, tibiezas en la caridad, floxedad en la penitencia, y en la contricion interior, que es la que mas se deue procurar. Contra cuyas fuerças y maquinas, se oponen entonces tres principales sacramentos, que deue vn hombre recibir con especial atencion y diligencia para resistir à tan grandes tentaciones. El de la confesion para hazer verdadera penitencia, y firmar se en la Fè. El de la Eucaristia por viatico para feruorizar se en la caridad. El de la Extremaunció para alentarse en la esperança, y asì iremos tratando del exercicio y actos destas virtudes, tratando juntamente de la disposicion para estos sacramentos en aquella hora.

Verdad es, que deue el Confessor enterarse del enfermo, especialmente en que virtud ha sido mas tentado en su vida, y à que le ha llevado mas su inclinacion, porque lo ordinario es procurar tambien el demonio fatigarle con estas memorias entonces, y aunque no pueda en el efecto solicitarle el afecto. Y no por estar vna persona enferma, y agrauada con los dolores, suele descuidarse el enemigo en el remordimiento de la sensualidad, particularmente si ha sido dado à este vicio, y tiene delante, ò cerca los objetos que le pueden mouer. De todo lo qual se deue procurar que estè muy remoto el enfermo, y aun de la muger, y hijos sino es por necesidad forçosa, deue procurar apartar por entonces la frequente co-
mu-

municacion , fino es que sean tales , que antes le sirvan de aliuio y exhortacion para disponer su alma. Si viere que le tratan de las cosas temporales, ò se ocupan mas en enternecerse , y llorarle, que en ayudarle , despidalos de si. Y para todo lo que fuere de tentaciones , procure estar mas vigilante, y atento en no consentirlas que antes, segun iremos diziendo.

CAPITULO IX.

Como se deue disponer el enfermo para la vltima confesion.

GRande cuydado deue poner el enfermo en la confesion que haze para morir, pues alli se preuiene el juyzio de Dios para que no le condene, ni le juzgue, teniendo delante de los ojos las palabras del Apostol 1. ad Corinth. 11. *Si nos metipsoi iudicauerimus, non vtrique iudicauerimur.* Si quisieremos ser juzgados en esta vida , no lo seremos en la otra. Promessa sin duda grande, y que deue mouer à los mas duros y desconfiados coraçones para que en aquella hora con gran sollicitud se procuren confessar, y ser juzgados mientras estan en esta vida Por lo qual dezia San Agustin quando estava cercano a la muerte, que ninguna persona por mas ajustada conciencia que le pareciesse tener, auia de arrojarle à salir deste mundo sin penitencia,

Ha-

Cap. 9 para

Hallandose pues el enfermo por vna parte rodeado de dolores, y amarguras de la enfermedad, por otra de tanto peso de pecados de que se desea aliniar, deue empezar la disposicion de su alma, leuantando mucho el coraçon à Dios con grande amargura de su alma por auerle ofendido, teniendose por reo, y pecador digno de todos castigos, y teniendo por tal el de la enfermedad q le agraua, y muerte que le amenaza, diga à Señor aquellas palabras de Iob cap. 23. *Nunc quoque in amaritudine est sermo meus, & manus plagæ meæ aggravata est super gemitum meum. Quis mihi tribuat, vt cognoscam, & inueniam illum, & veniam vsque ad solium eius? Ponam coram eo iudicium, & os meum replebo increpationibus.* Procurese las declarar con grande espíritu el confessor, y tomar de aì motiuo para exhortar al enfermo à vna confesion muy verdadera y pura, poniendole en consideracion los desfechos que aqui mostraua el santo Iob viendose cercado de tantos dolores. Aora (dize) mis palabras nacen de vn coraçon lleno de amargura, y la mano que me està hiriendo, y castigando, se ha agravado sobre mi gemido. O quien me diera el conocer, y hallar aora al Señor, y que viniera yo hasta su solio, y trono, no el de su justicia de la otra vida, sino al de su misericordia en esta, de quíe dixo el otro Profeta (Isai. 16.) que se prepararia su solio en misericordia, y se sentaria en el para juzgar con verdad. Delante deste trono pondré yo mi juyzio, dize Iob, llenaré mi boca de reprehension-

hensiones. Y es ellò asì, que en este foro, y tribunal es donde se pone el juyzio con reprehensiones, siendo vno mismo el reo que se conoce, y acusador que se reprehende. Puede tambien el enfermo dezir aquella deuotissima oracion que S. Agustín hizo antes de su muerte, ò el confessor dezirla para excitarle à grande rendimiento y humildad, y quebranto de coraçon, y dize asì.

Oratio S. Augustini Episcopi ante obitum suum.

Ante oculos tuos, Domine, culpas nostras ferimus, & plagas, quas accepimus, circumferimus. Minus est quod patimur, maius est quod meremur. Peccati poenam sentimus, & peccandi pertinaciam non vitamus. In flagellis tuis infirmitas nostra vertitur, iniquitas non mutatur. Si extenderis manum, scienda promittimus, si suspenderis gladium, promissa non facimus. Si feris, clamamus ut parcas: si peperceris, iterum prouocamus, ut serias. Habes, Domine, confitentes reos, nouimus quod nisi dimittas, iustè nos perimus. Præsta Pater omnipotès sine merito quod rogamus, qui fecisti ex nihilo qui te rogaret, Amen.

En romance deze asì.

Ante tus ojos, Señor, y ante tu presencia representamos nuestras culpas, y los trabajos, açotes, y penas que recebimos, te proponemos. Menos es lo que padecemos; mas es lo que merecemos. La pena y castigo del pecado sentimos, y la perseverancia en el pecar no ladexamos. Con tus açotes, y golpes se rebuelue nuestra flaqueza,

c

y no

y no se muda nuestra iniquidad. Si estiendes la mano para el castigo, prometemos lo que deuemos hazer; si suspendes el golpe, no cumplimos lo prometido. Aqui tienes Señor, los reos pecadores que confiesan su culpa, bien sabemos que si no nos perdonas, justamente nos condenas. Concedenos ò Padre y Señor todo poderoso sin merecimientos nuestros lo que te pedimos, pues nos criaste de nada para que te pidieffemos. Amen.

Con esta humildad y reconocimiento, y con esta ansia de alcançar perdon, y pesar de auer ofendido à quien tanto deuemos feruir y amar, deue empear el alma à excitar en si vn grande quebranto, y desmenuzamiento de su corazón, considerando su vileza, y poquedad à la vista de la suma grandeza de Dios, y de su verdad, de cuya vista nada se escapa, y à cuyo poder nadie puede resistir, y siendo así que ninguna cosa puede ofrecer el pecador que sea satisfacion digna de sus culpas, reconozca por lo menos esta vileza, y nada que es, y pidiendo al Señor que le socorra con el precio de su sangre, con vna se viuifsima de que la derramò Christo por los pecadores, y especialmente se la está ofreciendo en este Sacramèto, aceptela, y entrañese mucho con ella con grande amor, y rendimiento de gracias, y en señal deste beneficio ofrezcale al Señor, que se sirua de aceptar los dolores de la enfermedad, y las congoxas, y ansias de la muerte que ha de passar, y sobre todo vn corazón quebratado por auerle tanto ofendido, y así cõ este pesar y humildad lleguese cõ mucha cõfiança.

ca al Señor, y repitale muchas vezes aquellas palabras de su diuina promessa, *Cor cōtrita, & humiliata tu Deus nō despicies.* Pl. 50. *Conuertimini, & agite pœnitentiā ab omnib⁹ iniquitatibus vestris, & nō erit vobis in ruinā iniquitates. Quare moriemini domus Israci? Quia nolo mortem morientis, dicit Dñs Deus, reuertimini, & viuite.* Eze. 18. y entiēda q̄ estas palabras hablā cō el enfermo q̄ esta para morir, que no quiere Dios la muerte, ò condenacion del que se eltā muriendo, sino que viua, y se salue.

Procure el cōfessor enseñar muy deueras al penitēte, como se forma en el coraçō la cōtriciō verdadera cō aquellas palabras del Profe. Baruc. c. 2. *Anima quæ trius est super magnitudine mali, & incedit curua, & infirma, & oculi deficiētes, & anima esuriēs dat tibi gloriā, & iustitiā Dño.* Lo 1. pōga delāte de su entēdiniēto la grādeza del mal, y de la culpa mortal q̄ es tal, q̄ no ay daño, ni mal q̄ se le pueda comparar, pues pierde al mismo Dios eternamēte, y para siēpre, q̄ es el fumo y infinito biē, y asì merece vn eterno castigo por tā graue injuria. Lo 2. quāto deue sētir vn coraçō auer perdido tāto biē, y auer ofendido tā grā Señor, q̄ tātos beneficios nos haze cadadia, y instāte, y de quiē depēdemos en el ser, en la vida, y en el obrar, en el viuir, y en el morir, y en todas las cosas, y q̄ tā gran beneficio nos ha hecho como el dela Redēciō, dādo su vida por nosotros y asì no por otros respetos, sino solo por lo q̄ a tā gran Señor se deue, y por lo q̄ deue anteponerle a si, y a todas las criaturas, ie pese, auerle ofēdido, y quebrantado su ley, y no hecho

su voluntad, haziendo mas aprecio y estimacion de voluer à su gracia, y amor que de todos los demas bienes que se pueden desear.

