Adiuncto

D-59-125

nas, y por esta causa estaua en estrema necessidad, y en muy peligroso partido hasta q̃ el rey reforçasse su armada, y fuesse mas poderoso enla mar q̃ su enemigo. Por esto agran furia se proueyo, que todos los nauios assi de remos como los que se armauan enlas costas de Barcelona, y Tarragona se viniessen al cabo de Tortosa, y hiziessen vela la via de Mallorca, para que de alli se viniessen jũtos y tuuiessen cargo de toda la armada el vizconde de Cardona como general, y Olfo de Proxita, y Bernaldo de Thous que era gouernador de Mallorca. Con todo esto las cosas començaron a tener mas reputacion, despues que las gentes entendierõ, que el rey de Castilla rehusaua la batalla, y estaua como encerrado en Moruiedro: y algunos castillos y villas de aquel reyno, que estauã en poder dela gente del rey de Castilla, se començaron a alçar por los nuestros, para reduzirse ala obediencia del rey. Eneste medio el vizconde de Cardona se fue a recoger al rio de Cullera, con diez y siete galeras cõ recelo dela armada del rey de Castilla: y el rey por defender su armada acordo de passarse a Cullera, y salio de Valẽcia a diez y siete del mes de Mayo: y ala misma sazon los de Alpuente cõbatieron el castillo de Andilla, y matarõ quantos Castellanos estauan en su defensa. Trayan tambiẽ platica los de Villajoia, Castalla, y Biar con vn cauallero dela orden de Montesa comendador de Perpuxen, que se dezia Arnaldo Iardin para boluer ala obediẽcia del rey. Señalarõse mucho eneste guerra los dela villa de Penaguila, porque no solamente se defendieron de la gente del rey de Castilla, pero juntandose con los de Cocentayna, y Alcoy, fueron a cõbatir el lugar y castillo de Sexona, y le entraron por fuerça de armas, y fue alli presa doña Aldõça Suarez sobrina del comendador mayor don Gonçalo Mexia, que se llamaua maestre de Santiago con dos hijas suyas y vna sobrina, y mando el rey que se encomẽdassen a vna señora principal de aquel reyno, que se dezia doña Maria Ladron: y despues se entregaron al comendador mayor que seruia eneste guerra al rey. Eneste misma sazõ vn cauallero que estaua enel castillo de Ayora q̃ se dezia Ramõ Castellá q̃ le teni[illegible]

A-59-135

porque a el en aquel lugar muy bien se le acordaria que era hijo de vno delos buenos reyes del mundo: y con grande animo le respondieron, que todos moririã por su seruicio como leales. Detuuose en esto el exercito dos horas esperando, que los del rey de Castilla acometerian, y entendiendo que rehusauan la batalla, parecio que cõtinuassen su camino la via de Valencia. En este trance se señalo el rey de animo muy arriscado y varonil, y que estaua determinado para morir ò vencer: porq̃ auiendo de passar todo el exercito por vna puente muy angosta, los condes de Ribagorça, y Trastamara le embiaron a suplicar diuersas vezes, que pues de su persona depẽdia la saluaciõ de todos, fuesse seruido de passar la puente, y q̃ ellos quedarian los postreros, y nunca quiso: antes les embio à dezir que mientras quedassen cient hõbres delos suyos por passar la puente el no passaria. Siguio el exercito su camino la via dela marina, y yuan en la auanguarda los cõdes de Ribagorça, y Trastamara: y el rey de Castilla se vino por el camino real de Valencia a Moruiedro hazia la sierra, camino derecho del castillo de Moruiedro: y llegando los nuestros al alua al Grao de Moruiedro, el rey de Castilla se entro en el lugar, sin esperar la batalla, ni querer defender el passo: y embio sus ginetes, y hasta seiscientos moros que le seruiã en esta guerra del rey de Granada, para que hiziessen el daño que pudiessen en la gente que hallassen desmandada. Pero los nuestros continuaron su camino cõ sus batallas ordenadas con tal ordenança a vista del rey de Castilla que no perdierõ vn hõbre. Llego el rey con su exercito al Grao de Valencia a veinte y ocho del mes de Abril, a hora de visperas, y de alli se entro en la ciudad con gran triunfo y fiesta, auiendo socorrido la mas cara y principal cosa que tenia en sus reynos: y siendo cercada de vn rey tã poderoso, y hallandose tan superior, que se afirma que tenia doblada gente de cauallo: y fue socorrida delas vituallas que lleuauan las diez galeras en que Olfo de Proxita yua por general.

HABIENDO el rey por relacion de algunas personas que estuuierõ en po

SABIENDO el rey por relacion de algunas personas que estuuiero en po der del rey de Castilla, como el lo refiere en su historia, que auia dicho publicamente, que sino vuiera ydo el rey de Aragõ como almogauar, le diera la batalla, le embio a dezir, que no vuo paraque escusalla, sabiẽdo el antes su yda: y que le certificaua q̃ el sabado siguiente seria delante de Moruiedro. Salio el rey con su exercito de Valencia muy bien en orden apũto de batalla: y fuese aquella tarde a vna alqueria que dezian de Esplugues: y passo con sus esquadrones ordenados por el camino real de nuestra señora del Puch mas adelãte, y alli se detuuo todo aquel dia: y boluio ala noche al Puch. Otro dia por la mañana que era domingo, fue a ponerse a dos leguas de Moruiedro a dõde el rey de Castilla estaua para presentarle la batalla: y assi por dos dias estuuo con sus batallas ordenadas en el llano del Puch, y delãte de Puçol: y el rey de Castilla no tuuo en bien de auenturar el negocio, ni que los suyos saliessen al cãpo à tra uar ninguna escaramuça, y assi el rey se boluio a Valencia. Eneste medio la armada del rey de Castilla se vino à juntar al Grao de Moruiedro: y eran veinte y quatro galeras, y quarenta y seis naos: y con ser entonces superiores los enemigos en la mar, y tener el rey de Castilla à Moruiedro, y Segorbe, y otros castillos, no se podia ayudar el rey de seiscientos de cauallo, y de muy buena gente de pie, que quedaron en Burriana, y en Castellon con el conde de Vrgel, y con don Iuan de Ampurias hijo del infante don Ramon Berenguer, y quedaron tambien atajados otros siete mil hombres de pie entre ballesteros y escudados, que eran ydos despues dela entrada del rey en Valencia. Vuo otra dificultad arto mayor, que ningun nauio de carga podia passar a lleuar bastimento ala ciudad de Valencia auiendo enella con la gente que entro con el rey mas de cient mil perso

ti, q̃ fuesse a socorrerle, y cercasse la villa, y el vizconde salio cõ sus cõpañias de gẽte de ca
uallo, y con las del cõde de Ribagorça, y fueron conel Gonçalo Gonçalez de Luzio, y
Iuan Sãchez de Ayala con las compañias de cauallo del cõde de Trastamara, y leuãta-
rõ el cerco los d̃ la villa, y fue socorrido el castillo. Entõces hizo el rey merced al cõde de
Ribagorça dela villa y castillo de Ayora en feudo, y delos castillos de Xalãz, Cõfrides,
Zarra, Xaraffall, Teresa, y del lugar de Palacios, y de todo el valle d̃ Ayora q̃ fuerõ del
infante don Hernãdo. Esto fue estando el rey en Cullera a veinte y dos del mes de Ma-
yo deste año. Todo el mayor cuydado y diligẽcia se ponia en auer el castillo de Alicãte,
y los de aq̃lla villa tratauã de bóluer ala obediẽcia del rey: pero no auia forma de embiar
les ningun socorro: porq̃ el rey estaua en grã falta de gẽte de cauallo, por no poderse ser
uir dela q̃ quedo en Burriana, y Castellon, q̃ no podia passar à juntarse cõel sin grã peli-
gro, hasta q̃ fuesse su armada superior en q̃ pudiesse passar, porq̃ por tierra no auia nin-
gun remedio estãdo el rey de Castilla con su gente en Moruiedro. Por esta causa era ne
cessario, q̃ juntamẽte mouiessen cõtra el rey de Castilla el y los de Burriana, y se acercas-
sen a Moruiedro: y siẽdo los nuestros mas poderosos enla mar estrechar el negocio ha-
sta q̃ le diesse la batalla, ò le echasse de su tierra: y para rehazerse de gẽte mãdo a don Gar
cia de Loriz gouernador de aquel reyno, q̃ estaua en Xatiua, y à Omberto de Fonollar
que era capitã de Algezira, q̃ le embiassen la metad delas compañias de la gẽte q̃ teniã,
porq̃ se supo q̃ el rey de Castilla entendiendo quan falto estaua de gẽte, determinaua de
yr por tierra a Cullera, y tenia sus señales con los de su armada, para q̃ echassen la gente
a tierra al mismo tiempo q̃ el llegasse à Cullera. Con esta nueua a gran furia mãdo el rey
recoger toda la gente de cauallo y de pie que pudo auer de Valencia, y del maestrazgo

L 1805.

ASVNTOS PREDICABLES PARA TODOS LOS DOMINGOS, DEL PRIMERO DE ADVIENTO, AL VLTIMO DE PASQVA DE RESVRRECCION.

POR EL P. Fr. DIEGO NISENO,
Abad del Monasterio del Gran Basilio de Madrid.

AL REVERENDISSIMO P. M. D. F. MIGVEL Descartin, Abad de Rueda, y Vicario General de la Congregacion Cistercienſe, en la Corona de Aragon.

Desf. Cabell. Cott 16 ... Nº 11.163
UNIVERSIDAD Y PUBLICA BIBLIOTECA DE ARAGON

Con privilegio del Consejo Supremo de Aragon:

En Zaragoça: Por Iuan de Lanaja, y Quartanet. Año 1632.
A costa de Iuan de Bonilla.

Biblioteca Nacional de Colombia

APROBACION DEL PADRE

Maestro Fray Geronimo Marta de la Orden de San Agustin, Catedratico de Durando de la Universidad de Çaragoça.

E 16805

POR comission del Dotor Iuan Berbegal, Canonigo de la Metropolitana de Çaragoça, y Vicario General en su Arçobispado: leì estos *Discursos predicables*; y confiesso, q̄ en la primera oja viēdo se intitulava NISENO, juzguè la aprobacion por escusada, pues la tiene el Autor por todo el mundo: y assi puedo dezir del, que *secundum nomen tuum, sic &, laus tua.* Y aunque de todas sus obras pudiera dezir lo mismo, con singularidad se deve a esta, quarto tomo de sus Discursos, y quarto hijo de su entendimiento, que si bien todos quatro son rios salidos del Paraysо de su ingenio, para fertiliçar todo el mundo; este que es el quarto, se levanta con nombre de Eufrates por excelencia, que *frugifer* significa: y pareceme, que como Dios criò al quarto dia el Sol, siendo la quarta obra de sus manos, a estos presentes discursos, que son quarta obra salida de las del Padre Fray Diego Niseno, puedo sin temeridad llamarlos Sol,

reſpeto de los demas, pues les aventaja (a mi parecer) en la claridad y dotrina de los Santos: y aſsi lo juzgo muy provechoſo para el mundo, y digno de ſer impreſſo. Eſte es mi parecer, en el Colegio de Santo Tomas de Villanueva, de la ordē de nueſtro Padre San Aguſtin, oy a *6*. de Febrero del año 1632.

Fr. Geronimo Marta.

Imprimatur.

AL

AL REVERENDISSIMO P. M. D. F. Miguel Descartin, Abad de Rueda, y Vicario General de la Congregacion Cistercienſe en la Corona de Aragon.

CORRIENDO *por mi cuenta la impreſſion deſte libro del P. M. F. Diego Niſeno, y conſiderando carecia de proteccion agena, determinè luego dedicarlo a V. S. R^ma. aſſegurandome la aceptacion del ofrecimiento, como el acierto de la accion en las muchas prendas que en V. S. R^ma. concurren, no ſin grande prevencion de naturaleza; las quales, Señor, eſcuſaran mi atrevimiento, pues en cierto modo vencen la libertad de la eleccion. Y a eſte intento ſe ajuſta tanto el Autor y obra, que parece todo ſu deſignio prevencion que neceſsitava tal amparo, el hallandolo de ſu meſma familia y religion, y ella, porque ſi dulce es hablar de alguna ciencia entre los doctos; quien mejor que V. S. R^ma. puede interponer ſu autoridad y cenſura en eſta parte, pues de veynte y ſeys años de edad ſuſtentò Concluſiones publicas en el Capitulo General de Ciſtels. con grandiſſima admiracion de tantas naciones eſtrangeras, veneracion de los doctos, y aplauſo comun, grangeando y ganando en experiencia tan luzida de letras grado de Maeſtro en la Religion, tercero a los de las Vniverſidades de Çaragoça y Hueſca, las quales conſervan con memoria feliz la que V. S. R^ma. dio al credito de ſus letras en las Catedras de Theologia que ha ocupado tãtos años, enſeñando con gravedad y magiſterio, arguyendo con acrimonia y ſutileza, reſpondiendo con madureça y juyzio ſolido de doctrinas. Y en los pulpitos mas inſignes deſtos Reynos bien ha moſtrado V. S. R^ma. la explicacion ſincera de la Eſcritura, leccion varia de los Santos, delicadeza de conceptos, y zelo Apoſtolico adornado de todas gracias. Premio, o reconocimiento deſtos trabajos fue la promocion al Abadiado del Real Convento de nueſtra Señora de Rueda, el Vicariado General de todo el Orden Ciſtercienſe en la Corona de Aragon, titulos con que la Real Mageſtad de Felipe Ter-*

cero (que Dios guarde) y la Religion honrarõ a V.S.Rma. Governando estas Prelacias, se han visto acompañadas las letras de V.S. Rma. con singular prudencia, obligando los subditos, con afecto de Padre en sus aciertos, con respeto de Prelado en sus desvios, enseñando la virtud con propio exemplo. Genio tuvo la suerte deste Reyno el año 1629. adonde calificò el talento de V. S. Rma. por dignissimo para governarle; pero que mucho, si por nobleza, virtud, letras, prudencia, y mansedumbre se lo devia. Perdone V. S. Rma. la fuerça de mi voluntad, que llevò la pluma groseramente a su alabança, y admita este don en reconocimiento de mis obligaciones, que ofrezco desseoso de estimarlas con grandes empleos agradecidos, y cierto del respeto que a V.S Rma. tiene la calumnia cuya vida aumente y prospere el Cielo. Çaragoça, a 6. de Febrero de 1632.

Iuan de Bonilla.

APRO-

APROBACION DEL PADRE Fr. Diego del Escurial, del Orden Descalço del Serafico Padre San Francisco, Predicador de su Magestad.

ON mucho gusto, y grande satisfacion por mandado de V.A. he visto estos *Asuntos Predicables para las Dominicas de Adviento, &c.* compuestos por el Padre F. Diego Niseno, Abad del Monasterio de S. Basilio de Madrid, mas por cumplir cõ las ordenes generales de Aprobacion de libros, y especial desta comission, que por necessidad, siendo el Autor tan conocido, quanto aplaudido por sus Escritos y Obras, y hallo que mucho mas lo debe ser por esta, en que entretege con tanto primor flores y perlas; perlas de lugares de Escritura, tan obscuros, quanto gravemente elucidados, y flores de sentencias, y esposiciones de Padres tan ingeniosamente declarados, y aplicados; que siento, à mi ver, ser una Real corona, que sacada à luz serà gloria de Dios, onra de su Religion, exemplar de los que consagran sus plumas à tan glorioso Asuntos, armeria de la Iglesia contra vicios y pecados. Por lo qual juzgo, no solo deberse le dar licencia, pero dezirle: *Si me citharam: bene canis, frequenta canticum, amici auscultant te.* Esperando cada dia ver y goçar lucidissimos enpleos de tan glorioſas ocupaciones, fragancia de nuevas flores, y admiracion de tan preciosas perlas y margaritas, congeladas en el nacar y concha de tal ingenio. En este Convento de San Gil el Real de Madrid de Descalços Franciscos, en 19. de Iulio, de 1631.

Fr. Diego del Escurial.

SV MA

SUMA DEL PRIVILEGIO.

TIene privilegio de su Mageſtad el Padre Fr. Diego Niſeno, Abad del Monaſterio de S. Baſilio Magno de Madrid por tienpo de diez años, para inprimir eſte libro, intitulado: *Aſuntos predicables para los Domingos de Adviento, al ultimo de Paſcua*, y para que nadie le pueda inprimir, ni vender ſin ſu licencia, ſo las penas en el dicho privilegio contenidas. Deſpachado en el oficio de Diego Gonçalez de Villaroel, eſcribano de Camara, en Madrid a 11. de Agoſto de 1631.

INDI-

INDICE DE LOS ASVNTOS QVE se contienen en este Libro.

DOMINGO PRIMERO de Adviento.

QVE las mas rigurosas amenaças de la segunda venida del severo Iuez, se hande ocasionar de las dulces misericordias de la primera, folio 1. col. 3.

QVE de los rigores de la misericordia de Dios, podremos venir en conocimiento de las severidades de su justicia, 5. 3.

QVE para temer este riguroso juizio, no ay mejor medio que mirar a las acciones del Iuez, 8. 1.

QVE por quanto no ay justo, por perfeto que sea, que no este sujeto a pecar; assi no ay quien no deva temer los rigores deste dia, y el dia desta cuenta, 10. 2.

QVE ver al Hijo del hombre con orrible cara de Iuez, para carecer eternamente de su dulce y amorosa presencia, es mal, es desdicha, que encierra y abraça todos los males, y desdichas juntas, 13. 2.

DOMINGO SEGVNDO de Adviento.

QVE no ay imaginar partos mas monstruosos que los de la verdad, pues siendo tan bella y hermosa, para hijos tã torpes y abominables, 16. 3.

QVE no està la santidad en el lugar; porque el recogido, de la plaça haze desierto; y el distraydo, del desierto haze plaça, 26. 2.

QVE las duras cadenas que rodean el divino cuerpo del soberano Precursor, tan lejos estan de afrentarle, que antes le ennoblecẽ y hermosean mas, que si fueran preciosas cadenas de oro finissimo, 24. 3.

QVE aquel es verdadero ministro del Señor, que olvidado de sus comodidades, è intereses, solo solicita y diligencia los agenos intereses y comodidades, 27. 1.

O quanto es Dios agradecido, y puntual correspondiente con todos los que hazen y padecen por el! 30. 2.

DOMINGO TERCERO de Adviento.

QVE es tanta alteça, que es tan suprema soberania el predicar, que si en la Virgen MARIA pudiera caber vanagloria, de ninguna cosa la pudiera tener mas, que de

¶ aver

aver tenido vn Hijo tan insigne, y famoso Predicador, 33.4.

QVE si el Orador Evangelico ha de ser terror y asombro de los oyentes, ha de ser muy raras vezes visto, y tratado de los hombres, 37.3.

QVE como el Predicador Evangelico vocea a los demas, se ha de gritar a si; porque serà lastimoso caso, que despertando a los otros, el se quede dormido, 40.3.

QVE con ser sus tan amados y queridos los dos IVANES, con su alta y advertida providencia reservò Christo para el BAVTISTA la gracia del clamar, y para el EVANGELISTA la gloria de escribir, para que ninguno presuma de tener todas las gracias amontonadas y juntas, 43 1.

DIFICVLTASE a quien se devan mas glorioſos lauros, ò à los que con su lengua solicitan el bien de las almas, ò à los que con su pluma diligencian este mismo fin, 47.1.

DOMINGO QVARTO de Adviento.

QVE para conocer la salud de una Republica, se ha de mirar al rostro de los que la rigen y gobiernan, 50.1.

QVE se precia el Señor de tan generosamente piadoso, que tuviera por caso de menos valer, que nuestras miserias represàrà los impetuosos raudales de sus misericordias, 54.1.

QVE con ser assi, que es una cosa el Predicador, y otra la doctrina, conviene mucho que el que la predica sea bien opinado y recibido, porque se podra tener como a cosa de milagro, que siendo el malo, haga buenos a los demas, 59 1.

QVE es nuestro amoroso Dueño tan suavemente discreto, que nunca carga sobre nuestros ombros mas peso del q̃ nuestras fuerças pueden llevar, 62.1.

QVE por nuestros pecados en estos calamitosos siglos se parecen mucho los Predicadores a San Iuan Bautista; pues, por la mayor parte, aunque mas clamen, todo es predicar en desierto, 65.3

DOMINGO DE NAvidad.

QVE no gusta el Señor de que en su casa aya forçados, sino de gente que con mucho gusto le sirva, y muy de voluntad le agrade, 69.1.

QVE no tiene de quien quexarse el miserable pecador, pues el mismo pone a Dios en la mano el açote con que le castigue, y cuchillo con que le degualle, 72.2.

QVE es rigor intolerable padecer los rigores de la mano de

de donde podian esperarse las piedades, 74 4.

QVE es grande gloria y cõsuelo vivir en la casa de un Señor, donde todos los criados valen y pueden, lucen y campean, 78.4.

QVE no ay tal oracion como cumplir cada uno con su obligacion, 81.4.

DOMINGO PRIMERO DESpues de la Epifania.

QVE los que tal vez parecen en Dios retiros y desdenes, suelen ser antes alagos y cariños, 85.2.

QVE el hombre, ò muger que dixere, que del cõtinuo trato suyo no se le puede pegar algo de obscenidad y lascivia, ò ha jurado de Angel, ò como por nunca visto mõstruo, se puede traer a ver y enseñar por todo el mundo, 88.3.

QVE no merece titulo de Alteça lo grande de una accion luego que no puede apostrselas a las mayores grandeças, 93.3.

QVE la puerta del cielo no puede abrirse sino es con llave de cruz, 96.2.

QVE el que con sus acciones pretende solo la gracia de los hombres, sin temer perder la de Dios, no solo perderà la de Dios, pero ni hallarà la de los hombres, 99.2.

DOMINGO SEGVNDO DESpues de la Epifania.

QVE por los mismos passos por donde anduvo la justicia de Dios severa y terrible, por essos suele venir su misericordia dadivosa y liberal, 120.4.

QVE en todos los estados y professiones ay sus afanes y trabajos, mas en el del matrimonio ay mas trabajos y afanes que en todos los demas estados juntos, 105.4.

QVE el que se combida a hazer una cosa, deve hazerla con mucha puntualidad y perfeccion, 109.2.

QVE la dadivosa liberalidad del Señor no solo se satisface con dar lo precisso, sino mucho mas de lo necessario, 111.4.

DEL que habla poco, esperad mucho, y del que habla mucho no teneys que prometeros nada, 114. 4.

DOMINGO TERCERO DESpues de la Epifania.

QVE importa poco tener el cuerpo vistosamente hermoso, estando el alma asquerosamente fea, y que assi su hermosura se ha de pretender, y afectar solamente su belleça, 118.1.

QVE nunca se haze bien lo q̃ no se haze cõ mucho gusto y voluntad, y assi a nadie se ha de forçar en sus acciones, 121.2.

QVE es buen indicio de que uno es siervo del Señor, quãdo tan gustoso abraça los desdenes, como humilde admite los favores, 124.2.

QVE ha de procurar tener el Christiano en sus virtuosas acciones tanto recato, que aun de los Angeles mesmos, si es posible, ha de esconderlas, por el grande riesgo que descubiertas corren, y concedidas padecen, 117.4.

SI siendo Dios tan Superior, tiene tanto respeto a los Superiores, como el subditò no les ha de tener mucha reverencia y respeto? 130.4.

DOMINGO QVARTO DESpues de la Epifania.

QVE assi como lo es, quiere el Señor ser tenido por fuente comun, y causa universal de todo bien, 134.3.

QVE en las ausencias se conocen los amigos, 138.2.

QVE la ausencia del Superior suele ser causa de los desconciertos de las Republicas, 141.2.

QVE gana el Señor reputacion y credito con la virtud y lealtad de sus siervos, 145.1.

QVE lo tormentoso de las tempestades haze mas sabroso lo dulce de las bonanças, 148.1.

DOMINGO QVINTO DESpues de la Epifania.

QVIEN tiene enemigos, no duerma, 151.3.

QVE es tan debil y flaco el enemigo que tenemos, que con un soplo le podemos derribar, 154.1.

QVE es mañosa astucia de nuestro caviloso enemigo no sembrar en el campo del alma mas que una sola yerva, como essa sea mortal y venenosa. 157.1.

QVE para con Dios no parece que es pecador el que peca para si solo, sino el que procura hazer pecar a los demas, 159.4.

QVE presto, que agil que es el hombre para los rigores! Que tardo que lerdo para las piedades! 163. 4.

DOMINGO SEXTO DESpues de la Epifania.

QVE tenemos un Dios que se precia de tan urbano y cortès, que a todos sabe agasajar, a todos satisfacer, y con todos cumplir, 168.3.

QVE siendo tan alta la cumbre de la perfeccion, es presuncion suma querer al primer passo llegar a lo sumo de su cumbre, 171.3.

QVE por el mesmo caso que està tã alta la cumbre, hemos de

de caminar sin detenernos, nunca satisfaciendonos de quanto huvieremos caminado, 174.3

QVE en las casas bien regidas y governadas, ninguno se ha de meter a mas de lo que es propio de su oficio, 177.3.

QVE para que las cosas se hagan con su devida perfeccion, se han de mandar al que mejor las sepa hazer, 181.1.

DOMINGO DE LA Septuagesima.

QVE es el Señor tan generoso en pagar los servicios que le hazen, que el ser agradecido le haze como eterno siervo del hombre, y quedarse en el Santissimo SACRAMEMTO del Altar por alimento suyo, 184.3.

QVE es peligrosissimo engaño començar a trabajar en la viña al tiempo que se ha de dexar el afan y trabajo; quando el Padre de familias madruga tan con tiempo a llamarnos, 187.4.

QVE por quanto la muerte es sombra de la vida, conviene vivir bien para morir mejor, 192.1.

QVE para alli se han de guardar primero los mas apretados esfuerços del socorro y favor, donde se advierten los mas urgentes aprietos de la necessidad y peligro, 194.2.

QVE en la casa del Señor no ay titulo, oficio, puesto, ni dignidad, que no sea muy ilustre y honroso, 198.2.

DOMINGO DE LA Sexagesima.

QVE no ha de ser el menor cuydado del Evangelico Predicador, hablar de manera, que sea alcançado y entendido de todos, 202.1.

QVE importa poco caminar con los ojos, luego que no se anda con los pies, 205.2.

QVE las obras callando predican con mas esfuerço, que las palabra diziendo, 208.1.

QVE a si solo deve el hombre echarse la culpa de su perdicion, pues nunca dexa Dios a nadie, sin que primero le dexen, ni dexa de hazer de su parte todo quanto deve por nuestro bien, 211.1.

QVE no està, no, la gracia en el biçarro principio de las empresas, sino en los gallardos esfuerços de sus prosperos y alentados fines, 215.1.

DOMINGO DE LA Quinquagesima.

QVE Christo vivo ruega, pero muerto parece que violenta, 218.2.

O quan segura y libre vive la ino-

inocencia en la casa del Señor! 221. 4.
QVE hemos de guardarnos de cometer el primer pecado, porq el pecar no tiene mayor daño que el començar, 224.4.
QVE no por muchas diligencias se haze de peor condicion, ni pone en peor estado el buen despacho de las cosas, 228.1.
QVE la alteça y soberania del qua padece es tanta, que parece que no tiene a que aspirar, sino a la mesma de Dios, 232.1.

DOMINGO PRIMERO despues de Pasqua.

QVE es ardidosa maña regatear con dilacion los bienes, porque assi se soliciten mejor sus estimas, y diligencien sus aprecios, 235.3.
QVE no es el menor linage de martirio padecer rigores a manos de la tirania del deseo, 239.4.
QVE el lugar que el glorioso Salvador ordinariamente se tomava, nos enseña el modo que hemos de tener en nuestras acciones para que lleguen a su debido fin, 243.1.
QVE a la mano, que cerca tiene un hombre el bien de su remedio, y el remedio de sus males! 246.3.
QVE negocia el Señor a manos llenas quando las muestra llagadas por nuestro amor, y heridas por nuestro bien, 250.1.

DOMINGO SEGVNDO despues de Pasqua.

QVE es cosa tan dificil y ardua el ser buen Prelado, que aun hasta en el mismo Christo parece que huvo temores de ser Superior, 254.1.
QVE la mayor bendicion, ò maldicion mas terrible para la la Republica, son los Suriores y Prelados, 257.4.
QVE devemos ser muy fieles y puntuales como buenas ovejas con nuestro buen Pastor, arriesgando quanto tenemos por su honra, pues el lo aventurò todo por nuestro amor, 260.4.
QVE el buen Pastor todo ha de gastarse en el bien de sus ovejas, sin atender mas que a su provecho y comodidad, 263.4.
QVE aunque el Señor como tan piadoso Dueño nos dà tantas ayudas de costa para servirle, no por esso nos escusa de nuestras diligencias y solicitudes para agradarle, 266.2.

DOMINGO TERCERO despues de Pasqua.

QVE por mas que haga y padezca un Christiano a gloria y honra de su Salvador Christo, todo

todo le ha de parecer nada, pues le parecio a el tan poco lo infinito que hizo y padecio por el hombre,270.1.

QVE hemos de tener tan grande modestia y moderacion en nuestras palabras y acciones, que por grandes y eroicas q̃ sean, hemos de procurar que parezcan muy pequeñas y humildes,274.1.

QVE para las cosas de nuestros gustos y entretenimientos, todo se nos suele hazer muy poco,y para las del ãprovechamiento de nuestras almas, todo dificultoso, todo arduo,todo aspero, 277. 2.

QVE entre las cosas breves y caducas, ninguna lo es mas que la vida del hombre,280.1.

QVE se conoce bien lo inmenso de lo ardiente del amor de Dios para con el hombre, pues perdiendole por tan poco, por tan poco le puede hallar,282.2.

DOMINGO QVARTO DESpues de Pasqua.

QVE el que se precia de mas fino siervo del Señor, él se và sin que le llamen a las cosas de su agrado, porque essas solo parecen obras de la voluntad y coraçon,287. 3.

QVE el amante acierta veloz! la puerta de la casa de la cosa que bien quiere para entrar, pero tardo la encuentra para salir; 290. 4.

QVE es acertada materia de estado, padecer la perdida de cosas pequeñas, por grangear la ganancia de mayores cosas, 293.4.

SI la humanidad de Christo pudo en alguna manera ser embaraço para su perfeto amor, como no lo seran las demas criaturas desordenadamente apetecidas?296.1.

QVE es triste el trabajo donde la fatiga es inutil, y sin provecho el afan,297.3.

DOMINGO QVINTO DESpues de Pasqua.

QVE por mas y mas que parezcan las cosas de la tierra, comparadas y careadas con las del cielo, no vienen a parecer nada, 300. 3.

QVE en el negocio de la salvacion, mientras que uno no pide por si, y para si, nunca tendra prospero sucesso, ni felice fin,303.1.

QVE para todo es menester saçon pero para ninguna cosa mas que para dezirle a uno lo que le importa y conviene, 306. 1.

QVE mientras que el hombre vive en esta vida, por mas santo y perfeto que sea, aun tiene ocasion de enriquecerse,y perficionarse mas,308.4.

QVE son las cosas del espi-

ritu para los que no ſon eſpirituales, intrincados enigmas, y algarabia dificultoſa de entender, 312.1.

DOMINGO SEXTO DESpues de la Paſqua.

QVE ſe previene el Señor con ſu ſabiduria inmenſa contra las humanas calunias, porque no tenga que dezir, ni hazer el hombre quando ſe vea cõvencido, 315.3.

QVE es muy gran conſuelo y alivio para el ſiervo que padece, ſaber que el Señor ha paſſado por lo meſmo, y mucho mas de lo que el ſufre, 318.3.

QVE el dolor de las perdidas de unas coſas, ſe mitiga con las ganancias de otras, 321.1.

QVE es util maña, y ardidoſa cautela ſaber hazer voluntario lo preciſo, y de la neceſsidad virtud, 323.3.

NO acertar, harto queda caſtigado con errar, 327.2.

INDICE CLASICO.

Y ALFABETICO DE LOS ESCRITORES, CVYAS AVTORIDADES, bevidas y ſacadas de ſus fuentes, ſe alegan en los dos Tomos de los ASVNTOS predicables para todos los DOMINGOS del año.

INTERPRETES DE LA Eſcritura ſagrada.

ACACIO.
Aguſtino Eugubino.
Angelomo.
D. Alóſo Toſtado de Madrigal.
Ansberto.
Antonio Oncala.
Aponio.
Aquila.
Arnobio.
Aſcanio Martinengo.
Benito Arias Montano.
Cornelio Ianſenio.
Chriſtiano Drugmaro.
Drogon Oſtienſe, Cardenal.
Edicion de Siſto.
Filon Carpacio.
Franciſco Lucas Brugenſe.
Franciſco Vatablo.
Gloſſa Angelica.
Gloſa Ordinaria.
Iuan Campenſe.
Iuan Clitoveo.
S. Iuſto Orgelitano.
Lipomano.
Lucas Abad.
Marino Briſiano.
Mercero.
Moiſes Barceſa.
Oſorio.
S. Paſcaſio Radberto.
Parafraſte Caldeo.
Paulo Burgenſe.
Pedro Figueiro.
Primaſio.
Procopio Gaceo.
Rabi Abenezrà.
Rabi Abraan.
Rabi Anonimo.
Rabi David.
Rabi Moiſen.
Rabi Salomon.
Rabi Simeon.
Rainerio Eſnougdano.
S. Remigio.
Salonio Vienenſe.
Sebaſtian Gomez de Figueredo.
Setenta Interpretes.
Simaco.

Tar-

Targun de Ionatas.
Teodoro Mobſtueſtienſe.
Teodocion.
Teſto Arabigo.
Teſto Hebreo.
Teſto Griego.
Teſto Siro.
Tito Boſtrenſe.
Victor Antioqueno.
Vincencio Ricardo.

AVTORES Y DOTORES *Griegos Teologos.*

Adricomio.
Agapito Diacono.
Algero.
Anaſtaſio Niceno.
S. Ambroſio.
S. Aſterio.
S. Atanaſio.
S. Baſilio de Seleucia.
Boecio Severino, Martir.
Breviario Romano.
Burcardo Bedembraquio.
Caſiodoro.
Celeſtino Papa.
S. Cipriano.
Clemente Alexandrino.
Conſtituciones Apoſtolicas.
Diego Gouſquelio,
Diego Pamelio.
S. Dioniſio Areopagita.
S. Enodio.
Euſebio Ceſarienſe.
S. Euquerio Lugdunenſe.
Filon Alexandrino,
Genciano Herveto.
Gofrido Cardenal.
S. Fulgencio.
S. Gregorio Magno.
S. Gregorio Taumaturgo.
Idiota.
S. Ignacio.
S. Ilario Pictavienſe.
S. Ilario Arelatenſe.
Inemaro Remenſe.
S. Ireneo.
S. Iſidoro Sevillano.
Iuan Coquier.
Iuan Gerſon.
D. Iuan Perez de Montalvan.
Iulio Firmico.
S. Iuſtino Martir.
Lactanico Firmiano.
S. Laurencio Iuſtiniano.
Manual Romano.
Martirologio Romano.
S. Maſimo Taurinenſe.
Miſſal Romano.
Origenes.
S. Paulino.
Pedro Bleſenſe,
Pedro Celenſe,
Pio II. Pontifice.
S. Proſpero Aquitanico.
Ricardo de S. Victore.
Salviano Maſilienſe.
Sidonio Apolinar.
S. Sincletica.
Sineſio Obiſpo.
Tertuliano.
S. Valeriano.
Vrbano IV. Pontifice.

ESCRITORES DE *Sermones.*

Antipatro Boſtrenſe.
S. Ceſario Arelatenſe.
S. Cirilo Geroſolimitano.
S. Eligio.

Erico.
Fausto Regiense.
S. Gaudencio Brisiano.
S. Ildefonso.
Inocencio III. Pontifice.
Iuan Equio.
S. Laurencio Novariense.
S. León Papa.
Mefred.
S. Pedro Chrisologo.
Pedro Paludano.
Timoteo Gerosolimitano.
Tomas Estapleton.
S. Zenon Veronense.

ESCRITORES DE LAS Religiones sagradas.

De la del GRAN BASILIO *N. Padre.*

S. Anfiloquio Obispo.
S. Anastasio Sinaita, Arçobispo,
S. Antioco.
Aretas.
S. Basilio Magno Dotor de la Iglesia,
S. Doroteo.
Ecumenio.
S. Efren,
S. Epifanio, Obispo.
Evagrio.
Eutimio.
S. Geronimo Dotor de la Iglesia.
S. Gregorio Nacianceno Dotor de la Iglesia.
S. Gregorio Niseno.
S. Isidoro Pelusiota.
S. Isiquio.
Iuan Casiano.
S. Iuan Climaco,
S. Iuan Chrisostomo, Dotor de la Iglesia.
S. Iuan Damasceno.
S. Macario.
Masimo.
Mateo Cantacuceno Rey, y despues Monge.
Niceforo Niseno Cardenal,
Niceforo, Patriarca de Constantinopla.
Nicetas.
S. Nilo.
Olimpodoro.
Selo.
S. Simeon Metrafrastes.
S. Teodoreto.
S. Teodoro Abucara.
S. Teodoro Estudita.
Teofilato.
Zonaras.

DE LA DE S. BENITO.

Aimon Albestratense.
Aleuino Albino.
S. Anselmo.
Beda.
Estrabon Fulgense.
Geronimo Laureto.
Gilberto Genebrardo.
Iuan Bautista Folengio.
Iuan Raulin.
Iuan Tritemio.
Pedro Bercorio.
S. Pedro Damiano.
Rabano Mauro.
Ruperto Abad.
Wolberon Abad.

DE

INDICE CLASICO

DE LA DE SAN BERnardo.

S. Aelredo.
Arnoldo Carnotenſe.
S. Bernardo.
Cipriano Ciſtercienſe.
Guerrico Abad.
S. Ildeberto Obiſpo.

DE LA DE S. BRVNO.

S. Bruno.
Dioniſio Cartuſiano.
Iuan Lanſpergio.
Laurencio Surio.
Ludolfo de Saſonia.

DE LA DE S. AGVSTIN.

S. Aguſtin Dotor de la Igleſia.
F. Luys de Leon.
Simon de Caſia,
Vgo de San-Vitor.

DE LA DE S. DOMINGO.

S. Alberto Magno.
Antonio de Fonſeca.
S. Antonino de Florencia.
Franciſco Forerio.
Domingo de Soto.
Geronimo de Oleaſtro.
Guillelmo Pepin.
B. Iordan.
Iuan Elrod, dicho el Diciſulo.
Iuan de San Geminiano.
Iuan Lopez Obiſpo de Monopoli.
Roberto Olcod.
Santes-Pagnino.
S. Tomas de Aquino.
Tomas de Vio Cayetano.
Vgo Cardenal.
S. Vicente Ferrer.
Vincencio Veluacenſe.

DE LA DE SAN FRANCISCO.

S. Antonio da Padua.
S. Buenaventura.
Bernardino de Buſtis.
Diego de Arce.
Diego de Eſtela.
S. Franciſco.
Franciſco Titelman.
Felipe Diez.
Iuan Duns Eſcoto.
Iuan Mayor.
Marco Vigerio Cardenal.
Nicolao de Lira.

DE LA DE NVESTRA Señora del Carmen.

S. Cirilo Alexandrino.
Micael Aiguano, o el Incognito.

DE LA COMPAÑIA de IESVS.

Alonſo Salmeron.
Benito Pererio.
Blas de Viegas.
Claudio Aquaviva.
Colegio Conimbricenſe.
Cornelio à Lapide.
Franciſco de Ribera.
Gaſpar Sanchez.
Hernando de Salaçar.
Iuan Lorino.
Iuan Maldonado.
Iuan Oſſorio.

Iuan

DE LOS AVTORES.

Iuan de Pineda.
Luys Alcaçar.
Martin Becano.
Martin de Roa.
Nicolao Serario.
Otaviano Tuſo.
Pedro de Ribadeneira.
Sebaſtian Barradas.

IVRISCONSVLTOS.

D. Lorenço Ramirez de Prado.
Proſpero Farinacio.
Vlpiano.
Derecho Canonico.
Derecho Civil.

MEDICOS Y FILOSOFOS.

Alexandro Afrodiſeo.
Ariſtotcles.
Arnaldo de Villanova.
Artemidoro.
Aſtranſico.
Averroes.
Avicena.
Cornelio Celſo.
Demetrio Conſtantinopolitano.
Dioniſio Caſio Vticenſe.
Fragoſo.
Franciſco Mateo Fernandez.
Franciſco Petrarca.
Galeno.
Ipocrates.
Iunio Columela.
Lucio Seneca.
M. Antonio Cimara.
M. Varron.
Paulo Egineta.
Pedro Andres Canonerio.
Platon.
Plutarco Queroneo.
Teofraſto.

ESCRITORES DE Hiſtoria.

Ceſar Baronio Cardenal.
Claudio Eliano.
Dion Caſio.
Elio Lanpridio.
Eſopo.
Flavio Ioſefo.
Ianſonio Docomenſe Friſio.
Iulio Solino.
Iuſtino.
Leyendas varias.
Libro de los divinos Apotegmas.
Lucio Floro.
Plinio el mas Viejo.
Pomponio Leto.
Quinto Curcio.
Valerio Maximo.
Veleyo Paterculo.

ORADORES Y POETAS.

Andres Alciato.
Arator.
Ariſtofanes.
Auſonio Galo.
Claudiano.
L. Apuleyo.
Lucano.
Luciano.
Marcial.
M. Seneca.

INDICE DE LOS AVTORES.

M.Tulio.
Naçario,
Naſaices Sidonio,
Oracio.
Oton Veno,
Ovidio.
Plauto,
Plinio el mas Moço,
Propercio,
Prudencio,
Quintiliano,
Sedulio,
Terencio,
Virgilio,

PROFESSORES DE BVENAS letras.

Acron.
Adamancio.
Alexandro Napolitano,
Ambroſio Calepino.
Antonio Riciardo Briſiano,
Antonio Verderio,
Aſcenſio Vadio,
Claudio Minoe,
Diego Carcio,
Donato,
Enrique Farneſio,
Fernando Nuñez de Guzmã,
D. Franciſco de Villava,
Geronimo Ruſcel,
Iuan Bautiſta de Soſa.
Iuan Bautiſta Porta,
Iuan Quirmano,
Iuan Paſeracio,
Iuan Raviſio Teſtor,
Natal Comite,
Palefato,
Pedro Nanio,
Pierio Valeriano,
Porfirio,
Porfirion,
D. Sebaſtian de Covarruvias,
Servio,
Vincencio Cartario.

AL

AL LETOR.

Escusada diligencia seria a mi parecer (Christiano Letor) avisarte de mi desempeño, pues el Don que te presento es testimonio bastante de mi paga. Yo quisiera que fuera en moneda tan corriente y preciosa como tu pudieras desear. Mas lo que puedo asseguratte, es, que he procurado hazer lo posible por no defraudar tus esperanças, ni deslozir mi credito. Testigos bien abonados, y mayores de toda escecion seran desta verdad mis continuas y forçosas ocupaciones, pues no hã sido poderosas (con ser tan grandes) a embaraçar del todo mis afañes, ni divertir mis fatigas. Bié que ha sido muy a costa mia, pues en tan breve espacio de tiempo he dado a la Estampa estos ASVNTOS. Si por apresurado no pierde el parto, no desmerecera al menos por esteril; pues con ser assi, que los Sermones no passan de veynte, y ser el numero inferior a los demas estampados, son muchos mas los Conceptos; pues ay muchos Asuntos tán enriquezidos de lugares y pensamientos, que vienen a suplir y recompensar con la abundancia el numero de los Sermones, que avia de igualar a los demas. Assi que estos seran menos en el numero, pero no en la copia de los Conceptos; los quales de industria no he querido aplicar a los Evangelios de Quaresma; por salir tan antes de su tiempo, que podras tu acomodarlos con facilidad; y por darte lugar a que te devas algo: que hallar ajustada aplicacion de los Asuntos de unos Evangelios para otros, no es el menor ingenio y destreça del Orador Christiano. Ya en fin es esta la QVARTA prenda de mis desvelos. Agora parece que podria yo hazer lo que de aquella fea fecunda refiere el Oraculo sagrado, que despues que pario el QVARTO Hijo, *Cessavit parere*. Cessò de proseguir (por entonces se entiende) con el felice progresso de su fecundidad. Pero no lo harè yo assi, como se sirva el piadoso Padre de las lumbres (de cuya dadivosa mano desciende todo bien) de alentar mis religiosas ansias, de favorecer mi Chris-

Gen. 29

tiano

ſtiano ardimiento. Mas no sè ſi por ventura ſerà en nueſtro Caſtellano Idioma; por aver ſido parecer de hombres muy graves y doctos, que ſe huvieran negociado mejor mis Obras ſu duracion y poſteridad, ſi las huviera eſtampado en la lengua Latina, que como es mas comun a todas las Naciones, aſsi perpetùa mas la memoria de los Eſcritos. Aunque las mas principales de nueſtra Europa han ſolicitado vengarme de la tirania del olvido, pues para que no queden ſepultadas en ſu reyno, las han traduzido en los ſuyos en ſu habla vulgar: de que Italia, Alemania y Francia te daran ſatisfacion ſuficiente. Eſto no obſtante eſtarè al mejor juyzio de los mas bien intencionados y entendidos, y harè lo que mas importe y convenga al agrado del Señor, aprovechamiento de las almas, honra de mi Religion, orden de mis Superiores, y utilidad de nueſtra Madre la Igleſia, a cuyo ſentimiento y cenſura, como hijo Fiel y Catolico ſuyo, humilde rindo, y poſtrado ſugeto quanto tengo eſcrito y eſcribiere, proteſtando, que no ha ſido, ni ſerà otra mi intencion, que confeſſar lo que ella confieſſa, y defender lo que ella defiende. Y ſi he dicho algo en contrario (que no sè que tal aya dicho) deſde luego lo anulo, retrato, y doy por no dicho, por no eſcrito. Aſsi lo ſiento, aſsi lo confieſſo de todo coraçon, de todo afecto. Lo que con el Soberano Favor por aora pretendo eſcribir, es las vidas de los tres mas famoſos Patriarcas, ABRAAN, ISAC, y IACOB; las de los tres mas eſforçados Capitanes, MOISEN IOSVE, y SANSON; las de los tres mas piadoſos Reyes, DAVID, EZEQVIAS, y IOSIAS, las de los tres mas regalados Apoſtoles, PEDRO, DIEGO, y IVAN: y à bueltas de lo Literal mucho Moral y Miſtico, mucho acomodado a los Miſterios de la vida de CHRISTO, y ſu MADRE, y eſcelencias y prerogativas de los mas inſignes SANTOS de la Igleſia. En tanto goça del plato que te doy, y ſea tan ſaçonado, y tan del guſto tuyo, como quien tanto te deve, te deſea.

SER-

SERMON
PARA EL PRIMER DOMINGO DE ADVIENTO.

Erunt signa in Sole, & Luna & Stellis.
Luc.21.

SALVTACION.

EL Gran Basilio, Padre y Caudillo de todos los Móges, y comun anparo de los fieles, dize, que es freno tan poderoso el temor de la universal residencia, y general juyzio, q̃ le parece, que es como imposſible que un Christiano a vista de su consideracion pierda el respeto a su Iuez: *Hæc time. & omni timore institutus animam à malo, veluti freno quodam, coerceas. Nam qui diem illum antea oculos sibi proponit, quo omnis creatura coram Iudice sistetur, talis, aut nihil omnino, aut exiguum quiddam delinquet.* Que a quien no harà poner el cabello en pie, elar la sangre en las venas, estremecer los miembros, el considerar que en publico teatro han de salir sus culpas ante un tan severo Censor, tan poderoso Rey, y tan sabio Iuez, cuyo horrible semblante aun hara temblar a los Ageles mismos? Atendiendo a esto nuestra Madre la Iglesia, con piedad en fin de madre, si el Domingo passado nos representò a este soberano Señor con absoluta potestad de Fiscal riguroso de nuestros delitos en aquel fatal y postrimero dia; oy repite essas

S. Basil. orat. 23. de futur. iudicio.

terribilidades, oy reytera essos orrores, conociendo el aprovechamiento grande que de frequentarlos se consigue. Para que nosotros cõsigamos en esta accion el que ella pretende, necesitamos de la gracia, supliquemos a la divina Madre del todo poderoso Iuez nos la solicite, obligandola cõ la acostumbrada oracion del AVE MARIA.

ASVNTO I.

Erunt signa in Sole & Luna.

QVE las mas rigurosas amenaças de la segunda venida del severo Iuez, se han de ocasionar de las dulces misericordias de la primera.

NO sin particular misterio, y Sacramento admirable antes que nuestra Madre la Iglesia, regozijada festeje, y alegre aplauda la desseada venida de su querido Esposo en humana carne, triste nos propone, temerosa nos pregona los orribles rigores, la embravecida saña de esse manso Cordero, que convertido en colerico Leon ha de ensangrentar las uñas, haziendo fatal estrago, y cruel carniceria en los ingratos y rebeldes, que rompieron las blandas coyundas de su yugo suave: para advertirnos cautelosamente el temor y temblor cõ que el Christiano deve recibir los dadivosos favores de Dios, y aprovecharse de sus misericordiosas franquezas, pues en no correspondiendo rendido, en no las agradeciendo afectuoso, le ocasionaràn mayor castigo, le diligenciaran mayor condenaciõ. Que los favores y dulçuras, las mercedes y beneficios mal correspondidos y pagados, essos efetos causan: y assi en los coraçones y pechos de los mayores siervos de Dios, siẽpre sirvieron de mayor desvelo y sobresalto, por considerar el empeño con que se reciben, y la pension con que se dan.

Sirvanos de firme apoyo desta infalible verdad la mas bella y hermosa criatura q̃ salio de las manos de Dios, la Reyna soberana del cielo, la Emperatriz de la tierra, la Princesa de los Angeles, y el abrigo de los hombres, MARIA santissima; de la qual dize San Lucas, que despues q̃ en sus candidas entrañas se obrò aquel tan alto y escondido Sacrãmẽto, aquella tan suspirada misericordia, aquel tan inefable beneficio, como es vestirse de la tela de nuestra humana naturaleza el eterno

no

no Verbo; cõ acelerado passo, con religiosa presteza se fue a visitar a su querida prima Santa Ysabel, en cuya casa albergada amorosa, y santamente entretenida cõ la sabrosa compañia de canas tan venerables, estuvo la guespeda celestial tres meses: *Manſit autem Maria cum illa quaſi menſibus tribus, & reverſa eſt in domum ſuam.* Luc. 1.

Preguntar se puede, que por que razon y causa esta divina Señora se detuvo todo este tiẽpo en casa de su santa prima Ysabel, con quien (como del Evangelista se deduze) eran los coloquios y las conversaciones. Y si esto era visitar, que a la misteriosa yda dà esse apellido San Lucas: *Et viſitavit Eliſabeth.* Luc. 1. Porque razon se detiene tanto Donzella tan recogida, quando a lo sumo en las que se precian de serlo, aun no dura su termino tres horas? Pues cõmõ aqui tres meses? *Manſit cum illa quaſi menſibus tribus.*

A esso responderà nuestro Padre Teofilato, dezidiendo la duda, y descifrando el misterio muy a nuestro proposito: *Virgo quidem circiter tribus menſibus mãſit apud Eliſabeth, fortaſſis tanto attonita miraculo, & indigens conſolatione quadam, quam ex conſuetudine Eliſabeth habuit.* Theophylact. La razon por ventura (entre otras muchas que puede aver) porque la soberana Donzella se detuvo tanto tiempo con la santa prima, fue, por el temor y assombro que la ocasionò tamaño prodigio, tan portentoso misterio, como el Espiritu divino obrò en sus puras entrañas, cortando de vestir dellas no menos que al Hijo del Eterno Padre. Atonita, pues, con tanta maravilla, absorta con tan indezible favor, se fue en casa de su prima, donde por el termino de casi tres continuos meses se estuvo consolando con ella: *Attonita tanto miraculo, & indigens conſolatione.* Como necesitada de consuelo? El consuelo no se guarda siempre para los succesos adversos, casos tristes, y contrarias fortunas? Quien lo duda? Y sino lease a Seneca en los libros q̃ hizo de consolacion, a nuestros divinos Padres, Basilio, y Geronimo, a Boecio en su particular tratado, y a otros infinitos, q̃ por no ser prolijo passo en silencio. Segun esto, de q̃ se consuela la celestial Señora, si lo q̃ recibe es gracia, si lo que la dã es favor; y favor y gracia tan grande, q̃ esceede y passa mas allà de quãto humano pensamiento puede entẽder, y espiritu Angelico alcãçar? Y aun por esso mismo; como la Señora es tan humilde, y tan prudente, despues q̃ la han honrado cõ tan immensas larguezas, que la

Senec. *San Basil.* *San Hier.* *Boet.* *Severin.*

han enriquecido con tan esce-
sivos dones, absorta con el em-
peño, atonita con la obligació,
va a consultar la venerable an-
cianidad de su sagrada prima,
para consolarse con ella. Porq
para un bien entendido y dis-
creto, q conoce la pension, con
que recibe el beneficio, y a lo
mucho que se pone, le obliga,
no ay mayor pena que una mer
ced, ni mayor tormento q un
favor, por el peligro a que se
espone, y la residencia que te-
me si no le paga como deve, y
corresponde como merece.
Pues si en la Reyna del Cielo se
hallan tan prudentes temores,
si en su divino pecho lidian tan
cautelosos sobresaltos; que so-
bresalto y temor no tendra el
ingrato que no corresponde,
el villano que no paga lo que
deve?

El amado Dicipulo dize, que
vio a su querido Maestro tan
orriblemente espantoso, que
Apocal.1. como difunto cayò a sus pies
en tierra: *Et cùm vidissem eum,*
cecidi ad pedes eius tanquam mor-
tuus. Pues que tenia el sobera-
no Maestro, que tanto orror
infundio en el alentado pecho
del querido Dicipulo? Porque
acobardarse tanto, que como
muerto a manos del desalien-
to cayesse a los pies del que le
hablava; sin duda que fue gran
de la ocasion. Violea caso en
las manos con algun cruel a-
cote que le hiziesse temer su
sañudo rigor? No por cierto.
Pues que tiene en ellas que assi
tiembla, se desmaya, y cae co-
mo difunto? El mismo dize, q
siete estrellas: *Et habebat in dex-* *Apocal.1.*
tera sua stellas septem. Pues por
verle con estrellas en la mano
tiembla? Si le viera blandir lã-
ças, y vibrar rayos, no me ad-
mirara; pero por verle con es-
trellas, simbolo de los favores,
assi tiemble! assi se desaliente!
Si. Porque si como sientẽ Lau- *Lauret.*
reto, Antonio Riciardo, Pedro *Riciard.*
Bercorio, san Germiniano, y o- *Bercor.*
tros muchos, las estrellas sig-
nifican las gracias que Dios
comunica, y las luzes que em-
bia al alma; que mucho que el
sagrado Benjamin tiemble tã-
to, y embarace su pecho un fa-
tal desmayo. Porque a los sier-
vos de Dios no ay cosa que
mas les haga temblar y estreme
cer, que sus beneficios y favo-
res, considerando atentos, y re
parando advertidos la residen
cia que algun dia riguroſa, la
cuenta que algun tiempo estre
cha, por ellos han de dar.

Dize tambien el divino Co-
ronista, que esse Señor, que
le infundio tantos temores,
tenia en la boca un cuchillo
de dos cortes, una espada de
dos filos: *Et de ore eius gladius* *Apocal.1.*
utraque parte acutus exibat.
Que cuchillo sea este tan afi-
lado y cortador, que espada

tan

tan tajante, no es facil de averiguar en los Catolicos Esposi tores. San Pedro Damiano, y S. Cenon Veronense dizé una cosa notable, y es, que esta cortadora espada es el Espiritu Santo: *Gladium* (dize el illustre Cardenal de Ostia) *exore Christi utraque parte acutum exeuntem Spiritum Sanctum intelligere possumus, qui à Patre Filioque procedit.* O Santo Dios, quien imaginarà, en cuyo pensamiento cayera interpretacion semejante? Espada cortadora el divino Espiritu? Cuchillo de dos filos? Veamos que dize del el sagrado Oraculo. El Sabio le llama, Humano, Benigno, Apacible, Amoroso: *Suavis, Humanus, Benignus.* Y repitiendo los mismos epitetos, dize: *O quàm bonus, & suavis est, Domine, Spiritus tuus in omnibus.* Y la Iglesia le apellida el mejor Consolador, el dulce Guesped del alma, el sabroso refrigerio, el descanso en la fatiga, la Marea en el bochorno, en el llanto la alegria: *Consolator optime, dulcis Hospes animæ, dulce Refrigerium, in labore Requies, in æstu Temperies, in fletu Solatium.* Y el melifluo Dotor dize: *Dulcissimum quiddam in Deo Spiritus Sanctus est, benignitas Dei, & idem ipse Deus.* Es el Espiritu divino todo el un sabrosissimo almibar, un dulcissimo terron de açucar, es una gustosissima fuente de leche y miel. Pues si esto es assi, como en sentencia de Pedro Damiano y Zenon, le ve Iuan en boca de Christo espada que corta, alfange que yere, y cuchillo que deguella por una y otra parte? Por lo que vamos diziendo, que para el ingrato y desconocido el dia de la residencia comun, y cuenta universal, essos favores se han de convertir en rigores, las glorias en penas, y cambiarse los beneficios en tormentos: y assi el Espiritu Santo, que aora es todo açucar, aora todo miel, entonces para el que no supo aprovecharse de essos dones, y usar bien de essas gracias, serà todo rigor, todo amargura, y como espada tajante, y cortadora cuchilla se desembaynarà contra el ingrato, y esgrimirà contra el desconocido. Pues que mucho que en los prudentes y discretos coraçones ocasionen tantos temores y rezelos las dadivas, y favores de Dios?

San Petr. Damian.

Sapient. 7. & 12.

Ecclesia. in sequent. Missæ Spiritus Sancti.

D. Bern. serm. 1. de Pentecost.

Que a proposito que viene aquella espiritual empresa q̃ el otro Sabio sacò, que fũe un cuchillo que se estava reformando los filos, y restaurando el corte sobre una piedra, con la ayuda y socorro de la blandura del aceyte, con esta letra:

Doct. Fra-cisc. Villa-va lib. 1. empref. 8.

Lenimine acutior. El cuchillo, cuyos filos se embotaron con la blandura del azeyte, se animan con la suavidad suya, se esfuerçan y recobran. Quien tal pensara, que de la blandura del azeyte avian de salir los azeros del cuchillo? y que con la suavidad avian de tomar azeros mayores los azeros? Esso es lo que el dia de aquel riguroso dia ha de passar: que el cuchillo sangriento, la espada cortadora ha de salir de la blãdura del azeyte para los ingratos, de la suavidad de la misericordia para los rebeldes, de la dulçura de la clemencia para los desconocidos; pues quãto mayores beneficios recibieron, por no aver correspondido como devian, les han de ser mas rigurosos fiscales q̃ les condenen, mas sangrientos cuchillos que les deguellen.

Oyd a este intento una cosa dificultosa en nuestro Padre San Epifanio, el qual hablando de nuestra divina y soberana Madre la Reyna del cielo, dize assi: *Ipsa est nubes tonitrui formis, quæ fulgur interius in utero gestat.* La castissima Donzella, que en el purissimo vientre tiene encerrado al eterno Verbo, no es otra cosa que una nube preñada, que en sus entrañas encierra un rayo, què con formidable aborto se vibra, desmayando el Orbe. Y prueba su propuesta el Santo con un lugar de los Cantares, diziendo: *Sermonique meo attestatur divina Scriptura dum ait: Venter tuus acervus frumenti vallatus liliis.* Que MARIA sea una nube que en sus entrañas traiga encerrado un rayo, quien lo podra dudar? Pues dize el Texto sagrado, que es su casto y puro vientre un montõ de rubio trigo, cercado de candidas açucenas. Pues de aqui se colige, que MARIA traia un rayo en las entrañas? Antes parece muy al contrario; porque que tiene que ver lo apetecible del trigo, con lo formidable del rayo? Lo horrible de las llamas, con lo fragrante de las açucenas, para que de aquello se venga en conocimiento desto? O que fue para nuestra propuesta maravilloso sentir! No tiene MARIA teniendo al Verbo eterno en sus celestiales entrañas un mõton de trigo, cercado de açucenas, esto es, el Hijo de Dios adornado de infinitos favores, que a montones se avian de franquear al mundo? No tiene el rubio grano, que despues avia de ser celestial vianda de las almas, como el mesmo lo dixo: *Ego sum Panis vivus, qui de cælo descendi?* Quiẽ puede ignorar esso? pues dize aora Epifanio: En concedi-

S. Epiph. serm. de laudib. VIRGINIS.

Cantic. 7.

Ioann. 6.

diendome esto segundo, de ay infiero yo lo primero, y que es legitima consequencia, traia pan en sus entrañas, luego cuchillo; tenia açucenas, luego rayos: *Fulgur interius in utero gestat.* Porque el dia del juyzio para el miserable pecador, para el villano desconocido, que otra cosa seran los bienes que ha recibido tan a manos llenas de las de Dios, sino rayos de su ira? Que otra cosa el pan blando de sus favores, sino riguroso cuchillo de su cuello?

Entre otros pronosticos y señales, que de un tempestuoso, ceñudo y eriçado Ibierno pone Dionisio Vticense, uno es este: *Illices & quercus multum fructum ferentes diutiorem hyemem fore significant.* Quando viereades que las encinas cargan de mucha fruta, tened por infalible pronostico, que el Ibierno ha de ser muy tempestuosamente prolijo, muy eriçadamente riguroso. Notable pronostico? Que de la abundosa copia de los frutos se colija cierta señal de los prolijos rigores del Ibierno? Que se nos puede dezir en esto, sino que el que huviere recebido muchos favores de la mano de Dios, el que huviere cargado del abundoso fruto de sus favores, mire lo que haze, advierta como se aprovecha de ellos; porque al passo que son mayores, sera la cuenta mayor, y pronostican un pesado juyzio, y riguroso residencia: *Multum fructum ferentes diutiorem hyemem fore significant.* Porque como dixo el Beatissimo Padre San Gregorio: *Dum crescunt dona rationes etiam crescunt donorum.* Quanto mas crecen los dones, mas han de crecer las cuentas, y las residencias se han de medir por los favores.

Dionis. Vticens. lib. 1. de agricult. cap. 4.

San. Greg. homil. 9.

Aora vengo en conocimiento de una cosa que dixo San Pedro Damiano, hablando de Elias y Eliseo, el qual esagerando el fervoroso celo que de las almas tuvieron estos antiguos Patriarcas dizeasi. *Quid referam Eliam? Quid Eliseum? Qui ut proximis potuissent sua præcautione proficere, ne quaquam veriti sunt multis miraculis coruscare?* Que dire yo de Elias y Eliseo, los quales, atrueque de aprovechar a sus progimos, no temieron resplandecer con milagros, y no se acobardaron a obrar prodigios? No lo entiendo bien. *Ne quaquam veriti sunt.* Pues como podian tener temor de obrar maravillas, y de hazer milagros? Antes de esso parece, que se avia de ocasionar gloria y contento; pero no temor y cobardia. Pues como pone San Pedro a cuenta de grande esfuerço, y passa por animoso

San Petr. Damian. lib. 1. Epistol. 12.

denuedo el no temer hazer milagros: *Nequaquam veriti sunt.* Es por lo que vamos diziendo; el hazer milagros es gracia que comunica Dios a muy pocos, es beneficio raro y singular, como es cosa que solo compete al poderoso braço de Dios. Pues conociendo Elias y Eliseo el peso deste favor, la gravedad desta gracia tan singular, y la estrecha cuenta que avian de dar por averla recibido, no obstante esse conocimiéto, dexarse llevar tãto del zelo del aprovechamiento del proximo, que parece q̃ no temiessen la cuẽtaq̃ avian de dar por el bien q̃ se les avia de seguir a los demas, haziendo milagros, gran zelo fue, dize Pedro Damiano, y muestras ilustres de abrasada caridad. Que no temer una cosa tã riguroſa como es el Tribunal de Dios, por los beneficios recibidos, atrueque de aprovechar los proximos, gran caridad fue, zelo tan insigne, que nunca llegarán las palabras a alabarle bastantemente.

Coronemos nuestro Asunto con una ponderacion de nuestro gran Dotor dó Alonso de Madrigal, para q̃ de una vez quedemos certificados de lo que en los umbrales de nuestro Discurso propusimos. Cuẽ tan san Mateo y san Marcos, q̃ saliendo una mañana de Betania Christo nuestro Redentor para ir a Gerusalen, teniendo necessidad de desayunarse, ya la necessidad fuesse de proposito, pretendida para nuestra enseñança, ya forçosamente padecida para nuestro consuelo, se apartò un poco del camino, y viniendo a una higuera para que le conortasse y templasse el hambre, no hallando en el arbol ingrato el alivio pretendido, le maldijo con tan severo rigor, que le dexò priuado de oficio de llevar fruto para siempre jamas: *Videns ficũ arborem unam secus viam, venit ad eam, & nihil invenit in ea nisi folia tantum, & ait illi: nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum. Et arefacta est continuò ficulnea.* Brabo rigor! Porque razon para nuestra enseñança echaria Christo su maldicion a este arbol? Porque con el tan riguroso, que con el fuego de sus palabras le secasse, y abrasasse para siempre? Dize el Abulense: *Quia Christus laboraverat declinando ad ficulneam, & fructum non habebat, maledixit eam.* Estava plantada la higuera un poco apartada del camino, cansose algo, y defatigose el piadoso Señor por hazer la una visita, por honrarla con su presencia, pues viendo que no pagò tanto favor, que no galardonò tan singu-

Matt. 21. Mar. 11.

Abul. in cap. 21. Matah. q. 106.

gular beneficio con tener fruta que darle quando el llega a visitarla, la maldize, y la seca para siempre. Y esto para que? *Vt congruat significationi* (dize el Tostado) para que advirtamos en este castigo del ingrato arbol, y como cuerdos escarmentemos en esta agena cabeça, y digamos: Si Christo haze tanto cargo a una higuera de quatro passos que da por ella, que porque no la halla cõ el fruto que desea, la seca para siempre, la maldize y la descomuniga, como no maldezirà diziendo a los ingratos y desconocidos: *Ite, maledicti, in ignem æternum.* Quando les haga cargo (hallandoles infructuosos y esteriles) de aquella venida tan grande, de aquella jornada tan larga como la que ay del Cielo a la tierra, de aquellos passos tan penosos de su acerba y desabrida Passion, de aquel camino tan fragoso del monte Calvario, por redimirnos y rescatarnos. Y assi podremos dezir lo que a otro intento dixo Plinio el mas moço: *Minus te mirari oportebit, quod plurimum timeam, de quo multum spero.*

Matt 24.

Plin. lib. 4. cap. 21.

Pues si de quien se espera mucho, ay mucho que temer, como no aurà infinito que temblar de un Señor, de cuyas dadivosas manos hemos recibido, y recibimos cada dia tan inumerables favores; mayormente los Christianos que en el plantel de la Iglesia goçamos la amena estrancia de sus cariñosas delicias.

Temamos, pues a este Señor, que si aora como benevolo planeta nos mira con amoroso aspecto, aquel riguroso dia nos amenaçarà cõ sañudo semblante, si no correspondèmos agradecidos a tanta merced, y favor como tenemos recibidos. Que en el mistico sentido esso quiere dezir oy este divino Señor: *erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis*; que en el Sol, que es su hermoso y bello rostro, se veran terribles señales de encendida colera: y la Iglesia, y sus Santos, que es la Luna y las Estrellas serà nuestros mas rigurosos Fiscales: y los que aora nos patrocinan con sus ruegos, defienden con sus intercesiones, entonces nos cõdenaran con su justicia, y arrojaràn a las eternas llamas con su rigor. Luego con advertida cautela, y con piedades de madre antes del festivo nacimiento nos propone el orrible juyzio, para que temamos de un Dios manso, que sabe ser riguroso leon con los ingratos y desconocidos, que arropellando con sus obligaciones, no satisfazen a sus empeños.

ASSI-

ASVNTO II.

Erunt signa.

QVE de los rigores de la misericordia de Dios, podremos venir en conocimiento de las severidades de su justicia.

SI queremos hallar algun diseño y dibujo de la colerica saña deste riguroso Iuez, que en aquel ultimo dia ha de ser orrible assombro aun de los Angeles mismos, como en la inteligencia de nuestro Padre San Iuan Crisostomo, nos lo dize oi el Iuez mismo: *Virtutes cœlorum movebuntur. Vel virtutes cœlicæ movebuntur, quamvis sibi conscię non sint: videntes enim infinitas multitudines condemnari, non intrepidè ilabunt illic*, dize la sagrada Boca de oro: Contempiemos a este Señor, como espanta con las piedades, como atemoriza con las misericordias, como causa orror y grima con las clemencias. Porque si piadoso infunde temores, si aun alagueño y cariñoso ocasiona retiros; colerico, vengativo, sangriento, como no harà temblar, como no estremecer, como no hundir las mas fuertes colunas, los mas pesados montes, y los mas firmes polos?

San Ioan. Chrisost. apud D. Thom. in Caten. aurea.

Al tiempo mismo que en la obscura cumbre de un empinado monte, a quien defendian la subida mõtañas de humo denso, estava dando la divina piedad, y escriviendo con su mesma mano la ley para su pueblo, viendo las luces que del monte salian, los sonorosos clamores de las trompetas que escuchavan, retirandose temeroso, dize el Oraculo divino, que pidio a Moysen, que se sirviesse de hablarlos a ellos, porque temian que la voz de Dios los avia de quitar la vida: *Perterriti, ac pavore concussi steterunt procul dicentes Moysi: Loquere tu nobis, & audiemus, non loquatur nobis Deus, ne fortè moriamur.* Mi glorioso Padre San Efren pregunta, que de donde pudieron ocasionarse temores tan cobardes, tan flacos desalientos, pues el darles ley era indicio de grande misericordia, muestras de abrasada voluntad? Y aquellas luces flamantes, y resonantes trompas, clara manifestacion del poder divino, que en aquel fragoso viage, y prolija jornada, les avia de amparar y defender: *Et sic omni consolatione certiores illos reddebat esse cum eis Dum.* Pues si estas son tan manifiestas señas (dize Efren) de que son tan dichosos y felices, que tienen tan de su parte al absoluto

Exod. 20.

D. Ephr. serm. de patient. & sumat. jacob.

luto Señor del poder, al unico Monarca de la Mageſtad, y piadoſo pareze que aun no pueden ſufrirle, benigno aun no tolerarle; quien podra (irrefragable argumento) ſufrirle colerico en el valle de Iosafad, quando inmenſamente poderoſo, infinitamente ſabio, ſiſcalice nueſtras vidas, y reſidecie nñas acciones, penetrando cō lo perſpicaz de ſu aguileña viſta haſta lo mas intimo y retirado de nños coraçones, y caſtigando con ſu poderoſa dieſtra al mas altivo, rebelde y contumaz? Oyd con que piadoſas entrañas lo dize Iſaien: *Audite ergo fratres carissimi, ſi neque cum conſolatione valuerunt ſufferre adventum eius, quando nec cœli incenſi ien ſoluti ſunt, nec terra cum his, quæ in ipſa ſunt exuſta, neque tubæ dederunt ſonum ſicut ventura illa tuba reſonabit excitabitque cunctos, qui à ſæculo dormierunt: quid, obſecro, facturi ſumus, quando in furores & ira intolerabili deſcendet ſedebitque in ſolio gloriæ ſuæ, omnemque terram ab ortu Solis, vſque ad occaſum advocabit, ut aiudicet populum ſuum, reddatque ſingulis iuxta opera ſua?* Pſal. 49.

Oyd. Deſpues que Chriſto baxò de la cumbre de aquel monte, donde predicò aquel tan aplaudido y aclamado ſermon, dizen los Evangeliſtas, que hallando oportuna ſazon un inmundo leproſo, como ſabia la fama de ſus milagros, y la grandeza de ſus prodigios, le ſuplicò afectuoſamente, que le ſirvieſſe de hazer que guarecieſſe de aquel aſqueroſo achaque, de aquella hedionda dolencia: *Et ecce leproſus veniens adorabat eum dicens: Domine ſi vis, potes me mundare.* A las humildes peticiones del rendido ſuplicante condeſcendiendo el piadoſo Bienhechor, eſtendiendo la poderoſa dieſtra, y y tocando la aſqueroſa lepra, le ſanò, diziendo: *Volo mundare.* Pues mi poder es mi querer; Yo quiero que quedes luego ſano, que con eſſo podras eſtarlo luego. Dize Chriſtiano Drugmaro, que antes que el poderoſo Maeſtro tocaſſe al miſerable leproſo, ya el inmundo accidente avia eſcapado, porque ſe conocieſſe el infinito poder del piadoſo Medico, pues con el imperio de ſola la voz auyentava los achaques, y ponia en fuga los accidentes: *Non fuit auja expectare manum ipſius: ſed ſtatim, ut vidit manum venire, effugit ipſa lepra.* Conſidera aqui el venerable Padre a la aſqueroſa lepra, como ſi fuera capaz de entendimiento, y que ſintiendo la mano de Chriſto, apenas vè eſtender la para tocarla, Matth. 8. Chriſtian. Druthm.

carla, quando huye temerosa, y desalentada se retira: *Statim ut vidit manum venire, effugit ipsa lepra.* Pues si al estender Christo una mano, que misericordiosa ha de tocar, que ha de sanar benigna, como cobarde huye un accidente, como desalentado huye un achaque, que no se atreve a esperarla: *Non fuit ausa expectare manum ipsius.* Si parece intolerable quando exercita misericordias, si parece insufrible quando diligencia piedades, quãdo eche mano para executar rigores, quando desembayne para intentar estragos, quien le podra sufrir? quien esperar?

Hablando el Real Profeta de la hermosura de los Cielos, y ministerio en que se ocupan, dize, que fuera de ser unas continuas lenguas que estan predicando siempre la sabia grandeza del sumo Artifice, que sirven tambien de cendales y cortinas, que cubren su inmensa grandeza, y magestad infinita: *Extendens cœlum sicut pellem*; donde del Hebreo trasladan Titelman, Felis Platense, Iuan Campense, y otros muchos: *Tu explicas cœlos velut cortinas.* Essas turquesadas Esferas, ò dulce Dueño mio, son como pavellones de vuestro campo, como cortinas de vuestro solio, como biombos de vuestro estrado. Preguntemosle aora a nuestro divino Padre San Basilio, que porque razon, y causa quiso este supremo Señor, y soberano Rey poner tanta cortina a su grandeza, tanto cendal a su rostro, tanto pavellon a su Magestad, pues parece que fuera mejor, que pues son cortinas, se corrieran, para que claros se vieran, patentes se ostentàran los radiantes fulgores de su faz hermosa? A esso os responderà el sagrado Dotor, diziendo: *Eam obrem pro sua eximia humanitate Deus velum propriæ divinitatis obduxit, videlicet cœlum, ne occideremus. Nec existimes velim ista mea esse, sunt verba Prophetæ; sic enim ille ait: Si aperueris cœlum, tremor, quia te proficiscitur, invadet etiam ipsos montes, & resolventur à se ipsis, ac contabescent.* No es rigor, no, piedad si, echar Dios tanto açul velo a su inmensa gloria, porque son tan grandes los rayos que arroja, tan resplandecientes los esplendores que vibra, que mirarlos el hombre, y caerse muerto, todo fuera uno; y assi se encubre piadoso, por no matar resplandeciente. Pues si Dios assi es poderoso a matar resplãdeciendo, a desmayar glorioso, quien le podra sufrir colericamente sañudo? y quando soltando la represa de los detenidos enojos de tantos siglos, vengativo casti-

San Basil. Orat. 20.

Isai. 64. Ex translat. LXX.

Tſ. 103. *Titelm.* *Felix.* *Campenſ.*

castigue, y riguroso descargue el furioso golpe de su poderosa ira?

Embarcandose este divino Señor en una pequeña navecilla, sucedio, que siguiendole sus Dicipulos, y acompañandole en la embarcacion, de modo se enfurecio el mar, assi se embraveciero sus procelosas ondas, q̃ faltò poco para sumergir el fragil y debil leño. A este tiempo quando parece q̃ el Maestro avia de velar para socorrer a los Dicipulos, q̃ flutuavan peligrosos, dizẽ los Coronistas sagrados, que como desatendiẽdose al peligro, y descuydãdose del fracaso, quieto dormia, y seguro reposava en la popa del naufragante navichuelo: *Et erat ipse in puppi super cervical dormiens.* Supongo con muchos Autores, que este recio temporal, y tẽpestad tormentosa, fue industriosamente pretendida por el divino Señor, q̃ dormia en la nave. Esto supuesto, pregunto aora, que porque raçon y causa quando afloja las riẽdas al sueño, quãdo dormido yaze, desencarcela los vientos, despierta los huracanes, para que embravecidos y furiosos levanten las inchadas olas, y lleven a pique la triste navecilla? No fuera mejor que despierto y vigilante embraveciera el mar, y encolerizara sus olas?

Matth. 8. Marc. 4.

A essa dificultad os responderà el grande Adamancio, diziendo: *Dormiebat quidem corpore, sed conturbabat mare, erigebatque fluctus, & Apostolos conterrebat suam ostensurus potentiam.* Ardidoso fue el sueño, industrioso el descanso, quando dormido alborota el mar, y levanta las olas para espantar a sus Apostoles y Dicipulos, y ostentar de essa manera la grandeça de su inmensa potencia: *Apostolos conterrebat.* Y era como dezirles: Mirad lo que podrà despierto quien tanto puede dormido, lo que harà justiciero, quien assombra misericordioso, como no aterrarà con rigores, quien pareze insufrible con piedades, como vigilante no arruinarà, quien assi atemoriça durmiendo.

Origen. homil. 6. in diverſ.

De aquel animoso y esforçado caudillo de los Ateniẽses, Timoteo, cuenta Eliano, que para esagerar sus buenas andanças, y felices fortunas, le fingian los Pintores, que dormido en su pavellon le traia la Fortuna presas las Ciudades, y rendidos los Pueblos: *Pictores dormitantem eum in tentorio fingebant, atque Fortunam Civitates quasi in rete quodam conducere.* Los emulos de sus prosperidades dezian, que mucho haze, si quando el duerme la fortuna le prende las ciu-

Aelian. de varia hiſtor. lib. 13 c. 43.

ciudades, y rinde los pueblos: pero los que se alegravan de sus dichas, y regozijavan de sus felicidades, replicavan, que antes era aquello claro indicio de su inclito valor, y eroyco esfuerzo; porque quien durmiendo tenia tanta fortaleza, que avassallava las Ciudades, y sojuzgava los pueblos, que haria velando? que despierto? que con los ojos abiertos? Lo mesmo podemos dezir a nuestro intento de nuestro Redemptor: *Dormiebat, sed conturbabat mare, & Apostolos conterrebat.* Dormido, y como descuydado alborota los mares, levanta las olas, perturba los golfos, y amedrenta los Dicipulos; porque de ahì venga en conocimiento de su poder quando despierto, si assi atemoriza quando durmimido. Y lo que harà en un tribunal juzgando, si assi espanta en una nave durmiendo.

Nace este dulce y amoroso Dueño en Belen para bien universal del mundo; y porque se conozca quan escelso y soberano Principe es, conducidos de una estrella, a pocos dias trae Reyes que le tributen vassallage, y rindan parias. Antes que llegassen al dichoso portal, Oriente entonzes de la mas hermosa luz, entraron en Gerusalem, preguntando por el recien nacido Rey de los Iudios: *Vbi est, qui natus est Rex Iudeorum?* Oyendo Herodes pregun tar por Rey recien nacido, y en su tierra, dize San Mateo, que se alborotò, que se turbò de manera, que de alimentos de su tristeza se sustentò su iniqua Corte: *Audiens autem Herodes Rex turbatus est, & omnis Ierosolyma cum illo.* De que puede turbarse? de que entristecerse? de que temblar? pues hablando San Lucas del solio, donde està el Rey, de quien el tiembla, dize, que es un humilde pesebre, y que està fajado y embuelto de pies y manos, como lo dixo el Angel a los pastores: *Invenietis Infantem pannis involutum, & positum in præsepio.* Segun esto, de que se ocasionan los temores? de donde se originan los assombros? Responderà Augustino muy a nuestro intento, diziendo, que quiso el Señor tierno, blando, y quando viene a redimir y exercitar clemencias, ocasionar temores, y solicitar espantos, para q̃ los hombres despierten la consideracion, y vengan en conocimiento de un Dios Iuez enojado, y alcancen los rigores de un Dios Fiscal embravecido. Y lo que serà de orrible en un tribunal, quando assi es espantoso en una cuna! La grima que causarà en un magestuoso solio, quando assi atemoriza en un humilde pesebre!

Matth. 2.

Luc. 2.

bre! Oyd al Aguila de los Doctores: *Timuit eum Rex Herodes eisdem Magis sibi nuntiantibus, cùm adhuc quærerent parvulum, quem cognoverant cœlo teste iam natum. Quid erit tribunal iudicantis, quando superbos Reges cuna terrebat Infantis?* S. Aug. serm. 30. de tempor.

Por esso nos avisa oy, que ha de venir a tomar residencia de nuestras vidas en una nuve por trono, con grande potestad y magestad: *Tunc videbunt filium hominis venientem in nube cum potestate magna & maiestate*: porque avivemos el sentido, y conozcamos qual sera la colera y braveza de aquel dia juzgando, si aun aora tanto sabe atemorizar redimiendo.

ASVNTO III.

Videbunt filium hominis.

QVE para temer este riguroso juyzio, no ay medio mejor que mirar a las acciones del Juez.

TErrible ha de ser aquel ultimo dia, pues por excelencia se ha levantado con el nõbre de Grande; rigurosa ha de ser la cuenta, pues como dize el mesmo Juez, aun de la palabra mas ociosa y descuydada nos ha de tomar estrecha residencia. Pues quien avrà que no tiemble, si es que tiene fe de una verdad tan infalible, y que antes de llegar a dar tan rigurosa cuenta no se la tome a si muchas vezes, temeroso de los cargos que ha de dar a un Señor, de cuya potencia no puede huyr, cuya sabiduria no puede engañar, y cuyo braço no podra vencer? Seanos ilustre dechado de nuestra enseñança, a los que hemos de ser sus reos, el mismo que ha de ser Juez.

Cria todas las cosas, saca a luz esta hermosa maquina, gustoso Norte que nos encamina a su conocimiento, y despues trata de levantar al hombre del polvo de la tierra, y hazer una imagen, aunq̃ de barro, a su semejança, y entrando como en consulta el sagrado Consistorio, dixo: *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram*. Hagamos una criatura, que sea como remedo de nuestra grandeza, y semejança de nuestra potestad. Y para executar este intento, toma Dios un pedaço de fragil barro en sus poderosas manos, y alentandole con el robusto aliento de sus soberanas entrañas, le infundio alma inmortal, y vida vigorosa: *Formã-* Genes. 2.

Genes. 3. *mavit Dominus Deus hominem de limo terræ, & inspiravit in faciem eius spiraculum vitæ, & factus est homo in animam viventem.* Dize Tertuliano, contemplando a Dios con el barro en la mano, estas palabras: Tertul. lib. de resurrect. car. c. 6. *Recogita totum illi Deum occupatum, ac deditum, manu, sensu, opere, consilio, sapientia, providentia, & ipsa in primis adfectione, quæ lineamenta ductabat.* Considera a Dios como embebecido, y todo el ocupado en aquella imagen que avia de hazer en aquella animada estatua, que avia de levantar, mirale (a tu modo de entender) como embaraçado en ella con toda su sabiduria, manos, sentidos, providencia, consejo, aun quando estava echando las primeras lineas, y traçando el dibujo. Pues para que demostracion de tanto cuydado en la fabrica del hõbre? que parece (dexadmelo dezir assi) que no le guelga a Dios ninguno de quantos atributos tiene, pues todos juntos se mã comunan y confederan para formar esta imagen, y levantar esta hechura: *Manu, sensu, opere, consilio, sapientia, providentia.* A que proposito tan estraño cuydado? a que fin tan vigilante desvelo?

Responderos ha San Teofilo Alexandrino, que tan cuydadosa atencion, y tan advertido reparo en la fabrica del hombre, fue, *Propter æternitatem operis*; porque avia de infundir Dios en aquella caja de barro una margarita, una perla de tanto valor y estima, que le avia de costar su sangre su reparo, y que avia de durar tan eterna como el mismo. Pues por esso, a nuestro modo de entender, se ocupa, se detiene, se emplea con todos sus sentidos y potencias, para mostrarnos con quanto desvelo, con quan atenta diligencia devamos andar nosotros apercebidos, quanto devamos ocuparnos con todas nuestras potencias y sentidos, para salir bien de un passo, para lograr bien un momento, del qual (ay Dios!) depende, o eterno padecer, o eterno descansar. Porque lo que ha de durar para siempre, es bien que siempre se mire. S. Theophyl. Alexandrin.

Mas. Cuentan los divinos Coronistas, que seys dias antes que el Redentor del mundo huviesse de padecer, se vino a Betania, donde murio Lazaro, a quien resucitò de quatro dias muerto: *Iesus ergo ante sex dies Paschæ venit in Bethaniam, ubi Lazarus fuerat mortuus.* Grande misterio encierra, que tan atentamente nos dixesse el Evangelista el tiempo en que se retirò el Salvador del mundo a aquel peque- Ioan. 12. Matt. 26.

queño lugar antes de padecer, pues nota, que fueron seys dias antes. Pues para que se recoge yà, para que se retira? Que nos aliciona con essa acción? Que nos instruye con esse recogimiento.

Simon de Cassia lib. 13. cap. 1. in Evangelia.