Lo tercero, que procure tener grande ansia y feruor de alcançar este perdon, y gracia del Señor, reconociendo que la criatura nada puede dar à su Criador, sino solo recebir de su mano, y asì entonces llega ajustada, y agradable à Dios, quando llega pidiendo, y humillada, y quebrantada para que la sane. Lo quarto, que ande el coraçon en dos mouimientos de que se compone la contricion, el primero que considerando el mal que ha hecho contra Dios, se entristezca, y llene de sentimiento por la grandeza del mal, se agobie, y humille con el reconocimiento de su vileza, y baxeza, pues se halla digno de ser condenado à infierno perpetuo, y à estar entregado à los tormentos del demonio sin fin, se llene de lagrimas viendose tan abatido, tan despreciado, tan duro, y tan desatentado en auer ofendido à Dios: y se deshaga en lláto, viendo que tan tarde ha conocido tanto bien, con aquellas palabras de Sã Agustín. *Sero te amari pulchritudo tam antiqua, & tam noua, sero te amari. Et ecce intus eras, & ego foris, mecum eras, & tecum non eram. Vocasti, & clamasti, & rupisti surditatem meam. Coruscasti, splenduidisti, & sugasti cæcitatem meam. A lagrusti, & duxi spiritum, & anhelu tibi. Gustans, & esurio, & sitio. Tetigisti me, & exarsi in pacem tuam.* (10. confess. cap. 27.) De aqui nace el otro mouimiento del alma, que es de esperança, y gozo, mirando à

la bondad, y clemencia grande deste Señor que le busca, le llama, le ofrece el perdón, y el remedio, le recibe por hijo de su gracia, como quiera dexar el afecto del pecado entendiendo que esso dà gloria, y justicia à Dios. Entre estos dos movimientos ha de andar el alma, turbandose quando se mira à si, gozandose en esperança quando mira à Dios, segun lo del Profeta. *Ad me ipsum anima mea conturbata est; memor fuit Dei, & delectatus sum.*

Con esta disposicion hàga el acto de contrición interiormente en esta forma: Señor à quien por tu fe reconozco por supremo Señor, y sumo bien que me criaste, y redemiste, yo he pecado, y ofendido à tu infinita Magestad como vil criatura sin respeto de tu presencia, y te he perdido; bienauenturança mia, pesame de auerte ofendido sobre todas las cosas por ser quien eres, y te pido gracia para nunca mas te ofender, y aborrezco sumamente tan grande mal como el pecado, qué es ofensa tuya. Despues de auer asì dispuesto y excitado el alma à tener dolor de sus culpas, persuada à el enfermo que con efecto, y sin retardar la execució haga las diligencias necesarias para la verdadera confesion. Si tiene alguna ocasion próxima con que ha pecado, como alguna muger, la despida, y aparte pudiendo, y dè de mano, oluidando tal abominacion. Si ha agraviado à alguno, ò sabe que tiene à alguién con sentimiento por auerle maltratado, ò hecho algun daño, ò ofensa, le pida perdón, y dè satisfacion segun la injuria y daño que

se le ha hecho. Si otros le han ofendido, perdónes de todo corazón para que Dios le perdone. Si tiene obligacion de restituir algo, y tiene con q̄, lo restituya luego, ò de bastante caucion de que se voluera en pudiendo. Si tiene deudas, ò le deaen, declarelo, ò diga que papeles ay de esso. Si pudiere hazer algun bien à pobres, hagalo, y reparta cō ellos lo que pudiere, para que Dios tenga misericordia de su alma, y aun à sus enemigos haga algũ bien en señal de amor, y reconciliacion verdadera. Acuerdese de lo que dixo Zacheo à Christo, quando le recibio en su casa: *Ecce Domine, dimidiũ bonorũ meorũ de pauperibus, & si quid aliquem fraudavi, reddo quadruplum.* Y le respondió Christo, *Quia hodie salus huic domui facta est.* Si quiere oyr al Señor semejante respuesta, haga, y imite à Zacheo que el Señor no le faltara.

La diligencia, y examen de los pecados hagala con el espacio que pudiere, pero como la agrauacion de la enfermedad no dexa à las vezes pensar mucho, supla gran parte desto el Confessor preguntandole el numero, la costumbre, las circunstancias, y el enfermo vayale dando noticia del estado de su alma, de sus inclinaciones, de las especies de los pecados, y iteracion, y costumbre de ellos, para que en lo que no pudiere, le ayude, y pregunte el Confessor, y lleuele con espacio, y sin ahogo, segun la enfermedad diere lugar.

Procure que tenga Bula de la Cruzada para absolver de todo, y concederle las Indulgencias de

la muerte, y todas las demas que pudiere ganar por medallas, cuentas, rosarios, habito de Religion con que se entierre, procure que las gane.

Si hallare el Confessor casos reservados, y no tuuiere facultad, ò priuilegio especial para absolverlos, ni el penitente tuuiere Bula, confidere si la enfermedad no està tan adelante que aun no sea articulo de muerte, ni peligro de que se le quite la habla y iuyzio, porque sino ay nada desto, y dà lugar, procure pedir licencia para absolver de los dichos casos, ò al ordinario, ò a quien toca, ò si el puede tener algun priuilegio para esto, ò que tome Bula; y finalmente entonces se ha de reputar como confesion ordinaria, y no de articulo de muerte: si la enfermedad no dà esse lugar, sino q̃ llega ya à agrauar de suerte, q̃ quizá no podra aguardar, ni confesar se despues, se reputará por articulo de muerte, y no ay cosa reservada.

Procure que haga la confesion de la Fè, y en ella se firme mucho por el Credo, y por los Articulos, y si en algo duda, ò no sabe, le declare aquel misterio, segun lo declaramos en la explicacion de la Doctrina Christiana. Y esta confesion de la Fè procure que la repita muchas vezes, haziendo grandes actos de creer, y echando fuera todas las dudas: y si toda via sintiere dificultades y dudas, haga que aunq̃ sea à fuerça, haga muchos actos de fe, diziendo cõ el otro del Euangelio. *credo Domine, adiuna me incredulitatem meam*, que aunque sea assi, Dios le recibirá aquella Fè.

Confuele mucho, y anime al enfermo, dandole grandes esp eranças de su buena confesion, y de alcançar el perdon de Dios, y aunque sea, y aya sido gran pecador, le anime, que si busca à Dios no le faltara. Si fuere Religioso el enfermo, y tuviere mas desconfianças por ser mas graues sus pecados, siendo mas de casa de Dios, y teniendo mayores obligaciones, confuelele cõ aquellas palabras de San Anselmo lib. de similitudinibus cap. 83. *Quod Deus celerius indulget monebo, qui se et totum commissit, quam laico dare nolenti, vel sua pro his quæ commissit;* y en el cap. 82. largamente profigue la misma materia mostrando que entre dos que pecan, Religioso, y secular si entrambos hazen penitencia, *maiorē quam laicus misericordiam consequetur mortuus quantumlibet ille poeniteat, secularibus adhuc detentus. Si verò poenitere noluerit maiori, quam laicus damnationi subiacebit.* Y San Bernardo en el lib. de vita solitaria, dize. *A cella in cælum saepe ascenditur, vix autem à cella in infernum descenditur, nisi sicut dicit Psalmista, descendant in infernum viuentes.* Así que el Religioso que muere en su Conuento procurándose disponer por la penitencia, y los sacramentos, vaya con gran confiança a la otra vida, que gran refugio hallara en la piedad del Señor a quíe se entrego.

La penitencia que se ha de imponer al enfermo muy ligera ha de ser segun lo que por aquel estado es capaz, alguna oracion, ò cosa semejante. Pero deuesele dezir lo que merece por sus culpas, y que

que le acepte para si sanare , y entretanto tome en penitencia los dolores de la enfermedad, y las congojas de la muerte, ofreciendolo todo a Dios con paciencia , y procure que gane entonces las indulgencias que pudiere.

Si el enfermo se hallare muy duro, pero con deseos de penitencia, y de hazer lo que pudiere de su parte , prosiga , y haga su confesion , y pida à Dios continuamente le ablande el coraçon, y con las consideraciones que el Confessor le dixere , ó de aqui facare , procure disponerle mejor , pero no le dexe por esso, ni desconfie, que esso muchas vezes fuele yr en los naturales de algunos, que no facilmente se enternecen. Mas si la dureza passare à ser de voluntad, y mostrarse impenitente, si esto nace de desconfiança, y como de desesperacion, ó despecho, como ordinariamente suele ser, pensando que Dios no le querra perdonar, para esso sirve todo lo que arriba hemos dicho acerca desto, q para semejantes coraçones se ordena. Sino bastare , sino que resueltamente se arroja en la perdicion, y no basta à detenerle el peligro tan proximo de condenarse, ni las promesas del perdon de Dios le mueuen (cosa que menos vezes sucede, sino es que este vn hombre sin juyzio) mas se ha de acudir à la oracion, y hazer instancia con Dios para q mueua aquel coraçon, q perder el tiempo en razones , que no aprovechan , saluo si enpieza à dar algun lugar à ellas, que entonces se han de hazer con toda eficacia en la forma que arriba hemos

mos dicho, ò otras semejantes, pues las razones solo sirven quando el enfermo dà lugar à ellas.

CAPITVLO X.

De como deue continuar el enfermo despues de la confesion en dar gracias, y disponerse para la comunion vltima.

EL rendimiento, y resignacion con que ha de quedar vn alma despues de auerse confessado, la ha de obligar a dar muchas gracias à Dios, y cõ grãde humildad y reconocimiẽto arrojarle a sus pies, y no buscar otro amparo, y refugio, sino las llagas de su Saluador, y la piedad de su Dios. Para excitar à esto el coraçon, y ofrecer à Dios el trabajo en q se halla, y el que espera, que es el vltimo de todos, parece muy a proposito aquella oracion tan propria de afligidos, que està en el ca. 3 del Profeta Baruch. y dize asì.

Et nunc Domine Omnipotens Deus Israel, anima in angustijs, & spiritus anxius clamat ad te. Audi Domine, & miserere, quia Deus es misericors, & miserere nostri, quia peccauimus ante te. Quia tu sedes in sempiternum, & nos peribimus in eternum? Domine Omnipotens, Deus Israel audi nunc orationem mortuorum Israel, & filiorum ipsorum qui peccauerunt ante te, & non audierunt vocem Domini Dei sui, & agglutinata sunt nobis mala. Noli meminisse iniquitatum Patrum nostrorum, sed memento manus tue, & uomitis tui in tempore isto, quia tu es Dñs Deus noster, & laudabimus te Dñe, quia propter hoc dedisti ti

morem tuum in cordibus nostris, & ut inuocemus nomen tuum, & laudemus te in captiuitate nostra, quia conuertimur ab iniquitate Patrum nostrorum qui peccauerunt ante te.

En romance se puede dezir assi.

A Ora Señor Dios omnipotente, Dios verdadero, Dios de Israel, el alma llena de angustias, y el espiritu congoxado clama à ti. Oye Señor, y ten misericordia, porque eres Dios misericordioso, y ten piedad de nosotros, que pecamos delante de ti, y no nos podemos esconder de tus ojos. Como puede ser Señor que perinitas q̄ nos codenemos eternamente teniendo tu asiento y silla sempiternamente sin fin? Dios omnipotente, Dios de Israel. Oye aora Señor la oracion humil de de los muertos de tu pueblo fiel, y de sus hijos que han pecado delante de ti, y no obedecieron à la voz de su Señor, y su Dios, y se nos han acumulado, y aglutinado todos los males. No te acuerdes Señor de los pecados de nuestros Padres, sino mira tu mano poderosa q̄ nos criò, y redimiò, y acuerdate de tu santo y glorioso nombre en este dia, y en este tiempo de tanta angustia, porque tu eres Dios y Señor nuestro, y te alabaremos, y glorificaremos siempre, pues por esto pusiste en nuestros coraçones el respeto y temor tuyo, para que alabemos, y inuoguemos tu nombre en este nuestro destierro, y captiuidad, pues nos voluemos, y conuertimos à ti de nuestros pecados, y culpas, y de nuestros Padres. *

Tambien puede el enfermo hazer que se le lean los

Cap. 10. para

los Psalmos Penitenciales, y otras cosas semejantes que exciten el alma à deuocion, y à dolor de sus pecados, por solo el motiuo de auer ofendido a Dios, y perdidole, que es lo que entòces deue sentir viuamente el coraçon, y a lo que se deuen enderezar todas las persuasiones, y amonestaciones del Confessor, hablandole mucho de la grãdeza infinita de Dios, de su gloria que tiene prometida a los que le siruen, de la vida eterna donde es inenarrable el gozo, y la inmensidad de bienes con que se ha de viuir sin fin, y sin temor de q se acaben, con la suma felicidad, y cumplimiento de todo lo que se puede desear. Y que todo esto lo aya perdido por vn pecado, y no vna sino muchas vezes, sin respeto de aquella soberana Magestad delante de cuyos ojos pecò y cuya sangre, y passion desestimò; esto es lo q còtinuamēte deue traspasar el coraçõ, y meditando en ello siempre, humillarse, y resignarse mucho en las manos de Dios, y esperar su misericordia, y para esso renueue siempre la memoria con estas oraciones q hemos dicho, y con otras semejantes excitaciones a deuocion, y penitencia.

CAPITULO XI.

De como se deue preparar para recebir el viatico.

A Vnque en todas ocasiones el llegar a la sagrada comunion es el motiuo de mas feruoroso,

roso, y encendido amor que puede auer, pues llega vn hombre a recebir, y tocar en sí el mismo cuerpo de Iesu Christo, adorandole assi como quando andaua presente en este mundo, y teniendole escondido debaxo de aquellos accidentes en el Sacramento de su piedad, donde parece que derramò y derrama todos los tesoros de su amor; con todo al recebirle por viatico, se representan dos consideraciones, q̄ hazen sobre todo encarecimiêto releuante nuestra Fè y amor con este Señor, y grandemente disponen vna alma para salir desta vida. Lo primero es, considerar que el viatico le da la Iglesia por vltima comunión, y que assi en ella se despide el Christiano de Iesu Christo Señor nuestro Sacramentado, a quien ya no ha de recebir mas debaxo de aquellos accidentes, y con braços de Fè, sino con abraços de vista gloriosa en el cielo. Lo segundo es, que este Señor q̄ en forma gloriosa le ha de juzgar en el tribunal de su verdad, y de su rigor, y justicia, aora se le entra por su casa el mismo juez disfrazado, y oculto, para remediar su causa, y preuenir como salga bien, y en fauor, su vltima sentencia. Y lo primero es materia de grandissima ternura, viendo que es la vltima vez que recibe al Señor Sacramentado, y lo segundo es materia de mucho aliento, y confianza, viendo que su juez se dexa tanto rogar, y que se le viene a su misma casa, y le visita, y consuela, para serenarle sus temores, y darle paz verdadera en su alma.

Con estas consideraciones empieçe à alentar su coraçon el enfermo, y tener viuos deseos, y ansias de recibir este diuino Sacramento con grande feruor, y caridad, y reuerencia con aquellas palabras del Profeta Isai. cap. 16. *Domine nomen tuum, & memoriale in tuum in desiderio anima. Anima mea desiderauit te in nocte, sed & spiritus meus in precordijs meis, de mane vigilabo ad te.* Señor tu nombre, y el recuerdo, y memoria de tus beneficios que cifraste en este soberano sacramēto, en el deseo del alma está. Mi alma te desea afectuosamente entre las escuridades de la noche de tanta culpa, y de tanto dolor y trabajo como agora tengo; y mi espíritu en lo mas intimo de sus entrañas despertará, y se levantará en la claridad de la mañana à ti. O Señor resplandezca ya, y raye en el alma esta luz de tu eternidad, y despidamonos Señor destas sombras, y escuridades deste mundo: *Donec aspiret dies, & inclinentur vmbra vadam ad montem myrræ, & ad collem thuris.* O monte glorioso de mirra, ò collado eterno del incienso, ò Sacramento soberano donde está el vnico y verdadero sacrificio, que en todo lugar se ofrece à Dios, como el incienso, y la mirra, y la fragancia aceptable à tus ojos de la víctima de nuestra Redempcion, assi Señor corre desalada el alma en este vltimo trance, hasta q̃ las sombras desta escura noche se inclinen, y rompa el alua hermosísima del dia claro de tu eternidad. *Desiderio desideravi hoc Pascha manducare a te iuā pascuar.* Esta Señor es la vltima Pasqua en q̃ auemos

mos de comer este Cordero q̄ murió por nuestros pecados con deseo ha deseado mi alma celebrar esta comunión antes q̄ padezca, y llegue la muerte. O fuente de la vida eterna, ò pielago de amor ò abisino de todas gracias, ya es esta la vltima vez q̄ os verè encerrado debaxo de esos velos de acídètes, y sombras de pã; descubrid lo denso y encerrado, y oculto deste soberano Sacramèto, para q̄ veamos la gloria en vuestro Templo. *Reuelavit Dns condensa, & in templo eius omnes dicent gloriã. Psal. 28.* Quando en la vltima noche de vuestra cena en que nos dexastes esta diuina memoria de vuestro cuerpo, y sangre, os despedistes de vuestros dicipulos cõ tanto amor, y ternura les distes vuestra paz, y amistad, y los alentastes para que se leuantassen, y caminassen cõ vos a la muerte, merezca yo Señor en este vltimo despedimiento esta misma gracia, y la paz de vuestro rostro; que tã liberalmète distes aũ al mayor enemigo q̄ os vendio: *Pacem relinquo vobis, pacẽ meam do vobis. Non quomodo mundus dat, ego do vobis. Nõ turbetur cor vestrũ, neq; formidet. Iã nũc multũ loquar vobiscum, venit enim princeps huius mudi, & in me nõ habet quidquã. Sed vt cognoscat mĩdus quia diligo Patrem; surgite eamus hinc. Ioan. 14.* Diuino Señor, cumplid en mi aora estas palabras en estas vltimas vistas de vuestro soberano Sacramento en esta vida. Dezid à mi alma. Tu saluacion soy yo. Mi paz te doy, y en paz te dexa mi Sacramento. No doy yo la paz que dà el mundo, que es paz falsa sin firmeza, ni dura. Mi paz es eterna, es la
fuma

fuma verdad, es el descanso sin fin. Ya no hablare contigo mucho tiempo, ni me comunicaras por este modo de los sentidos. El Principe deste mundo, q̄ es el demonio, vendra aora, y no hallara en mi nada de lo q̄ es fuyo, y por mi sangre confia, y espera q̄ tampoco lo hallara en ti. Pero para q̄ el mundo conozca que amo a mi Padre, y hago lo q̄ me manda, leuantate, y vamos de aqui, salgamos de este mundo, y de las tinieblas del, y vamos a la claridad de mi mañana, donde todo es florido, y bellissimo quanto se ve, y se goza. *Veni dulcet mi.* (dize el deseo del alma) *egrediamur in agrum, commoremur in villis. Mane surgamus ad vineas, videamus si floruit vinca. si flores fructus parturiunt, ibi dabo tibi vbera mea.* Cant. 7. Ven querido mio, salgamos al campo de tu eternidad, tengamos ya la habitaciõ en las casas de tu recreaciõ, salgamos en tu mañana a ver si florecio la viña, si se defabotonan las flores, alli te entregarè mi pecho, y desde luego te le entrego todo.

Al venir el Señor puede vsar de la segunda cõsideracion, y llena el alma de vn gran temor, y respecto, pero con grande confiança, y esperança fixe los ojos de la Fè en aquel Señor q̄ alli viene encubierto, q̄ es el mismo que presto a lo descubier to le ha de juzgar, y profundamente prostrando su cõraçon, y si pudiere ser leuantandose prostrarle el cuerpo tambien, adore con suma reuerencia a Iesu Christo S.N. Hijo de Dios q̄ entra por sus puertas, y conociendo quan oculto passa el

el Señor delante del , pero lleno de Magestad y grandeza puede considerar aquellas palabras de Elias, con otras del Profeta Isaías, que dixeron à este Señor: *Ecce Dominus transit, & spiritus grandis, & foris subuertens montes; & conterens petras ante Dominum. Tantum in te est Deus, & non est absque te Deus. Vere tu es Deus absconditus, Deus Israel saluator. Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum, sed tantum dic Verbo, & sanabitur anima mea* He aquí que passa el Señor delante de *mi*, y viene a mi casa, y delante de l va el espíritu grande, el espíritu de su grandeza q allana los montes mas encumbrados de la vanidad del mundo, y desmenuza las peñas y piedras mas duras de los coraçones de los hombres. Solo en ti, ò soberano Sacramento està Dios, en ti està Dios escondido , Dios el saluador de Israel. Señor no soy yo digno que tu entres en mi casa, pero cõ sola tu palabra quedará mi alma sana, y perdonada. Pues Señor à tu vista, y à tu presencia como has de permitir que muera, y se condene mi alma? Solo con que mi Señor me mire estare yo contento, y entregado à su voluntad, y seruicio. *Cur ergo moriemur te videntes? Salus nostra in manu tua est. Respiciat nos tantum Dominus noster, & læti seruiemus Regi.* (Genef. 47.) Como es posible que à la vista, y presencia de la misma vida el alma muera? Mi saluacion està en tu mano. Solo mi Señor ponga los ojos en su esclauo, y con alegria le seruirè. Bien veo quan riguroso juyzio merece mi vida, y mis pecados , pero de aquel juyzio tan

riguroso apelo yo Señor à este, donde està presente el Señor del Cielo, y tierra, y Saluador de los hombres. *Ad tribunal Casaris* esto ibi me oportet iudicari. (como dixo Pablo Actos. 25.) Aqui en presencia de mi Emperador y Señor, estoy junto al trrbunal y solio de su misericordia, aqui pido ser juzgado, no con el juyzio de la justicia, en el qual no entres Señor con tu esclauo, sino segun el juyzio de los q aman y reuerencian tu nombre.