Dize el venerable Padre Simon de Cassias: *Passioni vicinus Dominus & Salvator Bethaniam visitavit, se totum compilans ad supplicium mortis.* Que diuinas palabras! Vecino yà a la passion, cercano yà a la muerte, se fue à Betania, recogiendose todo para el suplicio y tormentos que avia de padecer. Infinito dizen aquellas palabras, *Totum se compilans;* que parece que fue como decir, que como Christo iba a morir, y este es un passo tan peligroso, un lance tan apretado, una senda tan estrecha para caminarla (como si en el hubiera peligro) para passarle (como si el tubiera que temer) todo se recoge, se haze un ovillo, y no se divierte en cosa mas que en el tratar de su muerte, las potencias, los sentidos, todas se emplean en el suplicio, todas se ocupan en la muerte: *Totum se compilans.* Pues a que proposito para la muerte tanto retiro? Para el suplicio tanto recogimiento? Es para enseñarnos lo que nosotros debemos hazer, si queremos hazer nuestro deber. Porque si el Señor, el juez que no solo no tiene pecados proprios, sino que antes và a absolver los agenos, no solo tiene de que temer, sino que antes todo le tiembla a el, assi se retiera, assi se recoge, assi se aparta para morir; el culpado, el reo, el que tiene tanto porque temer, tanta cuenta que dar, porque no se ha de recoger? Porque no se ha de esaminar? Porque no ocuparse y emplearse todo, todo el tiempo de su vida, en ajustar las partidas de ella, para que assi al tiempo de la residencia sea bueno el descargo, y salga bien la cuenta? Pues si el Iuez donde ay tàtas seguridades antes se previene con tantas atenciones para la muerte; loco serà el reo, que en si conoce tàtas culpas, que no se previene con muchos esamenes para la cuenta.

Mas. Despues que padecio con tantas afrentas, y resucitò con tantas glorias, dize el Coronista de las acciones Apostolicas, que antes de subir el sagrado Redentor a tomar la gloriosa possesion de la diestra del eterno Padre, que se detuvo y entretuvo con sus queridos Discipulos quarenta dias, hablando con ellos en dulces y sabrosos coloquios de las cosas tocantes y pertenecientes al Reyno de los cielos: *Quibus & præbuit se ipsum vi-* *Act. 1.*

virum post Passionem suam in multis argumentis, per dies quadraginta apparens eis, & loquens de Regno Dei. A qualquiera pienso yo, que le harà dificultad la raçon y causa por que no luego el Hijo soberano se fue a assentar a la diestra de su divino Padre, pues pareze que estaba puesto en raçon, que assi como resucito, luego triunfante, se subiesse à tomar pacifica posesion de aquellos eternos reposos, desanparando la tierra. Pues porque se detiene por el dilatado espacio de quarenta dias continuos? A essa duda os responderà el sagrado Arçobispo de Rabena, con unas soberanas palabras, tan ajustadas a nuestro intento, quanto ponderosas para nuestra enseñança: *Christus quadraginta diebus residet, & remoratur in terris: &, si dici fas est, Patris ocursum differt. Patris suspendit amplexum, donec totum se relevet, & reformet suæ Ascensionis in gloriam.* Maravilloso modo de dezir! Detiene se Christo quarenta dias en la tierra, suspende la subida al cielo, y los abraços del eterno Padre, hasta tanto que se reforme para la gloria de su Ascension. No advertis en lo que dize Crisologo? *Donec totum se relevet, & reformet suæ Ascensionis in gloriam.* Que se estuvo Christo quarenta dias como disponiendo y reformando para la gloria de la Ascension al cielo. Pues en Christo que puede aver que reformar? Que puede aver que disponer? Y mas disposicion y reforma de quarenta dias, todos los quales se detiene, y suspende el parecer delante de su Padre: *Occursum differt, Patris suspendit amplexum?* Claro està, que en Christo no avia que reformar, y que no tenia necesidad de detenerse tanto en la tierra para disponerse a la subida del cielo, sino q̃ fue instruirnos con esta accion, y darnos un utilissimo advertimiento para nuestra enseñança. Porque si el que no tiene necesidad de reformar, antes siendo la reforma misma, pareze que se està reformando para parecer delante del Padre, quien tanto tiene que reformar, tanto que mirar en si, tanto que esaminar, como osarà parecer? como se atreverà a llegar cargado con tantas culpas, lleno de tantos pecados, al Tribunal de un Iuez, que si aora, como paciente, disimula, entonces, como justiciero, no le ha de perdonar, sino castigarle vengativo, y ensargrentar en el colerico sus manos?

San Petr. Chrysol. serm. 85.

Saca a luz por estrenas felizes de su potencia, y faustos pronosticos de su fabrica, la po-

poderosa mano de Dios la hermosa luz: *Dixit Deus: Fiat lux, & facta est lux, & vidit Deus lucem, quod esset bona.* Dijo Dios: Hagase la luz; hizose la luz, y vio el Señor, que era como sacada de la turquesa de su inmenso saber, y potencia infinita: Advierte aqui Oleastro, diziendo: *Animadverte, & considera diligenter locum hunc, qualiter non satfuerit Deo lucem pulcherrimum creare, nisi & eam postquam condita examinat.* Advierte, como no le bastò a Dios, el aver criado la luz tan bella y hermosa, sino que despues de averla criado, assi la examina, como si tuviera necessidad de examen. Que claro està, que obras que salen de la mano de Dios, consigo llevan la aprovacion. Pues porque examina el Señor tanto su luz? Que nos quiere dar a entender con tan misterioso accion? Responde Oleastro: *Existimo hoc mihi dicere velle, vt examinem, & discernam ego tenebras meas, siquidem ille tam studiosè examinat lucem suam.* Lo que nos quiere advertir el sagrado Opifice de la maquina del Orbe, en los umbrales de su creacion, quando examina tan estudiosa y rigurosamente la luz, es que yo diligente, y cuydadosamente examine mis tinieblas: porque si en la luz parece, que ay que ver y examinar, que no aurà que examinar, y ver en las tinieblas? Luego, segun esto, muestras darà de poco juyzio, el que para el de Dios no se previene con muy anticipadas atenciones, no se examina con muy prevenidas diligencias, pues el mismo Iuez se haze piadoso egemplar, y misericordioso dechado, a cuya imitacion podremos seguramente escapar de su justicia, y no sentir sus venganças.

Genes. 1.

Hieron. Oleast.

ASVNTO IV.

Videbunt filium hominis.

QVE por quanto no ay justo, por perfeto que sea, que no estè sujeto a pecar; assi no ay, quien no deva temer los rigores deste dia, y el dia desta cuenta.

OMNES peccaverunt, & egent gloria Dei, dize el Predicador de las gentes, para desmayar los orgullos, y lastrar las altiveces, que puede concebir de si mismo el q̃ mas santo se presuma, y el que mas perfeto se sospeche. Porque no ay ninguno, por sãto y perfeto

Roman. 3.

que sea, aunq̃ se vea colocado en la mas alta cumbre del divino valimiento, q̃ si de su mano le deja, no estè sujeto a miserables ruynas, y a lastimosos precipicios. De manera, q̃ de parte de la fragilidad humana, loco es el que se assegura sin juyzio el que se promete estabilidades, fundadas en tan debiles cimiẽtos, y basas tan caducas.

Mi glorioso Padre San Gregorio Niseno, con la delgadeça que siempre reparò en los titulos de los Salmos veynte y nueve, y veynte y ocho; el deste Salmo es este: *Psalmus David, in consummatione tabernaculi.* Salmo de David en la consumacion del tabernaculo, o como lee el Santo: *Psalmus David exitus tabernaculi.* Este Salmo se consagra, y dedica a la salida del tabernaculo. La inscripciõ, o fachada del veynte y nueve, es esta: *Psalmus cantici in dedicatione domus David.* Salmo del cantico dedicado a la dedicacion de la casa de David. Cosa es muy solemne en las divinas letras en el sentido metaforico por el *tabernaculo*, entenderse nuestro cuerpo. Bien claro lo dijo el Apostol S. Pedro, quando dijo: *Certus quod velox est depositio tabernaculi mei, secundum quod, & Dominus noster Iesus Christus significavit mihi.* Pues ser primero la salida del tabernaculo, que la dedicacion de la casa de David, sera dezirnos claramente el Santo Profeta, que en esta vida nadie tiene que assegurarse quando se consagra del todo a Dios, porque mientras que vibe, està sujeto a muchas caydas, puede facilmente resvalar: y assi si se quiere prometer seguridad perfeta, esso sera despues de aver salido desta vida; que en la eterna, donde para siempre goçarà de Dios, alli para siempre estarà seguro de no caer, libre de no tropeçar. Oyd a NISENO: *In utroque Psalmo ad verbum ita est conceptainscriptio in priori quidem:* PSALMVS DAVID EXITVS TABERNACVLI. *In proximè sequenti hoc modo:* PSALMVS CANTICI DEDICATIONIS DOMVS DAVID. *Nisi enim ex sensibili hoc tabernaculo egradiamur, vera domus nostra non dedicatur.*

Pſal. 28.

Alia transl.

Pſal. 29.

Petr. 1.

San Grego. Niſe. tract. 2. in Pſal. cap. 6.

Notad dos combites, hizo el Señor, el uno a quien dio titulo de cena, y el otro a quien el apellido de comida; para los quales embiò sus criados a que quantos encontrassen por plaças y calles cõbidassen. Muchos vinieron a la cena, no pocos a la comida; en la sala de la qual entrando el Rey a registrar, y requerir los combidados, allò que uno dellos no avia entrado cõ el decoroso lustre q̃ a tan lauto y esplendido ban-

banquete era decente. Enojado el Rey con la desatencion del descomedido combidado, mandò a los Ministros de su justicia, que atado de pies y manos le arrojassen a las esteriores tinieblas, donde perpetuamente pagasse la osadia de su desverguença: *Ligatis manibus & pedibus eius mittite eum in tenebras exteriores.* A la cena, despues que algunos se escusaron, entraron otros, hasta tanto que se llenò la sala, donde opipara y deliciosamente festejaron el banquete: *Exi in vias & sepes, & compellæ intrare, vt impleatur domus mea.* La Glosa ordinaria siente, que esta cena, y aquella comida, no son una misma cosa; de cuyo parecer es tambien el venerable Beda, y otros muchos: *Hoc combivium non prandium, quia post prandium, de quo Matthæus agit, cœna restat: post cœnam verò nullum combivium restat.* Y assi, aquella COMIDA viene a ser simbolo del Santissimo Sacramento, y de otros favores que Dios comunica a las almas; y la CENA geroglifico, y estampa del eterno reposo, que Dios tiene apercebido para laurear los afanes, y coronar las fatigas de los que a despecho de su carne, y a pesar de sus apetitos le sirvieron en esta vida; porque assi como despues de la cena no ay mas comida que esperar, assi despues de la gloria no ay mas bienes que apetecer, por ser ella el estado perfeto, y consumado colmo de todas las felicidades, que dessear se pueden.

Matt. 22. *Luc.* 14. *Glos. ord. Beda.*

Pero reparò divinamente la Glossa ordinaria, que del combite de la comida fueron echados muchos, que en aquel uno estan contenidos, que assi lo dio a entender Christo, quando dixo: *Multi sunt vocati, pauci verò electi.* Pero de la cena, ninguno de los que entraron se dize, que fuesse espelido por indigno: *De* PRANDIO *multi, de* COENA *nullus eycitur*; dize la Glosa: Pues como de la comida son arrojados y espelidos tantos, y de la cena ninguno es arrojado, ni espelido? Es por lo que vamos diziendo, para que todo Christiano se cautele, y el mas justo se guarde; por que por mas favores y mercedes que reciba de la mano de Dios, aunque llegue a tan estrechos laços de amigable familiaridad, que coma su carne, y beba su sangre, no tiene que assegurarse, que puede ser, que desperdiciando essos favores, y malogrando essas gracias, atado de pies y manos, le arrogen al tenebroso lugar, donde con perpetuo llanto, y crugir de dientes, pague sus culpas, y le castiguen sus pecados: *De*

Matt. 22 *Glos. ord.*

cœna nullus ejicitur. De la cena, que es imagen de la gloria, nadie es desterrado, porque alli, es donde se goçan las eternas seguridades, y mientras que alli no se llega, ninguno que sea cuerdo, se las puede prometer en Fè de su virtud, ni en virtud de su firmeça.

Oygamos a este proposito un agudo donayre de San Laurencio Novariense Dize Christo: *Si manus tua, vel pes tuus scandalizat te, abscide eum, & projice abs te: & si oculus tuus scandalizat te, erue eum, & projice abs te.* Si tu mano, o tu pie te escandaliça, buen remedio, cortarlos, y arrojarlos de ti, porque mejor es entrar cojo, o manco en el Cielo, que arrojarte al infierno con dos pies y dos manos. Y las mesmas diligencias se han de hazer con el ojo, que fuere estorvo y embaraço para la consecucion del ultimo fin, para que el hombre fue criado. Dize el Santo: A caso fue consejo aqui de Christo, que todas las vezes que un hombre le ofendiesse con ojos, pies y manos, se los cortasse? No por cierto. No se ha de entéder ello de los ojos, pies, y manos materiales, sino de los desordenados apetitos, y desenfrenados antojos del alma, que son los ojos con que se ciega, los pies co que se despeña, y manos con que se degüella. Que si como suena se huviera de entender, y a cada pecado se huviera un hombre de sacar un ojo, cortar una mano, y lleuarse vn pie, muy pocos huviera en el mundo que no estuvieran cojos, ciegos, y mancos. Tanta es nuestra fragilidad, tanta nuestra miseria, tan sujetos vivimos a tropeçar, tan facilmente podemos caer:

Matt. 18.

S. Laurent. Novar. in homil. de pœnitent.

si oculus tuus scandalizat te, erue eum & projice abs te. Dize el Santo. *Cæterum si per cuncta peccata, vel scandala non animi cupiditas reprimenda est: sed effodiendus est oculus, quia vidit, nullus jam habiturus est oculos. Non est quisquam (ut arbitror) cui oculi remanebunt: quia non est inter mortales, qui non concupiscit, aut scandalizatur, aut peccat.*

Yvan en seguimiento de los fugitivos Hebreos los barbaros Gitanos. Llegando aquellos al mar Bermejo (por dispensacion divina) se abrieron las aguas, y les dieron passo franco, para que sin peligro, ni lesion pudiessen proseguir su jornada, y librarse de la rabiosa furia de los barbaros enemigos, que ya los venian a los alcanços. Pensando que les avia de hazer la mesma cortesia el agua a ellos, que al pueblo de Dios; entraron furiosamente atrevidos, y suspendiendo Dios el concurso del mis-

glo,

gro, quedaron en las Bermejas olas miserablemente anegados. Viendose los hijos de Israel de la otra parte del mar, esentos de todo peligro, y libres de todo contrario suceſſo, y que sus crueles enemigos tenian fatal sepulchro en el salobre elemento; levantando el Caudillo de Dios la voz, y siguiendole todo el resto de la gente con alegre algaçara, y tumultuoso jubilo, alboroçados aplaudieron la divina clemencia del piadoso Dueño, que tan sin afan suyo, y tan a costa de sus enemigos les assegurò la apetecida, y suspirada libertad: *Tunc* (dize el Oraculo sagrado) *cecinit Moyses, & filii Israel carmen hoc Domino, & dixerunt: Cantemus Domino.* Reparò aqui el erudito Padre Iuan Cluniacense en lo que dize el divino Testo: *Tunc cecinit Moyses.* Que entonces cantò Moisen: *Quando ipse & populus in littore iam liberi extiterunt: non autem quãdo erant in mari; ut intelligamus, quia quandiu huius vitæ fluctibus navigamus, canere omnino non debemus, donec infirmitate simus litteris, hoc est, æterna vita perfruamur.* Mientras que los Israelitas passauan el Rojo elemento no se dize dellos, que cantavan, aunque las aguas se avian retirado por hazerles libre passage, hasta tanto que se vieron seguros en tierra firme; para darno a entender debajo desta misteriosa figura, que mientras que passamos por las olas desta vida, y navegamos el tormentoso mar deste peligroso mundo, aunque nos parezca que està el passo mas seguro, no ay que cantar triunfos, ni prometernos vitorias, hasta tanto que ayamos llegado al seguro puerto, y tierra firme de la bienaventurança. Que mientras que navegamos este borrascoso mar, y este proceloso elemento, donde ay tantas Sirtes y Sirenas, tantos bagios, y escollos, facilmente podemos ir a pique, sumergiendonos una ola de una tentacion que nos anegue.

Exo. 15.

Ioan Cluma. tom. 6. ser. 67.

Dize Dios en el Deuteronomio: *Si fuerit inter vos homo, qui nocturno pollutus sit somnio, egredietur extra castra, & non revertetur prius quam ad vesperam lavetur aqua, & post, Solis occasum regredietur in castra.* Si entre vosotros huviesse algun hombre cuya pureça fuere amanzillada con la obscenidad de algun noturno sueño, echenle de los Reales, y no buelva, hasta que a la tarde se purifique con agua, y despues de puesto el Sol podrà restituyrse a las estancias que dexò. Misteriosa ceremonia! Que se nos querrà

Deu. 23.

significar con que el manchado de algun asqueroso sueño, no se de por limpio del todo, y perfetamente puro hasta que se ponga el Sol. Pues no podia antes de ponerse declarase por limpio del todo? A esso dize San Ildeberto Turonése, que fue para mostrarnos, que se desengañe todo hóbre, y advierta, que hasta que se pó ga el Sol, esto es, hasta q̃ muera, no ay darse por libre y essento de toda mancha y pecado:

Hildebert. Epiſcop. Cenoman. de ſacrific. Miſſæ.

Eſt tamen immundus, donec Sol occidat idem;
Nam dum vivit, habet quod lavet omnis homo.

Dize el Santo, que hasta que se ponga el Sol, hasta que la vida se acabe, todos estamos sugetos a caer.

Atendiendo a esto con pavoroso desaliento dezia el sagrado Profeta a su piadoso Dueño, valiendose de su clemencia infinita; *De profundis clamavi ad te, Domine; Domine exaudi vocem meam: fiant aures tuæ intendes, in vocem deprecationis meæ* De lo profundo del abismo de mi miseria clamè a lo eminente de lo inmenso de vuestra misericordia. Escuchad, pues, o generoso Rey, con atencion piadosa la doliente voz de mis suspiros ardientes. Pues en que funda el temeroso Profeta lo discreto de su peticion?

Pſal. 129.

Dize luego: *Si iniquitates obſervaveris, Domine, Domine quis ſuſtinebit?* Porque si vos con vuestra severa ciencia observays nuestras culpas, quien avrà tan confiado, que se atreba a entrar en quentas con vos? Dize Genebrardo: *Si iniquitates obſervaveris, acutè inveſtigaveris, & excuſſeris, vel ob oculos poſueris.* Y assi a vuestra clemencia me acojo, al asilo de vuestra piedad me retiro, al sagrado de vuestra bondad me retraygo: *Quia apud te propitiatio eſt.* Notò el Aguila de los Dotores el modo misterioso de hablar del Profeta: *Si iniquitates obſervaveris, Domine, Domine quis ſuſtinebit?* Dize Agustino: *Non dixit,* EGO NON SVSTINEBO, *ſed* QVIS SVSTINEBIT? No advertis como no dixo el Profeta; Señor, tened misericordia de mi; porque si quereys hazer pesquisa de pecados, si inquisicion de culpas, quien os sufrirà? No dijo. *No os ſufriré yo;* sino, *Quien avrà que os eſpere juez?* Pues por que hablo tan en general, y en comun? Responde diziendo. *Vidit enim prope totam humanam vitam circunlatrari pecatis ſuis; ac cuſari omnes conſcientias cogitationibus ſuis, non inveniri cor caſtum præſumens de ſua juſtitia. Si ergo cor caſtum non poteſt inveniri, quod præſumat de ſua juſtitia;*

Genebr.

San Aug.

titia ; præsumat omne cor de misericordia Dei, & dicat Deo: Si iniquitates observaveris, Domine, Domine quis sustinebit? El hablar tan en comun, fue porque juzgò el sacro Profeta, que no se podia hallar vida tan perfeta, coraçon tan limpio, pensamientos tan puros, que presumiendo de su limpieça, pudiessen pedir a titulo de su justicia. Que en fin no ay ninguno, por santo que sea, por consumado y perfeto que se juzgue, que si el Señor entra a juzgarle y escudriñarle las acciones, no halle que corregir, y castigar. Segun esto, dize el Penitente sagrado: Valgame vuestra clemencia, si al mas limpio no le podra valer su pureza. Luego todos debemos temer el juyzio de Dios, y los rigores deste dia. Porque si aun los Angeles han de temblar de ver el rostro del supremo Iuez tan severo y enojado con no tener porque temer, como no temblarà el hombre que tendra tanto porque? Luego mas que sin juyzio estarà el que no temiere este juyzio, de quien los mas perfetos tiemblan y se acobardan.

ASVNTO V.

Videbunt filium hominis.

QVE ver al Hijo del hombre con horrible cara de Iuez, para carecer eternamente de su dulce y amorosa presencia, es mal, es desdicha, que encierra y abraça todos los males, y desdichas juntas.

AQuel temeroso y orrendo dia, dize Christo, que le verán con virtud y potestad grande: *Tunc videbunt Filium hominis venientem in nube, cum potestate magna & maiestate* Lo qual assi como ha de ser de inefable regocijo para los buenos, será de increyble tormento para los malos: pues consolando a aquellos, les dize: *His autem fieri incipientibus, respicite & levate capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra.* Quando vieredes señales tan prodigiosas, ò escogidos mios, bien podeys levantar seguros las cabeças, pues se acerca ya vuestra redencion, y libertad perfeta Donde dixo Aimon Albestratense: *In quibus verbis ostenditur, quia electi diem judicij non tam debent timere, quam optare.* Consuela Christo con estas palabras a los suyos para q̃ tãto orror no les dessayc, tan- *Haim. Albestrat.*

tanta colera no les desaliente, porque al mismo tiempo que su embravecido semblante arroge centellas por los ojos, con que destruya a los malos, sabrà tambien despedir dellos resplandores, con que los confuele, como a buenos y escogidos. O lastimosa miseria de los malos! Ver al Hijo del hombre con el rostro inflamado en colera, y encendido en saña, para no le ver mas eternamente, vibrãdo del arco de sus labios la enarbolada flecha de aquella aspera palabra de, Id, malditos, al fuego eterno, que està aparejado para el diablo, y sus precitos sequazes: *Ite, maledicti, in ignem æternum, qui paratus est diabolo, & angelis eius.* Esta es la suma de las miserias, el carecer para mientras Dios fuere Dios de su hermoso rostro, estar privado el pecador por toda la eternidad de la vista dulze de su soberano Criador. Pena, tormento, fatiga, sin comparacion mas grave, mas terrible, mas riguroso, que no la del sentido.

Despues que Christo obrò aquel famoso milagro de los panes y los pezes, ordeno, que sus Discipulos se embarcassen, y le dexassen, porque convenia por entonzes assi: *Statim compulit Iesus Discipulos ascendere in naviculam, & præcedere eum trans fretum, donec dimitteret turbas.* Forçoles a que se embarcassen y caminassen adelante, hasta que el despachasse y despidiesse la gente, que milagrosamente avia sustentado. Mucho es para estrañar esta accion, pues en otra ocasion que tuvo necesidad de embarcarse en una nave, que era de san Pedro, y conviniendo que la apartasse un poco de la tierra, no solo se valio de su imperio, sino antes se aprovechò de los ruegos, pues dize San Lucas, que, *Rogavit eum à terra reducere pusillũ.* Pues como alli para que se embarquen se aprovecha del imperio y dominio, *compulit*; y aqui se vale de las suplicas y ruegos, *Rogavit*? Esso (dize Dionisio Cartusiano) muy facil està de entender, porque si aqui al apartar un poco la naveccilla de la tierra ruega Christo, es porque no tiene necesidad de su imperio, pues ni el se apartaba de los Dicipulos, ni los Dicipulos del. Pero acà es, que los avia de dexar, no le avian de ver, y por esso, *Compulit ascendere in naviculam.* Porque como para ellos era materia de tanto desfabrimiento, pareze que fue fuerça hazersela para que le dexassen. *Per quod potest* (dize Dionisio) *quod nec ad horam libenter separabantur à tam dulci, ac potenti Magistro.* Era para

Matt. 14. *Marc.* 6.

Luc. 5.

Dionys. Carthus.

para los Dicipulos de increyble regocijo estar goçando la dulce y amorosa presencia de aquel mas bello Señor que nacio de las mugeres ; y assi sabiendo quanto auian de sentir el carecer de su apacible vista, les forçò a que se embarcassen: *Quod nec ad horam libenter separarentur à tam dulci, ac potenti Magistro.* Pues si por vna hora sola no podia sufrirles el coraçon dexàr de ver a su querido Maestro , que pena, que tormento sera carecer de su amable y hermosa vista , no una hora , no un año , no un siglo , sino por todos los siglos de los siglos?

Notad Estando este suave Dueño en el atrio de Cayfas afrentosamente preso , a causa del conocimiento que con San Iuan Evangelista tenia , le dexò entrar allà dentro; y San Pedro estava a la puerta del atrio esperando ocasion para entrar. Sabiendo esto San Iuan (como el mismo cuenta) dixo a la criada que tenia las llabes, que le abriesse , y entrasse donde el estava : *Exibit Discipulus alius , qui erat notus Pontifici , & dixit ostiariæ , & introduxit Petrum* No falta quien ponga achaques a la accion del Evangelista , diziendo a la portera , que entrasse à Pedro ; pues fuera , al parecer, mas estima del Apostol , que el en persona hiziera lo que mandaua a la criada de Cayfas. Que pues tenia tanta cabida en la casa , que por su respeto le entrò ella, tambien pudiera Iuan hazer lo que ella hizo. Pues en que pudo fundarse para no hazerlo? Digalo un Iuan defendiendo a otro. Haga aora el Chrisostomo las partes del Evangelista : *Cur aut ipse non introduxit?* Pregunta la boca de oro : y respondediziendo : *Christum spectabat, ideò dixit mulieri, ut eum introduceret.* Bastantemente està disculpado Iuan , si encargò a la portera , que entrasse a Pedro donde Christo y el estavan. Porque el estava mirando a Christo , goçando de su presencia , *Christum spectabat* ; y assi aunque fuesse por un breve instante , no quisso perderle de vista. Que quien (pudiendo) podia dexar de estar mirando aquel dulce y apacible semblante? Hagamos aora el argumento. Pues si Iuan por un breve instante , por un pequeño momento , no quiere dexar de ver a Christo, ni apartarse de su dulçe presencia, como se podrà explicar el tormento , como esagerar la pena de los que para siempre jamas , estàn , y estaràn privados desta risueña y amorosa vista?

San Iuan Chrysost.

Ioan. 18.

Por-

Porque, como dixo mi glorioso Patriarca: *Dei abalienatio, atq; aversio inter eas omnes pœnas, quæ in gehenna expectantur, longè tolerabilior, ac gravior ei est, qui plectitur (etiam si dolores careat) quàm oculo luis privatio.* El verse un hombre apartado de no ver eternamente a Dios, el sentirse privado de aquel apacible rostro, es la pena mayor, el tormento mas acerbo de quantos en el infierno se padecen; porque parece que comparados con este, los demas no son tormentos, ni parece que merecen nombre de penas

San Basil. orat. 23.

Despidiendose Pablo de los mas ancianos de la Iglesia de Efeso, y diziendo los trabajos que avia de padecer en Gerusalen, y como tenia determinado, si assi importasse y conviniesse, rubricar con la sangre de sus venas lo irrefragable de la Fè. Despues de otras muchas cosas, les dixo: *Et nunc ecce ego scio, quia amplius non videbitis faciem meam vos omnes, per quos transivi prædicans Regnum Dei.* Y aora se yo, por inspiracion divina, que no aveys de ver mi cara mas todos quantos aqui estays, a los quales he anunciado el Reyno de los Cielos. Oyendo pues, estas tristes razones los desconsolados ancianos, dize el sagrado Texto, que derramaron copiosissimo llanto; y arrojandose sobre su cuello, le davan dulcissimos besos de amorosa paz, por la amarga despedida: *Magnus autem fletus factus est omnium, & procumbentes super collum Pauli osculabantur eum.* Y añade luego el sagrado Historiador: *Dolentes maximè in verbo, quod dixerat. Quoniam amplius faciem eius non essent visuri*; que aunque es verdad, que les dixo muchas cosas bastantes a entristecerles; pero lo que mas les atravesó el alma, y traspassò el coraçon, fue el cuchillo de aquella palabra, que no avian de goçar mas de su amable rostro, y venerable presencia. Assi lo ponderò nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Dixerat: Ingressuri sunt lupi rapaces. Dixerat: Mundus sum à sanguine omnium. Hæc utraque terribilia, & ad contristandum sufficientia. Maximè autem hoc omnium dolebat, quod ultra illum visuri non essent, & hinc agoniæ istius difficultas.* Cosa es para admirar, que aviendo dicho Pablo, que avian de entrar despues de su yda sangrientos lobos, que en el rebaño de Christo hiziessen crueles estragos, y rabiosas carnicerias; y aviendo dicho, que estava limpio de la sangre de todos, cosas bastantes para ablandar los pechos mas duros, y enternecer las

Act. 20.

Act. 20.

San Ioann. Chrysost.

las mas empedernidas entrañas, solo parece que la pena de no aver de ver mas su cara, y despedirse de su vista para siempre, era la que tenia en su coraçon y alma mas principal lugar: *Dolentes maximè in verbo, quod dixerat, quoniam amplius faciem eius non essent visuri.*

Y assi dize el elegante Poeta Arator, que en quanto pudieron, le fueron siguiendo con la vista la nave en que se embarcò.

Arator in c. 10. Act. Apostol.

Longeque per undas Obtutu comitante sequi meruere carinam.

Deumque per oppositas extendunt lumina nubes.

Additur in pelagus oculis via, raptaque flavis.

Puppis adhuc nota est, & mulcet imagine mentes.

Affectuque animi crescit mensura videndi.

Que tanto era el amor que a Pablo tenian sus Dicipulos y hermanos, que iban con la vista acompañando la nave hasta que la perdieron della, procurando engañar, y adormecer las penas de la ausencia con aquel breve refrigerio. Pues si tanto se sentia el carecer de la vista de Pablo, que esto fue lo que mas les lastimò, y atravesò el alma, que pena, que dolor sera carecer para siempre de la hermosa vista de Dios? No ay palabras con que explicarlo, no ay razones con que encarecerlo.

Bien nos lo explicarà la parabola del hijo perdido, el qual despues que bolvio a la casa de su padre, viendo el hermano mayor que celebravan su venida con tanta melodia de musicas, y regalos de viandas, murmurò de tanta benegnidad, sintio mal de tanta clemencia; y para aplacar el amoroso padre al hijo quejoso, le dijo: *Fili tu semper mecum es.* Hijo mio, de que te quejas, supuesto que nunca te apartas de mi presencia? que assi lo entiende mi padre Eutimio: *Tu semper mecum es, nunquam à me discedendo* Y si este pobre moço ha tanto tiempo que carece de mi presencia, y tu nunca te apartas della, de que te quejas? Supuesto que el ha padecido el mayor mal de los males, y tu goças el mayor bien de los bienes; que este es el colmo de todas las felicidades, y la suma de todas las glorias. Quien pues, es tan loco, que por un breve deleyte, quiera sentenciarse a una tan amarga y cruel pena? Y quien es tan embidioso de su mayor gloria, que atrueque de una momentanea fatiga, no quiera goçar de un bien tan crecido?

Luc. 15.

Euthym.

Cuenta Eliano de un Ciuda-

dadano de Arcadia, que llegando la hora de su muerte dixo, que moria muy alegre y regocijado, y que preguntandole sus amigos, que de donde se ocasionava tanto goço, y originava tanta alegria, que respondio: *Sperare se conventurum, ex Philosophia Pythagoram, ex Historicis Hecathæum, ex Musicis Olympum, ex Poetis Homerum.* Porque esperava el, y tenia por cierto, que en los campos Eliseos (donde los Gentiles fingian su gloria) avia de verse con Pitagoras el mayor de los Filosofos; avia de goçar de la presencia de Hecateo, el mas insigne de los Istoriadores; con versar con Olimpo, el mas diestro de los Musicos, y razonar con Homero, el mas illustre de los Poetas; y dizen, que diziendo estas palabras, quedò muerto con tanta suavidad, como si se echara a dormir y reposar en dulce sueño. Pues si esto consolava a un Gentil sin lumbre de Fè, y que con ser tan amada la vida, la dejava con alegria, por pensar, que avia de goçar de la presencia de aquellos tan insignes y eroycos varones; que no es bien que padezca el Christiano, y arriesgue por llegar a goçar de la eternamente hermosa vista de Dios, de su divina Madre, y de los demas Santos que para siempre estan beviendo del impetuoso torrente de aquellas perenes glorias?

Ælian. lib. 13. de var. hist. c. 20.

Assi de nuestro Padre San Efren: *Sancti Prophetæ, Apostoli, ac Martyres, & quotquot Sancti Deo complacuerunt, inite amplectentur: ibi venient ad te, & amplexabuntur te super salute tua gloriantes.* Quando entres en la gloria, todos los Santos te abraçaràn, te daràn mil norabuenas, gloriandose de tu eterno remedio. Pero si la suerte se cambia, y quisiste mas seguir los antojos de tu apetito, que las leyes de tu razon, perderàs, condenandote para siempre la vista de Dios, que con esecrables maldiciones te arrojarà como a maldito descomulgado, a aquel tenebroso lugar, donde habita el eterno desconsuelo, poblado de perpetuos orrores.

S. Ephr. serm. de patient. & cõsum. sæcul. tom. 1.

.?.

SER-

SERMON PARA EL SEGVNDO DOMINGO DE ADVIENTO.

Cùm audisset Ioannes in vinculis opera CHRISTI. Matth. 11.

SALVTACION.

ENCARECIENDO y esagerando nuestro Español Señeca la constancia y fortaleça de animo de aquel tan aplaudido y aclamado Filosofo Socrates, dize, que quando la embidia de los suyos le prendio (que a quien supo perdonar esta fiera rabiosa?) entrò en la carcel con el mismo rostro y semblante con que avia vencido animoso, è invencible resistido a treynta Tiranos: *Socrates eodem illo vultu, quo aliquando solus triginta Tirannos in ordinem redegerant, carcerem intravit, ignominam ipsi loco detracturus; neque enim poterat carcer videri, ubi Socrates erat* Entrò (dize Seneca) aquel gran Filosofo a dorar los yerros de las prisiones, ilustres los calaboços, y honrar aquella ignominosa estancia. Si esto dize Seneca de Socrates, con quanta mas raçon podremos dezir, que oy està el divino Precursor del Sol de justizia Christo en la carcel, no para recibir afrenta de semejante lugar, sino para honrar las cadenas, ilustrar los calaboços, y consagrar las carceles? *Carcerem intravit ignominam ipsi loco detracturus: neque enim poterat carcer videri, ubi Ioannes erat.* Que donde resplandecia tan hermoso y radiãte Lucero, mejor podia llamarse cielo, que no carcel. Esta honrosa prision ha de ser nuestro religioso empleo, ofrecido a la utilidad de las almas: para que todo ceda en aprovechamiéto suyo, pues esta es la gloria de Dios, roguemos afectuosos a la inven-

Senec. in cõsolat. ad Helviam, cap. 13.

tora

tora de la gracia, nos la diligencie, desaprisionando los labios de la ignorancia humana; y para lograr nuestro despacho, supliquemosla nos le alcance por la intercesion del Ave Maria.

ASTNTO I.

IOANNES in vinculis.

QVE no ay imaginar partos mas monstruosos, que los de la VERDAD; *pues siendo tan bella y hermosa, pare hijos tan torpes y abominables.*

CAlificado desatino parecerà nuestra propuesta, nuestro Asunto se tendra por notorio dislate. Ojala lo que de la verdad hemos propuesto, no lo fuera, confirmada y establecida con tan infinitas experiencias de la verdad dezimos que es hija de Dios; porque el Verbo Eterno que se apellidò Verdad, diziendo: *Ego sum Veritas.* Es Hijo de Dios, y assi toda verdad parece que ha de tener este nombre, y decender de tan alta y esclarecida estirpe. Pues siendo la verdad hija de Dios, que mas hermosa, que mas bella y agraciada puede imaginarse? Que mas linda y graciosa apetecerse? Pues veamos aora los hijos que saca à luz; los partos que produze. Digalo el tan comun como esperimentado adagio tomado de Terencio: *Veritas odium parit.* El parto de la verdad es el aborrecimiento. Que cosa mas fiera, fea y abominable que el odio? que el rancor y la enemistad? Que cosa mas prodigiosa puede aver, que ver que siendo tan linda, y tan bella, ordinariamente conciba, y para tan feos Etiopes de aborrecimientos, y abominables monstruos de rancores? Luego bien dezimos, que no ay imaginar partos mas lastimosamente monstruosos, que los suyos, hijos mas fieros ni abominables. A la prueba.

Ioan. 12.

Terent.

Predicaba aquel alentado y hermoso joben Esteban, a los protervos y contumaces Iudios la Evangelica verdad, y haziendo larga memoria de las ingratitudes y villanias de sus antepassados por las mercedes y favores que de las dadivosas manos de Dios avian recebido, concluye su platica y sermon diziendo: *Dura cervice, & incircumcisis cordibus, & auribus; vos semper Spiritui Sancto resistitis, sicut patres*

Actu. 7.

patres vestri, ita & vos. Hà! Gente pertinaz, proterva y endurecida, con que tan contumaz teson, y cerriles coraçones aveys siempre resistido, y resistis a los blandos soplos, a los silvos mansos del Espiritu divino, que con inenarrables diligencias, y amorosas solicitudes ha pretendido enternezeros el pecho, y ablandaros las entrañas! En fin hijos de padres, los padres obstinados, y assi los hijos emperdernidos. Contempla S. Agustin el zeloso ardimiento del valeroso Campion, que lidia con la ferocidad de aquellos tercos, esgrimiendo la espada de la verdad, y conociendo lo que resulta de dezirla, le dize: O inclito mancebo! y como se os echa bien de ver la ardiente sed que teneys de beber la muerte! Tan claramente les dezis las verdades, tan descubiertamente les days con sus faltas en su rostro: *Mori vis, festinas lapidari, ardes coronari.* Pues Estevan no pide, que le maten, no les ruega y les pide por merced, que le quiten la vida. Pues de donde se colige que està tan ganoso del lauro, tan deseoso de verter la sangre, y tan sedientdo de la guirnalda de Martir? Harto bueno es, dize Agustino, que esso se ponga en question. No les dize las verdades, no les publica sus defetos, diziendo: *Vos semper Spiritui sancto resistitis?* Claro està esso. Pues que mas claro quereys el deseo de Esteban, y la sed de la corona? Pues de dezir verdades que podia resultar sino engendrar odios? Que otro parto se podia esperar, sino el de rencores y furias? Y assi dize San Lucas, que oyendo lo que dezia Esteban: *Dissecabantur cordibus suis, & stridebant dentibus in eum.* Como rabiosos perros, como hambriétos lobos, como furiosos leones querian ensangrétar en el sus crueles uñas; el coraçon se les partia de dolor, las entrañas se les rasgaban de rabia, y assi executando el furor, *Ejicientes eum extra civitatem lapidabant.* Que en esso avia de parar el dezir la verdad, en apedrearle, y tratarle como a descomulgado a Esteban, echandole fuera de la ciudad. Luego divinamente dixo Agustino, bolviendose a Esteban quando predica verdades, que se dava mucha priessa a vivir, y que muy de carrera partia a la muerte: *Mori vis, festinas lapidari, ardes coronari.* Pues que mas llano argumento para probar nuestro Assunto, si vemos que de la clara y hermosa verdad de Esteban naciò un hijo tan torpe y feo, como el odio que le cobrarò, y les induxo a que

Actuũ 7.

S. Augus. serm. 94. de diverf.

en agraz apedreasse la nube de su rancor aquel floreciente racimo, que tan anticipadamente dio tan dulze fruto? *Veritas odium parit.* Mirad que madre, y ved que hijo.

Dando el Divino Maestro a sus soberanos Dicipulos las instrucciones, y ordenes que avian de guardar, anunciando al mundo la Evangelica verdad, les dize: *Euntes prædicate, infirmos curate, mortuos suscitate, leprosos mundate, dæmones ejicite.* Ea Dicipulos mios, apercebios para predicar al mundo, para desterrar las densas y caliginosas tinieblas de los oscuros errores que le ocupan. Vuestro oficio ha de ser estirpar de los humanos coraçones la entrin cada maleza de las culpas, y sembrar la divina semilla de las virtudes. Y para calificar la dotrina que predicaredes, os franqueo de mi potestad, os comunico de mi gracia, y doy ampla comisision contra toda dolencia y achaque, contra la muerte mesma, y contra el infierno, pues aveys de sanar enfermos, curar leprosos, resucitar muertos, y lançar demonios. Añade mas luego el sacro Legislador: *Gratis accepistis, gratis date.* De gracia aveys recebido tan altos favores, comisision y poder que se estiende a tanto; y pues yo, que soy el Dueño, que tan de gracia comunico essas gracias, sin interes, ni mira de provecho alguno, las aveys de franquear vosotros, siendo, a imitacion mia, liberalmente desinteresados con todos. Hemos de reparar, que les ordena aqui Christo a sus Dicipulos dos cosas, predicar y hazer milagros, *Euntes prædicate.* Esso es lo primero. *Infirmos curate*, es lo segundo. Aora, pues, puede ser la question y duda, de qual de las dos cosas diria Christo, que las diessen de valde, y comunicassen de gracia; o el predicar, o el hazer milagros, o si a caso se ha de entender de entrambas a dos juntas? porque pareze, que el divino Maestro no descifrò la duda, pues absolutamente dixo: *Gratis accepistis, gratis date*; sin dezir, que se entendia de uno y otro. Pues de qual se ha de entender? El Salamon de España dize, que principalmente se ha de entender de los milagros, que como essos se ordenaban y dirigian a cosa que tanto el hombre apeteze y desea, como es la vida y la salud, si abrieran la puerta a recibir dineros, y llevar intereses por essas grazias, en breve tiempo pudieran recoger una infinita suma de moneda: *Maximè autem* GRATIS

Matt. 10. *Marc.* 6. *Luc.* 9.

Matt. 10.

TIS ACCEPISTIS, GRATIS DATE, *intelligitus de miraculis; quia cum sanarent omnes à quibuscunque morbis, poterant colligere infinitam pecuniam, si illam exigerent.* Y de la dotrina, y predicacion de la verdad, no se puede entender esso? Bien puede: pero dize el Abulense: *Pro doctrina autem nemo daret eis pecuniam, si gratis prædicare nollent: Quia prædicatio eorum non erat aliquid delectabile hominibus, pro quo pecuniam darent.* No parece que era necessario encargarles muy encarecidamente, que por la predicacion de la verdad llevassen los Dicipulos interes alguno; porque a buen seguro, dize el Tostado, que si ellos no la predicàran muy de valde, que no huviera quien por ella les diera ni una blanca: porque como avian de predicar contra lo que el gusto dicta, y el antojo ordena, como avian de levantar vandera, y hazer guerra a las comodidades y entretenimientos de la carne y la sangre, y essa es guerra que duele tanto, pildora tan amarga, manjar tan desabrido para el postrado gusto del hombre, no se hallarà a penas quien le reciba sin grande acedia; y assi: *Pro doctrina nemo daret eis pecuniam*; que como la verdad es tan aborrecible, aun de valde no se tomarà, quanto mas hallarse quien dè dineros por ella. Que en todo tiempo, y en toda gente, por la mayor parte, *Odium parit*, es la cosa mas mal quista de quantas ay en el mundo.

Abulens. Mat. 10. quæst. 61.

Cosa es para ponderar, lo que dizen los Evangelistas hablando de la soberana predicacion de nuestro celestial Maestro Iesu Christo, que siempre que predicava era en parabolas, y enigmas por la mayor parte: *Et sine parabolis non loquebatur eis.* Pues porque razon, y causa predicava en parabolas? Dize Oleastro: *Considerabat quam ægrè ferrent homines veritatem audire, quàm torvo vultu, & hirsuto naso eam aspicerent, & considerans quam necessarium hominibus foret veritatem audire, veritatem parabolis, & similitudinibus involvebat, & velabat, ut qui veritatem nudam fastidiebant, & ad mendacia arrectas aures habeant, saltem fictis vestibus tectam audirent.* Considerava el sacro Preceptor, quan mal lleva el hombre oir la verdad, de quan mala gana escuchava su desengaño, quan mal semblante pone al advertimiento, quanto tuerce el rostro a la enseñança; y por otra parte, aten-

Matt. 13

Oleast. in cap. 23. Exod.

diendo quanto le importe darle esta pildora, y que tome esta purga, la embolvia y disfraçava, la emboçava con la mascara de aquellas parabolas y alegorias, para que ya que no querian ver la cara a la verdad, por ser tan enojosa, y aborrecible, siquiera assi disfraçada, assi disimulada, como con cara de mentira la recibiessen y tomassen: *Vt qui veritatem nudam fastidiebant, & ad mendatia erectas aures habeant, sal em fictis vestibus tectam audirent.* Como a un enfermo que le dan la comida, a que tiene el apetito postrado, disfraçado con el saynete de lo que mas suele gustar, para que assi tome la vianda, en que consiste su vida, y se libra su salud. Ay dolor! Que tan fea sea a los humanos ojos señora tan bella, que parece que sea como necessario disfraçarla con los vestidos de la mentira, para introducirla en nuestros oydos.

Que bien que lo dixo el Evangelico Profeta, quando hablando della dixo assi: *Corruit in platea veritas.* La verdad ha caydo muerta en essas calles; o como trasladan Forerio: *Impingit in plateis veritas.* Anda por essas calles la verdad, de la suerte que un pobre flaco y enfermo, que no ay quien le recoja en su casa, que aqui tropieça, acullà cae, y a causa de su grande ahilamiento y flaqueza, se da contra las paredes. Que para esplicarse, dize luego Isaias: *Et facta est veritas in oblivionem*: o como del Hebreo trasladan otros: *Facta est veritas in aversionem.* En viendo la verdad, todos la buelven el rostro. Dize Iuan Cluniacense: *Sumpta est metaphora à cane in plateis mortuo, quem omnes prætereuntes, ut rem fœtidam aversantur.* Quando està vn perro muerto en la calle, principalmente si està ya corrompido y hediondo, todos quantos passan por ella, tapan las narices, y torciendo el semblante, le buelven, por no ver una cosa tan inmunda y asquerosa. Assi dize Isaias: *Facta est veritas in aversionem.* No ay quien no huya de la verdad, a todos guele mal, todos, por lamayor parte, la tuerçen el rostro; y ya que no las narices, procuran tapar los oydos, que es por donde entra su olor. Y assi quando Esteban la predicava a la incircuncisa plebe, *Continuerunt aures suas*, o como lee el Texto Siro: *Obturaverunt aures suas.* Cerraron los oydos; porque para el hombre carnal y pecador, guele muy mal la verdad.

Isai. 59.

Forer. ex. Hebreo.

Isai. 59.

Alia litter.

Ioan. Cluniac. tom. 2. ser. 102.

Littera Hebræa.

Act. 7. Text. Syr.

Muy

Muy bien dize con esto lo que a Christo le sucedio con Pilatos, pues diziendole el divino Maestro, como avia venido al mundo para dar testimonio de la verdad: *Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mundum, ut testimonium perhibeam veritati.* Y preguntandole luego el iniquo juez: *Quid est veritas?* Que tenemos por verdad? Que cosa es verdad? Advierte el Evangelista, que, *Cùm hoc dixisset, exivit ad Iudæos.* A penas preguntò por la verdad, quando luego bolvio al Predicador della, y su Anunciador, las espaldas, *exivit*; saliose como corriendo y huyendo a fuera. Que en fin la verdad, *Facta est in aversionem*, no ay quien no la tape los oydos, y la buelva las espaldas, como si fuera cosa apestada, y que inficiona.

Ioan. 18.

Y no es de passar en silencio la traslacion del doctissimo Francisco Foretio; pues en lugar de *Facta est veritas in oblivionem*, traslada el, *Et collecta est veritas*, que se recogio la verdad. Parece que es tomada la metafora de un hombre apestado, o de un libro sospechoso, que porque no inficione la Republica aquel, y este estrague las costumbres, o previerta la Fè; la Iusticia, y la Inquisicion los mandan recoger, como a estragos de los cuerpos y ruynas de las almas. Assi dize Isaias: *Collecta est veritas.* En predicando un Orador Evangelico las verdades, en diziendo con resolucion Christiana lo que importa, luego le tratan como si fuera hombre apestado, o le encarecelan, o le destierran. Que por nuestros pecados esse suele ser el galardon de las verdades, y el retorno de los desengaños. Si bien en nuestra España, y nuestra Corte sucede muy al contrario, pues a verdades corresponden Mitras, y a desengaños suceden Capelos, solicitados por los Catholicos y generosos pechos de los que mirando la verdad a la luz de su hermosura, è importancia, como gustosos la abraçan, assi dadivosos la premian.

Littera Hæbr. ap. Forer.

Mucho embaraço me ha hecho al discurso, el ver que una moça de cantaro se pusiesse a disputar con la fuente de la Sabiduria, sobre quienes guardavan la ley verdadera, o los Samaritanos, o los de Gerusalem: y mas que fue en una sazon y tiempo tan desapropositado, como luego veremos. Dixo la Samaritana a Christo: *Patres nostri in monte hoc adoraverunt, & vos dicitis, quia Ierosolymis est locus, ubi adorare oportet.* En este monte rindieron a Dios adoracion,

Ioan. 4.

y tributarō culto nueſtros mayores; y voſotros dezis, que en Geruſalen eſtà el lugar donde conviene adorar la ſuprema Deidad. A que propoſito mete aora eſta pendencia eſta muger? A que fin levanta eſta contienda, ſobre ſi ſe ha de adorar a Dios en aquel mōte, o en Geruſalen? A que intento tuerce la platica, porque no ſe tratava de coſa ſemejante? El Cardenal Toledo dio ſubtiliſsimamente en el punto, y en la dificultad. Yva Chriſto averiguandola la vida y coſtumbres, haſta hazerla confeſſar ſu modo de vivir, pues diziendola, que llamaſſe a ſu marido para darla el agua que pedia; y reſpondiendo, que ella no le tenia; la replicò Chriſto: Has dicho muy bien; porque aunque es verdad, que has tenido cinco maridos, el que aorà dexas en caſa es tu amigo, y no marido:

Joann. 4. *Benè dixiſti, quia non habeo virum; quinque enim viros habuiſti; & nunc quem habes, non eſt tuus vir.* Pues viendo la muger, que el divino Maeſtro la iba a los alcances, y penetrando las entrañas con el agudo cuchillo de aquella amarga verdad, que hizo? barajò la platica, tripulò el diſcurſo, y torciò el razonamiento àzia otra parte: que es muy propio de quando a uno le hablan en coſas que no le guſtan echar por otro camino, deſatenderſe a lo que le dizen, y hablar de otra coſa. Oid al Cardenal Toledo: *Mulier reſolutionem controverſiæ petit, ut coloquium de ſua in continentia inceptum interrumperet. Sapè enim accidit, quando aliquid non admodum libenter audimus, aliquam ſolemus excitare diverſam quæſtionem, de qua dum fit ſermo, quod erat auditui minus gratum relinquatur.* Que ya yo me eſpantava, que una muger laſciva y deſembuelta ſe puſieſſe a comunicar eſcrupulos con Chriſto, ſi no fuera por divertir el coloquio de tanta verdad, como ya le iba amargando. Que claro eſtà que en ella avia de hazer la miſma operacion que en los demas, que es recibirſe con torcido roſtro, y aſquear al eſcucharſe, y concebir aborrecimiento. *Cardin. Franc. Toler.*

Vna coſa he obſervado yo a eſte propoſito, digna (a mi ver) de conſideracion en el Evangelico Profeta: *Erunt* (dize) *oculi tui videntes præceptorem tuum. Et aures tuæ audient verbum. poſt tergum monentis: hæc eſt via, ambulate in ea; & non declinetis ad dexteram, neque ad ſiniſtram.* Veràn tus ojos a tu Maeſtro, y tus oydos oyran la voz del, que a tus eſpaldas te clama y gri- *Iſai. 30.*

y grita diziendo : Este es el camino , echad y caminad por el , sin torcer a ninguna parte porque os perdereys. Es de ponderar lo que primero dize el urbano Profeta : *Erunt oculi tui videntes præceptorem tuum.* Que el que ha de ser enseñado y corregido verà al Maestro, y luego dize : *Et aures tuæ audient verbum post tergum monentis.* Que sonarà la voz a las espaldas del que ha de ser avisado y advertido . Pues como es esto ? si le vè al Maestro , como tan presto le buelve las espaldas? Es sin duda para mostrarnos lo que vamos diziendo , de quan mal se recibe y escucha la verdad. Y assi dize Isaìas : En viendo al que predica , al que dize las verdades, no ay quien le espere, no ay quien le aguarde, luego le buelven todos las espaldas : *Aures tuæ audient verbum post tergum monentis :* y assi si ha de clamar, a las espaldas ha de ser. Que como dezia el mismo poco antes : *Facta est veritas in aversionem.* No ay cosa que mas mal se reciba, no ay rostro que de peor gana se vea, que el de la verdad y desengaño.

Diganoslo oy el Lucero oscurecido con la nube de una prision, predique a vozes esta verdad el que lo es la del desierto, el que es mas que Profeta , divino Precursor del Febo soberano , a quien Herodes Rey intruso y esclavo de su obscenidad tiene aherrojado en cadenas: *Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi.* Pues porque le aprisiona y encarcela? Porque le predicó las verdades. Assi dize Aimon Obispo Albestratense : *Beatus Ioannes Baptista propter veritatem, quam prædicabat, missus est ab Herode Tetrarcha in carcerem veluti latro & sacrilegus ; dicebat enim illi: Non licet tibi habere uxorem fratris tui. Ob nullam aliam causam missus est in carcerem, nisi quia prædicabat veritatẽ.* No veys èl parto de la verdad, como siendo ella tan hermosa pario vn hijo tan feo; y con quãta verdad dezimos , que no ay imaginar parto mas monstruoso que el suyo, pues siendo tan hermosa , pare hijos tan feos, como es los aborrecimientos y rancores.

Aym. Albestrat. Epist.

ASVNTO II.

Cùm audisset Ioannes in vinculis opera Christi.

QVE no està la santidad en el lugar: Porq̃ el recogido, de la plaça haze desierto; y el distraydo, del desierto haze plaça.

QVien tal imaginara! Que en el lugar consignado a facinerosos, en la morada de la perdida gente, y en el reyno de la maldad y descarmiento, se hablára de las obras de Christo: y no dize el Evangelista San Mateo, que hablava Iuan, sino, *Cum audisset*; que otros hablavan, y el oya. Sin duda que fue por animar con este exemplo a los hombres, a que seã muy buenos y santos, y que no atribuyan, ni esperen en el lugar para serlo, pues este no haze santos a los hombres; pues en Gerusalen ay muchos malos, y en Babilonia puede aver muchos buenos; y en la carcel donde Iuan estava preso se hablava de las obras de Christo, de la excelencia de sus milagros, y de la alteça de su dotrina; y en el Templo le ofendiã con escandalosas maldades, y profanavan con torpes logros. Asi lo dize san Basilio de Seleucia: *Vide mihi primum vbi Ioannes agens quæstionem habeat? Vbi? In vinculis.* Lo primero que quiero, que repareys, es, donde el sagrado Precursor trata la questiõ mas substancial, importante, y necessaria, que es la de la venida del Salvador al mundo. Adonde? En la carcel, en los calaboços, entre gente insolente y foragida. Porque de aqui saquemos, que no estâ la santidad en el lugar, sino en quererse cada uno valer de los ausilios y socorros de Dios, q̃ donde quiera que estè, puede ser muy santo, y lograr vẽtajosos lãces de eroycas virtudes, convirtiendo en soledad retirada el ruydoso tumulto de la gente con quien conversàre y estuviere.

San Basil. Seleucienſ. orat. 34.

Asi lo siente mi glorioso Padre S. Basilio (sea Capitan del Asunto para que luego le suceda el tercio mas luzido de su sagrado instituto) el qual dize asi: *Qui verè Philosophus est, is cum corpus suum curarum suarum domicilium, & animi sedem firmissimam habeat, licet casus illũ in forum attulerit, licèt in maxima conventus alicuius celebritate versetur, licèt in monte aliquo, licèt in agro, licèt in media multitudine frequentia sit, stabilis tamen in naturali suo Monasterio manet. Quippè qui mentem suam introrsum ad se ipsum recollectam habeat, & de rebus ad officium suum pertinentibus philosophetur.* El que es verdaderamente filosofo Christiano, aunque la suerte le lleve a la plaça, aunque se vea en el frequente concurso de numerosa gente, aunque viva en el campo, aunque more en el mõte, donde quiera que se halle, vive muy recogido, porque tiene enfrenados los sentidos, y recogidas las potencias a lo interior y secreto del alma; y asi para el la muchedumbre es

S. Basil. *constitut. Monastic. cap. 6.*

es desierto, yermo la gente, retiro la plaça.

Pensavades que avia dissimulado mi atencion aquellas divinas palabras: *stabilis tamen in naturali suo monasterio manet*? En ninguna manera; que al intento no se pudo dezir cosa mas soberana. Que el verdaderamente recogido trae consigo un monasterio natural; que si *monasterio* quiere dezir, *retiro*, donde quiera que và es monge de si mismo, es un anacoreta, es un hermitaño, porque la gente no le empeze, la multitud no le obsta, el concurso no le embaraça, para que dexe el monasterio que trae en su alma, y el recogimiento de sus potencias: *Stabilis tamen in naturali suo monasterio manet.*

Por el contrario, el relaxado y distraydo, del desierto haze plaça, y del yermo poblado como lo dize el gran Padre: *Fieri etiam potest, ut & qui se intra privatos parietes contineat, is si negligenter se gerat, mentis agitatione circunvagetur foras.* Assi que para no ser muy santos y buenos, no ay que echar la culpa al lugar; porque no està nuestro bien, ò mal en el, sino en nosotros mismos; pues sucedera que la donzella, a quien los padres tienen mas enclaustrada y escondida, estè vagueando mas con las potencias, y mas distrayda con los pensamientos, que la muger que nunca dexa la plaça, ni su ministerio la permite el retiro de la gente,

Dezia el Santo Profeta, quando estava retirado en la soledad de Idumea (que assi lo dà a entender el titulo del Salmo) *Deus, Deus meus, ad te de luce vigilo.* Tengo tanta ansia, ò dulce Dueño mio! de trabar con vos dulces y sabrosos coloquios, que ganandoselas a la presteça del Sol, le tengo prevenidas muchas jornadas, pues quando el sale a alegrar el mundo, ya mucho antes me entretengo yo gustoso con vos, que piadoso me favoreceys, escuchando atento mis humildes suplicas: *In terra deserta, invia & inaquosa, sic in sancto apparui tibi.* En esta retirada soledad, tan esteril de aguas, como fecunda de maleças, me parezco a vos, y me presento con la mesma compuncion y reverencia que si estuviera en el Tabernaculo, donde en olorosos incienssos, votivas victimas, y religiosas ofrendas, la reconocida gente humilde os adora, afectuosa os suplica, compungida os invoca. Dize nuestro Padre san Teodoreto: *In terra deserta, in via & inaquosa, sic in sancto apparui tibi, id est, nullum damnum a solitudine percepi, sed ut*

Psal. 62.

In San Theodoret.

ut ille, qui tuo Tabernaculo assidet, sic tibi laudes assero, hoc enim in sancto Tabernaculum dicit; Nondum enim divinum Templum erectum erat. Demanera, que el santo Rey no echava menos el Tabernaculo, aunque estava tan lexos del; porque con el afecto y devocion con que a Dios bendecia y alavava, hazia a su modo su Tabernaculo, su Templo, su Iglesia. Que para el recogido todo el mundo es Templo, y para el distraydo todo Templo es mundo.

En el principio del mundo estando las cosas en un confuso desorden, y ocupando las aguas mas lugar del que devian tener, mandó Dios, que se recogiessen a su lugar, y le diessen a la tierra, para que luziesse y campeasse como ellas: *Congregentur aquæ, quæ sub cælo sunt, in locum unum, & appareat arida.* Iuntense todas las aguas que estan debaxo del cielo a un lugar, y aparezca la tierra. Gran dificultad le hizo a nuestro Padre San Teodoro Abucara, Obispo de Carum, el modo de hablar del Señor: *Et appareat arida.* Aparezca, y vease la seca: *Non dixit* (dize el Santo) *appareat* HVMEFACTA, *sed* ARIDA. Parece que para hablar a lo consiguiente y filosofo, que se avia de dezir: Aparezca esse humedecido elemento, q̃ del consorcio y mezcla de las aguas claro està que avria contraìdo alguna humedad. Pues como se dize al contrario? Es, sin duda, para mostrarnos lo que vamos diziendo; y que de la mesma suerte y manera que aun con aver tenido tanta vezindad y parentesco las aguas con la tierra, con todo se le dà el nombre de seca y enjuta, aviendo de darsele el titulo contrario; assi puede un hombre confiar, puede un Christiano prometerse de los poderosos ausilios de la mano de Dios, que aunque mas cargado estè de aguas, aunque mas lleno de ocupaciones, aunque mas cercado de bullicios, aunque mas rodeado de negocios en medio de los exercitos puede tener a su modo el mesmo recogimiento, que si estuviera en los mas retirados y recoletos Monasterios.

Genes. 1.

Theodor. Abucara in opusc.

Y fino, escuchad. Salio a pelear con aquel descomunal Gigante, que tan afrentadas tenia las Israeliticas huestes con sus presuntuosas bravatas, el humilde Pastorcillo, armado mas del divino valor que Dios le infundio, que de las duras piedras que el avia escogido para la singular batalla; y viendo el sobervio Gigante al rapaz soldado, juzgando, por lo esterior del rostro,

tro, la flaqueza de lo interior del coraçon, porque era rojo, y no de mala cara, hizo mofa del competidor, y escarnio del combatiente, y con risueño donayre le dixo: Soy acaso yo algun perro, que vienes a mi cõ un palo? Ven, y veras como te hago pasto miserable de las voraces aves del Cielo, y de las carniceras bestias de la tierra. Oyendo esto el esforçado Ioben, profeticamente animoso,

1. Re. 17. le dixo: *Dabit te Dominus in manu mea, & percutiam te, & auferam caput tuum à te.* En fin que tu dizes, que me has de trinchar, y hazer plato de mis carnes a las aves del Cielo, y bestias de la tierra? Pues mira quan al reves ha de suceder, que yo en nombre de mi Dios te anuncio y pronostico, que has de venir a mis manos, tengo de rendirte, quitarte essa barbara vida, y arrojar a tus pies essa altiva cabeça, y de todos los cuerpos de tus Filisteos hemos de hazer mesa franca, y estado a las aves del Cielo, y bestias de la tierra.

Dize nuestro Padre S. Teodoreto: No echays de ver como a David no le embaraça lo que tiene de soldado para perder lo que Dios le infunde de Profeta: *Prophetat autem, cum esset in acie, & prædicit universi orbis terræ Dei cognitionem.* Ni el campo, ni la batalla es estorvo para la profecia, pues quando toma la honda en las manos, no pierde de vista los pronosticos y futuros sucessos. Porque de aqui saquemos, como no està en el lugar lo essencial de la virtud, ni consiste en el lo perjudicial del vicio. Porque como dixo un discreto, si ay en el mundo muchas Religiones, tambien en las Religiones puede aver mucho mundo.

S. Theodoret. 1. Reg. 17. q. 40.

Dize el Real Profeta: *Dominus regnavit, exultet terra, lætentur insulæ multæ.* Dios es Rey absoluto, y Dueño universal de todo, alegrese la tierra, y regozijense todas las islas. En el sentido espiritual, que es el que mas se pretende, que nos querrà enseñar y advertir con esto el sagrado Cantor? Y dexando aora la significacion de la tierra, vamos a nuestro Padre San Gregorio Niseno, y preguntemosle, que de que pueden ser aqui simbolo las islas, a quienes el Profeta soberano manda hazer fiestas tan alegres? Las islas ya se sabe que se llaman, y son aquella parte de tierra, que por todas està cerrada y ceñida de las procelosas ondas, a quien el salado elemento ha puesto continuo assedio. Pero si las embate con sus ondas, rindelas con sus porfias? En ninguna manera; firmes viven a

Psal. 95.

sus

sus golpes, intrepidas resisten a sus furias, sin que con tan continuas luchas puedan contrastar su constante firmeça. Pues dezir aora el divino Rey, que hagan fiesta las islas al invicto Rey, que poderoso triunfa, es dezir que no ay que darnos pena, teniendo de nuestra parte su diestra, y valiendonos su poder, que aunque mas aislados estemos de peligros, de tentaciones, de ocupaciones, y bullicios, aunque mas combatidos de los trafagos del mundo, no por esso nos anegaremos; que en medio de tanto trafago y bullicio podremos conservar la misma firmeza (con la divina proteccion) como si vivieramos en lo mas retirado de la Tebayda, y en los desiertos de Libia. Diganoslo ya mi NISENO: *Dominus regnavit, exultet terra, lætentur insulæ multæ.* Psal. cap. 9 *Pulcrè animas, quæ luctationibus agitatæ, stabilitatem, & firmitudinem retinent,* INSULAS *appellavit, quas undique quidem circumdat malitiæ salsugo, sed tantum à lapsu suo non potest, ut æstu aliquo virtutis constantiam labefactet.* S. Gregor. Niseno. Tra. 2. in tet. Segun esto, que importa el lugar, pues donde quiera puede aver yermo, retiro y soledad, y de la Corte se puede hazer desierto.

Castiga el Señor los pecados del mundo, estragado con torpeças, y desenfrenado con obscenidades, y porque del todo no se pierda el humano linage, reserva en una arca la posteridad del hombre en el Santo Patriarca Noe y sus hijos. Embia tã caudalosas aguas, que anegaron todo el Orbe. Y en medio de tan impetuosas lluvias, de tempestades tan furiosas, nunca naufragò la misteriosa nave: *Multiplicatæ sunt aquæ, & elevaverunt arcam in sublime à terra.* Genes. 7. Dize San Basilio de Seleucia con grande elegancia: *Arca ferebatur super aquas velut curriculo undis invecta, non proscindens fluctuum profunda, sed equitans in solo velut in solo: vice baseos erat pelagus, & arcæ substernebatur innundatio quasi via publica* Servia el furor de las ondas (quien tal pensara!) de carro firme, que llevava el Arca, no surcando su profundidad, pero corriendo por la inconstancia del liquido elemento, con la misma seguridad y firmeza que si caminara por tierra firme. Era fuerte basa para la seguridad de la fluctuante barca (quien tal imaginara!) el pielago mudable, y la inundacion tormentosa era como camino publico y Real para su paso. Esclama luego el Santo, diziendo: *O Arca Paradiso fir-* San Basil. orat. 15.

firmior! Illic namque navigabat serpens, illic lignum mortis fuit instrumentum: hic lignum salutis fuit gubernaculum: illic Adamum prævaricari docebat, hic perfugio Noemum petit. O arca, ò nave mas fuerte, firme y constante que el Parayso terrenal! Alli navegava una astuta serpiente, en quien el demonio se embarcò, y tomando por instrumento un leno, anegò al primer hombre, y con el a todo el linage humano: aqui un leño fue el governalle de la salud, y la causa del remedio: alli el arbol hizo prevaricar a Adan, y aqui el madero salva a Noe. Pues porque permite el Señor que en el Parayso huviesse tan poca seguridad, que un madero es tosigo y veneno del mundo, en el Parayso, lugar al parecer tan firme, guardado y seguro: y en el diluvio, en las aguas, en aquel alborotado y confuso, turbulento, y tormentoso pielago, aya en un madero firmeça tanta, constancia tan animosa, firmeça tan incontrastable, que a pesar de las embravecidas olas, y furia de los uracanes salve las reliquias del mundo, y conserve la posteridad de las gētes? Porque? Porque conozcamos que el bien, o el mal nuestro no està en el lugar, sino en nuestra disposicion, y en el sabernos aprovechar, pues Noe en las inconstancias, y tempestades del diluvio escapa salvo, sale libre: y Adan en el Parayso cae miserablemente, y pone de lodo con su cayda toda su posteridad, y descendientes: *O Arca Paradiso firmior! Illic Adamum prævaricari docebat: hic perfugio Noemum petit.* Que en fin en nosotros llevamos la causa, y ocasion de nuestro mal, o bien: no en el lugar, donde estamos, y vivimos.

De donde vino a dezir nuestro glorioso Padre San Iuan Chrisostomo, como refiere Anastasio Niceno: *sciendum est, quod ad orationem non quæritur locus, sed modus. Ieremias erat in cœno, & Deum attraxit; Daniel erat in lacu leonum, & Deum sibi reddidit propitium; Iob in sterquilinio, & Deum vidit; Latro in cruce, & aperuit Paradisum.* Es bien que sepamos, que para la oracion no es la mas principal circunstancia el lugar, sino el modo. Que para certificarnos desta verdad, vemos que Geremias estava en lo asqueroso del cieno, y desde alli atrajo al Señor; Daniel en medio del lagado de los leones recibio muchos favores de su divina mano; el espejo de la paciencia en el inmundo basurero mereció sus visitas, y un ladron desde lo ignominioso del leño en que yazia pendiente, abriò

San Ioann. Chrysosto. ap. Anast. Nize quæstio. 2. in Script. Iere. 13. Danie. 6. Iob. 2. Luc. 23.

abriò lo delicioso del Paraysо, que le prometio el dueño absoluto de lo criado. Luego no està en el lugar nuestro bien, sino en nuestra disposicion. Y assi buelve a dezir el Santo, considerando lo poco que puede dañarnos, y empecernos el lugar: *Fieri potest, ut medias urbes in tumultibus habitantes, solitimus.* Si nos disponemos como devemos, podemos hazer de manera, que en medio de los trafagos, y ruydos de las gentes estemos como si vivieramos en el desierto. Tan lejos està el lugar de sernos, ò alivio, ò embaraço a nuestro aprovechamiento, y mejoras del alma.

S. Ioann. Chrysosto. ap. Anast. Nizen. ubi supra.

De aqui viene a arguir Fausto, Obispo Regiense, el yerro y engaño de muchos Religiosos, que piensan que por mudarse de un Monasterio a otro, se han de enmendar, y ser muy grandes siervos de Dios, solo por mudar el lugar, y dexar el Convento: a los quales dize assi: *Quid prodest, quod discedis, qui undique adstrictus es vinculis passionum? Quam hinc atque inde circumvallant vitia sua. Digne aliquis discederet, si ille ire posset, ubi eum diabulus invenire non posset. Nemo se fallat: non fugiet adversarium de loco ad locum, sed de vitio ad virtutem, de passione ad emendationem. Si eum fugiat, sequitur, emendate, & fugiet à te sicut ait Apostolus Iacobus: Resistite diabolo, & fugiet à vobis.* Ay miserable Religioso, y que vanamente te consuelas quando fundas la firmeza de tu enmienda en la mudança del lugar! Que te importa dexar este Monasterio, si dondequiera que vas, te llevas tu a ti mismo, y vas arrastrando con la soga de tus passiones, y malas costumbres. O que buena fuera la ausencia de esse lugar, si ai dexaras tu embidioso enemigo! Pero donde yràs que rabioso no te persiga? que astuto no te aceche? Ninguno te engañe, que no se vence un hombre a si con andarse mudando de lugar en lugar; sino con passar del vicio a la virtud, y de la passion a la enmienda. Segun esto enmienda te, y el demonio huyrà de ti. Porque como dize el Apostol DIEGO: Oponeos al demonio con brio, resistidle alentados, que el os dexarà con cobardia, y bolverà las espaldas medroso: *Nemo se fallat: non fugiet adversarium de loco ad locum: sed de vitio ad virtutem: de passione ad emendationem.*

Fausst. Regien. in serm. ad Monachos.

Iacob. 4.

Assi dize nuestro Padre San Efren, que pretende engañar el demonio a muchos flacos, y poco entendidos Religiosos que viven en comunidad

dad, persuadiendoles el cavilloso enemigo, que les estarà mucho mejor para las medras de su alma, y mejoras de su espiritu, antes ser ermitaños, viviendo solos y retirados, que no monges, viviendo en compañia de muchos: *Et quidem in cœnobio degentem eremum imaginari facit; cum tamen satis multa in cœnobio sit solitudo.* Y es manifiesto engaño (dize el Santo) porque para el que desea vivir retirado y recogido, disponerse y ayudarse, demasiada sol dad se hallara en el Convento, aunque en el aya muchos hombres: *Cum tamen satis multa in cœnobio sit solitudo.*

San Ephr. in initio. 1. adhortat.

A este proposito dize nuestro glorioso Padre San Iuan Chrisostomo: *Ne igitur excusationes quaramus dicendo: Non esse propinquam precationis ædem: nos enim ipsos si sobrii fuerimus, templa faciet divinæ gratiæ Spiritus. Vt magna undique vobis precandi facultas affluat.* Nadie tiene que pretender escusas, que son muy sutiles y vanas de que no haze oracion por no estar cerca de la Iglesia; porque si un Christiano se dispone como deve, de qualquier lugar y parte puede hazer Iglesia, de si mismo puede hazer templo, donde quiera hallarà la ocasion de lograr essos buenos deseos.

San Chrys. homil. de Anna & pracatione tom. 6.

Y assi añade el Santo: *Licet etiam mulieri colum tenenti, aut telam texenti suspicere in cœlum, ac ardenti pectore Deum invocare: licet etiam viro in foro versanti, aut iter facienti attentè precari: alteri item in officina sedenti, ac coria suenti animam ad Deum erigere: licet servo obsonanti, aut sursum deorsum cursanti, vel in culina, si non vacet ire ad Ecclesiam precationem intentam eximo pectore ciere.* La que hila en su casa, la que texe en su telar, puede muy bien levantar el coraçon al cielo; el que està en medio de la plaça, el que camina, el oficial que cose, muy bien puede en aquel lugar levantar a Dios el espiritu; el criado que ministra la comida, el sirviente que anda de arriba abajo sin parar, en la cocina misma, si no tiene lugar de yr a la Iglesia, puede hazer lo mismo que en ella hiziera, que es tener sus ratos de oracion, y encomendarse alli a Dios con mucho calor, y fervor de espiritu: porque como acrecienta el Santo: *Non pudet loci Deũ;* no repara Dios en el lugar, pues en todo se halla su inmensa grandeza: y es tanto lo que solicita nuestras medras, y desea nuestros acrecentamientos, que en toda parte y lu-

y lugar se dà por bien servido; porque ei a nosotros nos busca, y no los lugares donde estamos. Luego, segun esto, en todo lugar y parte se le puede servir y agradar; y el dia de la cuenta no se passarà la partida desta escusa, que Chrisostomo dà por tan vana, y refuta por tan necia; pues vemos que en la carcel donde està Iuan, se habla de Christo, de sus milagros y dotrina; mostrandonos con esto, que como los malos y distraydos religiosos, de los monasterios hazen carceles, assi los recogidos Christianos de las carceles pueden hazer monasterios.

ASVNTO III.

IOANNES in vinculis.

QVE las duras cadenas que rodean el divino cuerpo del soberano Precursor, tan lexos estan de afrentarle, que antes le ennoblecen y hermosean mas, que si fueran preciosas cadenas de oro finissimo.

QVien viere presa la Libertad, encarcelada la Voz, y el hõbre Angel entre facinorosos delinquentes, cõ grillos y cadenas, estrañarà mucho los apellidos y titulos tan illustres y esclarecidos como los Profetas y el Señor de los Profetas le dan. Pero a los que conocen la gloria del padecer por Dios, y lo sublime y honroso de sus afrentas, facilmente les persuadiremos, q̃ no solo no desmerece aquellos titulos por estas prisiones; pero antes por ellas solicita mas decorosos lustres, y magnificas honras. Si las cadenas que rodean a Iuan fuerã del oro mas puro y quilatado, y labradas por el mas diestro y primoroso artifice, nunca assi le honràran, nunca le hermoseàran assi. Que a la verdad, no ay hermosura, no ay gala como las afrentas y calamidades padecidas a honra y gloria de Dios.

Veamos lo que de las cadenas de Pablo dize Chrisostomo: *Non enim caput ita splendidum reddit impositia corona margaritis conspicua, vt catena ferrea, quæ propter Christum fertur, tum videlicet ipsis Angelis illustrior erat carcer ipso etiam cœlo.* No ay cabeça mas glorioſamente hermoseada con corona de oro, quajada de preciosas margaritas, como el cuerpo que merecio rodearle de una cadena de yerro, padeci-

S. Ioann. Chrysost. in cap. 4. ad Ephes. serm. 8.

decida por Christo. Y la carcel donde Pablo estava, era mas grãde, mas ilustre que los Reales palacios, y que el mismo cielo. Y añade Chrisostomo: *San Ioann. Chrysost. ubi supra.* *Quod si quis mihi, vel universi cœli, vel huius catenæ copiam, & optionem largitus esset, catenam hãc ego planè elegissem.* Y hago tan alta estima de la bienaventurada cadena de mi Apostol, que si me dierã a escoger qual quisiera mas, ò a ella sola, ò a todos los cielos juntos; sin que me costara mucho la resolucion, y sin rezelo de engañarme, luego al punto dixera, que mas queria sola su cadena, que todos los cielos juntos. Y avrà quien diga, que el padezer no es honra? y las cadenas no son galas?

Alabando el Esposo las divinas perfecciones de su Esposa vna a vna, llegando a las *Cantic. 7.* del cuello, dize assi: *Collum tuũ sicut turris eburnea.* Teneys, ò Esposa mia, el cuello fuerte como una torre, blanco como un marfil. Hase de advertir, que en la interpretacion de nuestro Padre San Teodoreto y otros, no significa aqui cuello lo que dezimos garganta, sino aquella parte del cuerpo q̃ està junto al celebro, y que junta la cabeça con las espaldas. Dize pues aora nuestro Padre: *Collũ tuum sicut turris eburnea. Remotum enim est à nigredine, & jugum meum suscipiens factum est candidum.* En las humanas y divinas letras ha sido siempre el yugo forçoso geroglifico del trabajo, como lo es el buey q̃ nacio para traerle, como afirman Valeriano, Laureto, Riciardo y otros Autores que tratan desta materia. El yugo con su aspereça amancilla y afea el cuello de la bestia q̃ le trae; y assi facilmẽte se conoce por las señales q̃ dexa la que le ha traydo. Pues veamos aora, como dize el Esposo, q̃ tiene su Esposa el cuello donde ha cargado el yugo de la ley, y los demas trabajos q̃ por el ha padecido, blanco, hermoso, como el marfil: *Collũ tuum sicut turris eburnea. Remotum enim est a nigredine, & iugum meũ suscipiens factum est candidũ.* Pues como trayendo el yugo se hermosea y blanquea el cuello cõ el, quando su efetò es ofender le y afearle? Es que el yugo padecido por Dios, las afrentas sufridas a su gloria, los trabajos tolerados por su amor, tan lexos estan de amancillar, y tan agenos de ofender, que antes son gala, lucimiento y hermosura Y assi cõ lo que la Esposa arrebolava el rostro, y emblanquecia el cuello, era cõ las calamidades y trabajos. Esos eran sus galas, sus joyas esos.

Pier. Valer. Lauret. Ant. Ric.

San Theodoret.

Cuenta Moysen, que por ciertos enfados que Faraon recibio de unos descuydos q̃

cometieron su copero y panadero que los mandò prender, y echar en la carcel, donde el inocente Ioseph estava preso por el testimonio de la desenbuelta señora: *Misit eos in carcerem Principis militum in quo erat vinctus & Ioseph.* Que carcel fuesse aquesta, y que modo de prision, que se llama del Principe de los soldados, aun no acaba de averiguarse conformemente entre los Interpretes; pero Oleastro notò cõ agudeza, que esta era la carcel donde se echavan presos los nobles y grandes dela Corte del Rey; porque en esso se diferenciassen y distinguiessen de la gente comun y plebeya. Pues si esso es assi, como Ioseph que entonces no era ilustre, ni avia subido a la altura del valimiento; antes bien era tenido y reputado por hombre ordinario, y esclavo infimo, le ponen en la carcel de alta guisa, de mas lustre, y en la reservada para los grandes de la Corte? Responde Oleastro: *Nota qualiter in malis voluit honorare servum suum Dominus, ubi esset vinctus Ioseph, ubi Principes vinciri solebant.* Padecia Ioseph por la causa de Dios, pues por defensa de la castidad se ocasionò aquella prision; pues como està en su mano el sucesso de toda cosa, ordenò y dispuso, que la carcel donde le echassen, fuesse la de los nobles y Principes de la Corte del Rey; porq̃ quedasse acreditado Ioseph, y con honra en la prision; y se conozca de aì, que el apdecer por Dios, es cosa honrosa, y que de las prisiones se pueden hazer galas. Tan lexos estan de ser afrentas, y tan cerca de ser glorias.

Genes. 40.

Hierony. Oleaster.

Despues que el Angel librò milagrosamente a Pedro de las prisiones en que estava, dize San Lucas, que se fue en casa de Maria, madre de Iuan, que tenia por sobrenombre, Marcos, donde estavan muchos cõgregados, y haziendo oracion. Llamò a la puerta, y baxando a abrirle una criada, y conociendo su voz, fue tan grande el goço que recibio de tan nunca esperado sucesso, que se fue corriendo a los que estavan dentro, y muy alboraçada les dixo, como esta alli el Principe de la Iglesia. Ellos haziendo donayre, la dixeron: Loca estàs, pues dizes esso; y ella afirmando, que era verdad lo que dezia; replicaróla, que no, sino que infaliblemente era su Angel: *Illi autem dicebant. Angelus eius est.* Pregunto yo, en que se pudieron fundar para venirse a resolver, que aquel que venia a su casa era un Angel?

Actuũ 12.

Responden nuestros Padres Chrisostomo y Ecumenio, diziẽdo. *A tempore coniectabant.*

San Ioan. Chrysost. Oecumen.

bant. Por el tiempo congeturaron, que sin duda ninguna era el Angel de su guarda, porque ellos juzgavan, que entonces Pedro estava preso. Pues digo yo aora, que antes parece que este era el tiempo y sazon en que lo avian de juzgar menos, porque como se puede presumir, que un Angel se humille tanto, que quiera representar, a hazer el papel de un preso, que està cargado de grillos, y cadenas? Y aun por esso mismo. *A tempore coniectabant*; porque en ninguna sazon y tiempo podia un Angel representar la figura de Pedro como en este, quando està aherrojado con dos cadenas; porque como son de tanta gala y luzimiento, padecidas por la honra de Dios, juzgavan prudentemente los de la casa de Maria, que qualquier Angel, aunque fuesse el de Pedro, podia muy bien representar su figura, y viçarrearse gallardo de tener apariencia de preso por Dios, ya que en la verdad no lo pudiesse ser.

Haziendo San Pablo una larga relacion de los eroycos varones de la antigua ley, y de lo mucho que a honra y gloria del Señor padecieron, dize recapitulando sus Catholicas proeças: *Lapidati sunt, secti sunt, tentati sunt, in occisione gladii mortui sunt: circuierunt in melotis, in pellibus caprinis egentes, angustiati, afflicti*: que fueron apedreados, asserrados, tentados, muertos, y passados a cuchillo; andavan por aquellos retirados paramos cubiertos de melotas, y vestidos de pieles de cabras, necessitados, mendigos, hambrientos, afligidos, y angustiados: *Circuierunt in melotis.* Que vestido fuesse este, no facilmente se dexa entender. Primasio dize: *Quidam dicunt, ex pellibus taxi genus esse vestimenti compositum: est enim animal, quod taxus vocatur, solitus in cavernis terræ habitare.* Este linage de vestido, de que aqui habla el Apostol, dizen muchos, que era de un animal que nosotros llamamos tejo, o tasugo; animal que se alberga en las cabernas de la tierra. Pero que misterio tiene, que dispusiesse el divino Señor, a cuya honra padecian, que se vistiessen de tasugo? La piel deste animal de que aprovecha? Ya es muy notorio, que vale contra el mal del ojo, y para defender las cosas hermosas, y agraciadas de este pestilente enemigo. Pues andar aquellos antiguos Padres, que tanto padecian y toleravan, vestidos de tasugo, parece que era como dezir, que estavan tan hermosos con

Hebr. 11. *Primas.*

las angustias, tan agraciados con las aficiones tan bellos con las calamidades, que parece que les vestia Dios de tasugo, porque no se les aojassen, ni hiziessen mal. Que tan galantes estavan con las penas, y tan biçarros con las penurias.

Y no sera mal apoyo desta verdad la piadosa esageracion de la eloquente boca de oro, pues dize, que si le dixeran, que qual quisiera ser mas, o el Angel que soltava a Pedro de las prisiones, o Pedro que las padecia; que mas quisiera ser el preso, que no el libertador, ser Pedro, que no ser el Angel: *Hic si mihi quispiam dixisset: Elige utrum velis, vis esse Angelus Petrum stimulans, ac solvens, an Petrus servator? Petrus utique maluissem esse, propter quem, & Angelus descendit. Vinculis istis potiri libuisset.* Pues si esto es assi, como pueden passar plaça de afrentas los trabajos, las calamidades, cadenas, prisiones, y otras semejantes cuitas, que por Dios se padecen.

San Ioann. Chrysosto. serm. 8. in cap. 4. ad Ephes.