Despues dicha la confesion, y pedido perdon a todos, presentes, y ausentes, y confesando con Fe viua, que en aquel Sacramento està el cuerpo verdadero de nuestro Señor Iesu Christo, si ay alguna satisfacion que hazer en publico digala, y no se detenga mucho en querer hazer alarde de cosas proprias, ò predicar alli à los circústantes, sino breuemente rogando que le encomienden à Dios, como tan necesitado y pecador, reciba con mucha humildad y reconocimiento al Señor, y al recebirle puede dezir las palabras del Psal. 118. *Aspice in me, & miserece mei secundum iudicium diligentium nomen tuum.* Mira Señor a tu esclauo, y al alma de tu sieruo, no me juzgues segun el rigor de tu justicia, y el juyzio de los deste mundo, sino ten misericordia de mi segun el juyzio de los que aman tu santo nombre. En recibiendo al Señor, y pidiendo el vltimo Sacramêto de la Extremauncion si fuere menester, recojase a solas cõ Dios a meditar en el, y darle gracias por el beneficio de auerle recibido, disponiendose mas, y
mas

mas en el feruor , y desco de verse con el , y para esto ponemos las siguientes meditaciones en que podrá exercitarse, ò en otras semejantes.

CAPITULO XII.

De lo que se deue pensar despues de recebido el viatico para inflamar el afecto en Dios.

O Eterna veritas, & vera charitas, & chara æternitas (exclama Agustino lib. 7. confess. capit. 10.) tu es Deus meus. *tu suspiro die, ac nocte.* Mucho deue procurar el alma q̃ assi se ve beneficiada de Dios por medio del Sacramento diuino , y ya en estado de partir desta vida, jutar estas tres cosas, y ajustarse mucho con ellas en su alma, verdad, caridad, eternidad, pues solo por las dos primeras, q̃ es verdad, y caridad, se llega à alcãçar la tercera q̃ es la eternidad. O eterna verdad (dize Agustino) ò verdadera caridad, ò cara , y amada eternidad, tu eres todo esto Dios mio, a ti suspiro de noche, y de dia. Esto eres tu Señor puesto en este soberano Sacramẽto, dõde està tu verdad, pues verdadera y realmẽte està aqui tu cuerpo vnido a la diuinidad para enseñarnos a solo desear verdad, y andar en ella; aqui tu amor, cõ el qual nos amaste sin fin, y para este fin q̃ es la muerte segun està escrito, q̃ como amasse el Señor a los suyos para el fin, y hasta la muerte los aindò. Aqui està tu eternidad, pues el q̃ come deste pã tendrá vida eterna, y viuirá en gloria. Ya Señor es llegado el tiempo

Cap. 12. para

de la promessa, ya la muerte parece que no està lejos, y lo temporal se acaba, y se desvanece, que resta sino gemir, y suspirar por esta eternidad, por esta vida eterna, que es el mismo Dios, adonde caminan todos los deseos del alma sedienta, y desalada por esta fuente de agua viua, que no solamente nos dà agua que nos refresque, sino dentro de nosotros se nos entra la fuente de todo bien, y la hartura de todo deseo segun el mismo Señor nos promete, que la agua que nos dará, no será solo agua que se da a beuer en vasos, sino la misma fuente se nos entrará en el alma, cuyas aguas cristalinas saltan hasta lo alto de la vida eterna.

O fuente de vida deseada, como desea el ciervo las fuentes de las aguas herido con el hierro, y con el veneno que le enciende las venas, assi desea el alma a su mismo Dios, y Criador, y principio de todo ser. *Sitiuit anima mea ad Deum viuum, quando veniam, & apparebo ante faciem Dei mei, Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die, ac nocte, dum dicitur mihi quotidie vbi est Deus tuus.* O que dichoso fuera si entre tanta sed, y tanta apretura, aun las mismas lagrimas se me hizieran panes, y no beuida para que el alma estuuiesse mas seca con los largos deseos de ver todo su bien, con que llegasse a beuer mas sedienta, y se hallasse mas capaz de recebir sobre toda abundancia, y largueza la agua de su misma vida, *ut ponam spirituale os ad fontem tuum, & bibat anima mea quantum potest* apien-

pietiam pro auiditate sua sine fine *felix*, como Agustin dize (9.confess. cap.3.) O si el alma que ha puesto la boca de su cuerpo en la fuente de tu Sacramento , tendra dicha de poner la de su entendimiento en la fuente de tu diuinidad , sin Sacramentos ni sombras descubierta , para beuer segun la sed de su deseo tu misma sabiduria , y verdad en suma dicha , y bienauenturança sin fin. Alli serà la hartura de lo mas florido , y escogido deste pan que aora en Sacramento , y en corteza sola he recebido , exclamando desde aora con el Profeta. Alaba Sion a tu Dios , porque puso paz en todos tus fines , y terminos , y con lo escogido del pan te llenará de hartura.

Quis nō illic vehemēter cupiat pasci (dize Bern.fer. 3. in Cant.) & propter pacē, & propter adipē, & propter satietatē. Nihil ibi formidatur, nihil fastiditur, nihil deficit. Tuta habitatio paradisi, dulce pabulum verbum, opulētia multa nimis aternitas. *Felix regio in qua prohibito oues ingrediuntur, & egrediuntur, & non est qui exterreat. Quis mihi tribuat videre vos, neque pariter in montibus pasci vna cum illis nonaginta nouem, quae illic relictae leguntur, cum pastor earum dignanter ad vnā descendit, quae errauerat? Merito sponsa illo suspirat, merito inhiat loco pascuae simul & pacis, sed quietis, sed securitatis, sed exultationis, sed admirationis, sed stuporis. Nam & me miserum heu longē agentem, & de longē salutantem, en ipsa eius recordatio ad lacrymas prouocat planē iuxta affectionem, & vocem dicentium; super flumina Babylonis illic sedimus, & fleuimus cum recordare-*

mur tui sion? Quien no deseara ya grandemēte ver se en aquella hartura, alimentarse con aquel pasto diuino, por lo q̄ tiene de paz por la substancia y por la abundancia y plenitud con q̄ llena. Nada allí se teme, nada atedia, y hastia, nada falta, nada dà pena. Segura es aquella habitació del Paraíso, dulce mājtar el Verbo, grā riqueza la eternidad. O dichosa region, y patria donde salen, y entran las ouejas como quieren sin q̄ aya quiē las espante, y haga mal. O quien me diera verlas ya como se apacientan en aquellos pastos eternos, agregarme a aquellas nouenta y nueue q̄ dexò su pastor en el monte de la gloria para baxar a buscar vna q̄ se le auia perdido acá en la tierra. Denidamente suspira el alma a aquella dichosa region, al lugar del pasto, y de la paz, de la quietud, de la seguridad, de la exultacion y alegria, de la admiracion, del pasino, y extasi del entendimiēto, pues aun en nosotros miserables que tan de lexos miramos desde este destierro aquella Ciudad de gloria, solas sus memorias hazen saltar las lagrimas a imitacion de los otros cautiuos que sobre las corrientes de los rios de Babel se enternecian en llantos con los recuerdos y memorias de Sion.

Con estas y otras semejantes razones puede excitarse el alma a vnos encendidos deseos de hallarse con Dios, y inflamar la voluntad en afectos de verle y gozarle. Para lo qual seruira tambien mucho que el Confessor con el enfermo, ò delante del con otros, platique de las grandezas de la glo-

gloria, y de los bienes de la otra vida, porque esto es lo mas vivo que entonces se ha de imprimir en el coraçon, porque es lo que alienta los deseos de verse en aquella bienauenturança, y dexar todas las cosas desta vida. Y para fomentar de quando en quando estos incentiuos, conuene insinuar al enfermo algunas breues palabras de deseos de Dios, y de su gloria como saetas que penetren el coraçon, y como jaculaciones que suben arriba, para que a imitacion de Agustino diga tambien aquella alma. *Sapientia tu Domine cor nostrum charitate tua, & gestabamus in visceribus nostris exempla seruorum Dei tanquam carbones rostatore.* Asaeteauas tu Señor, nuestro coraçõ cõ las saetas de tu amor, y en las entrañas traíamos los exéplos de tus santos como vnos carbones encendidos, q nos inflamauã. en amor. Así se animaua la Esposa quãdo se sentia herida desta flecha, y cõsideraua la inmensidad de aquella hermosura, que tan fuertemẽte despide sus saetas al coraçõ q con se viuã le atiẽde y conoce: *Ouia vulnerata charitate ego sum; fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore languo:* y son como flores las palabras jaculatorias q se esparcen sobre el coraçõ q ya desea salir desta miseria; como lo q dize el Plal. *Concupiscit, & deficit anima mea in atria Dñi. Defecit in salutare tuum anima mea, & in Verbu tuum super speraui. Quid mihi est in cælo, & ad te quid volui super terram?* Y la del Profeta. *O Israel quoniam magna est domus Dei, & ingens locus possessionis eius. Magnus est, & non habet finem,*

finem, excelsus, & immensus. Y lo del Apostol. *Cupio dissolui, & esse cum Christo.* Y lo del Psalmista. *Quis dabit mihi pennas sicut columbæ, & volabo, & requiescam.* Y lo de Agustino que arriba diximos. *Ibi fuge mansionem tuam; ibi commenda quicquid inde habes anima mea saltem fatigata fallacijs.* Finalmente es muy excitatiuo para los deseos de la gloria, y vendrá muy bien aqui, para los que entienden latin el Hymno de san Agustín, de la gloria del Parayso que anda entre sus meditaciones, y entre las obras de san Pedro Damiano tambien anda, y dize así, aunque no ponemos todos los versos por ser muy largo,

*Ad perennis vitæ fontem, mens sitiuit arida.
Claustra carnis præsto frangi, clausa quærit
anima.*

*Gliscit, ambit, eluctatur, exul frui patria.
Dum pressuris, & arumnis se gemit obnoxiam.
Quam amissit cū deliquit, conteplatur, gloriā:
Præsens malum auget boni perditæ memoriam.
Nā quis promat summæ pacis quāta sit lætitia.
Vbi viuis margaritis surgunt ædificia.
Auro celsa micant tecta, radiant triclinia.
Solis gemmis preciosus hæc structura nequitur.
Auro mūdo tanquā vitro, orbis via sternitur.
Hyems horrens, æstas torrens, illic nunquam
sæuiunt,*

Flos perpetuus rosarum ver agit perpetuum.
 Candent lilia, rubescit crocus, sudat balsamum.
 Virent prata, vernant sata, riui mellis influunt.
 'Pagmentorum spirat odor, liquor, & aromotū.
 Pendēt poma floridorum non lapsura nemorū.
 Nō alternat Luna vices, Sol, vel cursus syderū;
 Agnus est fœlicis urbis lumen inocciduum.
 Nox & tempus desunt ei, diem fert continuum.
 Nā & sãcti quiq; velut Sol præclarus rutilāt.
 Post triumphum coronati mutuo coniubilant,
 Et prostrati pugnas hostis iam securi numerāt,
 Omni labe defœcati carnis bella nesciunt.
 Pace multa perfruentes, scandala non perferūt.
 Mutabilibus exuti repetunt originem.
 Et præsentem veritatis contemplantur speciem.
 Hinc vitalem viui fontis hauriunt dulcedinē.
 Qui scientē cuncta sciūt, quid nescire nequeūt?
 Fœlix cœli quæ præsentē Regē cernit anima.
 Et sub sede spectat alta orbis volui machinam.
 Solem, Lunam, & globosa cum planetis sydera,
 Christe palma bellatorum, hoc in municipium.
 Introduc me post solitum militare cingulum,
 Fac consortem dopatiui beatorum ciuium.
 Præbe vires in exhausto laboranti prælio.
 Vt quietem post præcinctum debeas emerito,
 Teque merear potiri sine fine præmio. Amen.