Aora pienso yo, que nos vendremos a enterar en la razon y causa que puede aver, porque aviendo Dios librado a sus sagrados Agonistas, è inclitos Soldados, de tanto linage, de tormento tan fiero y cruel como les podia quitar la vida, potros, laminas, garsios, horcas, cuchillos, fuegos, ordinariamente les reserva el rendir la vida a manos de la muerte al corte de la espada, al filo del cuchillo. Y assi a cada passo nos refiere el Romano Martyrologio, hablando del ilustre acabamiento de los que por el mar bermejo de su sangre llegaron a la tierra de promission: *Gladio cæsus est Tandem gladio martyrij palmam adepti sunt.* Pues porque razon la divina Providencia que librava a sus esclarecidos Eroes, y alentados Campiones de tan peligrosos lances, por la mayor parte les reservaba para este genero de muerte? A esso os responderà Oleastro, diziendo: *Martyres suos Deus voluit pro maiori parte decollari: quæ mors nobilium esse solet.* El morir degollado un hombre, es muerte de Cavalleros, es fin de Nobles, y para mostrar Dios que los que mueren por el, y padecen a su honra, mueren con gloria, y con lustre, por esso ordenava, que por la mayor parte fuessen sus martyres degollados, porque se entendiesse, que el padecer por el es nobleza, es lustre, es gloria. Luego las ca-

Martyrolog. Rom. passim.

Hieron. Oleast. in c. 40. Genes. in moral. annotat.

de-

denas del divino Precursor, galas son que le adornan, joyas que le enriquezen. Porque se consuele el que por Dios padece, y mire a Iuan para exemplar de su consuelo, y dechado de su alegria: y rinda infinitas gracias al que tan glorioſamẽte se dignò de hermoſearle cõ penas, y ennoblecerle con trabajos.

ASVNTO IV.

Mittens duos de discipulis suis.

QVE aquel es verdadero ministro del Señor, que olvidado de sus comodidades, è intereses, solo solicita y diligencia los agenos intereses y comodidades.

NVestro Padre San Iuan Chrisostomo encumbra sobremanera esta accion de Iuan, que estando en prisiones embie a dos de sus dicipulos para que se certifiquen del verdadero conocimiento del antes prometido, y yà llegado Mesias, y Salvador del mundo: *Mittens duos ex discipulis suis, ait illi: Tu es qui venturus es; an alium expectamus?* En vez de embiar al Mesias que le librasse de los grillos y cadenas en que le tenian preso, olvidado de lo que padecia, solo se acuerda del bien de sus dicipulos, de su salud y remedio: *Missus in carcerem* (dize Chrisostomo) *non de suo periculo solicitus erat, sed de aliorum salute cogitabat, id est, discipulorum suorum.* Pues para conocer que Iuan es verdadero ministro de Dios, no ay que hazer mas probanças, no ay que passar adelante; porque aquel ministro en cuyo pecho yerve tanto calor de divino zelo, que solo se acuerda de las medras y mejoras de los otros, y se olvida de sus intereses y acrecentamientos, ministro de Dios es, dalde por verdadero Prelado, y fino Superior. *San Ioann. Chrysost. in Imperfect.*

Dize la Esposa, que la pusieron por guarda de unas viñas, que no eran suyas: *Posuerunt me custodem in vineis, vineam meam non custodivi.* Assi como me dieron cargo de hazerme guarda de viñas agenas, yo descuydè al momento de la mia. Grande dificultad ay entre los sagrados Interpretes sobre el sentido de estas palabras, en inquirir y averiguar, si despues de aver hecho a la Esposa guarda de agenas viñas, y confessar, *Cantic. 1.*

que luego se descuydò de la suya, si se ha de atribuyr a culpable descuydo, o a olvido virtuoso. Vgo Cardenal dize, que se han de atribuyr y echar a la mejor parte, y que es ilustre alabança de la Esposa el descuydo de su viña, por cambiarle por el cuydado de las agenas; y que fue dezir: *Posuerunt me custodem in vineis.* Hanme hecho guarda de agenas viñas? Tengo cargo de almas agenas? Pues, *Vineam meam non custodivi*; luego al momento di suelta al cuydado de mis intereses y comodidades. Porque el dia que a uno le constituyen Prelado, y ministro de la casa de Dios, esse dia se ha de olvidar de sus intereses, dormir a sus utilidades, y despertar a las agenas, para cumplir con sus obligaciones, satisfazer a su oficio. Dize Vgo: *Exponitur hoc in bono, in persona boni Prælati, qui non quærit, quæ sua sunt, neque quod sibi utile est, sed quod multis.* Ojala hoy vieramos tales ministros; que con esso florecieran mas las republicas, y crecieran mas los pueblos.

Vgo Car.

Despues que el inocente Cordero rindio la vida sagrada a manos de la muerte ignominiosa, dize el Benjamin Coronista, que con el agudo bote de una cruel lança le abriò el soberano pecho un soldado: *Vnus militum lancea latus eius aperuit.* Aqui puede dudarse, que porque razon ordenaria el Redentor divino, que le hiriessen en el lado derecho con golpe tan duro? Muchas raçones ay para esto; pero a nuestro proposito la que dà Daniel Malonio es admirable: el qual dize de sentencia de nuestro Padre San Iuan Damasceno, Iodoco Clitoveo, Christiano Adriconio, y otro muchos, que Christo puesto en la cruz mirava al Ocidente, y el soberano pecho a la parte del Aquilon; de la qual dizen, que ha de venir el Anti-Christo, y a caso Gog y Magog, y de donde a su Esposa la Iglesia se temen mayores males y perjuycios, mas fieros estragos, y ruinas, segun aquello de Geremias: *Ab Aquilone pandetur omne malum.* Pues como de aqui ha de venir el estrago mas sangriento: que hazé el piadoso Esposo? pone el lado a essa parte, para que primero que en su Esposa, en el encuentren los golpes, y desbraven las furias: *Cùm Christus omne malum ab Aquilone contra Ecclesiam suã patere prospiceret, primum ictum suscipere in se voluit, ut minus lederetur Ecclesia.* O que enseñança para superiores! o que advertimiento para ministros! Que

Ioann. 19.

Ioan. Damasc. lib. 4. de fide ortodox cap. 13. Clitov. in commentar. Adrichomioin descript. Terræ sanct.

Ierem. 1.

Daniel Mallon. in admit. ad Alphõsum Paleot. ca. 20. n. 9.

yà

yà que todos ayan de padecer, ellos y sus subditos, como han de procurar (si tratan de imitar al verdadero Pastor) que los golpes den primero en ellos, que a ellos les quepa la mayor parte de los trabajos, para que quando lleguen a los inferiores, lleven menos fuerça, y vaya quebrantado el brio de las penas; porque assi reciban menor daño, y tengan mas alivio; como lo hizo Christo, que, *Primum ictum susciperè in se voluit, ut minus laderetur Ecclesia.*

Estando preso San Pablo y Silas (metidos en un cepo) a la media noche alabavan al Señor; y sucedio, que subitamente temblò tanto la tierra, que se abrieron todas las puertas de la carcel, y rompieron todas las cadenas y grillos de los que en ella estavan presos. Despertò despavorido el Alcayde, y viendo abiertas las puertas, pensando que los presos se le avian escapado, de rabiosa pena desembaynò desesperado un puñal, con que se quiso quitar la vida. Diole Pablo una voz grande, diziendole, que no hiziesse tamaño desatino, porque alli estavan todos. Pidio luz, y entrando al calaboço, donde estavan Pablo y Silas, temblando con tanto prodigio, se arrojò a sus pies, y sacandolos fuera, dixo a Pablo: *Domine, quid me oportet facere, ut salvus fiam?* Que harè, Señor, para salvarme? Aqui estoy rendido para hazer quanto me ordena redes. *Actū. 16*

Nuestro Padre San Iuan Chrisostomo dize, que en que se pudo fundar este hombre para arrojarse tan presto a los pies de San Pablo, y tenerle por Ministro de Dios, pidiendole humildemente, que le aconsejasse lo que mejor le estava para su salud y remedio, y no atribuyr a echizeria y encantamento lo que passava en la carcel? *Quomodo non æstimavit rem istam præstigio, & incantatione factam?* Yo hos lo dirè (dize Chrisostomo) vio que los dos, quando las puertas de la carcel estavan abiertas y patentes, no se avian escapado; notò, que quando otros se holgaran de ver muerto su Alcayde por poder escapar mas a su salvo, Pablo le da una voz para que no se mate, desengañandole de la razon, porque el queria ser barbaro omicida de si mismo: y que olvidandose del peligro de su vida, le dan vozes para que no se dè la muerte, dixo con resolucion discreta: Estos, Ministros de Dios son. Porque gente que olvidada de sus peligros, libra de los que pueden correr a los otros, *San Ioann. Chrysost. serm. 8. in 4. ad Ephes.*

gente del Cielo es, y como a venidos de allà arrodillemonos a ellos, que seguramente se podra tomar el consejo de quien tan zelosamente procede: *Vidit, quod non solum non effugerant, sed & prohibebant eum, ne se ipsum occideret. Nam si hoc proprium commodi gratia fecissent, intus certè non mansissent, sed primum se ipsos exemissent.* Que essos son verdaderos Ministros de la casa de Dios, que olvidados de sus utilidades, solicitos entienden en las agenas.

Dize Christo, que es semejante el Reyno de los Cielos a un hombre Rey, que hizo unas festivas y alegres bodas para su Hijo; y porque se celebrassen con el regozijo devido a tanto Principe y Señor, con sus criados embiò a llamar mucha gente, que assistiesse a un rico y sumptuoso combite, que queria hazer para la celebridad y aplauso de las Reales bodas: *Simile factum est Regnum cœlorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo.* Matt. 22. Despues que estava la Real sala llena de los combidados, entrò a ver la gente que en ella avìa: *Intravit autem Rex, ut videret discumbentes.* Dos dificultades se ofrecen aqui. La primera, porque auiendose llamado hombre Rey quando combidava, aora absolutamente se llame Rey? La otra, porque entra a ver los combidados? A la segunda dificultad dize el Abulense, que fue para gloriarse, y recibir particular gozo de ver tanta gente, como a su costa estava delicioſamente, vanqueteandose, y brindandose con alegria templada y honesta: *Intravit Rex, cùm iam discumberent, ut gloriaretur videns multitudinem invitatorum suorum intrantium ad nuptias.* Abulens. Pues con esta razon vengo yo a conocer la causa de la dificultad primera, y su resolucion; que aviendose el Rey llamado, hombre Rey, antes que combidasse, o quando embiava a combidar, y despues que ve la sala llena de los que a su costa se regalan, y a sus espensas se entretienen, y el entra a ver comer, y no a comer, teniendo por gloria particular, que quando los otros se regalan, el no come; desse en horabuena el titulo de Rey absolutamente, el apellido de Señor; para enseñar con esso como han de ser los Reyes, que verdaderamente quieren governar; como los ministros, que con su obligacion han de cumplir, que es haziendo lo que el haze, como verdadero dechado, y exem-

exemplar de Reyes, y miniſtros, que es olvidarſe de ſu regalo, cuydar del ageno, quitarſelo de ſu boca, por darlo a los demas: que hazer lo contrario, mas es ſer tiranos crueles, que Reyes amoroſos.

San Iſidor. Peluſiota lib. 3. Epiſtol. 74.

En pocas razones lo dixo nueſtro Padre San Iſidoro Peluſiota, que todas ellas ſon una carta entera: *Imperij regula, ò ſcientiæ imperandi explorator, accuratiſſimè hæc demum eſt: Quæ ad ſubditorum utilitatem omnia mollitur. Nam, qui imperij diſciplinam, compoſitumque ordinem, in tyrannidem, & perturbationem immutavit, atque labores quidem ſubditis comparat, voluptates autem ſibi aucupatur, hic non imperij, ſed tyrannidis regulam, ac legem diſcrebit.* La regla del buen govierno, dicha en una palabra, es eſta: Que ſe pretenda en todo la utilidad y provecho de los ſubditos: porque aquel que eſte orden, y diciplina del imperio trocò en tirania, y echando a los ſubditos las cargas y afanes, buſca para ſi los deleytes y deſcanſos, eſte mejor haze arançeles de tirano, que eſtablece leyes de miniſtro de Dios; porque el que lo es deſte Señor (a imitacion ſuya) ſolicita cuydadoſo los deſcanſos y comodidades para los pobres y neceſsitados, y no cuyda de ſus particulares intereſes y ganancias.

Veamos como baja eſte generoſo Rey, y triunfador de la muerte a los infiernos, a aquellas eſcuras grutas, y eſcondidos calaboços; y reparemos como ſube a los Cielos, a aquellos altos Payſes de la Bienaventurança, donde ſin rezelo de ningun mal, ſe goza con ſeguridad de todo bien. La Igleſia dize: *Crucifixus, mortuus, & ſepultus deſcendit ad inferos.* Y el Real Profeta con el divino Pablo, deſcribiendo ſu alegre y regozijada ſubida a los Cielos, dizen: *Aſcendens Chriſtus in altum, captivam duxit captivitatem: dedit dona hominibus*; que es dezir, como interpretan muchos, y ello es aſsi: Que llevò conſigo toda la gente que en el limbo eſtava eſperando ſu ſanto advenimiento. Que glorioſa ſeria la tropa! Que numeroſo el acompañamiento! Que goçoſo yria el ſoberano Señor con la preſa que avia ſacado de la garganta del dragon! Dize Vgo Cardenal: *Solus in infernum deſcendit, ſed cum multo comitatu cœlos gloriosus aſcendit.* Eſto ſi, dize Santo Caro, que es enſeñar a gobernar. A las oſcuridades, a los

Eccleſia in Symbo.

Pſal. 67. Epheſ. 4.

Vg. Car. in cap. 1. Cantic.

los calaboços el se va solo, a lo penoso nadie le acompaña: *Solus in infernum descendit.* Pero a lo glorioso, a lo dulce, y al descanso lleva consigo innumerable gente que le acompañe, muchas tropas que le sigan.

Viendo tristes la noche de la Cena a sus queridos Dicipulos, les dize amorosamente: *Non turbetur cor vestrum, in domo Patris mei mansiones multæ sunt.* Dicipulos mios, no os vea yo desconsolados, buen animo, que en la casa de mi Padre (que es la gloria) ay muchos albergues, y alojamientos, donde entretenidos descanseys. Dize aqui Alfonso Salmeron: *Ipse qui in cœna cœpit pavere & tædere, adeò ut ipse Angelo se confortante egerit, ipse inquam modò Apostolos corroborat: adimens sibi, ut dici solet, panem de ore, ut Apostolis de cibo prospiciat.* Para advertir es el modo de proceder de Christo con sus Dicipulos, pues aquel que la noche de la Cena començò a temblar, y entristecerse en tanto grado, que tuvo necessidad de un Angel que le consolasse en las agonias del huerto, aquel a quien esperavan tantos tormentos, como tenia previstos; aquel, pues consuela a sus tristes Dicipulos, y procura aliviarles sus penas, quitandose, como dizen, el pan de la boca, por darlo a sus desconsolados cõpañeros: *Adimens sibi (ut dici solet) panem de ore, ut Apostolis de cibo prospiciat.* Pues el Ministro que a los demas les quita el pan de la boca por comerselo el, el Superior que desnuda a los subditos para vestirse a si, como merecerà nombre de imitador de las acciones de Christo? Como titulo de verdadero Prelado? Como apellido de perfecto Principe?

Ioann. 14.

Alphons. Salmer. tract. 48. in Evan. tom. 9.

Murio el Sol de justicia Christo, y al ocultar los luminosos rayos de su vida, le parecio al material, que nos alumbra a nosotros, que cometeria crimen de Magestad ofendida, si a imitacion suya luego no se cubriesse de luto, y eclipsasse su hermosa cara. Y assi dize San Mateo: *A sexta autem hora tenebræ factæ sunt super universam terram usque ad horam nonam.* De donde se sigue, que tres horas continuas padecio el radiante Planeta fatal desmayo, como advierten nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, y San Antonino de Florencia, el qual dize: *Vbi aliæ eclypsationes Solis non durant per horam, hæc permansit per tres horas.* Careando pues el gran Poeta Sedulio, el tiempo en que el Sol estuvo eclip-

Mat. 28.

San Ioann. Chrysost. hom. 8. in Matth.

San Antonin. 1. p. Historia. tit. 5 cap. 6. §. 6.

eclipsado, y el cuerpo de Christo en el sepulcro, dize assi:

Sedul. ——— *Vt tribus horis*
Cæca tenebrosi latuerunt sydera cœli:
Sic Dominus clausi triduo tulit antra sepulchri.

De la misma suerte que estuvo eclipsado el Sol tres horas, assi padecio Christo tres dias las obscuridades del sepulcro. Parece que quiso Sedulio hazer comparacion del eclipse del Sol, à estar Christo en el sepulcro eclipsado, à nuestro modo de entender, el soberano cadaver. Pero si el Sol padecio tres horas de desmayo, como en Christo se halla tan ventajosa correspondencia, y esceso tan crecido, que por cada hora que el Sol padecio, el padece un dia? Es para mostrarnos la diferencia que ha de aver en las descomodidades, de los Prelados a los subditos; que quando sea forçoso el padecer unos y otros, los subditos se llevẽ la menor parte de la pena, y la mayor porcion del descanso; y los superiores tomen para si la mayor porcion del trabajo, y se reserven la menor parte del reposo: que con esto imitaràn como deven al Precursor de Christo, que quando està en la carcel, no embia a Christo a que con su potencia le libre de las prisiones, le alivie las cadenas, sino que alumbre a sus Dicipulos, y guie al camino de la verdad, mostrandoles, que el es el verdadero Messias: *Missus in carcerem non de suo periculo solicitus erat sed de aliorũ salute cogitabat. id est, Discipulorũ suorum*: Este es buen metodo para governar, buen dechado para regir, y buen modelo para no errar.

ASVNTO V.

Cœpit dicere de Ioanne.

O quanto es Dios agradecido, y puntual correspondiente con todos los que hazen y padecen por el!

NEcio de quatro costados puede llamarse, y ageno de toda razon el que conociendo el liberal y dadivoso pecho, el hidalgo y generoso coraçon de su infinito y supremo Hazedor, no le sirve y agrada; pues con tan franca y larga mano sabe remunerar todo quanto por el se haze y padeze, correspondiendo a pequeños servicios con grãdes mercedes, y a cortas obras con indezibles recompensas.

Dize San Lucas, que andaua

la

la gente tan dulcemente encantada, tan sabrosamente entretenida de las celestiales platicas, y divinos raçonamientos de nuestro soberano Maestro, y Redentor Iesu Christo, que con impetuosa fuerça topandole a la orilla del mar, se fueron a oirle un dia. Viendolos el piadoso Dueño tan ganosos de escucharle, para que todos gozassen con mas util, y gustosa comodidad del sermon que queria predicar, les hizo de la nave de Pedro teatro de su discurso: *Et sedens docebat de navicula ad turbas.* Despues que acabò su sermon, dixo a Pedro, que se engolfasse, y exercitasse su ministerio de pescar. Hizolo assi, y echando el venturoso lance en su divino nombre, fue tan copiosa la muchedumbre de peces que prendieron, que les fue forçoso invocar el socorro y ayuda de otros compañeros, que en otra nave estavan, para poder sacar la maravillosa presa, que fue en tan gran manera copiosa, que *Impleverunt ambas naviculas, ita, vt penè mergerentur.* Casi se anegavan con tan numerosa carga, y milagroso peso las dos compañeras navecillas. Nuestro Padre Teofilato, traydo por el Angelico Dotor en su Cadena de oro, dize, que porque causa Christo ordenò, que tan presto se llenasse la nave de Pedro cõ tanta muchedumbre de peces; pues parece que no convenia, supuesto que no dize el Evangelista, que tuviessen alguna necesidad de comer para que assi le mandasse pescar? Que mal entendeys, pues esso dudays (dize el Arçobispo de Vulgaria) la condicion de Dios, como ignorays la nobleça de su cavalleroso coraçon: *Quia turbam de navicula instruxerat, non sine mercede naviculæ dominum dereliquit.* Avia el celestial Maestro predicado en la nave de Pedro, aviale servido en servirle de pulpito, pues luego la llena de peces, y paga al dueño el servicio que le hizo. Porque como se precia de tan generoso galardonador, apenas le hazen el servicio, quano luego le paga; animandonos con esto a q̃ le agrademos, y sirvamos: que quien con las naves es tan generoso, como no serà dadivoso con los hombres? *Quia turbã de navicula instruxerat, non sine mercede naviculæ dominum dereliquit.*

Luc. 5. *Lucæ. 5.* *Theoph. ap. Div. Thom. in Caten. aurea.*

Cuenta San Lucas, que entrò este divino Señor un dia de fiesta de los Hebreos, que era el Sabado, a comer con un Principe de los Fariseos, y que un triste hombre, que padecia una penosissima idropesia, se puso delante del: *Et ecce homo*

Lucæ. 14.

mo quidam hydropicus erat ante illum. Si era dia de regozijo, pues era dia de fiesta, parece que era grande desazon el llevarle enfermos, que con lo asqueroso de sus achaques, y lastimoso de sus voces, clamorosamente importunos, desfaçonassen lo alegre de la fiesta, y lo festivo del combite. Pues porque el piadoso Señor ordena y dispone, que en esta ocasion en la casa donde come el pan, no le falte en que exercitar la misericordia? A esso os responderà Erico, que por satisfazer a la hidalguia de su pecho, y cumplir con los fueros de su coraçon, por honrar la casa, y el guesped que le agasajava y entretenia, y pagarle el pan que avia comido, lo qual hazia con todas las casas que le combidavan, y querian tener por guesped. Dize Erico: *Ubicumque pransurus resedit, aut docuit aliquid, aut signa patravit.* Porque se conozca quan bien sebe pagar el pan que come, pues para honra y gloria de las casas donde lo comia, y provecho de los guespedes que le combidavan, les retornava con el pan de su celestial dotrina, o les enrriquecia con el poder de su soberana diestra. Que yrse sin pagar de contado la posada, no convenia a quien se precia de tan generosamẽte agradecido: *Ubicumque pransurus resedit, aut docuit aliquid, aut signa patravit.*

Ericus.

Dize Dios por el Profeta Isaias, que seamos misericordiosos con los necessitados, y que a los vagos y menesterosos acojamos y alberguemos en nuestras casas, y que abriguemos al desnudo, supuesto que todos estamos compuestos de un mesmo barro y metal: *Frange esurienti panem tuum, & egenos vagosque induc in domum tuam. Si videris nudum, operi eum, & carnem tuam ne despexeris.* Esto es lo que de su parte debe hazer todo piadoso Christiano, quando puede, con todo menesteroso que le pide. Esto es de lo que Dios se sirve. Aora veamos, como corresponde Dios: Dize el Evangelico Profeta: *Tunc erumpet quasi mane lumen tuum, & sanitas tua citius orietur.* Entonces saldra muy de mañana tu luz, y tu salud nacerà muy temprano. Nuestro Padre San Iuan Chrisostomo reparò en la palabra, ERVMPET: Saldrà tu luz, y el premio de tu paga. Y dize: *Quid igitur hoc significat?* Que quiere dezir el Profeta con esta palabra tan misteriosa? Dize el Santo: *Celeritatem, & largitatem nobis declarat, & quomodo quasi parturiat, ut bona*

Esai. 58.

Isai. Ibid.

San Ioann. Chrysost. orat. 4. de Cruc. to. 6.

ab ipso procedant , & urgeatur. Ita ut dictum est vocabulo, ERVMPET, *ipsam bonorum copiam & abundantiam , & infinitatem facultatum, quibus præditus est , ob oculos ponit* . Aquella palabra significa mucho ; porque fue como dezir, que està tan ganoso , y tan ansioso Dios por pagar luego el pedaço de pan que al pobre se da en su nombre , y el bien que se le haze por su causa, que como si le faltara tiempo para luego acudir con el galardon, està como con dolores de parto de agradecido , con ansias de generoso hasta brotar la recompensa , hasta satisfazer el empeño: *Vt quasi parturiat*, que no tienen comparacion los dolores de la muger que està de parto , y ansias de ver a luz la prenda que tiene en las tinieblas de su vientre con las afectuosas ganas y ardientes desseos que el tiene de pagar al que por el haze, o padece algo. Y assi al pagar es como fuente represada , como raudal detenido, còmo impetu refrenado, que quitado el impedimento , veloz , apresurado, copioso, rapido camina, aguija, corre, buela, que todo esso dize la palabra : ERVMPET. *Ipsam in bonorum copiam , & abundantiam , & infinitatem facultatum, quibus præditus est, ob oculos ponit.* Porque de aqui conozcamos a que buen Dueño servimos , pues a fragmentos de pan, no sabe corresponder con menos que con raudales de todos bienes.

Derramava de los tristes ojos copiosas fuentes de amargas lagrimas la mas feliz penitente , Religiosa buscando, y amante inquiriendo el divino cadaver de su celestial Maestro; y para enjugarla el piadoso llanto se le aparecio glorio samente resucitado. Bien que para que los desseos se afervoriçassen, y estimasse mas el consuelo , no luego se la ostentò triunfante, pues en traje de ortelano la hablò primero que se descubriesse vencedor. Despues que le conocio la dixo, que fuesse a llevar a sus hermanos la felice nueva de su gloriosa resurreccion , y pidiesse las albricias de tamaño regozijo : *Vade ad fratres meos, & dic eis : ascendo ad Patrem meum, & Patrem vestrum, Deum meum , & Deum vestrum.* Dos bienes dize San Cirilo , que recibio Maria Madalena de la franca mano de su celestial Maestro. Vn beneficio fue enjugarla las lagrimas , desterrarla la tristeza , y ahuyentar los dolores, otro hazerla Predicadora , y Apostola de los Apostoles , y mayores Predicadores del mundo. Pero veamos como lo dize Cirilo, que

Ioan. 20.

en

en sus palabras hallaremos un gran conceto á nuestro proposito: *Largitur illi Dominus primum ne ploret, neve dolori animum subjiciat: deinde mirabilem quandam pedum pulchritudinem. Pulcherrimi enim sunt (ut Propheta dicit) pedes Evangelizantium bonum.* Aplaca Dios la pena a la llorosa amante, y haziendola Predicadora de sus Apostoles, y anunciadora de su triunfante resurreccion, la dà una grande hermosura de pies, segun lo que dize el Profeta, que son felices, y dichosamente hermosos los pies de los que evangelizan la paz, y anuncian los bienes. Notad aquellas palabras de Cirilo: *Deinde mirabilem quandam pedum pulchritudinem.* Pues porque le dio a la mas dichosa pecadora tan admirable hermosura en los pies, que tan agil corriesse a dar la alegre nueva de su Resurreccion a los tristes Dicipulos? Ya pienso que aveys caydo en la razon. Bien sabeys que quando esta divina penitente se convirtio a Dios, la primera diligencia que hizo, hallandole en un combite, fue regar con las lagrimas de sus ojos sus sobeuos pies: *Lacrymis cœpit rigare pedes eius*; juzgando prudente, que no avia perlas mas preciosas con que enriquezerlos, que sus amargas lagrimas. Estando en casa de su hermano Lazaro se los ungio con un unguento rico y precioso: *Accepit libram unguenti nardi pistici pratiosi, & unxit pedes Iesu.* Grandes favores, segun esto, hizo Maria Madalena a los pies de Christo, ya regandoselos con lo licoroso de sus lagrimas, ya ungiendoselos con lo precioso de sus aromas. Pues dize aora Cirilo: *Largitur illi mirabilem quandam pedum pulchritudinem.* Si Maria anduvo con Christo tan galante a lo religioso, tan liberal a lo penitente, que le honra tanto sus pies, Christo se porta con ella tan correspondiente a lo de generoso, tan galan a lo de amante, que la franquea tan maravillosa hermosura a sus pies, que la levanta y sublima a ser Apostola de los Apostoles, que la engrandece y encumbra a ser Predicadora de los mayores Predicadores del Orbe: *Deinde largitur illi mirabilem quandam pedum pulchritudinem.* De donde colegimos, quan agradecido correspondiente, quan generoso remunerador tenemos en el Dios que adoramos y servimos.

S. Cyrill. lib. 12. in Ioan. cap. 51.

Isai. 52.

Luc. 7.

Ioann. 12.

Tenia un Principe de la Sinagoga una niña, hija suya, muy mala, y el vino en persona a suplicar a Christo, se sirviesse de irla a curar, porque esta-

estava en muy peligroso estado su salud. Yendo con el sucediò, que le saliò al camino una muger que avia doze años que padecia una muy penosa enfermedad. Sanòla de camino, y en este tiempo que se detubo Christo, sucediò, que muriò la malograda niña. Oyendo esto Christo, dize el Evangelista San Marcos, que siguiendole mucha gente, la
Marc. 6. despidiò toda: *Et non admisit quemquam se sequi, nisi Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem Iacobi*. Importaba, que solo fuessen testigos de la prodigiosa maravilla que avia de obrar resucitando la niña, Pedro, Iuan, y Diego, el padre, y madre de la malograda difunta. Pregunta el Abulense, que porque raçon no quiso Christo que le acompañasse tanta gente como le seguia, pues despidiendolos a todos, les obliga a que se queden, y que solo le acompañen aquellos tres mas queridos y amados? Responde diziendo: *Fuit*
Abulens. Matt. 9. q. 119. *proter honestatem: nam si turbæ comitatæ fuissent Christum usque ad domum Principis, videbatur quasi inhonestum, quod postquam ei honorem impendissent comitando illum, expelleret eos a se, non permittendo assistere illi miraculo, quod videre cupiebãt.* Queria Christo que aquella maravilla fuesse oculta. Pues dize San Marcos, que encargò a los assistentes del prodigio apretadissimamente, que ninguno lo supiesse: *Et præcepit illis vehementer, ut nemo id sciret.* Pues si llevàra consigo toda aquella gente que le hiziera honra de acompañarle, y no les dexara ver el milagro que tantò deseavan, fuera genero, al parecer, de mala correspondencia, no fuera pagar como devia la honra que le hizieran acompañandole. Pues por esso los despide: que hazer algo por el, y no pagarlo, es contra los fueros de su condicion, desdize mucho de la hidalguia de su pecho.

Llamò Dios, como cuydadoso Padre de familias, obreros para su viña, y saliendo a todas horas a buscarlos, a todas horas hallò gente que llevar a ella. Despues que huvieron trabajado y cumplido su jornal: allà a la tarde dixo al procurador de la viña, que llamasse a los obreros para pagarles conforme a lo concertado y trabajado: *Cùm serò autem factum esset, dicit Dominus vineæ procuratori suo: Voca operarios, & redde illis mercedem*. Reparò el Cardenal Gayetano en lo que dize el Evangelista; *Cum serò autem factum esset*. Que se diò la paga y el galardon del trabajo assi como se acabò de trabajar,
Matt. 20.

jar, al punto que cesso el afan, luego començò la paga: y assi
Caietan. dize el Cardenal: *Cùm sero factum esset. In fine dici: mercedis tempus describitur, ut non maneat opus mercenarij apud Patrem familias usque mane.* Que de tan agradecido Señor, de Padre tan generosamente puntual, no se podia prometer menos presteza en retribuir, ni desear se mas apresuracion en pagar.

Como hoy se vè en lo que passa con su sagrado Precursor, pues apenas buelven sus discipulos despachados, quando començò a dilatarse en sus elogios y alabanzas: *Illis autem abeuntibus, cœpit dicere ad turbas de Ioanne.* Porque como aquella embajada y mensageria cedia tan en gloria suya, tan en honra de su credito, pues convenia al suyo, y importava a nuestro bien, que le conociesemos por Mesias, y Salvador del mundo; luego le alava y engrãdece, tãto, que aun parece que el mismo se halla como embaraçado con sus grãdezas y prerogativas. Porque de aqui conozcamos, que feliz y dichoso es el que acierta a servir y agradar a este generoso Dueño, que tan dadivosamẽte corresponde, que tan puntualmente paga, y que a temporales servicios desta vida, galardona con perpetuas mercedes de la eterna.

SERMON PARA EL DOMINGO TERCERO DE ADVIENTO.

Ego Vox *clamantis in deserto.* Ioan. 1.

SALVTACION.

EL Angelico Doctor pregunta, que porque razon ordenò Dios, que quando los Reyes Magos iban a reconozer su unigenito Hijo por Rey universal, y Señor de todo, ordenò y dispuso que les faltasse el caudillo de la estrella que les conduzia, por cuya au-

sencia les fue forçoso entrar en Gerusalé a inquirir y pregũtar, donde avia nacido el Rey de los Iudios, y salud al mundo: *Vbi est, qui natus est Rex Iudæorum?* Resonde de autoridad del Aguila de los Dotores, diziendo, que fue para acusar la pereza de los que tan cerca tenian el bien, y no le quisieron gozar, pues tres Reyes Gentiles vienen de tan lexas tierras a adorarle y reconozerle: *Vt studio Magorum de longe venientium damnaretur Iudæorum pigritia prope existentium:* y assi no tuviessen escusa en tan culpable remission y negligẽcia. Lo mesmo podemos dezir acerca de lo que hoy sucede; porque ordena Dios, que embien los Iudios a preguntar a Iuan, si el es el prometido y suspirado Mesias, y que les desengañe, diziendo, que para que le buscan en el desierto, si yà le tienen consigo, y en medio de todos: *Medius vestrum stetit, quem vos nescitis* Sin duda que fue para que con tan claro desengaño no hallassen disculpa alguna a su inescusable error. Que assi procura el Señor justificar su causa. Para que en este Sermon hagamos la de el Señor, pidamos a la que siempre las haze tan en nuestro favor, nos alcance gracia: para que nuestra peticion surta buen efeto, digamos humildes, Avs MARIA.

Matt. 2.

D. Tho. quæst. 36. art. 8. ad 3.

ASVNTO I.

Ego Vox.

QVE es tanta alteza, que es tan suprema soberania el predicar, que si en la Virgen MARIA *pudiera caber vanagloria, de ninguna cosa la pudiera tener mas que de aver tenido un Hijo tan insigne, y famoso Predicador.*

AVnque en el divino Precursor fue indicio de grã de humildad responder a los Embaxadores de los Iudios de Gerusalen, que le preguntaron quien era, el responder, que ni era Profeta, ni Elias, sino una Voz, que en el desierto clamava, que gritava en los paramos: *Ego* Vox *clamantis in deserto.* Mirado a la luz de lo que en si contiene y abraça ministerio tan alto, hallarèmos, que parece que no pudo dezir de si cosa mas alta, ni sublime: porque en todos los ministerios, cargos y oficios q̃

ay

ay en la casa de Dios, no se si afirme que es este del clamar a los pueblos, y predicar a las gentes el mas engrandecido y encumbrado. Sino, veamos lo que dizen los tres Evangelistas de Iuan, y reparemos en lo que advierte San Lucas. San Mateo, y San Marcos le pintan en el desierto ayunador, austero y penitente, hasta en el trage mismo: *Ipse autem Ioannes habebat vestimentum de pilis camelorum, & zonam pelliceam circa lumbos suos. Esca autem eius erat locusta, & mel silvestre.* Y hablando San Lucas del exercicio que en el desierto hazia, dize: *Venit in homnem regionem Iordanis prædicans baptismum pœnitentiæ.* Donde reparò Estrabon Fulgense, diziendo: *Matthæus, & Marcus commendant Ioannem ex vestitu, & cibo, & cinctu: sufficit Lucæ, Ioannem commendare sola commemoratione prophetiæ.* Mateo, y Marcos engrandecen la alteça del Precursor de Christo, por la austeridad de la comida, por la aspereça del trage, y dureça de la cinta. Y Lucas dissimulando todo esso se contenta con dezir, que predicava, y cumplia con la profecia de Isaias, siendo voz que clamava en el desierto: *Nullo enim indicio sui eget, qui verbo Dei abundat.* Dize la Glossa ordinaria; porque no ha menester mas recomendacion la grandeça de uno, que dezir del que es grande Predicador, que con esso està sumamente engrandecido, y bien magnificamente sublimado. Pues quien llega a ser voz de la palabra del Eterno Padre, a que mas puede llegar? Dónde ha de dar con tanta aleteça? *Nullo enim indicio sui eget, qui verbo Dei abundat.*

Matt. 3. Marc. 1. Lucæ. 3. Strab. Fulgens. Gloss. ordi.

Viendo la diversidad de gentes que a la fiesta de Pentecostes avia acudido a Gerusalen, la variedad de lenguas que los Apostoles hablavan, atonitos con tan estupenda novedad, viendo que siendo Galileos hablassen en tan diferentes idiomas, los que echaron a la peor parte aquella nunca vista maravilla, dixeron, que aquello se ocasionava del vino que avia bebido. San Pedro bolviendo por el credito de sus compañeros, y suyo, que con tanta irrision y mofa los caluniavan de destemplados, deshizo sus cavilaciones, predicando el misterio que aquel desusado prodigio contenia: *Stans autem Petrus cum undecim, levavit vocem suam, & locutus est eis.* Nuestro Padre San Iuan Chrisostomo dize, al ver que sin contradiccion alguna de los demas compañeros Pedro predicasse al pueblo, y tan altamente desengañasse la gente: *Considera Apostolorum*

Actu. 1. San Ioann. Chrysost.

rum concordiam, qui Petro cesserunt concionandi ius. Muy para considerar es la concordia, y hermandad tan grande que avia entre los Apostoles, pues cedieron a Pedro la primacia y derecho de predicar. Pues de aqui hemos de considerar, y deducir la grande hermandad, concordia y amor que avia entre los Dicipulos y Apostoles, en que sin dificultad y controversia alguna le permitiessen predicar? Si, dize Chrisostomo; porque como el predicar es ministerio tan alto, el hablar al pueblo de lo superior del pulpito exercicio tan glorioso, pudiendo hazerlo todos, sin contienda, ni altercacion, cederlo a uno, cosa es tan considerable, y digna de reparo, que hasta en los Apostoles mismos es bien que se advierta por grande, donde avia tan grande humildad, y advierta por gloriosa, donde tan ventajosas virtudes resplandecian.

Tratando la sagrada Escritura de la poca cosecha que en tiempo de Eli Sacerdote avia de Predicadores, y de la grande esterilidad de Profetas, dize assi: *Sermo Domini erat pretiosus in diebus illis.* La palabra del Señor se tenia en mucho, y apreciava en aquellos calamitosos tiempos, y edades infelizes. Aquello que con mucho trabajo se halla, y raras vezes se vee, se llama precioso, como las margaritas, y otras semejantes cosas, como lo advierte aqui el beatissimo Padre San Gregorio; y como entonces apenas se hallava quien predicasse, uno a penas que pudiesse declarar la ley, por esso por lo raro se llama precioso, y por consiguiente estimable. El divino Padre dize, que esto se puede tambien entender por el felize siglo de Oro de la ley de gracia, donde conociendose mas despiertamente la alteça de predicar la palabra divina, la grandeza de anunciar el Evangelio, con mucha mas razon se puede dezir: *Sermo Domini erat pretiosus in diebus illis.* Que no ay cosa mas preciosa, ni margarita de mas valor, que este noble y encumbrado ministerio. Y que tan precioso? porque entre ya la ponderacion. En tanto se apreciava el predicar, tan subida andava la estima de este divino Oficio, que en aquellos afortunados, y dichosos principios de la Iglesia, *Vt etiam pro prædicatione vita daretur.* Que por el predicar (dize el beatissimo Padre) se dava la vida en cambio de lo que tanto se desseava, como es predicar, se fran-

1. Reg. 3.

1. Reg. 3.

D. Grego. ap. Mesfreth. to. 2. ser. 15.

franqueava lo que mas se apetece, que es vivir. Parece que el Doctor sagrado nos da a entender que hazian (quando a uno le avian de hazer Predicador, è instituyr Orador Evangelico) con el este pacto, y concierto segun las cosas andan, y los siglos corren, el predicar os ha de costar el morir, por la divina palabra difundida aveys de ver vuestra sangre derramada; si queis predicar a este precio, sed en buen hora Predicador. Pues viendo a quien davan la obcion, y ofrecian el pacto, que a la grandeza del predicar se atrabesava el amor del vivir, como aquella alteza excedia tanto a este apetito, luego dezian: Muramos como prediquemos: *Vt etiam pro prædicatione vita daretur*. Aun pareciendoles corto riesgo el de la vida, precio limitado el de la muerte, por obtener cargo tan soberano, como el de la dotrina, oficio tan excelso como el de la predicacion.

No quedarà esto mal canjado con lo que dize el Salvador del mundo hablando con Ananias a cerca de que fuesse a instruyr, y catequiçar a Pablo recien caydo en la cuenta, y del cavallo: *Vade* (le dize) *quoniam vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum coram Gentibus, & Regibus, & filijs Israel*. Ve, porque no sabes tu lo que yo tengo en esse que tu temes; mira que es un vaso de eleccion, que ha de anunciar mi divino nombre a todas las gentes del mundo. Dize Vgo Cardenal: *Non dicit, ut oret, vel legat, vel contempletur, nomen meum, sed*, VT PORTET, *alijs prædicando*. No dize que Pablo ha de orar, leer, contemplar, aunque avia de hazer todo esso, y con ventajas heroycas: sino que avia de predicar, avia de ser su Orador, el anunciador divino de su precioso nombre. Y dize luego Christo: *Ego enim ostendam illi, quanta oporteat eum pro nomine meo pati*. Que yo te prometo, que yo le dè a entender lo que ha de padecer por mi nombre. Pues, Señor, si le instituys de vuestro Predicador, y por vaso de eleccion de vuestro sacro nombre, como dezis, que aveys de mostrarle primero lo mucho que ha de padecer? Es para mostrarnos lo precioso del ministerio de la predicacion, lo ilustre del anunciar la Evangelica dotrina, que es cosa tan alta y subida, que si no es a precio de mucho padecer, a ninguno se ha de dar. Porque si nunca mucho costò poco, lo mas como no ha de costar muchisimo? Y assi a Pablo an-

Actu. 9.

Vgo Card. in cap. 3. Cantic.

tes que llegue a predicar, le hã de anunciar lo mucho que ha de padecer.

No se si puede aver prueva mas alta de nuestro asunto, que lo que el Real Profeta David dize, hablando en persona del Eterno Verbo: *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem Sanctum eius, prædicans præceptum eius.* Yo estoy constituydo Rey, y grande Señor por mi Eterno Padre sobre la encumbrada cima de su monte Santo Sion, predicando sus divinos precetos, y mandamientos. Dize el Incognito, o Michael Ayguano: *Hic ponitur Christi Regis gloriosa sublimatio.* Aqui nos pone el Profeta la gloriosa sublimacion de Christo Rey. Pues en que se funda el Padre Eterno, para sublimar a su Hijo soberano en tan alto grado por parte de la humanidad? A caso porque obrava prodigios, avassallava gentes, rendia pueblos, y hazia otras semejantes hazañas? Bien podia por esso y otras infinitas razones, sublimarle glorioso, y engrandezerle triunfante Pero por lo que mas le sublima y engrandeze, es por verle tan grande, tan famoso, tan insigne Predicador: *Constitutus sum Rex prædicans præceptum eius.* Que a quien exerce tan alto ministerio, que mucho que el Padre le coloque en tan levantado solio? Y assi dize luego alegre y goçoso: *Filius meus es tu, ego hodie genui te.* Aora si que a boca llena puedo (en juyzio de los hombres) llamarte Hijo mio, quando tan ventajosamente exercitas cargo tan ilustre: que tu grandeza por esse lado, no se darà mal a entender.

Psalm. 2.

Michael. Aiguam.

Psalm. 2.

Como lo podremos colegir de lo que Gabriel dixo a Maria, anunciandola las altezas del Hijo que avia de concebir: *Ecce concipies in utero, & paries Filium, & vocabis nomen eius Iesum. Hic erit magnus, & Filius Altissimi vocabitur.* Mira tu dicha, soberana Donzella, pues has de concebir y parir un Hijo, que sea la salud del mundo, y su rescate. Este sera grande, y se llamarà Hijo del Altissimo. En que pregunto yo, se conocerà su grandeza, y porque le han de llamar Hijo del Altissimo? Dize nuestro Padre Theophilato: IESVS *Magnus quidem eo quod docuit: Filius autem Altissimi, & propter istuc ipsum.* La razon porque ha de ser tenido por grande, es, por el ministerio que ha de exercitar predicando, y enseñando las gentes, y por esso mismo ha de ser tenido por Hijo de Dios. Luego segun esto

Lucæ. 1.

Theophy.

esto, que mucho que ensalcemos tanto la alteza soberana deste escelente ministerio del predicar, si a Christo, en opinion de los hombres, le hizo tan grande, que le vinieron a tener por no menos que por Hijo del mismo Dios: IESVS *magnus quidem eò quòd docuit: Filius autem Altissimi, & propter istuc ipsum.*

Y si este sagrado cargo es tan alto, como vemos, y dezimos, no ay que admirarnos de que digamos, que si en la Reyna del cielo pudiera hallarse vanagloria, de ninguna cosa le pudiera tener mas, que de tener un Hijo tan insigne y famoso Predicador. Fundome en esto por lo que refiere San Mateo, y no dissimula San Marcos; que estando una vez predicando en una casa donde avia mucha gente, oyendole, se llegò a ella con sus parientes, è hizieron que de su parte entrasse un recaudo en que le dixessen, que ella y sus hermanos le aguardavan para hablarle: *Ecce Mater tua, & fratres tui stant foris, quærentes te*: San Lucas dize: *Non poterant adire eum præ turba.* Que era tan grande el concurso de los oyentes, que no les fue posibles entrar a hablarle. En que pudo fundarse la Reyna del cielo, y los demas parientes, para llamarle, quando cercado de tan inumerable gente tan divinamente les està predicando? Dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Considera tam Matris, quam Fratrum importunitatem: nam cùm debuissent intrare, atque cum turbis simul audire, ambitione quadam, ac ostentatione commoti foris eum in præsentia omnium euocarunt, ut uiderentur facilè, ac magna cum potestate Christo imperare. Vnde patet* (dize mas adelante el Santo) *innani quadam gloria illos comotos fuisse.* Para que no causen en las Catolicas orejas algun orror las palabras de mi Chrisostomo, interpretandolas piadosamente, digamos; que la vanagloria de que aqui habla, se entiende solo de sus parientes, y se puede en algo escusar. Porque quien no se avia de preciar de ser pariente de un Señor, que con tanto asombro de la gente, y tanto pasmo del mundo predicava? De un Maestro, que tan dulcemente echizava con lo sabroso de sus palabras? que todo el mundo arrastrava tras si, como sus enemigos confessaron? Y assi interpretando y suavizando a lo piadoso el dicho de Chrisostomo digamos, que no dixo de Maria, que de hecho tuvo vanagloria de verse Madre de un Hijo, que tan al-

Matt. 12.

Luc. 8.

Sanctus Chrysost.

tamente predicava, sino que quiso dezir, que si en ella pudiera caber, de ninguna cosa la pudiera tener mas.

No pienso yo que harà pequeño esfuerço para nuestra propuesta lo que, hablando de la muerte del divino Precursor, dize San Basilio de Seleucia; y es, que viendo el demonio que no pudo vencer a Christo en el desierto, quedò tan corrido y picado, que tratò con furiosa rabia de bolver las armas y la colera contra su Precursor. Pues que haze para conseguir este cruel y sangriento fin? Embuelve al iniquo Herodes en obscenos y escandalosos amores con la muger de su hermano Felipe; para que de aqui tomasse ocasion el Bautista de reprehenderle celoso, y Herodes enojado, de quitarle la vida. Todo fue assi. Enamorose el torpe Rey de la lasciva cuñada, arguyele Iuan el torpe yerro, y escan-
Marc. 6. daloso delito, diziendo: *Non licet tibi habere uxorem fratris tui Philippi.* Dança la hija de esta hembra maldita en un festiuo dia, en que el desonesto Rey cumplia años, o traçaba muertes. Agradase tanto del bayle, que la promete (obligandola a que pida) aunque sea la mitad de su Corona. Consultalo con la madre, y lo que la aconseja es, que le de en premio de lo bien dançado la cabeça del Bautista. Por cumplir con sus ganas afectò una dissimulada tristeça, y haziendose violencia con su juramento, otorga su infernal peticion: y finalmente, *Decollavit eum in carcere.* Apartò de los ombros la mejor cabeça que despues de Christo y su Madre adora el mundo. Dize aora San Basilio unas palabras, que no han de hazer pequeño ruydo: *Ac mihi vide* (dize el Santo) *diaboli artem, vt ad impietatem ex levioribus erratis extrahat. Primum fraterni cubilis per fossorem fecit, & subsessorem; ut ex adulterii fossa ad Baptistæ cædem transilire faciat.* No reparays las ardidosas mañas del demonio, no notays sus caviloſas estratagemas, como de yerros leves, y culpas de poca consideracion, và llevando a Herodes a la mayor impiedad, y mas enorme crimẽ? Primero hizo a este desdichado Rey, desembuelto agressor, invasor aleve del talamo de su hermano, para que desde la maldad del escandaloso adulterio, saltasse insolente, precipitado, ciego a la muerte del Bautista. Pero no notays lo que dize Basilio: Al adulterio obsceno, ala desemboltura escandalosa, al mas que bestial amancebamiento del torpe Principe, llama, culpa leve, pecado

San Basil. Seleucien. orat. 18.

cado de poca consideracion: *Vide ut ad impietatem ex levioribus erratis extrahat*. Pues esse pecado tan abominable, esse delito tan escandaloso, esse crimen tan exorbitante, se ha de llamar leve, de poco momento, y consideracion? No porcierto. Pues como Basilio le dà esse nombre? Consideró el Santo, sin duda, lo que es un Predicador, y lo que es un adulterio; y bolviendo los ojos a la injusta muerte del Bautista, tan gran Predicador y Voz; como el predicar es cosa tan soberana, tan alta, tan sublime, tan divina, careando aquella maldad con este crimen, le parecio al Santo, que el del escandaloso adulterio merecia titulo de culpa leve, comparado con el delito de quitar la vida a un Predicador, de derramar la sangre de un Orador Evangelico. Y no por que no juzgasse, que el pecado del adulterio no fuesse (como verdaderamente lo fue) gravissimo, esecrable, y digno de un terrible castigo. Porque veays quan alta cosa es el predicar, pues el quitar la inocente vida a un Predicador Evangelico, es tan enorme delito, es tan escessivo crimen, que en su comparacion aun el mas escandaloso adulterio, la mas inmunda y asquerosa desenboltura, parece culpa leve, y yerro de poca consideracion. Segun esto, que mucho que digamos, que es tan suprema soberania el predicar, que si en la Virgen MARIA pudiera caber vanagloria, de ninguna cosa la pudiera tener mas, que de aver tenido un Hijo tan insigne y famoso Predicador? Pues si es tanta alteza el predicar, si anunciar la divina palabra es grandeça tanta, advierta y repare el Orador Evangelico, como administra un cargo tan sublime, como exerce un ministerio tan honroso, que a precio de gotas de sangre se puede comprar, si es que cosa tan preciosa tiene precio. Obligacion tiene a ser muy perfeto, a ser dechado de toda virtud, porque si es espejo en que se miran los oyentes, si no es muy claro en las virtudes, como satisfarà a tan preciosos empeños?

ASVN-

ASVNTO II.

Ego Vox clamantis in deserto.

QVE si el Orador Evangelico ha de ser terror y asombro de los oyentes, ha de ser muy raras vezes visto y tratado de los hombres.

PReguntar se puede, y con raçon dudarse, que porque causa la Providencia divina dispuso y ordenò, que San Iuan Bautista predicasse en los desiertos de Iudea, y no en Gerusalen, y los demas poblados y lugares de la Corte? *Ego Vox clamantis in deserto. Quare autem erat in desertis?* dize nuestro Padre Teofilato. A lo qual responde: *Vt ne multitudinis malitiæ particeps fieret, & ut nemine reveritus liberè reprehenderet. Nam si fuisset in mundo, fortassis consuetudine amicorum, & societate coinquinatus fuisset.* La razon porque Iuan se retiro del desierto, fue para que se conservasse muy puro, y viviesse muy limpio, y de essa suerte fuesse mas estimado de todos, y como cõ nadie tuviesse conversacion y trato, pudiesse libremente reprehender y castigar las culpas y desordenes de todos; que quanto un Predicador es menos visto y tratado, es mas estimado y reverenciado de todos. Assi San Mateo quãdo le describe al Bautista retirado de la gente, y habitador del yermo, con trage penitente, aspero y austero, dize luego: *Tunc exibat ad eum Ierosolyma, & omnis Iudæa, & omnis regio circa Iordanem, & Baptizabantur ab eo in Iordane, confitentes peccata sua.* Entonces quando le vian retirado, tan penitente macerado de su carne, todos los Cortesanos de Gerusalen, toda Iudea, y las regiones todas que estavan junto al Iordan, venian a el a confessar sus pecados, y manifestar sus culpas. Y San Lucas dize, que venian los logreros: *Venerunt autem & publicani:* y que temerosos de sus vozes le consultavan los soldados sobre el remedio de las dolencias de su alma: *Interrogabant autem & milites.* Mostrando con esto quanta era la eficacia de su voz, quanta la energia de su doctrina, pues convertia a soldados y logreros. Que dicho se està ello, que un Predicador retirado, penitente, recogido, avia de ser poderoso para cõvertir gente tan perdida, y hõbres tan desalmados como logreros y soldados. Que el Predicador que es muy tratable,

Matth. 3.

Luca. 3.

Luc. 3.

Theophy. in cap. 2. Luc.

que

que se halla en toda conversacion, que no ay casa de Principe que no visite, estrado o de damas que no corra, y que trata mucho de su regalo, y no se le passa lançe de vanidad, quien le ha de estimar? O que caso se ha de hazer de su dotrina?

Dize el Profeta David: *Educens nubes ab extremo terræ: fulgura in pluviam fecit. Qui producit ventos de thesauris suis.* El que de lo estremo de la tierra trae las nubes, el que de una nube, que parece que ha de abortar un rayo furioso, saca una lluvia mansa, Dios es: el que produze y suelta los vientos de sus tesoros, supremo Señor es. En el sentido espiritual hemos de preguntar a San Agustin, y despues del al Incognito, que nos digan, que que significan estos vientos, de que aqui habla el Real Profeta, que Dios saca de sus tesoros; que es lo mismo que dezir de las ocultas cavernas, y ondas grutas de la tierra? Responderan a nuestra pregunta, diziendo, que por los vientos se entienden los Predicadores. Dize Agustino: *Qui produxit ventos, eosdem puto Prædicatores & ventos.* Pues en que se parecen los Predicadores a los vientos? Dize el Santo: *Venti sentiuntur, & non videntur.* Los vientos sientense, pero no se ven; que parece cosa maravillosa, permitirse al tacto, y negarse a la vista. Pues assi han de ser los Predicadores Evangelicos, sentirse, pero no dexarse ver; comunicar la dotrina, pero no comunicarse ellos; porque sucede muchas vezes, que por desestimarse el Predicador, se viene a menospreciar la predicacion. Y assi para que la dotrina tenga el aprecio que deve, los que la comunican vivan muy retirados, y sean vientos que se sientan predicando, pero que no se vean esparciendo: *Venti sentiuntur, & non videntur.*

Psal. 134.

S. Augus. Michael. Aiguan.

Dize el Apostol San Pablo escriviendo a los de Galacia: *Sicut Angelum Dei excepistis me, sicut Christum Iesum testimonium enim perhibeo vobis, quia, si fieri posset, oculos vestros erusuetis, & dedissetis mihi.* Sobremanera estimo, ò Galatas mios, el caso y aprecio que aveys hecho de mi, pues me recibisteys en vuestra Ciudad, de la misma suerte que si fuera un Angel venido del Cielo; poco he dicho, como si fuera el mesmo Iesu Christo, y se yo que de modo me estimays, que si necessario fuera sacaros los ojos, y darmelos a mi, lo hizierades de bonissima gana. San Pedro Damiano pregunta, que como haze el Apostol tanta ostentacion de la estima y aplauso de

Galat. 4.

de su persona, supuesto que era tan humilde, y en todas las ocasiones mostrava serlo tanto? Y en otra se queja y lastima mucho, de que no huviessen hecho del el caso los de Corinto que avian hecho los de Galacia, y assi les escribe sentido
1. Cor. 10. y quejoso: *Epistolæ graves sunt & fortes. Præsentia autem corporis infirma, & sermo contentibilis.* Dize San Pedro Damiano: Quien se queja de que no le estimen, claro està que se huelga que le veneren; y quien estima que le veneren, forçoso es que se quejara de que no le reverenciassen. Pues porque se lastima de estos menosprecios, y estima aquellas veneraciones?

S. Petr. Damian. lib. 5 Epist. 12. Responde el Illustrissimo Cardenal: *Virumque non propter se. Non enim quærebat, quæ sua erant, sed quæ alterius. Id circo nempe volebat à discipulis coli, ut attentè etiam posset audiri. Idcirco recusabat ab auditoribus despici, quia metuebat simul & sermonem contemni.* Si Pablo solicitava con tantas ansias el aprecio de su persona, y con tantas quejas se lastimava de su menosprecio, no era, porque en essas diligencias se buscasse assi, sino porque conocia, que de la estima, o desestima del Predicador, suele ocasionarse de ordinario el aprecio, o menosprecio de la predicacion; y como el desseaua que la divina palabra se apreciasse como devia, solicitava las honras de su persona, para que assi se lograssen las estimaciones de la dotrina. Y assi dize el Santo: *Torro autem nisi aliquo modo venerabilis auditoribus persona prædicantis appareat, non admissus prædicationis sermo, apud eorum animum laborat. Nam si loquentis persona despicitur, restat, vt ipsa locutio apud audientes despicabilis iudicetur.* Pues si como acà dezimos, la mucha conversacion es causa de menosprecio (Adagio fundado en la ordinaria esperiencia) claro està que el Predicador que mucho se comunica, que sin causa se permite a la plebe, y a la vista del mundo, que ha de abrir la puerta a que todos le tengan en poco, y por su desestima harà passo a la de la divina palabra; y assi conviene que viva muy recogido, para que siendo estimada su persona, sea venerada su dotrina. S. Petr. Damian. loc. citato.

Dixo Dios al Profeta Ezequiel: *Fili hominis, fode parietem, & egredieris per eum.* Ezec. 12. Rompe una pared, y quando huvieres de salir a la vista del pueblo, sea haziendo essa diligencia, vive tan escondido, y retirado de la vista de los tuyos, tan encerrado, y empare-

dado,

dado, que quando ayas de salir a predicar, echen de ver, que es necessario romper las paredes para hazer las salidas. Que quando te vean salir de essa manera: *In conspectu eorum in humeris portaberis, quia portentum dedit te domui Israel.* Los hijos de Israel, como a cosa sagrada y portentosa, como a prodigo nunca visto, te traerán sobre sus ombros, y te estimarán como a cosa venida del otro mundo. Demanera, que si quiere el Predicador Evangelico que todos le traygan en palmas, y pongan sobre su cabeça lo que predica, ha de hazer lo que Ezequiel, vivir emparedado, estarse encerrado y recogido, que dessa suerte sera muy estimado de todos. Porque como dixo San Atanasio: *Necessarius, è domo, & rarus agressus, & quem Religionis ratio extulerit.* Ya que aya de salir, ya que comunicarse, ha de ser muy raras vezes, y quando se ofrezcan ocasiones muy forçosas, tocantes y pertenecientes a la mayor honra y gloria de Dios.

Ezec. 12.

San Athanas. in exhort. ad Religios.

San Ioann. Chrysost. homil. de dieb. Fes. Sermo. de Natal. Domino to. 6. & homil. 26. in Mat.

En muchas ocasiones llamò nuestro Padre San Iuan Chrisostomo teatro al pulpito: *Qua propter* (dize el Santo) *& tunc, & nunc, mihi præsto est theatrum, & idem auditorum conventus.* Y Victor Antioqueno tambien dio esse mesmo titulo a la nave de San Pedro, en que Christo predicò. Bien se sabe que el teatro es el lugar donde se representa, donde se ven fingir y hazer varios papeles, ya de vn Rey, ya de un amante, ya de una dama, ya de un Santo, ya de un pecador, ya de un galan, ya de un pastor, y de otros muchos que la acciõ pide y requiere: en esso no dexan de conformar el representante, y el Predicador; porque deve, para mover los animos de los oyentes, representar varios papeles y figuras, ya la de un Dios enojado, para refrenar al sobervio; ya la de un padre amoroso, para alentar al flaco; ya la de un Rey, que facil puede castigar; ya la de un pastor que amoroso quiere sustentar, y otras muchas figuras, y representaciones que a cada Predicador se le pueden ofrecer. Que tiene mas el Predicador? Que en haziendo su papel luego se entra en el vestuario, y no se dexa ver del pueblo, porque fuera gran desayre para el que representa, quedarse a vista del pueblo, sin tener que hazer ni dezir, y se espusiera a que le silvàran. Pues en esso ha de ser el pulpito parecido al teatro, y el Predicador como el representante, que en haziẽdo su papel, en acabando su sermon se han de en-

entrar y esconder hasta que sea necessario bolver a predicar otra vez; que por esso, como cuenta S. Lucas, quando Christo a la muchedumbre de gente que le seguia, hizo teatro de la nave de Pedro para predicar: *Luc. 4.* *Vt cessavit loqui, dixit ad Simonem: Duc in altum.* Pedro, pues hemos hecho nuestro papel, y acabado nuestra representaciõ, engolfemonos, huyamos de la vista de la gente, para que aprẽdan los Predicadores a representar a lo divino, que en acabando su sermon, se engolfen en su retiro, para que assi sean mas estimados, y su dotrina mas venerada y apetecida.

Que lindamente nos harà a nuestro proposito el plato, la vianda que Iuan comia en el desierto, de que poco ha haziamos mencion. De que, veamos, *Matth. 3.* *Mar. 1.* se sustentava en el yermo? *Esca eius erant locustæ, & mel silvestre.* Dizen Mateo y Marcos: Su manjar eran langostas, y miel silvestre. En el sentido alegorico que significaràn las langostas? Dize San Euquerio Lugdunense: LOCVSTAE populi, *in Evangelio, esca autem eius erat locusta, & mel silvestre.* En el sentido alegorico las langostas significan los pueblos, son geroglifico y estampa de los hombres. Acà para engrandecer la valentia de uno en las acciones, o palabras, solemos dezir: *Fulano se come los hombres.* Pues dezir los Evangelistas, que el Predicador mas insigne, el Precursor retirado y escondido comia langostas, esto es, los hombres; es dezir, que el Predicador Evangelico, el Catholico Orador, que es retirado, que se dexa raras vezes ver de la gente, y apenas se comunica al mundo, que tendra tanta energia en las palabras, y tanta eficacia en la voz, que con sus sermones se comerà los hombres, se tragarà la gente, harà grande riça en las almas, y sera dueño de los coraçones.

San Euchcrius Lugdun. in Formul. spiritual. intelligent.

Entra Ionas gritando por las calles y plaças de Ninive su ruyna y estrago: *Adhuc quadraginta dies, & Ninive subvertetur.* *Ion. 3.* Ay de ti misera Ciudad! y que presto veras llorosa tu fatal acabamiento, si penitente no enmiendas tu vida desordenada! Al sonido orrendo desta espantosa y terrible voz, assi se ablandaron y enternecieron los Ninivitas, que del Rey hasta el infimo vassallo, todos hizieron aspera y rigurosa penitencia, alcançando la austeridad del rigor aun a los brutos mesmos, tan agenos de culpa, como incapaçes de razon: *Vestiti sunt saccis a maiori usque ad minorem. Et Rex surrexit de solio suo, & abjecit vestimentum à se, & indutus est sacco*

ſacco, & ſedit in cinere. Eſtraño convertirſe! Quien vio mas repentina y ſubita mudança! tan preſto cambiada la purpura Real en aſpero cilicio, el Cetro mageſtuoſo en una diciplina dura, y lo luſtroſo de la Corona en lo funeſto de la ceniça! Todos los Corteſanos trocar las dilicias en ayunos: las mugeres las galas en ſacos; los niños dexar los pechos de las madres, y a las beſtias negar el ſocorro de los pelebres? De donde ſe ocaſionò tan repentina mudança? De donde ſe originò tan ſubita converſion? que tan preſto la regalada gente hallaſſe tan facil paſſo de un eſtremo a otro, como de los regalos al ayuno, de la olanda al cilicio, de las galas a los ſacos, y de la blandura a la aſpereça?

Dize San Baſilio de Seleucia: *Comminatur extraneus, & ad eius orationem mores commutat universa civitas: extraneus loquebatur, ac veluti demiſſam cœlitus orationem pertimuerunt, & ad unam vocem luctui indulgebat.* No os admireys de que la voz del Profeta haga tan prodigioſa operacion, que aſsi trueque los coraçones, y traſiegue la ciudad toda; porque era para ellos eſtraño, era nunca viſto: y aſsi acataron ſus palabras, y recibieron ſus raçones, como venidas y bajadas del cielo: *Ac veluti demiſſam cœlitus orationem pertimuerunt.* Que un Predicador que nunca ſe vè, ſino es quando ſe oye, un Profeta q̃ no ſe dexa tocar, ni manoſear de la gente, quando hablàre, quando dire vozes, ſeran con tanta veneracion recebidas, y con tanto temblor eſcuchadas, que las oiran como venidas del miſmo cielo. Y por el contrario, el Predicador comun, y demaſiado facil en dexarſe ver y hablar, aunque hable coſas del cielo, ſeràn eſtimadas en muy poco, y no haràn el pretendido fruto en los Chriſtianos coraçones.

San Saſil. Seleucienſ. orat. 12. in Ionam Prophet.

Que por eſſo advierte el Angelico Dotor S. Tomas, que muchas vezes ſe apartava Chriſto del conſorcio y comunicacion de la gente, para enſeñar a los Predicadores como avian de procder: *Vt darent exemplum Prædicatoribus, quòd non ſemper ſe darent in publicum: quandoque Dominus ſe à turbis retraxit.* Por que no parece poſſible que arrayge la dotrina en los coraçones de aquellos à quienes el Predicador deſde el pulpito caſtigò grave, y en la converſacion tratò deſembuelto. Como ſe ha de imaginar, que predicando es verdaderamente ſevero, el que converſando es licencioſamente facil? El que quiſiere, pues, ſer temido y venerado, imite a

D. Tho. 3. p. q. 40. art 1. ad 3.

Juan,

Iuan, que desde el desierto desf poblava las ciudades, y traìa a si todas las gentes.

ASVNTO III.

Ego Vox clamantis.

QVE como el Predicador Evangelico vocea à los demas, se ha de gritar à si: porque sera lastimoso caso, que despertando a los otros, el se quede dormido.

DIze Iuan de si mismo, que es Voz del que clama en el desierto: *Ego* Vox *clamantis in deserto.* Que quiere dezir, Voz del que clama? Dizen algunos, que es lo mesmo. *Vox clamantis*, que *Vox clamans*; porque es hablar al modo de los Hebreos.. Y que assi serà dezir: Yo soy Voz que clama. Bien esta esso: pero yo digo, que con grande misterio està dicho, que siendo Iuan Predicador y clamando, que diga de si, que es Voz del que clama; esto es, Voz de si mismo; y que quando predicava a los demas, no se olvidava de si: que es lo que deve hazer todo Predicador discreto y Christiano, que quando vaya aconsejando a los otros, de camino tambien se predique a si; porque serà caso digno de muchas lagrimas, que despertando a los demas para que se levãten de la cama de sus vicios, el se quede dormido en el profundo sueño de sus culpas; y q̃ diligenciando que los demas acierten el camino, el ande siẽpre descaminado.

Notad. Quentan los Evangelistas, que despues que Christo murio en el madero, donde obrò el misterio de nuestra reparació, que un religioso varon, y temeroso de Dios, llamado Ioseph, con piadosa osadia entro a Pilatos a pedirle se sirviesse de darle licencia para llevarse el cuerpo sagrado, y darle sepulcro hóroso en un noble monumento, que el de costosa piedra avia levantado y erigido. Oyendo esto Pilatos, dize San Marcos, que se admirò en gran manera de que Christo huviesse muerto: *Pilatus autem mirabatur, si iam obiisset*; y diole tan grande cuydado la resolucion desta duda, que dize el mismo Evangelista, que llamò al Centurion, que avia assistido a su muerte, para saber si era assi lo que Ioseph dezia: *Et accersito Centurione, interrogavit eum, si iam mortuus esset.* Dudar podemos, que en que se podria fundar Pilatos

Marc. 15.

Pilatos para hazer tan diligente inquisicion sobre saber, si Christo avia muerto, ò no? Supuesto que, como dize San Lucas, le entregò a la voluntad de sus crueles y sangrientos enemigos, y echava de ver en lo que avia de parar su inocencia, que era morir a manos de la malicia: yà que pesadumbre le podia dar? y mas sabiendo, que aviendo padecido tanto, y aviendole crucificado, no era de maravillar que huviesse muerto. Pues de que se admira tanto? Dize el doctissimo Obispo Francisco Lucas Burgense: *Miratus est, quòd diceretur mortuus, quia Iesum, ut divinum hominem, qui etiam mortuos suscitasset, putaverat non facilè moriturum, fortassis etiam se liberaturum a cruce.* Y nuestro Padre Eutimio dize: *Sperabat eum tardè moriturum tanquam divinum quendam hominem, qui cæteros excederet.* Sabìa muy bien Pilatos, que era tanta la potencia de su braço, y la virtud de su voz, que con ella assi alentava los yertos cadaveres, que les franqueava milagrosa vida; conocia el imperio que tenia contra todo achaque, la juridicion contra toda dolencia, pues viendo que tan maravillosamente dava vida a los demas, se admirava de que no se la diesse a si: *Mirabatur si iam obiisset.* Porque le parecio al Presidente, que era como caso imposible, que sobrandole vida para los otros, le faltasse aliento para si. Esta mesma admiracion nos puede causar, y serà lastimosa admiracion, quando vieremos (si es que esto se puede ver) algun mal Predicador en las costumbres, y bueno en las palabras, de que siendo salud para los demas, y vida para los otros, sea muerte y enfermedad para si, y que guiando a los demas, anden ellos fuera de camino.

Francisc. Luc. Brugens.

Euthym.

Quando entraron en consejo los enemigos de Christo sobre arbitrar lo que mejor les estuviesse acerca de su quietud y seguridad por los milagros que hazia, temerosos de que se avia de levantar con todo el mundo, dixo Cayfas: *Vos nescitis quidquam, neque cogitatis. Quia expedit vobis, ut unus moriatur homo pro populo, & non tota gens pereat.* Andad, que no sabeys palabra, es possible que aora ignorays que conviene que muera un hombre por el pueblo, y no perezca toda la gente. Dize San Iuan luego, que esta fue una verdadera profecia, y que no sabiendo el lo que se dezia, acertò en el blanco de la verdad: *Hoc autem à semetipso non dixit: Sed cùm esset Pontifex*

Ioan. 11.

Ioan. 11.

fex anni illius, prophetavit. Mucho es de llorar, que este miserable hombre dixesse una verdad tan infalible, y que tan bien nos estava a todos, y que con lo mesmo que dixo se cõdenasse! Pues que hizo Dios en esta ocasion con este sacrilego Pontifice? Dize San Pedro Damiano: *Vt ita loquar, in manu cæci positum est lumen, non quòd ille conspiceret, sed quòd aliis ministraret.* Puso Dios en manos deste hombre desdichado la luz desta profecia, como quien la pone en las manos de un ciego, que và alumbrando a los demas para que no caygan; y el ni vè la luz, ni sabe por donde và. Esse mesmo castigo harà Dios a los que fueren malos Predicadores, que alumbrando a los demas, ellos se quedaràn a escuras, y curando a los que estan enfermos, ellos no sanen. Pues que mayor lastima! Que mas triste desventura, que librar a los otros de los malos, y ellos no andar en buenos passos!

San Petr. Damian. opusc. 6. cap. 10.

Refieren los Evangelistas, que teniendo aquel Centurion, cuya fe Christo tanto alabò, un criado muy enfermo, que embiò a este divino Señor los mas ancianos de los Iudios para que se sirviesse de sanarle: *Ad illi cùm venissent ad Iesum, rogabant eum solicitè dicentes ei: Quia dignus est, ut hoc illi præstes.* Fueronse a la fuente de la salud, y con fervorosa solicitud le suplicaron, que se sirviesse de hazer aquella merced al Centurion, porque amava mucho la gente de Israel, y les avia edificado una Sinagoga. Dize San Pedro Crisologo: *Iudæi rogante pro Gentili, qui pro se non rogant: & agunt satis pro salute alieni servi, qui pro salute suorum nihil agunt filiorum.* Mas que solicitos y cuydadosos andavan los Iudios por un Gentil, y nunca cuydan, ni solicitan su mismo bien! Que afectuosos diligencian la salud de un criado, los que nunca se acuerdan del aprovechamiento de sus hijos! Assi son muchos Predicadores, que cuydando de los otros, nunca hazen caso de si, y son como los trinchantes de las mesas de los señores, que haziendo el plato a los combidados, nunca ellos comen nada.

Luca. 7.

San Petr. Chrisol. serm. 102.

Advertid. Tomò en sus venerables manos al Principe tierno de las Eternidades, y anunciandole a su Madre soberana los futuros sucessos del Niño Infante, la dixo assi el Santo viejo Simeon: *Ecce positus est hic in ruinam, & in resurrectionem multorum in Israel, & in signum cui contradicetur, & tuam ipsius animam*

Luc. 2.

mam pertranſibit gladius. Eſte ſupremo Señor, que en mis indignas manos tengo, ha nacido para ruyna, y reſurreccion de muchos en Iſrael, ha de ſer el blanco donde han de tirar las embidioſas calumias, y malicioſas cabilaciones de muchos rabioſos emulos que ha de tener, y ha de ſer agudo cuchillo que paſſe y rompa vueſtras tiernas y virginales entrañas: *Tuam ipſius animam pertranſibit gladius.* En que ocaſion ſe cumplieſſe eſta ultima profecia, no facilmente concuerdan todos los Interpretes; ſi bien la comun eſpoſicion es, de lo que al pie de la Cruz padecio eſta divina Señora, viendo pender de aquella ignominioſa eſcarpia ſu vida inocente. Pero Timoteo Geroſolimitano dize, que eſto ſe puede entender de los acerbos, y terribles dolores que padecio, quando a los doze años de la edad de Chriſto, le perdio en Geruſalen. Y aſsi dize: *Gladium animam penetrantem Simeon, hoc loco dicit dolores, quos Virgo perpeſura erat, ſi ſe eum perdidiſſe, qui ob id venerat, ut perditos quæreret.* Porque quien duda, ſino que ſeria para la ſoberana Señora materia de graviſsimo dolor (dize Timoteo) penſar que del todo avia perdido a aquel que avia venido al mundo por hallar los perdidos (como el miſmo lo afirmò, diziendo: *Venit filius hominis quærere, & ſalvum facere quod perierat.* El Hijo de la Virgen viene a buſcar al mundo los perdidos en el, y por el) y que diria encendiendo el ayre con tiernos ſuſpiros, y derramando amargas lagrimas: Que aya yo dado quien halle los perdidos, y le aya perdido yo! Que dando yo el que hallè a los demas, no le pueda hallar yo! Pues que mayor cuchillo, que herida mas penetrante? Eſte, dize Timoteo, que fue el cuchillo que traſpaſsò las entrañas de la dulciſsima Madre: *Rata ſe eum perdidiſſe, qui ob id venerat, ut perditos quæreret.* Pues ſi eſto fue de tanto dolor para Maria, que dolor ſera el dia del juyzio! que tormento! que rabia! que furor! quando vean ya para ſiempre condenados los malos Predicadores, muchos que por ſus ſermones, y fuerça de ſu perſuaſiva goçan los eternos repoſos, y ellos eſtan ſentenciados a las perpetuas penas! Que peſadumbre, ver que fueron cauſa de que los otros ſe ſalven, y gozen de Dios para ſiempre, y para ſiempre queden ellos privados de ſu hermoſa viſta!

Timoth. Ieroſoly. Orat. de Simeon. apud tom. 1. Biblio. homiliar. Domini. Inf octa. Nativi.

Luc. 19.

Van los Reyes Magos en pos de vna Eſtrella, adalid de

su viage, y en llegando a Gerusalen preguntan por el recien nacido Rey de los Iudios. Turbase Herodes como tirano Rey, y juntando todos los Principes de los Sacerdotes, y Escribas del pueblo, les preguntò, que donde podia aver nacido aquel Rey por quien preguntavan? Ellos respondieron que en Belen, porque assi estava escrito por el Profeta: *Et tu Bethlehen terra Iuda nequaquam minima es in principibus Iuda: ex te enim exiet Dux, qui regat populum meum Israel.* Oyendo esta respuesta los Reyes se partieron de Gerusalen, y llegaron a Belen, donde ofreciendole votivos dones en Religiosas ofrẽdas le juraron por Rey de Reyes, y Señor de Señores. Dize San Agustin, alegado del Angelico Dotor, hablando de los Iudios que enseñaron a los Magos, donde hallarian a Christo, y ellos se quedaron sin verle: *Iudæi indicantes Magis locum Nativitatis Christi, similes facti sunt fabris arca Noe, qui alijs ubi evaderent præstiterunt, & ipsi diluvio perierunt. Audierunt, & abierunt inquisitores duxerunt, & remanserunt ductores, similes lapidibus milliarijs, qui viam ostendunt, nec ambulant.* Los Iudios mostrando a los Magos el lugar del Nacimiento de Christo, fueron semejantes a los que fabricavan el arca de Noé, que hizieron donde los otros se escapassen de las aguas del diluvio, y ellos quedaron anegados en ellas. Oyeron, y fueron los que preguntavan a buscar a Christo, guiaron, y quedaronse los que dixeron donde estava; y con esso quedaron parecidos a las piedras levantadas en los caminos, que enseñandoles a los demas, y siendo causa que anden y caminen, siempre ellas estan paradas. Lo mesmo podremos dezir de los Predicadores, que no guardan la ley de Dios, y son causa que los demas la guarden. Guardenos Dios de semejante desdicha, y sirvase por su clemencia de que ya que alumbremos a los demas, no nos quedemos a escuras, y despertando a los otros, no quedemos dormidos.

Matt. 2. Mich. 5.

S. August. ap. Dio. Thom. 3. par. q. 36. art. 3. ad. 3

ASVNTO IV.

Ego Vox clamantis in deserto.

QVE con ser sus tan amados y queridos los dos IVANES, *con su alta y advertida providencia reservò Christo para el* BAVTISTA *la gracia del clamar, y para el* EVANGELISTA *la gloria del escrivir; para que ninguno presuma de tener todas las gracias amontonadas y juntas.*

NO es nuestro intento el afirmar, que el divino y regalado Dicipulo de Christo no fue escelentisimo y aventajadisimo Predicador, que quien avia de ser tan rudamẽte ignorante, que lo negàra? Pero lo que queremos dezir, es, que es mas aplaudido por la pluma, que clamado por la predicacion. Pero nadie negàra, que el soberano Precursor, si es tan sublimado y engrandecido por voz y trompeta de Christo, por terror y espanto de pecadores clamãdo, que con su pluma nos aya dexado monumentos de su memoria para las futuras edades y siglos. Demanera, que los aplausos de la voz el se los gana, y las aclamaciones de la pluma el Evangelista. Todo, sin duda, orden y traça del atento govierno de Dios; para que nadie presuma de tener y afectar todas las gracias, quando con estos dos tan queridos y regalados suyos assi las divide y reparte; que dandole al uno la escelencia de la voz, al otro le franquea la eminencia de la pluma.

Despues que este sagrado Señor satisfizo el hambre de tanta muchedumbre de gente, como le seguia, con tan pocos panes, pero tan milagrosamẽte multiplicados, dizen los Evangelistas, que acabado y fenecido el prodigioso combite, *Compulit Discipulos ascendere in naviculam, & præcedere eum transfretum, donec dimitteret turbas.* Mientras que despachava y despidia la gente, hizo que sus Dicipulos se embarcassen, y le dexassen. Pues para despedir la demas gente, que obstaculo, ni impedimento podia aver, en que los Dicipulos se quedassen con el Maestro, pues parece que era necessario despedirlos a ellos, para despachar la demas gente? Dize Dionisio Riquel: *Turbæ* *Matth. 6.* *Marc. 6.* *Dionys. Carthus.*

bæ noluerunt abire, niſi viſo Diſcipulorum receſſu. Mientras que los Dicipulos acompañavan al Maeſtro no queria la gente plebeya dexarle, pero en viendo que los deſpide, ſe apartaron de Chriſto nueſtro bien de buena gana; haziendo eſta cuerda y prudente conſideracion: ſi a aquellos que mas quiere, ſi a los mas regalados deſpide, y hecha de ſi, que mucho es que nos deſpida a noſotros, y nos dexe? y aſsi vamonos de buena gana, pues no tiene lugar la quexa de que nos deſpida, quando a los mas validos y eſtimados aparta de ſi, y priva de ſu preſencia. Lo miſmo podemos dezir a nueſtro propoſito, que ninguno podrà con razon quexarſe, ni con juſticia ſentirſe, ſi no le enriqueciere y hermoſeare la mano de Dios de todo don y gracia, ſi quando le franquea una le niega otra. Porque ſi aſsi las repartiò y dividiò entre los dos Iuanes tan queridos y regalados ſuyos, que mucho que no dè el colmo de todas las gracias y perfecciones a quien no es tan querido y regalado? Que es altiſsima materia de eſtado ſuya, que eſte goze las gracias que el otro no tiene, y eſte tenga los dones de que el otro no goza, para que ni el uno ſe altivezca, ni el otro ſe deſeſpere. Porque quando las gracias, de que uno eſtà dotado, le pueden ſer cauſa de vana preſuncion, laſtra eſſa ufania, viendo reſplandecer en otro los dones de que el carece. Y quando el otro ſe abate conſiderando, que le faltan las perfecciones, que en ſu progimo contempla campear, le ſirve de conſuelo advertir, que vè en ſi gracias, de que el otro no ſe puede preciar.

Toda eſta Chriſtiana filoſofia es de mi don Alonſo de Madrigal (que por la vezindad del Pais, pues apenas diſta cinco leguas del mio, bien le puedo dar eſſe nombre) el qual la advirtiò praticada en Lia fecunda, pero fea, y en Raquel hermoſa, pero eſteril. De Raquel dize el ſagrado Teſto: *Cernens autem Rachel, quòd in fœcunda eſſet, invidit ſorori ſuæ.* Y de una y otra dize tambiem: *Lia lippis erat oculis: Rachel decora facie, & venuſto aſpectu.* Faltavale al roſtro de Lia la hermoſura mas principal, que ſon los ojos, a quienes llamò ſan Laurencio Novarienſe, *Ornatus capitis, Speculum membrorum, totiuſque corporis Feneſtra gratiſsima.* Son los ojos la mejor pieza del guadarnes del roſtro, ſon el chriſtalino eſpejo, à cuyas terſas lunas ſe aliña, y aſea la Re-

Gene. 29.

San Laur. Novar. homil. de Pœniten.

Republica del cuerpo, ſon viſtoſiſsima, y apacibiliſsima ventana ſuya, por donde parece que ſe aſoman las interiores potencias a goçar de la viſta del mundo. Pues faltandole a Lia requiſito tan principal para ſu belleça, claro eſtà, que no podia ſer hermoſa, y mas, teniendo las luzes tan feamente amanzilladas, y ſus criſtales tan aſqueroſamente ofendidos. Pero Raquel era muy agraciada, y hermoſa. Dize aora el Abulenſe: *Antè ſororem ſuam deſpexerat Rachel, quia ipſa pulchior erat, & magis amabatur à viro. Nunc autem vice verſa, quia Lia fœcunda facta eſt, multum amabilis erat, quia totum bonum, & finem habendi uxorem conſiſtebat in prole Rachel autem, quia non pariebat, videbat ſe opprobrio haberi, ideò angustiabatur. Ecce quanta divinæ ſapientiæ, in rebus ordinatio. Rachel, quæ ante ſibi, ipſi felix habebatur, ut ſororem deſpiceret, per ſterilitatem depreſſa eſt, ut ſe miſeram cognoſceret. Et Lia quæ omnibus contentibilis videbatur, ex fœcunditatis abundantia ſibi poſtcà felix viſa eſt.* Antes que Raquel ſe ſintieſſe infecunda, y eſteril ſe lloraſſe, tenia en poco a ſu hermana, como ſe contemplava tan bella, y mas alagueñamente amada de Iacob: pero ya viendoſe excedida en el amor, por la fecundidad de Lia (fin pretendido en el matrimonio) viendoſe Raquel afrentada y abatida, laſtimavaſe gravemente. O quanto es Dios ſecreto en ſus juyzios! Raquel, Raquel la hermoſa, la agraciada, que tan feliz ſe preſumia, tan afortunada ſe juzgava, que hazia moſa y eſcarnio de la de los malos ojos? fue oprimida y humillada con la eſterilidad; y la fea, y deſagraciada, que antes vivia abatida y menoſpreciada, por la abundancia de la fecundidad, ya ſe juzgava del todo feliz, ya ſe preſumia del todo afortunada. Que aſsi ſabe la profunda ſabiduria de Dios, con las gracias que a unos da, y a otros quita, oprimir a aqueſtos, y alentar a aquellos; que no todos han de tener todas las gracias.

Abulenſ. in cap. 30. Geneſ.

Notò Teofraſto, que de las frutas no tienen buen olor las que ſon dulces, y a las agrias, franqueò Dios las fragancias: *Ex dulcibus nullus ferè bene olet. Verùm odor, & foliorum, & ramorum eſt, in quibus aliquid acredinis ineſt.* De manera, que la ſabia naturaleza, anda diſcretamente eſcaſa, con ſus arboles, frutas, y plantas,

Theophr. de cauſ. Plantar. lib 6. c. 22.

la que es dulce, no es oloroſa; la que es un poco acre y amarga, es dulce. A la que le ſobra la dulçura, falta la fragrancia, y ſobra el olor donde ſe hecha menos la dulçura. Aſsi es en el govierno del mundo, que ſu Arquitecto ſabio diſpone, y traça las coſas de manera, que no todos lo tengan todo, para que aſsi ſe govierne todo mejor.