CAPITULO XIII.

*De como se deue preparar para recebir la
Extr emauccion.*

DEuese procurar mucho que reciba el enfermo este vltimo Sacramento estando aun en su sentido, porque vno de los efectos que haze, es dar fuerças para la vltima pelea, y confortar mucho la esperança, y confiança, con que se ha de salir desta vida. Por esto se dá en forma de vnction, porque como los luchadores antiguamente se solian vngir con oleo para tener mas dispuestos los miembros para la lucha, assi con el azeite de alegria vnge el Señor à sus luchadores, y soldados para el vltimo combate, y lucha que han de tener con el enemigo. Por tanto en sabiendo el enfermo que se le dá la Extremauccion, assiente firmemente, y persuadase à que se le va llegando ya su hora, pues no solamente el espíritu le da deseos de salir desta vida, sino la Iglesia le dá ya como à hijo suyo el vltimo remedio, y el vltimo vale. *Et spiritus, & sponsa dicunt, vini.* Como dize San Iuan Apocalipfi 22. En si lo puede verificar esto el enfermo, quando ya no solamente el espíritu le està combidando, sino la Esposa que es la Iglesia le està ayudando, y diciendole que venga, y que ya es tiempo de caminar. Persuadase el enfermo muy deueras que

es afsi, y foltando ya de las manos todo lo que en este mundo le puede detener, responda en su coraçon al espiritu y a la Esposa lo que a estas palabras responde el mismo Euangelista S. Iuan. *Qui audit, dicat, veni: & qui sitit veniat. Etiam venio cito. Veni Domine Iesu.* El que oye ya el vltimo clamor desta vida de que viene el Esposo, digale que venga; el que tiene sed, y deseo de Dios, venga y camine, pues viene ya muy apresuradamente. Ven Señor Iesus, ven como Señor y dueño deste esclauo que compraste no menos que con tu vida. Dale el vltimo baño de tu sangre en este celestial Sacramento, para que bañado en el salga limpia el alma a tu presencia. *Veni Domine & noli tardare, relaxa facinora plebis tue Israel.*

Deue el enfermo para recibir este Sacramento tener muy grã recogimiẽto interior, y si hasta alli ha dormitado, y emperezado, ya es tiẽpo de despertar, pues se oye la trôpeta q̃ le llama à juyzio, y la voz q̃ ya le dize. *Ece sponsus venit, exite obuiam ei.* Procure concebir vn gran temor, y reuerẽcia de aquella Magestad infinita de Dios q̃ passa ya cerca, y se le viene llegado, y no como las cinco Virgines imprudentes se turbue ni descõfie, viendo q̃ le falta el azeyte de la verdadera Caridad, sino à imitacion de Moyfes, que al passar la glorias de Dios junto à el en el monte estuuu firme inuocãdo su nombre, digale las mismas palabras q̃ le dixo en esta ocasion Exodi 34. y son muy a proposito para este trãce. *Dominator Dñe Deus, misericors &*

Cap. 13. para

clemens, patiens & multae miserationis & verax, qui custodis misericordiam in millia, qui aufers iniquitatem, & scelera atq; peccata, nullusque apud te per se innocens est; qui reddis iniquitatem Patrum filiis, ac nepotibus in tertiam, & quartam generationem; si inueni gratiam in conspectu tuo Domine obsecro, vt gradiaris nouissimum, & auferas iniquitates nostras, atque peccata, neque possideas. Procure dezir esta oracion con grande sumissio, y humildad, adorado en lo interior de su coraço, y postrandose delante del Señor, cuya imagen de Christo crucificado procure tener cerca, o en las manos. Dize la oracion en romance así: Dios y Señor grande, que todo lo señoreas, y mandas, misericordioso, clementísimo, que tienes grande espera, y paciencia, y grande misericordia, y eres la misma verdad, que guardas tu misericordia y piedad para los muchos millares de tus escogidos, que quitas, y deshazes las iniquidades, maldades, y pecados de los hombres, y ninguno por si es inocente delante de ti, que castigas la maldad, y pecado de los Padres hasta la tercera y quarta generacion, si en tu presencia puedo hallar Señor alguna gracia y piedad, te suplico con toda humildad, que en este camino tan peligroso, y trabajoso que aora empieço a andar, quieras Señor no dexarme, sino yr conmigo, asistirme, y gouernarme, que acabes de quitar todo lo que en mi ha quedado de pecado y de culpa, y las malas inclinaciones q̃ ha dexado en mi, y me quieras poseer, y tener para siempre por esclauo tuyo.

La disposicion que se requiere para recibir dignamente este Sacramento es, que el alma esté en gracia, no sienta consciencia de pecado mortal. Pero si se siente algun pecado graue, ó duda del, deue procurar disponerse para salir del antes de recibir la extremauncion, y aunque no ay precisa obligacion de confessarse para recibirle, sino basta tener contricion, pero como no es tan facil a muchos el tenerla, y se asegura mas el perdón por la confesion, se deue aconsejar al enfermo que se confiese primero si tiene estos remordimientos, y todas las vezes que le pareciere para la ferenidad, y sosiego de su consciencia, y mejor disposicion para su alma el confessarse, se le deue aconsejar que lo haga mientras le dura la habla, porque es sin duda, que con el Sacramento de la confesion dignamente recibido, se recibe mas gracia, y se disminuye mucho de la pena del purgatorio, y se humilla mas el alma, y se dispone mas contra las peleas del demonio.

Al recibir el Sacramento de la Extremaunciõ, procure quanto pudiere estar con mucha atencio y deuocion, y será bien tener cerca la imagen de Christo crucificado en quien fixe los ojos, y cõfidere que de sus llagas, y costado viene a su alma la virtud de aquella sangre diuina en aquella forma, y Sacramento de la Vncion, y le conforta todas las potencias corporales que fueron armas, y instrumentos del pecado, y aora el Señor por su infinita piedad, y virtud las conuierte en armas

de justicia, por medio de las quales quiere que cõ su gracia pelee contra el demonio; y como en este vltimo lance consiste el quedar el campo, y la vitoria por fuya, ò por su enemigo y contrario, no se acuerde aora de todo lo passado, sino solo de resistirle, y vencerle, pues aqui se echa la suerte mas importantemẽte de toda la vida, q es el alcãçar, ò perder la eternidad, y asì tenga alli gran fe en la sangre de Iesu Christo, que es la que inuisiblemente le dà virtud, y aliente mucho la esperança en el, entendiendo que lo que le resta de vida, ya no ha de ser otra cosa que pelear, y hazer resistencia al vltimo esfuerço que haze el demonio para vencerle, y echarle en el infierno, ni para esso dexarà medio ninguno que no ponga, ya con fuerza de tentaciones, ya con descuydos, y omisiones, y engaños. Y asì dando gracias a Dios despues de auer recibido este Sacramento, vistiendo se de la virtud de su sangre, y echando la mano a su Cruz, entre confiadamente en la pelea.

CAPITULO XIII.

De como se ha de ayudar al enfermo, y asistirle à lo vltimo.

Aunque para lo ltimo que resta de vida, y lo mas peligroso de la batalla del Christiano, que es el salir della, se deue alentar mucho el

el enfermo à vna Fè , y esperança muy viuua, y a vn feruoroso y encendido amor de Dios, y gran dolor , y arrepentimiento de sus pecados con mucha humildad , que son las principales virtudes en que entonces se ha de exercitar , con todo en este trance lo mas ha de correr por cuenta del Ministro , que con prudencia , y vigilancia , y sin cansar al enfermo , deue procurar refrescarle la memoria con santas consideraciones , alentarle contra las tentaciones que viere que mas le aprietan , auuarle , y despertarle si le viere floxo y remisso , consolarle si le viere descaido , y acudir a todo lo que viere que el enfermo se muestra congoxado , pues entonces la agriauacion de la enfermedad , los dolores que se auuan , las congoxas de la muerte que ya entran , no dexan obrar al enfermo tan pròptamente, sino es con especial gracia de Dios.

Ante todas cosas no permita que al enfermo se le embaraze ya con cosa alguna deste mundo, salvo si alguna cosa se ofreciere necessaria para delcarga de la conciencia , ò lo que se huuiere de hazer para la cura de la enfermedad. Todo lo demas no se ha de permitir que se le ponga delante al enfermo , ni se le hable en cosa deste mundo q̃ le pueda diuertir. Bastan los soliloquios con su Dios y Señor: el encomendarse a Nuestra Señora, y a los santos de su deuocion, y Angel de su guarda, y el hablar con el Ministro de Dios que alli le asistiẽre sobre las cosas de su alma,

y lo

y lo que sintiere que mas le aprieta, y mas le con-
fuela, sin que se atienda a otra cosa.

En dos estados se puede considerar el enfermo
quando ya va llegando à lo vltimo. El primero,
mientras le duran los sentidos exteriores, y inte-
riores, y està toda via en su juyzio, aunque agra-
uado, y debilitado con la enfermedad. El segun-
do, quando va ya perdiendo los sentidos exterio-
res particularmente la habla, y el oydo, de fuerte,
que ya el ministro no le puede ayudar, ò muy po-
co, pero con todo suele quedar con sentidos in-
teriores, que no se le pierden tan presto, parti-
cularmente quedando aun alguno de los senti-
dos exteriores en su viueza, como el tacto. En es-
te segúdo estado ya el enfermo està como fuera de
los socorros humanos, y solo se deue encomen-
dar à Dios, y rogar por el, y por si algo oye de en-
quando en quando, nombrarle el nombre de Je-
sus, y de nuestra Señora, el acordarle que crea en
Dios, y espere en el, y le ame mucho, y se duela de
auerle ofendido, que pida misericordia à Dios, y
se ponga en sus manos. Ni se deue cesar desto
mientras ay prouable duda que entiende, y per-
cibe algo, porque suelen ser de grande socorro
estas insinuaciones para resistir en lo interior, y
repararse contra las tentaciones, y representacio-
nes del enemigo, que todo lo procura turbar, y
mas en tiempo de tanta turbacion.