Aſsi lo advirtiò nueſtro Padre San Iuan Chriſoſtomo, hablando de los exercicios en que el hombre ſe ocupa, y reparando en los miniſterios en que la muger ſe exercita: *Quoniam vita hæc noſtra, è duobus conſtat, è rebus privatis, & publicis ſuam utrique partem. Deus attribuit: fœmineo quidem generi curam rei domeſticæ; viris autem negotia publica, forenſia, judicia Senatoria, militaria, cætera denique omnia.* Por quanto, nueſtra humana vida conſta de dos coſas, de las domeſticas y publicas; a cada uno repartiò Dios ſu miniſterio; a la muger las de caſa; al hombre las de fuera: *Eſt enim, & hoc divinæ providentiæ, quod his qui in maioribus negotijs eſt utilis, in minoribus reperitur deterior, ut neceſſaria ſit mulierum opera. Si enim in utriſque vir præcelleret, facilè contemneretur genus fœmineum. Contrà ſi in præſtantioribus maior eſſet, uſus mulierum plenæ eſſent inſolentia.* Providencia es de Dios, que el que es para los negocios de mayor peſo y embaraço, para los menores ſea inutil; porque deſſee, y eche menos el ſocorro de la muger. Porque ſi fuera para todo el hombre, facilmente la deſpreciara. Y ſi por el contrario en las coſas demas importancia la muger fuera la que tuviera la mano, quien ſe averiguara con ellas? Quien pudiera refrenar ſu inſolencia? Quien oprimir ſu orgullo? Pues con eſte provido engaçe, y ſabio eſlabonamiento, continua Dios el progreſſo de la vida. Que a tener todos las gracias todas, como pudiera conſervarſe el univerſo? como perſeverar eſta maquina?

S. Ioann. Chryſoſto. homil.

Quales ducendæ ſint uxores.

Chryſoſt. ubi ſupra.

Dize Lactancio Firmiano, hablando de las partes interiores del cuerpo, eſtas palabras: *De internis quoque viſceribus dicere incipiam, quibus non pulcritudo, ſed incredibilis utilitas attributa eſt.* Tengo de hablar aora de las partes interiores de la miſterioſa fabrica del hombre, de las entrañas, vientre, eſtomago, higado, y pulmones, a quienes comunicò ſu ſabio artifice, increyble prouecho, pero indecible fealdad. Puede auer coſa mas aſqueroſa, mas inmunda, que las partes de la compoſ-

Lactant. Firmia. de opific. Dei, cap. 11.

compostura interior del hombre? En ninguna manera. Pues como siendo las partes mas esenciales, en que nuestra vida consiste, y de quienes depende nuestro aliento, las hizo Dios tan abominables y asqueroſas? Y aun por esso mismo, porque las franqueò la importancia de la vida, les negò la gracia de la hermosura: *Quibus non pulcritudo, sed utilitas incredibilis attributa est.* En lo esterior del cuerpo, puso Dios la hermosura de su fabrica, y en lo interior sù provecho, porque quando (suponga-moslo assi) los miembros se desavinierã, los interiores por utiles se consolaran, si no se ensobervecieran por hermosos; y los esteriores si se jactaran de bellos, por poco utiles se reportaran.

Dize el sagrado Historiador: *Genes. 1.* *In principio creavit Deus cœlum & terram.* En el principio criò Dios el Cielo y la tierra. Nuestro glorioso Padre San Gregorio NISENO con la agudeça de su ingenio reparò una cosa digna de consideracion a este proposito, fundada en las calidades, y condiciones del Cielo y de la tierra. La tierra no es mudable, pero corruptible; de la qual dixo el Sa- *Eccles. 1.* bio: *Generatio præterit, generatio advenit, terra autem in æternum stat.* Nunca se mueve, està siempre firme y constante. El Cielo, por el contrario es incorruptible, pero inquieto, nunca para, ni se detiene: TERRAM *quidem firmam esse videmus; at mutationibus obnoxiam.* COELVM *contrà cùm sit omnis mutationis expers nunquam quieſcit. Voluit enim Deus, cum immobili naturæ mutabilitatem, contraque mutabilitatis experti motum adiungeret, utramque inter se per hanc proprietatum permutationem quadam quasi cognatione devincire.* Negò Dios a la tierra la mutabilidad, y concediola lo inmovil. Al Cielo, que le dio lo incorruptible, le negò lo quieto, para que desta suerte, el Cielo y la tierra, contrageſſen contra la diferencia de tan distintas propriedades, cierto linaje de parentesco y conformidad, y se diessen por buenos. Porque si fuera possible, que el Cielo diera a la tierra en cara con las mudanças, a que siempre està sujeta, le pudiera responder ella, que por esso tiene la quietud que a el le falta: y assi como entrambos tienen porque callar, y porque gloriarse entrambos, se avienen, y conforman facilmente; el Cielo porque si se ve ageno de mudança, considera, que le falta la quietud, de que la tierra goça: y la tierra quando se llora espuesta a tantas mudanças, que

San Greg. Niſſen. lib. de Opoſic. homin. c. 1.

que el Cielo no padece, se consuela con que por lo menos, tiene la quietud que a el siempre le falta. Que no es bien que todos tengan todas las gracias y perfecciones, pues en el Cielo y en la tierra no lo vemos todo junto y amontonado: *Terram firmam esse videmus, at mutationibus obnoxiam Cœlum contra cum sit omnis mutationis expers, nunquam quieſcit.*

Qualquiera medianamente curioso sabe, que Tulio es el padre de la Romana eloquencia, el mas insigne y famoso Orador que aquella lengua ha tenido: ni tampoco ignora, que es Virgilio, el que entre los Poetas, con ventajosos excessos, ha merecido el Laurel de Apolo; pues en diziendo el Poeta, por escelencia entendemos a el: y assi Alexandro Severo le llama, segun refiere Lampridio, el Platon de los Poetas: *Platonem Poetarum bota-cabat Virgilium. Eiusque imaginem cum Ciceronis simulacro in secundo lario habuit*; y con el retrato suyo, tenia la imagen y efigie de Ciceron, para que se careassen los dos mas insignes Varones que en la Poetica y Oratoria han conocido los siglos. Pues hablando Seneca de estos dos Varones tan singulares y raros, dize assi: VIRGILIVM *illa felicitas ingenij oratione soluta reliquit.* CICERONEM *eloquentia sua in carminibus destituit.* Con ser assi, que fueron, y son tan felizmente aplaudidos, y tan universalmente aclamados; a Virgilio le desamparò la felicidad de su ingenio en la prosa, siendo un Tulio en verso; y a Tulio le dexò su eloquencia en el verso, siendo un Virgilio en prosa. Demanera, que si se huvieran trocado los frenos, y Tulio se metiera a Poeta, y Virgilio se introduxera a Orador, assi como no se han conocido, ni mejor Poeta, ni Orador, no se huvieran visto, ni peor Orador, ni mas mal Poeta; pues por este verso que una vez hizo Tulio, lo echareys de ver; por la muestra conocereys, que paño fuera de Poeta.

Ælius Lampridius in vita Alex. Severi.

Senec. lib. 3 declamat.

O fortunatam natam me Consule Romam!

Que quien sufriera segundo verso suyo, se las pudiera apostar a la mayor paciencia. Pues como siendo uno tan grande Orador, era tan mal Poeta, y el otro, siendo tan excelente Poeta, era tan mal Orador? Es porque no quiere Dios dar todas las gracias juntas a todos, porque assi conviene para la disposicion, y buen gobierno de cada uno en particular, y de todo el mundo en comun.

Reparò Agustino Eugubino, que quando en los titulos de

de algunos Salmos se introduzen David, y otro, ò otros personages, que no se ha de entender, que todos fueron Autores de aquel Salmo, porque solo David los componia, y los demas los cantavan. *Dicimus David compositorem Psalmi fuisse, alios verò cantores.* Demanera, que David tenia gracia de componer Salmos, pero no la tenia para cantarlos; y los otros la tenian para cantarlos, mas no para componerlos, ni Dios le dava essa gracia de profecia, que al santo Rey; y assi unos con otros se humillavan, y consolavan juntamente; los Cantores, viendo que no eran para componer Salmos; y el Salmista, que no era para cantarlos.

Aug. Eugub. in Psal. 138.

De Milon, tan aplaudido en fuerças, como aclamado en las luchas, dize Valerio Maximo, que murio al romper de un arbol, que juntandose le cogio los brazos, y alli vino a acabar su valentia, hecho miserable pasto de las fieras; y este necio atrevimiento, dize Valerio, que le fundò en la pujança de sus fuerças. Y de otro que presumia de no menos alentado y robusto, llamado Polidamas, dize, que murio enterrado porque entrando en una cueva huyendo de una tempestad, y amenaçando ruyna con el grande impetu del agua, huyendo los demas prudentemente temerosos de la amenazada ruyna, el altivamente presumido de la fortaleza de sus ombros, quiso ser Adlante de la gruta; mas pudiendo ella mas con su peso, que el con sus fuerças, le acabo la barbara vida. Saca destas acciones una moralidad Valerio, y dize: *Possunt hi præbere documentum nimio robore membrorum vigorem mentis hebescere quasi abnuente natura utriusque boni largitionem, ne supra mortalem sit felicitatem, eundem & valentissimum esse, & sapientissimum.* De aqui podemos colegir de las acciones tan desacertadas y locas destos dos hombres tan valientes y robustos, como por maravilla en un sugeto se halla todo, la fortaleza del cuerpo, y la sabiduria del alma. Porque si un hombre lo tuviera todo, muy sabio, muy valiente, muy rico, muy noble, muy galan, muy hermoso, muy eloquente, muy discreto, muy querido de todos. Si una dama fuera muy ayrosa, muy bella, de lindo talle, muy discreta, de linda voz, de dulze razonar, y otras semejantes gracias, que pueden desarse, quien se apoderàra, ni valiera con ellos? Que Luciferes se pudieran comparar

Valerius Maxim. li. 9. cap. 12. n. 10.

con

con sus sobervias y presuncio nes, quando por sola una gracia suele un hombre concebir tanta presuncion, y ostentar tanta altivez. Por esso dize el beatisimo Padre San Gregorio: *Non uni dantur omnia, ne in superbiam elatus cadat.* No todo se da a uno, porque no sea que inchado con tanta gracia, y altivo con tanto don, miserable se despeñe, y loco se precipite.

San Greg. homil. 14. in Ezech.

Hablando (a caso en el sentido literal) del Angel tan hermoso y perfeto que Dios criò, dize Ezequiel: *Elevatum est cor tuum in decore tuo: in terram projeci te. Producam ergo ignem de medio tui, qui comedat te, & dabo te in cinerem super terram.* O necio y loco Angel! Como tu altivo coraçon se ensobervecio tanto, que no quisiste sugetarte a tu Criador? Yo amansare tu orgullo, y abatirè tus frenesies y delirios con el invicto poder de mi fuerte braço. Ceniça te he de bolver, a vista de todo el mundo te he de sacar, para que seas risa y escarnio de todos. Pues veamos la raçon y cusa, averiguemos el origen de tan desatinadas inchazones, y tan locas altivezes. Dize el Profeta: *Omnis lapis pretiosus operimentum tuum.* Toda piedra preciosa, toda joya y margarita era su aseo, era su adorno, estava enriquecido, y dotado de todas las gracias. Pues de aí le vino la locura, de aì le nacio la sobervia, de verse lleno de tanta gracia, y hermoseado con toda perfeccion. Pues por esso no se dan todas las gracias a uno, porque no le suceda lo que a Lucifer: *Non uni dantur omnia, ne in superbiam elatus cadat.*

Ezech. 28.

Ezech. 28.

Atendiendo a esto vino a dezir el padre de la Romana eloquencia: *Nihil omni ex parte perfectum, atque beatum natura expolivit, tamquam cæteris non sit habitura, quod largiatur, si uni omnia concesserit.* Con provida advertencia la naturaleza no hizo a nadie perfeto de quatro costados, y bienaventurado del todo, por dexar que dar a los demas, y q̃ franquear a los otros. Que no fuera bien que uno solo se levantara con todas las gracias y perfecciones juntas; por que se enloqueciera dema nera, que no huviera quien cõ el se averiguara. Consuelese, pues, el que no lo tiene todo, pues era tan facil a Dios franquearselo, y juzgue, que no es escaseza de su mano, pues quãdo importa, sabe ser tan franca, y no le duele nada el ser liberal; sino que ass conviene para su mayor bien, que es su salvacion.

Cicer. li. 1. de invent.

ASVN-

ASVNTO V.

Ego Vox.

DIFICVLTASE à quien se deban mas glorioſos lauros, ò à los que con ſu lengua ſolicitan el bien de las almas, ò à los que con ſu pluma diligencian eſte miſmo fin?

OCaſionado del precedente Aſunto, me parecio vẽtilar a lo predicable la queſtion y dificultad propueſta en eſte; ſi bien brevemente la reſolveremos. Innumerables ſon las palmas y laureles con que han de ceñir ſus ſienes los que en la Igleſia de Dios Oradores Evangelicos han procurado reduzir las almas al camino de la verdad, y anyentar de ſus entendimientos las oſcuras tinieblas de ſus entrincados errores. El Profeta Daniel dize, que han de reſplandecer como rutilantes eſtrellas perpetuos ſiglos y eternidades: *Qui ad Iuſtitiam erudiunt multos, quaſi ſtella fulgebunt in perpetuas æternitates.* Dani. 12. Querer aora deternos en recoger lo ſembrado en las divinas letras, y reduzir a compendio lo dilatado en los ſagrados Autores, que en abono deſta verdad han eſcrito, fuera ocioſo deſvelo, quando ella por ſi miſma ſe eſtà tan acreditada. Pero porque nos valgamos de nueſtra acoſtumbrada y ſolemne inclinacion, digo, que merecen mas elogios los que con ſus plumas han afanado en la Igleſia de Dios, y trabajo en ſu viña, que los que ſolamente la han comunicado las riquezas de ſu lengua, y teſoros de ſu voz.

El Evangeliſta San Iuan hablando de la dulce muſica que al Rey de la gloria davã aquellos quatro animales, que con nombre de tres vezes Santo tã guſtoſamente le aplaudian, dize, que el ſonoro inſtrumento con que halagavan ſus divinos oîdos, eran dulces y ſuabes citaras: *Quatuor animalia, & viginti quatuor ſeniores ceciderunt coram agno habentes ſinguli citharas, & cantabant canticum novum.* Apocal. 5. Y mas adelante en otro capitulo dize, que vio a ſiete Angeles que eſtavan ſobre un mar de vidrio, y que en ſus manos tenian citaras de Dios, con que darle apacible conſonancia a ſus ſoberanas orejas: *Et vidi Angelos ſeptem habentes citharas Dei, & cantantes canticum Moyſis ſervi Dei.* Apoc. 15. Donde es para reparar, y advertir, que porque razon aquel ſupremo y abſoluto Señor ſe de-

deleyte, y entretenga tanto en su gloria, mas con la musica deste instrumento, que no de otros tan diversos, que con tan dulce destreça, y armoniosa melodia le pudieran tocar los musicos de su Real Camara. *S. August.* El Aguila de los Doctores da una razon muy a nuestro proposito, y dize, que los demas instrumentos tienen su consonancia en virtud de las manos y la boca; pero la consonancia de la citara se haze con pluma, la pluma es su plectro. Pues deleytarse Dios con la musica de instrumento que se toca cõ pluma, agradarse tanto, y entretenerse con su consonancia, serà dezirnos, que aunque es verdad que a sus orejas sea muy agradable y gustosa la voz del que predica; pero mas gustosa y agradable le es la pluma del que escribe.

Engrandeciendo mucho Iuã Tritemio la virtuosa tarea, y Religiosa ocupacion de los Santos Monjes, o otras personas devotas que se ocupan en trasladar los libros que conducen para la salud, y remedio de nuestras almas, dize assi: *Ioan. Trithem. lib. de Scriptorum laudib. cap. 6.* *Maior est* SCRIPTORIS *pietas officio* PRAEDICANTIS, *quia illius cum tempore perit monitio: istius perseverat in annos multos annunciatio.* PRAEDICATOR *loquitur dumtaxat præsentibus*; SCIPTOR *prædicat etiam futuris. Illius sermo semel auditus, in nihilum redigitur: istius lectio millesies repetita nunquam minuitur. Cum* PRAEDICATOR *deficit, cessat Officium*: SCRIPTOR *etiam mortuus in volumine moribus facit institutum.* Mayor es la piedad del que escribe, que la del que predica, porque los avisos del Predicador fenecen con el tiempo; los del Escritor, eternidades duran. El Predicador solo enseña a los presentes; pero el Escritor a los venideros. El Sermon de aquel una vez se acaba presto; pero la licion de este, repetida cien mil vezes, nunca se disminuye. Quando falta el Predicador, cessa el socorro de la predicacion; pero el Escritor como vive en sus papeles, passa mucho mas allà de la muerte. Y si esto se dize del que traslada lo que otro dexò escrito, que alabanças no merecerà el Autor mismo que lo escribiò.

Y assi aun no satisfecho de lo dicho (con ser mucho) buelve a dezir el Abad Tritemio: *Scriptores si de Ecclesia tollas, vacillat Fides, Charitas frigit, Spes decidit, ius perit, conf ndit Lex, in oblivionem transit evangelium.* En faltando los Escritores de la Iglesia, vacilarà la Fè, resfriarase la Caridad, caerà la Esperança, caducarà *Ioan. Trithem. de laudibus Script. tor. cap. 1.*

carà la Iusticia, confundiranse las Leyes, y quedarà sepultado el Evangelio en olvido perpetuo. Todo lo qual es ilustre elogio de los que en la Iglesia de Dios con religioso zelo ocupan sus plumas por aprovechar los fieles.

Escriviendo Ionatas, sumo Sacerdote, a los de España, que en opinion de muchos son entendidos alli por los Esparciatas, les dize entre otras, estas razones: *Nos cùm*
1. Mach. 12. *nullo horum indigeremus, habentes solatio sanctos libros, qui sunt in manibus nostris, maluimus mittere ad vos renovare fraternitatem, & amicitiam, ne fortè alieni efficiamur à vobis.* El escriviros, ò esforçados, è inclitos Españoles, no necesidad que nos mueva a implorar vuestro ausilio, y solicitar vuestro socorro para el remedio de nuestras necesidades, sino solo corresponder con la ley del agradecimiento, y continuar la amistad y concordia antigua. Pues que tienen en su defensa, que digan, que no necesitan de nada? *Nos cùm nullo horum indigeremus.* Que armas, que municiones de guerra, que presidios de soldados, que tan confiados hablan, y tan seguros blasonan? *Habentes solatio sanctos libros.* El pertrecho, la fortaleça y plaça de armas que dize que tienen para su amparo, defensa y consuelo, dize el sumo Sacerdote Ionatas, que son los libros; y dize Iuan Clunacience: *Adverte quia dicit, sanctos* LIBROS, *& non* PROPHETAS. Es de advertir, que no dize, que su mayor consuelo es tener Profetas que les prediquen, sino libros que les defiendan: porque sin los libros y Escritores poco valdrian los Predicadores. *Ioan. Cluniacens de Sanct. tom. 4. serm. 29*

De aqui vino a dezir Iuan Gerson: *Non habent tyranni depopulatores regionum, seu religionum efficacius machina mentum, quàm si libris ipsas spoliaverint, atque privaverint.* Los tiranos crueles, que procuran asolar las regiones y religiones Catolicas, no hallan maquina, ni tiro mas fuerte que despojarlas de los libros, que son las armas que mas defienden, y muros que mas asseguran la Iglesia del Señor. *Ioan. Gerf. de laude Scriptor. cap. 9.*

Porque como dize Iuan Tritemio: *Parum valet officium Prædicantis si Scriptoris ministerio non iuvetur. Quid enim prædicavit, si Scriptor quod legat, non scripserit? Ex pietate igitur Scriptoris utilis efficitur sermo prædicantis. Nisi enim ille scriberet, iste quod prædicaret non haberet.* Poco vale el oficio del que predica, si no se socorre del afan del que escribe. *Ioan. Trithem. de laudibus Scriptor. cap. 6.*

cribe. Porque que ha de predicar, si el Escritor no le dà q̃ leer? Luego de la piedad del que escribe se haze util el sermon del que predica; porque si este no escribiera, claro està que no tuviera aquel que predicar.

San Pablo escribio a los de Efeso estando preso, como el lo confiessa dos vezes por lo menos en la carta que les es-
Ephes. 3. cribe: *Ego Paulus vinctus Christi Iesu.* Y en el capitulo adelante dize: *Obsecro itaque vos ego vinctus in Domino.* Y à Filemon tambien le escribio desde la carcel. Assi lo testifica en el sobrescrito de la carta, diziendo: *Paulus vinctus Christi Iesu*
Ad Philemon vers. 1. *Philemoni dilecto*. Con ocasion desto pregunta Pedro Bercorio, y dize, que en que ocasiones aprovecharon mas los Apostoles, presos y ausentes de los lugares, o quando estavan presentes en ellos, y andavan libres por el mundo? Qualquiera parece que harà donayre de la duda, porque sin mas reparo, juzgando, que es cosa llana, afirmarà luego, que de mas provecho fueron los Apostoles libres y presentes, que no ausentes y presos, porque la presencia importa mucho para la buena negociació de lo que se pretende: y la libertad ayuda mucho para el buen despacho de lo que se solicita. Pero el dize (y vosaveys de confessar lo mesmo) que de mas provecho nos fueron presos y ausentes, que presentes y libres: *Plus profuerunt Ecclesiæ Apostoli in carceribus detenti, vel absentes, quàm liberi, vel præsentes. Tunc enim Epistolas scripserunt, quæ ad sustentationem fides & morum, ubi nunc sunt dispersæ quantum in se fuit totum mundum converterunt: præsentes pro paucis regionibus, & populis locuti sunt, qui nunc pro magna parte a fide diverterunt. Epistolæ verò ad remotas partes delatæ proficiunt, & de die in diem fideles ad Christum convertunt.* Mas aprovecharon a la Iglesia de Dios los Apostoles presos, ò ausentes, que presentes y libres: porque estando ausentes y presos escribieron las cartas que sustentan la Fè, y mantienen las buenas costumbres; y quanto es de su parte convierten todo el mundo, pues por todo el mundo se esparcen y dilatan. Los Apostoles presentes predicaron a pocos pueblos y regiones, que hoy o son cismaticos, o hereges, o perfidos Sarracenos, o barbaros paganos. Y concluye diziendo: *Et sic dico, quòd plus valuerunt* EPISTOLAE *quàm* VERBA, *& magis* SCRIPTA, *quàm* DICTA, *& plus absentia, quàm præsentia. De quo potest*

Pet. Berchor. in dictionar. moral. verb. Epistola, *litt. marginal. B.*

Pet. Berchor. ubi supra.

1.Cor.10. *poteſt dici illud, Epiſtolæ graves ſunt & fortes; præſentia corporis infirma, & ſermo contentibilis. Conſtat enim de Auguſtini, Hieronymi, Senecæ, & aliis Scriptoribus, quod eorum epiſtolæ plus quotidie proficiunt, quam ipſi per ſuam præſentiam profecerunt.* Y aſsi saco por conclusion infalible (dize Bercorio) que mas valieron las epistolas de los Apostoles, que sus palabras, mas sus escritos, que sus dichos, mas su ausencia, que su presencia. De quien se puede acomodar muy bien aquello de San Pablo: *Las epistolas son graves, fuertes y poderosas, pero la presencia flaca, enferma y debil.* Porque consta de las epistolas de Agustino, Geronimo, Seneca, y otros que aprovecharon mas, y y aprovechan con ellas, que ellos con su presencia.

Concluyamos nuestro Asunto con lo que dize el venerable Canciller de Paris: *Scriptor Eccleſiam ditat, Scriptor Eccleſiam armat, Scriptor Eccleſiam cuſtodit, Scriptor Eccleſiam honorat, Scriptor poſteris ſal ſapientiæ adminiſtrat, Scriptor largitur, miſeretur & commodat.* El Escritor enriqueze la Iglesia con los tesoros de su pluma; el Escritor arma y pertrecha la Iglesia con sus letras, porque tantas como escrive, tãtas balas y tiros forja, con q̃ hazer guerra a los enemigos de la Fè; el Escritor hõra la Iglesia con el caudal de su desvelo; el Escritor guarda para los venideros la sal de la sabiduria, sin encarecersela, ni ponersela subido precio; porque el Escritor es muy liberal y franco, pues comunica sus afanes sin embidia, y haze patentes sus gracias con largueza. Y esto dize Gerson por los que solamente escriven y trasladan libros. Que diria de los que los trazaron y escrivieron a espensas de sus ingenios, y a costa de su desvelo? Con quanta mas razon los alabaria y engrandeciera? Porque que comparacion puede tener lo material del trasladar, con lo ingenioso y zeloso del escrivir.

Ioan. Gerſon de laude Script. tom. 1.

Pues si esto es assi, si al divino PRECVRSOR devemos mucho por su Voz, mucho mayores empeños tendremos al sagrado EVANGELISTA por su pluma; porque si aprovechan mas los que escriven, que los que predican, mas deveremos al regalado de Dios, pues siempre nos està predicando en su Evangelio, enseñando en sus cartas, y advirtiendo en su Apocalipsi, los premios de los buenos, los castigos de los malos, como para estos ay pena, y para aquellos gloria.

SERMON PARA EL DOMINGO QVARTO DE ADVIENTO.

Anno quintodecimo Imperij Tiberij Cæsararis. Luc. 3.

SALVTACION.

MVCHAS cosas nos podemos prometer seguros, cõsiderando la eficacia y valencia de la divina palabra: *Nunquid non verba mea sunt quasi ignis, & quasi malleus conterens petram?* Por ventura (dize Dios por Geremias) no son mis palabras como fuego, que tiene tanta fortaleza y poder, que ablanda y doma al mas duro yerro, y domestica la rebeldia del mas protervo metal, reduziendole a las obediencias del Artifice? No es mi palabra fuerte martillo, que sujeta la piedra mas obstinada, convirtiendola en menudos polvos? Quien puede achacar verdades tan manifiestas? Indicio es, de quan grande lo sea lo que nos refiere el Evangelio de oy, pues quando el Evangelista San Lucas nos propone las perdidas y estragadas cabeças, debajo de las quales dize, que estava el dominio y govierno de la mayor parte del mundo, entonces: *Factum est verbum Domini super Ioannem in deserto.* La divina palabra puesta en la boca del soberano Precursor gritava en el desierto. Pues porque quando todo estava tan perdido y rematado? Porque conozcamos el valiente poder de la divina palabra, pues tiene tanta fuerça, que puede alumbrar los mas ciegos, rendir los mas rebeldes, domar los mas protervos, y reduzir los mas precipitados. Segun esto, seguramente podremos persuadirnos, que hoy echaremos feliz lãçe, pues de auditorio tã Catholico y Christiano grande fruto podrè yo entender q̃ he de sacar, quando los bronzes se ablãdan, y las piedras se enterne

Ierem. ca. 23.

cen

cen con el fuego activo y ardiente de la divina palabra. Y para que aora, qual confio y deseo lo sea, supliquemos à la Reyna del cielo nos diligencie favor y gracia, y obliguemosla con la salutacion acostumbrada del AVE MARIA.

ASVNTO I.

Anno quintodecimo Tiberii Cæsaris.

QVE para conocer la salud de una Republica, se ha de mirar al rostro de los que la rigen y gobiernan.

PAra ponernos delante de los ojos el Coronista divino el estado miserable y calamitoso de que doliente yazia todo el Orbe con atento misterio describe sus cabeças diziendo, que el año quinze del imperio de Tiberio, y siendo Presidente de Iudea Pilatos, Tetrarca de Galilea Herodes, y de Iturea su hermano Filipo, y Lisanias de Habilina, y siendo Principes de los Sacerdotes Anàs y Cayfas; entonces salio a predicar el divino Precursor: *Anno quintodecimo Imperii Tiberii Cæsaris, procurante Pontio Pilato Iudæam, Tetrarcha autem Galilææ Herode, Philippo autem Tetrarcha Iturææ, & Trachonitidis regionis, & Lysania Abilinæ Tretarcha, sub Principibus Sacerdotum Anna & Caipha: factum est verbum Domini super Ioannem in deserto.* Que gente mas perdida y escandalosa! Tiberio el escandalo de Roma, Herodes el de Iudea, Anàs y Cayfas Pontifices sacrilegos y blasfemos! Pues para darnos a entender S. Lucas, qual estava el mundo, nos dize, que cabeças tenia para q̃ de aì infirieſſemos, quan peligrosa estava su salud, porque debajo de cabeçasenfermas es como maravilla y prodigio q̃ se hallen miembros sanos.

Rostro de la Republica se llaman los Sacerdotes y Principes della, segun aquello del Salmista, conforme a la interpretacion de nuestro Padre Sã Teodoreto: *Vultum tuum deprecabuntur omnes divites plebis.* Tu rostro suplicarán, y a el dirigirán sus peticiones todos los ricos del pueblo. Dize Teodoreto: *Sacerdotum ordo veluti quædam facies est Ecclesiæ.* Los Sacerdotes son el rostro y cara de la Iglesia. A la cara (como dezimos acà) sale el bien o el mal; ella es el indice de la salud, y disposició del cuerpo; es la mano del relox que señala las horas de lo interior del cuerpo. En viendole a uno con mal color, luego dezimos: Ma-

Psal. 49.

San Theodoret.

lo deve de estar fulano, en viendole buen color, de alli pronosticamos lo floreciente y vigoroso de su salud. Segun esto, para saber si el cuerpo de una Republica goça de salud, ò no, no ay sino mirar a su rostro, a los que las gobiernan y rigen, que segun ellos fueren, segun la color que tuvieren, podremos inferir y hazer argumento del bien, o el mal de los demas; por la fuerça grande que el exemplo de los mayores tiene para traer y arrebatar tras si a todos los inferiores.

Despues que cessaron las aguas de aquel general diluvio, donde el Orbe padecio la muerte primera, despues que la ira de Dios se aplacò, echò su bendicion à Noe y a sus hijos, y dandoles facultad y licencia para que creciessen y multiplicassen, porque la posteridad de las gentes no se acabasse, les dize: *Omne quod movetur, & vivit erit vobis in cibum quasi olera virentia tradidi vobis omnia.* Quanto corre, quanto nada, quanto buela os constituyo por comida y vianda vuestra, de la mesma suerte que si fuera la ortaliza y yervas que en essos campos naze; escepto que no aveys de comer la carne mezclada con la sangre. Dize aqui nuestro Padre San Gregorio Niseno una cosa digna de ponderacion: *Hoc concesso reliquia item animalia comedendi licetiam nacta sunt. Ex eo tempore est leo crudiverus, & vultures cadaverum avidi.* Assi como Dios dio licencia y facultad, y abriò la puerta a que los hombres pudiessen comer carne, se abriò tambien para que los animales se pudiessen sustentar della. Desde entonces el leon vorazmente sangriento, mata, desquartiza, traga los demas animales. El lobo cruelmente gloton beve la inocente sangre del incauto corderillo; y el buytre se repasta de todo yerto cadaver. Pues por que el hombre coma carne, se sigue que los animales la ayan de comer? Parece que si. Pues por que razon? Porque? Porque el hombre es el Rey de los animales, su señor y Emperador. Assi lo dixo el mesmo Dios: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram: & præsit piscibus maris, & volatilibus cœli, & bestiis universæque terræ, omniq; reptili quod movetr in terra.* De manera, que el hombre es el Presidente de toda viviente cosa, su dominio se estiende a los peces que vivẽ en los abismos del mar, su soberania se dilata hasta las aves que vagan por las regiones mas encumbradas del ayre, su imperio se difunde sobre las mas ferozes bes-

Genes. 9.

San Greg. Nissen in illud, Faciamus hominẽ, orat. 2.

Genes. 2.

bestias, y menudas sabandijas. Pues dize aora NISENO: Como es tan ordinario y comun seguir los inferiores el exemplo de los mayores, quando al hombre se le da licencia para que coma carne, para lo mismo parece que se abre la puerta a los animales; porque siendo ellos los inferiores, viendo que su cabeça come carne, siendo ellos los subditos, viendo que su superior se regala, como milagro seria que ayunassen ellos, a prodigio se podia tener, que militando debajo de cabeça comedora, los miembros fuessen ayunadores. Porque vean los Prelados con quanta atencion deven vivir, pues es su exemplo tán poderoso y eficaz, para induzir a los demas a lo mesmo que ellos hazen: *Hoc concesso reliqua animalia comedendi licentiam nacta sunt. Ex eo tempore, & leo crudivorus, & vultures cadaverum avidi.*

S. Ephr. in illud. Attende tibi ipsi, cap. 8.

Por esso dixo nuestro glorioso Padre San Efren: *Quando provectos in habitu conspexeris negligentes, tunc magno præsidio indiges, ne istos forte immitans eandem inambules viam.* Quando vieres, que los ancianos y mayores de edad viven con negligencia y descuydo, y se desatienden a lo preciso de sus obligaciones y empeños; tu que eres el inferior que los atiendes, tienes grande necesidad de un grande ausilio, y socorro de la poderosa mano de Dios, para no dexarte llevar y arrebatar de la fuerça de su exemplo: *Magno præsidio indiges.* Porque para que no nos arrastre tanta fuerça como la del exemplo de los mayores, bien necesitamos de la poderosa mano de Dios, para que nos guarde de semejante peligro.

Quenta San Iuan, que estando Christo en Betania en casa de su amigo Laçaro, le hizo en ella un regalado combite; y para que a tamaño guesped se le solenizasse como era razon, y festejasse como era justo, Marta era la que ministrava, y la serviente del divino combidado: *Et Martha ministrabat.* Ya se sabe, que Marta era hermana de Maria Madalena, como sienten muchos y graves Autores, Simon de Casia, Bernardino de Bustis, Iuan Cluniacense, y Maldonado; el qual dize: *Apparet Martham maiorem fuisse natu Maria sorore sua, quando quidem domus Marthæ potius quàm Mariæ dicebatur, & Martha Christum potius quàm Maria dicitur excepisse, ut notavit Bernardus*: Que Marta era la hermana mayor, la mas anciana, y crecida en edad. Dize pues, luego el Evangelista: *Maria ergo accepit libram unguenti nardi pistici pretiosi*

Ioan. 12.

Simon. de Cass. Bernard. de Bust. Ioan. Cluniac. Ioan. Maldon.

Ioan. 12.

tiosi, & unxit pedes Iesu. Maria, pues, la hermana menor, tomò una grande cantidad de un unguento muy precioso y fragante, y ungiò los sagrados pies de su divino Maestrò. El Cardenal Toledo reparò con agudeça en la consequencia del Evangelista, y dize, que a que proposito puso aquel *ergo*, que de donde se haze essa ilacion?

Francisc. Toletus. Y dize: *Cùm sororem ministrare Maria videret, indignum, si ipsa ociosa maneret judicavit. Obsequiũ etiam suum solicita præstat: hoc enim particula* ERGO *indicat, ex præcedentibus illationem quandam faciens, ac si diceret Evangelista; cùm Martha ministraret, idcircò altera soror Maria suo etiam obsequio interesse decrevit.* Servia Marta a la mesa donde Christo comia, solicita y cuydadosa atendia a lo necessario del combite. Pues viendo Maria a la hermana mayor, que sirve afectuosa, que Religiosa ministra la vianda a Christo, luego ella trata de servirle: porque viendo que la mayor no estava ociosa, la menor no avia de descuydarse. Y assi el Evangelista haze la ilacion y argumento: *Martha ministrabat; ergo Maria.* El mayor es cuydadoso, luego tambien lo sera el menor. Essa es buena y ordinaria consequencia. Pero el mayor es descuydado; luego el inferior es diligente: la cabeça està enferma; luego los miembros estan sanos: es ilacion y consequencia, que pocas vezes se haze con verdad. Pues dize el Espiritu Santo, que, *Qualis rector civitatis tales, & inhabitantes in ea;* que al passo que anda el que rige la Ciudad, ordinariamente caminan los que viven en ella. *Eccles.* 10.

Estando ya el caudillo del pueblo de Dios para passar desta vida a la otra, y descansar de sus desvelos y afanes, porque el pueblo viviesse conforme a las leyes de la razon, y en todas las ocasiones hallasse a Dios propicio, y muy de su parte; refiere el mismo, que mandò, que le traxessen a su presencia todos los mas ancianos, y los Maestros y Doto res de la ley: *Congregare ad me omnes maiores natu per Tribus vestras, atque Doctores, & loquar audientibus eis sermones istos, & invocabo contra eos cœlum & terram.* Juntadme aqui los mas viejos y graves de cada Tribu, sus Doctores, y Maestros, que quiero amenaçarlos, poniendolos por testigos contra si el Cielo y la tierra, si no procedieren como deven. El intento de Moysen no era refrenar la rebeldia de aquella gente, y contenerles en su oficio, temeroso de que despues de su acabamiento avian *Deut.* 31.

de

de romper las coyundas de la divina ley, y arrojar de su dura cerviz su blando yugo? Assi es. Pues porque no junta todo el pueblo para predicarle y advertirle lo que le conviene, sino que manda llamar a los mas viejos, y ancianos, a los Maestros, y Dotores? Dize Oleastro: *Etsi omnes in populo admonendi sint, maximè tamen Principes & Maiores, qui alios possunt in officio continere.* Aunque es assi, que a todos se ha de dizir lo que les conviene, y enseñar lo que les importa; pero a quien se ha de procurar advertir y avisar, es a los Principes y Mayores del pueblo; que siendo ellos los que deven, no faltaran los subditos al cumplimiento de sus obligaciones. Y bien advertidos ellos, no quedarà mal avisado el pueblo.

Hierony. Oleaster.

Porque como dixo el Angelico Dotor: *Hierarchia Ecclesiastica exemplatur a cœlesti.* El govierno y Monarquia Eclesiastico toma exemplar y modelo del govierno de arriba, siguese por su orden y concierto. Para acabar de enterarnos en este dicho, es necessario preguntar al Santo: Si a caso los Angeles inferiores alguna vez iluminan a los superiores, que es question que el mesmo haze: *Vtrum Angelus inferior superiorem illuminare possit?* A lo qual respondè diziendo: *Inferiores Angeli nunquam illuminant superiores, sed semper ab eis illuminantur. Et ideo ordo, qui convenit spiritualibus substantiis numquam a Deo prætermittitur, quin semper inferiora moveantur per superiora, & non è converso.* Los inferiores espiritus nunca enseñan ni iluminan a los superiores, y mayores en dignidad. Y assi este orden, de que los superiores den luz a los inferiores, tan inviolablemente es observado por Dios, que nunca se dispensa en su rigor. Pues si *Hierarquia Ecclesiastica exemplatur a cœlesti.* Si la Monarquia y gobierno de la Iglesia tiene por exemplar al del cielo, y allà los inferiores son los que reciben la luz de los mayores, y no por el contrario, bien haze Moysen en llamar a los mayores y mas ancianos de los Tribus, a los Dotores y Maestros suyos: *Congregate ad me omnes maiores natu atque Doctores.* Porque siendo ellos buenos, siendo santos, y cumpliendo con sus obligaciones, es fuerça que a exemplo suyo, y escitados de su fuerça caminen y corran en la carrera de la virtud.

D.Thom. 1. par. q. 108. art. 4. in 3. argumen.

D.Thom. 1. par. q. 106. art. 3. incorpore.

Assi lo siente nuestro Padre San Efren, diziendo assi: *Nihil æquè animum hominis ducit ad salutem juniores que ad laborandum,*

San Ephr. de vit spirit, n. 37.

dum incendit, atque si doctorem re ipsa, & exemplo ad virtutem cohortatorem invenerint No ay cosa que mas estimule y encienda para seguir el camino de la virtud, y trabajar con cuydado, que el exemplo del maestro y superior, que cõ ninguna cosa esforta mas, ni predica cõ mas eficacia, que con las mismas obras.

Dudar se puede, que porque razon y causa puso Dios en sus Apostoles tantas perfecciones, tanta santidad, y tan heroica virtud, que el Apostol S. Pablo nos obliga a que nos persuadamos, que ellos son los mas escelentes y aventajados eroes de la Iglesia, pues haziẽdo una grande lista de los diversos grados y ordenes que ay en su Gerarquia, dize assi:

Ephes. 4. *Et quosdam quidem posuit Deus in Ecclesia, primùm Apostolos, secundò Prophetas, tertiò Doctores, deinde virtutes, gubernationes, genera linguarum, interpretationes sermonum.* Ay en la gran casa de Dios, y en su Real y suntuoso Palacio varios ministerios y criados, Apostoles, Profetas, virtudes, goviernos, generos de lenguas, è interpretaciones de palabras. Pero la gente de mas alta guisa, de mayor cumbre, y que ocupa mas eminente puesto, son los Apostoles: *Primum qui tẽ Apostolos.* Pues porque a los Apostoles se les dio tanta grandeza de santi- y sabiduria, tanta alteza de virtud y gracia?

A esso responde nuestro Pdre San Iuan Chrisostomo, diziendo: *Apostoli erant forma & typus; speciem eam retinentes, quæ archetypi, & primarii cuiusdam exemplaris instar esset. Cogitate quàm accurata esset illis vitæ ratio, ut ipsi propositi essent quasi archetypus, & exemplar & leges animatæ.* Eran los Apostoles la forma y molde por donde los demas Christianos se avian de vaciar para formarse perfetos. Pues assi convenia que fuessen muy santos; porque siendo la forma y dechado malo, no parece que podrian ser buenos los que por ellos se avian de sacar. *San Ioann. Chrysost. in cap 3. ad Philip. serm. 12.*

Notad aquellas palabras: *Primarii cuiusdam exemplaris instar esset;* que parece que aludio aqui el Santo a lo que passa en un libro que se imprime, que para que salga verdadero, y sin errata alguna, todo el cuydado se pone, toda la diligencia carga sobre el primer pliego, porque si aquel sale verdadero, todos los demas que se tiraren no saldran falsos; y si saliere mentiroso, no pueden los pliegos que se le siguen salir verdaderos. Dema nera, que todo el bien, o el mal consiste en el primer pliego. Pues como los Apostoles eran

los

los primeros pliegos del libro de la Iglesia, y de la vida: *Primarii cuiusdam exemplaris instar esset*; assi el Espiritu santo los compuso con tanta diligẽcia, los formò con tanto cuydado, los cargò de tantas virtudes, y enriquecio de tantos dones, para que de essa suerte todo lo demas saliesse bueno. Porque si en los primeros pliegos, si en ellos que fueron los Principes de la Iglesia, despues que el Espiritu santo los emẽdò y corrigio con su luz y fuego, hallàramos erratas, todo parece que fuera perdido, poco se podia esperar del aprovechamiento de los demas. Que quando el primer pliego tiene errores, no ay sino desconfiar de los demas; quando la cabeça es mala, y quando el superior adolece, poco ay que esperar de la salud de los demas miembros.

Alaba y engrandece el Esposo la hermosura y fortaleza de su Esposa en el cuello, diziendo, que es hermosa y fuerte como la torre de David, que està fundada para defensa de Gerusalen: *sicut turris David collum tum, quæ fundata est in propugnaculis.* Quienes se significaron en este cuello comparado a la torre de David, no es dificultoso de alcançar, pues Vgo Cardenal, la Glossa ordinaria, y el Abad de San Pantaleon dizen, que son los Dotores y Prelados de la Iglesia: porque de la mesma suerte que por el cuello y garganta se comunica la vianda al estomago, para que viva el cuerpo y aliente; de la mesma suerte los Prelados y Dotores son los que al pueblo comunican el pasto de la dotrina, que es el manjar del alma, para que cobre vigor y fortaleza. Pero porque se comparan a la torre y alcaçar de David, que estava fundada para defensa y amparo de su Corte? *Quæ fundata est in propugnaculis.* Dize Vgo Cardenal: *Ruit turris non in solam sui perniciem, sed totius civitatis. Turre enim capta, vel diruta, de facili tota civitas expugnatur: ita cœtu Doctorum ruẽte in peccatis, tota civitas Ecclesiæ patet hostibus indefensa.* Quando un alcaçar y un castillo se edifica y erige para la defensa de una ciudad, quando los enemigos le derriban, y echan por tierra, no solamente cae con daño y peligro suyo, pero con ruyna y perjuyzio de toda la ciudad, pues derribado el, è igualado con el suelo, queda la ciudada espuesta a que sin dificultad alguna los enemigos la entren, destruyan y arruynen. Pues llamarse los Prelados y superiores de la Iglesia torres y castillos suyos, serà dezir, que adviertan como se

Cantic. 4.

Vgo Car.

Glos. ord. Abbas San Pantal.

se guardan, que miren como proceden; porque si ellos caẽ en tierra, fàcil le serà al demonio rendir y sugetar a los demas: *Turre enim capta, vel diruta, de facili tota civitas expugnatur.*

Y bien dize esto con lo que el Real Profeta David dezia: *Loquebar de testimoniis tuis in conspectum Regum, & nõ confundebar.* Con animosa osadia, y espiritu valiente hablava con resolucion, y desembaraço Catolico lo util de la verdad, y provechoso del desengaño a los Principes y Reyes de la tierra; reparando mas en la importancia de mis advertimientos, que en los riesgos de mi vida. Dize nuestro Padre San Iuan Damasceno: *Quin etiam ob id magis sum incitatus.* Por el mesmo caso que eran Principes a quiẽ enseñava, y Reyes a quien advertia, me incitava mas a predicarles, y con aliento divino a instruyrles. Pues porque tanto instruyr a los Reyes, tanto avisar a los Principes, y tanto olvido (al parecer) y descuydo de los inferiores y vassallos, que como si no tuvieran necesidad de enseñança y doctrina, assi toda se franquea y comunica a los Principes y Reyes? Responde el Santo: *Nam ad subiectos populos decipiendos multum valet Regis auctoritas.* Porque para engañar la plebe, y pervertir los vassallos es poderosissima la autoridad Real; y no solo mueve, pero violẽta; no solo lleva, pero arraſtra: y assi advertidos los Reyes, è instruydas las cabeças, enseñados los mayores, seguramente nos podemos prometer la enmienda de los vassallos, la salud de los inferiores, la correccion de los subditos. Y por el contrario, de un Rey pervertido, de un Principe escandaloso, que puede esperarse y prometerse, sino una ciudad desconcertada, y un pueblo desordenado?

Psal. 118.

San Ioann. Damasc. orat. 1. de imaginib.

Porque como dixo Plinio el mas moço: *Vt in corpõribus sic in imperio gravissimus est morbus, qui à capite diffunditur.* De la mesma suerte que en los cuerpos las de la cabeça son las dolencias mas graves, los accidentes mas peligrosos, de la mesma suerte en un cuerpo de una Republica, los achaques que dan mas cuydado, las indisposiciones que amenaçan mas ruyna, son las que se derivan y decienden de la cabeça. Dichosas, pues, las Republicas que las goçan sanas. Ay de aquellas que las tienen achacosas!

Plin. lib. 2 epistol. 64.

ASVN-

ASVNTO II.

Factum est verbum Domini super Ioannem.

QVE se precia el Señor de tan generosamente piadoso, que tuviera por caso de menos valer, que nuestras miserias represàran los impetuosos raudales de sus misericordias.

EN esta edad, pues, quando las costumbres del mundo estavan tan estragadas, quando tan rompido el freno de la verguença, y empacho a las divinas ofensas, quando tenian al Cielo tan justamente irritado con tan atrozes delictos, y tan escandalosas esorbitancias. En este tiempo, pues, en este tiempo, en vez de arrojar Dios vengativos rayos sobre tan rematados pecadores, en lugar de desembaynar el sangriento estoque de su colerica ìra, manso despacha, propicio embia un radiante lucero, una ardiente antorcha que predicando el bautismo de la penitencia aliente las almas, alumbre los pecadores, y les anuncie el suave baño de la saludable penitencia, para que puedan convalecer de las enfermedades de su alma, y guarecer de las dolencias de su espiritu: *Factum est verbum Domini super Ioannem in deserto prædicans baptismum pœnitentiæ in remissionem peccatorum.* Para que de aqui conozcamos lo hidalgo y generoso de la condicion de Dios, y quanto se precia de infinitamente piadoso, è inmensamente benigno; pues para exercitar sus clemencias no mira a nuestras culpas, para usar de sus benignidades, no repara en nuestros pecados; porque tuviera por caso de menos valer, que nuestros yerros, y delitos fueran poderosos a detener la vena, à represar los abundantes, y copiosos raudales de sus largas, y grandes misericordias.

Refieren los Evangelistas, que viendo tanto prodigio, y maravilla, como obrava este poderoso Señor, que se conjuraron contra el para quitarle la vida, como embidiosos de sus glorias; y ofendidos de la claridad de su nombre sus rabiosos emulos los Fariseos, entrando en consulta sobre el modo como le deslustrarian el credito, desacreditaran la opinion para con toda la gente,

Exeun-

Matt. 12. *Exeuntes autem Phariſæi conſilium faciebant adverſus eum, quomodo perderent eum.* Sabiendo eſto el divino Salvador, apartandoſe de aquel lugar, dando treguas a la rabioſa furia de ſus enemigos, ſe fue a una retirada parte, donde no le pudieſſen encontrar; *Receſſit inde: & ſecuti ſunt eum multi, & curavit eos omnes.* Fueronſe muchos en ſu ſeguimiento, y quantos enfermos ſe le ofrecieron, a todos los ſanò, ſin eſcetar a ninguno, uſando con ellos de ſu acoſtumbrada clemencia, y miſericordia. Pregunta el Abulenſe, que porque razon dize el Evangeliſta San Mateo, que los curò a todos, y que en eſta ocaſion quando le eſtan traçando ſus enemigos como le eſcurecerian la fama, o quitarian la vida: *Conſilium faciebant adverſus eum, quomodo eum perderent.* Abre tan franca puerta para curar todo achaque, que no ay ningun doliente a quien no aplique ſu poderoſa virtud: *Curavit omnes?* A eſto reſponde de autoridad de San Remigio: *Vt non putaretur, quòd Chriſtus offenſus à Iudæis ceſſaret eis facere benè. Semper enim bone faciebat, & ſæpè cum gravius eum perſequerentur, abundantius illis benefaciebat.* No parece que podian ingnorar los que a Chriſto en eſta ocaſion le ſeguian, el furor, y rabia con que contra el ſe mancomunaron los Fariſeos, ò ſino no podiamos ignorar noſotros lo que el Evangeliſta nos refiere, pues para credito de ſu nombre, y apoyo firme del pundonor de ſu generoſa clemencia, quando le traçan el deſcredito, y maquinan ſu ruyna, el benigno Señor deſata los raudales de ſu poderoſo poder, quita la preſa a ſus miſericordias inmenſas, y tan largas corren, tan abundoſas ſe dilatan, que a quantos encuentran curan, a quantos topan ſanan: *Et curavit omnes.* Y porque ſe conocieſſe, como ſu bondad infinita es fuego de alquitran, que crece con ſu contrario, quando mas le agraviavan, ſe oſtentava mas benigno, quando mas le ofendian, ſe acreditava de mas generoſo: *Et ſæpè cùm gravius eum perſequerentur, abundantius illis benefaciebat.* Que tuviera Chriſto por caſo de menos valer, que nueſtras miſerias detuvieſſen el impetuoſo raudal de ſus miſericordias.

S. Remig. ap. Abul. Mat. 12. q. 44.

Aquel rebelde pueblo, ingrato a tantos beneficios como de ſu Dios recibia, ciego a tan devidas correſpondencias, tan locamente ſe precipitò, que vino a cometer el mas deſaforado crimen, el mas

mas enorme delito, que fue levantar un bezerro, a quien como si fuera verdadera deidad, tributaron adoraciones, y cedieron reverencias, atribuyendo desatinados a aquel insensible bruto el grande beneficio de la libertad y soltura de la dura servidumbre del barbaro Faraon. Dixole Dios a Moysen, que estava con el en la cumbre del monte, al cometerse tan descarada ofensa, el miserable estado de su pueblo. Viendo al Señor tan justamente colerico por el error tan ciegamente cometido, con sus oraciones y suplicas le amansò el santo Caudillo de la ingrata canalla. *Et reversus est Moyses de monte portans duas tabulas testimonij in manu sua scriptas ex utraque parte, & factas opere Dei: scriptura quoque Dei erat sculpta in tabulis.* Baxò Moysen de la cima del monte con las dos tablas de la ley, escritas no menos que con la mesma mano y dedos de Dios, para mostrar lo que favorecia al pueblo, y honrava la gente, pues les establecia precetos escritos con caracteres de su soberano dedo. Dize Oleastro: *Non retinuit beneficium scriptæ legis, non fregit tabulas testimonii, non prohibuit ad populum deferri. Peccaverat populus peccatum grande, & dignus erat perditione: & pius pater non subtrahit beneficium legis. Imò neque ad tempus pœnitudinis differt, quod ad exaggerandum adjecit.* Para advertir es, como aqui (como en todas ocasiones) resplandecio la infinita bondad de Dios ofendido, que con ser assi, que el rebelde pueblo avia pecado un tan grave y escandaloso pecado, no le niega las tablas de la ley; y quando merecia mas las iras executadas de su mano, entonces le embiava las leyes escritas con su dedo.

Exod. 32.

Hierony. Oleaster.

Y es muy de reparar, que donde dize nuestra Vulgata: *Placatus est Dominus, ne faceret malum, quod locutus fuerat adversus populum suum*; que con los ruegos de Moysen se aplacò Dios para no castigar al pueblo. Del Hebreo trasladan Santes Pagnino, Agustino Eugubino, el Cardenal Cayetano, y tambien Oleastro: *Et pœnituit Dominum mali, quod cogitaverat facere*; que (hablando a nuestro rustico modo de entender) es dezir, que le pesò a Dios del castigo que avia intentado hazer al desconocido pueblo: *Et pœnituit eum.* Como que le pesò? Que despues que los hombres le ofendierõ con tantos pecados y desordenes, como al principio del mundo quentan las divinas letras, nos diga Moysen: *Pœnituit eum,*

Pagnin. Eugubin. Caietan. Oleast.

Genes. 2.

cum, quòd hominem fuisset in terra; que dixo Dios, que le pesava de aver hecho gente que tan mal le correspondiesse, y de tanta ingratitud usasse contra tanto beneficio como cada dia de sus manos recibia. Dexase entender, aunque yà sabemos, que en Dios no puede caber pesar; pero que se diga, que le pesò del mal que avia pensado, esto es, del castigo que avia imaginado hazer a su pueblo, no facil se dexa entender; porque si la penitencia haze relacion a pecado, y corresponde a culpa, tan ageno està de que enterado en la historia, y sabidor del caso, ninguno condenàra por injusto el castigo, mas antes le alabàra por muy conforme a la raçon de las leyes y la justicia; pues era justicia y ley, que un delito tan atroz se castigasse con una pena muy severa. Segun esto sobre que, a nuestro modo de entender, pudo caer el pesar y arrepentimiento de quererles castigar, pues fuera tan justo averles castigado? No dezimos, que es solemne y constante costumbre de Dios entonces ostentar mas impetuosos raudales de abundosas misericordias, quando el hombre le irrita y provoca cò mas ciegos precipicios de esforbitantes injurias? Assi es verdad. Pues en esta ocasion que avia de hazer Dios? Lo que hizo, perdonar al cerril pueblo, condonar la injuria a la contumaz gente, y sobre el perdon cargar la largueza y misericordia de embiarles leyes escritas de su misma mano. Pues querer contravenir a costumbre tan ordinaria, y a fueros tan dignos de la hidalguia y liberalidad de su franco y generoso pecho, quebrantar establecimientos tan increditò de su inmensa bondad, parece, segun nuestro modo de entender, que era un linage de agravio y ofensa hecha a su clementissima condicion, y coraçon mansissimo; y assi como si contra ella huviera cometido alguna ofensa, *Pœnituit Dominum mali, quod cogitaverat facere.* Que para mostrar donde llega lo sumo de su piedad, y lo hidalgo de su pecho, no sè si se podra hallar mayor esageracion. Que como avia de dar indicios de su deidad piadosa, que mejor acreditassen su inmensa grandeza, que en señalarse mas benigno quando el pecador le irrita mas desatinado, y tener como por caso de menos valer que nuestras miserias levantassen vandera de vitoria contra sus misericordias?

Y si quereys ver quanta verdad sea esta, notad lo que dize San Basilio de Seleucia, el qual pre-

pregunta, que porque razon a aquel gran Caudillo de su pueblo Moysen, que le avia de hazer Coronista de la creacion del mundo, començando por ai su sagrada Historia, y diziendo: *In principio creavit Deus cœlum & terram.* Quiere primero darle tan dilatada y estendida comisson sobre las criaturas, que trasegando sus naturalezas y calidades, con ellas acosa los rebeldes Gitanos, y su barbaro Rey? Respon de Basilio, que esso fue para acreditar Dios en el su omnipotencia, y dar a entender al mundo, como el Señor a quien servia, y por cuya orden historiava el origen del mundo, era el supremo Artifice suyo, y que quien a Moysen le haze tan poderoso arbitro de las criaturas, le dio comisson para escrivir su principio, y mostrar como salieron de su omnipotente diestra: *Iàm oratio-ni* (dize Basilio) *ægrè fidem homines habituros sciret, rebus ante visis, flectit intelligentiam. Siquidem Deum eis ostendit creaturam transformantem, vt creantem cum fide astruat.* De manera que a castigos y a rigores, tomando Dios por instrumento sus criaturas se quiso Dios entonces introduzir al conocimiento, de que era verdadero Autor suyo. Pues mirad lo que dize quando le preguntan los Dicipulos de Iuan a Christo, si es el verdadero Mesias, y Redemptor esperado? *Ceci vident, claudi ambulant, mortui resurgunt.* Si quereys saber como tengo divinidad, y que juntamente con la humana està unida en mi la divina naturaleza, vedlo pues tan liberal me empleo, tan generoso me gasto en el bien universal de los hombres, alumbrando ciegos, abilitando coxos, y resucitando muertos. Dize aora el Seleucienſe: *Dominus noster Iesus Christus restitutionem promulgans, non quibus alios punierit, ut ipsos docet, sed miraculorum, & humanitatis suæ fontes patefaciens, & commune valetudinarium aperiens miraculorum, vi quasi manu ducit animos ad Dei cognitionem.* De suerte, que si con los rebeldes y proterbos Gitanos, que al passo de su terquez iba multiplicando las plagas, y agravando los rigores, quiso introduzir su deidad a ser conocida, y assi con la demas gente quando viene humanado al mundo abre las fuentes caudalosas de su piedad, y clemencia, para que assi le conozcan por verdadero Dios y Señor de todo. Notad os ruego (que es la fuerça de nuestro conceto) aquellas palabras: *Dominus noster Iesus Christus restitutionem faciens.*

Genes. 1.

Mat. 11.

S. Basil. Seleucie. orat. 25.

faciens. Que quando instigado de las calumnias de sus enemigos, quando incitado de las injurias de sus emulos curava, sanava, y resucitava enfermos, dolientes, muertos, y con piedades pagava las ofensas, y con beneficios los agravios, que entonces hazia restituciones: *Restitutionem faciens*. Que es restitucion? Pues que avia hurtado, ni usurpado a nadie el divino Señor para que se diga del, que quando assi propicio obrava, que como escrupuloso restituia? Yo os lo dirè. No dezimos, que es condicion Real y generosa deste soberano dueño, corresponder con mercedes y favores, quando le desaçonan y amargan con injurias y agravios? Si. Pues viendo que antiguamente con los Gitanos, y otros semejantes barbaros y rebeldes, parece que avia quebrantado esse misericordioso estilo, y piadosa usança suya, quando viene al mundo, quando los suyos no le reciben, como dize San Iuan, quando mas ofensas le solicitan, quando le diligencian mas injurias, entonces abre mas el pecho a las misericordias, y vierte mas copiosos raudales de clemencias, y de esse modo haze como una restitucion a su estilo, y un como desagravio a su condicion: *Restitutionem faciens*. Que es como restituyrse la honra, porque tiene por caso de honra el que nuestras miserias no queden vencedoras de sus misericordias, sino que entonces comunique mayores gracias, quando nosotros le hazemos mayores enojos; para que assi la conozcan por Dios y Señor universal de todo. Que como puede mejor ser conocida la suprema Deidad, que ostentarse entonces magnifica bienhechora, quando es irritada con insolencias y desacatos.

O que lindamente nos lo dirà un reparo del gran Maestro Iuan Raulino, que cada dia todos vemos y esperimentamos. En la sagrada Escritura, como ya dexamos advertido de Laureto y Riciardo, las Estrellas y el Cielo son simbolo de las mercedes y favores de la dadivosa mano del Señor, Riciardo lo prueva del Angelico Dotor, y Laureto del Aguila de los Dotores. Dize Laureto: *Stellæ productæ in cælo designare possunt dona Spiritus Sancti*. Las Estrellas muy bien pueden ser estampa, y divisa de los dones y gracias del Espiritu Santo, bien pueden representar sus favores. Dize Iuan Gluniacense. *Quanto magis frigus viget, tanto magis videtur cælum stellatum*. Para admirar es, que quando en el eri-

çado

D. Aug. apud. Lauret. verbo Stella. D. Tho. apud Riciar. ver. Stella. n. 2. & 3. Ioan. Raulin. Domi. 4. post. Nativit. serm. 9. tom. 1.

çado Ibierno desata mas riguroso sus yelos, quando mas inclemente desenfrena sus frios, entonces brillen mas los resplandores de las estrellas, y mas a porfia ostenten lo radiante de sus luzes. Pues que se nos representa en esto? Lo que vamos diziendo, que quãdo mas se yela el pecador, quãto mas se eriza con ofensas, y se obstina con frialdades, entonces suele resplandecer y brillar mas el cielo de la benignidad y clemencia del Señor con las estrellas y luzeros de sus gracias y favores: *Quanto magis frigus viget, tanto magis videtur cœlum stellatum.* Que como avian de ser poderosas nuestras culpas a represar los raudales de aquel inmenso Oceano de bondad infinita?

Dize S. Lucas, que saliendo mucha gente en pos de Christo de todas las ciudades y pueblos, a todos pueblos y ciudades predicava con celestial doctrina, y curava con maravilloso poder: *Cùm turba plurima convenirent, & de civitatibus properrarent ad eum.* Dize Estra-

Luc. 8.

bon Fulgense: *Quotiens in Evangelium* TVRBAE *vocabulum inter seritur, sicut diversitas hominum: ita etiam diversitas intimaretur voluntatem. Non enim omnes eadem voluntate Christum sequabantur quidam pro bono, quidam pro malo.* Todas las vezes que en el Evangelio se pone este nombre de *turba*, se entiende, que assi como significa diversidad de hombres, tambien indica diferencia de intenciones; porque no todos le seguiã a Christo cõ un mismo intento, unos le seguian por bien, y otros por mal, unos por aprovechar se, y por caluminarle otros. Pero que hazia el dulce y manso Dueño, pues tan claramente conocia la intencion de cada uno, a caso predicava a los buenos? Curava a los bienintencionados, y sustentava a los devotos solamente? No por cierto: *Omnibus tamen Dominus beneficia præstat, docendo, alendo sanando,* dize Estrabon. A todos indiferentemẽte, assi buenos, como malos, merecedores, como indignos, bienintencionados, como malicioso cura, sana, predica y alimenta Que alimentar a los buenos, y matar de hambre a los malos, sanar a los merecedores, y herir a los indignos, predicar a los bienintencionados, y dexar en sus errores a los malicioso, no parece que dezia bien con quien se precia de tan pundonorosamente piadoso, que a los que mas le ofenden, suele hazer mayores beneficios.

Gloss. ordin.

Abriendo los amorosos braços de su infinita clemencia este dulcissimo Dueño, echa este piadoso vando: *Venite*

Matt. 11. *ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos.* Venid a mi todos los que vivis afanados y fatigados en esta vida, y yo os recrearè y aliviarè la penosa carga. San Basilio de Seleucia dize: *Non coarctetur ipsa multitudine, non fatisco, esto, omnes recipiam.* A nadie embarace el vando, no cause a nadie espanto el pregon mio quando digo, que vengan todos: *Venite omnes*, que a mi no me empacha, no me ata los braços, ni estrecha el coraçon la innumerable muchedumbre que se me ofrece de pecadores y culpados. Vengan todos, que braços y abraços ay para todos. Pues que es la razon desto? Dize el Selucienſe en nombre de Christo: *Non tam exiguum benignitatis meæ pelagus est, ut licèt inundent facinorosum torrentes, in angustum adducatur.* Porque no es tan poco caudaloso el pielago de mi benignidad, que aunque mas inunden las avenidas y torrentes de los facinerosos y rematados, no por esso seran poderosos a refrenar sus raudales, y represar sus corrientes; que sin numero, ni quenta esceden las inmẽsas anchuras de mi piedad a las mas crecidas corrientes de sus ofensas.

San Basil. orat. 29.

Notad. Consolando el Profeta Malaquias a los que debajo de la servidumbre de la tirania de la culpa suspiravan por la venida del Hijo de Dios, les dize assi: *Orietur vobis timentibus nomen meum Sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius.* Buen animo, los que gemis debaxo del cautiverio y esclavonia del pecado, que tiempo vendra en que el deseado Messias nazca alegrando al mundo con sus misericordias, como el Sol con sus rayos, y la salud q̃ ha de comunicar la trae en sus alas. Dos cosas dize el Profeta. La primera, que Christo es Sol. La segunda que la misericordia que ha de franquear, viene en las alas: *Et sanitas in pennis eius.* Lo primero pregunto yo, que haze el Sol con el grosero y villano que le dà con la ventana en los ojos, por no goçar lo ameno de sus rayos: y alegre de sus luzes? Acaso por los desdenes que hazen de sus beneficios, recoge los rayos, y niega las luzes? No porcierto: alli espera, alli aguarda, parece que como apostandoselas a la villania del que le cierra la ventana por no verle y goçarle, y que no han de ser bastantes y poderosos sus groseros desdenes para que el dexe de franquearles sus apacibles rayos. Pues esso mesmo haze Christo, Sol de misericordia, llama al pecador con voz suave, despiertale con dulces impul-

Malac. 2.

pulsos; y si el no quiere, como desconocido y ciego, abrir la puerta para que entre la luz amorosa de tan claro Sol, vase por ventura? Son poderosas sus tercas estrañezas a auyentar sus misericordiosas luces En ninguna manera: porque *Apoc. 3.* por San Iuan està diziendo: *Ecce ego sto ad ostium & pulso.* A la puerta està amorosamente perseverando, instando piadosamente, aguardando a que le abran la puerta del alvedrio, para comunicar el los rayos de su luz, no obstante que sepa q̃ las mas vezes no le hã de abrir.

Llevando afrentada la inocencia, y presa la libertad en casa donde la injusticia tenia su trono, q̃ era la de Anàs, dize el querido Dicipulo, que siguiẽdo sus passos el y Pedro, que como a conocido del Pontifice le dexaron a el entrar en el atrio, y Pedro se quedò a la puerta esperando ocasion de *Ioan. 18.* poder entrar: *Petrus autem stabat ad ostium foris.* Nuestro Padre Eutimio dize: *Euthym.* *Petrus tanquã incognitus exclusus est: & tamen adhuc ad ostium permanebat; quod Petro potius datur laudi.* Con ser assi, que Pedro fue escluydo, y no le dexaron entrar donde estava su Maestro, se estava esperando a la puerta, aunque le dieron con ella en los ojos, esperãdo alguna ocasion oportuna para entrar; lo qual es digno de grãde alabança, pues assi ostentava finezas de verdadero Dicipulo: *Quod Petro datur laudi.* Pues si esto es de alabar en Pedro, que en fin buscava su interesse, y hazia su negocio; como no hemos de alabar y engrandecer la infinita, la inmensa bondad del Señor, que solicitando nuestras medras, y diligenciando nuestros aumentos, se està a la puerta de nuestras almas: *Ecce ego sto ad ostium & pulso*; y aunque le demos cõ la puerta en los ojos, con groseros desvios, y villanos desdenes, con todo esso persevera llamando, y llama amoroso, no reparando en nuestras frialdades, y como desentendiendose de nuestras villanias? Porque conozcamos mas la inmensidad de su amor, pues no le pueden vencer los brios nuestras ingratitudes, ni apagar el fuego de su ardor las aguas de nuestras tibieças.

No harà mala consonancia con lo dicho lo que pregunta el Tostado, y nadie dexa de repararlo; y es, que porque causa quiso el Señor traer a su lado por compañero y Familiar un Apostol Iudas, que tan aleboſamente le avia de entregar en manos de sus enemigos, tan perfido, fementido y desleal? Dize el Abulense, que esto fue, *Ad ostendendum immensam mansuetudinem,* *Abulens. Matt. 10. qæst. 43.*

& viscera misericordiæ Christi. Fuit quippe inefabilis siquis dignè advertat, scilicet quotidie comedere, & cum illo bibere, & beneficia magna præstari ei de quo sciebat, quòd ipsum ad mortem tam iniustam traditurus esset, nec turbabatur vultus eius adversus illum; sed cum omni mansuetudine eum tolerabat, & dulciter loquebatur illi, ne se in aliquo subtrahebat ab eo, quem tamen sciebat virum esse nequissimum. El aver eligido al traydor dicipulo, fue para ostentar el manso Maestro su inmensa bondad: porque verdaderamente si bien se advierte, fue inefable piedad y misericordia comer cada dia, beber, tratar, y conversar, hazerle tantas mercedes, instruyrle Predicador, dar gracia de hazer milagros al que sabia que le avia de corresponder tan mal, y entregarle a muerte tan injusta y afrentosa. Y es para admirar el admirable sufrimiento, y nunca oyda paciencia de un tã poderoso y reportado Señor, que nunca le mirò al infame traydor con torcido, ni alborotado semblante, sino que le agasajava y sufriã cõ toda mansedumbre, y le hablava con increyble dulçura, y quando venia de fuera le recibia y abraçava como al hijo mas amado y querido, ni en ocasion alguna se recelava, ni encubria del, siendo assi que alcançava el labio Maestro, que era el mas desdichado y fementido hombre que de las mugeres avia nacido este malaventurado Dicipulo. Mirad, pues, si con razon se puede llamar Sol este Señor divino, segun las propiedades que dezimos: *Orietur vobis timentibus nomen meum Sol justitiæ.*

Dize mas el Profeta: *Et sanitas in pœnnis eius.* Grande misterio contiene, que la sanidad y misericordia se declare en alas, y signifique en plumas. Tratando Marco Antonio Cimara de San Pedro, de los alimentos que pueden gastarse, y digerirse en el estomago de un animal, dize, que no ay estomago tan fuerte y robusto, que con el calor de su fuego pueda digerir la pluma, siendo assi q̃ el abestruz gasta el yerro; y de la gallina dize Pierio Valeriano, que tiene tan fuerte calor en el estomago, que digiere el oro. Y assi es de admirar, que pudiendose gastar el oro siendo tan maciço, y pudiendose consumir el yerro, siendo tan fuerte, no aya estomago que pueda digerir la pluma: *Nullum animal potest digerere plumas, quia indigestæ efficiuntur, & omnino siccæ sunt, & ineptæ ad alimentum.* Pues dezir aora el Profeta, que la salud, la misericordia, y piedad son alas, y plumas de Dios. *Et sanitas in pœnnis eius*, sera dezir, que es

Tier. Valerian.

M. Ant. Zimar. de S. Petr. in li. Problem.

es tan grande su piedad, tan pundonorosa su misericordia, que por mas que el pecador cõvertido en bestia por la culpa, intente gastarla y cõsumirla cõ el calor del estomago de sus ofensas y delitos, no le serà posible, porque por mas que pretenda gastarla y digerirla, ha de quedar vitoriosa, ha de salir triunfante: porque fuera caso de menos valer, que lidiando las miserias del hombre con las misericordias de Dios, quedaran postradas y rendidas quando se precia de tan hidalgamente generoso (porque esta es la ostentaciõ de mas piedad) que quanto con mayores injurias le irritan, el correspõde con favores mas copiosos.

ASVNTO III.

Super Ioannẽ in deserto.

QVE con ser assi, que es una cosa el Predicar, y otra la dotrina, conviene mucho que el que la predica sea bien opinado y recibido; porque se podra tener como à cosa de milagro que siendo el malo, haga buenos a los demas.

REtirase Iuan desde muy pequeño a las soledades del yermo, como parece deduzirse de aquellas palabras de San Lucas: *Puer autem crescebat, & cõfortabatur spiritu: & erat in desertis usque in diem ostensionis suæ ad Israel.* Reparando S. Ambrosio en lo que deste sagrado y divino niño tan prodigiosamente los Evangelistas hablan, dize: *In Evangelio nihil super eo legimus, nisi ortum eius & oraculum, exultationem in utero, vocem in deserto.* Lo mas considerable que de Iuan se lee en el Evangelio, es su milagroso nacimiento, el oraculo con que fue anunciado, los saltos qué de alboroço dio en el vientre de su madre por la venida del soberano Guesped a su casa, y las clamorosas vozes del desierto, predicando el bautismo de la penitencia: *Sed tempus* (dize el divino Milanès) *firetur infantiæ, quia infantiæ impedimenta nescivit.* Con alto y profundo sacramẽto se calla y embuelve en mudo silencio la tierna edad de sus pueriles años; porque se echase de ver que no tenia nada pueril el que aun mucho antes fue Santo q̃ nacido: que quien nacia para Profeta y Predicador de tan alto Señor convenia que no tuviesse nada pueril, ni accidentes de niño, que en el todo fuesse serio, todo grave, todo crecido y grande:

Luc. 2.

S. Ambr.

S. Ambr.

porque el que ha de anunciar la divina palabra, importa mucho que estè vestido destas circunstancias, para que sea bien recibida, y se haga mejor lugar en el coraçon de los oyentes: que aunque es verdad q̃ es una cosa la dotrina, y otra el Predicador, importa mucho que para su mayor credito vaya calificada con la fama loable, y santas costũbres del que predica.

Predicò Christo nuestro Redentor aquella insigne y celebre parabola del codicioso sembrador, que con deseo de prosperar su haziẽda, y felicitar sus averes, derramò su semilla en quatro partes; yà jũto à un camino, yà en medio de la dureça de las piedras, yà entre la maleça de las espinas, yà en lo dispuesto y façonado de una tierra donde se vino a lograr cũplidissimamente el codicioso deseo del solicito sembrador. Y por no dejarlo todo a la cortesia de nuestro discurso, despues de aver dicho, como esta semilla es su divina palabra: *Semen est verbum Dei*; dixo, que los caminos son aquellos que oyen, pero que dan lugar al demonio a que arrancandoles del coraçõ el rubio grano, no arraygue, ni haga fruto. La que cae sobre la piedra, son aquellos que si oyen con algun gusto, con la mesma facilidad q̃ escuchan, a la primera tentacion desmayan, dando con todo en tierra: *Ad tempus credunt, & in tempore tentationis recedunt.* Luc. 8. El grano que cayò entre las espinas son los que oyeron, pero embaraçados y detenidos con las varias solicitudes de las riqueças y deleytes, ahogaron la semilla, y no pudo dar el pretendido fruto. Lo que cayò en buena tierra, fue aquello q̃ hallò un coraçon façonado, dispuesto, paciente, y que a despecho de toda tentacion y contrariedad, conserva la semilla; y assi viene a lograrse, que rinde frutos còmo a treinta, como a sesenta, y como a ciento: *Quod autem in bonam terram: hi sunt, qui in corde bono & optimo audientes verbum retinent, & fructum afferunt in patientia.* Como yà en otra ocasion hemos advertido, reparò aqui Aimon Albestratense; como declarando el celestial Maestro tan en particular lo que significava la semilla, lo que las quatro partes donde cayò, pasò en silencio quien fuesse el Sembrador: *Exposuit quid sit semen, quid via, quid petra, quid spinæ, quid terra bona, tamen quis esset* SATOR, *id est Seminator, non exposuit.* Aymon. Albestratens. Luc. 8. Pues porque razon hablando tan por menudo de la dotrina y partes donde se siembra, la passa en silencio, y embuelve como en olvido quien sea el sembrador. Sin duda que serà

para

para advertirnos, que no nos importa nada el saber del Predicador, como sepamos, que la dotrina es sana y buena, porq̃ a lo que a nosotros nos conviene hablando en rigor, no es la vida del Predicador, sino la pureça de la dotrina; porq̃ por la boca de un Balan Mago y echicero, y por la de un Cayfas escãdaloso y sacrilego, y otros semejantes arcaduces sabe Dios guiar el agua de las verdades, y anunciar lo que conviene. Bien està esso; pero a lo dicho me atengo, que con todo esso importa mucho la buena fama y reputacion del Orador Evangelico, para que de esse modo se haga mejor lugar la palabra divina: que si esso no fuera assi como en las divinas letras, len los sagrados Dotores se avia de encargar y advertir a los Predicadores de la Evangelica ley, que procuren vivir con tãta rectitud y pureça, porque la vida del que se desprecia, en alguna manera desacredita la dotrina que predica?

Notad. Estava aquel rico gloton vogando en las fogosas olas del tormentoso Oceano de su eterna fatiga, y pidiẽdo para refrigerio de su abrasada lengua à Abraan, que vio desde lejos, q̃ le embiasse à Lazaro, que en su gremio reposava, para que con una gota de agua se la refrigerasse; y respondiendole Abraan, que no avia lugar a su peticion, porque entre unos y otros avia un caos tan grande, que impedia el passage, le dixo: *Rogo ergo te, Pater, ut mittas eum in domum patris mei: habeo enim quinque fratres, ut testatur illis, ne & ipsi veniant in hunc locum tormentorum.* Luc. 16. Yà que no puedo alcançar de ti esta merced, que con tan afectuosas ansias te suplicava me hizieses, te ruego me embies a Lazaro al mundo, para que avise a mis hermanos, que se guarden y enmienden, no sea que vengan a parar a este reyno del espanto, y a esta perpetua carcel de los precitos. Respondiole Abraan: Allà se tienen a Moysen y los Profetas, oyanlos: *Habent Moysem & Prophetas, audiant illos.* Pues si Lazaro bolviera al mundo a predicar a la mesma ciudad, donde fue conocido con tãtas llagas, porque no avia de ser muy biẽ escuchado y recibido? que dize Abraan, que les bastava Moisen, y los demas Profetas para enmendar su costumbres, y corregir sus vidas. Pues que quiso dezir Abraã, en que parece que hallò inconveniente en embiar a predicar a Lazaro a los hermanos del avariento rico? Dize S. Pedro Chrisologo que fue dezir: *Si Moysem, qui regna AEgypti elementis fecit militantibus trivit, qui suscavit serm. 97.* S. Petr. Chrysol.

mare, qui duravit fluctus, qui lapides in fluenta convertit, qui Solem texit nube, qui noctem luce radiavit, qui cœlum fecit pluere carnes, rorare panes, non solum non audierunt, sed & occidere sunt moliti: isti Lazarum dignabuntur audire, quem tot vulnera sæpiunt, quo Moysem cinxere virtutes? Si a Moisen, varon tan señaladamente prodigioso, tan milagrosamente eroico, tan maravillosamente inclito, que açotò a los barbaros Gitanos con los elementos belicosamente entre si desavenidos, que secò el Bermejo mar, que convirtio las duras piedras en dulces y cristalinos raudales, que a los ardores del Sol opuso el escudo de una nube, que a las escasas luzes de la noche acrecentò resplandores con los rayos de una coluna que del cielo hizo decender carnes como llovido, y en vez de menudo rocio, q̃ embiasse numerosos panes; si a este varon que tanta juridicion tuvo en todos los elementos, assi le perdieron el respeto, que le intentaron matar; piensas tu que el que ayer vieron con tan asqueroças llagas, como a Moisen cercaron ventajosas virtudes, aũque oy le vean trocado en resplandores, le han de escuchar? Engañaste: *Isti Lazarum dignabuntur audire, quem tot vulnera sæpiunt, quot Moysem cinxere virtutes?* Porque dirian indignados los hermanos: Miren quien nos viene a predicar, el asqueroso, el de la podre y las llagas, el que por sus ocultas maldades Dios le tenia miserablemente postrado a los umbrales de nuestro hermano poderosamẽte rico. No veys lo que importa el credito del Predicador, y lo mucho que vale su buena fama y reputacion! Y ello es assi, porque si aun del que se tiene por muy perfeto y santo, aũ no es la verdad tal vez bien recibida, como se escuchará de boca de aquel cuya vida es notoriamente conocida por no muy ajustada y exemplar?

Llegase el demonio a tentar a Christo despues que le vio ayunar quarenta dias y quarẽta noches, y para saber si era Hijo de Dios, ò no, le ofrecio un monton de piedras para que las convirtiesse en pan: *Si Filius Dei es, dic ut lapides isti panes fiant.* Si acaso eres Hijo de Dios, di que estas duras piedras se conviertan en blando pan. Viendose frustrado de su intento, le llevò a lo mas alto del Templo, y le dixo: *Si Filius Dei es mitte te deorsum.* Si eres Hijo de Dios, echate de aqui abajo, que bien sabes que està escrito, que vendran los Angeles, y cogiendote en sus braços, te defenderan de todo peligro. Viendo que en esta, ni *Matt. 4.*

en

en la siguiente tentacion aprovechò, vencido y afrentado, vino a dexar al Ayunador triunfante. Estando pendiente este sagrado Señor del Arbol de la vida, dizen los Evangelistas, q̃ passavan los Principes de los Sacerdotes, Escribas, y mas ancianos del pueblo, y que le dezian cõ grãde mofa y escarnio:

Matt. 27. *Si Filius Dei es, descende de cruce.* Si eres Hijo de Dios, desclavate de esse afrentoso patibulo. Quien, pregunto yo, dictava estas sacrilegas y blasfemas palabras? Quien duda sino q̃ el demonio. Assi lo siente Vgo Car-

Vgo Car. denal diziendo: *Eadem verba quæ diabolus in deserto Christo dixit:* SI FILIVS DEI ES, *tentans illum, dicit nunc per ora blasfemantium, si fortè illum à patientia deturbare posset.* Con las mesmas palabras que el diablo tentò a Christo en el desierto para vẽcerle, con essas mismas le acomete en la cruz por boca de aquellos blasfemos y sacrilegos, tentando segunda vez el vado, por si acaso podia derribarle del eroyco grado de la paciencia, con que sufria aquel afrentoso suplicio. Pues si la primera vez que le tentò con aquellas palabras no le pudo vencer, para que con las mesmas porfia segunda vez, por ver si le puede postrar? Yo os lo dirè. Porque siendo assi que diziendo unos las mesmas palabras que otros, en boca de unos tienen sal, tienen donayre, tienen gravedad, tienen eficacia; y en boca de otros, essas mismas tienen desayre, desmayo, y desgracia: y assi el demonio juzgando, que en bocas de los hombres avian de tener mas eficacia sus palabras, que tuvieron energia en la suya, los instigò a que las repitiessen. Lo mismo digo yo a nuestro proposito, la verdad toda es una, todos predican el Evangelio. Pues en que puede ir, que siendo uno mesmo el Evangelio y la verdad, es mas bien recibido y escuchado de boca de unos, que de otros? Và, sin duda, en el credito de la persona, en la opinion del que predica, que al passo que està mas bien opinado de perfeto y santo cõ los oyentes, a esse mismo passo se escucha con mas veneracion, y se oye con mas reverẽcia todo quãto dize y predica.

Despues que los hermanos de Ioseph por paliar su traicion y aleboſia, traxeron su vestido teñido en sangre, para dar a entender a su padre, que una fiera bestia le avia muerto, viendole plañir con tan amargas lagrimas, y sentir con tan incessables sollocos la muerte de su hermano, dize el Oraculo sagrado: *Congregatis eum-* *Exod. 37.*
ctis liberis eius, ut lenirent dolorem patris, noluit consolationem
acci-

accipere. Iuntaronse todos a cõsolarle, y a procurar aplacar el amargo llanto del desconsolado padre, el no quiso cõsolarse con sus razones, por mas que le persuadian al consuelo. Otros trasladan del Hebreo: *Noluit eos audire*. No quiso oyrlos, ni escucharlos, no se satisfacia de sus razones. Pues porque causa quando parece que piadosos le consuelan los hijos, el con acedia y desvio estraña sus palabras, y las cierra las puertas de los oydos por no atenderlas? Responde Oleastro: *Quia forsitan suspectum habebat eorum consolationem: & putabat ab eis prodiisse malum illud*. Acaso el desconsolado padre se recelava de que no fuesse que los mesmos que le consolavan, huviessen sido la causa de su dolor. Pues sospechando que pudiesse ser assi: *Noluit eos audire*; no quiso oyrlos; porque no es bueno para consolar el que quiere aplacar el dolor del mal, de que el ha sido causa, como si no le huviera sido, aunque las razones por si sean buenas, y apropósito. Pues si esto es assi, claro està que el que predica y enseña quan malo es el pecado, quan detestable la culpa, que si el oyente sabe, que el Predicador abraça con la vida esso mesmo que abomina con la palabra, y sigue con las costumbres lo mismo que desuade con las razones, que no ha de ser bien escuchado, ni con buena fe atendido. Atendian, pues, los Evangelicos Oradores a la obligacion que tienen de ser muy perfetos y santos, pues para que la dotrina sea bien recibida, importa tanto que ellos sean bien opinados.

Alia litt.

Hierony. Oleast.

Porque no lo siendo: hazer buenos a los demas, se podra tener como a cosa de milagro. Dize San Mateo, que llegò nuestro insigne Español Cayo Cornelio a Christo a rogarle afectuosissimamente humilde, a pedir y suplicarle se sirviesse de sanar un criado que yacia en la cama penosamente achacoso: *Accessit ad eum Centurio rogans eum, & dicens: Domine, puer meus iacet in domo paralyticus, & malè torquetur*. San Basilio de Seleucia atendiendo a la accion y sucesso del Centurion insigne, esclama diziendo: *O miraculum, modo non opinabile!* O milagro! ò prodigio nunca oydo! Quien tal imaginara y creyera? Pues que es, sepamos, el prodigioso milagro tan fuera de la humana opinion. Dize el Santo: *Per membra dissolutus, iacens, Domino ducatum præbet ad Dominum! Servi morbus vero sanitatem conciliant*. Pues no hemos de tener a milagro que el que yace doliente en enfermo lecho, guie a su amo, y le encaca-

Matth. 8. Luc. 7.

S. Basil. orat. 9.

camine al Señor! No hemos de atribuyr a nunca oyda maravilla, que la enfermedad del criado ocasione salud al amo, y solicite el remedio! *O miraculum modo non opinabile*! De modo, que aver sido la enfermedad ocasion de la salud, como a cosa de milagro se puede tener. Lo mesmo podemos dezir a nuestro proposito, que un Predicador enfermo, doliente, y achacoso de la vida y costumbres, sea causa de que otros sean buenos, y que no caminando el, haga caminar a los demas, que estandose en la cama de sus vicios haga levantar de las suyas a los otros, a cosa de milagro se puede tener. Segun esto, mire como vive el Predicador Evangelico, que sabe que sin mucha necessidad no se han de buscar milagros.

ASVNTO IV.

Vox clamantis.

QVE nuestro amoroso Dueño tan suavemente discreto, que nunca carga sobre nuestros ombros mas peso del que nuestras fuerças pueden llevar.

QVien sirve a un Dueño humano, apacible y amoroso, se juzgarà dichoso, se llamarà feliz. Pero si el dueño no es sabio, prudente, y discreto, no podrà tenerse por afortunado del todo, pues tal vez le impondrà leyes, y cargarà precetos que escedan la fuerça de sus ombros por faltarle la prudencia y conocimiento de las fuerças del criado. Y bien que sea discreto, y entendido, sino es manso y apacible por el rigor del natural, y desabrimiento de la condicion harà lo mesmo que por la falta de la prudencia, y discrecion dexara de hazer, quando fuera muy amoroso, y apacible. Pero quien sirve a un Señor tan discreto como apacible, tan amoroso como prudente, y que del todo conoce y alcança las fuerças suyas, y es tan suavemente compassivo, que aun mucho menos de lo que puede hazer le manda, y ordena, entonces si que del todo se puede aclamar dichoso, y aplaudir afortunado. Estas dichas alcança el feliz y prospero que sirve en el Palacio Real de la toda poderosa Magestad. Pues se precia de tan humano y apacible, y es tan infinitamente sabio y discreto, que como nos hizo, nos conoce, y como conoce la flaqueça de nuestras fuerças, nun-

nunca impone sobre nuestros ombros mas carga, ni peso de lo que podemos tolerar y sufrir, nunca arroja sobre nuestra devil cerviz mas yugo del que puede llevar, assi lo dize el Profeta Real: Psa.102. *Quomodo miseretur Pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se, quoniam ipse cognovit figmentum nostrum. Recordatus est quoniam pulvis sumus.* Es amoroso Padre el discreto dueño que tenemos, y como conoce (como quien nos hizo en fin) que estamos formados de un barro quebradiço, de una materia tan perecedera, que no nos impone mucho peso, no arroja mucha carga, ni manda que hagamos mas de aquello que buenamente podemos hazer.

Predicando en lo alto de un monte un altissimo sermon, dandonos utilissimos advertimientos para las medras y mejoras de nuestras almas, enseñando lo que el Christiano deve apetecer y abraçar para salvarse, y de lo que deve huyr y cautelarse para que no se condene, entre otras muchas cosas que nota y repara, una es esta: Mat.6. *Qui videt mulierem ad concupiscendum eam, iam est mœchatus in corde suo.* Qualquiera que con obscenos ojos y lascivia vista está mirando la muger, y apeteciendola torpemente con deleyte consentido, y pensamiento deliberado en la oficina de su coraçon, labrò un desorden de que si de coraçon no se compunge le costarà el caduco entretenimiento, no menos que eterna condenacion. Nuestro Padre San Isidoro Pelusiota reparò divinamente en este preceto de Christo nuestro Redentor cõtra los que le caluniavan por demasiado de riguroso y dificil, y assi dize: *Evangelicum Oraculum haudquaquam ratione caret, verum mente ac prudentia plenum est.* S. Isidor. Pelus. lib. 2. epis. 66. Este Evangelico Oraculo tan ageno està de ser desordenado establecimiento, que antes està reguladissimo con las leyes de la razon y la prudencia, y cortado muy a la medida de nuestras fuerças: *Non enim dixit* (dize el Santo) QVI VIDIT, *sed* QVI VIDET, *quibus verbis non eum qui obiter, ac repente fœminam vidit, ac vulnere affectus, ac telum statim extraxit vulnusque curavit adulterum esse pronuntiat*, QVI VIDET, *hoc est, qui ex antecedente cogitationem morbum attraxit, & apud se nutrit, alienamque pulcritudinem curiosè perscrutatur, ac per cõtinuum aspectum voluptatem quodammodo carpit.* Hase de reparar consideradamente, y advertidamente atender a la suavidad y dul-

dulçura del preceto; porque no condena Christo por lascivamente adultero al que vio, sino al que ve: *Non dixit*. QVI VIDIT, *sed* QVI VIDET. Que quiere dezir el que vio? El que llevado del afecto natural, o sin sentir arrebatado de la hermosura y belleça de la muger, se complaze della; pero conociẽdo el peligro, y reparando el riesgo, hecha pies a fuera, y se retira, dando una sofrenada al antojo, y torciendo las riendas a la vista. Esto no lo condena el manso y discreto Señor por grave culpa, no por delito merecedor de eterno castigo; porque es tan suave y sabio, que no pone ley, ni establece orden contra lo que parece, q̃ el hõbre no es dueño de guardarse. Pues que es lo que condena? *Qui videt*. El que ve; el ver que se ve, y el mirar que se mira, y conocer el daño, y con todo apetecerle, y deleytarse de la mesma manera, con el afecto, que si en el efeto prorumpiera. Desto bien puede el hõbre huyr, bien cautelarse desto, pues Dios le da suficientissimas ayudas de costa para poderlo hazer, como para todo lo demas que decreta y dispone. Luego quien a Dios sirve, dichosissimo es, pues tiene un Dueño q̃ como discreto conociendo sus fuerças, como amoroso no le oprime los ombros.

En ocasiones infinitas, en el Deuteronomio, en el Levitico, en el Exodo y Numeros, como es patente al que alli lo quisiere ver, quando establecia las leyes, ordenava los Fueros, y disponia las ceremonias que el pueblo avia de observar, a penas se mostrava imperioso Legislador, quando luego se apellidava Dios y Señor, diziendo: *Ego Dominus Deus vester*; ò, *Ego Dominus*. Guardad estas leyes, y observad estas ceremonias, que yo soy Dios y Señor. Pues a que proposito despues de establecer la ley, y ordenar las ceremonias se intitula Dios, se nombra Señor? Es sin duda por lo que dixo nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Per præcepta solum Deus diabolusque monstrantur*. Por los precetos y leyes se conoce claramente quien es Dios, y quien el demonio. Pues por los precetos y leyes hemos de venir en conocimiento deste Señor grande, y de aquel intruso tirano? Si; porque este divino Dueño, como es tan suavemente discreto, y tan avisadamente amoroso, nunca manda mas (aun quando llega a mandar mas) de aquello que podemos hazer. Pero el demonio, como es principe de tinieblas, feroz tirano y señor cruel, a los miserables que le sirven, a los des-

In Exod. Levit. & Deuter. sæpè.

San Ioann. Chrysost. homil. 6. in Acta.

di-

dichados que le obedecen, o como les oprime! o como les haze yr rebentando con el grave, intolerable, y molestope-
so que sobre sus ombros car-
Matth. 7. ga! Que dize Christo Legislador suave, manso Licurgo? *Qui habet duas tunicas, det non habenti.* El que tiene dos camisas, dè una al pobre mendigo, que anda pereciendo en carnes: donde dize nuestro Padre Teofilato: *Non dixit*: QVI HABET VNAM TVNICAM,
Theophy. *sed* QVI HABET DVAS. No dijo Christo: El que tuviere una sola tunica, se la quite, y dè al menesteroso, sino, el que tiene dos; que no es preceto de Dios que uno se quite lo forçoso para si, por darlo a otro. No veys que caridad tan dulcemente ordenada. Pues que manda el diablo que le dè el que le sirve? que manda al lasci vo y desonesto? Que dè a la tor pe amiga a caso la mitad de su hazienda? No porcierto, no se contenta con esso: toda se la ha de dar, toda se la ha de llevar el diablo, y no satisfecho con esso, haze que el miserable y menguado gaste mas de lo que tiene, empeñando rentas, vendiendo juros, tomando moatras, y haziendo mil embustes y enredos, con que juntamente con la hazienda viene a perder credito, reputacion, honra, vida, y lo que mas es, el alma. Luego divinamente dijo la boca de oro: *Per præcepta solùm Deus diabolusque monstrantur.*

Para que se distinguiesse el pueblo de Dios de las demas gentes, ordenò la circuncision. Assi se lo dixo a su gran- Genes. 17.
de amigo Abraham: *Circuncidetur ex vobis omne masculinum, & circuncidetis carnem præputij vestri, ut sit in signum fœderis inter me & vos.* Para que os distingays y diferencieys de los demas, y aya une señal de confederacion y aliança entre mi y vosotros, establezco y defiendo por Real prematica mia, que de aqui adelante todo infante se circuncide: *Infans octo dierum circuncidetur.* A ocho dias nacido, sea circuncidado. Bien se yo, que ha embaraçado bien el discurso de muchos eruditos interpretes la razon del termino fatal de aqueste tiempo. Pero dexadas aparte muchas que yo he leydo (porque es ociosa y necia ostentacion no hablar a propo sito) digo, que la de Nicolao de Lira es muy a nuestro inten to, y assi dize; que el disponer Dios que a los ocho dias se circuncide el infante, y no assi como sale de la prision natural del vientre de su madre, es, *Quia periculum esset puero de vita, si statim egressus de utero matris circuncideretur.* Si Nicol. de Lyra.

assi

assi como el niño naciera, luego le circuncidàran, corriera manifiesto peligro su vida. Pues porque no muera con tan conocido riesgo, circuncidese y guarde la ley quando ya tenga bastantes fuerças para sufrir el rigor del cuchillo, porque es Dios tan piadoso, y tiene tanta discrecion, que pone preceptos que puedan muy bien llevarse: que no tira a matar con ellos, sino a darnos ocasiones de vida, y eterna vida. Y assi manda circuncidar al niño quando no tenga peligro de quedar muerto, quando satisfaga al cumplimiento de la ley: *Quia periculum esset puero de vita, si statim egressus de utero matris circuncidetur.*

Si con atencion queremos leer todos los Salmos, hallaremos, que en los mas dellos no solo en persona de Christo, pero en la suya mesma haze mencion el Profeta Real de los muchos enemigos que tiene, de los infinitos que con ansiosas rabias le procuravan bever la inocente sangre: *Domine Deus meus* (le dize a su dulce Dueño) *salvum me fac ex omnibus persequentibus me, & libera me.* Dize en una parte, y en otras inumerables compara a sus furiosos emulos a las carniceras ferocidades de los animales mas sangrientos. *Psalm. 7.*

Pero parece que desdize mucho de quien se preciava de tan manso, tener tantos enemigos, tan cruelmente aliados contra si. Ninguna virtud le pareciò al santo Rey que sobresalia mas en el libro de sus proeças, y hazañas que la de la mansedumbre. Pues una vez que quiso echar mano de las joyas de su alma para dexarle a Dios en empeño de lo que le pedia, no hallò otra mas rica ni preciosa, que la de la mansedumbre. Pues le dixo: *Memento Domine David, & omnis mansuetudinis eius.* Acordaos Señor de David, y de toda su mansedumbre. Pues quien era tan manso de coraçon, tan blando de natural, y de tan suave proceder avia de tener enemigos, emulos, y perseguidores? Responde nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Non respice, an inimicos habuerit, sed an eos ipse fecerit.* No has de mirar tu, si David tuvo enemigos, sino si el les diò causa para que lo fuessen: *Neque enim Christus hoc iussit nos non habere inimicos, sed non odisse: hoc enim est in nostra potestate, illud verò non est.* Por cruel pudieramos juzgar a Dios, si nos pusiera ley de que no tuvieramos enemigos. Pues que es lo que nos manda? Que ya que los tengamos, no los aborrezcamos, porque esto està *Psal. 131.* *San Ioann. Chrysost. in Psal. 7.* *Matt. 6.*

en

en nueſtra mano y poteſtad, y aquello no. Luego ſi David haze mencion de que tiene enemigos, no ay que culparle de que los tenga; la culpa fuera, ſi el los huviera aborrecido: porque Dios nunca manda (como ordena las leyes por el nivel de ſu diſcrecion, y las faca por el compas de ſu piedad) mas de aquello que eſtà en nueſtra mano, y comodamẽte ſe puede tolerar.

Miſterio grande contiene la vocacion de Pedro y Andres a la mayor cumbre de las Dignidades, pues fue a la Dignidad Apoſtolica. Saliendoſe Chriſto a paſſear a las riberas del mar de Galilea, dize el Evangeliſta San Mateo, que vio a eſtos dos hermanos peſcadores, y que al meſmo tiempo y ſazon, que echavan el lançe, los llamò para que le ſiguieſſen: *Vidit duos fratres mittentes rete in mare.* Preguntan aqui, y dificultan los ſagrados Interpretes, que porque razò Chriſto nueſtro Redentor llama a los dos hermanos para peſcadores de los hombres al tiempo y quando eſtan echando el lançe para prender los peces: pues parece que fuera mejor aguardar a que ſe echaſſe la red, y ſe ſacaſſe, y luego llamarlos y ſeguirle? A eſſo reſponde divinamẽte nueſtro Padre San Iuan Chriſoſtomo, que fue para darles a entender deſde luego, quan ſuave y manſo Dueño era para ſer amado y obedecido en el miniſterio q̃ les queria encargar, pues era hazerles peſcadores de los hõbres. Que es lo q̃ hazian quando les llama? No mas que echar el lançe: *Erant mittentes retia.* No aguarda a que vean en lo que parò el amagado lançe. Pues que les quiſo advertir en eſſo? Que en ſer peſcadores de los hombres no les avia de obligar a hazer mas de lo que eſtavan haziendo, que es echar el lance. Porque al peſcador no le culparàn ſi no prende mucho deſpues q̃ hizo ſus debidas diligencias, y echò las redes diſpueſtas como tenia obligacion: que eſto eſtà en ſu mano, no lo ſegundo; pues no es ſuya la diſpoſicion de que la peſca cayga ò no en la red. Y aſsi notareys, que quando dixo Pedro a Chriſto, que echaſſe las redes para peſcar, deſpues que le dio ſu nave para deſde ella inſtruyr al pueblo: *Domine, tota nocte laborantes nihil cepimus.* Señor, toda la noche hemos hecho quanto hemos podido, y pueſto las diligencias poſsibles, y no hemos cogido nada, que no le reprehendio Chriſto ni acusò de mal peſcador, porque ſi el continuò los lances, è hizo de ſu parte todo quanto

Matt. 4.

Lucæ. 4.

to

to pudo, como le avia de culpar un Señor tan bueno, que no pide mas de aquello que buenamente podemos hazer de nuestra parte? Pues hazerlos a los dos hermanos pescadores de los hombres, quando siendolo de los peces estan haziendo solo lo que està en su mano, es dezirles, que sin rezelo pueden seguirle, sin temor obedecerle, sin peligro acompañarle; pues tan desde luego se descubre tan manso, y tan discreto dueño, que nunca les pedirà mas de aquello que pueden hazer. Escuchad a Chrisostomo: *Qui retia jactat in aquam, nescit quos pisces comprehensurus est, sed quos Deus ei transmiserit, illi intrant in retia. Ergo sicut in piscatione labor solus requiritur piscandi: sic & in doctore, nihil requiritur, nisi instantia doctrinæ; populum non corrigit homo, sed Deus.* *S. Ioann. Chrysost.*

Ya, segun esto, sabremos la razon y causa porque Iuan se llama Voz que clama en el desierto: *Vox clamantis in deserto*; no se dize del, Voz que convertia en el desierto, sino que clamava, esso es lo que Dios le mandava, lo que el devia y podia hazer, que lo demas queda reservado para la potencia de Dios. Al Predicador no se le manda sino que clame, que de vozes, que comunique la doctrina, como le dixeron à Isayas: *Clama, ne cesses.* Dà vozes sin cessar. Pues porque no le mandan sino que de vozes? Porque, *In doctore nihil requiritur, nisi instantia doctrinæ.* Y por esto reparareys como haziendo el sagrado Apostol forçoso alarde de sus hazañas, dixo: *Plus omnibus laboravi.* He trabajado mas que todos. Donde dize un erudito moderno: No dixo, *Plus omnibus profeci.* Yo he aprovechado mas que todos. Y que es la razon desto? Porque, *Petitur a te cura, non curatio*, dize San Bernardo hablando con el Papa Eugenio: A lo que te puedo obligar es, que cures el enfermo, no a que le sanes, porque si aquello es obligacion tuya, esto no es de tu juridicion. Que sacamos de aqui? La discreta bondad, y la mansedumbre sabia del Dueño que gozamos, pues es tan dulçe y apacible, tan prudente y discreto, que nunca nos manda mas de aquello que podemos hazer, y de esso suele quitar muy grande parte; y si sus leyes parecen rigurosas, si pesado y grave su yugo, miente el apetito que lo dize, engañase la carne que se queja, no sabe lo que se dizé el antojo. Porque la razon (bien desapasionado testigo) dize y afirma, que las *Isai. 53.* *1. Cor. 15.* *Fra. Didac. de Arce orat. de S. Andrea. D. Bern. lib. de consider. ad Eugen. Pap. lib. 4. cap. 2.*

cargas son leves, y las ayudas de costa para llevarlas tan grãdes y suficientes, que Dios haze lo mas, poniendo de su parte lo que a nosotros nos falta; y aun dissimulando muchas faltas que nosotros podiamos cumplir.

ASVNTO V.

Vox clamantis in deserto.

QVE por nuestros pecados en estos calamitosos siglos se parecen mucho los Predicadores a S. Iuan Bautista; pues, por la mayor parte, aunque más clamã, todo es predicar en desierto.

Plutarc. AL entrar un Atenièse discreto en una ciudad de Egipto, vio mucha gente coger agua de la fuente de donde todos los ciudadanos bebian. Preguntò cuydadoso, si el agua era buena y saludable, porque devia de ser aficionado a este elemento; y respondiendole, q̃ si, y el mirando con atencion sus rostros descoloridos y macilentos, dixo, q̃ no podia ser, porque a tener el agua las condiciones y propiedades q̃ deve para ser buena, no causàra aquellos efetos. O importa poco (dixo) que vosotros la bebays siendo buena, como dezis, si no os aprovechays della como debeys. Lo mesmo podemos dezir a nuestro proposito. La divina palabra es la fuẽte de la vida, es el agua saludable que recrea las almas, y refrigera los coraçones. Pero q̃ es la razon, que bebiendo de agua tan saludable, y soberana, anden las almas tan enfermas, tan achacosos los espiritus, las costumbres tan perdidas, las vidas tan estragadas? Es sin duda, q̃ no nos aprovechamos de agua tan medicinal, como devemos, y por la mala intenciõ, y dañadas entrañas cõ que llegamos a beberla, no solo no nos aprovecha, pero antes nos daña. Y sino miradnos à los rostros, y atẽded a los efetos q̃ hazen los Predicadores, y vereys con quantas lagrimas se puede llorar esta verdad; y con quanta razon dezimos, que en esto nos parecemos los Predicadores (Ay dolor) a San Iuan Bautista, que si del se dize, que predicava en desierto: *Vox clamãtis in deserto* (bien que en el hazia maravillosos efetos, pues convertia tan innumerable gente.) En quanto al modo de hablar nuestro, lo podremos afirmar, tomando lo material de la accion de Iuan, que era predicar en desierto, con

con lo metaforico de la locucion nuestra que llama, *Predicar en desierto*, quando no se aprovecha con lo que se dize.

Grande ìra de Dios es, que a un enfermo le apliquen medicinas que le puedan sanar, y que donde pudo lograr la vida, encuentre con la muerte. A esso parece, que aludio el sagrado Profeta, quando pidiendo a Dios castigo (mas con zelo de justicia, que con ìra de vengança) para los insolentes que blasfemavan su nombre, y no acatavan su soberana Ma-
Psal. 88. gestad, le dize: *Deus meus, pone illos ut rotam.* Señor mio, a esta desbergonçada y blasfema gente, ponedlos como una rueda. Muchas cosas han dicho sobre la inteligencia deste passo, y modo de castigo los Catholicos Interpretes, muy ingeniosas y agudas; pero por aora valganos la interpretacion del venerable Padre Iuan
Ioan. Lãsperg. to. 2. Serm. 25. Lanspergio, el qual dize: *Pone illos, Domine mi (& ita illos satis superque punies) ut fistularum rotam.* Ponedlos, Señor mio, que assi quedaràn bien vengativamente castigados, como la rueda de los arcaduces de la noria. Pues esse serà grande castigo? Serà riguroso vengança? Y muy grande y riguroso. Que haze el arcaduz de una noria assi como bebe el agua del manantial? Luego la arroja, durale muy poco. Pues que un Christiano vaya al Sermon a beber del agua dulce y saludable que le puede ocasionar eterna vida, a penas la beba quando la arroge, a penas escuche el consejo, quando le olvide, que entre por un oydo, y salga por otro, que todo sea predicar en desierto; que mayor castigo? que mayor ìra de Dios, merecida por la mala disposicion cõ que llegamos a beber de las christalinas fuentes que de los oradores labios de los Evangelicos Predicadores siempre estàn manando? Pero ello, por la mayor parte, todo ha de ser predicar en desierto, que si por entonces deleyta lo que se dize, despues no se haze lo que se propone.

Sucediendo lo que a nuestro Padre S. Iuan Chrisostomo aconteciò predicando un dia, q̃ sintiendo compungido el concurso, y afervoriçada la gente, les dixo penosamente rezelo-
S. Ioann. Chrysost. serm. ut benedicamus male dicentib. tom. 5. so: *Videre vos videor ad hæc dicta incaluisse: fuisseq; qualis cera emollitos.* Pareceme, Fieles, si no estoy mal informado de mi vista, que con los consejos que os doy, y advertimientos que os dicto, q̃ os he dexado los coraçones mas derretidos q̃ una cera, mas blandos q̃ una masa. Pero en q̃ vendra a parar tanta blandura? que fin tendra tanta terneza? Dizelo luego el Sãto:

Verùm cùm hinc fuerit abſceſſum, nulla erit horum apud vos recordatio. Pero en bolviendo las eſpaldas, que preſto ſe bolveran los coraçones de azero, y ſe convertirá las entrañas en diamantes, porque todo es predicar en deſierto, y hazer poca manida la divina palabra en vueſtras almas.

Tratando aquel grande Autor de la iſtoria natural de los maravilloſos prodigios que el ſupremo Hazedor del mundo dexò eſparcidos por todo el en las aguas, dize, que en un lugar llamado Andro, pueſtas a la viſta del Templo del Dios Iupiter, ciertos dias del año avia unas aguas, que teniau ſabor de vino; pero en apartandolas de la preſencia del Templo, luego ſe bolvian a ſu antiguo ſabor, y propiedades: *Statis diebus vinum ſluere, ſi auferatur à conſpectu Templi, ſaporem in aquam tranſire.* Si ello es verdad, o no, no ay que diſputarlo; porque aſsi nueſtro intento es moraliçar, y aplicar a las coſtumbres, muy a lo de lo que aora paſſa, y por nueſtros pecados ſe eſperimenta, lo aplicarà Pedro Bercorio, diziendo, que aſsi hazen los tibios, y elados que vienen al Sermon, que quando oyen la divina palabra, que compungidos, que contritos que la eſcuchan! que propoſitos que hazè de enmendar las coſtumbres, y corregir la vida; pero en ſaliendo del Templo hazen lo que las aguas de Plinio, bolverſe a ſu frialdad, ſaber a lo que eran de antes; yrſe acaſo en caſa del amiga el que por ventura quando oìa el Sermon proteſtava no verla mas en ſu vida; eſcandaliçar con ſus juramentos como de antes, el que prometia no tomar a Dios en la boca, ſino para bendecirle y alabarle; procurar beber la ſangre al que remitiendo la vēgança, y perdonando la injuria, penſava darla de ſus venas: *Dic* (dize Bercorio) *quòd multi ſunt ſicut talis aqua, quia ſcilicet quandiu in Eccleſia ſunt, vel in Templo, ſolent eſſe vinei, id eſt, ſerventes, & devoti: ſed pro certo ſtatim, quando Eccleſiam exeunt ſaporem vini, id eſt, devotionis ſervorem perdunt, & aquei indevoti, & impij ſtatim ſiunt. Iſaiæ* 1. *Argentum tuum verſum eſt in ſcoriam, vinum tuum mixtum eſt aqua.* Y aſsi por nueſtros pecados ſe cumple lo que dixo el Profeta Iſaìas, que la plata de los propoſitos, que en las Indias de los Sermones ſe adquiere, en bolviendo las eſpaldas ſe buelve en eſcoria, por la tibieça con que ſe oyen, y el vino fervoroſo de las proteſtas, ſe buelve en agua fria de tibieças.

Plin. li. 31. ca. 2. Petr. Berchor. lib. 14. Reductor. Moral. ca. 65. num. 13.

Iſai. 1.

De

De cinco especies que ponen de lobos los historiadores naturales, ay una que llaman, Cervales, de quien hazen mencion Plinio, Solino, Claudio Minoe Alciato, y el Comendador Griego; y dizen, que son tan flacos de memoria, que con ser assi, que son lobos, que con esso se dize loboraz de su condicion, suelen tal vez tener la presa del inocente Cordero en sus sangrientas uñas, y bolviendo la cabeça, yr en pos de otra, olvidados de la que entre las uñas tenian; y esto aun quando estan mas hambrientos. Oyd las palabras de Plinio: *Huic quamvis in famæ mandanti, si respexerit, oblivionem cibi, surripere ajunt, digressumque quærere aliud.* Y Alciato:

Plin. li. 8. cap. 22. Solin. cap. 18. Claudio Minoe in emblem. 66. Alciat. Comend. Grieg. en el Coment. de Ioann. de Mena ord. 7. de Satur. copia 241.

Alcia. emblem. 66.

Respiciat si forte alio, vel lumina vertat.
Præsentem oblitus, quem tenet ore, cibum.

Quien vio mas famoso olvido? Y si ello parece increyble en estos animales, muy facil se haze de creer en estos tiempos; que mejor que de los suyos lo llorava Chrisostomo, lo podremos nosotros plañir de los nuestros. Dezia el Santo: *Scio quod hic reverentiores sumus, & omnium improbam deponuimus consuetudinem, sed quod quæritur, hoc est, non ut hic tantum philosophemur, sed ut pietatem hanc capientes extra servemus.* Parece que les contemplava a sus oyentes como a los lobos que dezimos con sus presas. Pues dize el sagrado Dotor: *Pietatem hanc capientes*, que quando oyen el sermon estàn como con la presa en las manos; pero que no ha de ser como los lobos cervales, que a buelta de cabeça la olvidan, sino que lo que se propone en el sermon, se guarde y observe constantissimamente: *Pietatem hanc extra servemus.* Porque no se diga que se predica en desierto, que serà una lastimosa desgracia, no arraygar muy firmemente en el coraçon lo que tanto importa para nuestro bien; pero supuesto que se haze tan mal, muy bien se puede dezir.

San Ioann. Chrysost. Serm. de resurr. tom. 5.

Sintiendole como desamparado al sagrado Paciente, acaso para desconsolarle mas, y redoblarle las penas, le dijo Eliu, uno de los amigos que vinieron a consolarle, que acaso no avia dicho ninguna vez en medio de sus penas y trabajos: *Vbi est Deus, qui fecit me, qui dedit carmina in nocte?* Adonde està el Dios que me hizo, y que en la noche tenebrosa de los consuelos suele acudir con conortes y refrigerios suabes, que assi lo interpreta Vgo Cardenal: *Qui*

Iob. 35.

dedit carmina in nocte, id est, in tribulatione lætitiam. Segun el beatissimo Padre San Gregorio, y la Glosa ordinaria, dar alegria en la noche la piedad del Señor, es lo mesmo que enseñar por medio de los Predicadores, y franquear los rayos de la luz de la dotrina en medio de las tinieblas de los errores; y esto parecer ser claro assi, pues luego dize Eliu: *Qui docet nos super iumenta terræ, & super volucres cæli erudit nos.* Que nos enseña dandonos el entendimiento que negò a las bestias, y haziendo que volemos mas con nuestros ingenios, que las aves con sus alas, como interpreta Nicolao de Lira. Pero es de advertir el misterioso nombre que se da a la predicacion, musica de noche; que verdaderamente sucede a los Predicadores lo que a los que en una noche serena, si elada, de Ibierno dan musica, cantan dulce y suavemente un tono tan apacible y alegre, que le obliga al otro que està descansando en su cama, a que dexe su blandura por atender a la melodia del canto. Abre su ventana, atiende un poco a la musica, parecele muy bien; pero esso no obstante, se buelve a su cama, y a reposar como de antes. Esto es lo que dize Eliu: *Qui dedit carmina in nocte;* que el predicar, y el dar musica denoche, todo viene ordinariamẽte a ser uno. Predica el otro Orador Evangelico altos concetos, dize divinas cosas con la elegancia de un Chrisostomo, la gravedad de un Basilio la agudeza de un Niseno, la delicadeza de un Agustino, y el fervor de un Pablo, y al escucharle y atenderle, lo que deleyta! lo que agrada! no ay tal pico en el mundo, no ay tal espiritu, los propositos que haze, lo que se aforiza el que escucha, lo que se compunge el que oye! pero en feneciendo el Sermon, en acabandose de dar la musica, que es lo que se haze? Bolverse a la cama de sus pecados, y tornarse a acostar en el lecho de sus vicios. Que en fin todo es predicar, por la mayor parte en desierto, por lo poco que arrayga en nuestros coraçones la soberana semilla de la divina palabra. Atendiendo a esso se dize que dezia San Buenaventura: *Aufer à me, Domine, cor carneum, & da cor lapideum.* Quitadme, Señor, el coraçon de carne que tengo en este pecho, y ponedme uno de piedra: porque la palabra divina que una vez en el se esculpiere, quede tan tenazmente impressa, que nunca se borre, porque no se diga por mi quando me instituyen y corrigen, que dan vozes a un muerto, que haràn los vientos que escri-

Vgo Car.

Iob. 35.

Nicol. de Lyra.

S. Bonav.

escriben en el agua, y predican en desierto.

Nuestro Padre San Gregorio NISENO llamò a la divina palabra, *Purga del alma*, reparando en el poder que tiene para espeler todo achaque y acidente suyo: *Divinus sermo animi est potio.* Quando a un enfermo le ordena el Medico una purga, y no haze operacion, serâ, porque assi como la recibio, luego la lançò, como sucede en muchos enfermos muchas vezes que para que obre es necessario detenerla en el estomago el proporcionado y debido tiempo que se requiere. Pues si la divina palabra es la purga de las almas, y assi como se recibe por el oìdo de mano del Medico sagrado, de orden del Predicador Evangelico, luego se arroja, luego se lança, como ha de hazer la pretendida operacion? Como ha de aprovechar? Assi es necessario que se detenga en el alma esta soberana bebida, que se medite con atencion, y con reparo se guarde, para que surta el efeto que la soberana Magestad pretende, para que espelidos sus achaques y dolencias alcance por esse medio el eterno reposo de la bienaventurada Patria.

S. Grego. NISEN. in orat. magn. catech.

SERMON
PARA EL DOMINGO
DE LA INFRAOTAVA DE LA NAVIDAD.

Hic positus est in ruinam, & resurrectionem multorum. Luc. 2.

SALVTACION.

ERROR grande deve de causar a todo Christiano lo que hoy dize del Hijo de Dios encarnado el santo viejo y Profeta Simeon, teniendole en sus manos: *Ecce positus est hic in ruinam, & in resurrectionem multorum in Israel*; que siendo assi que es la fuente de là gracia, y la triaca saludable, para unos es vida, y para otros es muerte. Esto es lo que ha de ocasionar cauteloso desvelo en la atencion del fiel, mirar como se llega a Dios, y aprovecha de sus favores. El Profeta Isaias contando lo que Dios hizo a su pueblo, dize: *Panis ei datus est*; que aunque tambien parece estenderse a todos, parece que mas particularmente habla del pueblo de Israel. Dize, pues, que la merced fue darle pan, q̃ no le es pequeña, como estos dias por su falta lo hemos esperimentado. Pero es de advertir, que aqui del Hebreo trasladã otros: *Lapis datus est ei*. Diole Dios una piedra. Pues que tiene que ver piedra con pan? Lo que

Isai. 35.

Alia litt.

que vamos diziendo, q̃ Dios y sus favores para unos son blando y tierno pan; y para otros, dura y empedernida piedra que les quebrante los diétes. Pero como dixo S. Pedro Crisologo: *Non dantis gratia, sed accipientis nequitia.* No tiene la culpa de tan diversos y contrarios efetos en quanto a ser piedra que opile, veneno que atosigue, y muerte que mate el generoso Bienhechor, sino el villano y malicioso beneficiado, que como araña ponzoñosa de la flor misma que la argumentosa abeja alambica dulçuras, el se afana venenos. Para que todos seamos solicitas abejas, y no venenosas arañas, mediãte la divina palabra que hoy he de franquear, hecho menos la gracia, como conozco mi insuficiencia. Roguemos a la Madre de la misericordia nos la negocie, diziẽdo, AVE MARIA,

San Petr. Chrysol. serm. 35.

ASVNTO I.

Hic positus est in ruiã & resurrectionem.

QVE no gusta el Señor de q̃ en su casa aya forçados, sino de gente que con mucho gusto le sirva, y muy de voluntad le agrade.

COsa es muy ordinaria que un semejante ame a otro semejante, y busque y solicite para su compañia al que en todo se le semeja y parece. Assi lo dize el Espiritu santo: *Omne animal diligit simile sibi: sic & omnis homo proximũ sibi: omnis caro ad similem sibi conjungetur, & omnis homo simili sui sociabitur;* que los que frisan en las condiciones, y confrontan en los naturales, viven mas gustosa cõpañia, y lo passan en mas sabrosa conversacion. Segun esto q̃ mucho que nuestro soberano Dueño busque criados, y solicite sirvientes q̃ le acudan gustosos, y le assistã alegres, pues el tan alegre reparte sus dones, y franquea sus gracias. Assi lo dize nuestro gran Patron Diego: *Qui dat omnibus affluenter, & non improperat;* o como traslada nuestro Padre Ecumenio: *Qui dat omnibus candide, nec exprobrat:* que es tan dadivoso Señor, y tan franco Padre que con candida liberalidad, y dadivosa llaneça remedia nuestras necessidades y menesteres, sin encarecer la cura de la gracia, ni esagerar la grandeza del socorro: pues al talle de su liberalidad, y a la medida de su condicion quiere el Señor que le agraden y obedezcan sus siervos presta, agil y velozmente; no con passos tardos que arguyan poca volũtad, no con

Eccles. 13.

Iacob. 1.

O Ecum.

con rostro torcido, q̃ de señas de poco gusto. Que de sirviẽtes forçados se paga muy poco.

Vna cosa dizen los Evangelistas acerca del llevar Christo nuestro Redentor la cruz al monte Calvario, que al parecer no van conformes y cõsiguientes. San Mateo, S. Marcos y San Lucas: *Angariaverunt prætereuntem quondam Simonem Cyrenæum venientem de villa, ut tolleret crucem eius.* San Lucas: *Et imposuerũt illi crucem portare post Iesum.* Dizen, pues, estos tres Evangelistas, que cogieron un hombre llamado Simon Cireneo, que le ayudasse a llevar a Christo la cruz. San Iuan dize assi: *Baiulans sibi crucem exiit in eum, qui dicitur Calvariæ locus.* Ecandose la cruz acuestas salio al monte Calvario, donde le crucificaron. Dize el Aguila de los Dotores: *Vnde intelligitur, quòd ipse sibi portabat crucem, cum exiret in locum memoratum.* De donde parece que se colige, que solo Christo se llevò la cruz, segun lo que afirma San Iuan, sin que interviniesse el Cireneo. Supuesto que entre los sagrados Historiadores no puede aver oposició, y repugnancia verdadera, como se ha de entender y convenir lo que dizen los tres con lo que afirma el uno? Yo os lo dirè. Los tres Evangelistas atendiendo a lo material de la acció (porque assi convenia) cuentan lo que passò. Pero Iuan, como Aguila tan caudalosa, alçò mas el buelo, y mirò a lo formal del hecho. De que manera llevò Simon Cireneo la cruz? forçado, violento, que como dize Iuan Paseracio, esso quiere dezir la palabra, *angariari*. Y Vlpiano a las naves que por fuerça estavan necesitadas a llevar ciertas cargas, las llama angariadas. Demanera, que si el Cireneo llevò la cruz de Christo, no fue de voluntad, sino arrastrado y llevado por fuerça. Pues para enseñarnos Iuan quan poco se paga Dios de semejantes servicios, con secreto misterio lo passa por alto; y con ser assi, como dizen los demas Evangelistas, que este hombre le ayudò a llevar la cruz, Iuan dize, que *Exivit baiulans sibi crucem*; que solo Christo se la llevò porque llevarla el Cireneo, como la llevava forçado, era como si no la llevara. Porque servicios que se hazen con forçada violencia, tal vez son tanto como si nunca se hiziessen.

Comete Simon Mago una culpa, que despues se quedò con su nombre; quiso comprar la gracia del Espiritu santo con dineros de su bolsa: *Cùm vidisset autem Simon, quia per impositionem manus Apostolorum daretur Spiritus sanctus, obtu-*

Matt. 26. Lucæ. 23. Marc. 13.

Ioan. 19.

S. Augus. de consens. Evangelistar. lib. 3. cap. 27.

Ioan. Passerat. ver. Angaria, Vlpian. Iuriscons. ap. Passerat.

Actuũ 8.

obtulit eis pecuniam, dicens: Date & mihi hanc potestatem, ut cuicumque imposuero manus, accipiat Spiritum Sanctum. Yo os darè quanto dinero pudiere, con tal, que a qualquiera que yo pusiere las manos, reciba el Espiritu Santo. Oyendo esto San Pedro, le dixo: Tu dinero sea para tu condenacion, porque tan locamente pensaste, que la gracia del Espiritu Santo se avia de dar a dineros, y no a merecimientos: *Pecunia tua tecum sit in perditionem.* Aqui se puede dudar, que porque razon San Pedro no vsò con Simon Mago de la aspereza y rigor que con Ananias y Safira, a quienes quitò la vida, porque no quisieron confessar, que se avian quedado con parte del dinero del campo que avian vendido. De Ananias dize San Lucas, que oyendo la reprehension de San Pedro, *Cecidit, & spiravit*; y de Safira lo mismo, *Cecidit ante pedes eius & spiravit.* Si Simon Mago pecò aun mas gravemente por los dineros que davà, que por los que estotros negaron, como no permitio Dios que cayesse muerto a los pies de San Pedro? A essa duda os responderà nuestro Padre Ecumenio, diziendo: *Non punit nunc Simonem Petrus, quemadmodum prius Annaniam, ut ostendat fidem non esse necessitatis, sive coactionis.* El no quitar aora la vida a Simon Mago, como a Ananias mentiroso, no es por que a Pedro le falte el poder que Dios le podia comunicar, sino porque quiere dar a entender, que no gusta de que en su casa se lleven las cosas a violencias, a castigos, a muertes, sino que el que le sirviere ha de ser libre, espontaneo, no como esclavo forçado, sino como hijo gustoso. Que la Fè de Dios y su ley, no se ha de introduzir y plantar a fuego y a sangre: *Vt ostendat fidem non esse necessitatis, sive coactionis;* que quiere Dios los siervos, y gusta mas de aquellos que le sirven y agradan, llevados por el respeto del amor, que no los que le temen y obedecen, instigados por el miedo de la pena.

Act. 8.

Act. 5.

Oecum.

Notad. El Angelico Doctor Santo Tomas pregunta, que porque causa y razon se agradò Christo nuestro Redemptor tanto del pan que se haze del trigo, que quiso que solo el fuesse materia del SACRAMENTO tan alto, que por escelencia se llama el misterio de la Fè? Que ser el pan de trigo sola materia deste soberano SACRAMENTO, es cosa llana y assentada, que por esso dize el Angelico Dotor, que se llamò Christo, Grano de trigo: *Nisi granum frumen-*

Ioan. 12.

frumenti eadem in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet; si autem mortuum fuerit, multum fructum affert. Porque de los granos deste pan avia de ser la materia deste Santissimo SACRAMENTO. Pues que razon puede aver para que le engrandeciesse y sublimasse tanto, que desechada la cebada, y tenido en poco el centeno, y despreciados todos los demas panes y semillas, a el solo le eligiesse y entresacasse? Responde el Doctor Angelico, que nos quiso enseñar, eligiendo este pan lo mucho que se agrada y satisfaze el Autor del SACRAMENTO de aquello que libremente se haze, de voluntad se elige, y con gusto se busca: *Inter alios panes communius homines utuntur pane triticeo; nam alij panes videntur introducti in huius panis defectu, & ideo Christus creditur in huius panis specie hoc Sacramentum instituisse.* D. Tho. 3. p q. 74. ar. 4. corpor. El pan de trigo es el mas ordinario y comun de todos, el que todos buscan y apetecen, y si se usa y vale el hombre de los demas panes, es a mas no poder; comelo mas de fuerça que de grado, y en efeto del pan de trigo se introduxeron los demas panes. Pues hazerse Christo comida y sustento debajo de las especies de un pan que todos buscan con tanto gusto, y comen con tanto agrado, es dezir, que quiere que le busquen a el como buscan el pan de trigo, con gusto, con agrado, con deleyte, no como quien busca y come pan de cebada y centeno, que es por fuerça, y a mas no poder: que no gusta mucho Dios de quien assi gusta del.

Despues que el Caudillo del pueblo de Dios llegò todo el donativo necessario para la fabrica del Arca, y las demas cosas pertenecientes al Tabernaculo, dize el sagrado Texto, que se le entregò todo a Beseleel y Oliab, y a otros varones doctos y eruditos en el arte de fabricar, a quien Dios sobre la adquirida añadio sabiduria infusa: *Cumque vocasset eos Moyses, & omnem eruditum virum, cui dederat Dominus sapientiam, & sponte sua obtulerant se ad faciendum opus, tradidit eis universa donaria filiorum Israel.* Exo. 25. A los que se entregaron de su voluntad a hazer el Arca, y las demas cosas del Santuario, entregò Moysen todo el donativo del pueblo: dize Oleastro: *Non coegit quemquam sed qui sponte accedebat: ubi simul docemur ad opera Domini nō coacti sed sponte currere.* Oleaster. No forçò a nadie el Señor para trabajar en la fabrica de las cosas del Santuario, sino a los que vinieron de su bella gracia, a essos recibiò con

con mucho gusto, para enseñarnos, y advertirnos, que no gusto Dios mucho de gente que para servirle sea necessario llevarla arrastrando, y por fuerça, sino que ella se vaya muy alegre y gustosa a las cosas de su gusto y su servicio.

Advertid, muchas vezes, pienso que he reparado en el lugar que aora voy a advertir pero imagino, que el conceto de aora ha de esceder a todos los demas que yo avrè escrito a cerca deste passo. Predicando Christo nuestro Redentor los varios y diversos caminos por donde los hombres llegan a ser bienaventurados, ya por pobres de espiritu, ya por mansos de coraçon, ya por derramar lagrimas, ya por padecer tribulaciones, ya por pacificos, ya por misericordiosos, dize: *Beati qui esuriunt & sitiunt justitiam, quoniam ipsi saturabuntur.* Matt. 5. Felizes y bienaventurados son los que tienen hambre y sed de la justicia, porque ellos en mi, que soy la fuente, hallaràn cumplidissima satisfacion a sus desseos. Duda puede aver, y fundada muy en razon, que porque causa el celestial Maestro el desseo de la justicia y virtud, la puso mas debajo de la metafora de hambre y sed, que no de otra alguna semejança, que significasse las ansias del gusto de servirle, y apetecer su justicia? Responde divinamente nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, diziendo: *Esurire, & sitire justitiam est desiderare justitiam Dei, ut sive faciant homines justitiam Dei, sive audiant, non quasi inviti audiant, vel faciant justitiam Dei, sed ex desiderio cordis: quoniam omne bonum, quod non ex amore ipsius boni faciunt homines, ingratum est ante Deum. Unde Dominus per Ioannem, non omnes simpliciter vocabat ad potum, sed tantummodo sitientes, dicens: Qui sitit, veniat ad me, & bibat.* Ioann. 7. Con particular misterio a la gana, y desseo de la justicia se le dà nombre de hambre y sed, para mostrar con esso el gusto y deleyte con que se ha de exercitar. Quando un hombre no tiene mucha gana de comer, ni beber, y por algun particular respeto come y bebe, como se le conoce bien el poco gusto con que lo haze, como tuerce el rostro, como arruga el semblante, lo que detiene la mano en echarla a la vianda; a penas ha puesto la copa en los labios, quando luego la despide dellos. Al primer bocado se ahita, al primer trago lo dexa, por ceremonia come, a puros brindis bebe, y todo lo halla desabrido, la poca gana

San Ioann. Chrysost. in opere im perfect.

na y neceſsidad con que aſsiſte a la meſa. Aſsi lo dize el ſagrado Arçobiſpo de Milan: *Nihil prodeſt oferre pabula recuſanti, & potum porrigere minimè ſitienti: quod id quod oferas, non tam libenter hauriat, quàm faſtidiosè velut turbulentum reddat, atque ita fit, ut & poculi ſinceritas varietur, & cauſas delicti faſtidioſus potator inveniat.* Pero ſi tiene hambre y ſed, y le combidan a comer, que poco ha meneſter que ſe lo rueguen, con los ojos, con el aliento, con el afecto, y con las anſias aun tiene ya comido lo que ha de comer; que bien ſabe ſuplir el hambre la deſaçon del guiſado! que en guſto le entra todo! la bebida que dulce ſe le haze! que apreſurado la bebe! Pues dezir Chriſto: *Beati qui eſuriunt, & ſitiunt juſtitiam*; es dezir, que aquellos le ſon mas agradables ſiervos, y mas guſtoſos criados, que caminan a las coſas de la virtud, de la meſma ſuerte, y con el meſmo guſto que el hambriento a la meſa, y el ſediento a la fuente; y por eſſo dezia: Todos los ſedientos vengan a mi, y beberàn, porque ſin ſed nunca ſe bebe con mucho guſto: *Omne bonum, quod non ex amore ipſius boni faciunt homines, ingratum eſt ante Deum*; porque quien ſirve a Dios, como quien come por cumplimiento, y bebe por ceremonia, parece que no es poſsible que le agrade del todo, pues el quiere, que le ſirvan, y agraden con mucha hambre y ſed de agradarle y ſervirle; que es dezir, con mucho guſto y deleyte.

S. Ambr. Serm. 25. de cõmun. Sanct.

Bien nos enſeñarà eſta doctrina un Dotor bien anciano en la eſcuela de la enſeñança divina, el ſanto Simeon, que teniendo en ſus venerables manos el tierno Infante, que gobernava ſu cana vejez, bolviendoſe a la Reyna del Cielo, y pronoſticandola lo que en algun tiempo avia de ſer, la dize eſtas palabras: *Ecce poſitus eſt hic in ruinam, & in reſurrectionem multorum in Iſrael, & in ſignum cui contradicetur.* Divina Señora, veys eſte ſoberano Infante, pues advertid, que eſtà pueſto para ruyna, y reſurreccion de muchos en Iſrael, y por blanco donde han de tirar las calumnias caviloſas, y malicioſas aſſechanças de muchos rabioſos emulos, que le han de perſeguir y deſſear beber la ſangre. Dize nueſtro Padre San Iuan Chriſoſtomo: *Quando Simeon dicit: Ecce hic poſitus eſt in ruinam, & reſurrectionem multorum, non eſt id ita accipiendum, quaſi Chriſtus ruinam operetur, aut reſurrectionem vi extorqueat.* Quando dize el ſanto Simeon, que Chriſto eſtà pueſto

San Ioann. Chryſoſt. in orat. de Simeon. in Bibliothe. homil. tom. 1.

puesto para caida, y levantamiento de muchos, no es porque por fuerça quiera que alguno le sirva, y porque desee castigar a nadie. Pues que quiere dezir? *Positus est ijs in ruinam, qui data opera in lapidem offensionis impegerunt: illis verò in resurrectionem, qui libero voluntatis proposito crediderunt, vel etiam nunc credunt.* Dezir que Christo està puesto para ruyna y resurreccion de muchos, es dezir, que es açote y castigo de aquellos (luego iremos a esto) que por su pie se van al cuchillo, y de industria a la horca; y premio, y palma de aquellos que vòlũtariamente le sirven que espõtaneamente le agradan. Que no es amigo, no, de forçados en su casa, de violentos en su servicio, sino de aquellos que con alegre y risueño semblante observã sus ordenes, y guardan sus mandamientos: que esso es el *Positus est*, que està espuesto para quantos le quisieren y gustaren de venir a el, que los recibirà con los braços abiertos, y premiarà con eternos laureles.

ASVNTO II.

Positus est in ruinam.

QVE no tiene de quien quejarse el miserable pecador, pues el mismo pone a Dios en la mano el açote con que le castigue, y cuchillo con que le deguelle.

QVando en aquellas eternas penas furioso suspire, rabioso gima el exercito precito, y escupiendo sacrilegas blasfemias condene al ayrado cielo, que le tiene aerrojado en aquellas indissolubles prisiones, y amarrado a aquellas ardientes cadenas, que loca serà su furia! Que desatinada su quexa! Pues el es quien se diligenciò la pena, el quien se solicitò el castigo, y el que puso à Dios el açote, y el cuchillo en la mano para que afrentosamente le castigue, y eternamente le condene. Esso es el estar Christo puesto para ruyna: *Ecce positus est hic in ruinam.* Como deziamos denantes de la Boca de Oro: *Positus est autem ijs in ruinam, qui data opera in lapidem offensionis*

San Ioann. Chrysost. orat. de occurs. Domin. tom. 1. Biblio. homiliar.

nis impegerunt. Que de nadie se puede quexar, sino es de sí mismo, el que viendo la piedra donde puede tropeçar y descalabrarse, de industria cae y de proposito se rompe la cabeça.

Dize Christo nuestro bien: *Si quis diligit me, sermonem meum servabit, & Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* El que me amare à mi, mi eterno Padre le amarà, y en retorno de esse amor vendremos a su casa, y harèmos entretenido hospedaje en su corazon. Luego al momento combida con el galardon del que le amare, y con el premio del que le quisiere, y como no todos aman a este divino Señor, siendo el tan digno de ser amado de todos, dize luego: *Qui non diligit me, sermones meos non servat.* El que no me ama, no guarda mis precetos. Teodoro Mobstuestiense repara aqui con agudeza, diziendo: *Consequens fuisse, ut diceret eos, qui non servarent mandata sua, se, Patremque suum visuros non esse.* Para que la sabiduria de Christo anduviera consiguiente, parece que pues consignò premio al que le amava, que tambien avia de señalar castigo al que no cumplia con sus leyes. Pues como se halla tan a la mano el premio para los los buenos, y no parece que determina castigo para los malos, supuesto que es Catolico dogma, que como ay galardon para el justo tampoco falta castigo para el pecador? Pues como siendo aqui al parecer tan consiguiente al que le ama, y guarda sus precetos, le señala la recompensa, parece que se olvida del castigo del que no los observa? Es para en señarnos el divino Maestro lo que vamos predicando, y dezirnos, que el premio, la gloria, y el descanso en su casa se halla, pero no la pena, el açote, y el cuchillo, que esso viene con las culpas, de aì nacen las penas, en su recamara no ay espadas con que herir, sino guirnaldas con que coronar.

Ioann. 14.

Theodor. Mobstue. ap. Maldonat.

Dize el Evangelista San Mateo, que el iniquo y obsceno Rey Herodes echò preso al Precursor de Christo, porque le reprehendia y afeava el publico y escandaloso amancebamiento con Herodias muger de su hermano Filipe. Que claro està que en lugar de darle una cadena de oro por el desengaño, le avia de poner una de yerro por el enojo. Que los Reyes barbaros tienen cadenas de oro para galardonar lisonjas, y grillos de yerro para premiar verdades: *Herodes enim tenuit Ioannem, & alligavit eum.* Herodes

Ioann. 14.

rodes prendio a Iuan, y le atò, dize San Pedro Chrisologo con su acostumbrada agudeça: *Qui vincula solverat peccatorum, peccatoris vinculis alligatur, ut vincta venia locum veniæ non relinquat.* Herodes si no alcançò perdon de sus escandalosas culpas, echese la culpa a si, porque si ata al que desatava las ataduras de los pecados, que mucho que atado el perdon no dexe lugar al perdon? Como si uno matara al medico que le està curando, y le avia de sanar, si el se muere, el vendra a ser homicida de si mismo, pues matò a quien le avia de dar la vida. Lo mismo passò con Herodes y Iuan, dize el sagrado Arçobispo de Rabena: *Qui vincula solverat peccatorum, peccatoris vinculis alligatur, ut vincta venia locum veniæ non relinquat.* Herodes ata de pies y manos el perdon, que lo era a su modo Iuan predicando el bautismo de la Penitencia. Pues si el ata los braços del medico que le ha de dar la salud, para que no le pueda curar, el mismo vino a ocasionarse su daño, a buscar de industria su pena, y a ser fatal verdugo de si mismo. Luego el pecador no tiene de quien se quexar, sino es de si, pues el se toma el mal con sus manos, y es causa miserable de su pena.

San Petr. Chrysol. serm. 94.

El Angelico Dotor pregunta: *Vtrum liber vitæ sit idem quod prædestinatio?* Si el libro de la vida es lo mismo qua la predestinacion? Y dezir, que uno està escrito en el libro de la vida, es afirmar, que està predestinado. Y parece que no es assi; porque entre otras razones, se puede probar con esta: *Prædestinationi opponitur reprobatio. Si igitur liber vitæ esset prædestinatio, inveniretur liber mortis sicut liber vitæ.* A la predestinacion se opone positivamente la reprobacion: luego si el libro de la vida fuera la predestinacion, tambien se hallaria el libro de la muerte como el de la vida. Esto no obstante responde el Angel Dotor, que son una cosa mesma el libro de la vida, y la predestinacion; bien que este nombre de libro de vida se toma metaforicamente en Dios. Pues que hemos de dezir al argumento, supuesto que en la casa de Dios ay libro de vida para los predestinados, que donde hemos de hallar el de la muerte para los reprobos? Dize el sagrado Dotor: *Non est consuetum conscribi eos, qui repudiantur, sed eos, qui eliguntur.* No se acustumbra escribirse los que se repudian y desechan, como los que se eligen

D. Tho. 1. p. q. 24. art 1. ad. 3.

y predeſtinan. En la caſa de Dios ſi buſcamos los libros, todos los hallarèmos ſembrados y eſcritos de eſcogidos, y predeſtinados: pero libros de muerte, y reprobos, no ſe hallaràn; hãſe de ir a buſcar al archivo de los pecadores, alli ſe hallaràn; porque Dios no es cauſa de ſu muerte, y aſs en ſu caſa, *Non eſt conſuetum ſcribi eos, qui repudiantur*: que ſi caſtiga el, es en virtud de la que nos falta, es en fe de que no la acompañamos con obras, y veſtimos de virtudes: y aſsi el pecador de ſi ſe quexe, y a ſi ſe eche la culpa de ſu pena.

Entre otros eſcarnios afrẽtoſos, y peſadas burlas que al tiempo de ſu acerba paſsion hizieron al inocente Redentor del mundo los miniſtros de Satanas, fue, que eſcarneciendo la mageſtad que le convenia, le puſieron por corona Real unas punçantes eſpinas, y en vez de honroſa purpura, una vieja ropa de grana, y en lugar de mageſtuoſo cetro, una debil caña: *Et exeuntes cum chlamydem coccineam circundederunt ei, & plectentes coronam de ſpinis poſuerunt ſuper caput eius. & arũdinẽ in dextera eius.* Los Griegos trasladan aqui: *Et calamum in dextera eius.* Donde es de advertir, que eſta palabra no ſolo ſignifica caña, ſino pluma con que ſe eſcribe, como lo dize el Real Profeta: *Lingua mea calamus ſcribæ velociter ſcribentis.* Pues que miſterio tendra, que los miſmos que ultrajan con burlas, y mancillan con eſcarnios la mageſtad del ſumo Iuez, le pongan en ſu mano derecha una caña que pueda ſervir de pluma? Dize nueſtro Padre San Iuan Chriſoſtomo: *Dederunt ipſi calamum in manu, ut peccata eorum conſcriberentur.* Puſieronle la pluma en la mano para que ſe eſcribieſſen ſus culpas y maldades. Demanera, que ſi Dios te eſcribe tus culpas, es que tu le das la pluma, tu meſmo ſe la pones en ſus manos, tu en ellas le pones el açote con que te caſtigue, y el cuchillo con que te deguelle: *Dederunt ipſi calamum in manu, ut peccata eorum conſcriberentur.* Pues miſero y deſdichado pecador, de quien puedes quexarte ſino de ti, pues tu das a Dios el recado de eſcribir para que firme la ſentencia contra ti, y tu traes el lazo que te echar al cuello?

Pſal. 44.

San Ioann. Chryſoſt. homil. de bono Latrõ tom. 6.

Ioann. 18.

Tranſlat. Græcorum

Dificultad haran a qualquiera los titulos y apellidos que el Apoſtol San Pablo dà a nueſtro ſoberano Dios, diziendo: *Benedictus Deus, & Pater Domini noſtri Ieſu Chriſti, Pater miſericordiarum, & Deus totius conſolationis.* Con bendiciones eternas ſea engran-

2. Cor. 1.

grandecido, con plausibles jubilos aclamado el Dios y Padre nuestro Redemptor Iesu Christo, Padre de misericordias, y Dios de todo conorte y refrigerio. Que dezis Apostol sagrado? Padre solamente llamays de misericordias a Dios, y Dios de consuelos, quãdo el Real Profeta le reconoce por Dios de venganças y rigores, diziendo: *Misericordiam, & iudicium cantabo tibi.* Y en otra parte: *Omnes viæ eius misericordia & veritas.* En estos dos polos se funda su imperiosa Monarquia, sobre estas dos columnas carga la maquina de su magestuoso govierno, piedad, y justicia, misericordia, y juyzio, oliva, y espada. Assi lo dize el melifluo Doctor: *Omnes viæ eius non sola misericordia, sed misericordia & veritas, non minus iustus quàm misericors est, cui misricordia & iudicium dicantatur.* Pues si esto es assi, como le llama Pablo Padre de las misericordias, y solamente Dios de los consuelos, pues David tambien le haze Dios de las justicias y rigores? A esso responde el dulce Abad: *Verum id quidem; sed quod miseretur proprium est illi; ex se enim summit materiam, & velut quoddam seminarium miserendi: miserendi causam, & originem summit ex proprio, judicandi, vel ulciscendi magis ex nostro.* Nadie puede negar, que Dios no castigue, que no juzgue y condene; pero quando haze misericordias, es de su propia hazienda, esso llevalo de su cosecha, son bienes propios: pero quando castiga, toma la ocasion de nuestros pecados, la materia de la vengança de nuestras culpas: *Miserendi causam, & originem summit ex proprio, judicandi, vel ulciscendi magis ex nostro.*

Psal. 100.

S. Ber. serm 5. de vigil. Nativit.

Amenaça Dios al Principe de Tiro, y dize, que le ha de castigar por su arrogancia y orgullo, pues aviendole hecho tan innumerables mercedes, el se atribuyò a si mismo la gloria de tantos dones. Terriblemente le amenaça, severamente le previene para el riguroso golpe que le espera. Dize, que le ha de abrasar, y convertir en ceniza, para que quede sepultado su nombre en perpetuo olvido. Pero veamos, de donde ha de sacar Dios el fuego? de donde traer las vengativas llamas? Dize el enojado Señor: *Producam ignem de medio tui, qui commedat te, & dabo te in cinerem super terram, in conspectu omnium videntium te*; que como esplica el docto Padre Cornelio a Lapide, fue como dezir: *Ex peccatis tuis fatium, ut pœna nascatur, qua consummaris: sicut domus igne in ea exorto consummi, & con-*

Ezec. 28.

Cornel. à Lapide.

flagrari ſolet. No veys de donde ſaca Dios el caſtigo y la pena contra el inchado y altivo Principe de Tiro? como el fuego con que le ha de abraſar ſale de ſus miſmas entrañas? *Pro ducam ignem de medio tui, qui commedat te.* A la manera que la caſa que ſe abraſa y enciende con el miſmo fuego que de ella ſe levanta. Demanera, que el pecador en ſus miſmas entrañas trae el caſtigo, conſigo el cordel, el cuchillo en ſus manos, como dijo el Profeta
Iſai. 50. Iſaias: *Ecce vos omnes accendentes ignem accincti flammis, ambulate in lumine ignis veſtri, & in flammis, quas ſuccendiſtis.* Ea, pecadores, dirà Dios el dia del juyzio, abraſeos el fuego que voſotros aveys encendido, rodeados de ardientes llamas, cubiertos de vengativos ardores, bogad furioſos en los ardientes golfos, que aveys ocaſionado con vueſtras eſorbitantes maldades. Reparad como no llama Dios al fuego del caſtigo fuego ſuyo, ſino del pecador, porque el es el que como el Fenis ſe haze la hoguera para revivir eterno en las llamas del abiſmo. Segun eſto, alabeſe la clemencia de Dios, en cuya caſa no ay açote ſino es que ſe lleve; ſino miſericordia, que ſiempre ſe franquea, y piedad que ſiempre ſe comunica.

ASVNTO III.

Ecce poſitus eſt hic in ruinam.

QVE es rigor intolerable padecer los rigores de la mano, de donde podian eſperarſe las piedades.

COn orrible temor y temblor emprendo eſte diſcurſo. Vn frio y elado temor diſcurre por las venas, la voz tiembla, las palabras ſe entorpecen, la garganta ſe anuda, la lengua enmudece, vacila el braço, caduca la pluma, el eſpiritu rehuye, las potencias hazen fugas, y todo ſe eſtremece quãdo pavoroſo conſidero, y deſmayado eſcucho las ſeveras razones del anciano Simeon. *Ecce hic poſitus eſt in ruinam.* Advertencia aqui y reparo: que eſte tierno Infante, dulce Salvador, manſo Cordero, Salud del hombre, algun dia ſera ſangriẽto Leon, riguroſo Iuez, ſevero Fiſcal del hombre meſmo, por quien derramò la ſangre, y rindio la vida. O fatal anuncio! ò infauſto pronoſtico! ò terrible vaticinio! Que la ocaſion de las glorias, aya de ſer como materia de las penas! ò intolerable rigor! Que

aya

aya un hombre de padecer rigores a manos de las piedades! Que mayor rigor se puede imaginar! Que mayor dolor se puede percibir!

Vendio Ananias una heredad que tenia, y llevando el dinero a los Apostoles para arrojarlo a sus pies, quedòse con cierta parte dello, Sabiendolo San Pedro, le dixo: Miserable, porque Satanas ha tentado tu corazon, y defraudaste de la parte del precio que de tu voluntad y gracia prometiste ofrecernos; quien te obligava a ti a hazer protesta de darlo, quando sin essa diligencia pudieras salvarte? que el dexar todas las cosas, y arrojarlas a los pies de los Apostoles, era consejo, no preceto. Oyendo estas palabras cayò muerto Ananias: *Audiens autem Ananias hæc verba, cecidit, & ſpiravit.* Lo mismo le sucedio a su muegr Safira, que castigada y reprehendida por encartada en el mismo delito: *Cecidit ante pedes eius, & eſpiravit.* Cayò a los pies de S. Pedro, y espirò. Nuestro gran Padre pondera mucho en que tomasse Dios por instrumento deste castigo al sumo Pontifice, y Padre de la Iglesia, y no a otra persona alguna: *Cuius Petrus miniſter fuit, ut ne ad pœnitentiam aditum in venire potuerit.* Grande fue el enojo de Dios cõtra estos dos casados, porque la culpa fue grande: porque querer engañar a Dios, que es la suma Sabiduria, viene a ser sumo desacato; y assi le dijo el Apostol: *Non es hominibus mentitus, ſed Deo* Que me quisieras engañar a mi, que soy hombre, fuera tolerable, que un hõbre es facil de engañar; pero pretender engañar a quien penetra lo mas secreto de los coraçones, es un insolẽtissimo descaramiẽto. Pues a tã esorbitante insolencia venga un riguroso castigo: y para esso dize Basilio, tomese a Pedro por instrumento, sea Pedro el cuchillo, porque sea mas terrible el dolor; *Cuius Petrus miniſter fuit.* Pues siendo Pedro el cuchillo ha de ser mas cruel la herida? mas duro el golpe? Si. Mirad qual es el cargo de Pedro. Apacentar, dar vida, comunicar aliento, tener las llaves del cielo; esse es su cargo, como le dixo Christo: *Tibi dabo claves Regni cœlorum;* y despues: *Paſce oves meas.* Pues morir la oveja a manos del Pastor, que la avia de apacentar; perder la vida a los rigores de un Padre, que avia de franquear alientos; gran dolor! gravissima pena! Pues para que la pena y el dolor en los dos atrevidos casados llegasse a lo sumo del rigor, sea Pedro el ministro suyo, pues no parece que

Actuũ. 5.

Matt. 16. Ioann. 21.

San Basil. de inſtit. Monach.

puede aver pena igual a la del que padece rigores a manos de donde podia prometerse piedades. Y es de advertir del modo que murio la muger: *Cecidit ante pedes eius*; que para que fuesse el dolor mas acerbo, y la pena mas amarga, cayò muerta a los pies del Pontifice Pedro. Quien se arroja a los pies de un Pontifice, que aun quando se postre difunto, no se levante vivo? Quien a los pies de un padre universal no grangea misericordias? Pues a los pies del Padre de la Iglasia hallar rigores, encontrar castigos, y tropeçar con la muerte; que mayor muerte? que mas cruel castigo, ni mas triste rigor?

Actuũ. 5.

Oyd. Quiere Dios exercitar la paciencia de su siervo Tobias, y para esto quitale la vista. El caso es, que viniendo de exercitar una obra de misericordia, como es enterrar un difunto, entrò en su casa afligido y fatigado, y echandose a dormir descuydado debajo de la parte donde estava un nido de golondrinas, de su estiercol cayò sobre sus ojos, y le cegò: *Ex nido hirundinum calida stercora inciderent super oculos eius fieretque cæcus.* No fue acaso este lastimoso suceso, y dolorosa plaga, pues luego al momento dize el Oraculo sagrado, que fue traçado por la divina permision para exercicio de su paciencia, y sufrimiento: *Hanc tentationem ideò permisit Dominus evinire illi, ut posteris daretur exemplum patientiæ eius, sicut & sancti Iob.* Y para que en los venideros siglos, y futuras edades tuviessen los hombres en sus calamidades y trabajos desahogos en este dechado, y consuelos con este exemplo, sabiendo que es ley de Dios, y estilo de su Palacio, a los mas regalados criados castigar con mas severos açotes. Pero es aora muy de reparar, que yà que la disposicion divina, y la providencia suya tan atentamente sabia le ordenasse el dolor, y solicitase la pena para cegarle al piadoso Tobias, fuesse tomando por instrumento mas las golondrinas, que otra ave alguna. Pues porque le priva de la vista, valiendose desta ave por ministro de su plaga? Responde Iuan Clunacience: *Vt pœnam eius exacerbaret.* Para picar mas el dolor, para esforçar mas la pena, y encrudecer mas la herida. Pues faltarle la vista por medio desta ave, fue redoblarle la pena? Fue encruelecerle el dolor? Si. Pues que tiene esta ave? Aristoteles, Pierio Valeriano, y otros muchos, con Pedro Bercorio dizen, que sabe buscar re-

Tob. 2.

Ioã Raul. serm. 32. de sanct. tom. 2.

Aristot. Pier. Valerian.

remedios para restituyr la vista; y que assi si alguna vez le ciegan sus polluelos, que ella busca la yerva celidonia, y con essa diligencia les restituye la vista: *Si quis cæcavit pullos hirundinum* (dize Bercorio) *rebertuntur oculi eorum, quia quærit herbam chelidoniam, cuius succo illinit oculos filiorum, & sic visum recipiunt iterato.* Pues si la golondrina sabe buscar y solicitar remedios para dar vista quando falta, quitarsela Dios a Tobias (quando la tiene) por medio desta ave, mirad que dolor seria para el, y quan llorosso diria: Ay de mi, pues vengo a perder la vista a manos de quien la sabe dar quando le falta! Que si por medio de un cuervo, que a su mismo padre sabe sacar los ojos, se los quitara Dios a Tobias, aun no fuera la pena tanta; pero quitarsela por medio de quien los sabe dar, essa fue la mayor pena: *Vt pœnam eius exacerbaret.* Que padecer rigores a manos de la piedad, es rigor intolerable.

Tetr. Berchor. lib. 7. Reductor. Moral. ca. 41. num. 3

Quejase mucho Dios de los pecados y maldades de su pueblo, por tener tantos cavallos, y coches en sus tierras, tantos idolos en sus aras, a quienes postrados se rendian, como si fuera verdadero Dios: *Et repleta est terra eius equis, & innumerabiles quadrigæ eius, & repleta est terra eius idolis.* Dize, pues, luego el Evangelico Profeta: *Ne ergo dimittas eis.* A gente tan ingrata y desconocida, no ay que perdonarla, sino llevarla a fuego y a sangre. Nuestro Padre San Geronimo dize, que se pueden entender estas palabras, ò de parte de Dios colerico, ò de parte del Profeta enojado. De parte de Dios enojado, como que dize al pueblo Romano, a quien tomò por instrumento del castigo, de las maldades que contra su Hijo divino cometieron, y que le dize: *Ne dimittas eis.* Herid, destroçad, encended hombres, niños, mugeres, casas, hasta el mismo Templo, a nada se perdone, y todo se destruya. Si de parte del Profeta, dize Geronimo, triste caso es este, cruel cuchillo de dolor para su pueblo: *Si autem de Iudæis Prophetæ; truculenta sententia est: ut contra populum suum orare videatur, cui supra dixerat: Domus Iacob venite, & ambulemus in lumine Domini.* Que el Profeta Isaias se ponga aora al lado de Dios enojado y colerico, y que en vez de aplacarle por los pecados del pueblo, estè avivando, y encendiendo la colera de Dios para que los abrase, *Truculenta sententia est.* Verdaderamente que para los Iudios seria un acervisimo dolor,

Isai. 2.

San Hier.

lor, un terribilissimo golpe, un dolor intolerable. Porque? Porque esse mismo Profeta q̃ aora solita castigos para el pueblo, poco antes le avia combidado a que fuessen a la casa de Iacob, para que alli goçando de su luz, corrigiessen sus passos, y enmendassen su vida: *Venite ad mus Iacob, & ambulemus in lumine Domini.* Pues el mismo Profeta que diligenciava las misericordias para el pueblo, solicitar aora sus justicias, el mismo que se ponia de parte del pueblo, verle aora al lado de Dios, hablando en su disfavor: *Truculenta sententia est.* Terrible castigo, intolerable pena, ver salir los rigores de donde nacieron las piedades.

Conjuraronse contra el pueblo de Dios Iabin Rey de Assor, Iobab Rey de Madon, el de Semeron, el de Aclaf, todos los del Aquilon, que ocupavan las montañas y llanura que mira contra Cenered, y otras innumerables gentes, que escediendo el numero de las arenas del mar, con innumerables cavallos, y carros vinieron a pelear. Contra tanta muchedumbre conjurada bien necesitava Iosue del aliento de un Dios poderoso, y assi le dixo: *Ne timeas eos; cras enim hac eadem hora, ego tradam omnes istos vulnerandos in conspectu Israel: æquos eorum subnervabis, & currus igne combures.* No temas, Caudillo mio, pues conoces con tantas esperiencias lo inmenso de mi poder, y lo valiente de mi braço. Mañana a esta misma hora los has de rendir tan glorioſamente, que seas terror y espanto del mundo. Pero has de abrasar los carros, y desjarretar todos sus cavallos. Pregunta el Abulense, que porque razon mandò Dios a Iosue, que rendidos los barbaros enemigos, y alcançado el glorioso triunfo, quemasse sus carros, y segasse las piernas a sus cavallos: *Equos eorum subnervabis, & currus igne combures.* Pues no fuera mejor quedarse con tan ricos despojos, y tan gloriosa presa? Responde diziendo, que la razon de mãdarle Dios, que quemasse los carros, y desjarretasse los cavallos fue porque ellos no sabian pelear con carros, ni cavallos, y quando se llegesse el tiempo de pelear con ellos, avia de ser causa y ocasion de q̃ dexandolos diessen a sus enemigos armas con que vencerlos, y con la gloria de su triunfo, afrenta para rendirlos: *Esset eis oneroſum habere æquos, & currus: unde deserentes eos facerent provenire in manus hostium, qui rursus contra eos in ipsismet pugnarent curribus & æquis.* Demanera, que quando pare-

Ioſue. 11.

Abul. Ioſue. 11. q. 4

parece que Dios ya que les dava el triunfo, les quitava la riqueza de coches y cavallos, no solo no les desfavorece, pero antes les solicita mas honrosa y celebre vitoria: porque si quedaran con los cavallos y coches, y saliendo a pelear con ellos por no tener exercicio de hazerlo, dieran armas a sus mismos enemigos con que los vencieran, y ganaran la vitoria, por dexarles los coches y los cavallos; mirad que dolor fuera para los Israelitas, verse rendidos con la mayor gloria de sus triunfos, llorarse postrados por medio de los instrumentos que les ocasionaron tantas glorias. Porque quien duda sino que es indezible la amargura quando viene de las manos de donde no se esperavan acedìas?

Porque como dixo nuestro gran Teologo Nacianceno en nombre de la Reyna del Cielo, que llorava amargamente la accion alebosa de aquel descomulgado dicipulo.

S. Greg. Nazianz. Tragœd. Christus patiens.

Ebeu quod hoc est, quod novum malis malum.

Accedit ad cumulum, si ab his, quos credimus.

Nobis amicos nos dati pessum sumus.

Dolor es sobre dolor, y pena sobre pena, quando padecemos los males, y los malos tratos de manos de aquellos que se nos davan por amigos y vendian por muy familiares.

Dize San Lucas, que navegando Christo a la region de los Gerasenos, que assi como saltò en tierra, le salio al encuẽtro un miserable hombre, a quièn con porfiada crueldad atormentava un demonio, andava desnudo, nunca estava en casa, y su posada ordinaria era un sepulcro: *Cum egressus esset ad terram, occurrit illi vir quidam qui habebat dæmonium iam temporibus multis, & vestimento non induebatur, neque in domo manebat, sed in monumentis.* San Basilio de Seleucia juzgò, que sin duda este misero endemoniado devia de tener muy ofendido y amargado al Señor, pues le permitia tan rigurosos castigos. Pues que era lo que padecia? *In domo non manebat, sed in monumentis.* No goçava de las comodidades de su casa, y el alojamiento era una sepultura. Y por darle un sepulcro por castigo y pena, se sigue, que devian de ser graves sus culpas? Si, dize Basilio, porque si no ay pena como padecer rigores a manos de las piedades, y por el rigor de la pena se conoce la gravedad de la culpa, grande lo era la deste endemoniado, sin duda, pues padecia este linaje de pena que dezimos, permitiendo que le llevasse el diablo a vivir atormen-

Luc. 8.

tado

tado en un funesto sepulcro. Para que se hizo el sepulcro? Para descanso y reposo; y assi los Griegos, y nosotros tambien, llamamos al lugar donde enterramos nuestros difuntos, *Cœmmeterios*, que es lo mismo que lugar de sueño, descanso y reposo. Pues permitir el Señor, que este miserable hombre fuesse atormentado en un sepulcro, lugar de quietud y descanso, fue atormentarle a todo atormentar; fue apretarle, al parecer, la clavija de los dolores lo mas fuerte que se pudo. Porque hallarse las penas donde podian buscarse las glorias, y ocasionarse los rigores de donde se podian esperar las piedades, que mas rigor quereys? que mayor pena? Con esto le atormentava el demonio, mas que con la misma muerte. Oyd a Basilio: *In domo non manebat, sed in monumentis. Imo verò graviorem morte vitam sustentare, velut judicio dato jubebatur. Nam quos invaserit mors, sensu doloris privat, & ab hijs quæ dolorem creant, sepulcrum mortuos liberat.*

S. Basil. Seleucens. orat. 23.

Levanta aquel rico gloton (padeciendo en las vengativas llamas) los ojos al seno de Abraham, y lo primero con quien le encuentra la vista, es con el mismo Patriarca piadoso: y pensando hallar piedad en su misericordioso pecho, le dixo aquejado de su ardiente sed: *Pater Abraham, miserere mei; & mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aquâ, ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flammâ.* Padre Abraham, que por obligaros a misericordia os llamo Padre, y porque soys de mi nacion y gente os suplico, que os sirvays de embiar a Laçaro, que mojando la estremidad de un dedo suyo en el agua, refrigere esta lengua mia, que tan cruel y desapiadada sed padece en medio destas ardientes olas. Porque dispone Dios, que ya que se le aya de negar a este avariento rico, a este miserable tenaz el alivio que pide, traça y ordena, que se le niegue mas su padre Abrahã, que otro alguno? Dize San Pedro Crisologo, que para acrecentarle las penas que padecia, y para avivarle mas los dolores que le aquexavan. Porque que mayor dolor para un hijo, que hallar de bronce las entrañas de un padre? Que mayor sentimiento que darle vozes para que le ayude, y cerrar los oydos por no escuchar le? Assi dize Crisologo: Vea el rico, y vea a su padre Abraham, padre de tanta misericordia, y quando se la pida, se la niegue, para que assi sean mas crueles las llamas que padece topandose con

Luc. 15.

con rigores, donde imaginò encontrar con piedades. Oyd al sagrado Arçobispo: *Pater Abraham miserere mei: modo agnoscis patrem, & modo tibi patrem se esse nescit! Infelix quem sic ipsa origo arguit. Infelix cui in iudicio non misereri genitor, non pater ignoscere, non affectio potui subvenire!* San Petr. Chrysol. ser. 122.

Por el pecado que Absalon cometiò matando a su hermano Amon, intercediò para desenojar al Rey David el Capitan Ioab, valiendose de la discrecion de una muger (que entonces por la cuenta negociaban las mugeres por discretas, como aora despachan por hermosas) Oyendo su avisado razonamiento, la dixo: *Numquid manus Ioab tecum est in manibus istis?* Dime la verdad por vida tuya, mas que và, que Ioab anda por aqui, hate persuadido a que me hables? Si señor, el fue el autor desta diligencia. Aplacòse el Rey, y dixo a Ioab: *Ecce placatus feci verbum tuum: vade ergo & revoca puerum Absalon.* Con tan buen padrino y abogado como podia dexar Absalon de bolver a mi gracia, traedle luego a mi Palacio. Quedò Absalon despues en la batalla que diò a su mismo padre, en castigo de tan desaforado delito, colgado de una encina: diole nuevas 2. Re. 16.

desto un soldado a Ioab, y dijole, si le viste assi pender, porque no le atravesaste una lança, que yo te diera diez siclos de plata, y un tahali? Si me dieras, respondiò el soldado, mil ducados en plata, no cometiera yo culpa semejante, porque no ignoro el vando que el Rey puso de que nadie le tocasse. Oyendo esto Ioab: *Tulit tres lanceas in manu sua, & infixit eas in corde Absalon.* Tomò tres lanças quando estava palpitando en la encina, y atravesandole el corazon con ellas, le acabò de quitar la alebosa vida. Dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Quod est admirabilius, qui patrem ei reconciliavit, is ipsum interfecit, propemodum instans vehemens accusator!* De todo el sucesso de Absalon no ay cosa para mi mas admirablemente espantosa, que el ver que Ioab quitasse la vida a Absalon: Ioab que avia intercedido con su favor para con su padre, sobre aplacarle la ira, y desenojarle; Ioab que en otro tiempo fue abogado de Absalon! esso es lo mas espantable y asombroso: *Qui patrem ei reconciliavit, is ipsum interfecit instans vehemens accusator.* Pues que dolor sera para los hombres suceder esto mismo con ellos y con Christo acerca de su eterno Padre? 2. Re. 16. San Ioann. Chrysost. in Psa. 3.

Dize

1. *Ioan.* 2. Dize el amado Dicipulo: *Filioli mei, hęc escribo vobis, ut nõ peccatis, sed & si quis peccaverit, advocatum habemus apud Patrem Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris.* Hijuelos mios, estas letras os escribo con intencion de que no pequeys, pero si alguno como flaco cayere, no desmaye por ver a Dios enojado, que buen abogado tenemos en su Tribunal, que es su mismo Hijo, que es el que padeciò por nuestros pecados, y derramò su sangre preciosa por nuestras culpas. Pues ver algun dia hecho riguroso fiscal el que aora es manso abogado, y esperimentar lo q̃ dize Simeon: *Ecce hic positus est in ruinam.* Arrojar fuego y centellas de los ojos en el Tribunal de su Padre, contra aquellos mismos en cuyo favor aora en su solio despide palabras misericordiosas y dulces, que dolor serà! Que pena tã intolerable! Pues como dezimos, no parece que la puede aver mayor, que sufrir rigores de quien se podian se podian esperar piedades, y esperimentar castigos de quien podian prometerse misericordias.

ASVNTO IV.

Et erat Anna Prophetissa.

QVE es grande gloria y consuelo vivir en la casa de un Señor, donde todos los criados valen y pueden, luzen y campean.

EN el mesmo Templo donde Simon anuncia y pronostìca, dize San Lucas, que estava una honesta y santa viuda llamada Ana, hija de Fanuel, del Tribu de Aser, profetizando tambien, y hablando a todos de la dichosa venida de el Redentor del mundo, con increible alegria y regozijo: *Et erat Anna Prophetissa filia Phanuel de Tribu Aser, & loquebatur de illo omnibus, qui expectabant redemptionem Israel.* Dizen el sagrado Arçobispo de Milan, el venerable Beda, y Aymon: *Vides uberem in omnes gratiam Domini generationes diffusam, prophetavit Simeon, prophetaverat copulata coniugio, prophetaverat virgo. Debuit etiam vidua prophetare; ne qua aut professio deesset, aut sexus.* No alabas las misericordias de Dios tan dilatadas? No admiras sus favo- S. Ambr.

favores tã difundidos? No ves como en fu caſa todos ſus criados luzen y campean? Y como de todos eſtados y generos haze Dios Profetas? Sacerdotes, viejos, niños, donzellas, caſadas y viudas, todos le anunciã, de todos ſe dexa dar la norabuena de la venida al mundo. Segun eſto, grande conſuelo pueden tener los que ſirven en eſta caſa Real, en eſte Imperial Palacio de Dios, pues en el todos luzen, todos valen, todos campean y crecen. Por eſſo dixo San Iuan en ſu Apocalipſi, que vio eſtar reſplandecientes ante el trono de Dios inumerables catervas de gentes de todas naciones, Tribus, pueblos, y lenguas: *Vidi turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat, ex omnibus gentibus, & Tribubus, & populis, & linguis ſtantes ante thronum Dei*; que en la caſa de Dios no ay eſcepcion de perſonas, todos ſon ſeñores, valen, luzen, y pueden mucho.

Apoc. 7.

Conocida es la arrogancia de aquel deſcomunal Gigante, que con altivo orgullo ponien doſe a viſta de las Hebreas gueſtes, ſalia a deſafiarlos. Deſcribe el ſagrado Teſto ſu enorme eſtatura, las armas q̃ traìa, y los retos que echava; y luego dize: *Audiens autem Saul, & omnes Iſraelitæ ſermones Philiſthæi huiuſcemodi ſtupebant, & metuebant nimis*: Y ſaliendo otra vez el ſobervio Gigante, ſolo con verle temblaron tanto los Iſraelitas, que huyeron cobardes y deſalentados: *Cùm vidiſſent virum, fugerunt à facie eius timentes eum valdè.* Pregunta el Abulenſe, que como puede ſer eſto aſsi, eſtando alli aquel eſforçado y valiente joben Ionatas, de quien poco antes ſe cuentan tan açañoſas proezas contra los Filiſteos, que caſi ſe pueden tener a milagro, que aſsi lo dize la hiſtoria: *Et factum eſt miraculum in caſtris.* Pues ſi eſto es aſsi, como alentado no ſale al encuentro a bolver por la honra de ſu padre, y credito de ſu campo, que con tanta ignominia de todos aſsi afrentava un eſpurio, un mal nacido Filiſteo? Reſponde a eſſo el Abulenſe, diziendo: *Fortè Ionathas agreſſus fuiſſet Goliath ſingulari pugna, niſi quia Dominus eum compreſſit, ſcilicet reprimens eius animoſitatem, ut exaltaret David conferens ei iſtum triumphum.* Quien duda, ſino que el brioſo mancebo huviera ſalido al campal deſafio a pelear, y lidiar con el Gigante en ſingular batalla, ſino es que Dios reprimio ſu animoſidad para dar lugar a David, que conſiguieſſe la gloria de aquel tan inſigne y aplaudido triunfo: *Repreſſit eius animoſitatem, ut exaltaret David conferens*

1. Regũ 12.

Abul. 1. Regũ 18. quæſt. 3.

1. Reg. 17.

ei

ci iſtum triumphum. Porque no era razon que Ioab ſe levantaſſe con la gloria de todos los triunfos, que el ſolo fueſſe el aclamado por valiente, y el aplaudido por esforçado. Repartanſe las glorias, y pues David es tan alentado y brioſo, que deſpedaça oſſos, y mata leones, venga tambien y poſtre Gigantes, y conozca el pueblo ſu eſcòdido brio, ſalga a luz ſu retirada valentia; que en la caſa de Dios para todos ay luzimientos, todos valen, y campean, no todo ſe reſerva para uno ſolo.