Deue empero desde luego el Ministro mien-
tras el enfermo està en su sentido preuenirle de

tres cosas con que el demonio le podra en aquel trance perturbar, y como no ha de tener ya Ministro que le pueda ayudar, sino que à sus solas lo ha de passar, es menester que tenga bien impresso en su coraçon, y este muy aduertido de lo que entonces deue hazer. Lo primero es contra los escrupulos con que le querrà molestar entonces. Lo segundo contra los temores que le pondra. Lo tercero contra la falta de arrepentimiento que entonces le traera con la memoria de aquello en que mas solia pecar, con tedios de Dios, de la Fè, de la esperança.

Contra los escrupulos deue aduertir, que por más que entonces le ponga el demonio por delante, que algunos pecados estan por confessar, y le quiera fatigar con esto, viêdo que ya no puede hablar, ni explicarse, y à asì le quiera agravar con la desesperacion, persuadiendole que no tiene remedio, pues ya no puede confessarse, no se turbe, ni se embaraze con esto, porque sino le parece que fue culpa suya el dexar de confessar aquellòs pecados, ò solo està en duda si los confesò, ò no, no importa, que estos pecados ya estan incluydos en las confesiones passadas, y el precepto de confessar ya no obliga, porque està quitada la habla, y no tiene modo como declararlos, ni darse à entender, y asì basta que tenga arrepentimiento de estos pecados, procurando dolerse dellos, porque fueron ofensas de Dios tan
e sola.

so lamente , q̄ este es el demonio que alli solo ha de obrar: y con esto sosieguese, y pongase en Dios pidiendole su misericordia. Contra los temores este preuenido cō que no ha de temer nada al demonio, y temer mucho a Dios, considerando que Dios es el supremo Señor q̄ todo lo puede, y alli le assiste, y le embia à su Angel de guarda que le defienda, al qual mucho se deue encomendar; y el demonio solo es verdugo de Dios, que no puede hazer mas que lo q̄ le dieren licencia, y el se la toma mucho mas quando ve que le temē. Solos sus pecados puede temer vna alma , y contra este temor ha de contraponer el valor y poder de la sangre de Christo , con la qual venció al demonio, y al mundo, y nos dexò mucha confiança de que en nosotros tambien le venceria segun lo que el. dixó por san Iuan cap. 16. *In mundo pressuram habebitis, sed confidite, ego vici mundum.* Y asì no deue obrar alli el temor del demonio, sino el sentimiēto de sus pecados, los quales son mucho para aborrecer, y tener dellos dolor, pero aborrecidos, y confesados , no dan temor porque estan arrojados en la sangre de Christo, y solo para el cuydado y diligencia de aborrecerlos, y no boluer a ellos pueden dar temor, segun lo del Eclesiastico. *De propitiato peccato noli esse sine metu.* Ni quanto à la pelea y contradiccion del demonio deue temerle , porque no falta la asistencia de los Angeles, particularmente del de su guarda que le procura de-

defender, y afsi deue mucho llamarle, y inuocarle, pues son mas los que estan con nosotros que con ellos, como dixo el Profeta Eliseo 4. Reg. 6.

Contra lo tercero, que es la falta de arrepentimiento y dureza de coraçon, y otros tedios en materia de otras virtudes deue estar preuenido para aquella ocasion, con que en viniendole semejantes representaciones, no se pare à examinar como està tan duro, y seco, y sin deuocion, como le dexa Dios de su mano, como lo corre, ò ha socorrido mas a otros, todas estas consideraciones aun en salud, y quando ay mucho tiempo q desperdiciar, no son de prouecho, porq antes engendran grandes defabrimientos en las almas cõ Dios, y con las cosas de espiritu, y atedian, y apuran notablemẽte à vn coraçon, y nacen comũmente, ò de grande ignorancia, ò de mucha altieuz, no queriendo cargar se la culpa desto a si, que es quiẽ falta tanto à Dios, sino persuadir se a que Dios le falta, y es el que le aborrece, y echa de si, con que haze muy pesados golpes en los coraçoens poco fundados en virtud. No es tiempo entonces destos discursos, ni de otras disputas algunas. En cerrandose los sentidos al mundo, toda disputa, y discurso ha de cessar acerca destas cosas, y solo tratando de ganar tiempo, cerrar la puerta a todas estas digresiones, y diuertimientos cõ vna sola palabra. Mucho pequè, mucho me pesa, cerca estoy de la cuenta, pido misericordia.

Cap. 14. para

Patientiam habe in me, & per sanguinem tuum omnia reddam tibi. Señor ten paciencia sobre mi deuda, que con tu sangre te la pagarè toda. Creo lo que me manda creer la Santa Madre Iglesia Catolica, no disputo mas, fio en el infinito valor de la sangre de Iesu Christo, no busco mas. Pido a la Virgen santissima me ayude y socorra en este trance, y los santos de mi deuocion, y a mi santo Angel de la guarda, no me falten contra este enemigo. *Cor contritum, & humiliatum Deus non despicies: Cor mundum crea in me Deus,* Señor no desprecies vn coracon quebrantado por auerte ofendido, humillado, y abatido por ser pecador. Señor cria en mi vn coracon limpio, y lauado con tu sangre. Con estas consideraciones, y inuocar repetidamente el nombre santissimo de Iesus, y Maria, estè preuenido el enfermo, para si a caso se hallare sin sentidos exteriores, o muy agrauado en ellos, y con alguna viveza en los interiores. Pero mientras durare en sus sentidos, y el Ministro le pudiere hablar, y confortar para la vltima pelea, procure asì a breues ratos sin cansar al enfermo, hablar con el, y consolarle, y alentarle, particularmente en tres puntos. El primero, acerca de las tentaciones del demonio. El segundo, acerca de los grandes bienes del cielo, y clemencia, y amor del Señor en quererselos dar. El tercero, acerca de encomendarse a la Virgen santissima, y a los demás Santos que le valgan.

En

En el primer punto deue enterarse el Ministro del enfermo , si siente alguna tentacion que mas le fatigue , y qual es , para que en ella se le hable mas en particular. Las mas ordinarias de aquella hora son en casos de Fè, y blasfemias , en desconfianças , en temores , en las cosas que mas le han tentado en la vida , y aun tal vez se atreue el demonio a poner pensamientos deshonestos en aquella hora, y tan fuera de tiempo. Generalmente contra todas se le ha de preuenir al enfermo, que no se turbe por verse rodeado de tentaciones, antes conozca ser cierto lo que dize Santiago, que deuenos gozarnos mucho quando nos vemos cercados dellos , pues nunca se muestra ser fino el amor que a Dios tenemos , sino en el crisol de las tentaciones. El amor que Dios nos pide , es que sea sumo apreciatiue : y entõces apreciamos sumamente a Dios, quando por su amor quebramos nuestra voluntad resistiendo á las tentaciones , y asì en primer lugar preenga al enfermo que escuse toda disputa y discursos en estas materias, porque el tiempo es breue, y no se deue ocupar en cosas que nos ponen à mas peligro , y aduierta mucho que lo mas que el demonio entonces procura , es gastarle el tiempo en estas digressiones y dudas, y discursos , para no dexarle pensar derechamente en Dios , y echarse totalmente en el. Persuadase que todos estos trabajos y tentaciones que Dios permite aun en

aquella hora no es para arrojarle de sí, sino por probar la fineza, y perseverancia con que a él se llega, en el se arroja, y mas le inlta pidiendole perdon, y remedio. Por mas que vna criatura haga de su parte, todo es nada, respeto de lo que deue a Dios, solo con su gracia se le puede satisfacer, y voluernos a él. Pues a ojos cerrados echemonos a sus pies, y pongamonos en sus manos como criaturas fuyas, que todo lo que tuuiéremos el lo ha de dar, y digamosle con toda confianza las palabras del cap. 15. de la Sabiduria. *Etenim si peccauerimus tui sumus, & si non peccauerimus, scimus quia apud te sumus computati.* Aunque ayamos pecado tuyos somos, y siuo hemos pecado, entre los tuyos somos contados. No por auer pecado dexamos de ser de Dios, porque el por fuyos nos tiene, si en él buscamos el remedio, y el perdon. Pues siendo el Señor de todo, no nos quiere perder, ni condenar, quando como a Señor le buscamos, aunque le ayamos ofendido, como la misma Escritura dize (Sapient. 12.) *Et ob hoc quod omnium Dominus es, omnibus te parcere facis.* Y mas abaxo. *Bona spei fecisti filios tuos, quoniam indicans das locum peccatis penitentiae.* Esto es lo que deue mucho alentar al pecador en aquel trance, y auuiarle la esperanza, persuadiendole mucho a que del todo se arroje a los pies de Dios, pues es su Señor, y Señor de todas las cosas, y afsi no quiere arrojar de sí lo que el hizo, y lo que es suyo, sino esso mis-

no le obliga a perdonar nuestros yerros , y des-
ciertos , pues solo el los puede componer y re-
ducir ; y assi quiere que sus hijos sean hijos de
buena esperança, porque en medio de sus juyzios
y rigores siempre da lugar al arrepentimiento. Cõ
esto deue dar en aquella hora de mano el enfermo
a todos los pensamientos que le ponen temor en
su saluacion, y desconfianças en Dios, dexandose
solamente en sus manos , y no pensando sino en
su grandeza y bondad, y en su sangre derramada
por pecados, y incorporandose mucho en ella por
la Fè que viuamente procure tener en Iesu Chris-
to nuestro Señor, y que todas sus acciones , y to-
do su coraçon ordene a el, todas sus penas, dolo-
res, y congoxas junte con su Cruz , y con su pas-
sion, y se la ofrezca, y la misma muerte en satisfa-
cion de sus pecados.