Fluctuavan los Dicipulos de Chriſto a tormentoſos rieſgos de una deshecha tempeſtad, que furioſa combatia ſu pobre navichuelo. Para librarles del borraſcoſo peligro, ſe les aparecio piſando veloz las deſenfrenadas ondas cerca del amanecer el piadoſo Maeſtro. Viendo los derrotados Dicipulos coſa tan eſtraña, penſaron, que era iluſion. Hablòles, y conociendole en la voz, le dixo Pedro: *Dominus ſi tu es, iube me ad te venire ſuper aquas.* Señor, ſi ſoys vos el que imaginamos, hazed que yo me parta deſde aqui a vos, caminando ſeguro ſobre las aguas, y llevando ſalvo conducto de vueſtra potencia contra el peligro de la peſadumbre, y gravedad de mi cuerpo, que le correrà grande en eſte altivo elemento, ſi vueſtro fuerte braço no me ſocorre. Aora podemos dudar, que a que propoſito diria Pedro eſtas palabras: Si ſoys vos, hazed que yo haga lo que vos, que es caminar ſin peligro ſobre eſtas aguas? Dize el Abulenſe: *Petrus dubitans dixit: Si tu es, jube me ad te venire ſuper aquas.* Con duda dixo eſtas palabras. Y fue como dezir: Mi Maeſtro es tan generoſo y cortès, que no ſolo quiere luzirſelo el todo, ſino que todos luzcan en ſu caſa, todos parezcan y campeen. Eſto de caminar ſobre las aguas es grandeza ſingular, nunca oydo prodigio, hazer firme tierra de ſu inconſtancia peligroſa. Pues ſi el me comunica a mi eſta gracia, ſerà ſeñal que es mi Señor y mi Maeſtro: *Si tu es, jube me ad te venire ſuper aquas.* Que es ſu condicion tan urbana, tan cortès ſu eſtilo, que no ſolo quiere para ſi los luzimientos, ſino para todos los que le ſiguen, y ſirven; que en ſu caſa todos luzen, ſalen y campean.

Matt. 14. *Marc.* 6. *Abulenſ. Matt.* 17. *quæſt.* 26.

Viene el ſoberano Paraninfo deſpachado del Rey de la gloria a tratar con MARIA y ſu conſentimiento las felizes bodas de ſu divino Hijo con la humana naturaleza, q̃ ſe

avian

avian de celebrar en su puro y casto vientre, como talamo elegido para tan altos desposorios. Llega el Angel, turbase Maria, y quietandola el virginal sobresalto la dize: *Luca 1.* *Ne timeas* MARIA *invenisti enim gratiam apud Deum: ecce concipies in utero, & paries Filium, & vocabis nomen eius* IESVM. *Hic erit magnus, & Filius Altissimi vocabitur: & dabit illi Dominus Deus sedem David patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternum, & Regni eius non erit finis.* Solo nos importa por aora de todo lo dicho averiguar sola una dificultad, y es, que porque razon dijo el Angel, que el Principe de las eternidades avia de reynar mas en la casa de Iacob que en la de Abraan, y Isac? *Et regnabit in domo Iacob.* Que como advierte nuestro Padre Teofilato, fue dezir, que avia de reynar en los coraçones de los Hebreos, y en los pechos de los Gentiles: *Theophy.* *Domus Iacob sunt hi, qui ex Hebræis credidérunt, atque etiam qui ex aliis gentibus.* Lo que el Angel quiso dezir fue, que Christo avia de reynar en uno y otro pueblo, en el Hebreo, y Gentil; y para persuadir essa verdad dize, que reynarà mas en la casa de Iacob, que no en la de Isac y Abraan. Pues porque razon se acredita mas esto con la casa de Iacob, que no con las otras dos casas? Yo lo dirè: la casa de Abraan era en cierta manera escasa, su mano corta, pues guardò todas las bendiciones para su hijo Isac, y desterrò della, por orden de Sarra, a Ismael; que ansi se lo aconsejò diziendole; *Ejice ancillam & filium eius* *Genes. 20.* *non enim erit heres filius ancillæ cum filio meo Isaac.* Echarle de casa es lo que importa, porque no ha de ser heredero juntamente con Isac. No veys como Isac solo es el que vale y luze en la casa de Abrahan? Veamos lo que passa en la de Isac. Quiere bendecir a su hijo Esaù, y con cierto engaño hurtale la bendicion Iacob; sabelo Esau, y con grandes suspiros y sollozos le suplica, que le bendiga tambien a el. Resiste Isac, y dizele Esau: *Num* *Genes. 24.* *unam tantum benedictionem habes, pater?* Es posible padre, q̃ no teneys mas de una bendicion? Tan corta sea vuestra mano, y vuestro poder tan limitado? Pues mirad que al rebes le sucede a Iacob con sus doze hijos, que estando ya para morir les mandò juntar a todos, y despues que les anunció sus fortunas, y pronosticò sus sucessos, dize el Sagrado Testo: *Benedixit singulis benedictionibus proprijs.* A cada uno

en

en particular echò su bendicion con ser tantos, con ser doze para todos huvo bendicion, con ser tanto el numero de los hijos. Pues reynar Dios en la casa de Iacob, mas que en las otras dos casas, donde son las bendiciones tan cumplidas, y las gracias tan dilatadas, que alcançan a todos, que para todos ay tierras, y para todos mayorazgos, es dezir, que los que estan en su casa pueden consolarse mucho de servirle, pues es casa de Iacob, casa rica, casa cumplida y abundante, que para todos ay mayorazgos y lugares: *Non turbetur cor vestrum, in domo Patris mei mansiones multæ sunt.* No como la de Abraan, y Isac, que todo se guarda para uno, pero en la de Dios para todos ay luzimiento, y valimiento para todos.

Ioann. 14.

Refiere San Mateo, que embarcandose Christo en una navecilla, passò el mar para llegar a su patria: *Ascendens Iesus in naviculam transfretavit, & venit in civitatem suam.* Nuestro Padre San Iuan Chrisostomo dize, que porque razon y causa se vale Christo del ministerio de una navecilla para passar el mar, supuesto que sabemos, que es tan grande su poder, que podia pisar sobre sus inchadas espaldas, y como si fuera por tierra firme caminar, y assi llegar donde pretendia? Que esperiencia tenemos del conocimiento desta verdad, de quando pisando las olas del procelloso elemento fue a visitar a sus Dicipulos viendoles a pique de naufragar en una navecilla. Del qual prodigio admirados los Dicipulos, lo atribuyeron a ilusion: *Et videntes eum super mare ambulantem turbati sunt, dicentes: Quia phantasma est.* Supuesto esso como se embarca, pues tan facilmente puede sojuzgando el inchado mar con su poderosa planta, maciçar su corriente, y passar sin riesgo? A esso responde Chrisostomo, diziendo: *Cùm posset pedes transire, navigio se trajecit: non enim semper signa facere volebat, ne humanitatis suæ mysterio derrogaret.* Claro està que si quisiera pudiera muy facilmente passar a pie el mar, pero con atenta providencia, no siempre hazia milagros y prodigios, porque dessa suerte seria solo luzir como Dios, y avia de cumplir tambien con lo de hombre, pues era uno y otro este divino Señor, assi tal vez haze milagros para satisfazer a lo divino, tal detiene el poder para cumplir con lo humano: *Ne humanitatis suæ mysterio derogaret.* Que es tan amigo de satisfazer a todos

Matt. 8.

Matt. 14. *Marc.* 6.

San Ioann. Chrysost.

de

de cumplir con todos, de que campeen y luzcan, que aun hasta en su mesma divina persona quiere que hallemos esperiencia y conocimiento desta verdad, pues con tan provido gobierno sabia encumbrar lo divino, y sublimar lo humano.

Dize el Evangelico Profeta, que en las futuras edades avia de aver preparado un monte de la casa del Señor sobre la cumbre de los mas altos montes, y que a el avian de acudir todas las gentes, y dezir entre si: Venid, y subamos al monte del Señor, y a la casa del Dios de Iacob, y vereys como nos enseña sus caminos, y andaremos de essa suerte por los de la verdad: *Quia de Sion exibit lex, & verbum Domini de Ierusalem*: porque saldra la ley de Sion, y la palabra del Señor de Gerusalem. Reparò divinamente mi glorioso Padre S. Geronimo en el modo de hablar del Profeta, que no dijo: Quedaràse la ley en Sion, y la palabra del Señor en Gerusalem, sino q̃ saldra: *Et pulchrè non dixit in Sion, & in Ierusalem* ERIT, & MANEBIT *verbum, & lex Domini, sed* EGREDIETVR: *ut de illo fonte omnes nationes doctrina Dei significet irrigandas.* Con particular mysterio hablando de la ley soberana, y palabra divina se dize, que saldra de Gerusalem y de Sion, y no q̃ se quedarà alli; para que se conozca, q̃ essa ley favorable, y essas saludables palabras son de Dios, que no solo se han de quedar en una parte, pero comunicarse a todos, y franquearse libremente. Todos han de luzir con las gracias de Dios, todos cãpear con sus dones, y a todos han de alcançar sus favores: *Et pulchrè non dixit in Sion, & in Ierusalem erit, & manebit verbum & lex Domini, sed egredietur: ut de illo omnes nationes doctrina Dei significet irrigandas.*

Isai. 2.

D. Hier.

Dize Dios por el mismo Profeta, anteviendo las dichas y glorias que ha de recebir la ciudad de Gerusalem con la venida felice del Redemptor del mundo: *Gloria Libani ad te veniet, abies, & buxus, & pinus simul ad ornandum locum sanctificationis meæ, & locum pedum meorum glorificabo.* La gloria del monte Libano (ò mil vezes afortunada ciudad!) vendra a ti, la haya y el pino vendran juntamente a hermosear y adornar el lugar de la santificaciõ de Dios; porque dellos se ha de hazer su excelso trono, donde glorificado descanse. Dejados para otra ocasion los demas arboles, pregunto yo aora, que por que haze tanto caso del pino, que le promete Dios de parte del Profeta, que le ha de hazer glorioso tapete de sus Reales plantas. Si sabeys lo que deste

Isai. 60.

arbol dize Teofrasto, caereys luego en la quenta: *Pinus benigna omnibus arboribus esse putatur, quòd radice simplici altaque sit: seritur enim sub eam & myrtus, & laurus, & alia pleraque: nec quidquam prohibet radix quominus hæc liberè augescere valeant.* Es el pino de muy hidalga condicion, y por esso se ha levantado con el nombre de apacible y benigno, porque a causa de no arraygar mucho en la tierra, alberga debaxo de su coposa sombra el laurel, el mirto, y otros muchos arboles y plantas, sin que les impida sus aumentos, è imbidie sus mejoras. Pues aora dize Dios: Arbol tã hidalgo y generoso, que a ninguno imbidia los luzimientos, sino que antes alojados a su sombra solicita sus medras; arbol que tan bien remeda mi condicion, y es tan buena estampa de mi casa, bien merece ser solio de mis plantas, y trono de mi magestad; porque a aquellos quiero yo y estimo, q̃ son cortados a la medida y talle del estilo de mi casa, donde todos luzen, valen, y pueden, donde todos campean y sobre salen. O pues infinitas vezes dichoso el que sirve en tã real y magnifica casa, donde tan ciertos y seguros tiene los luzimientos,

Theoph. de caus. plantar. lib. 3. c. 15.

ASVNTO V.

Non discedebat de Templo.

QVE no ay tal oracion como cumplir cada uno con su obligacion.

MAravillosa assistencia era la desta santa viuda, pues dize el Evangelista San Lucas, que nunca se apartava del Tẽplo, solicitando el divino socorro con perpetuos ayunos y oraciones en ochenta años; cõtinuos y constantes que se cõservò en honesta y santa viudez: *Non discedebat de Templo ieiuniis, & obsecrationibus serviens Deo nocte ac die.* Maravilloso perseverar! Prodigioso insistir! Pero es necessario que averiguemos, como se ha de entender, el que nunca salia del sagrado Templo la santa y anciana viuda; porque moralmente hablando, y respeto de lo divino del lugar, parece que no se puede entẽder assi. Assi es verdad dizen Aymon y Estrabon Fulgense: *Non discedebat a Templo,* se entiẽde, *Nisi necessitatis causa, aut ad manducandum, aut bibendum, aut dormiendum, aut cæteras corporis necessitates explendas.* Faltava del Templo para cumplir cõ los forçosos empeños y pre-

Aymon. Albestra-tens. Glossa ordin.

y preciſſas obligaciones de la naturaleza, como es comer, beber, dormir, y otras ſemejantes neceſsidades y ocupaciones, a que le era forçoſo y preciſſo acudir. Con todo eſſo dize el Evangeliſta, que, *Non diſcedebat de Templo*; parece que ſe le contava por aſsiſtencia de Templo aun el tiempo que faltava; porque como acudia a coſas de forçoſa obligacion, è ineſcuſables, eſſo ſe llama aſsiſtir al Templo. Para enſeñarnos una dotrina muy importante, y es, que no ay tal Templo, tal Igleſia, y tal oracion, como acudir cada uno a las coſas de ſu obligació, y a las obligaciones de ſu eſtado. Eſſo tiene Dios, y paſſa en cuenta de perfectiſsima oracion, y lo demas es manifieſto engaño, y con titulo de ſantidad querer burlar tal vez el demonio a muchos que engaña.

Notad. Luchava Iacob con un Angel a braço partido toda una noche, y viendo ya el Angel que amanecia, le dixo: *Dimitte me, iam enim aſcendit aurora.* Dexame, porque amanece ya. Que lucha fue aqueſta, que con el Angel tuvo Iacob? Parece que da a entender el Profeta Oſeas, que fue de lagrimas, ſuplicas y ruegos, que para con Dios no ay coſa mas fuerte ni poderoſa, ni que del alcance mas glorioſos triunfos que

Gen. 32.

nueſtras lagrimas y ruegos: *Invaluit ad Angelum, & confortatus eſt: flevit & rogavit eum, in Bethel invenit eum.* Demanera, que da a entender el Profeta, que toda aquella noche la paſsò en oracion, ſuplicando al Señor, ſe ſirvieſſe de librarle delos peligros en que eſtava, por tener tan cerca ſu mayor enemigo, q̃ era ſu hermano mayor. Eſtà en fin en oracio toda la noche, y en viniendo la mañana, le dize el Angel: *Dimitte me, iã enim aſcendit aurora.* Pues que importa que vẽga la mañana? Si Dios guſta tanto de nueſtras oraciones, que las eſtà ſiempre oyendo con mucho guſto, como a Iacob que eſtà tan fervoroſamente ſuplicando, le deſpide, diziendo, que dexe la oracion porqùe amanece? A eſſo reſpõde divinamente la Gloſa Angelica diziendo: *Dimitte me, iã enim aſcendit aurora quaſi tempus eſt, ut ab inviſibilibus ad temporalia tractanda deſcendendas.* Ea Iacob, haſta aora era tiempo muy oportuno para la oracion, deſde aora os llaman ya las ocupaciones temporales: y gloſando a la Gloſa el doctiſsimo Pererio, dize que fue dezir: *Iam tibi tẽpus eſt ab inviſibilibus & divinis ad corporalia, & humana negotia tractanda diſcedendi. Tanquã noctiurnũ tẽpus uſq; ad exorientẽ Solẽ cõveniens ſit cõtẽplationi rerũ divinarũ, & ſpiritualiũ rerũ tractationi*

Oſea. 12.

Gloſa interlin.

Benedict. Perer.

diurnum verò temporalium negotiorum functionibus & officijs, quæ proximo, vel ex obligatione, vel ex caritate præstanda sunt. Tenia Iacob casa, criados, y familia: avia de acudir a su gouierno, y assi en amaneciendo le dize el Angel: *Dimitte me.* Ya no es, Iacob, tiempo de oracion, ni contemplacion, eralo quando los de vuestra casa estavan durmiendo, y no necesitavan de vuestra presencia; y a ellos avràn despertado, ya haze falta vuestra persona, yd a ponerlos en orden, y dexadme ya a mi por ellos: que esso no es dexar la oracion, sino dexar a Dios por Dios, y essa es la perfeta oracion, acudir a las cosas de justicia y caridad. Que ocupar esse tiempo en oracion, no solo no es agradable a Dios, pero antes le desagrada y ofende mucho.

Ya que hemos dicho del hijo, digamos otra cosa a proposito del padre. Al tiempo que venia Rebeca, que avia de ser su muger, dize la sagrada historia, que iba por el camino de aquel famoso poço, que tenia por nombre, el del que ve y vive: *Et egressus fuerat ad meditandum in agro inclinata iam die.* Avia salido a meditar en el campo, ya casi al poner del Sol. Dize Nicolao de Lira: *Hebrei dicunt, ad orandum.* Los Hebreos dizen, que salio a hazer oracion. El Cardenal Cayetano traslada: *Egressus est ad loquendum.* Salio a hablar al campo; y declarando lo que esto quiere significar, dize luego: *Egressus est ad loquendum, non solum causa refrigerationis, sed causa officij venisse describitur. Vt videlicet aloqueretur agricolas, disponeretque de exercendo agro.* El salir al campo para hablar, no solamente era para tomar el ayre, (como dizen) sino para tratar las cosas pertenecientes a la labrança, y platicar con sus obreros como se avia avia de labrar el campo. Esta accion llama el sagrado Testo, *meditar*, los Hebreos, *orar*, que todo es una misma cosa: para enseñar a los que tienen casa, y familia, y tratan de oracion y meditacion, de la manera que se han de portar, y aver en estos exercicios. Que no sera razon, que los tiempos que han de acudir a su casa, se estèn en la Iglesia, y no piensen, que porque dexen de acudir a la oracion, por assistir a las obligaciones de su familia, por esso se les dexarà de passar en cuenta el tiempo que avian de estar en oracion; pues el que Isaac gasta, y emplea en acudir a las cosas de su familia, y labrança se llama oracion y meditacion: *Egressus est ad meditan-*

Genes. 24.

Cardin. Cajetan.

ditandum, ad orandum, ad loquendum.

Mandava Dios en el Deuteronomio, que se observasse la inmolacion del Fasè en cada una de las ciudades que el les diesse, en el lugar y sitio que el determinasse. Y esta inmolacion avia de ser por la tarde al ponerse el Sol: *Immolabis Phase vespera ad Solis occasum, maneque consurgens vades in tabernacula tua.* Pero en levantandose por la mañana, luego avian de bolverse a sus casas, y tabernaculos, sin detenerse en otra cosa alguna, pues avian ya acabado y concluydo con la ceremonia que Dios les mandava hazer. Dize Oleastro: *Vertes te mane, & ibis in tabernacula tua.* Pues para que encarga Dios esto con tanto cuydado y diligencia? Responde, que para enseñarnos que el estar en su Templo no es bueno, auiendo otras cosas mas precissas y forçosas a que acudir, pues para todo ay sus tiempos: y luego añade: *Surrexit nunc novum fœminarum genus nolentium laborare: volentium tota die Ecclesias circuire, hinc inde discurrere, non curantes liberos, neque domesticam rem. Hic Dominus postquam gratias illi accepti muneris egissent, vertere se præcipit, & ire in tabernacula sua.* Hase levantado aora no se que linage de mugercillas, que el vlgo llama Beatas, que engañadas con apariencia de devocion, no quieren trabajar, se andan todo el dia de Iglesia en Iglesia, olvidando los hijos, y el marido, y descuydando de su casa y familia, como si se sirviera Dios de aquello, y no se agradara mucho mas de que se dexara el Templo, y la Iglesia, y se estuvieran en sus casas cuydando de sus hijos y familia; que essa es tambien a su modo oracion, esse tambien el Templo agradable a Dios, pues mandava a su pueblo, que en acabando su sacrificio se bolviesse luego a su casa.

Exo. 14.

Oleaster.

Dize el Evangelista San Lucas, que entrò Dios en un castillo, y que una muger llamada Marta le recibio en su casa. Marta tenia por hermana a una llamada Maria, la qual assi como llegò Christo, se arrojò a sus pies, y atenta escuchava sus celestiales razones, deseosa de enriquezer su alma con tan divinos tesoros: *Quæ etiam sedens secus pedes Domini audiebat verbum illius.* La qual tambien humildemente sentada a los pies de Christo oìa su divina palabra. Reparò con agudeza el doctissimo Maldonado sobre aquella particula; ETIAM, y assi dize: *Quam vim habeat illa dictio* ETIAM,

Luc. 11.

non satis apparet. Por averiguar està la fuerça de aquella diccion, donde el Evangelista dize, que tambien oìa la palabra divina. Porque supuesto que el Evangelista insinùa, que no avia mas que las dos hermanas en casa, parece que es dezir, que tambien Marta oìa sermon; y esso no puede ser, porque si fuera assi, no se quexara de que su hermana la avia dexado sola en la ocupacion del regalo del Maestro; pues le dixo: *Domine non est tibi cura, quod soror mea reliquit me solam ministrare*. Segun esto, a quien se ha de referir aquel *tambien*? *Etiam sedens*. Yo diria que a Marta. Que supuesto que estava ocupada, aunque cõ demasiado cuydado, con buena intencion, en las cosas pertenecientes al regalo de tan alto Guesped, a su modo tambien oìa sermon; porque buen sermon es, y buena oracion acudir cada uno a las cosas pertenecientes a su estadõ, y a las obligaciones de su profession: porque dexar la muger el marido, o el hijo muriendo en la cama, no aviendo quien le assista y cure, por ir al sermon, o a la Iglesia, o a visitar los Hospitales, o cosas semejantes, mirad vos si sera buena caridad?

Avia un Cintio Corregidor de una ciudad, el qual presumia de tan devoto, que en vez de acudir a los negociantes, se estava todo el dia en las Iglesias. A este escrive San Pedro Damiano, sacandole del engaño en que estava, y le dize en una carta: *Cave ne propter peculiaris orationis studia disciplinam tã innumerabilis popoli, qui tibi commissus est, negligas: & propter proprium commodum communem salutem plebis, quæ iustitiam à te præstolatur, omittas*. *S. Petr. Damean. l. 8. epistola 2.* Muy enojosa materia de estado es para Dios, y muy culpable estilo el que aveys tomado, dexar de administrar justicia a tanta gente como teneys a vuestro cargo, por el estudio particular de vuestra oracion. Advertid, señor, que os engañays en esso; porque no ay tal oracion, como despachar los negociantes, cuydar de vuestra ciudad, castigar los mal echores, y premiar los buenos, esta es buena oracion: *Scriptum quippe est: Qui conservat legem, multiplicat orationem, & sacrificium salutare attendere mandatis*. *Eccl. 35.* Escrito està: El que guarda la ley, multiplica la oracion, y es sacrificio muy saludable atender a guardar los mandamiẽtos de Dios. Y si es mandamiento de Dios, que ya que os ha puesto en esse oficio administreys justicia, y os ocupeys en esse tan loable ministerio, buen sacrifi-

crificio le ofreceys, muy agradable oración le hareys todo el tiépo q̃ en esso os ocuparedes q̃ a su modo todo es oracion.

Assi lo afirma el venerable Padre Ludolfo de Saſonia: *Quid quid iuſtus facit, & dicit ſecundum Deum, ad orationem eſt reputandum. Nam ſemper orat qui ſemper bene facit ſeu in bono perſeverat: nec deſinit orare, niſi cùm deſinit iuſtus eſſe. Orat enim non ſolùm lingua, ſed & cor, & cogitatio, deſiderium, ſenſus, manus, oculi, & omnis operatio bona.* Qualquiera cosa que haze el justo, puede justissimamente tener nombre de oracion; porque siempre ora el que siempre se emplea y ocupa en buenas obras, y santos exercicios, y constante perseverа en ellos: ni dexa de orar, sino es quando dexa de hazer bien, y pierde la gracia; porque no solamente ora la lengua, sino tambien el corazon, el pensamiẽto, el deseo, los sentidos, las manos, los ojos, y finalmẽte toda buena obra es oracion, el leer es oración, el estudiar es oracion, el curar un enfermo es oracion, el oìr Sermon es oración, el enseñar los hijos es oracion, y assi las demas cosas que se ordenan al mayor agrado y honra del Señor; que todas se pueden muy bien reputar por oracion. Luego no abrà tal linage de oración, como cumplir cada uno con su obligacion.

Ludolph. Carthuſ. par. 2. de vita Chriſti. c. 42.

Dezia el Profeta: *Lavabo per ſingulas noctes lectum meum, & lacrymis meis ſtratum meum rigabo.* Todas las noches llorarè tã copiosos arroyos de lagrimas, que en ellas se pueda lavar mi cama, y regarè tambien mi estrado; ò como dize el Testo Hebreo: *Lacrymis meis lectum meum natare faciam.* Llorarè tanto, que con la copia abundosa de mi llanto harè inundar mi Real cama. Quando dize el santo Profeta que ha de llorar? *Per ſingulas noctes.* Por las noches me recogere a la oracion, a la diciplina, al llanto: *Et non per ſingulos dies?* dize Iuan Cluniacense: Regarè mi cama con lagrimas de noche. Pues porq̃ no tambien de dia? Porque la oración, y demas exercicios espirituales no se pueden hazer de dia todas las vezes, David era Rey, tenia mucho que despachar, muchas cosas a que acudir, y no fuera buen gobierno dexar los negocios comunes del Reyno, que se tratan y despachan de dia por irse a la oracion: y assi para repartir y acomodar bien el tiempo, las noches tomava para si, y los dias para sus vassallos. Essa era buena oracion, acudir a las cosas de su obligacion, que lo demas es engaño manifiesto, desacierto calificado.

Pſalm. 6.

Iuan Raulin. ſermone 52. de Quadrag. tom. 2.

SERMON
PARA EL DOMINGO
PRIMERO DESPVES DE LA EPIFANIA.

Cùm factus esset IESVS *annorum duodecim*
Luc. 2.

SALVTACION.

LEVANDO aquel casto Ioben Ioseph la vianda y sustento para sus hermanos q̃ guardavan el ganado de su padre, dize el divino Oraculo, que le hallò un hombre como caminar errado, y descurrir perdido por los campos de Siquen:
Genes. 37. *Invenit eum vir errantem in agro*: y teniendole lastima, le pregũtò, viendole tan niño y cargado de comida, que donde iba, y que era lo que buscava? El respondio: *Fratres meos quæro*. Lo que busco es a mis hermanos; el deseo y gana de su vida y sustento me traen por estos paramos y soledades. Oy celebramos un Niño perdido. un Ioseph puro y hermoso a los doze años de su edad, un Dios Infante, que piadoso se escapa de sus padres, y se queda en el Templo. Y si le preguntassemos: Niño hermoso, y dulce Dueño nuestro, que es lo que buscays perdido de vuestros llorosos padres, y perdido por nuestros amores? Claro està que nos ha de responder lo

lo mesmo que Iosef al que le encontrò en el desierto: *Fratres meos quaro*. Busco a los hombres, a quien amo y estimo con entrañable amor de hermano; que mi ardiente caridad ha llegado a tanto, que me ha obligado a que les de esse tierno y amoroso nombre de hermanos; que assi dixo a la Madalena que les dixesse: *Dic fratribus meis*. Essas son las afectuosas ansias deste divino amante de las almas, como quien tan bien conoce los daños que se les recrecen de perderle; pues assi como teniendo le a el, se viene a tener todo, assi faltandonos, nos vine a faltar todo, por mas que todo se tẽga. Y pues en que ya que por nuestra desgracia le ayamos perdido, consiste nuestro bien en que nos halle, y el como tã enamorado Dueño tan cuydadoso nos busca, pidamosle nos abra los ojos del entendimiento, para que le hallemos. Y pues las industrias y medios para hallarle son la luz de la divina palabra, instemos a la sacra Emperatriz de los Angeles nos acuda con su favor, para que se nos comunique gracia cõ que poder saber franquear esta luz: y para esto valgamonos de la dulce salutacion del AVE MARIA.

Ioann. 20.

ASVNTO I.

Ascendentibus illis Ierosolymam.

QVE los que tal vez parecen en Dios retiros y desdenes, suelen ser antes halagos y cariños.

COmo los hombres tenemos tan limitada la capacidad, y no podemos alcançar los secretos de Dios, muchas vezes pensamos, que nos mira estraño, que desapacible nos trata: y verdaderamente nos engañamos, porque los que nosotros imaginamos desvios, y sospechamos desdenes, son halagos y cariños; y por donde pensamos que nos desfavorece, por ai nos suele favorecer mucho mas.

Llevò Christo a sus tres queridos y mas amados Discipulos Pedro, Diego y Iuan a la retirada y alta cumbre del mõte Tabor: *Et transfiguratus est ante eos*; y alli ostentando en el hermoso y apacible semblante luminosos rayos de amable y gustosa luz, y resplandeciendo las rozagantes vestiduras mas que lo blanco y brillante de la nieve, envestida del mas rutilante Planeta, se hallò Pedro tan absorto de la gloria, tã arreba-

Matt. 17.

rebatado del sabroso y nunca visto espectaculo, que le parecio tomar aquel alberge, y eligir aquel alojamiento por todos los dias de su vida; y assi dixo al resplandeciente dueño del indecible jubilo: *Bonum est nos hic esse: si vis faciamus hic tria tabernacula, tibi unum, Moysi unum, & Eliæ unum.* Es tan dulce el miraros, y tan sabroso el veros, ò amado Señor mio, que me parece (si vos gustays) que serà bueno hazer aqui tres tabernaculos y tiendas, donde de assiento vivamos y descansemos. Dize el Evangelista San Mateo: *Adhuc eo loquente, ecce nubes lucida obumbravit eos, & ecce vox de nube dicens: Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bené complacui: ipsum audite.* Quando S. Pedro dezia estas palabras, les cercò una resplandeciente nube, y se oyò una voz del cielo, que dixo: Este es mi Hijo querido; oìdle. El insigne Obispo de Avila reparò con agudèça en aquellas palabras que dize San Mateo: *Adhuc eo loquente*, aun hablando Pedro, *id est, cùm Petrus diceret Christo. Bonum est nos hic esse, fortè non finierat Petrus verbum suum, volens aliquid alterum subjungere, & nubes operiens eos terruit ipsos, coegitque sermones intercipi.* Dezir el Evangelista que aun hablando San Pedro les cubrio aquella resplandeciéte nube, es mostrar, que le atajo la palabra, pues con el espãto del verla quedò como mudo, y no pudo hablar mas. Parece q̃ en esta parte no anduvo Dios muy cortesano có Pedro; pues preciandose el tanto de serlo, le atajò la palabra: y acà en nuestras cõversaciones quãdo uno habla se tiene por grande groseria atajarle la palabra. Pues como quando Pedro aun no ha acabado de hablar, *Fortè non finierat verbum suum*, con el espanto de una nube le ataja Dios la palabra, *Adhuc eo loquente*. Esto parece q̃ fue desfavorecer a Pedro, à estrañeça y desvio guele. Desfavorecerle fue? Estrañeça juzgays, à desvio teneys averle atajado la palabra? ò que mal lo entendeys! Quando hablava Pedro, q̃ dezia? Desaciertos. Assi lo dize su Discipulo San Marcos: *Nescions quid diceret.* No habla Pedro à proposito, el cõsejo que dava a Christo era muy desacertado, Pues quando un hombre dize desaciertos, y habla disparates atajarle la palabra, cerrarle la boca, cariño es, favor es; y quiẽ esto haze, el credito solicita de quien habla. Luego si quando Pedro dize desaciertos, y habla desapropositadamente, le ataja Dios la palabra, y haze q̃ no hable, su negocio hizo; y tã lejos estuvo de ser con el descortès, atajandole la palabra,

Matt. 17.

Matt. 17.

Abulens.

Marc. 8.

que

que antes se le mostrò muy favorable y amoroso: y por dõde podriamos pensar, q̃ le afrentò, por aì le vino a hõrar mas.

Comete el Real Profeta aquel lascivo delito, haze que el marido de la q̃ torpemente amò muera alevosamente en la guerra. Despues embia Dios al Profeta Natan, que arguya su yerro, y le repreẽda su crimẽ, disfraçado cõ la metafora del otro que llevò la querida ovejuela del seno del dueño, q̃ la regalava: y con quiẽ se entretenia. Conocio David su culpa, y luego el Profeta le dize, entre otras amenaças y rigores q̃ le pronostica, que por lo mal que lo avia hecho en escãdalizar al pueblo, y hazer matar un inocente, que nunca avia de faltar cuchillo de su casa. Llorò muy de coraçon su pecado. Dixole Natan, q̃ assi como le llorò, se le perdonò el Señor. Pero aña de luego: *Verumtamen filius, qui natus est tibi, morte morietur.* No obstante que has alcãçado perdon de tus pecados, esse hijo q̃ tienes, que fue concebido en adulterio, ha de morir sin embargo de quãtas lagrimas por el has derramado, y de quantas diligencias por el has de hazer. Dudar se puede, si este pronostico fue beneficio, o amenaça, si fue estrañeza, o amor quitarle el hijo? Pareceme que direys, que dificultamos ociosamente, pues qualquiera dira, q̃ fue rigurosa amenaça, supuesto que sabemos q̃ hizo el padre tan esforçadas diligencias por la vida del muchacho. Hizo oracio fervorosa, ayunò, retiròse, arrojòse en la tierra, y aunq̃ sus Cõsejeros le dixeron, que no hiziesse tan asperos esfuerços por la vida del enfermo rapaz, no quiso hazer lo q̃ le dixeron. De aqui pues, parece q̃ queda resuelto, que fue rigor el matarle, pues por tantos caminos pretẽdio su padre q̃ viviesse. Pero si vale el dicho de Salviano (q̃ si vale) yo os probarè q̃ os engañays, y que el q̃ David juzgò por castigo, vos aveys de tener por piedad. Aquel muchacho no fue cõcebido en adulterio? La desemboltura de David y Bersabe no era notoria en el pueblo? Quiẽ puede negarlo? Luego viviendo el mucho, en el avia de vivir mas fresca la memoria, mas vivo el recuerdo del obsceno crimen; pues a los mas olvidados de la culpa, con verle les avia de despertar la perdida memoria del insulto lascivo: y assi con su vida tendrian David y Bersabe un padrõ levãtado, una portatil coluna, un animado pregonero, q̃ dõde quiera que fuesse, fuesse publicãdo la deshonesta culpa. Luego matar el hijo, piedad fue, favor fue; y assi quãdo Da-

2. *Regum* 12.

David a la luz del desengaño consideró la grandeza del favor, y cayó en la cuenta de que enterrado el rapaz casi del todo se sepultava la memoria de su desconcertado error: 2. Regum 12. *Lotus, unctusque est: cumque mutasset vestem, ingressus est domum Domini, & adoravit.* Assi como murio, se vistio de gala, y se fue a la casa del Señor, donde humilde le adorò, y reconocido le hizo inmortales gracias por la merced que le hizo, pues con la muerte del niño no viviria tan fresca la memoria del pecado. Ya es tiempo de escuchar a Salviano: *Salvian. lib. 2. de provident. Dei.* *Filius, qui ex te natus est, morietur. Præter pœnam acerbæ orbitatis, etiam hunc addi piissimo patri intellectum summi supplicii Deus voluit, ut dilectissimo filio causa mortis pater ipse existeret, qui doleret, cum utique natum ex crimine puerum. crimen ipsum occideret, quod creavit*, porque aprendamos de aqui a venerar los juyzios de Dios, y a imaginar, que todo lo ordena por nuestro bié, y que por donde el hombre piensa que Dios le desfavorece, por aì usa con el de mayores misericordias.

Refieren los sagrados Coronistas de Christo, que una muger Cananea salio de la raya y cófines de su tierra a buscarle, como a tan prodigioso Medico, para que la sanasse una querida hija suya, que gravemente yacia enferma de achaque de endemoniada. Encontrole; y cõ clamorosos gritos solicitava la salud de su hija doliente: y aunque parece que lagrimas de muger obligan mucho, y mas derramadas por tan piadosa causa, se desatendio Christo a los clamores, que eran tan grandes, que les obligaron a dezir a los Apostoles, que se sirviesse de despacharla, porque era enfado el oyrla. Tampoco quiso Christo por entonces condescender con los ruegos de sus Discipulos: pero la lastimada muger porfiava clamando; y Christo, al parecer estraño y esquivo, la dixo: *Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus.* Matt. 15. No es bueno quitar el pan de la boca a los hijos, y arrojarse lo a los perros. Dize el gran Adamãcio: Señor, si estays determinado de condescender con los ruegos desta miserable muger, que tan dolorosa os ruega, tan porfiada os suplica la salud de su endemoniada hija; porque vos, que de tan piadoso os preciays, y siempre os mostrays tan benigno, como tan acedo al parecer, como tan desdeñoso la respõdeys? Qualquiera, dize Origenes, dira, que fue desvio y desden el que Christo usò con la Cananea. Pero q̃ hizo Christo con

con este detener la cura, y dilatar el remedio? Que? Ensalçar, y engrandecer mas la Fè desta muger, y todo quanto se tiene en despachar, està solicitando el engrandecerla, y con las razones que la dize, la dio motivo para las respuestas, que tanto la alabò; deteniendola muestra la Cananea, su sufrimiento y paciencia; hablandola, y respondiendole, su cordura y discrecion. Luego si la detiene, es que la pretende honrar por sufrida; luego si la responde aspero, es, que intenta engrandecerla por discreta. Luego por los passos que nos puede parecer a nosotros que la desfavorecia, por essos mesmos la viene a engrandecer, y honrar mas; y tanto, que merece por elogios suyos, admiraciones de Dios: O *mulier, magna est fides tua!* Con que viene a ser el mas admirable aplauso que se puede dessear. Dize Origenes: *Nihil proficiunt, nec ipsi Apostoli sugerentes: velox medicus differt magis curam, & exulcerat vulnus, & potestatem suam, arte quadam excusat, ut latentia panderet Sacramẽta.* No aveys visto un sabio y diestro Cirujano, que suele hazer la herida mayor, y al que no entiende el arte, le parece que pone en mayor peligro la llaga del herido, y quando se le encona mas, el ignorante de la ciencia piensa que està mas cercano al riesgo, y no es sino que entonces, quando se encona, y abre mas la puerta a la llaga, es quedarla mas patente a la cura? Assi Christo, dize Origenes, *Exulcerat vulnus.* Encona mas la llaga, con detener la cura a la Cananea, que suplicava; y el que no sabe de los juyzios de Dios, y el que no conoce la sabiduria de su providencia, pensaria que era desden, y no era sino favor, juzgaria que era estrañeza, y no era sino piedad. Pues si luego como clamò la oyera y despachara, ni conocieramos lo grande de su sufrimiento, ni supieramos lo insigne de su discrecion, ni alcançaramos lo sublime de su Fè.

Matt. 15.

Orig. to. 2. *Biblioth. homiliar. Feria* 5. *Dom.* 2. *Quadrag.*

Llegò la Madalena con piadosa franqueza, y liberalidad Religiosa a ungir los pies y cabeça de su Celestial Maestro; al derramar tanta fragancia, al difundir tanta aroma, dizen los Evangelistas, que començaron a murmurar de la franqueza los Apostoles, y mayormente Iudas: *Videntes autem Discipuli indignati sunt dicentes: Vt quid perditio hæc? Potuit enim istud venundari multo, & dari pauperibus.* Que prodigalidad y desperdicio es este? no fuera mejor, por lo menos, veuder

Ioan. 12.

vender en trecientos reales este unguento, y darlo a los pobres? Pregunta Victor Antioqueno, que porque razon permitio Dios esta murmuracion de los Dicipulos, supuesto, que la accion fue alabada, y engrandecida por el mismo? Responde, que por honrarla mas. Pues con la murmuracion se honrò mas la accion que hizo Maria Madalena? Antes parece que por aì se deslustrò mas, y escurecio la liberalidad. Esso no, dize Victor: *Cum Discipuli unguentum illud trecientis denarijs divendi potuisse esserunt, quantum mulier illa in unguentum illud insumserat, quantamque ex consequenti animi alacritatem, & pietatem erga Christum declarat, nobis divinandum relinquunt.* En la murmuracion de los Dicipulos viene tarazeada la alabança de la Madalena; porque si ellos dixeron, que aquel era un superfluo y excessivo gasto, dieron a entender la franqueza de Maria, y juntamente la devocion, y gusto con que ofrecia, y consagrava aquel unguento a su Maestro: porque al peso que era mucho, mostrava que era mucho el gusto con que le servia liberal, mucho el goço con que le honrava religiosa. Luego segun esto, la murmuracion permitida, honra fue de la Madalena, pues assi quedò mas alabada su piedad, y mas engrandecida su franqueza, y por donde parece que quedava deslustrada, por aì quedò mas engrandecida.

Victor. Antioch.

El espejo de la paciencia dize, que vivimos en una vida tan miserable y penosa, que no se puede llamar vida, pues merece nombre de una guerra cruelmente porfiada, y sangrientamente combatida: *Militia est vita hominis super terram.* En esta vida todo hombre viva cuydadoso, porque està cercado de vigilantes y crueles enemigos, que con continuas assechanças procuran destruyrle. Dirà el hombre: Es posible, que ya que Dios me dio vida, me la aya comunicado con la pension de tanta guerra, y la porfia de tanta lucha? Riguroso es el que me hizo espuesto a tantos tiros, y me puso en una trontera de tantos enemigo. Dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: De que te quejas desatento, no hechas de ver que essas vozes publican tu ignorancia: *Omnis vita nostra tentatio est. Quod si omnis vita nostra tentatio est, omnis vita nostra & lucrum est.* Que es nuestra vida, tentacion y guerra? Concedo el antecedente. Luego por esso te has de quejar? Niego la consequẽcia, que antes hago el argumento contra

Iob. 7.

San Ioann. Chrysost. homil. 13. in Matt. in oper. imperf.

tra ti, y digo: Nuestra vida es toda tentacion? Luego toda es ganancia. Es toda guerra? Luego toda es vitoria. Porque el que se dispone con el socorro divino, y pertecha cõ su favor, no ay tentacion que no pueda vencer, no ay vitoria que no pueda alcançar. Porque es mas poderoso Dios para ayudarnos, que el demonio para vencernos: luego la tentacion y guerra de la vida, favor y gracia es de Dios, pues con ella nos ocasiona tantos lauros, y solicita tantas palmas. Que en fin por donde nosotros entendemos que Dios nos desfavorece, por ai nos honra y favorece mas.

Ya pienso que sabeys adonde voy. Camina la Reyna del cielo con su divina prenda a Gerusalem a cumplir con una festiva solenidad, que durava ocho dias. Sucede que el celestial y soberano Niño, sin que los padres lo pudiessen impedir, se queda en Gerusalem. Y yendose al Templo, y tomando assiento en medio de los Doctores y Catredaticos mas insignes de la ley, con las preguntas que les haze, los dexa tan admirados y atonitos, que no saben que dezirse: *Stupebant omnes, qui eum audiebant super prudentia & responsis eius.* Que como no avia de asombrar el ver, que un Niño de doze años propusiesse tan raras questiones, y dificultades tan altas, mostrando en tan tempranos dias de edad, canas tan anticipadas de sabiduria. Parecerà disfavor en el Hijo aver dexado como guerfana a la piadosa Madre, que encendiendo el ayre con suspiros, y derramando mares de lagrimas aquellos tres dias, requiriendo parientes, y registrando conocidos, ansiosa, solicita, y afligida le buscava. Pero si el perderle fue para recobrarle y ganarle, mejorado tãto en el credito, y acreditado tanto en los aplausos, y entretenido en las cosas pertenecientes y tocantes a su Eterno Padre. Que mayor gloria para MARIA! Que mayor regozijo para una Madre, que por lagrimas de tres dias aver negociado aplausos para tantos siglos!

Luca 2.

Dixo San Pablo escribiendo a Filemon, embiandole un esclavo, que se le avia ido: *Forsitam ideò discessit ad horam a te, ut æternum illum recipe-res.* Da por bien empleado el averle perdido, que por ventura esta perdida breve servirà de ganarle para siempre, y perdidas que traen consigo tantas ganancias, logros se pueden llamar. Lo mesmo podremos dezir aora; pierde MARIA por tres dias a su tier-

Ad Philem. vers. 15.

tierno Infante, hallale assombrando los Dotores de la ley con tanto credito de entrambos. Que perdida mas feliz! Que favor mas tierno! Que esso es lo que haze Dios, que quãdo pensamos que mas nos desfavorece, por aí nos suele favorecer mas.

ASVNTO II.

Remansit puer IESVS in Ierusalem.

QVE el hombre ò muger que dixere, que del continuo trato suyo no se le puede pegar algo de obscenidad y lascivia, o ha jurado de Angel, ò como por nunca visto monstruo se puede traer a ver y enseñar por todo el mundo.

COmo pudiesse el soberano Niño perderse y escaparse de manera, que sus Padres no le pudiessen echar de ver, no es facil de averiguar entre los Interpretes de el sagrado Evangelio. Dexadas razones a parte, por aora sigamos la que dan Estrabon Fulgense, y Aymon Albestratense, los quales dizen: *Hìc oritur quæstio, quomodo Dominus potuit obliviscendo relinqui in Templo, qui tanta cura a Parentibus nutriebatur?* A lo qual responde diziendo: *Quia consuetudo fuit Iudæorum, ut Ierosolymam confluentes, vel ad propria redeuntes, seorsum viri, seorsum mulieres, choros ducentes incederent: infantes verò, & parvuli cum quolibet parente, sive cum patre, sive cum matre indifferenter ire poterant.* Era costumbre (y muy loable costumbre) entre los Hebreos, quando iban a celebrar estas religiosas fiestas, que no fuessen los maridos juntos con las mugeres. Pero los niños podian ir, ò ya con el padre, ò ya con la madre, y assi Ioseph pensando que iba el Niño con Maria, y Maria entendiendo que iba con Ioseph, se les vino a perder, y quedar en Gerusalem. Para nuestra enseñança saquemos desta usança y costumbre de los Hebreos, una dotrina muy importante, y un advertimiento muy util para nuestras almas. Demanera, que quando iban a celebrar las festividades, para festejarlas con la reverencia que se devia, y ofrecer a Dios el espiritu con la pureza que importava, no iban los casados juntos: *Seorsum viri, seorsum mulieres.* Luz-

Gloss. Ordinar. Aim. Albestrat.

Iuzgando prudentemente, que la conversacion suya aun tenia algun linage de peligro y riesgo, para ofrecerse a Dios con la candidez y pureza que se requeria. Pues si entre los casados, que licitamente podian conversar, avia tanta cautela, y se temia correr algun riesgo la pureza con que deseavan assistir a Dios, como quierē los hombres sin el resguardo del matrimonio conversar con las mugeres, ni las mugeres tratar familiarmente con los hombres, sin que de esse trato y familiaridad no se puedan temer muchos peligros, y recelarse muchas ruinas, lloradas con la esperiencia de tan miserables caydas, de tantos y tantas que han blasonado y presumido de valientes?

Notad. Resucita el Señor la hija de Iairo, Principe de la Sinagoga, y porque se entendiesse, que el milagro era verdadero, y no fantastico, mandò, que la diessen de comer, como advierte el Evangelista San Marcos: *Et dixit illi dare manducare.* Que assi lo dizen nuestros Padres San Iuan Chrisostomo, y Eutimio, y Teofilato. Resucita este poderoso Señor, para mostrar que tambien avia resucitado verdaderamente, dize San Lucas, que mandò a sus Dicipulos, que le palpassen y tocassen los pies y las manos, y assi echarian de ver, que no era ilusion y fantasma lo que ellos miravan como entendian: *Videte manus meas & pedes. quia ego ipse sum. Palpate & videte, quia spiritus carnem, & ossa non habent, sicut me videtis habere, & cum hoc dixisset, ostendit eis manus, & pedes.* Y diziendo y haziendo les enseñò manos y pies, con que quedaron certificados de la verdad de la resurreccion. Pregunta el Tostado: *Sed dicetur, Quare in suscitatione puellæ non ostensum est istud signū, scilicet quod palparetur. sicut Christus se palpandum obtulit?* Supuesto que Christo para mostrar que verdaderamente avia resucitado, se dexa tocar las sagradas carnes, juzgando, que essa era buena diligencia para lo que se pretendia, porque razon y causa no quiere que se haga esta esperiencia con la niña recien resucitada de que los tres Apostoles que alli se hallaron, como en el tiempo de la resureccion, toquen aora las tiernas carnes de aquella delicada doncella; pues essa diligencia parece que fuera acertada para enterarse de la verdad del milagro? A esso os respondemos, que echareys de ver en esta ocasion bien claramente el grande peligro y riesgo q̄ corre la conversacion

Marc. 5.

Luc. 24.

Abulens. Matth. 9. q. 129.

de un hombre, y una muger. Quando resucita Christo, no ay peligro en tocar sus carnes sagradas, antes bien al contacto de cosa tan divina quedarian las manos mas puras y santas: pero es tan grande el peligro q̃ ay en tocar una muger, que aunque la que se aya de tocar sea milagrosamente resucitada, y los que hã de llegar sean Apostoles, no quiere Christo que lleguen, ni toquen. Porque por mas Apostol que un hombre sea, puede correr manifiesto riesgo con semejantes esperiencias; que esta es materia muy peligrosa; y apenas ha avido quien cara a cara espere estos riesgos, que no aya quedado afrentosamente vencido, miserablemente postrado.

Haze Hipocrates un libro de la propiedad y enfermedades de las mugeres; y antes de engolfarse en essa materia, y embarcarse en esse tratado, dize assi: *Oportet autem eum, qui hæc rectè tractare velit, primum ex diis oriri.* Lo primero que establezco es, que qualquiera que con la rectitud que deve ha de tratar de materia tan pegajosa, comience primero encomendandose muy de veras a los dioses: *Oportet primum ex diis oriri.* Pues si para tratar de las enfermedades, inmundicias y ascos de las mugeres es menester mucho de Dios, porque parece que por lo que tienen de mugeres, pueden mover a alguna sensualidad, aunque lo que tengan de enfermas y asqueroſas, puedan ocasionar algun orror. El que ha de tratar con su donayre, conversar con su hermosura, oir sus cariños, y gustar sus halagos, no quiere temer peligros? no teme correr riesgos? De Angel ha jurado el que tal piensa: pero porque no presuma, tome exemplo y dechado en los Angeles.

Hippoc. lib. de natura mulier.

Trata Dios de librar del diluvio de fuego, en que queria anegar aquella nefanda ciudad, a Lod, a su muger, y à sus hijas por medio de aquellos dos Angeles que fueron a castigarla. Advirtieronle del peligro en que estava; y hazien dosele como de mal dexar la ciudad, o imaginando, que mas eran amenaças, que no verdadera intencion de abrasarla, resistia al consejo de los Angeles. Viendo, pues, que dissimulava, y que no se dava por entendido, conociendo la evidencia del peligro, dize el sagrado Testo, que, *Apprehenderunt manum eius, & manũ uxoris, ac duarum filiarum eius.* Cogierõle de la mano a el, a su muger y a sus hijas, y cõ esso le libraron. Oleastro dize, que del Hebreo se puede leer en lugar de *Genes. 19.*

Hieron. Oleast. ex Hebræo.

de aquel *apprehenderunt, roborati sunt, fortificaverunt se.* Que se hizieron grande fuerça: que parece para alli guardaron toda quanta valentia tenian: *Fortificaverunt se.* Echaron alli el resto de todo su esfuerço. Pues a que proposito tanto hazer de los valientes? a que intento fortificarse tanto? No veys lo que dize el sagrado Testo? *Apprehenderunt manum eius, & manum uxoris eius, ac duarum filiarum eius*; que cogieron de la mano a Lod, y a su muger, y a sus hijas, y para esso *Roborati sunt*, se valieron de todo su esfuerço, y cargaron todo el poder de su valentia; que como si en ellos pudiera aver peligro en tocar la mano de una muger, assi se valen de su esfuerço, y aprovechan de su fortaleza: que sin duda parece que fue avisarnos con esto, que no ay que asegurarnos, por mas que nos presumamos Angeles en la virtud, de la ociosa y entretenida conversació de una muger, pues los Angeles mismos, en quien no puede aver peligro, al tocarla una mano, *Fortificaverunt se*, se fortifican y pertrechan, como castillo que espera enemigos, y teme sangrienta guerra. Que hagan esto Angeles para nuestra enseñança, y no se cautelen los hóbres para su peligro!

Dificultad ay sobre si aquellas mugeres piadosas que siguieron a Christo nuestro Redentor hasta los postrimeros acentos de su vida, si juntamente con Iosef y Nicodemus amortajaron y enterraron el sagrado cadaver? Y parece, que ello se dexa entender, que si; q̃ pues tuvieron tanto animo y esfuerço, que a despecho de tanto soldado, y a pesar de tanto sayon le acompañaron hasta la cruz, que no avian de negarle, pues lo permitia el Presidente Pilatos, el postrimero honor, que era amortajarle, y componerle de manera que pudiesse entregarse a la tierra el soberano cuerpo. Pero el Cardenal Baronio responde lo contrario, diziendo, que le amortajaron a Christo hombres, y no mugeres: y los Evangelistas lo dan a entẽder, pues dizen de Iosef, que, *Depositum involvit sindone*, le amortajo. Y hablando de las Marias, dizen tambien: *Maria Magdalenæ, & Maria Ioseph, aspiciebant ubi poneretur*; esto San Marcos. Y San Lucas esto: *Subsecutæ mulieres viderunt monumentum, & quemadmodum positum erat corpus eius.* Y para esto se funda en la dotrina de los Rabinos Iacob, y Moyses, los quales dizen, que era costũbre entre los Hebreos, que los hombres cuydassen de enterrar los hóbres, y las muge-

Marc. 15.

Luc. 23.

Caſ. Baron Rabbi Iacob, Rabbi Moyſes ap. P. Sebaſtian. Barrad. to. 4. in Evangel. lib. 7. cap. 23. §. Venit autem.

res a las mugeres deſte modo: *Oculos in primis, & ora claudebant defunctorum, ſtringebant facia, tondebant capillos, lavabant corpus, unguentis ungebant, linteis involvebant, ſicque curatum in ſepulcro locabant.* Eſtas eran las ceremonias que hazian con el cuerpo muerto. Lo primero que hazian, era cerrarle los ojos y la boca al difunto, fajavanle luego, cortavanle los cabellos, lavavan el cuerpo, ungianle, amortajavanle, y aſsi entregavan el cadaver al ſepulcro. Ceremonias eran todas eſtas en que forçoſamente ſe avian de detener algun tiempo; y en que era impoſsible dexar de tocar los cuerpos. Pues que hazian los Hebreos? Determinaron, que los hombres trataſſen de enterrar los cuerpos de los hombres, y las mugeres de las mugeres; porque juzgaron, que era el peligro tan cierto, y tan evidente el rieſgo, que de tocar un hombre una muger muerta, o una muger un hombre difunto, no podian dexar de ſeguirſe algunos inconvenientes; y aſsi aun muertos no querian que ſe tocaſſen. Porque ſe conozca de aqui, quien ſe puede prometer ſeguridades vivo, y a caſo con ſus paſsiones muy vivas, ſi aun cõ los difuntos hallavan y ſentian los Hebreos, que podia aver peligros.

Reñrio Ioſef a ſus hermanos dos ſueños. El primero, en que le parecio que veia que todos en el campo eſtavan atando unos hazes de trigo, y que el ſuyo ſe levantava y ſobreſalia demanera, que merecio que los demas le reſpetaſſen, y ſe le rindieſſen. Otro ſueño dize que vio; y fue, que el Sol, la Luna, y onze eſtrellas le adoravan: *Vidi per ſomnium Solem, & Lunam, & ſtellas undecim adorare me.* *Geneſ. 37.* En los quales ſueños, ſegun la comun interpretacion de todos, de las Gloſſas, de Lira, y del Toſtado, le moſtrò Dios la felicidad y buena andança, que deſpues de tantos infortunios y cuytas padecidas avia de tener. Preguntan muchos, que ſupueſto que avia de padecer una lucha tan grande, y un conflito tan ſangriento con la muger de Putifar, que tan importunamente alagueña, tan laſcivamente cariñoſa tantas vezes avia de ſolicitarle, y èl rendirla con tanta gloria, que porque no le moſtrò Dios en ſueños eſta lucha, y la corona que por ella avia de alcançar? A eſto puede dezirſe, que los demas trabajos, y afliciones dichas, y felicidades viſtas en ſueños, no le podian *Gloſ. ordi. Gloſſ. interlin. Abulenſ.*

da-

dañar; porque como dixo San Gregorio, y es muy comun: *Iacula, quæ prævidentur, minus feriunt.* Los trabajos prevenidos y anteviſtos duelen menos, y ſe padecen con mas alegre ſemblante: pero los cariños y alagos, las ſolicitaciones y ruegos de aquella deſoneſta y deſembuelta muger, cõ particular aviſo dexa el Señor de moſtrar ſelos en ſueños; porque es materia tan pegajoſa, es tan peligroſo lance, que ni aun por ſueños ſe ha de ver. Y ſi Dios ni aun por ſueños a los mas inocentes y caſtos no les quiere enſeñar eſtas luchas y batallas, como quieren los deſpiertos prometerſe ſeguridad donde los mas caſtos ſuelen caer?

San Gregor. homil. 15. in Evang.

Dize el amado Dicipulo, que un Angel le llevò a ver una muger ricamente aderecada, y bizarramente luzida: *Et mulier erat circundata purpura & coccino, & inaurata auro, & lapide pretioſo, & margaritis.* Eſta muger era verdadera muger? No porcierto; porque era una muger pintada, aparente y fantaſtica, y toda quanta gala y luzimiento ſobre ſi traia, era fingido, nada era verdadero. Pues veamos, como le llevan a que vea una muger fingida y aparente un Apoſtol, que por ſu caſtidad y pureza merecio ſer Angel cuſtodio de la Donzella mas inmaculada, de la Virgen mas bella.

Apoc. 17.

Digalo el miſmo que fue: *Et abſtulit me in ſpiritu in deſertum.* Llevòme el Angel en eſpiritu. Y añade Vgo Cardenal: *Abſtulit me in Spiritu ſancto.* Arrebatòme en el Eſpiritu ſanto. Pues para que tanta prevencion, que le lleven a Iuan en eſpiritu, y en el Eſpiritu ſanto? No veys que iba a ver una muger vizarra, y adornada ricamente? Si; pero era muger aparente y fantaſtica. Pues aì eſtà la fuerza de mi argumento, y ſe çanja la ocaſion de mis temores. Pues ſi un Apoſtol tan puro, tan nieve, tan açucena, es tan prevenido del Eſpiritu ſanto para ver una muger aparente y fingida, y hecha como del ayre, ſolo porque tiene galas, y eſtà de buena traza y arte, como el que vè la hermoſura verdadera, converſa, trata y toca la belleza no fingida, y no teniendo las prevenciones y pertrechos que Iuan; pienſa que ha de eſcapar vitorioſo, imagina que ha de levantar vandera de triunfo?

Apoc. 17. Vgo Car.

Movido de las piadoſas entrañas de ſu hidalga genero ſidad trata el divino Maeſtro de ſuſtentar en el yermo aquella numeroſa tropa q̃ le ſeguia: y para conſiguir eſte fin, les hizo el plato de los ricos y opulẽtos teſoros de ſu omni-

potencia, pues con cinco panes les satisfizo sobradissimamente su necesidad. Dize San Iuan, que para hazer el portentoso milagro, *Accepit panes, & cùm gratias egisset, distribuit discumbentibus*; tomò el pan en sus divinas y poderosas manos, y multiplicandolo con assombro de los combidados, lo fue repartiendo à todos quantos estavan, hombres, mugeres y niños. Dize el Cardenal Toledo, alegando a San Cirilo, y a nuestro Padre Eutimio, que lee el Testo Griego: *Cùm gratias egisset, distribuit Discipulis; Discipuli verò accumbentibus*; que primero tomò Christo el pan en sus manos, y luego lo dio a los Dicipulos, y los Dicipulos a la gente; lo qual no contradice a nuestro Testo, pues bien se entiende, que uno haze aquello, que haze por interpuestas personas; como el que a su costa levanta una casa, que se dize hazerla, no obstante que la hagan los oficiales. El Serafico Dotor pregunta dos cosas: la primera, si se hallò la Madre deste divino Señor al milagro? y la segunda, si ya que se hallò, fue ella la que a las mugeres hizo el plato sin que los Apostoles cuydassen de essa ocupacion y ministerio? *Sed numquid ibi fuit* (dize Buenaventura) *Domina nostra, ut & ipsa de panibus libenter mulieribus porrigeret, & de ipsarum recreatione gauderet? Scriptura de hoc non loquitur.* Y dize el Santo, que aunque es verdad que no haze el sagrado Testo espressa mencion de la assistencia de MARIA, que puede piadosamente creerse, que assistiria alli, y como Madre de misericordia y dulçura cõ piadosa solicitud franquearia las generosidades de su Hijo soberano. Pero estando a esta piadosa y devota consideracion, pregunto yo, porque razon la atenta y vigilante providencia del Hijo ordenaria, que su divina Madre repartiesse el pan a las mugeres, sin que los Apostoles las hiziessen el plato, ni se entremetiessen con ellas? Yo os lo dirè. Para que de aqui saquemos quanto peligro se puede recelar del trato de los hombres y las mugeres, pues aunque sean Apostoles, y quando se estava obrando tan prodigiosa maravilla, que parece que mas les avia de suspender lo portentoso de la obra, que irritar lo pegajoso de la comunicacion; con todo no quiere el sagrado Maestro, que sirvan a mugeres, que las hagan el plato, y repartan la comida, sino que su purissima Madre las sirva, agasage y regale.

Ioann. 6.

Tex. Græcus apud Cyril & Euthym. Toet. in c. 6. Ioan. Annot. 5.

S. Bonav. tom. 1. 6. pulc. lib. de vita Christi cap. 34.

Ya me acuerdo averos da-

do

do la razon porque poniendose una vez a predicar Christo desde el mar, fue haziendo pulpito la nave de San Pedro, pudiendo tan facilmente sobre las aguas. *Sedens docebat de navicula turbas.* La razon que os di fue, porque si predicara Christo haziendo pulpito de las aguas, mas atendieran a lo prodigioso del milagro, que a lo util de la dotrina, y como el sacrosanto Maestro pretendia mas por entonces la atencion a sus palabras, que el aplauso a sus obras, por esso predicò desde la nave. Aora al punto. Mirad lo que puede mover y despertar el apetito mas adormido la vezindad y cercania de una muger al mas encumbrado y perfeto; que cõ ser assi, que parece que aunque se acercaran los Apostoles mucho a aquellas mugeres, avia de ser mas poderoso lo nunca visto del milagro para no mover el natural apetito de nuestro desorden, que activo lo natural de la sangre para escitarle, con todo no quiere que se acerquen a ellas, y assi dà el cargo a su piadosa Madre. Que puede tanto con nosotros este tirano desorden, que aun a milagros, a portentos parece que no se podra rindir, ni avassallar.

Luc. 5.

Dezia San Iordan, General que fue de la sagrada Orden de los Predicadores: Que cosa mas linda puede aver, ni mas cristalina que el agua? Que cosa mas hermosa que la tierra? y con todo esso de juntarse los dos elementos tan bellos y hermosos que se sigue, sino hazerse barro y lodo? *Terra utique bona est, & similiter aqua bona, & tandem ex utraque se contingente fit lutum.* Esso aplicava el Santo, y esse argumento hazia para probar, como se avian de escusar y huir las conversaciones y familiaridades en todo quanto fuesse posible; porque de dos criaturas tan buenas, criadas a imagen y semejanza de Dios, juntandose con demasiada familiaridad, y conversando cõ frequencia de trato, que otra cosa puede suceder, sino lo que al agua y la tierra quando se juntan? quien imaginar lo contrario? que como dixo el Aguila de los Dotores: *Experto crede loquor coram Deo, non mentior: cedros Libani, & gregum arietes sub hac specie, vel peste corruisse reperi. De quorum casu non magis præsumebam quàm Hieronymi & Ambrosii.* Bien puedes creer, ò hermano mio, à un bien esperimentado: El cielo sabe quanta verdad digo. Los cedros del Libiano, esto es, los varones de altissima cõtemplacion (como declara el Angelico Dotor) y los q̃ guiavan

S. Iordan. ap. Sebastian. Figured. in tract. Psalm. 50.

D. Aug. ap. Figuer. red. ubi supra.

D. Tho.

van el rebaño de Christo, debajo desta falsa seguridad han caydo miserablemente, a quienes tenia yo por tan firmes y seguros, como a Ambrosio y a Geronimo.

Que el que imagina que en medio destos fuegos ha de ser salamandra, en medio destas salobres olas pez, a quien no se le pega la sal; en medio destos ascos rayo de Sol, que no se inficiona, digo, que como a portento nunca visto, como a monstruo raro y peregrino se puede llevar por esse mundo a que le vean y admiren. Assi lo dize nuestro gran Padre: *Quod si quis dicat, ex assiduo se cum mulieribus colloquio congressuque, & convictu, non admodum lædi; hic sine dubio, aut maris naturæ particeps non est, & portentum est quoddam insolentissimum, & præter omnium opinionem admirabile, & in utriusque sexus confiniis (ut ita dicam) positum.* Yo digo (dize Basilio) y lo defenderè en todo tiempo y ocasion, que qualquiera hombre que afirmare, que de las demasiadas visitas, y continua familiaridad con las mugeres no se le puede ajar la flor de la pureza, ni escurecer el lustre de la castidad, que o no es hombre, o es un portento nunca visto, y el mas maravilloso y raro, que en imaginacion de hombres puede caer. Quando acà ay un monstruo nunca visto, le traen por essos lugares a verle como a cosa rara y prodigiosa: pues assi dize Basilio: Al hombre que afirmare, que no puede adolecer su pureza, ni enfermar su castidad con el trato y familiaridad de la muger, no ay sino traerle por essos mundos, y dezir, que vengan a ver un monstruo nunca visto, que es un hombre que habla mucho con mugeres, y no siente perjuyzio para su alma en su conversacion: *Portentum est quoddam insolentissimum, & præter omnium opinionem admirabile.* Pero quien sera esse, y le alabarèmos, porque sin duda haze maravillas en su vida?

D. Basil. in constit. Monast. cap. 4

Porque razon (pregunto yo) en la sagrada Escritura, mayormente en los Proverbios, Ecclesiastès y Ecclesiastico, que es donde mas particularmente se nos dan enseñanças y advertimientos para informar nuestras costumbres, aviendo tantos animales ponçoñosos de que huyr el hombre para evitar su daño, no se nos avisa, que huyamos tanto dellos, como de la conversacion de las mugeres? Que si nos huvieramos de detener a escrivir aqui los lugares, fuera empeñarnos a hazer libros enteros. Yo os lo dirè. Por lo mismo

Proverbia, Ecclesiastès, & Ecclesiastici passim.

mo sin duda (a mi parecer) que dize Paulo Egineta quando se pone a dar los avisos y reparos contra las rabiosas mordeduras de los perros, y de los demas animales. Y hablando muy prolixa y dilatadamente de los perros, y en primer lugar, que de la ponçoña y vereno de los otros animales y sabandijas, dize assi: *Exordium sermonis, à rabiosi canis morsu capere quam ab aliis maluimus, quod animal & fœcundum proventu, & contubernale homini existat, rabieque sæpius corripiatur, & ægrè caveri possit, ac periculum sit inevitabile, nisi multis aliquis, & convenientibus usus fuerit præsidiis.* La razon y causa de tratar en primer lugar de la mordedura del perro rabioso, antes que de otros animales, es, porque este animal se multiplica mucho, y anda siempre entre los hombres, adolece muchas vezes deste achaque, y como con dificultad se puede guardar uno del, assi es el peligro inevitable, sino es que se defienda con muchos socorros, y se prevenga de valientes remedios. Pues lo mismo haze el Espiritu Santo. No ay animal mas ponçoñoso, no ay sierpe mas pestilente, no ay basilisco mas mortal, que assi inficione y atosigue como la vista de una muger, anda siempre al lado del hombre; y ay mas mugeres que perros, y de ellas se puede dezir, y con mucha mas razon, lo mesmo que Paulo dellos: *Animal fœcundum proventu, & contubernale homini, rabieque sæpius corripiatur, & ægrè cavere possit, ac periculum ab eo sit inevitabile.*

Paul. Aeginet. lib. 5. cap. 3.

Y tan grande es el peligro que ay, que dixo nuestro Padre San Iuan Climaco unas palabras verdaderamente ponderosissimas, quanto al intento podian dessearse: *Summam circa nos Deus in hoc providentiam gessit: procacitatem fœminæ quasi fræno quodam pudore restrinxit.* Misericordiosa en gran manera, y benigna anduvo con el hombre la providencia de Dios, en arrendar la muger con el freno de la verguença, y empacho natural: *Nam si hæc ad marem sponte accurreret, non fuisset salva omnis caro.* Porque si (notable dezir por cierto!) rompido el freno de la natural verguença, con alagueño semblante, y risueño rostro fuera a buscar, y solicitar al hombre, no pienso que huviera ninguno que se salvàra: *Non fuisset salva omnis caro.* No escapara hombre a vida, si Dios desatàra este ponçoñoso animal de la muger que tiene oprimido con el freno de la verguen-

S. Ioann. Climac. gradu 15.

guença: pero como tiene libre alvedrio, puede romper esse freno, y soltarse de essas cadenas; y para esso pone el Espiritu santo tanto defensivo, tanta cautela y remedio; que todo es menester segun es fragil y caduca nuestra naturaleza. Que para persuadiros a lo infalible desta verdad, no ay que proponeros un Sanson tan fuerte, un David tan santo, y un Salamon tan discreto; que bien sabeys que aquel cayò rendido a los halagos de una Dalida; y este a la primera vista le postrò una Bersabe, y a Salamon le hizieron idolatrar mugeres. Dios, pues, nos libre de animal tan ponçoñoso, de perro con tanta rabia, y de basilisco con tanto veneno.

ASVNTO III.

Stupebant omnes.

QVE no merece titulo de Alteza lo grande de una accion luego que no puede apostrarselas à las mayores grandezas.

Sentase el supremo Niño, el soberano Infante en medio de los mas insignes y famosos Dotores de la ley, a quienes propone tan secretas dificultadees, tan nunca oìdas questiones, que para aclamar su ciencia, y aplaudir su sabiduria, apelaron de las palabras a las admiraciones, juzgando prudentes, que a ellas solas se devia remitir y dar el cargo del aplauso, que son las que sin hablar suelen mostrar mejor los sentimientos del corazon. En esto se fundò la causa de su assombro, en ver que siendo de edad tan tierna, y que apenas, a su parecer dellos, le podia aver esclarecido la luz del uso de la razon, huviesse yà caminado tantas jornadas, amaneciendo. Que parece que no quedava que andar a los mayores sabios; y que siendo ellos los mayores Dotores, y quienes tenian la investidura de la ciencia, fuessen tan ventajosamente escedidos de un Niño, que para dicipulo suyo aun le faltavan los años: *Stupebant omnes, qui eum audiebant.* Esto, pues, fue lo admirable y assombroso, respeto de los que no conocian la inmensa luz que estava encerrada y escondida debajo del velo de la mortal carne: y assi se admiraron y assombraron de ver que un Niño escediesse a tanto anciano, que si con otros de mucha menor edad se conocieran las ven-

ventajas, no fuera ventaja grande. Que aquella en fin merece titulo de grande, que se aventaja y sobre sale entre las acciones grandes, de la suerte que el Sol entre los demas Astros y Planetas.

Vienen del Oriente tres devotos y religiosos Reyes, conducidos y acaudillados de una Estrella, entran en Gerusalem preguntando por el recien nacido Rey de los Iudios, dizendo a vozes: *Vbi est, qui natus est Rex Iudæorum*? Donde està aquel Señor, que naziendo Rey. de los Iudios, es juntamente absoluto Señor, y Monarca de todo lo criado? Pregunta Iuan Clunacense, que en que mostraron estos tres Reyes la grandeza del recien nacido? Dize, que ellos lo dixeron luego: *Vidimus Stellam eius in Oriente*. Hemos visto su Estrella, que nos guia y capitanea en el Oriente, en pos de cuyos luminosos rayos hemos venido a parar en esta gran Corte. Pues essa Estrella dà a entender lo grande, lo insigne, y relevante, que desde lo humilde de un pesebre haze venir a Reyes que le adoren, a cetros que se le rindan, y coronas que se le postren? Si. Que hazia aquella Estrella, aquel nuevo norte, que acaudillava los tres Reyes? Luzir y campear a vista del planeta mayor, que saliendo a ilustrar el mundo retira toda luz, y empaña toda estrella. Pues en esso se conoce la grandeza del recien nacido Infante: *Vidimus Stellam eius in Oriente*. En que una Estrella suya a vista del mesmo Sol, quando el ofusca las demas Estrellas tenga luz que dar, y rayos que difundir: que si alumbràra solo de noche, no fuera la grandeza tanta. Que aquello merece nombre de grãde, que compitiendo con lo ventajoso y escesivo, lo vence y sobrepuja.

Matt. 2.

Isa. Raulin. tom. 1. Domi. 5. post Epiphan.

Assi lo dize con su Laconico estilo nuestro glorioso Padre San Isidoro Pelusiota en una carta, cuyas palabras son estas: *Qui non ob adversariorum imbecillitatem victoriam adsequitur, sed ob virium suarum magnitudinem fortes viros superat, clarus atque illustris est, dignusque qui publico præconio celebretur, tantum denique victor prædicaberis, si summa virtute præditos superes*. El que por la flaqueza y cobardia del enemigo, mas que por el esfuerço y valor de su braço alcança el triunfo, no merece grande gloria, ni que en publicas aclamaciones ensalcen sus victorias, porque aquel solo merece nombre de ilustremente esforçado, que venciò los animosos, que rindiò los vencedo-

San Isidor. Pelusiot. lib. 3. epistol. 30.

cedores : *Namtum denique victor vere prædicaberis , si summa virtute præditos superes.* Vencer en la disputa el Catedratico sabio al labrador rustico, no es hazaña que merece alabança.

Va refiriendo el sagrado Oraculo el miserable estado en que se hallava el mundo quando tratò Dios de destruyrle para justiciar el castigo , pues estava tan ciegamente estragado , que le obligò a dezir a su mesmo Hazedor , que le pesava de a-
Genes. 6. verle hecho : *Pœnitet me feciſſe eos* Y despues de aver dicho esto , para desahogar las melancolias que tanto pecado le ocasionava , nos dize luego las virtudes de aquel
Genes. 6. segundo Adan del Orbe : *Noe vir iustas atque perfectus fuit in generationibus suis : cum Deo ambulavit.* Noe empero no obstante tanto perdido y precipitado, fue varon justo,perfeto , y santo , pues en todo procurò ajustarse con los preceptos de su Criador . A muchos ha dado en que entender aquella palabra : *In generationibus suis* Que es dezir,que fue justo y perfeto cóparad› con los de aquel tiempo. Pues que necessidad avia de poner aquella cortapisa y limitacion, sino dezir absolutamente , que Noe era justo, santo, y perfeto , sin comparar le con la gente de su tiempo? A esso responde Nicolao de Lira, diziendo de interpretacion de algunos , que esto se dixo : *Ad diminutionem laudis suæ: ac si diceretur,licèt Noe fuerit iustus & perfetus in comparatione ad homines illius temporis , quid mali erant,tamen si fuisset tempore Abrahæ,parũ fuisset respectu eius.* El dezir , que Noe era justo en su tiempo, y en su generacion y siglo, fue como dezir que no ay que admirarnos mucho. Porque essa virtud aunque era bastante para agradar a Dios , no era tanto de alabar, pues luzia en un tiempo tan perdido y estragado , entre la gente mas torpe y obscena que conocieron los siglos , y assi esso se pone *Ad diminutionem laudis.* Parece que para cercenar en algo , y limitar los elogios del gran Patriarca , que si en tiempo de Abraan,aquel varon tan inclito,aquel heroe tan insigne,a quien Dios franqueò tantas gracias, y hermoseò con tantos favores , Noe luziera tanto, y fuera tan ventajosamente perfeto , que le ganara la palma , esso fuera lo grande , lo relevante y escessivo

Porque como dize nuestro Padre San Gregorio Nazianceno : *Non etenim summæ est parvulos præcellere laudis.* *S. Grego. Nazian. carmin. 3.*

Que

Que un Gigante vença a un Pigmeo, no es proeza q̃ merece lugar en el templo de la Fama; pero si un Pigmeo postrasse un Gigante, hazaña fuera essa merecedora de la eterna memoria de los hombres.

Pregunta el Angelico Dotor Santo Tomas, y haze esta quellion: *Vtrum conveniens fuerit, quod Filius Dei humanam naturam assumserit ex stirpe fidi?* Si fue conveniente, que ya que el Verbo eterno determinò vestirse de la humana naturaleza, que fuesse de la estirpe y prosapia de Adan? Y parece, que no: supuesto que dize San Pablo: *Talis decebat, ut esset nobis Pontifex segregatus à peccatoribus. Sed magis esset à peccatoribus segregatus, si non assumsisset naturam humanam ex stirpe Adæ peccatoris.* Convenianos tener un Pontifice sumo, que nos absolviesse de nuestras culpas, muy segregado de los pecadores: pero mas lo estuviera dellos, siuo huviera unido a si la humana naturaleza de la estirpe de Adan pecador. Luego parece que no fue conveniente unirse con naturaleza semejante? Responde a esse argumento el Angelico Dotor, dizienda, que Christo devia estar muy apartado de los pecadores en quanto a la culpa que venia a destruyr, no en quanto a la naturaleza que venia a salvar: segun la qual devia assimilarse a sus hermanos, como dize el mismo Apostol. Y añade luego el mismo Santo: *Et in hoc etiam mirabilior est eius innocentia, quod de massa peccato subjecta, natura assumta tantam habuit puritatem.* Y en esto es mas admirable su inocencia, pues de una massa sugeta a tantas culpas y pecados, la humana naturaleza deste divino Señor tenga pureza tan grande. Que es como dezir: Si se huviera unido con la naturaleza de un Angel, espiritu tan sin mancha, tan puro, y tan hermoso, o con otra qualquiera naturaleza, que no estuviera ofendida, ni amancillada con culpa, ni fealdad alguna, no huviera tanto que admirar: pero de la massa y metal de una naturaleza tan fea y ultrajada con tanta mancilla y asco, unirse una naturaleza tan pura y hermosa: *Mirabilior est eius innocentia.* Esso es lo mas maravilloso, lo mas digno de alabança. Lo mismo digo yo a nuestro proposito: Que un hombre entre veynte necios con quatro palabras que sabe, quiera luzir, no es maravilloso luzimiento, porque no puede llamarse discreto el que entre necios luze; pero el que campea y sobresale entre muchos discretos

S. Thom. 3. p. q. 4. art. 6.

Hebr. 7.

S. Thom. ubi supra in respons. ad 1.

cretos y aviſados, eſſo es lo grande, eſſo lo inſigne, lo famoſo eſſo.

Pſalm. 56. Contiene el Salmo cincuenta y ſeys tan profundos miſterios, que no puede vadearlos la limitada capacidad del humano entendimiento. Luego el Real Profeta ſe eſcede y aventaja tanto en el ſiguiente, que dà mayores ocaſiones para que abata las velas el humano diſcurrir, y ſe dè por vencido. Dize aora nueſtro Padre San Gregorio NISENO: Pues de donde hemos de conocer la relevante alteza de los profundos miſterios deſte Salmo? De donde? De los eſcondidos ſacramentos del paſſado, porque ſi el precedente encierra y abraça tan ſublimes ſoberanias, que acobarda y retira las oſadias del mas atrevido diſcurſo, que le ſucede luego otro Salmo, que contenga tan ſuperiores ſacramentos, que a viſta de los paſſados, ſiendo tan altos, eſtos parezcan ſupremos, eſto es lo ſupremo, lo alto eſto. Porque ſi el Salmo precedente fuera arroyo (digamoslo aſsi) y eſte ſiguiente fuera mar, que mucho hiziera en ſorberle la grandeza? Pero poniédoſe entrambos de mar a mar, eſte ſegundo hazer que el otro parezca arroyo, es memorable hazaña. Y para declararla mejor, ſe eſplica el Santo con eſta comparacion: *Quèadmodum inter curſores, qui victorem aliorum currendo vicit, clariorem quam prior gloriam retulit, melior effectus eo, qui præcurrerat. Sic videtur Pſalmus ſeptimus & quinquageſimus multo maiori incremento, magnificentia proprii ſenſus præcedentem ſuperare. Vt enim ille aliis palmam præripuit, ſic iſte plus habet de eo, quo cæteris antecellit.* No ſe puede llamar ventajoſamente corredor el que apoſtando ſelas a quatro cojos les ganàra en la carrera. Pero aquel merece palma de corredor agil, y ligereza veloz, que lleva la palma, y gana el triunfo al que en la carrera ha llevado el triunfo y palma a muchos agiles y velozes corredores. Por eſſo dize NISENO, es de ponderar la alteza deſte Salmo cincuenta y ſiete, pues eſcede al cincuenta y ſeys, que aventaja a los paſſados; que vencer al que vence a otros, es la mayor vitoria. S. Greg. Niſen. tract. 2 in Pſalm. c. p. 15.

Aſsi lo advirtio Iuſtino, que engrandeciendo las hazañas del Rey Antigono, dize, que fueron mas iluſtres que las de Alexandro Magno venciendo a los Orientales, pues ſi fue grande hazaña rendir y conquiſtar el Oriente, poſtrar y vencer Antigono a los que ſojuzgaron y rindieren el Oriente, mayor hazaña y proeza digna de eſcrivirſe en los anales

de

de la Fama, por tiembre y blason de sus glorias. Dize Iustino: *Tanto puicrior hæc Antigono, quam Alexandro tot victoriæ fuerunt, ut cum ille Orientem vicerit, hic etiam eos a quibus Oriens victus fuerat, superaverit.* Que enfin esso fue lo esclarecido y primoroso del vencer, vencer a los vencedores de los qua apenas jamas fueron vencidos.

Iustin. histor. lib. 14. c. 4.

Era Eusebio Obispo de Cesarea, y gobernando la silla Episcopal, nuestro glorioso Padre le assistia con sus consejos, y gobernava con su sabiduria. Dize nuestro Padre San Gregorio Nacianceno: para conocer las glorias de BASILIO, no ay que passar adelante, pues parece que no puede aver mayor gloria que aquesta: *Mirus quidem erat concentus nexu[s] qu[e] potestatis, ille plebem ducebat, hic doctorum, ac velut quidam leonum curator erat, eum qui principatum tenebat arte demulcens.* Mirad (dize Gregorio) la alteza de Basilio, y porque arcaduces tan maravillosos iba corriendo el agua de la dotrina. Basilio instruìa a Eusebio, y Eusebio al pueblo, y de la misma suerte que no es grandeza, que un leon rinda a un hombre, sino que un hombre amanse un leon, assi es de maravillar, que siendo Eusebio el leon, el Principe y el superior en lo espiritual de aquella ciudad, Basilio, que era su inferior, le amansasse, le rindiesse, le instruyesse, y enseñasse: *Ille plebem ducebat, hic doctorem.* Guiar a un ciego no es mucho, pero conducir y acaudillar al que capitanea, y guia a los otros; *Mirus erat concentus.* Essa era maravillosa armonia, que el soldado que entre mugeres bravea, el sabio que entre ignorantes presume, el Gigante que entre Pigmeos amenaça, mirad vos si merecen honras, y estimaciones.

S. Grego. Nazian. orat. 20.

ASSUNTO IV.

Dolentes quærebamus te.

QUE la puerta del cielo no puede abrirse si no es con llave de Cruz.

LA afligida y desconsolada Madre, que tan ilorosa avia buscado al querido Hijo, viendole en el Templo fue increible el goço que recibiò, y mezclando hermosamente la risa con el llanto, pues el presente era de alegria, y el passado de tristeça le dize tiernamente amorosa:

Fili

Fili cur feciſti nobis ſic ? ego & pater tuus dolentes quærebamus te. Es poſsible que nos ayais ocaſionado tan amargo llanto, que vueſtro Padre y Yo os hemos buſcado con grave dolor y triſte pena, ſabiendo el inmenſo bien de que careciamos, faltandonos vueſtra divina preſencia? Notan aqui los Santos, y advierten las palabras de la Reyna del Cielo, la qual dixo: Que llorosa le avia buſcado a ſu precioſo Hijo, y finalmente le vino a hallar : *Dolentes quærabamus te.* Para enſeñarnos con eſſo, que ſi le queremos hallar en el Templo de la gloria, donde bienaventurado aſsiſte en medio de los coros de los Angeles, y demas ciudadanos celeſtiales, ha de ſer buſcandole como ſu Madre y Ioſef, DOLENTES; con llanto, con lagrimas, con penitencias y tribulaciones: que pretender hallar y alcançar a Dios glorioſo de otra manera, y por otro camino, no le lleva, y quedarà fruſtrado de ſu fin el vano pretendiente.

Aparecioſe Chriſto nueſtro Redentor allà a la quarta vigilia de la noche a ſus Diſcipulos, que padecian recio temporal en el mar, ollando imperioſo ſu proceloſa eſpalda. Viendo los Diſcipulos tan deſuſado prodigio, temieron imaginando que era alguna fantaſtica iluſion. Conſolòlos el dulce Maeſtro, conocieronle luego, y dixo San Pedro : *Domine, ſi tu es, jube me venire ad te ſuper aquas.* Señor, ſi ſoys vos, mandadme que yo vaya à donde vos eſtays, caminando firme por eſte elemento incõſtante. Dixole Chriſto: *Veni.* Venid porcierto, que eſſo es lo que yo deſeo, pues ſabeys el vando que yo tengo echado, que todos vengan a mi: *Venite ad me omnes.* Y quien llama a todos, no os avia de eſcluyr a vos. Saltò Pedro de la nave a las aguas, y viendo un uracan furioſo, que le iba a anegar, conociendo ſu peligro levantò la voz pidiendo a Chriſto que le libraſſe: y al punto eſtendio ſu mano, con que quedò libre de la tormenta : *Videns verò ventum validum timuit, & cum cœpiſſet mergi, clamavit dicens: Domine ſalũ me fac.* San Ambroſio repara mucho en eſte caſo, y dize, que porque cauſa quando Pedro pide una coſa tan loable, como es llegar al lugar donde eſtà Chriſto, Chriſto permite que ſe levanten tantas olas, que fluctũe Pedro, que padezca tan recio temporal? Pues parece que ya que le manda llegar a donde eſtà, fuera mejor que caminara ſin tormenta, y con ſeguridad. Pues que miſterio tiene, que

Matt. 14.

Matt. 11.

para

para llegar a donde Christo està, padezca tempestad tan peligroso? Dize Ambrosio: *Sanctus Petrus dum fluctuat, dum mergitur, sic prevenit ad Dominum, ostendens nobis, quòd non nisi per pericula properatur ad Christum.* San Pedro fluctuando, sumergiendòse, naufragando, peligrando llega al lugar donde està Christo; enseñandonos con esta accion, que para llegar a goçarle quietos, en el tranquìlo puerto de la gloria, es necessario hazer lo que Pedro, padecer naufragios, sufrir tribulaciones, correr peligros: porque imaginar que a lo tranquìlo y dulce del puerto de la gloria se ha de llegar menos que por lo borrascoso de la pena, es un engaño, es un delirio muy grande: *Ostendens nobis, quòd non nisi per pericula properatur ad Christum.*

S. Ambr. serm. 2. de Sanctis, tom. 5.

Estando Iacob en lo ultimo de la vida, y en los umbrales de la muerte, bendiciendo a sus doze hijos, llegando à Isacar, le dize estas palabras: *Isacar asinus fortis, accubans inter terminos; vidit requiem, quòd esset bona, & terra quod optima, & supposuit humerum suum ad portandum.* Isacar jumento fuerte vio el descanso, que era bueno, y la tierra, que era muy apacible, y puso su ombro al trabajo. Dize la Glossa Angelica: *Vidit requiem aeternæ vitæ, quòd esset bona, & terram viventium quòd optima: & supposuit humerum suum ad portandum. Quia ad promissam requiem pervenire desiderat, mandatorum onera libenter portat.* Viendo Isacar el descanso de la eterna vida, y la tierra de los vivientes, inclinò su ombro para llevar las cargas de los divinos preceptos, como desea llegar al prometido descanso. Si desea una cosa tan dulce y tan sabrosa, como es la gloria, si vè quan bueno y agradable es el eterno reposo, para que trabaja? Sino pues le vè, irse a el. Y assi parece que por esso se le dà nombre de jumento; por que parece grande necedad, q̃ un hombre compre a precio de afanes, lo que puede conseguir sin costa de cansacios. Esso os parecerà a vos. Pero que pensays que quiso dezir el Espiritu santo por boca de Iacob quando a Isacar, que vè el descanso, y para conseguirle se pone a la pena y al trabajo, le dà nombre de jumento? *Isacar asinus.* Quiso dezir, que es cosa tan llana, y dotrina tan sabida, que para llegar al descanso, se ha de passar por la pena, y para alcançar la gloria, se ha de padecer el trabajo; esso digo, que es tan llano y conocido, que un jumento lo al-

Genes. 49.

Glos. In.

cançarà, quanto y mas un hombre de seso y juicio.

A esse proposito dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Nisi tentatio, nec corona; nisi certamina, nec bravia; nisi studia, nec honores; nisi tribulatio, nec remissio; nisi hiems, nec æstas.* Primero es la tentacion, que la corona; preceder tienen las luchas a los premios; mas antigua es la sabiduria, que el grado; sin penitencia no ay perdon; ni se vè Verano sin Ibierno. Y esto, dize el Santo, nos enseñan las espigas que contienen el rubio tesoro de nuestro alimento, pues para que crezcan, y rindan el pretendido fruto, es necessario que padezcan los rigurosos ceños, las tempestuosas lluvias, las eladas escarchas del eriçado Ibierno. Lo mismo hemos de hazer nosotros, dize Chrisostomo, si queremos llegar al assiento felize de la bienaventurada patria, como dixo el Real Profeta: *Qui seminant in lacrimis, in exultatione metent.* De la semilla del llanto nace el grano de la risa, y para coger glorias, es menester sembrar penas: porque lo demas es no querer comprar, sino robar el descanso; y Dios no consiente essos hurtos.

San Ioann. Chrysost. homil 4. ad popul. Antioch.

Psal. 125.

A este proposito oireys una aguda esplicacion de un lugar de San Pablo, tantas vezes repetido, quantas bien declarado. Dize el Doctor de las gentes: *Hoc autem sentite in vobis, quod & in Christo* IESV *; qui cùm in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo: sed semetipsum exinanivit formam servi accipiens, in similitudinem hominum factus, & habitu inventus ut homo* Sentid, hermanos, en vosotros lo mismo que en Christo IESVS: q̃ estãdo en forma y en ser de Dios, no quiso hurtar el sentarse a su diestra, y ladearse con el eterno Padre; antes se deshizo hasta tomar forma de esclavo, vistiendose del traxe de los hombres. Que quiso dezir el Apostol San Pablo en aquellas palabras tan controvertidas de los sagrados Interpretes? *Non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo*; que no quiso hurtar el ser igual a Dios? Que es no querer hurtar esta igualdad? Dize Dionisio Alexandrino. *Hoc dicet: Quia non sicut qui per stadium virtutis, & laboris rapiunt Regnum Dei, sic Christus* IESVS *consummatis laboribus virtutis comparavit se esse æqualem Deo.* Dezir San Pablo, que el averse abatido y humillado Christo tanto, que estando en forma y en ser de Dios, no tuvo por hurto el igualarse a el, fue dezir que aun

Philip. 2.

Dionys. Alexand.

que

que nunca se humillara tanto, y no padeciera lo que padecio, no por esso dejàra de tener la gloria que tiene, y hazerse igual a su Padre en la gloria, no se puede atribuyr a robo; porque tomar cada uno la hazienda que le vine de derecho., como se puede llamar hurto? En ninguna manera. Luego si no teniendo necessidad de padecer para sentarse al lado del Padre, è igualarse à el, y quando haga esso, no serà hurto: *Non rapinam arbitratus est.* Si vos quereys gloria y descanso, no os viniendo de derecho, sin merecerla con trabajos, y conquistarla con penas, que es el precio con que se compra; luego ladron quereys ser, hurto quereys hazer? Pues quererle a Dios robar su hazienda, bien echays de ver quan desatinada locura serà.

Christiano Drugmaro, hablando del poder que tenia Iosef de Arimatia con Pilatos, dize, que sin duda fue grande, pues se atrevio a pedirle el cuerpo de Christo, a vista de tanto enemigo como tenia, para enterrarle: *Hic accessit ad Pilatum, & petiit corpus Iesu.* Con todo esso dize este Autor, que viendo los Iudios que avia hecho aquella honra a su enemigo, le prendieron; pero que la misma noche de la Resurreccion del Señor, se levantò en el ayre la casa donde estava preso, y vino el divino Triunfante a sacarle de las duras prisiones; y que despues quando los Iudios pedian a los soldados que guardavan el sepulcro, que les diessen el cuerpo del Señor, dezian ellos, como vosotros nos deys el de Iosef: *Cùm Iudæi requirebant corpus Domini a militibus, dicebant milites: Reddite vos Ioseph, & nos reddemus corpus.* De manera, que el pacto era, que les diessen a ellos el cuerpo de Iosef, y que ellos darian el del Salvador, que uno sin otro no se podia dar; pero como echavan de ver los soldados, que era imposible darles lo que pedian, assi prometian ellos lo que no les era posible conceder. A nuestro proposito podemos dezir lo mesmo. Dirà el Christiano a Christo: Señor, dadme gloria. Responderale: Dame tu trabajos, dame afanes y merecimientos, que yo te darè lo que pides: pero si no me das desvelos, yo no podre darte descansos, que esse es el cõcierto que yo tengo hecho con todos los que he de glorificar: *Non coronabitur, nisi qui legitimè certaverit.*

Matt. 28. *Christian. Drathmar.* *2. Tim. 2.*

Dize Lactancio Firmiano, q̃ muchas vezes sucede enmudezer un hombre, poro q̃ luego es consiguiente que ensordez-

ca, y por esso dizen nuestros Padres Chrisostomo y Eutimio, hablando de aquel endemoniado, que dizen los Evangelistas, que estava mudo, conbiguientemente se ha de entender, que tambien estava sordo, por el orden y disposicion de la naturaleza, que quando uno enmudece, ensordece tambien: y da la razon Lactancio, diziendo: *Vt quia vocem emittere non potest, ne admittere quidem possit.* Y està muy puesto en razon, q̃ quien no puede dar voz, no la reciba tampoco. Lo mesmo podemos dezir a nuestro proposito, supuesto que en Lactancio es buena consequencia, segun el orden de naturaleza, que el que no puede dar voz no la reciba; que tampoco el que no quiere dar penas, reciba glorias; el que no quiere padecer trabajos, llegue a descansos; porque es el orden que Dios tiene dispuesto y decretado: *Non coronabitur, nisi qui legitimè certaverit.*

San Ioann. Chrysost. Euthym.

Lactan. lib. de hominis opific. cap. 11.

Por su confesion humilde alcança aquel felice Ladron el Paraiso, prometido por la misma boca de su Autor: *Hodie eris mecum in Paradiso.* Felice y bienaventurado, pues con mis auxilios has alcanzado tanta gracia, que de salteador de caminos has de ser oy morador de amenas estancias. En el Paraiso te has de ver oy. Introduze nuestro Padre San Iuan Chrisostomo una humilde replica, que Dimas le pudo hazer, y dezir, que como le avian de abrir la puerta de aquel delicioso Parque, supuesto ay alli un valiente Querubin, que esgrimendo un montante de ardiente fuego con perpetua vigilancia està defendiendo el passo: *Collocavit ante Paradisum voluptatis Cherubin, & flammeum ignem, atque versatilem, ad custodiendam viam ligni vitæ.* A esso considera piadosamente Chrisostomo, que le responderia Christo: *Si te ingressu igneus gladius prohibuerit? Regium illi signum ostende, tibique portas aperiet.* Si quieres que te abra, dile, que por señas desta cruz te abra la puerta del Paraiso, que ellas son tan buenas, que luego embaynarà el Querubin su flamante estoque, y tu entraràs en tu apacible morada: *Signum prætulit, tum ille confestim aperuit.* Dize la Boca de oro: Fue de la cruz al Paraiso, diole las señas que llevava, y como eran tan buenas para entrar allà, luego le abriò las puertas: *Signum prætulit, & confestim aperuit.* Linda seña para que al Christiano le abran la puerta del cielo del eterno Paraiso, llevar llave de cruz; porque para abrir aquellas celestiales puertas, no ay otra

Luc. 23.

Genes. 3.

S. Ioann. Chrysost. homil. de IESV *ad infernos descensu, tom. 6.*

llave

llave que haga, por mas que solicite abrirlas. Con essa llave las abrio Christo; assi lo dijo el: *Nonne oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam?* Y quereys vos que os den el cielo de valde? No os tengo por tan desatento, que presuma de vos tan calificado dislate.

Luc. 24.

No a deshora llegarà un reparo a este proposito del melifluo Dotor. Combida el Esposo a la Esposa a que levante el pensamiento de las cosas desta vida, y se anime a gozar de los descansos de la otra; y para alétarla la dize: *Surge, propera amica mea, columba mea, formosa mea, & veni.* Mira nuestra patria feliz e q̃ poblada q̃ està de purpureas rosas, que ennoblecida de fragrantes flores: *Flores apparuerunt in terra nostra.* Dize luego: *Vox turturis audita est in terra nostra.* La voz de la tortola se ha hoydo en nuestra tierra Dize aqui Bernardo: *In eodem cantico evidenter expressum est, quod florum apparatio turturis commitetur auditum.* Muy para notar es el misterio que contienen las palabras del Esposo, y como encuadernò y casò el aparecer de las flores con el cantar de las tortolas. Pues porque se junta y acompaña esto con aquello? Por lo que vamos diziendo. Las flores, como aqui dize Bernardo, son simbolo de la gloria; la tortola estampa del dolor, de la penitencia y lagrimas Assi Sã Gregorio, Pierio, Ricciardo, Laureto, y otros muchos, fundados en lo quexoso y lastimoso de la voz desta ave, que en vez de apacible canto, tiene lastimoso gemido. Pues aora acompañar el Esposo lo apacible y oloroso de las flores, figura de la gloria, con lo lloroso y triste de la voz de la tortola, divisa de la pinitencia y afan, serà dizir, que no ay dividir uno de otro, que para llegar a lo florido de la bienaventurança, a lo alegre de la gloria, es fuerza passar por lo doliente de los suspiros, y amargo de la penitencia, luchas y lides de la carne: porque *Non coronabitur, nisi qui legitimè certaverit.*

Cant. 2.

Cant. 2.

San Bern.

San Greg. Pierius. Ricciard. Laret.

ASVNTO V.

Proficiebat gratiâ apud Deum & homines.

QVE el que con sus acciones pretende solo la gracia de los hombres, sin temer perder la de Dios, no solo perdera la de Dios, pero ni hallarà la de los hombres.

ACabada la disputa del celestial Infante con los ancianos Dotores, dize el Evangelista, casi en una sola palabra, el progresso de su vida, hasta el tiempo de su predicacion; y es, que bajò con su Madre y con Iosef a la ciudad de Nazaret, donde rendido y sugeto a los ordenes y mandatos de la celestial Reyna, y del castissimo Iosef, passava la sacrosanta vida, aprovechando en sabiduria, edad y gracia para con Dios, y para con los hombres; que ya se save como se ha de entender este modo de hablar, y aprovecharse, que es en la ciencia esperimental, y en la edad corporal. Pero ha se de advertir lo que nota el Evangelista, que iba aprovechando en gracia para con Dios, y para con los hombres: *Proficiebat gratia apud Deum & homines*. Primero la gracia para con Dios, y despues con los hombres: para enseñarnos con esto, que el que quisiere tener buen logro en sus acciones, primero ha de buscar la gracia de Dios en ellas, y luego alcançarà la de los hombres; pero no al contrario porque el que pretende cò las obras de virtud que haze el aplauso y gracia de los hombres, sin hazer caso de la de Dios, lo viene a perder todo, pues no alcançando la de los hombres, viene a perder la de Dios.

Hablando, el Ecclesiastico del Capitan y Caudillo del pueblo de Dios, Moysen, de aquel mansissimo Norte q̃ los guiava, dize estas palabras: *Dilectus Deo, & hominibus Moyses, cuius memoria in benedictione est.* Mil bendiciones caygã sobre Moysen, amado de Dios, y querido de los hombres, cuya memoria es tan dulce y agradable, que nadie le mienta que no sea para engrandecerle, y regalarse con el dulce recuerdo de su nombre. Dize Guerrico Abad: *Paucis expressit Scriptura horum, ac beatum virum. Parcis, inquam, comprehendit summam perfectionis plenitudinem gratiæ & virtutis, simulque beatitudinis vitæ perennis.* En pocas palabras cifrò el Espiritu santo un bienaventurado varon; en breves razones comprehendio la suma de la perfeccion, la plenitud de la gracia y de la virtud, y juntamente la bienaventurança de la perpetua vida, y el consuelo de la presente: *Quid enim deesse potest* (prosigue el Abad Igniacense) *ad eternam felicitatem, illi qui â Deo diligitur? Quid ad præsentẽ consolationem illi qui ab hominibus diligitur?* Porque que le puede faltar para la eterna felicidad al que es amado de Dios, y al que està bien quisto con los

Eccles. cap. 45.

Guerric. serm. 3 de San Benedicto.

los hõbres? No le puede ſuceder mas buena fortuna para la preſente conſolacion. No sè que mas dicha pueda imaginarſe, que deſpues de ſer un hõbre bien mirado de ſu Criador, ſea tambiẽ querido de ſus criaturas! Pero miremos como alcãçò Moisẽ el colmo de eſſas fortunas, y lo ſupremo de eſſas gracias, ſiendo primero amado de Dios: *Dilectus Deo*; y conſiguientemente pretendiendo el en ſus acciones la gracia y amor de Dios, ſin mirar al amor y gracia de los hõbres. Pues quien en primer lugar pretendio la gracia de Dios, honrele Dios cõ hazerle amado de los hombres: *Et hominibus*. Que quien pretende ſolo la gracia de Dios con las buenas obras en que ſe exercita, deſpues de darle la q̃ pretẽde, le añade la de los hõbres. Pero el que en las obras q̃ haze ſolo mira a los hõbres, por agradarlos, y ſer bien viſto de ellos, en caſtigo de ſin tan infame y baxo, ordena Dios, q̃ lo venga a perder todo, q̃ quede en deſgracia ſuya, y no logre ſu lance con los hombres.

Encarga, y encomienda Chriſto nueſtro bien, q̃ en las virtuoſas acciones en que nos exercitaremos, no ſigamos el falſo rumbo de los Santos fingidos, que ſolamẽte hazen las obras, por ſer aplaudidos de los hõbres: *Cum ergo facis eleemoſynam, noli tuba canere ante te, ſicut hypocritæ faciunt in Synagogis, & in vicis, vt honorificentur ab hominibus.* Quando hizieres alguna buena obra para llegar la gente como haze el trompeta en la guerra, no la hagas al modo de los Hipocritas, q̃ la hazen en las Sinagogas, y en las calles, por ſer aclamados de los hõbres, y los tengã por muy dadivoſos y liberales; porque haziendo eſſo, quedarãs muy deſayrado, como lo quedan ellos: *Amen dico vobis, receperunt mercedem ſuam.* Llevaron ſu merecido, recibierõ ſu pago. Dize Vatablo; *Abſtulerunt mercedem ſuam.* Perdieron ſu paga. Parece que la interpretaciõ de Vatablo cõtradize a lo q̃ dize Chriſto. Si Chriſto dize, q̃ los hypocritas recibieron ſu paga, como dize Vatablo, q̃ la perdieron? *Abſtulerunt, receperunt.* Vno y otro viene muy bien. Dezir Chriſto q̃ llevarõ ſu merecido, y Vatablo, que perdieron ſu paga, es linda eſplicacion la una palabra de la otra. Que pretẽde el hypocrita en las obras q̃ haze: a viſta de los hõbres? Ya Chriſto lo dize: *Vt honorificentur ab hominibus.* Lo que anſioſamẽte afectan, es, el ſer tenidos del mũdo por Santos y perfetos, ſolo miran a la gracia de los hõbres, ſin hazer caſo de la de

Matt. 6.

Franciſc. Vatab.

Dios. Pues que dize Dios? Asi, traydores y alebosos Hipocritas, que sin hazer caso de mi gracia pretendeys la de los hombres? yo os tratarè como mereceys, pues infundiendo yo conocimiento en los hombres de que hazeys essas obras con fin de que ellos os tengan por Santos, vendreys a quedar desacreditados con ellos, teniendoos por vanos y altivos; y assi perdereys la gracia conmigo, y no la hallareys con ellos, y con esso llevareys vuestro merecido, y justo pago: que lo vegays a perder todo; que quedando en mi desgracia, quedareys desacreditados con los hombres: y esso es *Receverunt mercedem suam*, y lo de Vatablo, *Abstulerunt*. Porque si la intencion de los Hipocritas es alcançar gracia cõ los hombres por las obras que hazen; con el conocimiẽto que ellos tienen de essa vana intencion, se las pagan con descreditos y desapoyo de sus personas; y assi los miserables Hipocritas quãdo llevã su merecido de parte de Dios, vienẽ à perder lo q̃ ellos pretendian ganar para con los hombres.

A este proposito viene biẽ aquel dicho q̃ dixo nuestro Padre San Basilio de un Senador, q̃ se fue à meter Religioso de nuestra Ordẽ, como refiere nuestro Padre Iuan Cassiano. Entrò este Senador en la Religion, y contraviniendo a sus fueros y estatutos, reservò para si una pequeña parte de su hazienda, teniendo obligaciõ à renunciarlo todo, sin guardar para si cosa alguna. Llegò esto à noticia de nuestro glorioso Padre, el qual le dixo, teniendole lastima por el gran desacierto que avia hecho: *Et Syncleticum perdidisti, & Monachum non fecisti.* Mira, desdichado, con la fea accion que has hecho como lo has perdido todo, porque has perdido el ser Senador, y no has conseguido ser Monge; has perdido el ser Senador, porque con tã poco dinero no puedes tener dignidad tan grãde; has perdido el ser Mõge, pues para serlo verdadero, no te avias de quedar con la menor cosa de la tierra; de todo te avias de desnudar y despossesr à ley de Evangelico Religioso: *Syncleticum perdidisti, & Monachum non fecisti.* Esto mismo sucede al mísero, que por introduzirse y acreditarse cõ los hõbres, no repara en perder el respeto a Dios, y despedirse de su gracia. Pero que les sucede? Lo que al Senador, que lo vienen por el mesmo caso a perder todo, que no queden opinados con el mundo, y quedẽ en desgracia de Dios, encontrados con Dios, y desacreditados

Et S. Basil. ap. Ioan. Caschum non fecisti. *Cassian. lib. 7. ca. 19. de spirit. Philargyria.*

tados cõ los hõbres. Que si en primer lugar pretendierã y solicitaran la gracia de Dios; este divino Señor lo dispusiera de modo que lo alcançaran y consiguierã todo, la gracia de Dios, el amor de los hõbres.

S. Ephr. Parænes. 4. tom. 1.

Dize nuestro Padre S. Efren de aquel rico gloton: *Excessit ex hac vita nudus, & miserabilis, neque ea quæ hìc sunt sibi lucrifaciens, neque æterna illa bona assequens.* Partio desta vida, pobre, desnudo el miserable Avariento, porque ni los bienes desta vida le aprovecharon, ni alcançò los de la eterna: demanera que todo lo vino a perder; lo de acà, pues guardandolo tan tenazmente no se aprovechava dello, y es tanto como si no lo tuviera; lo de la otra vida, porque por no aver querido repartir sus bienes en esta, se hizo incapaz de los de la eterna: *Neque ea quæ hìc sunt sibi lucrifaciens, neque æterna illa bona assequens.* Veys aqui lo que sucede a los que procuran la gracia de los hombres, sin hazer caso de la de Dios, que permite por esse afrentoso desprecio, que ni alcancen una, ni otra, y assi lo vengan a perder todo; con que vendran a tener todos los males juntos; porque si no ay gloria, como ser un hõbre querido de Dios y de los hombres, no avrà infierno como ser aborrecido de los hõbres, y de Dios: *Neque ea quæ hìc sunt sibi lucrifacientes, neque æterna illa bona assequentes.*

Concibiò santa Isabel ya en edad muy anciana al Precursor divino del Sol de justicia Christo. Viẽdo en sus entrañas tan inaudita maravilla, entre turbada, y gozosa dixo: *Quia sic fecit mihi Dominus in diebus, quibus respexit auferre opprobrium meum inter homines.* *Luc. 1.* Dios ha hecho conmigo un milagro grande, pues haziendome fecunda de esteril, me ha quitado la afrenta que padecia. Veamos aora que oprobrio y afrenta era esta tan grã de, porque de averla librado della dà tan grandes gracias a Dios? San Pedro Chrisologo lo dixo divinamente: *Honor coniugij, matrimonij dignitas est procreatio dulcium liberorum: satis enim grave est, & satis triste, & virginitatis carere pramio, & filiorum solatia non habere.* *S. Petr. Chrysol. serm. 92.* No quereys, dize el sagrado Arçobispo de Rabena, que alegre y gozosa diesse Isabel infinitas gracias à Dios, por el favor y merced de averla dado hijos? porque la honra y dignidad del matrimonio; es el gozo de las dulces prendas de sus entrañas. Luego serà cosa triste y penosa perder el premio de la virginidad, y despues de esso no cõseguir

seguir el cõsuelo de los hijos? Demanera, q̃ un matrimonio esteril (dize Chrisologo) tiene dos perdidas, la de la corona de la virginidad, y el consuelo de los hijos. Esto mismo les sucede a los hombres, que cõ vil y baxo fin hazen sus obras, con el de grangear con ellas la gracia de los hombres, sin cuydar de adquirir el favor y gracia de Dios, que lo vienẽ a perder todo, pues quedãdo enemistados cõ Dios, siẽdo conocidos de los hõbres, les vienẽ a tener por vanos y sobervios.

Crucificaron con Christo, con intencion de afrentarle mas, dos ladrones. Assi lo dizen los Evangelistas; y S. Iuan dize, que pusieron a Christo en medio: *Crucifixerunt eum, & cum eo alios duos hinc, & hinc, medium autem Iesum.* Vno dellos en vez de llevar con paciencia aquel castigo, tomò a su cargo el afrentar a Christo cõ razones blasfemas y sacrilegas: *Vnus autem de his qui pendebant latronibus blasphemabat eum dicens: Si tu es Christus, salvum fac temetipsum, & nos.* Aora hemos de echar de ver en que paran tus bravatas, si eres Christo, si Hijo de Dios, como dizes, librate de esta Cruz, en que afrentoso pendes, y a nosotros destos leños, en que afrentados pendemos. Con que intencion diria este maldito, y malvàdo ladron, con que fin este salteador de caminos prorrumpiria en tan descarados oprobrios? Dize el Cardenal Gofrido: *In passione nostri Salvatoris latro ille, qui in sinistris positus fuerat, & adulabatur Iudæis, & conviciabatur Christo.* Aquel infame taymado, que estava a su lado, que es a la mano de los condenados, como via tanta gente mancomunada diabolicamente, contra el inocente Cordero, y los mas principales del Pueblo escarnecerle, y afrentarle con enojosos oprobrios; que hizo? por lisongearles, siguioles el humor, fuesse tras su corriẽte, y a su passo blasfemava, pensando por aquel camino grangearles la voluntad, captarles la benevolencia, ganarles la gracia, y assi escapar del tormento. Pero que le sucedio? *Malam vitam, peiori morte finivit* (dize Gofrido) *& recepit sicut meruerat.* No solo no ganò la gracia de los hõbres, y lo que pretendia, sino que acabò miserablemente en el afrentoso leño en que padecia: y si la vida fue infame, mas ignominiosa fue la muerte; y assi *Recepit sicut meruerat*; llevò su merecido, pues lo vino a perder todo, la gracia de Dios, la de aquellos a quienes el adulava, la hõra, y el alma:

Ioan. 19.

Luc. 23.

Goffrid. Cardin. ferm. de La trone.

ma: assi merecio acabar el que no acordandose de la gracia de Dios, quiso lisongeandoles solicitar la de los hombres. Esto le sucediò al blasfemo y sacrilego Gestas: pero al santo y bienaventurado Dimas, le aconteciò muy al contrario, pues bolviendose a solo Dios, y diziendole compungido: *Domine memento mei.* Señor, acordaos de mi, que soy el mayor pecador del mundo, solo vuestro favor quiero, con sola vuestra gracia me contento, mereciò que Christo le prometiesse el Paraiso: *Amen dico tibi, quia hodie eris mecum in Paradiso.* Y juntamente con esso es bendecido y alabado de los hombres, admirando a Dios en su maravillosa conversion: justa paga de quien solo en sus obras pretende la gracia de Dios. Pretendamos pues sola està: pues sola ella es la que conviene, que con esso alcançaremos la de los hombres, y de la divina mano el premio, y galardon de la eterna gloria.

SERMON PARA EL DOMINGO SEGVNDO DESPVES DE LA EPIFANIA.

Nuptiæ factæ sunt in Cana Galilææ.
Ioann. 2.

SALVTACION.

HOY Festejamos alegres la prodigiosa conversion de las frialdades del agua cambiadas en vigores de vino, en una boda donde assistiendo el absoluto Señor de todo, al mejor tiempo vino a faltar; y suplicado con los ruegos de su Madre, vino a obrar la celebre maravilla. Que donde ay necesidades, que esta piadosissima Señora no instè con su poderosissimo Hijo sobre el remedio dellas? Que por esso la llama nuestra perpetua Intercessora

sora y Abogada, que con inceſſables ſuplicas en la bienaventurada Corte, ſiempre atiende a nueſtro bien. Pero pues el milagro es de la maravilloſa converſion del agua en vino, con que los combidados quedaron tan deleytoſamente entretenidos, y tan ſabroſamente regalados, no a deshora podrè yo deſear lo meſmo que mi Padre Eutimio, el qual dize aſsi: *Vtinam autem & ego, qui frigidus ſum, laxus & fuſus nihil in hoc ab aqua differens, in calorem cõverteret ſpiritualem, ut & alios lætificare poſſem.* Ojala, yo que me conozco tibio como agua, que me confieſſo mas frio y mas elado, ſea convertido en calor eſpiritual para que aſsi pudieſſe alegrar mejor a los circunſtantes con el vino ſuave y oloroſo de la divina palabra. Y pues reconozco mi tibieça, y confieſſo mi frialdad, religioſa induſtria ſerà acudir a MARIA, que pida a ſu Hijo ſoberano, que liberal me acuda, generoſo me aſsiſta, para que yo cambiando las frialdades de mi inſuficiencia, en calores de ſu esfuerço, pueda alentar las almas. Y para q̃ todo ſuceda a la medida de mi deſeo, digamos rendidos a MARIA nos alcance la gracia. Y para eſto obliguemosla diziendo, AVE MARIA.

Euthym.

ASVNTO I.

Nuptiæ factæ ſunt in Cana Galilææ.

QVE por los meſmos paſos por donde anduvo la juſticia de Dios ſevera, y terrible, por eſſos ſuele venir ſu miſericordia dadivoſa, y liberal.

LOcamete ſoberbios, ciertos hombres precipitados, ſe confederaron contra el cielo, penſando eſcudarſe de ſus iras y rigores, intentando levantar una eſcelſa y encumbrada torre, cuyos capiteles y cimas pudieſſen acechar lo que en el cielo paſſava. Viendo el Señor de la mageſtad tan altivos penſamientos, tan arrojadas preſunciones, para abatir ſu ſobervio orgullo, y poſtrar ſu preſuntuoſa inchazon, tratò de confundirles las lenguas para deſtruyr ſus intentos: *Venite, deſcendamus, & confundamus ibi linguam eorum, ut non audiat unuſquiſque vocem proximi ſui.* Venid baxemos y confundamos la lengua deſtos barbaros, no ſe entiendan ha- *Gene. 11.*

hablando, pues en lo que hazen no se entienden, y assi desistan del proposito arrogante: *Atque ita divisit eos Dominus ex illo loco, in universas terras, & cessaverunt ædificare civitatem.* Genes. 11. Dividiolos y derramòlos por el mundo la poderosa mano de Dios, y assi cessaron los tercos y rebeldes de sus protervos y cótumaces intentos. A muchos ha dado en que entender aquel modo de hablar: *Venite, descendamus*: venid y baxemos a castigar estos locos; porque muchos dizen, que fueron vozes de Angeles, que se esortavan y unian para executar la justicia de Dios. Pero el Abad Tuiciense dize, que estas son palabras del Verbo eterno, que dezia al Padre y al Espiritu santo, para referenar aquellos contumaces: *Cui autem personæ magis congruit dixisset cæteris: Venite, descendamus & confundamus linguam eorum. Putas ne personæ Filii?* Rupert. lib. 4. de process. Spirit. sancti, cap. 20. A que persona podemos atribuir estas palabras mejor que a la persona del Hijo, que està como encendiendo y avivando la colera de las demas, para que enojados baxen a castigar aquellos miserables, haziendo que hablando en varias lenguas se dividiessen y dilatassen por todo el mundo. Dexemos esto aqui, que presto bolveremos. La noche de la cena consolando este mesmo Señor a sus tristes y queridos Dicipulos, que tanto lloravan su ausencia, les dixo: *Ego rogabo Patrem, & alium Paraclitum dabit vobis.* Ioan. 14. Buen animo, Dicipulos mios, que yo en quanto hombre rogarè a mi eterno Padre, y os darà otro Consolador, os embiarà el Espiritu que de entrambos procede. Y como lo que el Hijo pide, siempre es otorgado por el Padre, a pocos dias que se ausento dellos, luego les embiò el consuelo prometido. Bajò el Espiritu santo en varias lenguas sobre los sagrados Dicipulos: *Et apparuerunt illis dispertitæ linguæ tanquam ignis, seditque supra singulos eorum, & repleti sunt omnes Spiritu sancto, & cœperunt loqui variis linguis.* Actuũ. 2. Aparecieron ardientes lenguas de manso fuego que hizo assiento en cada uno de los Dicipulos, y llenos de la gracia del Espiritu divino començaron a hablar varios idiomas: *Loquebantur variis linguis.* Aora es la pregunta. Porque la persona del Hijo es la que ha de solicitar que baxe el Espiritu santo en varias lenguas para el reparo del mũdo, para edificar la ciudad de la Iglesia? Dize Ruperto: No os acordays que aora poco ha deziamos, que la persona del Hijo colerica y enojada, vengativa y justiciera pedia al Padre

dre y al Espiritu santo, que bajassen a castigar los hombres, y el castigo auia de ser que hablasen en varias léguas? *Genes. 11.* *Venite, descendamus & confundamus linguam eorum.* Pues convenia que essa misma persona mansa, misericordiosa, desenojada y apacible solicitasse al Padre, que embiasse al Espiritu santo, y hablassen los hombres en varias lenguas: *Luca. 2.* *Repleti Spiritu sancto loquebantur varijs linguis*; porque desta suerte desquitasse la misericordia los rigores de la justicia; y por los passos y circunstancias que esta anduvo severa y enojada, haziendo que los hombres hablassen en varias lenguas, por essos mismos vẽga la misericordia suave y piadosa, haziendo tambien que hablen diversos idiomas. Que en fin es proprio de la misericordia de Dios venir apacible por donde su justicia anduvo rigurosa. Si gustays dellas aì van las palabras de Ruperto: *Rupert. lib. 4. de Processionib. Spirit sanct. cap. 20.* *Vbi plaga illa confusionis sananda erat, persona hæc, scilicet Filius loquens Apostolis suis, & ego rogabo Patrem, & alium Paraclytũ dabit vobis. Et in hoc factum est, ita linguarum divisio, quæ propter superbiam acciderat, reformata est per eiusdem Paraclyti Spiritus sancti adventum. Quia ergo rogante filio sic faturum erat, delectabile nobis est ascribere personæ huic illud dictum ad Patrem & Spiritũ sanctum: Venite, descendamus & confundamus linguam eorum, quia videlicet, & ista nova, & illa vetera omnia propter ipsum facta sunt.* *Ioan. 14.* *Genes. 11.*

Dize el Euangelista S. Lucas, que entrò el Señor franqueando misericordias, y haziendo mercedes en la Ciudad de Gericò: *Et ingressus Iesus perambulabat Iericò.* Entrando Iesus en aquella Ciudad, que antiguamente fue descomulgada, se passeava por ella. No falta quien diga, que se puede traduzir en lugar del *Perambulabat*; *Circuibat Iericò*; que andava Christo rodeãdo la Ciudad de Gericò; no obstante, que sin valernos de otra licio parece que lo dà a entender S. Pedro Chrisologo, supuesto que dize: *Quare perambulat, non ambulant?* Que mysterio puede tener el que diga el Euangelista, que se passeaua por la Ciudad, y no q̃ andava por ella; que ya se sabe, que dar un passeo por una Ciudad, es como rodearla, y procurar andarla toda? Pues aora pregunto yo, porque quando este Señor entra en Gericò, advierte S Lucas, que la andava como cercando y rodeando? *Perambulabat, circuibat.* Dize San Pedro Chrisologo: *Iericò Ciuitas ipsa est, quam Iesus Nave septenno turbarum clangore subvertit.* *Luc. 19.* *S. Petr. Chrisol. serm. 54.*

Esta

Esta mesma es aquella ciudad a quien Iesus de Navè con el orrible sonido de unas trompas rodeandola siete dias postrò en tierra: *Ite, & circuite civitatem armati, præcedentes Arcam Domini.* Armados, y llevando por guia y caudillo el Arca del Señor, aveys de rodear essa ciudad, que al setimo dia caeran en tierra sus muros, y quedarà del todo destruyda, dixo Iosue a los suyos, y assi vino a suceder. De manera, que la ira de Dios en un Iesus destruyò la ciudad de Gericò. Pues vengan aora la misericordia de Dios en otro IESVS, que es Dios, y passeando y rodeando essa mesma ciudad, levante con su voz lo que Iosue derribò con sus trompetas. Dueño es de este pensamiento el que lo es de tantos, San Pedro Chrisologo: *Iosue 6.*

Iericò Civitas ipsa est, quam Iesus Nave septenno tubarum elangore subvertit. Sed quia Christus venit salvare, quod perierat, ingreditur Iericò, ut quod lex terribili vociferatione dejecerat, Iesus clamore piæ prædicationis attolleret. Que por los caminos y jornadas por donde la justicia de Dios suele caminar sangrienta, y vengativa, suele tambien venir por aì su misericordia mansa y suave, para desquitar sus rigores, y deshazer sus terribilidades. *San Petr. Chrysol. ser. 54.*

Açotò Dios a Egipto con varias plagas y castigos de que el sagrado Oraculo en el Exodo nos haze mencion copiosa: *Ego indurabo cor Pharaonis* (dixo Dios a Moysen) *& multiplicabo signa, & ostenta mea in terra Ægypti.* Yo açotarè con prodigios y señales el terco Rey, y la demas gente de su barbaro Reyno. Nace Christo nuestro Redentor, y sabiendolo Herodes, trata de quitarle la vida, aparecese un Angel a Iosef, y dizele, que con el recien nacido Infante, y la soberana madre huya à Egipto: *Surge, & accipe Puerum, & Matrem eius, & fuge in Ægyptum.* Supuesto que Christo quiere huyr del colerico furor de Herodes, parece que no era tierra apropositada la de Egipto para sagrado y asilo de su sagrada vida, pues los tiempos antes le avia castigado con tanto açote, y herido con tanta plaga. Pues porque razon se và a essa tierra donde antiguamente colerico avia executado tanto rigor, y justicia? A esso responde nuestro glorioso Padre San Iuan Chrisostomo, diziendo, que a la Sabiduria infinita, y a su poder inmenso no podia faltarle otra tierra ni modo con que escapar de la ira de aquel tirano; pero que con particular providencia quiso mas ir a la *Exod. 7.* *Matt. 2.*

tierra

tierra de Egipto, que no a otra ninguna: *Vt una medecina decem plagas sanaret.* Anduvo por Egipto la mano de Dios tan pesada, que con diez açotes que les dio les dejò destruydos. Pues que se ha de hazer? Buelva Dios a essa tierra a sanar essas llagas, y a curar essos açotes, y por donde la justicia enojado anduvo hiriendo, por aì buelva su misericordia blanda y apacible, curando los açotes, y sanando las llagas: *Vt una medecina decem plagas sanaret.* Que essa es la usança de Dios, venir sanando misericordioso por los mismos passos por donde fue açotando justiciero.

SanIoann. Chrysost. in opere Imperfe.

Estiende el primer hombre la licenciosa mano al arbol vedado. Viene luego la justicia de Dios a fiscaliçarle la accion desordenada, desterrale del Paraiso: *Emisit eum Dominus de Paradiso voluptatis.* Y esto fue despues de averle hecho muchas amenaças. Estando la Vida del mundo pendiente de un afrentoso leño, un ladron compañero de la pena, y arrepentido de sus culpas, despues que contra otro blasfemo defendiò la inocencia de su Criador, le dixo: *Domine, memento mei, dum veneris in regnum tuum.* Pidoos, Señor, por la infinita misericordia, y liberalidad inmensa con que amoroso derramays essos preciosos rubies, con que piadoso difundis essos inestimables tesoros de essas sacrosantas venas, que me tengays en vuestra memoria quando entreys en la possessiõ de vuestra opulenta y magestuosa Monarquia. Apenas pronunciò estas humildes palabras, quando el dadivoso Señor le dixo: *Hodie eris mecum in Paradiso.* Yo te prometo, y empeño mi Real palabra, que oy has de verte conmigo en el Paraiso, donde gozoso descanses del afrentoso tormento que padeces. San Cirilo Gerosolimitano pretende carear la ira de Dios, echando a Adan del Paraiso, con su misericordia llevando a Dimas a el, y dize, porque razon con tan veloz presteza, y apresuracion tan piadosa, promete Christo el Paraiso a un Ladron pues le da palabra de que el mesmo dia que pide que se acuerde del, le ha de hazer alegre morador de aquel gustoso alberge? Dize Cirilo, que fue como dezir: *Celeriter contra Adam tuli sententiam, celeriter tibi gratificor.* Aora quiero, ò feliz Ladron, desquitar los rigores de mi justicia con las piedades de mi clemencia. Si los hombres pudieron juzgar, quando llegaron a conocer el castigo del primer hombre,

Genes. 3.

Lucæ 23.

Luc. 23.

San Cyril. Ierosoly. catec. 13.

bre, que yo anduve muy colerico y arrebatado en desterrarle de aquella apacible morada, aora quiero apresuradamente piadoso, arrebatadamente benigno hazerte morador del Paraiso: *Celeriter contra Adam tuli sententiam, celeriter tibi gratificor.* Porque entiendã los hombres, que si ay en mi condicion justicia, que a su parecer facilmente se enoxe, arrebatadamente se irrite; ay tambien misericordia en mi pecho que apresuradamente camine, y velozmente buele, y que por los passos por donde caminè justiciero, sè yo bolar misericordioso.

A q̃ proposito estrena Christo nuestro bien, milagroso Bien hechor de los hombres, la potencia de su braço humanado por ellos en Canà de Galilea, que como mis Padres Chrisostomo, Teofilato y Eutimio, y otros muchos afirman el primer prodigio que obrò, fue el que oy nos refiere el Evangelista, convirtiendo las tibiezas y frialdades del agua en calores y generosidades de vino, que assi entienden las palabras del Evangelista: *Hoc fecit initium signorum Iesus in Cana Galilææ, & manifestavit gloriam suam.* A que proposito, digo, son en Cana de Galilea las felices estrenas, y faustos principios de su milagrosa potencia? Yo lo dirè. Dize San Pascasio, que los desta tierra fueron los primeros que fueron llevados cautivos por los Asirios a su tierra: *Primum sicut Hebræi tradunt captivi ducti sunt ab Assyriis in terram hostil m ex omni populo Iudæorum.* Assi que los desta tierra fueron las primeros que en el cautiverio de Asiria gustaron el agua de los trabajos de Dios, significados por ella en la sagrada Escritura; pues sean los primeros que bevan el vino de sus misericordias, comience desde esta tierra el Sol de justicia à difundir y esplayar los luminosos rayos de su misericordia: *Manifestavit gloriam suam.* Cosa que, como refiere el Evangelista San Mateo, tenia tantos siglos antes prevista el Evangelico Profeta, quando dixo: *Primo tempore alleniata est terra Zabulon, & terra Nephthali, populus qui ambulabat in tenebris, vidit lucem magnam*; donde con particular misterio dize el Testo Hebreo: *Hoc primum bibe terra Zabulon & Nephthali.* Tu tierra de Neftali y Zibulon bebe primero que todas. Que es lo que ha de beber primero? El agua milagrosamente convertida en vino. Assi lo dize Eusebio Cesariense: *Terra Zabulon & Nephthali vidit primum miraculum, & bibit poculum illud, aut aqua mutata est in vinum in Ca-*

San Ioann. Chrysost. Theophy. Euthym.

Ioann. 2.

S. Paschasius in c 4. Matth.

Isai. 9.

Litter. Hebræa.

Euseb. Cæsarienf. lib. 9. de demonstrat. Evangelica.

na Galilææ. Demanera, que segun San Mateo, Christo comẽçò predicando por esta tierra
Matth. 4. de Canà de Galilea: *Relicta civitate Nazareth, venit & habitavit in Capharnaum maritima in finibus Zabulon & Nephtabali, exinde cœpit prædicare.* Y segun San Iuan, en Galilea tambien començò a ostentarse milagroso, convirtiendo el agua en vino. Dize pues aora San Pascasio: *Quã discreta Dei prædicatur clementia!* Que discreta que anda la misericordia de Dios! Que bien sabe para con los hombres bolver por su reputacion! Y como por los passos por donde su justicia anduvo rigurosa, por aî viene piadosa y bianda su clemencia! Y si los de Galilea fueron los primeros que estrenaron los rigores de Dios, llevados cautivos a la tierra de Assiria, y fueron los que primero gustaron el agua de sus trabajos, sean los que primero gusten el vino milagroso de su mano; y los que primero oyeron las amenaças, oygan tambien primero las piedades, y para cumplir con todo, venga Christo a las bodas de Canà de Galilea: *Nuptiæ factæ sunt in Cana Galilææ.*

ASVNTO II.

Vinum non habent.

QVE en todos los estados y professiones ay sus afanes y trabajos, mas en el del matrimonio ay mas trabajos y afanes que en todos los de mas estados juntos.

QVe presto que faltò el vino en las bodas! *Vinum non habent*; juràralo yo: Que si como deziamos poco ha, el vino es geroglifico y estampa de la alegria y contento, como tambien lo afirma el sagrado Profeta: *Et vinum lætificat cor hominis.* Claro està, que donde avia bodas, que no podia durar mucho el alegria. Assi lo advierte San Gaudencio: *Ibi vinum, id est, virtus lætitiæ defecerat. Et languebant sitientium convivarum ora vini lætificantis impia. Quoniam vinum lætificat cor hominis, ut ait Propheta.* Verdaderamente que como esta vida es tentacion y guerra, que no ay estado, ni professiõn donde no aya muchas çocobras y disgustos. Mas yo hallo por mi quẽta, que no ay estado, ni professiõn donde aya mas cargas y tra-

Psal. 103.

San Gaudent Brixiens. ap. Biblioth. homilar. tom. 1. in hac Dominica.

trabajos que en el del matrimonio.

Pero para cerrar la puerta a toda cavilacion y calumnia, digo, que no es mi intéto desacreditar este gran Sacramento de la nueva ley, sino que le confiesso y venero por verdadero Sacramento, como lo afirman los Sacros Concilios Florentino y de Trento, los Sagrados Canones, y Padres de la Iglesia, sino que lo que acerca de los trabajos que dixere contiene este estado, es con la mesma intencion q̃ los Autores y Dotores que alego lo dixeron y afirmarõ, sin que intente amancillar Sacramento tã soberano, como instituîdo en fin por el mismo Dios, y Salvador nuestro Iesu Christo, como los demas seys q̃ el mismo Señor instituyò.

Conc. Florentin. Concil. Trident. session. 7. Canon. 1.

Persuade mucho San Pablo al hombre que se vè libre de este pesado y oneroso yugo, que no trate de repetirle, ò estrenarle: *Solutus es ab uxore? Noli quærere uxorem.* Ha te hecho Dios tan crecidas y señaladas mercedes, q̃ rompio por parte de la muger las coyundas del yugo del matrimonio; persevera feliz en el dichoso estado en q̃ Dios te puso misericordioso: *Noli quærere uxorem.* Pero si bolvieres a repetir el yugo, y a segundar la carga, no pecaràs; y si la donzella se casare, tampoco cometerà delito. Pero dize luego el Apostol: *Ego autem parco vobis*: yo os perdono a vosotros. Que quiere dezir: Yo os perdono? No acaba de dezir el sagrado Apostol, q̃ el que segunda vez se casa no peca? *Si autem accepe-* 1. *Cor.* 7.
ris uxorem, non peccasti. Y que si la doncella haze lo mismo, no comete culpa ninguna: *Et si* 1. *Cor.* 7.
nupserit virgo, non peccavit. Pues como dize aora: *Ego autem parco vobis*; yo os perdono? Porque el perdon yà se sabe que haze relacion a culpa. Pues si no la ay en el casarse, q̃ quiere dezir aqui el Apostol Santo? La palabra PARCERE no solamente significa perdonar culpa, sino tener lastima de los trabajos de uno; como de muchos lugares de la sagrada Escritura lo prueva el insigne y erudito interprete de Iob; alli *T. Pined. c. 6. Iob, vers. 10. num. 3.*
se podran ver: y sino sea Pablo interprete de si mismo, pues hablando del Padre Eterno en razon de que su Hijo soberano muriesse en la Cruz por las culpas del hõbre, dize assi. *Qui* *Rom. 8.*
proprio Filio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum. Que mayor misericordia puede imaginarse, que dar el Señor un Hijo que tiene, y por nuestro amor no perdonarle! Esto es como no tenerle lastima quãdo padecia y derramava su sangre. Pues dize aora

1. *Cor.* 7.

Pablo: *Ego autem parco vobis.* Hermanos mios, yo no puedo quitaros que os caseys; pero si lo hizieredes, yo os tengo harta lastima, porq̃ sè muy bien los afanes, y fatigas que os esperan, y la carga tan molesta y grave que echays sobre vuestras cervices.

Dize S. Athanasio: Supuesto q̃ en el antiguo Testamento permitia Dios a aquellos primeros Padres que pudiessen tener dos, ò tres, ò mas mugeres. porq̃ aora en la ley de gracia ha estrechado tãto las bodas, que no quiere q̃ tenga un hõbre de un matrimonio mas que una sola muger? Respõde el Sãto, que en esso se conocerà (entre otras muchas señales) que la que gozamos es ley de gracia, pues no quiere Dios que en cada matrimonio aya mas que una sola muger, como el lo ordenò al principio del mundo, diziendo: *Et erunt duo in carne una.* Dos viviran debaxo de un yugo. Dize aora San Athanasio: *Non dixit,* ERVNT TRES. *Verum etiam unica mulier data viro, & ipsi, & mundo insidiata est.* No dixo Dios, que viviessen tres, ni quatro, ni mas mugeres enlaçadas con el nudo del matrimonio a la voluntad del hombre. Al primero una sola muger le dio, y essa sola despues de averle destruìdo a el, fue causa de la ruyna de todo el mũdo. Mirad, dize Athanasio si una sola hizo este estrago, que avia de hazer el pobre Adan con tres, ò quatro mugeres al lado: *Quid futurum cum mundo, si ab initio uni homini fecisset Deus duas uxores?* Triste del mundo si desde su principio diera Dios al primer hombre dos mugeres, porque si una sola fue causa de su ruîna, fatal ocasion de su miserable estrago, funesta ventana por donde entraron a saltearnos tantas conjuradas çoçobras, tantos aliados afanes, con otra mas acuestas, donde aviamos de parar?

Genes. 1.

S. Athan. quæst. 97. in Scriptu ram.

Dize luego la Rosa de Alexandria: *Quòd si quæris, quamobrem antiquì duas aut tres habuerunt uxores?* Y si me preguntares, que porque razon los antiguos tenian a dos y a tres mugeres? *Dicce diligenter* (responde el Santo) *quòd magna tunc esset diaboli tyrannis, quam Christus ad nos profectus abolevit multis dæmonibus ex medio eliminatis. His quidem in abyssum, illis in deserta, inculta, & in accessa loca.* Y aun de permitir Dios tantas mugeres en el matrimonio, podras echar de ver quan desenfrenada, y furiosa andava por el mundo la cruel tirania del diablo: la qual deshizo

hizo y destruyò la inmensa misericordia de Dios, viniendo al mundo y arrojando y desterrando a los diablos, a unos a los desiertos, y a otros a los abismos. De manera, que la tirania del demonio se conocia en la permision de Dios, de que los hombres tuviessen mas de una muger. Luego de aqui se colige, quan lleno està de espinas, y quan sembrado de abrojos el estado del matrimonio.

Peleando Saul con los Filisteos, dize el sagrado Testo, que todo el peso de la
1. Re. 31. guerra cargò sobre el: *Totum pondus belli versum est in Saul.* Pues no peleavan los Filisteos con los demas Israelitas? Claro esta que si. Pues como se dize, que todo el peso de la guerra bolviò contra Saul? Es dezirnos, que eran tantos los enemigos que cargaron sobre Saul, que parece que sobre los demas aun no cargavan, y que no era pelea la de los otros segun era sangriéta la de Saul. Lo mesmo podemos dezir de los trabajos y molestias del estado del matrimonio comparadas con los demas estados: en todos (quien lo puede negar?) ay muchas acedìas y desazones; pero esceden tanto las que ay en el del matrimonio a las de todos los demas, que comparadas con las del, no parece que merecen nombre de desazones y acedias. A esso proposito se puede traer lo que dize el Real Profeta, hablando de las doncellas Hebreas: *Virgines eorum non sunt lamentatæ.* Sus doncellas, o ellas no se lamentaron, ò no fueron lloradas de otros. Dize Titelman, que se puede traduzir del Hebreo: *Virgines eorum non nupserunt.* Sus doncellas no se casaron, ò no las casaron. Pues lo mesmo serà lo uno que lo otro, no se casaron, ò no lloraron. Porque donde no ay estado de matrimonio, aunque aya penas si se comparan con las del suyo no parece que lo son. Porque aqui es donde *Totum pondus belli versum est.*

Psal. 77.

Lit. Heb. ap. Titel.

Que divinamente lo dixo nuestro divino Padre: *Conjugio mancipatum curarum agmen excipit, in orbitate desiderium prolis, uxoris custodia, domestica procuratio, servilium officiorum constitutio, digladiationes cum vicinis & censes concertationes negotiationis alia, unaquæque dies suam ad fert animo caliginem.* Al hombre que le dan en matrimonio una muger, luego le embiste de tropel un numeroso y orrible exercito de penas y cuydados; si no tiene hijos, el deseo de tenerlos; si los tiene, el cuydado de criarlos; si es la muger vana y hermosa, el

San Basil. epist. 1.

aver de ser continuo alcayde de la fortaleza de su honor; si es fea y desgraciada, la molestia del tener siempre delante de los ojos una enojosa vista; si es avisada y discreta, sufrir sus bachillerias, el procurar el sustento de la casa, el estar siempre en frontera de enemigos, ò vezinos, que todo se es uno; los pleytos, las pendencias que cada dia se ofrecen, ocasionadas de varios sucessos: juntamente, pues, las primeras palabras del Santo con las ultimas: *Coniugio mãcipatum curarum agmen excipit.* Dos cosas dize el Santo, que el que se casa es como si se cautivasse, y luego concluye cõ dezir: *Vnaquæque dies nũ adfert animo caliginem.* Que no ay dia que no se passe sin algun trabajo, sin alguna cantera, no ay hora que no estè espuesta a algun nublado de pena, ò a algun torbellino de pesadumbre. Que con una muger, esso y mucho mas suele venir.

Era Sarra muger de Abrahan, muriò primero que no el en la Ciudad de Arbe, que es Ebron, en tierra de Canaan: *Mortua est in ciuitate Arbee, quæ est Hebron, in terra Chanaan.* Notò una cosa Ruperto, que ya hemos advertido en otra parte, pero a la luz de aora serà no ménos gustosa: *Notandum, quia Deus ulterius Abrahæ apparuisse non legitur.* Hase de ponderar, que si con atencion queremos leer el sagrado Texto, hallaremos, que no se lee en el que se apareciesse Dios a Abrahan mas despues de muerta Sarra su muger. De antes quando era casado le visitava muy a menudo, le regalava muchas vezes confrontandole cõ su presencia. Pues porque antes quando casado tantas visitas, y tanto cuydado con aparecersele Dios, y aora que no tiene muger no se le aparece mas? *Vlterius apparuisse non legitur.* Ello està tan claro de resolver, que ya vos avreys respondido. Quando Abrahan tenia muger (aunque tan santa y tan buena) necessitava de las visitas de Dios, para llevar las cargas del matrimonio; porque ninguno ay por Santo que sea, que no està lleno de mil penas y amarguras. Pero despues que le falta la muger, no se le aparece mas: *Vlterius apparuisse non legitur.* Como dando a entender con esso, que el que no es casado, no tiene penas ni trabajos, y assi no parece que necessita de tantas visitas, auxilios, y socorros, como de antes para passar la vida.

Ruper. in Gene. lib. 6. c. 35.

Gene. 23.

Hablando el Evangelista S. Lucas de aquella Santa muger Ana Profetisa, q̃ nunca se apar-

apartava del Templo, entreteniendose con Dios en suaves coloquios, y dulces raçonamientos, dize: *Hæc proceſſerat in diebus multis, & vixerat cũ viro ſuo annis ſeptem à virginitate ſua.* Luc. 2. Eſtuvo perſeverando en tã loables y ſantos exercicios ochenta y quatro años, vivio ſiete casada. Nueſtro Padre San Anſiloquio reparò en el tiempo que eſta ſanta Profetisa eſtuvo casada, que fuerõ siete años; y dize, que porque razon el Evangeliſta ſanto dize, que avia ſido libre del yugo el año ſeptimo del matrimonio? pues porq̃ ſe le rompen los laços, y deſatan los grillos de eſſe eſtado en tan miſterioſo numero? Dize Anſiloquio: *Pulcrè* SEPTIMVM, *pulcrè* SABBATVM *celebravit, pulcrè Dominicæ diei gratiam apprehendit.* S. Amphilochius in orat. de occurſu Domini. Con grande miſterio ſe dize, que al ſeptimo año emviudò, por eſtar conſagrado eſte numero a la quietud del repoſo; pues Dios deſpues de aver como trabajado los ſeys primeros dias del mundo en levantar ſu fabrica, y perficionar ſu obra: *Requievit die ſeptimo ab univerſo opere, quod patrarat.* Geneſ. 2. Al ſeptimo dia deſcansò de eſſe afan, y alentò de eſſa fatiga. Segun eſto, dezir el Evangeliſta, que Ana fue libre del matrimonial yugo al ſeptimo año, fue como notar, que todo lo que ſe vive en eſte eſtado, ſon dias de trabajo, y lo que ſe dexa de vivir en el, dias de quietud y deſcanſo: *Pulcrè ſeptimum, pulcrè Sabbatum celebravit, pulcrè Dominicæ diei gratiam apprehendit.* De donde parece, que toda la vida de un casado es un dia continuado, una perpetua ſemana de trabajo, y el verſe libre un hombre de las cargas moleſtas deſte eſtado, es gozar una perpetua fieſta, y una continuada holgura.

De donde vino a dezir nueſtro Padre San Geronimo: *Qui non litigat, cœlebs eſt.* S. Hier. lib. in Iobinian. El hombre que no tiene pleytos, el que no tiene luchas, ni peleas, claro eſtà que no es casado; porque aſerlo, como podian dexar de faltarle pleytos, calamidades y peſadumbres? Donde parece q̃ quiſo ſentir el Santo, q̃ como en grado intenſo repugnan la frialdad y el calor en un meſmo lugar y ſugeto, aſsi parece que el eſtado del matrimonio, y el deſcanſo de todo pũto no pueden hallarſe juntos: *Qui non litigat*, dize Geronimo; luego el casarſe, lo miſmo es que meterſe a litigante.

Y como que es aſsi; y ſino eſcuchad lo que dize la precioſa Boca de oro de nueſtro Arçobiſpo de Conſtantinopla: *Quando igitur uxorem ducturus es, non ſolum civile ius, verumetiam. Eccleſiaſticum legito.* S. Ioann. Chriſoſt. hom. Quales ducendæ ſunt uxores, tom. 6. Quando hu-

huvieres de casarte, advierte, que te conviene leer de barra à barra, y tenerlo como en la uña todo el Derecho Civil; poco he dicho dize Chrisostomo, tambien es menester estar muy diestro en el Canonico. Pues si tanta preparacion es menester para casarse, que es como necessario saber todo el Derecho Civil y Canonico, mirad si le esperan al pobre que se ha de casar hartos pleytos, hartos ruydos y escarapelas!

Sueña un hombre q̃ le crucifican, que le cosen có un palo. Dize Artemidoro Daldiano: Mal anuncio! infausto pronostico! Pues q̃ puede significar esso? Respõde Artemidoro: *Viro uxorem non habentis nuptias prædicere.* Esso muestra al que vive libre y essento del yugo del matrimonio q̃ ha de casarse Pues soñando que le crucifican, muestra y predice, que le casan à un hombre? Si. Porque segun son los sobresaltos, molestias y afanes que le sobrevienen a este estado, lo mesmo parece que es casarle à un hombre, que crucificarle, lo mismo serà darle una Cruz, que una muger: *Viro uxorem non habenti nuptias prædicere.*

Artmide. Oneiro. Critic. lib. 2. c. 58.

Buen apoyo tendremos de esta verdad, en lo q̃ el venerable y docto Padre Pedro de Ribadeneira refiere de aquel nunca bastantemente alabado Varon, y sapiẽtissimo Maestro Diego Laìnez, segũdo Preposito General de la illustre y esclarecida Religion de la Cõpañia de Iesvs, y es, q̃ siendo mãcebo, oyẽdo aquellas palabras de Christo: *Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me* El que quiere venir en pos de mi, nieguese à si mismo, y tome su Cruz acuestas, y sigame. Dize el Padre Ribadeneira: *Començó a pensar, qual seria la Cruz mas pesada, que en esta vida le pudiesse venir, y pareciale, que para el no abria otra mayor que el casarse, y tomar muger. De aqui vino á dudar, si estava obligado a casarse para cumplir con esta doctrina del Señor, y llevar acuestas una Cruz, que à el le parecia intolerable.* No notays q̃ a proposito viene lo de Artemidoro con lo q̃ el Padre Diego Laynez pensava, q̃ no podia aver otra Cruz mayor q̃ el casarse, pues el interpretava, q̃ tomar Cruz y muger, todo era vno, aũ q̃ despues supo q̃ no era aquel el sentido de essas palabras.

Matt. 16.

P. Ribadeneira lib. 3. cap. 17. de la Historia delos tres Generales.

En muchas partes haze el amado Dicipulo modesta ostẽtaciõ de lo mucho q̃ Christo le amava, de lo tiernamente q̃ le queria, pues en aviẽdo de hazer menciõ de si, apenas disimula estos favores, diziendo luego: *Discipulus ille, quem diligebat*

gebat Iesus. Aquel Dicipulo a quien mirava Iesus con blandos y alagueños ojos, cõ risueño y cariñoso semblante. Pues veamos la primera esperiẽcia de tan crecido amor, de tan abrasada voluntad, como le tenia? Dize el venerable Beda: *Propter hoc amavit eum Iesus plus omnibus Discipulis, quia traxit eum de amore mulieris, & castus permansit.* La primer señal de lo mucho que le amò, fue que aviendose de casar, le aparto de esse pensamiento, y le dio tales auxilios, con que pudo permanecer virgen y puro toda la vida. Y no falta quien diga, que el fue el despossado del dia de oy. Ruperto dize, q̃ en su tiempo era esta opinion muy valida. El venerable Beda tambien lo refiere por tradicion averiguada: y los dos Prologos de la glossa ordinaria, el uno y otro sobre S. Iuan atribuìdos a Geronymo y Agustino, lo afirman. Y el Angelico Dotor, Cayetano, Soto, Iuan Mayor, Ludolfo Cartusiano, Iuã Equio, Dionisio Riquel, Nicolao de Lira, S. Buenaventura, San Antonino de Florẽcia, y otros modernos lo tienen por cierto. Y segun San Antonino, de opinion de algunos, la despossada fue la Madalena, aunque esto no tiene demasiada autoridad: pues sacarle Dios de los peligros, trabajos, y penalidades del matrimonio, al sagrado Evangelista fue la primera señal de amor. Que harta merced y favor le haze Dios al que le libra de los afanes y fatigas del estado del matrimonio.

S. Beda ser mon. de S. Ioã. Evãg. tom. 7.

Rupert. li. 2. in Ioan. Beda to. 7. in Evangel. hom. Sequere me. Hierony. August. D. Tho. Soto. Ioan. Maior. Echius. Lyra. Benavent. S. Antonin. apud Barrad. in in Evang. to. 2. lib. 3. cap. 1. in cap. 2. Ioann.

ASVNTO III.

Quid mihi & tibi?

QVE el que ise combida à hazer una cosa, deve hazerla con mucha puntualidad y perfeccion.

COMBIDÒ Iosepha sus hermanos, bien que ellos no conocian la dicha y felicidad q̃ goçavan, comiendo à la mesa de quien no solo era Presidente de Egipto, pero hermano suyo. Fue el cõbite esplendido y sumptuoso. Assi lo dà a entender el Sagrado Texto cõ el ordinario lenguaje, cõ que suele encarecer lo copioso y abundante: *Biberuntque, & inebriati sunt cum eo.* Bebieron (si con templança) generosos vinos, comieron (si con moderaciõ) preciosas y regaladas viãdas. Veamos aora la moralidad y enseñãça que sacamos, el advertimiẽto y aforismo q̃ para lo decoroso de nuestras acciones aquesta nos ofrece. La

Genes. 43.

que

Hieron. Oleaſter.

que nos dicta Oleaſtro es esta: *Docet locus iſte, non debere convivia eſſe defectuoſa. Melius eſt enim non invitare, quam in convivio penuriam, aut defectum alicuius rei oſtendere.* Lo que de aqui hemos de aprender, es, que no han de ser los combites escasos y defectuosos; porque mejor es no hazerlos, que ya que se hazen no hazerlos muy cumplidos y abundantes. Segũ esto, no os admireys de que Chisto mueſtre, al parecer, acedia, quando su celestial Madre le pida y suplique, que remedie la falta del vino, diziendola: *Quid mihi & tibi eſt, mulier?* Señora, que tengo yo que ver con esso? Como quien dize: Ya que nos combidavan, porque no lo tenian todo muy cumplido y abundante, o no nos combidaran? Y verdaderamente que son justas las quejas, y bien fundados los enfados contra aquellos q̃ quando se combidã ellos mismos, y prefieren a hazer una cosa, no la hazen muy puntual y cumplida.

Muchas vezes se ha dudado la razon y causa porque aviendo Chriſto nueſtro Redentor callado como un cordero en todo el progresso de su acerba pasion, solo a la bofetada que aquel descarado sayon furioso descargò sobre su hermoso y venerable rostro, parece que dio indicios de alguna queja y sentimiento, pues le dixo: *Si male locutus ſum, teſtimonium perhibe de malo: ſi autem bene, quid me cædis?* Amigo, si yo he hablado mal y desacertadamente, pruebamelo: y sino, porque causa con tu desapiadada mano has amancillado mi inocente rostro? Pues dulce y amoroso dueño mio, tan mudo a tanto cruel y sangriento açote, a tanta sacrilega blasfemia, a tanto ignominioso denuesto, a tanto afrentoso vilipendio, tan callado a tanta punçante y penetrante espina, y a otras crueles bofetadas, que otros os dan, con tan mudo silencio os coſen de pies y manos con tan gruesſos y duros clavos contra un aspero leño, y no mostrays señas de sentimiento alguno; y a la bofetada deste sacrilego days indicios de tantas quejas, rompiendo el profundo silencio? Que podra ser la razon de aqueito? Diola divinamente San Cirilo: *Arguitur forſan miniſter maximè iniuriari, non ſolummodo, quia inflexit alapam, verumetiam quia cuius doctrinam admiratus eſt, eum modò cædit. Nam ſi aliàs non probaſſes doctrinam meam, inquit ſi mirabilis Scripturæ Interpres tibi viſus non eſſem, ſi non exclamaſſes: nunquã ſic locutus eſt homo! forſan ignorantiæ tuæ venia dari poſſet.*

Ioann. 18.

S. Cyril. lib. 11. c. 47. in Ioã.

Ioann. 7.

A lo

A lo que Sã Cirilo siente, este sacrilego sayon era uno de aquellos que yendo a prender, absortos de su dotrina, y atonitos de sus celestiales palabras, quedaron tan dulcemẽte presos, tan sabrosamente e-
Ioann. 7. chizados, que dixeron: *Nunquam sic locutus est homo!* Desde el principio del mundo acâ no se ha visto hombre semejãte. Pues quando Christo està dando razon de su dotrina, y abonãdo lo que predicava antẽ el malvado Pontifice, darle el sayon tan gran bofetada, aviendo sido el uno de los que avian hablado tan en credito y abono de essa dotrina, fue para Christo materia de gravissimo sentimiento; porque averse el combidado a engrandecer tanto lo que hablava, que le obligo a dezir, que tal hombre nunca avia hablado assi: *Nunquam sic locutus est homo!* Aora arrepentido, y vilmente contradiziendose, abofetear al mismo que tanto antes avia aplaudido, quando el no le mandò que le alabasse, sino es que el se prefirio a ello; claro està que se avia de sentir, y quexar mas de sus agravios y sinrazones, que no de las de otro ninguno: *Nam si alias non probasses doctrinam meam, forsan ignorantiæ tuæ venia dari posset.* Porque el que se prefiere y combida a hazer una cosa, y no la cũple, y lleva adelante como deve, justamente merece que no le disimulen la culpa, ni callen el descuydo.

Para mostrar este divino Señor los afectos religiosos de aquella afortunada pecadora, como en el combite le regò los pies con lagrimas, se los ungiò con aromas, y limpiò con sus cabellos, y arguyr el descuydo que avia tenido Simon de no aver echo aquella mesma diligencia, le dixo: *Intravi in domum tuam, aquam pedibus meis non dedisti, osculũ mihi non disti, oleo caput meũ non unxisti.* Entrè en tu casa, y para cumplir con la debida ceremonia no me diste amoroso beso de paz, no me labaste los pies, ni ungiste la cabeça. Verdaderamente q̃ a qualquiera harà mucha admiracion ver que Christo nuestro Redentor le de en cara a Simon de que no aya cumplido tan esactamente con las ceremonias de huesped como devia. Pues porque razon le causa la negligencia, y parece que se ofende del descuydo? Mirad lo que dize el Evangelista: *Rogabat illum quidam de Pharisæis, ut manducaret cum illo.* Simon le rogò afectuosamente, que comiesse con el; el le combidò a Christo, que Christo no se combidò, ni le rogò q̃ le llevasse a su casa, que si Christo se combida-

Luca. 7.

Luca. 7.

bidara parece que tenia obligacion a contentarse con qualquiera cosa, sin reparar en ceremonias: porque como dixo Plinio: *Multum apparatus interest apud invitatum hospitem & oblatum.* Va mucha diferencia del que se combida al que combida: el que se combida se ha de contentar con lo que hallare, y al que le combidan deve darse lo mas copioso y abundante que ser pudiere. Pues como a Christo le rogò Simon, y le combidò, *Rogabat illum, ut manducaret cum illo.* Que mucho que le reprehenda el descuydo, y fiscalice la negligencia? Porque el que se combida y prefiere a hazer una cosa, deve hazerla lo mas perfeta y cumplidamente que pudiere.

Plin. ap. D. Sebas. de Cova. Tesoro de la lengua Castellana. verb. Combidado.

Va reprehendiendo el Real Profeta David los pecados del rebelde pueblo, que tantas vezes enojò a Dios en el desierto, y diziendo como sus hijos le imitaron, dize: *Quemadmodum patres eorum conversi sunt in arcum prævum, averterunt se, & non servaverunt pactum, & testimonia eius non custodierunt.* Apartaronse de Dios, no guardaron sus preceptos, y no cumplieron el pacto y concierto que le prometiron guardar. Dize San Bruno: *Quod dicit, Non custodierunt testimonia eius, & averterunt se, idem est, sed ad cumulum miseriæ eorum inculcat: sed cum dicit: Non servaverunt pactum; ostendit eos hoc promisisse, & in hoc gravius notat, quam si non promisissent.* El dezir que no guardaron sus mandamientos, y que se apartaron de Dios, una mesma cosa es. Pero para demonstracion de su miseria lo repite al santo Profeta; pero el añadir: *Et non servaverunt pactum.* Que no guardaron el pacto y concierto es essagerar mas su pecado, es notar, que fue mas grave su culpa; porque muestra con esto, que huvo promessa particular de guardar sus preceptos, y el que promete y no cumple, mas gravemente peca, que si no huviera prometido de hazer lo que no cumple: *In hoc gravius notat, quam si non promisissent.*

Psal. 77.

San Brun.

Mucho me admira, que a la gente que Christo diò de comer en el desierto, siendo tan poderoso Señor, no les diesse mas de pan y peces, como advierten todos los Evangelistas: *Accepit ergo panes, & cum gratias egisset, distribuit discumbentibus similiter & ex piscibus quantum volebant.* Para ser la mano tan rica y poderosa, y pudiendo tan facilmente hazerles un riquissimo y suntuosissimo combite, me admiro mucho, de que solo les hi-

Matt. 14. Marc. 6. Luca. 9. Ioann. 6.

zieſſe

cieſſe el plato de panes y peces, porq̃ haziendo en otra ocaſion mencion de una cena q̃ hizo, dize, que fue muy grande: *Homo quidam fecit cœnam magnam*. Y de otra comida que dio, nota, que fue rica y ſumptuoſa: *Prandium meum paravi, tauri mei, & altilia occiſa ſunt, & omnia parata.* Donde da a entender, que ſiendo combite ſuyo, que avia de ſer regaladiſsimo, y veſtirſe de las circunſtancias que deve tener un eſplendido banquete. Pues como en eſta comida, y cena tan opulenta, tan poderoſo y magnifico, y en aquel bãquete del deſierto, al parecer, tan eſcaſo y taſſado; pues no ay mas q̃ pã y peces? Yo os lo dirè. De los que dà de comer en el deſierto, dize S. Iuan: *Sequebatur eum multitudo magna*; que le ſeguia mucha gente, ellos ſe fueron ſin que el los llamaſſe. Pero para la comida y la cena: *Vocavit multos. Miſit ſeruos ſuos vocare invitatos*; el los llama, el los combida. Pues para que echemos de ver la diferencia que ay de combidarſe uno, ò combidarle. Quando Chriſto combida pone la meſa rica y ſumptuoſa; y quando ſe combidan, no les regala tanto: enſeñandonos con eſto, que el dia que uno ſe diſpone y prefiere, combida y promete de hazer una coſa, ò no ſe combidar a hazerla, ò hazerla con mucha perfeccion.

Luc. 14. *Matt.* 22. *Ioann.* 6. *Luc.* 19. *Matt.* 22.

A eſſe propoſito dezia San Ambroſio hablando de ſu hermano Satiro: *Nunquam accuratioribus epulis, aut congeſtis ferculis delectatus eſt, niſi cùm amicos ad epulas rogaret.* Era tan abſtinente, y templado mi hermano, que nunca reparava en la comida ſi eſtava bien ò mal guiſada, ſi era mucha, ò poca, fria, ò caliente, ſino es quando combidava a los amigos a que honraſſen ſu meſa y caſa: que entonces de lo templado paſſava a lo prolixo; de lo abſtinente, a lo cumplido: por ſaber que es pundonor de un hombre hõrado, quando ſe empeña, cumplir à ſatisfacion de ſu perſona, y ſatisfazer a ſu decoro, ò no empeñarſe.

S. Ambr. orat. de obitu Satyri fratris, to. 5.

Sino veamoſlo en el cargo que hizo Chriſto en la parabola de la comida referida à aquel deſatẽto, y malmirado, que a viſta de tanto combidado luzido entrò en la Real ſala con un veſtido roto, è indecente. Dixole el que le avia embiado a combidar: *Quomodo huc intraſti, non habens veſtem nuptialem?* Como atrevido y temerario te atreviſte à entrar en ſala tan mageſtuoſa cõ tã aſqueroſas ropas? No hallò que dezir; y el Rey ayrado de tãto deſacato, mãdo a los miniſ-

Matt. 22.

nistros de su justicia, que le arrojassen a las tinieblas, donde eternamente pagasse la pena de su pecado: *Ligatis manibus & pedibus, mittite eum in tenebras exteriores.* Maravilloso rigor en pecho tan maravillosamente piadoso! Dize nuestro Padre S. Iuan Chrisostomo, que porque razon es castigado este hombre tan severamente? A esso respõde diziendo, que mireys en lo que avia dicho antes del Rey que los embiò a combidar: *Congregaverunt omnes, quos invenerunt.* Iuntaron mucha gente que viniesse, pero no les forçaron a venir. Pues la hora que ellos vinieron de su voluntad teniã obligacion (pues no les forçavan) a venir con todos los requisitos que les pedian, pues ellos se combidavan a venir; y assi tenia obligació aquel miserable a traer el vestido conforme al lugar, ò no entrarse donde no le forçavan à que viniesse. Dize el Santo: *Homo aut secundùm locum eligat vestem, aut secundum vestem eligat locum: id est, aut secundùm opera eligat professionem, aut secundum professionem faciat opera.* El hombre segun el vestido elija el lugar, ò segun el lugar elija el vestido; esto es, ò segun la profession haga las obras, ò segun las obras elija la profession. *Qui vultesse Christi* (prosigue el Santo) *faciat opera Christi. Qui autem non vult opera Christi facere nec veniat ad Christum, alioquin audiet in die iudicij: Amice, quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem? & obmutescet.* El que quiere ser de Christo, haga las obras de Christiano, y el que no trata de hazer obras de Christiano, no venga a Christo, pues oìra si viene el dia del juyzio: Amigo, para que entraste aqui no teniendo vestido de boda? Para que prometiste servirme si no lo avias de cumplir? Para que te combidaste a ser Christiano, si no avias de guardar mis leyes.

S. Ioann. Chrysost. in opere imperfect.

Matt. 22.

ASVNTO IV.

Implete hydrias aquà.

QVE la dadivosa liberalidad del Señor no solo se satisfaze con dar lo precisso, sino mucho mas de lo necessario.

MANDO llenar el celestial combidado todos los vasos (que alli avia diputados para purificarse) de agua, los quales eran seys: *Implete hydrias aqua.* Y los siruientes los llenaron hasta arriba:

ba: *Et implevérunt eas usque ad summum.* Supuesto que donde estava el Hijo de Dios y su Madre se avia de observar mucha sobriedad y templança, porque causa y razon quiso el milagroso Combidado que huviesse tanta abundancia de vino, y mas de vino tan generosamente noble, que una gota era suficiente a satisfazer la necesidad del mas ganoso, como convertido de tan poderosa y cumplida mano? Y aun por esso mismo quiere que sobre el vino, aunque no se eche menos la templança. Porque se conozca que es dadiba de sus liberales manos; porque dar lo precisso y suficiente no conviene a la generosidad de su grandeza, y assi de sus manos siempre salen las obras con muchas sobras, y las liberalidades passan mucho mas allà de necesidades.

Llegase el demonio a tentarle despues que le vio ayunar quarenta dias y quarenta noches, y tomando ocasion de la hambre que forçosamente el juzgava que avia de padecer, le arrojò muchas piedras, y le dixo: *Si Filius Dei es, dic ut lapides isti panes fiant.* En esto conocerè yo si se engañò la voz que en el Iordan te aplaudiò por unica Prenda y soberano Hijo del mesmo Dios, si destas duras piedras hizieres blandos panes. Dize Teofilato nuestro Padre: *Vide autem quia non dixit,* VT LAPIS HIC PANIS FIAT *sed* LAPIDES; *volens Christum ad superflua instigare. Esurienti enim unus panis sufficit.* Notad, dize el Arçobispo de Bulgaria; por que camino tan astuto y cabiloso entrò el demonio a tentar a Christo para conocer si era Hijo de Dios. No le dixo: Si eres Hijo de Dios haz que una piedra destas se convierta en pan Pues que? Haz que estas piedras se conviertan en pan: *Volens Christum ad superflua instigare.* Pues de aqui se podia conocer que era Hijo de Dios? Sin duda que al demonio le parecio buen argumento, por que como es tan propio de la franqueza de Dios, no solo hazer lo bastante; no solo dar lo que es suficente, sino mucho mas de lo necessario: convirtiendo alli mas piedras en panes de las que eran necessarias, le parecio al demonio que era buen argumento para conocer y certincarse que era Hijo de Dios. Que es Dios tan conocido por esta parte, que parece que aun hasta los mayores enemigos suyos no le pueden negar esta grandeza.

Matt. 4.

Theoph.

Muere aquel pobre mendigo Lazaro, que yaciá a los

unt-

umbrales de aquel avariento rico, y sucediò, que al passar desta vida a la otra le llevaron en sus ombros muchos coros de Angelicos espiritus, que ambiciosamente religiosos baxaron de las Empireas salas a llevar el alma mas brillante en los candores, que el cuerpo ocasionava ascos en las hediondeces, al seno de aquel piadoso Padre, que aun muerto era misericordioso albergue de los que la providencia divina depositava, hasta que con la llave de su cruz el Redentor soberano abriesse las puertas del cielo, que de bronces y diamantes hizieron nuestras culpas: *Factum est, ut moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in sinum Abrahæ.* Luca 16. Dize aqui el gran Arçobispo de Constantinopla unas palabras harto dificultosas: *Non sufficerat ad portandum pauperem unus Angelus, propterea plures veniunt.* San Ioann. Chrysost. hom. 3. de Lazar. No era suficiente un Angel para llevar aquel rico tesoro, y por esso vinieron muchos a depositarle en el seno de Abrahan. Que dezis Chrisostomo? Mirad que os notaran de mal Teologo, y poco Estudiante en materia de Angeles: *Non sufficerat unus Angelus?* Que no bastava un Angel? Si preguntamos a los Teologos, à lo que se estiende el poder de un Angel, nos diran, que no solamente es poderoso uno para llevar un pobre al seno de Abrahan, pero si Dios afloja la rienda de su permission para que exerçan su potencia, podrà qualquier Angel solo trastornar todo este mundo entero. Segun esto, como dize Chrisostomo (pues quien sabìa tanto, no podia ignorar esta Teulugia) que no bastava un Angel para llevar à Laçaro: *Non sufficerat unus Angelus?* Yo os lo dirè. Porque quando la Boca de oro dixo esto, mirole a Dios a la luz de su generosidad, esaminole sus liberalidades, y conociendo la hidalguia de su pecho, dixo: *Non sufficerat unus Angelus.* Para lo precisso, para lo forçoso no solo uno, pero (si le pudiera aver) medio Angel bastava para llevar al mendigo laureado, y al pobre mas opulento. Pero para satisfazer Dios a la gloria de su pecho, y mostrar quan grande es en sus acciones, *Propterea plures veniunt.* Descuelganse de las eternas moradas Angeles a racimos, y coros a millares: que a la potencia dadivosa de Dios no le duelen las esceesivas grandezas, ni repara en millares de Angeles mas a menos, a trueque de ostentar lo esceelso de su braço, y lo hidalgo de su condicion: *Non sufficerat ad portan-*

tandum pauperem unus Angelus, proterea plures veniunt.

Si allà le fue licito dezir a Caſsiodoro : *Mensæ Regalis apparatus ditissimus non parvus reipublicæ probatur ornatus, quia tanta Dominus possidere creditur, quantis novitatibus epulatur. Privati est habere, quod locus continet. Sic decet Regem pascere, ut à legatis gentium credatur ponè omnia possidere.* El aparato riquiſsimo, el opulentiſsimo ornato de la meſa Real, es iluſtre credito de ſu noble Córte; porque entonces ſe cree, que el mageſtuoſo dueño poſſee tantas coſas, quantas nuevamente vienen a ſer viandas regaladas ſuyas. El particular, el plebeyo goze ſolo lo que la tierra lleva: pero para que ſe conozca la ſoberana potencia de una Cabeça coronada, conviene que inunde ſu meſa en tan eſquiſitos manjares, que los eſtraños Embaxadores que le eſsiſten, juzguen, que es dueño abſoluto de las tierras y lugares de donde vienen viandas tan cuydadoſamente prevenidas. Notad el, *Sic decet Regem pascere*, y el, *Privati est habere, quod locus continet*. La diferencia que ha de aver de un Rey mageſtuoſo a un vaſſallo infimo, es que eſte ſe ha de contentar con lo neceſſario, y pagarſe de lo preciſo: pero el que es Señor ſoberano, para moſtrar ſu grandeza, no ſolo ha de ſatisfazerſe de lo preciſo, pero aun paſſar mucho mas allà de lo abundoſo. Pues ſi eſto tiene un Rey de la tierra, porque no ſe ha de conceder eſſo, y mucho mas al encumbrado Monarca de los cielos?

Caſsiod. lib. 12. epiſt. 4.

Decia lloroſo el Rey penitente : *Miserere mei, Deus, secundum magnam misericordiam tuam*. Tened, Señor, compaſsion de mi, ſegun vueſtra gran miſericordia. Que quiſo dezir aqui el Santo Rey? Dize el Pontifice Vrbano IV : *Magnam quæro misericordiam, quia non dicet tuam magnificenciam parva dare, imò exaudiri dignus non essem, si a magno parva peterem. Ego enim te illum alterum. Magnum existimo* ALEXANDRVM, *qui non attendis, quid me oporteat accipere, sed quid deceat te dare.* Pido y ſolicito, ò piadoſo Rey mio, miſericordia grande, porque no convine a tamaña magnificencia dar eſcaſos dones, y hazer limitadas merceds, antes bien mereciera yo que cerraſſedes vos vueſtros oydos a mis peticiones, ſi conociendoos tan grande os pidiera favores pequeños; porque os conſidero yo como otro Gran ALEXANDRO, que no atendeys a lo que yo merezco recibir, ſino que mi-

Pſal. 50.