Procure mostrarse muy constante en la Fè re-
pitiendo el Credo donde està la confesion de la
Fè, y protestádo q̃ cree todo lo q̃ cree la S. Iglesia
Catolica Apostolica Romana, y q̃ muere como hi-
jo suyo, y le de muchas gracias a Dios porq̃ le cõ-
cede tan grãde beneficio como morir como hijo
de la Iglesia. Si le apretare el demonio cõ tenta-
ciones y dudas en la Fè, diga en su coraçon: Señor
el no creer nada delo q̃ tu nos dixiste, y tu Iglesia
Sãta dize, y cree, es error mas q̃ barbaro, y cosa q̃
la misma luz de la razõ lo repugna, pues es cier-
to que algo nos ha dicho Dios , y manifestado

para dirigirnos a su bienauenturança, y por medio de algunos ministros lo ha de dezir, que es su Iglesia. El creer algunos destos mysterios, y no otros es gran descortesía, y inconsequencia, pues el mismo que dixo vnos, dixo otros, y la misma Iglesia que propone vnos, propone otros; porque he de dexar vnos, y creer otros? Y assi cerrar con esto todo discurso a las dudas, y creerlo todo segun la Iglesia Catolica lo propone, y repetir aquello del Symbolo, *Credo vnam sanctam Catholicam, & Apostolicam Ecclesiam.*

Si la tentacion aprieta en desconfianças, y temores de la firmeza de la Fe, ha de tomar defensa contra ellas, segun el consejo del Apostol. *In omnibus sumentes scutum fidei, in quo possitis omnia tela nequissimi ignea extinguere.* Si Dios por su Fe me dize que me está ofreciendo su sangre, me dà sus Sacramentos, vino a dar la vida por perdonar a los pecadores, está prometiendo el perdon a todos los que aborreciendo, y detestando el pecado por ser ofensa de Dios, le pidiere perdon, y se juntaren en fe viua con su sangre, como puedo yo desconfiar deste Señor tan grande, tan piadoso, tan benigno con sus ouejas? Quanto mayor injuria haria yo a la grandeza de Dios, de su infinita piedad, y amor, a la fidelidad de sus promessas, a la benignissima gana de hazer bien a todos, si desconfiara del? Pues aunque castiga con rigor a los pecadores, esso es quando son obstinados

en su culpa; y si desampara a muchos en esta hora, luego se ven las señales de su desamparo en la dureza, en la impenitencia, en la floxedad, en el tedio, y aborrecimiento de oyr hablar en Dios, pero si nada desto ay, fino que se busca con todo coraçon à Dios, no ay por dõde pensar que Dios desampara, y aun quando se ven las señales dichas, se ha de procurar persuadir al enfermo se buelua a Dios, que mientras està en esta vida siempre le ofrece el perdon, teniendo por gloria el perdonar, y no quiriendo otra cosa, que darle su sangre, y quanto mas desesperado se ve, mayor será la gloria de Dios si se le rinde y le pide perdon, y no como el demonio que se quiso obstinar en su pecado, y por esso se perdio sin remedio. Mire quanto mas gloria será de Dios rendirse entonces a su sangre, que no arrojarle con el demonio en su desconfiança. En fin los que desconfian mucho de su saluacion, ò es porque dudan de la suficiencia, y promessa de Dios, y del valor infinito de su sangre para todos los pecadores, ò porque dudar de su voluntad, que aunque ay toda essa suficiencia para quitar los pecados, pero que no querra Dios aplicarsela, ni que le aproueche. Lo primero, es contra la Fè, que claramente nos enseña estar Dios dispuesto para recibir todos los pecadores en qualquiera hora que se voluieren a el. Lo segundo, es temeridad y locura, porque donde le consta a vn hombre

de

Cap. 14. para

de la voluntad resuelta de Dios en no quererle aplicar los remedios de su saluacion, ò de quitar-felos, sino solo la remedia, y desconfiança de su coraçon le haze pensar esto sin fundamento alguno, y querer vn hombre guiar las cosas de su saluacion, y ponerse a tan gran riesgo y peligro solo por su imaginacion, y porque se persuade que Dios no le quiere remediar es estremo de locura. Que se mejora su causã por esse camino? Si se buelue a Dios, por lo menos no està tan cierta su condenacion, si desespera, es certissima. Para el desesperar siempre aurà tiempo, y es tomarlo muy de antemano, quando aun està en tiempo de remediarfe, y se quiere dexar perder sin intentar el remedio, y tan facil como mudar la voluntad. Quien llega a este punto, y con todo no confia en Dios, parece que està fuera de todo juyzio.

Finalmente si las tentaciones fueren acerca de los pecados passados, y memoria dellos, solo parece que para detestarlos, y arrepentirse dellos, puede entonces seruir esta memoria, però para quererlos, ò admitirlos, si la presençia de la muerte, y cercania del juyzio de Dios, y peligro de la condenaciõ eterna, no basta à desuiar semejantes memorias, mas que bestial estarà aquel coraçon, pues aun los brutos mas fieros por temor del castigo, ò por el peligro del mal, se retiran de sus mas desbocados apetitos, quanto mas vn Christiano

tiano a la hora que ve el juyzio de Dios sobre si, y el infierno abierto para tragarle si peca, y la muerte executandole. No es tiempo de detenerse el alma en semejantes cosas, sino solo reconciliar se con Dios, y resignarse todo en él amar aquel bien eterno a quien espera gozar, temer aquella omnipotencia que alli luego le puede deshazer, y condenar.

Quanto a alentar al enfermo con la grandeza de los bienes del cielo, amor, y clemencia grande del Señor, puede servir todo lo que hemos dicho en los capitulos passados, particularmente en el capit. 11. y 12. que se pueden volver a repetir.

Quanto al encomendarse à Iesu Christo nuestro Señor, a la Virgen nuestra Señora, y santos de su deuocion, y Angel de su guarda, en el cap. siguiente pondremos algunas consideraciones.

Procurese tambien que se le lea al enfermo en algun libro deuoto a que mas se inclina, ò repitiendole esto mismo que aqui va escrito, ò leyendole la Passion de Nuestro Señor de alguno de los Euangelistas segun su mayor deuocion, ò algunos Psalmos que piden à Dios socorro, y excitán a penitencia, como los siete Psalmos penitenciales, que san Agustin tenia a la hora de la muerte puestas delante de si para irlos leyendo, ò otros Psalmos especiales, como el Psalmo 21. Deus Deus meus respice in me. El Psalmo 26.

Dominus illuminatio mea. El Psalmo 68. Saluum me fac Deus. El Psalmo de prima Deus in nomine tuo. El Psalmo 114. Dilexi quoniam exaudiet Dominus. El Psalmo 117. Confitemini Domino. Y los Trenos de Ieremias, particularmente el vltimo que tiene la oracion de Ieremias, o los que mas deuocion tuuiere, y otras oraciones que en el capitulo siguiente pondremos.

Si quiere reconciliarse el enfermo, oygale, y dele la absolucion, y indulgencia vltima de la Bula.

CAPITULO XV.

Oraciones con que puede alentarse el enfermo en aquel vltimo trance.

PERsuadido el enfermo que deue confiar, y esperar mucho en Dios, y en su infinita piedad, y creyendo firmemente las cosas de su Fè, y las promessas que tiene hechas, de no echar de si los pecadores que se bueluen a el, y los coraçones quebrantados, y humillados, y los que con todo coraçon le buscan, viene bien el derramar su coraçon delante del Señor con toda la amargura de su alma, y toda la congoxa y ansia que le rodea de la muerte, y entre los asombros della, y assi lleno de angustias puede empezar su oracion a Dios

Dios con las palabras con que el Profeta Ionas empeçò a orar a Dios quando se vio echado en el mar , y tragado de vna Ballena, como aora se ve el enfermo entre los dientes de la muerte, y en el mâr de sus congoxas.

*Oracion à Dios nuestro Señor en la tribulacion
de la muerte. Ioan. 2.*

CLamaui de tribulatione mea ad Domi-
num, & exaudiuit me, de vëtre inferi cla-
maui, & exaudisti vocem meam. Et proiecisti
me in profundum in corde maris, & flumen
circumdedit me: omnes gurgites tui, & flu-
ctus tui super me transferunt. Et ego dixi: abie-
ctus sum à conspectu oculorum tuorum, verun-
tamen rursus videbo Templum sanctum tuum.
Circundederunt me aquæ vsque ad animam,
abyssus vallauit me, pelagus operuit caput
meum. Ad extrema montium descendi, terræ
vec̃tes concluderunt me in æternum, & subleua-
bis de corruptione vitam meam Domine Deus
meus. Cum angustiaretur in me anima mea,
Domini recordatus sum, vt veniat ad
te oratio mea ad Templum san-
ctum tuum.

En romance se puede ampliar assi.

DE mi tribulacion clamè al Señor, y oyò mi peticion, del vientre del infierno, de la sombra de la muerte le llamè, y oyò mi clamor. Arrojado me has Señor al profundo de mis males, al coraçon de la mar, todo estoy lleno de amargura, cercado de vn rio entero que me ahoga, todos los mares y ondas de tu castigo passaron sobre mi. Yo dixè; arrojado estoy de la presencia, y vista de tus ojos, pero esperança tengo de volver a ver tu santo Templo. Cercaronme las aguas de la tribulacion hasta lo interior del alma, el abismo de los males me rodeò, el mar de las congojas de la muerte cubriò mi cabeza, baxando voy a lo vltimo de la tierra, donde las cerraduras de vn sepulcro me pondran en prision eterna, pero con todo leuantaràs Señor mi vida desta corrupcion en que aora caygo. Entre las angustias de mi alma me acordè del Señor, suplicandole que llegue a el mi oracion, y entre en su santo Tèplo, y en el halle lugar de misericordia.

O Christo Iesus Dios verdadero, refugio de affigidos, còsuelo de atribulados, vida de pecadores como yo, aqui Señor derramo como el agua mi coraçon fatigado, y affigido, y le pongo a tus pies sacratissimos clauados en vn madero, y distilando sangre preciosissima para mi remedio.

Aqui

Aquí Señor tienes la oveja perdida que errò mucho en su vida , pero aora abiertos los ojos del entendimiento por tu gracia no rehusò Señor, antes te pido me pongas en tus ombros en q lleuaste esta Cruz con que guiarme en este camino, con lo qual aunque ande en medio de las sombras de la inuerte, no temerè mal ninguno mientras este baculo , y esta vara de mi pastor, que es su Cruz, me còsolare. Recibe piadosísimo Padre este hijo que no ha seruido en esta vida sino de desbaratar , y destruyr su hazienda, y hazer poco caso de tus beneficios. Pequè contra el cielo , y contra ti, y ya no foy digno de llamarme hijo tuyo, pero si quiera Señor como a vno de tus esclauos me recibe, y se propicio a este pecador. Acuerdate Señor de mi quando vinieres en la gloria de tu Reyno à juzgar a todos , y aora este coraçon quebrantado , y humillado no le desprecies. No podemos huir de tu mano poderosa , ni escondernos de tu vista , aunque sobre nosotros caigan todos los montes de la tierra. Pues Señor yo destituido de todo socorro, y de todo bien, huyo a ti mesmo que eres el ofendido , para que tu mismo seas el remedio , porque si eres la suma Magestad , tambien eres el sumo amor , y solo puedes remediar tãtos males, pues eres fuente de todos los bienes. Adonde iremos Señor , ni que otro Dios tenemos, si tu no nos recibes. *Domine ad quem ibimus?* Dixo S. Pedro *Verba vite aeterna habes.*

Se-

Señor, a quien iremos, a quien se acogeran los pecadores, fino a ti cuyas palabras son palabras de vida eterna. A tus pies Señor me arrojo, no dexarè estas preciosísimas llagas hasta que me des la gracia de tu bendición, ni aun despues que me la dieres. *Non dimittam te, nec si benedixeris mihi,* (como dize Bern. serm. 79. in Cantica.)

Oracion a nuestra Señora.

O Gloriosísima Reyna del cielo y de la tierra, llena de gracia, y de clemēcia, cuyas misericordias no ay lengua que las pueda dezir, ni alma que las dexē de experimentar, en cuyas manos puso el Señor todos los tesoros de todas sus misericordias, para que por ellas se comunicassen a todos los miserables y pecadores como yo, suplicote humildemente Señora, no mires la multitud de mis culpas, y fealdad de mi alma, con que llevo delante del resplandor inmenso de tu pureza, fino mira tu clemencia, y mi angustia y trabajo. Eres Madre de todos los pecadores, y amparo de todos los afligidos, asiste y socorre Señora a este indigno esclauo tuyo, que està luchando con la muerte, y peleando con toda la eternidad. Ya las aguas de las tribulaciones entran hasta el alma, y desfallecen todas las fuerzas, y falta toda virtud. Alarga Señora la misericordiosísima de tu fauor para librarme, y alentarme.

me. Mira con tus diuinos ojos mi alma para que dellos reciba luz, y consuelo. Si pidieres Señora, y hablases por mi en la presencia del Rey, no te negarà la vida deste esclauo tuyo, y el perdon del que tanto errò. Tu eres en la casa del Señor mas que todos, y para esto veniste à ser Reyna, para que en el tiempo de la tribulacion, y apretura se dispusiesse por tus manos nuestro consuelo. Tu la pacífica, y la que siempre llevas en la boca el ramo del oliuo, y de la paz, por grandes que sean las aguas del diluuió. Por esto fuiste llevada al Trono de tanta gloria, para que con mucha confiança intercedieses por los pecadores. Llega Señora à aquel Altar de oro de nuestra reconciliacion delante del soberano Señor que se dignò fer hijo tuyo, y de esse Altar como Señora, y Reyna que todo lo puedes mandar, faca Señora ascuas encendidas de amor, y caridad que purifiquen mi alma, y bueluan en ceniza de penitencia, y compuncion todas mis culpas y pecados, con que pueda mi alma por medio de tus purísimas manos representarse en el acatamiento de tan soberana Magestad.

Bern. serm. 4. Assumpt. *Sileat misericordiam tuam, ò beata Virgo, si quis est qui inuocatam te in necessitatibus suis sibi meminerit defuisse. Hæc est quæ totius mundi reparacionem obtinuit, salutem omnium impetrauit.* Cō-

stat enim pro uniuerso genere humano fuisse sollicitam cui dictum est; ne timeas Maria, inuenisti gratiam, utique quam querebas. Quis ergo misericordiae tuae, ò benedicta, longitudinem, & latitudinem, sublimitatem, & profunditatem queat inuestigare? Nam longitudo eius usque in diem nouissimum inuocantibus eam subuenit uniuersis. Latitudo eius replet orbem terrarum, ut tua quoque misericordia plena sit omnis terra. Sic & sublimitas eius, ciuitatis supernae inuenit restorationem, & profundum eius sedentibus in tenebris, & in umbra mortis obtinuit Redemptionem.

Solo podra callar tus misericordias, ò felicissima, y gloriosissima Virgen, el que auierendote llamado, y inuocado en sus necesidades, pueda dezir que le has desamparado. Tu Señora eres la que alcançaste la reparacion del mundo, la saluacion de todos. No ay duda que tu cuidado, y sollicitud se estiende à todo el genero humano, pues hallaste la gracia vniuersal que para todos buscabas. Quien podrá pues inuestigar, y descubrir la largueza, la amplitud, la altura, y profundidad de tu misericordia? Su extension es sobre todos los hombres hasta la fin del mundo. Su latitud llena todo el mundo, porque tambien la tierra está llena de tus misericordias. Su altura toca en
el

el cielo donde obró la restauracion de sus ruinas. Su profundidad llega a los que estan ya de afsiento en las tinieblas de sus pecados , y rodeados de las sombras de la muerte , para alcançarles la redencion. Señora , en estas sombras me hallo , en estas tinieblas estoy , tu luz pido , y tu consuelo para que tenga dicha de hallar esta redencion. *Ad hunc igitur senem sinbunda properat anima nostra. Ad hunc misericordiæ cumulum tota sollicitudine miseria nostra recurrit.* Afsi Bernardo.

Repitasele muchas vezes el verso , *Maria Mater gratiæ , Mater misericordiæ , tu nos ab hoste proteges , & hora mentis suscipe.* Y el verso *Monstra te esse matrem , sumat per te preces qui pro nobis natus tulit esse tuus.*

Oracion a los Santos, y Angel de su guarda.

M*isere mini mei , misere mini mei , saltem vos amici mei , quia manus Domini tetigit me.* O ciudadanos celestiales llenos de luz , de gloria, y de afectos de caridad, y amor, merezca yo en esta hora vuestro amparo , y fauor , principalmente de mi santo Angel de la Guarda , de San Miguel Archangel , que es el Principe y Presidente de la Iglesia, para amparar , y fauorecer las almas que salen desta vida. Afsistid , y interceded delante del Señor de cielo , y tierra por esta miserable criatura ; suplan vuestros gloriosos meritos mis

grandes faltas , y pecados , y libreme vuestro fa-
uor , y intercessiõ de tan terrible enemigo , y
no me dexeis solo , y desamparado en tan rigu-
roso trance , y en tan terrible juyzio, y tribunal.
Subuenite sancti Dei, occurrите Angeli Domini.
Muestrase en esta hora vuestra piedad con este ne-
cesitado , y afligido que llega a vuestras puertas
a pedir misericordia. Si en esta vida tanta cari-
dad mostrastes con los pecadores, no por ser mas
felicis en la gloria, os ha faltado la piedad, y com-
pasiõ, ni es possible que tanta miseria no mue-
ua a tan generosos y nobles coraçones como los
vuestros , a quien Dios nos ha dado por amparo,
proteccion , y refugio de nuestras necesidades y
apreturas, y ninguna mayor que la presente en q̃
se arriesga toda la suerte , y dicha de la eterna fe-
licidad. Soys Padres de miserables , aunque yo
no aya sido hijo, solo me queda el reconocimien-
to de volver a la casa que perdi , a los ojos que
ofendi, a tales defensores, y protectores mios que
desamparè. Conozco mi hierro , y mi pecado , y
bueluo a vuestros pies a que socorraya a quien no
lo merece, porque sea mayor la gloria de vuestros
soberanos meritos. Amen.

O Angel santo de mi guarda , ò Archangel San
Miguel soberano Principe, y Protector de las al-
mas Christianas , cuyo especial vasallo y sieruo
foy por merced de la diuina clemencia, que asì
lo dispuso, muy de coraçon me encomiendo a tu
ampa-

amparo y proteccion, para que me defiendas de este cruel enemigo. Ahuyente el resplandor de tu gloria tantas tinieblas, conforte tu virtud a mi temor, tu constancia a mi flaqueza, no mires que he sido pecador, y no he tenido respeto a tu presencia que siempre me asistia para no dexar de hazer tantas abominaciones delante de tus ojos. Solo mira que aunque pecador soy tuyo, y vasallo que Dios te ha dado para que cuydes de mi, y me guardes, y assi cõ reconocimiento de esclauo me echo a tus pies pidiendo que me ampires, y delante del Señor intercedas por mi, que seran tus ruegos eficazes para librarme de la eterna condenacion que me amenaza. *Si fuerit pro eo Angelus loquens vnus de millibus, vt annũciat hominis equitatem, miserebitur eius & dicetur: libera eum vt non descendat in corruptionẽ: inueni in quo ei propitius.* Iob. 33. Si de entre millares de Angeles huuiere vno que hable por mi al Archangel S. Miguel, el Angel Santo de mi Guarda, para que abogue, y interceda, no por mi justicia que no la tengo, sino segun la equidad del Señor, tendrà misericordia de mi, y dirà a su Angel: librale para que no caiga en la muerte, y corrupcion eterna: hallado he como perdonarle, que es la sangre del Vnigénito Hijo de Dios, y Señor nuestro Iesu Christo, en quien confio. Amen.

Todos estos motiuos, ò otros semejantes, se pueden repetir diuersas vezes al enfermo à ratos, y segun su disposicion sufrirẽ mas, ò menos, hasta que

que aya perdido los sentidos , y entonces solo se ha de encomendar a Dios rezandole la recomendacion del alma, que tambien se le podrá dezir alguna vez mientras està en su sentido; mas particularmente aquella es ya para lo vltimo , y siempre que se tuiniere probabilidad de que oye , se le ha de repetir el nombre de Iesus, y de Maria, dezirle que crea firmemente, que espere en Dios, que le ame, y que le pese de sus culpas, que se encomiende a nuestra Señora con el verso *Maria Mater gratiæ, &c.*

El ponerse muchas cosas en latin , es porque tambien puede servir a los que le entienden, y tienen alli mas energia , y parece que vn genero de autoridad, quando algunas palabras se dicen como estan en la Escritura. Podralas declarar el Ministro quando no las entiende el enfermo. Tambien pareciò poner aqui la oracion de Manasses, que es muy para pedir los pecadores misericordia à Dios , y aunque no tiene autoridad de libro canonico, pero es en si muy deuota y excitatiua a penitencia , y de mucha autoridad fuera de lo que es
Escritura.

(.:.)



F I N.



CON LICENCIA.

En Çaragoça , Por Pedro Lanaja
y Lamarca, Impressor del Reino
de Aragon, y de la Vniuer-
sidad, Año 1645.



THE

LIBRARY

OF THE

UNIVERSITY OF

CHICAGO

1887

NOV 10 1887