Vrban. IV. in expoſit. huius Pſalmi fructuoſa.

rays a lo que vos debeys dar Que medidos los dones por la largueça de vueſtra mano, y ſacados por la anchura de vueſtro corazon, vienen a eſceder con infinita diſtancia aun nueſtros deſeos, porque como os preciays de tan pundonoroſamente noble, no ſolamente otorgays lo neceſſario, pero liberal franqueays muy mucho mas de lo preciſſo: *Ego enim te illum alterum magnum exiſtimo Alexandrum, qui non attendis quid me oporteat accipere, ſed quid deceat te dare.*

Ponderando el Serafico Dotor San Buenaventura las ventajoſas eſcelencias, que el ſarcifico de la MISSA haze a los de la antigua ley, dize, que para conocer a Dios en el, fuera de lo principal, que es conſagrarſe en el ſu ſoberano cuerpo, y divina ſangre, las circunſtancias de que ſe adorna, parece que alli eſtan apuntando que ay grandeza de Dios. Dize el Santo: *Celebratur accenſo lumine, etiam ſi milles Soles lucerent ſuper terram.* Lo primero que ſe requiere es, celebrarſe con luzes, aunque mil Soles a porfia eſplayàran ſus rayos ſobre la tierra. Pues, Señor, donde huviera mil Soles, de que preſtàran mas luzes? De que ſe conozca el combite que alli ſe franquea, el cuerpo y ſangre que alli ſe conſagra, y ſe vea que por alli anda disfrazada la grandeza de Dios, pues aun ſi alumbraran mil Soles, mas luzes eſtà pidiendo; que es meſa aquella de Dios, y no ſolo ſe ha de adornar con lo preciſo, pero ha de aver muy mucho mas de lo que es neceſſario: *Celebratur accenſo lumine etiam ſi mille Soles lucerent ſuper terram.*

San Bonavent. lib. 6. Compend. Theologicæ veritat. cap. 18. tom. 2. opuſcul.

Mas dize el Santo: *Ibi audiuntur tria idiomata nobiliſſima: Hebraicum, ut* SABAOTH: *Græcum, ut* KYRIE ELEISON; *Latinum, ut in aliis, quæ ſunt ibi: Sacerdotes habent in Miſſa ſua plures miniſtros.* En eſte ſoberano ſacrificio ſe oyen tres lenguas las mas nobles, la Hebrea, la Griega y la Latina. Pues no baſta una ſola lengua, pues acà al Rey de la tierra le hablan en un idioma ſolo? No, dize el Serafico Dotor, porque es Rey del cielo a quien ſe ſirve en eſta ſacroſanta Meſa; y aſsi ha de aver muchas lenguas, diverſos idiomas, y los mas nobles, y principales de todos. Al Sacerdote en la ſolenne Miſſa le aſsiſten muchos miniſtros, y muchas vezes mas de los neceſſarios, para oſtentar con eſſa Eclesiaſtica grandeza el Señor, que alli aſsiſte el Rey que alli ſe adora, que no ſe cõtenta y ſatisfaze con lo que

llega

llega y ajusta, pero quiere (para manifestacion de su grandeza) que todo sobre, que todo abunde, que esceda todo, las luzes, los ministros, las lenguas, las palabras, pues las ay en esse misterioso sacrificio (como advierte el Serafico Dotor) del mesmo Dios, de los Angeles, y los hombres.

Obra el Señor aquella prodigiosa maravilla en el desierto, sustentando y satisfaziendo abundosamente el hambre de cinco mil hombres, sin entrar en la cuenta mugeres, ni niños, con cinco panes, y dos peces, prodigiosamente multiplicados. Despues de satisfecha la gente, manda el prodigioso Bienhechor a sus Dicipulos, que cojan y recojan las reliquias milagrosas del pan: *Colligitæ, quæ superaverunt, fragmenta, & collegerunt duodecim cophinos.* Pues a que proposito mandar coger las sobras? A que intento el querer mostrar a sus Dicipulos, que no solo les avia hecho el plato a los combidados en quanto a lo necessario y precisso, sino que advirtiessen lo mucho que avia sobrado? Dize San Basilio de Seleucia: *Eius qui patrabat virtutem, extrahebat in lucem.* Fue para mostrar, sin duda, Christo, que era Dios, haziendo aquella maravilla, obrando aquel prodigio. Pues en dar no solo lo precisso, sino en passar mas allà de lo necessario, dava a entender Christo, que no solo era hombre, sino Dios? Si, dize Basilio: *Nam si pro modo necessitatis dationem cõmensus fuisset, decoris illius gratia adulterata esset, nec id qui feciſſet, satis evidenter Dominus agnosceretur, quippé qui necessitati serviſſet. Nunc autem profusior, quam necessitas postularet, suppeditatio auctoris potestatem testatiorem facit.* Porque si solo huviera socorrido la necesidad tan a lo ajustado y medido, que no sobrâra una migaja sola de pan, huviera desdicho mucho de su grandeza y decoro, y assi no parece que pudiera ser bastantemente conocido por grande y absoluto Señor: pero siendo aora mas largo y abundoso de lo que la necesidad pedia, dava testimonios autenticos y bastantes del poder de su braço, y con las escesivas liberalidades ostentava grandezas de Dios. Y acrecienta el Santo diziendo: *Ideò nunc Dominus panes multiplicat propter necessitatem in potentiæ defensionem, cumque omnibus cogitandum reliquit, qui escam porrigit omni carni.* Por esso el Señor multiplica el pã mas de lo preciso y necessario, para defensa y amparo de su potẽcia, para

Ioann. 6.

S. Basil. Seleucien. orat. 33.

ra credito y abono de su Deidad, Que en esso ostenta grandeza de Dios, en abrir la mano con largueza, no solo dando lo bastante, sino franqueando mas de lo suficiente.

Pues para que es todo esto, sino para enseñarnos con tan ilustre exemplo, con tan esclarecido dechado, de la manera que hemos de hazer nuestras obras, y exercitar nuestras liberalidades? Que no nos hemos de contentar, quando la ocasion se ofrezca, con dar, si es posible al mendigo y necesitado lo preciso y forçoso, sino mucho mas de lo que pide su necessidad, como lo advierte nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Si vel exiguum quiddam argenti exhibuistis, tanquam omnia vestra consumseritis, commovemini, nescientes quod non dare, sed largè dare id demum est eleemosyna.* Hà coraçones cuytados, y cobardes pechos! Hà humanas mezquinidades, que mal correspondeys a las franquezas divinas! En dando una blanca al pobre, yà imaginays que toda vuestra hazienda se ha desperdiciado; no reparando, que no el dar, sino el dar franca y abundosamente esso se llama limosna cortada a la medida de las fraquezas de Dios: *Non dare, sed largè dare, id demum est eleemosyna.*

S. Ioann. Chrysost. in cap. 9. Corinth, ser. 21. in exhortat. moral.

ASSVNTO V.

Implete hydrias aquà.

DEL que habla poco, esperad mucho; y del que habla mucho, no teneys que prometeros nada.

QVE pocas palabras que gasta el milagroso combidado para obrar una maravilla tan inaudita y rara, como es convertir el agua en vino: *Implete* (les dize) *hydrias aqua.* Llenad essas hidrias de agua. Pues, Señor, si aveys de hazer un prodigio tan asombrosamente estupendo, como acortays tanto de razones, que siendo vos Palabra del eterno Padre, no es posible que os falten palabras para saber esagerar y encarecer essa portentosa maravilla, que os ha de valer no menos que el acreditaros con vuestros Dicipulos, tanto que han de creer en vos? Mas ay Rey mio! y quanto mejor es que ahorreys de palabras, y limiteys las raçones quando querays obrar las maravi las, y asombrar con los prodigios; para enseñarnos cõ essa advertencia, como las mayores proeças, y mas ilus-

ilustres hazañas estan siempre vinculadas al silencio, y q̃ quien habla poco, siempre haze mucho; y que quien habla mucho, siempre haze poco: que no sè que enemistad se tienen, no sè que oposicion se hazen ordinariamente las palabras a las obras, que ordinariamente vemos que los que hablã mucho no tienen manos, y a los que tienen manos, apenas se les echa de ver la lengua.

Cuenta el Evangelista San Lucas, que caminando Christo nuestro Redentor con sus Discipulos para ir a un castillo, que entre los muchos que le seguian, le salio al enquentro un mancebo, y le dixo: *Sequar te quocunque ieris.* Yo, Señor, os tengo de seguir donde quiera que fueredes. Bravo prometer! Mucho dezir! Respondiole Christo: *Vulpes foveas habent, & volucres cæli nidos: filius autem hominis non habet ubi caput reclinet* Las raposas tienẽ sus albergues y madrigueras, donde reposan y descansan; las aves tienen nidos, donde se alojan y entretienen; pero el hijo del hombre està tan pobre y necesitado, que no tiene donde reclinar la cabeça, y sobre que caer muerto. Bolvamos otra vez a la promesa del mancebo: *Sequar te quocunque ieris.* Seguirete, è irè en pos de ti dondequiera que fueres. Dize

Marc. 7.

S. Pedro Chrisologo: *Ad omnia possequis promittit, dixisset cautius:* SEQVAR TE QVOCVNQVE JVSSERIS, *humanius certe,* QVOCVNQVE VOLVERIS. Quien vio mas arrogante promesa? Porque quien ay que pueda prometerse el salir a todo quã to le mandaren? y si el mãcebo fuera cuerdo avia de dezir: Irè donde me mandaredes; y para hazer mas suave la promesa: Donde quisieredes. Estava alli otro que no hablava palabra, y dijole Christo: *Sequere me* Sigueme tu a mi, que no gusto de que me siga este. San Ambrosio repara mucho en esta accion, y dize, que porque razon no admite al que promete seguirle donde quiera que fuere, y al otro que calla, le combida con su compañia y seguimiento? *Cur ergo* (dize Ambrosio) *cum ab altero interpellatus fuerit, ut quocunque iisset, religiosi servitii causa sequeretur eum: alterum magis dixerit, qui eum sequi cunctabatur.* SEQVERE ME, *& priori spreto, atque despecto alium potius tacentem delegerit?* A no conocer la sabiduria infinita de Christo, y su equidad y justicia, pudieramos tenerle por persona que las aceptava. Pues a quien se ofrece a seguirle no quiere que le siga, y manda, que vaya con el el que no habla palabra? Responde Ambrosio: *Eum eligit non*

San Petr. Chrysol. serm. 19.

San Ambr. serm. 3. de Sanctis, tom. 5.

non qui verbis promtus, devotione piger, sed qui est lingua tacitus, menteque devotus. Igitur Salvator noster, qui cogitationes hominum sensusque prævidet, audiens vocis obsequium, mentis autem versutiam recognoscens, tali illum animali comparat, quod aliud voce indicet, aliud moribus operetur. El sabio Maestro nos enseña con esta accion, como de los que hablan mucho nos hemos de prometer muy poco, y de los que hablan pocò, podemos esperar mucho. Y assi aquel fanfarron, y hablador de ventaja que dize, que seguirà a Christo donde quiera que fuesse, le arroja y abandona de si, llamandole raposa, animal engañoso y astuto, que tiene una cosa en la lengua, y otra en el corazõ: assi este tenia mucho animo en las palabras, pero poco aliento en las obras; y el otro que no habla, es admetido, porque tenia en el corazon todo el animo, y quanto le faltava de palabras, le sobrava de manos: *Eum eligit, non qui verbis promtus, devotione piger, sed qui fuerit lingua tacitus, menteque devotus.* Que hablar mucho, y hazer poco, es cosa muy ordinaria; y tener pocas palabras, y muchas obras, cada dia se esperimenta.

Haziendo el Caudillo de Dios inmortales gracias a su piadoso Bienhechor por averle librado del poder del barbaro Faraon, y de la grave servidumbre de su impia gente, ahogandoles en las salobres ondas del Bermejo mar, dize, que apenas se pueden esagerar las bravatas y fieros que venian haziendo quando les venian a los alcançes: *Dixit inimicus: Persequar, & comprehendam, dividam spolia: implebitur anima mea evaginabo gladium meum, interficiet eos manus mea.* El barbaro enemigo dixo colerico y arrogante: He de perseguir y alcançar esta infame canalla, està casta vil, y juro a ley de quien soy, y empeño mi Real palabra, que quitandoles todo quanto nos llevan, me he de saciar en su sangre; he de desembaynar mi sangriento estoque, y yo solo con esta poderosa mano, con este braço valiente los he de quitar las vidas infames. Dize Iuan Lanspergio: *Quam pulcre dixit Moyses: Dixit inimicus, ut illius nobis imbecillitatem ostenderet, quod ut videas attende quid sequatur. Flavit espiritus tuus, & operuit eos mare.* Que hermosamente dixo Moysen, para mostrar la flaqueza del barbaro enemigo, que hazia bravatas, que hablava mucho, que escupia arrogancias, que vomitava altivezes, porque de su mucho hablar bien se colige lo que avia de

Exod. 15.

Ioan Lansp. serm. 67. tom. 2.

de suceder. Pues que sucedio? *Flavit spiritus tuus, & operuit eos mare*, Soplò Dios, cubriòlos el mar con sus ondas, y alli quedaron miserablemente anegados, eternamente sumergidos: *Attende quid sequatur*: FLAVIT SPIRITVS TVVS. Dize Lanspergio: Mirad lo que dize Moysen: *Flavit spiritus tuus*; que soplò Dios: para mostrar con esso, que como el que habla mucho vale y puede tan poco, por tener remitida toda la valentia a las palabras, un soplo solo basta para derribarle, con un soplo daran con el en tierra.

Plin. ap. Petr. Bercor. lib. 2. c. 20. Reductor. moral.

Dize Plinio, hablando de las calidades y propriedades de los muchachos: *Qui celerius feri cœpere, tardius ingredi incipiunt.* Los muchachos que comiençan a hablar muy tempra no, y lo toman muy con tiempo, tardan mucho en andar, y en soltarse: mostrando en esso la misma naturaleza lo que vamos diziendo, que los que se anticipan a hablar mucho, los que son muy sueltos de lengua, essos son muy tardos de pies, y muy lerdos de manos: *Qui celerius feri cœpere, tardius ingredi incipiunt.* Segun esto, Dios nos libre de quien habla mucho, que no ayays miedo que le veays hazer muy grandes hazañas.

Psal. 61. Dize el Real Profeta: *Semel locutus est Deus, dico hæc audivi, quia potestas Dei est, & tibi, Domine, misericordia.* Hablò vna vez el Señor; y yo he oydo dos cosas, que tiene potestad y misericordia, justicia y piedad, pues a cada uno le ha de galardonar conforme a sus merecimientos, dando al justo eterna gloria, y perpetua pena al pecador. Dificultad haze el modo de hablar del santo Profeta, quando dize, que solamẽte hablò Dios una vez: *Semel locutus est Deus.* Porque si bien se averigua, mas ha hablado y habla de una vez. Pues como dize, que no habla mas de una vez: Dize San Euquerio: *Quid intelligendum est?* Como nos hemos de entender con esto que dize el Profeta? Responde el Santo: SEMEL *hic non ad numerum referendum est, sed ad firmitatem.* Dezir, que habla Dios sola una vez, no se ha de referir al numero, sino a la firmeza y valentia de sus palabras divinas, a la fortaleza de sus obras. Pues para mostrarnos essa firmeza, se ha de dezir, que solamante habla una vez Dios? *Semel locutus est Deus.* Que apenas tiene palabras? Si, dize Euquerio; porque como quien habla mucho suele hazer muy poco, y como quien habla poco suele hazer mucho, no parece que hallò el Profeta cosa

Eucher. Lugdun.

mas a propoſito con que afiançar las muchas obras de Dios, que con ſus pocas palabras, ſacando del hablar poco la ilacion del hazer mucho: *Semel loquutus eſt Deus*. Tenemos un Dios de pocas palabras: *Poteſtas Dei eſt*. Pues yo le venero por poderoſo; que eſto de hablar mucho, arguye hazer muy poco.

A tres meſes que avia eſcapado la Hebrea gente de la dura eſclavitud de la barbara Gitana, dize el ſagrado Teſto, que aparecio Dios a Moyſen, y que le dixo, que encargaſſe al pueblo las eſtrechas obligaciones que tenia de guardar ſus preceptos, y ajuſtarſe con ſus aranceles. Intimò eſte mandato Moyſen al pueblo, y agradecido de las mercedes y favores que Dios le avia hecho, prometio de guardar con inviolable pũtualidad todo quãto ſu generoſo Libertador les ordenaſſe: *Exo. 19.* *Reſponditque omnis populus ſimul: Cuncta, quæ locutus eſt Dominus, faciemus*. Pues ay que dudar de una coſa tan clara y conocida como eſſa? Mande, ordene, diſponga, legisle, promulgue quantas leyes, prematicas y ſanciones ſu Mageſtad guſtare, que todas ſe obſervaràn con muy guſtoſa puntualidad, ſin eſceder de ſu real y ſacroſanta voluntad. Dize San Pedro Damiano: No notays, que preſto ſe arrojò el pueblo a prometer de hazer todo quanto Dios le mandaſſe, y que facilmente dexò de hazer y cumplir lo que prometio, como por el diſcurſo del tiempo ſe echa bien de ver? Pues que fue aqueſto? Dize San Pedro Damiano: *Fulmen mox ut micare incipit, ſubito deficit. Per quod Iudaicus poteſt intelligi populus, qui nimirum quodam quaſi fulgore micant: Cuncta, quæ locutus eſt Dominus faciemus: ſed mox deficiens lux iſta cadebat, cum cervices ſuas tenebroſis dæmonibus inclinabant.* *S. Petr. Damian. lib. 6. epiſtol. 81.* Tiene una coſa el relampago, que aſsi como empieça a reſplãdecer, luego dexa de alumbrar, es la apariẽcia eſpantoſa, y ſi como comiença la orrible luz, la proſiguiera, todos cayeran difuntos de aſombrados; pero ſu fin es ſu meſmo principio. Que buen ſimbolo de los Hebreos! Como prometian de guardar los preceptos de Dios! Que relampagos en el hablar! Pero a buelta de cabeça luego inclinavan las miſerables cervizes a los demonios crueles. De manera, que aquel facil prometer, aquel mucho hablar era indicio de ſu poca eſtabilidad y firmeza; que los que hablan mucho, nunca ſon muy firmes, ni ay que confiar mucho de ſus obras.

Hablando Teofraſto de las pro-

propiedades y naturalezas de los arboles, dize assi: *Omnes penè, quæ ampliore magnitudine se attollunt, minorem generant fructum, ut ficus Indica vocitata. Hæc enim cum mira quadam magnitudine sit, fructum exiguum admodum eundemque paucum fert.* Todo arbol que se estiende mucho en ramos, y ponposo se dilata en frondosa copa; todo arbol que crece en demasiada altura, lleva muy poco fruto, y mucho menor que no los otros arboles, como se vè en la higuera que llaman de las Indias, que constando de una maravillosa altura y grandeza, lleva el fruto pequeño, y muy desmedrado en el numero y en la cantidad. Lo mesmo podremos dezir a nuestro proposito. Todo arbol, todo hombre (que todo hombre es arbol) que se levanta en las arrogancias, que se descuella en las presunciones, que se dilata en las palabras, que se estiende en las promesas, ordinariamente lleva menos obras, tiene menos manos: *Quæ ampliori magnitudine se attollunt, minorem generant fructum*: y por el contrario, los arboles pequeños, breves, que apenas salen de la tierra, essos llevan mas colmado fruto, mas crecido, mas numeroso, mas medrado en calidad, y cantidad. Assi todos aquellos que hablan poco, que en toda la vida se les oye una palabra, son los que tienen mas obras, y los que son para mas.

Theophr. lib. 2. de caus. plantar. c. 14.

Dize Roberto Holcod: *Vespertiliones debiles sunt oculis; causa est quia humor crystalinus, qui necessarius est oculo ad videndum, transivit in substantiam alarum.* Los murciegalos tienen la vista muy flaca y debil, y la razõ desto es porque el humor cristalino, que es necessario para los ojos, se les passò a las alas: demanera, que todo lo que avian de emplear en ver, echã en bolar. Esso mesmo les sucede a los que hablan mucho, porque como desaguan toda la valentia por la lengua, de aì nace que todo lo que avian de emplear en las obras, se les pasa a las palabras, y assi ay poco que esperar de los que hablan mucho. Assi ay mucho que esperar de nuestro piadoso Dueño, cuyas palabras son pocas, pero las obras infinitas. Sirvamosle, pues, pues podemos esperar de sus liberales manos el retorno y galardon de la eterna vida.

Robert. Holchot. lecti. 19. in lib Sapient.

SER-

SERMON PARA EL DOMINGO TERCERO DESPVES DE LA EPIFANIA.

Cùm descendisset IESVS *de monte.* Matth. 8.

SALVTACION.

DIZE el Platon de los Hebreos, que tambien como el alma tiene el cuerpo sus dias: *Est animæ suus dies, est & corpori.* Porque no quiere Dios que todo el cuydado absolutamente se lleve el alma, tambien se ha de cuydar del cuerpo; si bien esto ha de ser con la devida y discreta moderacion que se requiere. Por esso dixo San Pablo: *Obsecro vos per misericordiam Dei, ut exhibeatis corpora vestra hostiam viventem sanctam, rationabile obsequium vestrum.* Donde notò nuestro Padre Nicetas el modo de hablar del Apostol, que no llamò al cuerpo hostia muerta, sino sacrificio vivo: *Hostiam viventem. Ne quis existimaret Paulum à nobis exigere, ut corporibus nostris manus afferamus.* Porque nadie pensasse que mandava Pablo, que el hombre se degollasse y quitasse la vida. Assi que tambien deve cuydar de su carne, y mirar por su cuerpo. Ha de tener tambien su dia: pero esso ha de ser a imitacion y exẽplo del leproso, a quien oy el celestial Maestro milagrosamente sana, mirando primero por el bien del alma, y despues atendiendo al del cuerpo. Pues despues que Christo baxò del monte le suplicò con afectuosas ansias le sanasse el asqueroso accidente; que como Origenes nota, no quiso quando se predicava interrumpir el hilo del sermon (medicina de la lepra de las almas) sino que se acabasse para hazer su peticion; que siempre el alma ha de ser en todo la mejorada y preferida. Sus bienes pretendemos oy predicando grangear, para que nos suceda qual desseamos, supliquemos

Philon. Hebræus.

Rom. 12.

Nicet. in orat. S. Greg. Nazianz.

mos a la Reyna del Cielo nos diligencie gracia por medio de la Salutacion del AVE MARIA.

ASVNTO I.

Cùm descendisset IESVS.

QVE importa poco tener el cuerpo vistosamente hermoso, estando el alma asqueroſamente fea: y que assi su hermosura se ha de pretender, y afectar solamente su belleza.

ASpirar à lo eterno, solicitar los bienes del alma, afectar su belleza, pretender sus aseos, cuydar de sus aliños, ha de ser el principal cuydado, el primer desvelo (como poco ha deziamos) la mas atenta solicitud del Christiano. Las necesidades del espiritu son las que primero se han de remediar, y el que con religiosa providencia no atiende a graduarlas, anteponiendo su remedio a las del cuerpo, o no estima las cosas celestiales, o imagino, que entrambos acaban a un mesmo tiempo, y assi como este es grande error, aquel es un lastimoso desatino.

La suegra de San Pedro, dizen los Evangelistas, que padecia calenturas muy apretadas y furiosas: *Socrus autem Petri tenebatur magnis febribus.* Marc. 1. No falta aquien a Pedro le arguya siendo tan privado y valido de su celestial Maestro, de poco caritativo y correspondiente con su suegra. Pues viendo que a tantos dolientes sanava tan facil y piadosamente, pudiera suplicarle exercitasse con su suegra las liberalidades que no negava a los estraños. Acaso los que le notan de poco piadoso con su suegra, tendran razon? No por cierto. Pues en que iria el no le aver suplicado a Christo, que se sirviesse de franquearla la salud que a otros comunicava? A esso responde el Tostado de autoridad de nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: Que no fue falta de caridad, sino sobra de atencion: *Attende* (dize el Santo) *Petri ad Christum reverentiam, habens enim socrum domi febricitantẽ, non traxit eum in domũ, sed expectavit doctr nãcompleri.* Sanloann. Chrysost. ap. Abul. in cap. 8. Matth. Hase de atender el respeto grande y reverencia que S. Pedro tenia a Christo, quan discretamente se aprovechava de su privança, y valimiento, pues con tener a su suegra tan enferma, y con

y con tan recias calenturas, no le trajo a su casa, ni pidiò que viniesse a curar a su suegra hasta que huviesse acabado la doctrina que predicava, la qual se dirigia y destinava a curar los achacosos de espiritu, y doliétes de alma. Y assi notareys, que advirtiò San Lucas: *Surgens autem de Synagoga, introivit in domum Simonis.* Despues de aver acabado de predicar en la Sinagoga entrò en casa de Pedro a curarle la suegra. Pues por esso no le instava Pedro (dize Chrisostomo) que viniesse a curarla por verle ocupado y entretenido en cosas de mas importancia y utilidad, que era el predicar y instruyr a las almas sus mejoras y acrecentamientos. Pues viendo esso: *Expectavit doctrinam compleri.* Enseñandonos con esse exemplo, como al graduar las necesidades, y al atravesarse las cosas del cuerpo, y las del alma las della se han de anteponer a las del, por ser las que mas importan y convienen. Porque poco importarà tener el cuerpo muy hermoso y acomodado, si el alma queda asquerosamente fea, y inmundamente descompuesta.

Luc. 4.

Con ansias afectuosissimas clamava el santo Rey penitente, al que lo es de los Reyes, suplicandole por su infinita misericordia, se sirviesse de retocarle el alma con los matices de su gracia, y darle copiosissima abundancia de agua para lavar las asquerosas manchas que en ella se le avian caydo, por aquel lascivo crimen, y alebosa muerte que tan contra toda ley ciegamente cometiò: *Amplius lava me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me.* Lavadme, Señor, las fealdades de mi culpa, y limpiadme los ascos de mi pecado. Aquella palabra *Amplius*, la interpretò muy a nuestro proposito San Pedro Chrisologo, y dize, que es una palabra que haze comparacion, y como si dixeramos adversativa. Y assi sera como dezir (dize el Santo) *Amplius lava me ab injustitia mea, idest, Quousque me legaliter lavas, & me non lavas? Lava me per gratiam semel, quem lavacra legis innumera nō laverūt.* Que importa, Señor, que cumpliendo con las ceremonias de la ley, yo me lave infinitas vezes, esso es quitar las manchas del cuerpo, a lo sumo serà esso blanquear la carne, no es esso, Señor, lo que yo pido: *Amplius lava me ab iniquitate mea.* Lo que os suplico es, que con el agua de vuestra gracia, y lagrimas de mi contricion me quiteys las mãchas del alma, me limpieys las fealdades suyas. Porque javar-

Psal. 50.

San Petr. Chrysol. serm. 171.

varme en el cuerpo, y no quedar purificado en el alma, será como no hazer nada, aver cumplido con lo accessorio, y no aver efetuado lo principal. Porque poco importa salir muy hermoso en lo esterior del cuerpo, quedando muy feo en lo interior del alma.

A esse proposito dize Clemente Alexandrino, que solia dezir muchas vezes Socrates esclamando al cielo: *O Pan & alii Dii, date mihi ut intùs sim pulcher & honestus!* O gran Dios Pan, y todos los demas Dioses, que vivis en essas alturas, dadme que en lo interior sea muy hermoso y honesto, y no cuydeys de darme la hermosura del cuerpo, ni la belleza de la carne; porque essa es de muy poca importancia, respeto desta que tanto importa y conviene: *Ut intùs sim pulcher!* Que teniendo el interior hermoso, tengo toda la belleza que he menester.

Clem. Alexandrin. lib. 5. stromat. c. 6.

Haziendo el sagrado Testo honrosa mencion de las relevantes partes de la honesta Rebeca, muger que fue de Isac, dize estas palabras: *Puella decora nimis, virgoque pulcherrima, & incognita viro.* Era Rebeca una donzella agraciada, donayrosa, de lindo arte, y que no avia esperimentado los deleytes de la carne. Los Setenta, segun nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, trasladan assi: *Virgo valde formosa, virgo & viro incognita.* Era una donzella graciosa, y era donzella. Advierte aqui el glorioso Padre el modo de hablar del Testo sagrado, en llamar a Rebeca dos vezes virgen; y porque no se piense que es superfluydad desatentada, dize el Santo: *Nec temerè eam vis appellat virginem.* Porque fuera sacrilega blasfemia dezir, que en el sagrado Testo avia palabra que sobrasse. Pues para que al dezir sus prerogativas y alabanças, se llama Rebeca dos vezes virgen, supuesto que hemos de confessar, que esso encierra su particular misterio? Dize Chrisostomo: *Quoniam multæ virgines corpus incorruptum servantes animam habent plenam intemperantia, fuciisque, ac formæ mangoniis turbam amatorum attrahunt, ostendens Moyses, quod hæc non talis, sed tam animo, quam corpore virgo fuerit, dixit: Virgo erat, & viro incognita.* La razon porque se llama dos vezes virgen, es, porque ay muchas donzellas, que aunque lo son en el cuerpo, lo dexan de ser en el alma; pues con la fulleria de sus afeytes, con la desonestidad de sus acciones, con la liviandad de sus palabras, intentãdo engañar a los hom-

Gen. 42.

Septuag. Interpr.

S. Ioann. Chrisost. hom. Quo modo duto cẽdæ sint uxores.

hombres pierden la hermosura del alma al paso que afectã la del cuerpo. Y porque se conozca que importa poco la virginidad del cuerpo en no aviendo limpieza en el alma, se dize de Rebeca, que era dos vezes virgen; que es dezir, que si era muy bella y hermosa en el cuerpo, si agraciada y apacible en lo esterior, mucho mas bella y hermosa era en lo interior del alma, mucho mas virgen en ella, que no en la carne. Dandonos a entender con essa advertencia, que la hermosura del alma es la que se ha de estimar, la que se ha de apetecer, la que con verdaderas ansias se ha de buscar: porque faltando esta, la otra no solo no es de importancia, sino de perjuyzio.

Para ostentar el Salvador del mundo la grandeza de su gloria, y la magestuosa belleza de su sacrosanta Persona, dizen los Evangelistas, que llevò a la secreta cumbre de un empinado monte sus tres mas queridos Dicipulos, Pedro, Iuan y Diego, a cuya vista, y de Moysen y Elias se transfigurò tan hermosamente glorioso, despidio tan amables rayos de luz, que le obligò a dezir a Pedro, que era aquella muy apropositada estancia para todos los dias de su vida: *Matt.* 17. *Transfiguratus est ante eos.* Pregunta el Abulense, que porque razon y causa (pues le era tan facil a Christo) no comunicò en esta ocasion a alguno de aquellos Dicipulos el dote de claridad en el cuerpo, de que entonces tan hermosamẽte gozava el suyo, pues de hazer esta merced y favor no parece que se seguia inconveniente ninguno; y assi supuesto que no se hizo assi, pregunto yo, porque razon dexò de hazerse? Responde a essa pregunta nuestro famoso Tostado, diziendo: *Non debebat dari claritas, quia illa tunc esset in solo corpore, & non præstaret aliquam beatitudinem animæ, & ita non multum gauderent talem claritatem habendo.* La razon de no dar aquel dote de claridad a alguno de los Dicipulos que presentes estavan, fue, porque aquella claridad avia de quedar tan solamente en el cuerpo, solo avia de sugetarse en lo esterior, sin comunicar alguna bienaventurança al alma; y assi no quedaran muy gustosos, ni contentos del todo con aquella esterior claridad: porque la claridad esterior, y hermosura del cuerpo, es de poca importancia, poco valen sus caducos esplendores, sus perecederos lustres. Lo que importa es la hermosura del alma, que para siempre ha de durar, la belleza del espiri- *Abulens. Matt. 27. quæst. 26.*

espiritu, que eterno ha de permanecer, essa es la que se ha de pretender, y a toda priessa buscar. Y por esso: *Non debebat dari illa claritas, quia tunc esset in solo corpore, & non præstare aliquam beatitudinem animæ, & ita non multum gauderent talem claritatem habendo.*

Dezia el sagrado Profeta: *Psal. 25.* *Proba me Domine, & tenta me, ure renes meos, & cor meum.* Pidoos Señor (dize Ambrosio, que dezia David en persona del inclito Martir LAVRENCIO) suplicoos por vuestra inmensa clemencia, que pues estoy padeciendo a vuestra honra y gloria en estas ardientes llamas, que me acendreys y acrisoleys de manera que salga mas puro y precioso que el oro mas quilatado: *Vre renes meos, & cor meum.* Abrasadme las renes, y encendedme el corazon. Dize San Am- *S. Ambr. serm. 17. de Sanct. tom. 5.* brosio: *Duplici se postulat igne comburi: nam si de uno, & solo igne loqueretur, sufficeret renes tantum exurendos incendii obtuliſſe.* Bien se echa de ver que el Eroe soberano, que el ilustre Campion pide aqui dos fuegos, pretende dos incendios, porque si solamente pretendiera, que el cuerpo quedara encendido y abrasado en las parrillas, que no dixera que le abrasara el corazon: porque el corazon no es encendido sino con la llama del amor de Christo: *Cor autem* *Lucæ. 24.* *nisi Christi flamma non urit sicut Amaus, & Cleophas dixerunt: Nonne cor nostrum erat ardens in via, dum aperiret nobis scripturas?* Dize el sagrado Dotor: Pues segun esto, porque tan solicito pide Laurencio, que no solo le abrase Dios el cuerpo, sino que le encienda el corazon? *Vre renes meos, & cor meum.* No era bastante gloria para el esforçado Ioben, para el brioso Levita, para el alentado Español, que alli quedassen abrasadas las carnes, y echos ceniça los guesos a fuerza del poder del fuego, sino que pide que quede el corazon derretido y abrasado? No (responde Ambrosio) porque no fuera la peticion digna de tan prudente Mancebo, si pidiendo lo uno, no solicitara lo otro; juzgando discreto, que fuera de poca importancia que se abrasaran las carnes con el fuego material, si a esse mesmo passo no se fuera encendiendo el espiritu con las ardientes llamas del divino amor. Y assi: *Duplice se postulat igne comburi.* Pretende dos fuegos, el material del elemento para la carne, y el espiritual del amor divino para el espiritu. Que las glorias de la carne quando no passan a ser belle-

belleças del alma, tan lejos estan de ser importantes, que antes deven huyrse como sospechosas: y assi lo que con veras se ha de pretender, lo que con ansias se ha de buscar, es la hermosura y aseò del alma, pues esta es la que convine y importa.

Diganoslo el leproso que oy sana milagrosamente el Autor de nuestro bien. Subiò a predicar a lo alto de un monte, y en baxando a la llanura del campo siguiendole mucha gente, llegase este asqueroso doliente, y adorandole con mucha reverencia, humilde le pidiò, que si se servia de hazerlo le sanasse: *Cum descendisset Iesus de monte secutæ sunt eum turbæ multæ, & ecce leprosus veniens adorabat eum dicens: Domine si vis, potes me mundare.* Dize aqui Origines: *Deorsum currens rogas, o homo, & in monte nihil dicis. Quare sic?* Supone el grande Origines, que aquel leproso estuvo en lo alto del monte oyendo el celestial sermon que Christo predicava. Y assi le pregunta, que porque quando estava en lo alto no solicitò la cura de su lepra, pues parece que fue mucho descuydo aguardar a que el soberano Medico baxasse del monte? Responde Adamancio en nombre del leproso, dizienda: *Quia tempues & tempora omni rei sub cœlo; tempus doctrinæ, & tempus curationis; in monte docuit, illuminavit, monuit, animas curavit, corda sanavit. Propterea ergo illa maiora tentare nolui, illa summa tradere passus sum.* La razon de no aver pedido yo en lo alto del monte lo apetecible de mi cura, es, porque ay tiempo para todo, y à cada cosa se le ha de dar el suyo. En el monte enseñava, alumbrava, avisava, curava las almas, y sanava los corazones el Maestro divino: y como esto es lo importante y conviniente, y lo que primero se ha de buscar, no quise yo cortar el hilo de la celestial dotrina, y assi tratè primero de la cura de mi alma, y para despues dexè el cuydado de la cura de la lepra del cuerpo. Y assi dixe al diuino Medico: *Si vis, potes me mundare.* Aora, Señor, si gustays, podeys limpiarme de los ascos desta lepra, que ya yo he procurado con el celestial rocio de vuestras divinas palabras limpiarme de otra lepra, que me dava mas cuydado, que era la de mi alma. Y alcançada aquella limpieza, pues es la que conviene tanto, poco importarà que no consiga el otra, que es la que importa tan poco: que en fin lo que hemos de procurar limpiar con todo es fuer-

Matt. 8.

Origen. tom. 1. Bibliot. homiliar.

Eccles. 4.

esfuerzo, y curar con toda diligencia, es, los ascos del alma, y la lepra del espiritu.

Bien lo dize la circunstancia misma con que el divino Medico trata de curar las almas, pues quando huvo de predicar aquel tan insigne Sermon, dize *Matth.* 5. S. Mateo, que, *Videns turbas, ascendit in montem.* Viendo numerosa gente que devota le seguia, subio al monte para (digamoslo assi) desplegar y abrir la tienda de las medicinas, que traìa para curar todos achaques, y accidentes del alma. Pues porque sube al alto monte, pues parece, que en la llanura espaciosa se pusiera mejor la milagrosa tienda? Sin duda que fue mostrar simbolicamente con essa accion misteriosa lo importante del negocio que iba a hazer.

Dize nuestro Padre Niceforo, Arçobispo de Constantinopla, que si uno sueña que sube un monte, que es pronostico de que ha de hazer negocios que importen mucho: *Montem ascendens vim in negotiis significat*, dize Niceforo. Pues para mostrar Christo la fuerza, el conato y diligencia que se ha de poner en negocio tan importante, como es la cura del alma, *Ascendit in montem*: porque si el subir a un monte significa desvelo en los negocios, conato en las agencias, vigilancia en las solicitudes, sube Christo al monte a tratar el negocio de las almas, para enseñarnos (aun quando nos enseña) con quanta diligencia, con quanto desvelo y solicitud hemos de pretender y afectar, con quan ambiciosa religion hemos de solicitar el negocio de nuestra alma, pues es el mas importante y principal.

Nicephorus in Oneirocritic

ASSUNTO II.

Si vis, potes me mundare.

QUÉ nunca se haze bien lo que no se haze con mucho gusto y voluntad; y assi a nadie se ha de forçar en sus acciones.

DIze el humilde leproso al poderoso Señor: *Domine, si vis, potes me mundare.* Si quereys, conozco, Señor, que podeys tanto, que con mucha facilidad podreys limpiarme, y dexar libre desta enfermedad que padezco. No se pone a Christo la dificultad en el poder, que ya le confiessa y reconoce por todo poderoso para sanarle. Donde pone la dificultad, es, en la voluntad y el querer: *Si vis.* Y lo que el

leproso parece que quiere, es, que Christo quiera hazer lo q̃ puede, esto es, que ya que le haga el beneficio, sea con voluntad, con gusto y deleyte; juzgãdo, que no siendo desta suerte, no hará el poder todo lo que puede. Que no parece que ninguna cosa se haze bien, sino es que se haga con muchisimo gusto y voluntad, que esta es la que sazona las acciones, la que las facilita por arduas y dificiles que sean.

Llevava Pablo, quando era Saulo, cartas y despachos, poder y comisson del Principe de los Sacerdotes contra los professores de la Catolica Religion, para prender y traer a Gerusalem todos quantos encontrasse, de qualquier estado y calidad que fuessen. Sucedio, pues, que llegando a Damasco en un instante le cercò una luz del cielo, y cayẽdo en la tierra oyò una voz, que porque le perseguia: *Et cadens in terram audivit vocem dicéntem sibi: Saule: Saule, cur me persequeris?* Demanera, que para traer Christo a Pablo a su rebaño, convirtiendole de lobo carnicero, en mansa oveja, la primera diligencia es cercarle y encarcelarle entre los espantosos resplandores de una orrible luz; y despues de esso derribarle del cavallo, que colerico aguijava, que furioso batia los hijares, para executar cruel las injustas y barbaras comisiones; donde rendido y postrado le dize al Señor, que ciegamẽte zeloso perseguia, que alli estava sujeto a su voluntad. Dize el Aguila de los Dotores, que de tal manera se cambiò Pablo de perseguidor cruel de la Fè en acerrimo defensor suyo, que pudo con muchissima razon dezir de si: *Plus omnibus laboravi*. En la viña de la Iglesia yo solo he derramado mas sudores, que todos los Apostoles y Dicipulos juntos. Pero dize luego Agustino: *Mirum autem est, quomodo ille, qui pœna corporis ad Evangelium coactus intravit, plus illis omnibus, qui solo verbo vocati sunt, in Evangelio laboravit.* Verdaderamente que es muy para ponderar, y tener a maravilla grande, como entrando Pablo en el Evangelio por la puerta de los terrores y espantos, y como forçado y violento, trabaje tanto! Espantale con luzes, dà Dios con el en tierra, arrojandole del cavallo, quitale la vista, y en el animoso pecho infunde miedos orribles. Pues que por este camino trabajasse Pablo mas que aquellos, que fueron dulcemente atraydos con las sabrosas palabras de Christo, plaza de inaudi-

Actuũ 9.

1. Cor. 15.

D. Aug. apud S. Thom. in Aurea catena, cap. 13. Matt. ex com. 1. Biblioth. hom. Dominic. 5. post Epiphan.

audita maravilla puede passar: *Mirum est.* Prodigio es grãde; porque nunca parece que haze un hombre con gusto y codicia aquello a que le llevan arrastrando, a que violento le fuerçan.

Que como dixo nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Solertem virum animo & proposito alacrem nulla res detinere potest, segnem & remissum hominem omnia possunt impedire.* Al hombre que gustosamente haze una cosa, que sabrosamente se encarga della, no ay dificultad que le impida, no ay estorvo que le detenga: pero el floxo, el remiso, el que con poco gusto haze una cosa, en todo halla montes de inconvenientes.

S. Ioann. Chrysost. homil. in D. Petrum tom. 6.

Embidioso Saul de la buena andança de David, procurava quitarle la inocente vida, por ver si por aquel camino podia holgar el peso grave de su embidioso afecto; y para lograr este dañado intento, le dixo un dia: *Ecce filia mea maior Merob, ipsam dabo tibi uxorem, tantummodo esto vir fortis, & prælia re bella Domini.* Ai tengo mi hija mayor, yo te la darè por esposa tuya; pero ha de ser con condicion, que como alentado guerrero, y belicoso soldado salgas a la campaña todas las vezes que se ofreciere, tomando a tu cargo las batallas del Señor. Pregunta el Abulense, que supuesto que Saul desseava que David muriesse en la guerra (porque peleando en muchas, alguna vez podia caer) que porque no le dixo absolutamente: Yo te mando, que todas las vezes que se ofreciere alguna guerra, salgas a pelear; pues siendo Rey podia imperiosamente mandarselo, y no con aquella condicion, de que si salia a pelear, le daria por muger a su hija mayor? Responde el gran Doctor, diziendo, que fue astucia del embidioso Rey, y ardid caviloso no mandarle con imperio, que saliesse a pelear, sino ofrecerle la hija por esposa; conociendo, que si obligandole cõ violencia de mando, y fuerça de potestad le hiziera ir a las guerras, luego dexàra el pelear, y no era esso lo que el pretendia. Pues para que fuesse de buena gana, engañale con la promesa de su hija, que con aquel desseo de verse esposo suyo, y con el cebo de aquella ilustre honra, iria con gusto; y yendo con gusto y voluntad, no solamente iria a las guerras que se ofreciessen, pero aun deseàra que se ofrecieran muchas mas: que essa es la diferencia de las cosas que se hazen con disgusto, ò voluntad,

1. Reg. 18.

que aquellas, aun quando son mas forçosas, no se hazen bien; y estas aun quando no se han de hazer, se hazen con grã cuydado y diligencia. Dize el Abulense: *Si hoc inberetur ipsi, non suberet talia certamina, & si aliquando subiret, non ageret animosè, sed nimis sibi caveret, tanquam non faciens ex inclinatione, sed ex præcepto: quia qui non ex præcepto, sed ex desiderio, & inclinatione agit, illa intense agit.*

Abulens. 1 Regũ. 18. quæst. 28.

A este proposito dize nuestro Padre San Doroteo, que era comun opinion y sentir de nuestros antiguos Padres, que nunca a un Religioso le avian de mandar aquello que se echava de ver que no avia de hazer de buena gana, por la grande dificultad que siente el hombre en continuar aquello que no haze con gusto: *Patres nostri* (dize Doroteo) *dixerunt diuturnum esse non posse, quidquid anima noluerit*. Dios nos libre de que un hõbre no quiera hazer una cosa, y que le obliguen a que la haga. Que poco que durarà en el exercicio! Que poco perseverarà en el preceto! Que presto dexarà la tarea!

S. Dorot. doctrina 10.

Conociendo el Santo Profeta los inmensos beneficios que cada dia recibia de la dadivosa mano de su Criador, le dezia amorosamente reconocido: *Voluntariè sacrificabo tibi, & confitebor nomini tuo, Domine, quoniam bonum est*. Libre, voluntaria y espontaneamente, con mucho gusto y agrado ofrecerê en vuestras aras victimas y olocaustos tan abundosos y frequentes, que sean ilustre ostentacion de mi animo devoto, y abrasado desseo. Reparò San Valeriano agudamente en el modo de hablar del Santo Profeta, y dize: Que manera de hablar es essa? SACRIFICABO. Sacrificarè. Quien reconocido adora, quien reverente reconoce la infinita suma de mercedes y beneficios que cada dia recibe de las dadivosas manos de un tan piadoso y franco Bienhechor, ha de dezir: *Sacrificabo*? Sacrificarè? De futuro sacrificios, quien de presente recibe mercedes? Esso es agradecer? Es estimar? Y como, dize el Santo, que muestra bien el Santo Profeta lo mucho que agradece los favores que ha recibido y recibe de la mano de Dios, y el gusto que muestra en los sacrificios, con dezir, que sacrificarà: *Voluntariè sacrificabo tibi, & confitebor nomini tuo.* Que es como dezir: Aunque aora sacrifico, aunque de presente ofrezco ricamente numerosas victimas, aunque aora rẽdido y postrado estoy, con-

Psal. 53.

confessando la soberana alteza de vuestro sacro nombre, no me cansarè jamas, nunca desistirè de tan religioso intento, porque sacrifico con gusto: *Voluntariè*; y con voluntad confiesso, y lo que con voluntad y gusto se haze, con facilidad se continua, y dificultosamente se dexa: *Voluntariè sacrificabo tibi, hoc est, voluntario sacrificio. Consumunt auctorem suum beneficia, quæ constiterint exerta. Omne igitur opus, in quo studium humanæ conversationis invigilat, voluntarium requirit officium. Nunquam ille benè iter ardui montis adgreditur, cui desperatio dominatur.* Que presto (dize el Santo) que se acaba un bienhechor, quando por fuerça le sacan los beneficios, y a pura fuerça le tiran las mercedes! Luego de aqui se sigue, que toda cosa que se haze de mala gana, nunca se haze con perfeccion; o el que desesperado y desabrido sube lo fragoso de un collado, lo arduo de un monte que rebentando camina! Pero el que en la cumbre, por alta que sea, espera alcançar alguna cosa que le importe, como và de gana, con que gusto asciende, que llana le parece la aspereza, que facil lo arduo, que breve lo fragoso! *Nunquam illi benè iter ardui montis adgreditur, cui desperatio dominatur.*

San Valerian. homil. 3.

Atendiendo a esta Filosofia dixo nuestro padre San Isidoro Pelusiota: *Qui volentibus imperant, ii demum vere imperare mihi videntur: qui autem invitis imperant, eos potius similes esse duco, qui cruciatu afficiuntur, quâ qui imperium administrant.* Que felices son los Monarcas, que afortunados los superiores que gobiernan gente que de gana les obedece; que tienen subditos que los aman, porque de essa suerte haran dellos todo quanto quisieren: pero los que gobiernan gente violenta, y tienen subditos forçados, yo les juzgo antes semejantes a los que llevan a justiciar, que no les reputo por hombres que administran imperio; porque nunca harán cosa perfeta y acabada, los que no obedecen con gusto, y de gana se rinden.

San Isidor. Pelusiota. lib. 2. epistol. 72.

Dize Demetrio Constantinopolitano, que para tener contentos a los halcones, y traerlos bien templados, para que quando la ocasiõ se ofrezca, muestren su habilidad, y agraden a su dueño, que cada mañana se les ha de dar de comer, y la vianda ha de ser fresca, y cada dia se ha de variar de comida, porque variada escita y despierta el apetito; y comiendo de buena gane, facil-

cilmente cocera la comida: *Cibus horis matutinis usque recens dandus, sed quotidie mutandus. Idem continuus fastidium affert: ad mutatus & diversus appetitum excitat. Quod enim iucundè sumitur, facilè etiam concoquitur.* Demetr. Constanti. nopolit. lib. 1. de cura Accipitr. c. 1. Y si con los halcones es necessaria tanta delicadeza de gobierno, tanto melindre de regimiento, que es necessario andarles buscando el modo con que darles gusto, para tenerles obligados para el tiempo de la caça; miren si será util esta materia de estado con los hombres, si es bien disponerlos y sazonarlos para quando se ofrezca la ocasion, tenerles obligados y gustosos para el tiempo de la execucion del preceto: *Quod enim jucundè sumitur, facilè etiam concoquitur.* Que aunque sea el mandato muy desabrido, aunque muy amargo el preceto, si se toma con gusto, muy presto quece y gasta lo amargo lo alegre y gustoso con que se haze.

Matt. 16. Dize Christo: *Qui vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me.* Qualquiera que quisiere venir en pos de mi, niegese à si mismo, tome su cruz, y sigame. Nuestro Padre San Gregorio Naciancèno dize, que supuesto que en este vando, que echa Christo, solicita nuestro bien, y procura nuestro aumento, que porque razon lo dexa tan absoluto, que dize: El que quisiere? No fuera mejor traerle arrastrando, supuesto que le traen a su bien? Responde él Santo, que en ninguna manera: porque si lo que Christo pretende, es, que se haga bien y perfetamente, esso que pretende, como se podra lucir el intento, si el hombre viene arrastrado, y le traen por fuerça. *Neminem* (dize el Santo) *vi duci vult lex nostra, coactèque, ac non sponte gubernari. Hoc enim modo, ne alia quidem imperia continueri, ac conservari possunt. Quod ita natura comparatum sit, ut quidquid vi tenetur, arrepta occasione, se in libertatem asserat: volentium ergo, non coactorum pietatis sacramentum est.* San Greg. Nazianz. orat. 8. Nuestra ley y religion Catholica, à nadie lleva por fuerza; porque deste modo no solamente la Monarquia de la Iglesia, pero otro ningun imperio se puede conservar y tener en pie: pues vemos que es cosa muy ordinaria, que todo quanto violento se detiene, cogida la ocasion, luego se pone en su libertad; y assi nuestra ley es de los que quieren, no de los forçados, por que estos nunca hazen cosa que aproveche; porque lo que no sale dela vo-

voluntad y gana, por maravilla tiene buen fin: *Volentium ergo, non coactorum pietatis sacramentum est.*

Bien muestra esta verdad la misma naturaleza, dize Teofrasto: *spontaneus ortus expressius naturam ostendit.* Como se echa de ver la fuerça y loçania de las plantas quando la naturaleza las cria, brota y arroja espontaneamente! Que bien que las sustenta! Que à tiempo las acude con todo lo que han menester! Con que puntualidad y sazon las regala! Que como ella las brota de su voluntad, y no forçada, assi las acude con todo quanto han menester puntualissimamente.

Theophr. de causis plantar. lib. 2. c. 9.

Porque como dixo Demetrio: *Perspicuum est rem esse nullam, quæ rectè peragi posset, nisi amore comite.* Porque es cosa averiguada, que ninguna cosa se haze recta y cabalmente, menos que haziendose con gusto, voluntad, y amor.

Demetr. Constantinopol. lib. 1. c. 6. de cura accipitrum.

Y atendiendo a esso dixo Iuan Cluniacense, que era casi disparate y locura querer guardar la muger que no se quiere guardar, y que ella muy gustosa no trata del retiro: *Quia si omnis sibi custodia adhibeatur, adhuc transibit per foramen acus.* Porque a la muger que dà en que no ha de estar en casa, aun que le pongan la guarda Española y Alemana, aunque la cierren quantas puertas y ventanas ay en la casa, se escaparà por el ojo de una aguja, se irà por un resquicio, por donde apenas pueda entrar el mas delicado rayo del Sol. Que en no se haziendo con mucho gusto una cosa, se haze con mucha dificultad.

Ioan. Raulin. serm. 6. de concep. to. 1.

ASSUNTO III.

Si vis, potes me mundare.

QVE es buen indicio de que uno es siervo del Señor, quando tan gustoso abraça los desdenes, como humilde admite los favores.

NO parece siervo fino, y leal criado aquel, que solo en lo blando del halago, y en lo suave del cariño le sirve con gusto, y assiste con diligencia a su dueño. Aquel verdaderamente deve llamarse castiço criado, y noble sirviente, que en lo desdeñoso del semblante del Señor no ad-

admite tibiezas en su puntualidad, ni con lo apacible de su rostro abre la puerta al desvanecimiento, sino que en qualquier estado que le ponga, en qualquier ministerio que le entretenga, le exerce gustoso, y admite risueño. Estas son buenas señas para conocer los siervos de Dios, à quienes con su atenta y oculta providencia (porque conviene assi para su mayor bié) yà castiga severo, yà cariñoso regala. Pues los que regalados no se ensobervecen, y los que afligidos no se amargan, sino que a lo acedo de los rigores, y a lo suave de las blanduras, ponen el mesmo semblante, y muestran un mesmo rostro; essos verdaderamente muestran, que son siervos suyos, porque el assi quiere sus siervos.

Yà dexamos, no mucho ha, celebrada y aplaudida por el Evangelista San Lucas aquella constante piedad, aquel religioso teson de Ana Profetisa, que consagrada viuda al servicio de Dios por el dilatado espacio de ochenta y quatro años, nunca dexò de continuar la inceffable firmeça de sus santos propositos:

Luc. 2. *Et hæc vidua usque ad annos octoginta quatuor, quæ non discedebat de Templo: ieiuniis & obsecrationibus serviens nocte, ac die.*

Con oraciones continuas, y suplicas devotas no se apartava del sagrado Templo, sirviendo a Dios de dia y de noche: *Serviens die, ac nocte.* Que quiere dezir: Servir a Dios de dia y de noche? Porque en tan prolija vejez parece que no se dexa bien entender que gastasse todas las noches en continua oracion; porque aunque la voluntad y desseo fuesse fervoroso, la flaqueza del anciano y cansado cuerpo no daria tanto lugar al virtuoso exercicio. Pues como se ha de entender esto? Dize Estrabon Fulgense, que no tanto se dixo esto por esta santa muger, quanto por la Iglesia, de que en aquellas santas ocupaciones era ajustadissima estampa y medalla muy parecida. Pero que es lo que se dize de la santa viuda, que servia a Dios de dia, y de noche: *Serviens nocte, ac die.* El dia es simbolo de la prosperidad; de la adversidad es geroglifico la noche; aquel por lo que tiene de alegre, y esta por lo que tiene de triste. Pues dezir, que Ana nunca se apartava del Templo de dia y de noche, es dezir, que la Iglesia nunca se aparta de su Esposo en ningun tiempo, de dia, ni de noche; yà la regale, yà la castigue, yà la ponga en lo mas alto de las estrellas, yà la abata a lo mas pro-

Gloss. Ordin. profundo de los abismos: *Sic Sancta Ecclesia, & in prosperis, & in adversis Deo serviens à Deo non recedit.* Que el que desta suerte, y con estas condiciones no sirve a su Dios y Señor, no darà muestras de que es firme y leal vassallo suyo.

Comiença atemorizando el mundo el Teologo Discipulo, estrenando los misteriosos rasgos de su levantada pluma con la eterna generacion del unigenito Verbo, entonando aquella altissima palabra, que mas parece trueno desatado de una nube, mas rayo abortado de su vientre, que palabra despedida de una pluma, que letras escritas de una *Ioann. 1.* mano: *In Principio erat Verbum: & Verbum erat apud Deum. Quod factum est in ipso, vita erat.* Lo que se hizo en este soberano Señor todo era vida, todo aliento. Que queria dezir el soberano Evangelista en estas palabras? San Ambrosio las interpreta a nuestro proposito, diziendo: *S. Ambr. in Ps. 68.* *Caro facta est in ipso, vita est: infantia facta est in ipso, vita est: mors facta est in ipso, vita est: vulnus factum est in ipso, vita est.* Dezir, que todo quanto se hizo en el Verbo eterno es vida, fue dezir: La carne que se hizo en el Verbo uniendola à si hipostaticamente, vida es; su niñez vida es; su edad, crecida vida es; su muerte, vida es; la herida con que le rompieron el costado, vida es. Assi que todo quanto se hazia y obrava en este sagrado Señor; todo es vida. La vida, la muerte, la alegria, la tristeza, los oprobrios, las honras, todo se convertia en vida: *Quod factum est in ipso, vita erat.* Para enseñarnos con esso, que el Christiano, que se precia de verdadero soldado de Christo, ha de hazer lo que su Capitan, en todo ha de hallar vida, gusto en todo; la vida le ha de ser vida; la muerte le ha de ser vida; la adversidad vida; vida la prosperidad; porque en no haziendolo assi, mostrarà, que no es verdadero siervo de un Señor, para quien todo era vida.

Tratando Solino de las tierras que estan junto al monte Lilibeo, con ser assi, que todas son muy fertiles y abundosas, amenas y deleytables, dize, que ninguna ay que se le iguale, como una llamada Peloria, a quien por la felicidad del terreno, y temple del suelo, dio la Naturaleza esta ventajosa propriedad: *Quod neque humido in lutum diluatur, neque fatiscat in vagum pulverem siccitate.* Goza esta tierra de suelo tan templado, que ni con la humedad *Iul. Solin. in Polyst. cap. 11.*

dad haze lodos, ni pantanos, ni con la sequedad se resuelve en vano y vago polvo. Admirable propiedad! y que dize muy bien lo que han de ser los siervos de Dios, que con la demasiada abundancia de regalos no han de hazer pantanos, no han de detenerse en el servicio de Dios, ni con la demasiada sequedad, esto es, con los trabajos y penalidades, que les embia, deshazerse y consumirse, sino alegrarse, y darle por todo infinitas gracias, pues todo conviene para su honra y gloria, lo dulce de los favores, y lo amargo de los desdenes: *Quod neque humido in latum diluatur, neque fatiscat in vagum pulverem, siccitate.*

Vn resplandeciente Angel se aparecio la mesma noche que nacio el Sol del mundo a unos Pastores, para que fuessen a venerar su vida, y adorar
Luc. 2. su rescate: *Angelus Domini stetit iuxta illos, & claritas Dei circumfulxit illos.* Dichosa mil vezes gente que merecio la primera conocer su salud, y adorar su remedio! Preguntemos aora al Evangelista San Lucas, que en que se entretenian los Pastores quando merecieron recibir de la mano del Señor favores tan colmados, mercedes tan crecidas? Dize el Evan
Luc. 2. gelista: *Erant in regione eadem vigilantes, & custodientes vigilias noctis super gregem suum.* Estavan a la hora y sazon que el alegre Espiritu les dio las felizes nuevas guardando su ganado con atenta vigilancia. Dize nuestro Padre Eutimio, que puede trasladarse del Griego: *Erant in eadem regione tibia, sive fistula canentes;* que estavan haziendo centinela a su ganado, y haziendo la escolta a sus rebaños al son de sus rusticas çampoñas, y pastoriles albogues. Como mostravan gusto en el exercicio, pues en noche tan desapiadada y fria, y à tan desacomodada hora estavan tocando los rusticos instrumentos tan entretenidamente! Pues a gente que en medio de la noche, tan sabrosa se entretiene, tan gustosa se deleyta en tan penoso exercicio, aparezcanseles Angeles resplandecientes, y vean la Luz de las luzes; para enseñar con esse exemplo, como a aquel se aparece Dios, como le visita y reconoce por su siervo, que no solo le agrada y sirve en lo blando y suave del dia, sino que gustoso y entretenido en lo mas frio de la noche, en lo mas riguroso de los açotes, en lo mas tempestuoso de las calamidades le sirve cantando, y le canta sirviendo. *Translat. Græc. ap. Euthym.*

Porfiando aquella piadosa

sa muger, que a Christo pedia la salud de su endemoniada hija, le respondio al parecer estrañamente acedo:

Matt. 15. *Non est bonum sumere panem filiorum, & mitere canibus.* Que me porfias, muger estrana, no echas de ver que no està puesto en razon que se quite el pan de la mesa de los hijos por arrojarlo a los perros. Qualquiera juzgarà que no està puesto en razon. Respondiò la prudente muger diziendo:

Matt. 15. *Vtique, Domine, nam & catelli comedunt sub mensa de micis puerorum.* Yo os confiesso, Señor, que os sobra la razon; pero no me podeys negar, que de las migajuelas que se caen de la mesa de los hijos no se sustentan los perros. Al oyr Christo esta sabia y humilde

Marc. 7. respuesta, la dixo: *Propter hunc sermonem, vade, exiit dæmonium a filia tua.* Por esso que has dicho, ve que ya el demonio ha dejado a tu hija. Ponderò gravemeate San Pedro Chrisologo, el titulo que diò Christo a aquella muger en quien iba catequiçando y enseñando con la aspereça de los rigores à los que avian de professar ser siervos suyos. Advirtio en que le dio titulo de perro: *Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus.* Y ella consintiò en el titulo, diziendo que passava por esse nombre, y admitia esse titulo. Y luego la dize Christo: *Propter hoc verbum vade.* Por esso que has dicho y hecho, ve que has alcançado todo quanto has pedido, y conseguiras quanto pretendieres, y a esse titulo pretende quanto gustares, que gustaràs de aver cumplido con esse nóbre. Pues que tienen los perros, que estan a la mesa de su señor? *Comminutum* (dize Chrisologo) *& conculcatum a filiis panem canis tota fide, toto desiderio lambere festinat.* Para admirar es la humilde lealtad con que un perro assiste a la mesa de su dueño, de qualquiera suerte que le arrojen la comida, de que buena gana que la recibe! Que sea carne, que sea guesso, que sea pan, ò en mucha abundancia, ò en poca, duro, ò tierno, entero, ò partido, todo lo recibe con alegre semblante y lo come con mucho gusto: *Comminutum, & conculcatum panem canis tota fide, toto desiderio lambere festinat.* Assi, pues, han de ser los siervos de Dios, perros leales y humildes, que todo quanto les viniere de su mano soberana han de recibir con semblante muy apacible, el favor, el desden, el açote, el regalo, la pena, la gloria, la blandura, y la aspereça.

San Petr. Chrysol. ser. 100.

Despues que el Angel San Ga-

Gabriel redujò a la Reyna celestial MARIA, a que condecendiesse con el efeto de su embaxada, trayendola para que diesse el si de lo que pedia el exemplo tan cercano de su anciana prima, a quien el poder de Dios, de tronco esteril, convirtio en arbol fecundo, dixo la soberana Doncella: *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum.* Aqui està la esclava del Señor, haga en mi todo quanto tu de su parte me ordenas y persuades. dize nuestro Padre Teofilato: Que nos querria dezir y enseñar la Emperatriz del Cielo en tan breves y sucintas palabras, pues en ellas ciño y redujo a tan breve suma tan altos y escondidos sacramentos? Dize el gran Padre: *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum. Tabula sum pictoria, pingat pictor quod voluerit, faciat Deus quod voluerit.* Aqui esta la Sierva del Señor, hagase en mi lo que el fuere servido: una tabla soy en blanco dispuesta a la voluntad del Pintor; imprima, dibuje, bosquexe, delinee, y pinte en mi quanto quisiere. Tabla soy rasa espuesta a la voluntad de su pincel, no retrocedere de su gusto, no escedere de su querer. Esso mismo han de hazer todas las almas, y dezir a su querido Esposo: *Tabula sum pictoria, pingat pictor quod voluerit, faciat Deus quod voluerit* Haga el Señor de mi todo qanto gustare. Que como tabla de pintor sugeta a la libertad de sus pinceles, puede pintar en mi quanto gustare, o las penas de un purgatorio, de açotes y rigores, que para mi todo serà gloria, o las glorias de sus favores y regalos, que yo las recibirè humilde, y abraçarè rendida.

Lucæ. 2.

Theophy.

Cosa averiguada es, que apenas ay en la sagrada Escritura animal mas bien quisto que el buey, por ser simbolo, como advierte Laureto, de tantas cosas buenas, pues yà remeda a Christo; yà a su carne; yà los Angeles; yà los Apostoles; yà todas las demas almas santas que sirven y agradan a Dios. Pues porque en las divinas Letras este animal està tan bien recibido? Que propiedades tiene, por las quales nos persuadamos a que merece tantas honras? Dize Eliano, que entre todos los animales ninguno ay mas rendido, mas sufrido y acomodado que el buey: *Ad feretrum portandum sub jugum missus quietus manet, sive velis eum erecto capite quiescere, sive ad terram inclinato abi i.* Es maravillosa la mansedumbre del buey, la humildad deste animal es incon-

Laure. in lib. Allegor. verb. Bos.

Elian. de Animal. lib. 7. c. 4.

compatible. Que facilmente le llevan al yugo, y le traen a la melena! y como le hazen estar quedo, ya levantandole la cabeça a lo alto, ya inclinandosela a la tierra! *Si velis eum erecto capite quiescere, sive ad terram inclinato abjici, quietus manet.* Pues por esso tienen tanto credito en la Escritura divina estos animales mansos, porque representan muy al vivo a los siervos de Dios, que hazen lo mismo, que como quiera descansan, con todo se ajustan y acomodan. Si Dios los levanta y coloca en lo encumbrado de la prosperidad, *Quieti manent*; tan quietos, y tan humildes se portan, como si los abatiera a lo mas profundo de las adversidades; y si los anega en los mas hondos abismos de los temporales infortunios: *sive inclinato capite ad terram abjici.* Desesperanse por esso? Pierden el animo y la confiança? No por cierto: *Quieti permanent.* En medio de essas procelosas tempestades, y temporales tormentosos, mas parecen nortes, que naves, pues permanecen sossegados, y reposan tranquilos: que esso ha de tener todo verdadero siervo de Dios.

Bien nos lo dize el Profeta Ionas, pues quando en el mar padecia aquella recia tempestad la nave en que iba embarcado, y preguntandole los marineros y pilotos, que a que Dios servia, por si a caso con ruegos pudiessen ablandarle, para que refrenasse las iras del colerico elemento? Respondio el: *Hebræus ego sum, & Dominum Deum cœli ego timeo, qui fecit mare, & aridam.* Yo soy de nacion Hebreo, y temo y reverencio al Dios que reside en lo alto del cielo, el qual es supremo Opifice del mar y de la tierra. Dize nuestro Padre San Teodoreto: *Mirus porrò Propheta dignus, qui omnibus laudibus ornetur, capitis condemnatus præco fit potestatis Dei omnipotentis: omnium rerum fabricatorem, & Dominum appellans.* No advertis como aũ en medio de las olas, y tempestades del mar està diziendo y afirmando Ionas, que teme y reverencia a Dios; como quando està sentenciado a muerte no cessa de alabar el poderoso braço del Señor por hazedor y causa de todo lo criado? Pues que sacamos de aqui? Como por ningun caso, ni suceso hemos de dexar de servir a Dios; en medio de las mayores olas y tempestades le hemos de agradar, y quando mas nos regale con favores, no nos hemos de ensobervecer: *Capitis condemnatus præco fit potestatis Dei.*

Iona. 1.

S. Theodor.

Assi dixo nuestro Padre Sã Efren:

S. Ephr. Adhortat. 2. to. 2.

Efren: *Humilis amorem sui ipsius detestatur, sed se in hac vita velut navis conscensorem reputat.* El humilde siervo del Señor, arrojando de si todo amor propio, se juzga en esta vida como uno que se embarca. Lindo dicho al propósito: El que se embarca, bien sabe que en el mar ay de todo, inquietudes y tranquilidades, tempestades y bonanças; pero no por esso dexa de confiarse al mar, y entregarse a sus olas, venga lo que viniere. Pues assi ha de ser el siervo de Dios, como quien se embarca, como quien se entra en una nave: *velut navis conscensorem se reputat.* Porque sabe muy bien, que en la casa de Dios ay de todo (como dize el Apostol) del pã, y del palo, del hambre, y del hartura, del açote, y del regalo: pero no obstante esso, se embarca a todo, se pone y espone a servirle y agradarle en todo, como lo dize el leproso de oy, que llegandose rendido y postrado al todo poderoso Medico, le dize: *Domine, si vis, potes me mundare.* Señor, si quereys, bien podeys hazer que guarezca deste hediondo accidente, a vuestra voluntad lo remito, que si no gustays, si no quereys, con esso me conformo yo; tan gustoso quedarè cõ lo asqueroso deste achaque, como alegre con lo limpio de mi carne; no quiero mas de aquello que vos quereys. Pues quien desea acertar a servir a este divino Señor, ha de hazer lo mismo; estar atado, y a todo en su gusto, alegre en el trabajo, en el descanso gustoso, y en todo estado con un mesmo semblante, coraçon y pecho.

ASVNTO IV.

Nemini dixeris.

QVE ha de procurar tener el Christiano en sus virtuosas acciones tanto recato, que aun de los Angeles mesmos, si es posible, ha de esconderlas, por el grande riesgo que descubiertas corren, y conocidas padecen.

SAna, pues, Christo al leproso, condecendiendo cõ sus humildes ruegos, y la pension que le carga sobre el beneficio recebido, es, el silencio del milagro: *Vide, nemini dixeris.* Donde dizen nuestros Padres S. Iuan Chrisostomo, Teoñlato y Eutimio; Cristiano Drudmaro, Aimon, y Origenes, que fue

S. Ioann. Chrysost. Theophy. Euthym. Origen. Christia. Druthm. Aimon.

fue para enseñarnos el recato que hemos de tener en las buenas obras que hizieremos, quanto hemos de procurar huyr la vanagloria, no haziendo altiva ostentancion de nuestras virtudes : *Non mandavit* (dize Chrisostomo) *ut dubitabilis esset mundatio : sed nulli dicere iubet ; docens non diligere ostentationem & honorem.* Porque verdaderamente bien mirado, no ay vicio que mas se apodere ni mas tiranice al hombre, que este de ser tenido por virtuoso, y aplaudido por grande.

Que divinos epitetos diò nuestro Padre San Basilio a esta tirana culpa : *Fugiamus* (dize el Santo) *inanem gloriam, dulcem spiritualiam opum expoliatricem iucundum animarum nostrarum hostem, tineam virtutum, blandissimam bonorum nostrorum de prædatricem, eamlemque mellis illitu fraudis suæ veneni collocatricem, & mortiferi hominum mentibus, oculi, prorectricem.* Huyamos à toda priessa, y con toda diligencia bolvamos las espaldas a la vanagloria, dulce ladrona, y sabrosa salteadora de nuestras espiritualas riquezas, gustoso enemigo de nuestras almas, secreta polilla de las virtudes, blandisima desvalijadora de nuestros bienes; tan astuta, que cubre con la dulçura de la miel del aplauso el veneno de su engaño, y de essa manera emponçoña las almas, y atosiga las virtudes.

S. BASI. in consti. cap. 1.

Va Christo a resucitar la hija de Iayro Principe de la Sinagoga, y al obrar el milagro introdujo por testigos del al padre y la madre, y a los tres mas amados y queridos Pedro, Iuan, y Diego: *Non admisit quemquam se sequi, nisi Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem Iacobi*, dize San Marcos. Ha de resucitar Elias el difunto muchacho de la piadosa viuda que le albergava, y para esse efeto : *Tuli eum de sinu matris eius, & portavit in cœnaculum, ubi ipse manebat.* Ha de obrar la misma maravilla Eliseo, y para esse mesmo efeto : *Ingressus clausit ostium super se, & super puerum.* Ya tenemos la dificultad en casa, y licencia para dudar, como siendo Christo Maestro de la humildad, para resucitar una difunta haze el prodigio a vista de cinco testigos, y Elias, y Eliseo, quando han de imitarle en las mesmas maravillas, procuran tanto recato, que se cierran y niegan de la vista de las mismas madres que parieron los muchachos que resucitaron? Buena es la razon de dudar. Pero quien mejor podrà satisfazerla, que el mesmo que la puso, que fue nuestro

Marc. 5.

3. Re. 17.

4. Reg. 4.

insig-

insigne Tostado; el qual res-
Abul. in c. 9. Mat. ponde a ella diziendo: *Dicendum, quod hoc fuit, quia illi non suscitabant mortuos ad aliquid probandum, sed solum ad benefaciendum. Ideo testibus non egebant: Christus autem miracula faciebat principaliter ad ostendum virtutem suam, ut sciretur, quod erat Messias, & quod erat Deus, ideo indigebat testibus miraculorum suorum.* La razon por que Elias y Eliseo se escondieron tanto para hazer aquellos milagros, es porque no los hazian con otro fin mas que por hazer bien. Pero Christo como tenia otro fin mas principal, que era hazerlos, porque fuesse tenido por Messias, y verdadero Dios, necesitava de testigos que los viessen para conseguir esse intento. De donde sacamos, que quando la obra no tiene otro fin, mas que el hazer bien, ha de ser muy retirada y escondida, guardarla del aplauso comun, no peligre y corra riesgo, por el ayre vano que de averla hecho se puede recibir.

Dize el Evangelista San Iuan, que seguia a Christo innumerable gente, y que passando de la otra parte del mar de Tiberio en un retirado desierto se hallò sin tener que comer. Dize luego el amado Dicipulo, que para hazer a quel estupendo milagro: *Subiit in montem.* Se subiò a un monte, donde asentandose con sus Dicipulos tratò del modo que se podia tener de dar abasto y socorro a tan numeroso concurso, a tan hambrienta y necesitada caterva. Hizoles el plato su Omnipotencia, tomando achaque y ocasion de unos panes y peces que alli un chicuelo traìa. Satisfizoles el hambre, remediòles la necesidad, y admirandose tan portentosamente socorridos, trataron de levantar por su Rey al prodigioso Bienhechor. Pero como es al passo que todo poderoso, todo sabio, emboscandose en lo mas intrincado del monte burlò el intento de la gente: *Iesus ergo cum cognovisset, quod venturi essent, ut raperent eum, & facerent eum Regem, fugit iterum in montem ipse solus.* Sin duda que fue bien estupendo el milagro al parecer de la gente, pues nunca trataron de hazerle Rey de veras, a lo que de los Evangelistas podemos entender, sino es en esta ocasion. Ya dexa advertido el Evangelista, que para obrar tamaña maravilla se subio en lo alto del monte. Pues con que motivo? Dize nuestro Padre Teofilato: *Ascendit in montem propter miraculum futurum, non enim arro-*

Ioann. 6.

Ioann. 6.

Theophy.

arrogans erat, & vanæ gloriæ cupidus, ut in medijs civitatibus miracula operatur: sed fugiens vanam hominum gloriam, solitudinem quærebat, etiam nos istud erudiens. Subese Christo al monte a causa del milagro que avia de hazer; porque no era arrogante presuntuoso, y tan amigo de la popular aclamacion, que se iba por las plaças de las Ciudades, y por las Cortes de los Reyes a obrar las maravillas, sino antes huyendo la gloria vana de los hombres, buscava los retiros, y se iba a las soledades; enseñandonos con este exemplo, como hemos de hazer lo mismo nosotros, si queremos ver felice logro de nuestras obras.

Dize el sagrado Testo, que era Abraam tan caritativo y piadoso, que porque no se le escapassen los peregrinos y viandantes, se estava a la puerta de su tabernaculo, como el pescador, esperando lances en que pudiesse exercitar sus caritativos intentos. Sucedio, pues, que un dia se le aparecio el Señor estando sentado el en la puerta de su tabernaculo, quando ardian mas los rayos del Sol: *Apparuit ei Dominus in convalle Mambre sedenti in ostio tabernaculi sui in ipso fervore diei.* Genes. 17. Notò Cayetano, que todas estas palabras contienen grande misterio, y dize: *Non solum certus locus communis, sed locus specialissimus, videlicet ostium papilionis cum certo situ, videlicet sessionis describitur. Et est sensus, quod Abraham sedebat in ostio papilionis sui, illa ratione, quia consuevimus sedere in ostiis, cum diurnus calor nos efficit.* Cardin. Caietan. Dezir, que Abrahan estava sentado a la puerta de su pavellon, no solamente se ha de entender ser aquel lugar comun, sino un asiento muy especial; y es dezir, que estava a la puerta de su tabernaculo, por la causa y razon que solemos salir a nuestras puertas a coger el fresco, y goçar del refrigerio del ayre, quando el calor nos abrasa demasiado. Donde es de ponderar el recato y atencion del santo Patriarca, la cautela tan grande con que se exercitava en las buenas obras. Salia a la puerta de su pavellon como quien salia a refrescarse, y a tomar el ayre porque nadie de los de su casa le alcançasse el intento, quando no era otro que prender caminantes, y saltear a lo piadoso todo necessitado passagero; porque es necessario todo este recato y prevencion para huyr de las manos deste sabroso enemigo de la vanagloria, que tan dificultosamente sule vencerse, porque entra blando, y des-

pues se apodera tan tirano, que no ay casi fuerças para poderle lançar y espeler de nuestros corações.

Dixo Teofrasto, que los rocios y aguas que caen de noche sobre las plantas, las fertiliçan y fecundan mucho mas que las que reciben de dia: y la razon es, porque puedan goçar mucho mejor del llovido humor, porque el Sol que por el dia alumbra, le consume mas presto: *Nocturni imbres praestant diurnis: fit enim, ut plantæ humori potiri amplius valeant, cum Sol non protinus illum consumat.* Y añade luego el grande Agricultor, que esta es Filosofia tan clara, que aun el mas ignorante ha de entenderla: *Et tutius quoque sic agi, nullum dubium est.* Lo mismo digo yo en la agricultura espiritual del alma, que puesto que se fecunda y fertiliza con el saludable rocio de las buenas obras, es mucho mejor para medrar mas, y crecer mas prosperamente, pues està en su mano, con el favor divino, que cayga de noche, que venga quando ay oscuridad, no de dia: quiero dezir, que se hagan secretamente, que no se saquen a la plaça, que no se divulgen y ostenten; que assi, como digo, serà el rocio mas provechoso, ò mas saludables las obras, por el menos peligro que corren, y riesgo que padecē: *Et tutius sic agi, nullum dubium est.* Y sino, a la esperiencia me remito.

Theophr. de caus. plantar. lib. 3. c. 17.

Pregunta San Atanasio: *Quare cum Discipulis suis post resurrectionem suam* CHRISTVS *edere voluit, nec alia pars est in inventa, quam assi piscis, & de apiario favo.* Que misterio tiene, que despues de resucitado el divino Salvador, yà que quiso comer con sus Discipulos, fuesse mas de un pez asado, y un panal de miel, que de otra cosa alguna? Responde a esso el Santo, diziendo, que fue para enseñarnos con esta accion de la comida que le es mas sazonada y sabrosa; y dejando a parte lo del pez, por ser mas a apropósito por aora de la miel, dize el Santo: *Favum babuit propter signaculum, quo per baptismum omnes fideles obsignavit. Etenim thesaurus melliis quantò magis munitus est a favo, tantò est tutior: consimili modo & gratiæ divinæ tantò sunt tutiores divitiæ in homine.* El panal de miel es simbolo del sello con que Dios señala y marca a los suyos en el Bautismo; y fue enseñarnos juntamente del modo que hemos de tener para conservar la gracia que en èl recibieremos, y las demas virtudes en que nos exercitaremos: porque los dul-

S. Athan. quæst. 34. in Script.

dulces tesoros de la miel todo el tiempo que estan guardados en las arcas del panal viven mas seguros: *Thesaurus mellis quanto magis munitus est à favo, tanto est securior.* Assi nosotros, si pretendemos guardar nuestras buenas obras, hemos de procurar encerrarlas en el arca del secreto y el recato; cerrarlas con la llave del retiro, y que lleve guardas de humildad: que por mas que pretenda abrirla la gançua de vanagloria, no podra conseguirlo.

Vn epiteto dio a este dulce veneno, a esta sabrosa ponçoña de las virtudes Roberto Holcod admirable, y sigular: *Tinea inversa virtutum*: llamò a la vanagloria, y con grande agudeza porcierto. Que quiere dezir, que la gloria vana es polilla al revès de las virtudes? Yo lo dirè: La polilla material la razon porque se cria en los vestidos, es, porque estan muy guardados; y assi para matarla es buena industria sacarlos al ayre, assi se despolillan. Luego si la polilla acomete y destruye a los vestidos por encerrados, con agudeza se llama la vanagloria polilla al revès, porque ella no tiene poder, ni jurisdicion (por la mayor parte) contra las virtudes que se guardan, contra las obras que se esconden; pero en sacandolas al ayre, en haziendolas porque los hombres las aplaudan, luego se apolillan y destruyen. Luego bueno es hazerlas con mucho recato y secreto.

Robert. Holcoth. lect. 119. in lib. Sapient.

Y con tanto secreto y recato, que si es posible, aun de los mesmos Angeles nos hemos de guardar. Dize el Esposo a su Esposa: *Quæ habitas in hortis, amici auscultant: fac me audire vocem tuam.* A vos digo, la hermosa hortelana, y la de la linda voz, que habitays en essos amenos y deleytosos jardines, los amigos escuchan, hazed que yo oyga vuestra suave y deleytosa voz. Que amigos son los que pretenden escuchar? Las dos Glossas dizen, que son los Angeles: *Amici auscultant, id est Angeli.* Los Angeles son los que estan ganosos de escuchar la sabrosa melodia de la hortelana Cantora. Pero es de ponderar lo que dize el Esposo: *Amici auscultant, fac me audire.* Los amigos escuchan, oyga yo. Pues no fuera mejor dezir, supuesto que estan tan deseosos de oyr: *Fac nos audire?* Haz que ellos oygan tambien la dulce melodia de tu açucarada voz: porque parece linage de inurbanidad, que el solo se quiera (segun lo muestran las palabras) levantarse con la suavidad de todo el canto. Di-

Cantic. 8.

Glossa Ordinar. Glossa Interlin.

ze Vincencio Ricardo, que no es sino un utilissimo advertimiento para la buena instruccion de nuestras costumbres; y assi dize: *Sponsus ipse vult audire vocem, non dicit: Fac ut amici audiant, sed Fac me audire. Adeò enim vult ut secreto, & ex intimo cordis Deum alloquatur, ut ne ipsi quidem Angeli, licet arrectis astent auribus, eum percipiant.* Solo el Esposo quiere oyr la voz de su Esposa; y assi no dize: Haz que ellos oygan, aunque esten escuchando, sino que yo solo oyga quando escuche: porque ha de obrar con tanto secreto, cautela y retiro, que hasta los mismos Angeles (si es posible) aunque esten con oydos mas atentos no la puedan entender. Que tanta ha de ser la cautela de un alma en el obrar, tanto el secreto y retiro en el exercicio de las virtudes, y buenas obras, que si es posible, como dezimos, hasta de los Angeles mismos se han de esconder: *Adeò enim vult, ut secreto, & ex intimo cordis Deum alloquatur, ut ne ipsi quidem Angeli, licet arrectis astent auribus, eum percipiant.*

Vincent. Ricciard. in cap. 8. Cantic. in Notis ad Matth. cant acu-

ASVNTO V.

Ostende te Sacerdoti.

Si siendo Dios tan superior, tiene tanto respeto à los superiores, como el subdito no les ha de tener mucha reverencia y respeto?

NO obstante que a este aquerosso doliente le sana Christo de su inmundo achaque, le manda, que vaya a cumplir con las ceremonias de la ley, que es mostrarse al Sacerdote, para que le juzgue por libre y limpio de aquella pestilente enfermedad. En lo qual, sin duda, como advierten los Interpretes, nos quiso el divino Maestro enseñar como hemos de acatar y honrar los superiores, y lugartenientes suyos, pues siendo èl el superior absoluto de todos, les honra tanto, que no quiere que dexen de cumplir con las ceremonias de la ley, que ceden en honra suya, aunque el es el Autor della. Pues si Christo, Legislador soberano, Rey de Reyes, y Superior de superiores, los honra y estima tanto, como los subditos no los hemos de honrar y estimar en mucho?

Glossa Ordinar. Beda. Aimon. August.

No

Notad una cosa digna de toda ponderacion; y si fuere algo prolixo, perdonadme, que bien merezco perdõ, pues tan poco me suelo difundir y dilatar en las palabras, porque no hazen estas los libros, sino es las cosas que encierran y contienen. Notò el Salomon de nuestra España, que todas las vezes que los Profetas de Dios en lo oculto y retirado pedian alguna merced y favor a su Magestad, tardavan mas tiempo en conseguirla: y quando querian conseguir algun beneficio en publico, luego al punto se le otorgava el Señor: *Quandocunque Prophetæ, & viri sancti debebant obtinere à Deo in secreto spiritum propheticum, vel operationem alicuius miraculi, tardius obtinebant, & cum maioribus precibus, quam eum deberent illum obtinere coram populo.* Copiosa silva de exemplos. Tres vezes orò Elias en secreto para resucitar el muchacho de la viuda Sareptana. Pidio en lo oculto a Dios, que enbiasse agua, y no lo alcançò hasta que orò siete vezes. Hizo delante de todo el pueblo el milagro del fuego que baxò sobre el sacrificio, y no le costò mas que orar una vez. A la primera voz baxò fuego del cielo sobre aquellos hombres que intentavan su daño. Lo mesmo le sucedio a Eliseo, pues quando sanò las aguas de Gericò, y obrò todos los demas milagros delante de mucha gente: *Ad prima verba sua fiebat miraculum*, dize el Tostado. Pero al resucitar el hijo de la Sunamitis, orò dos vezes, y se paseò algunas por la sala antes que resucitasse al muchacho, siendo esto en secreto. A Daniel le sucedio lo mesmo, porque quando Nabucodonosor le preguntò el sueño y la soltura, estando delante de muchos, luego al momẽto satisfizo al Rey. Y quando le pidio la interpretacion del segundo sueño, fue lo mesmo. Pero quando en secreto pedia a Dios, que le descifrasse alguna duda, estava a las vezes por tres semanas ayunando, y aun no le respondia. Lo mesmo se vè en Geremias, y en otros casos de los demas Profetas. Pues que puède ser la razon de que en lo secreto y oculto Dios tardasse tanto en despachar las oraciones y ruegos de sus Profetas, y en lo publico y patente les oyesse tan puntual y veloz, que subir la voz al cielo, y baxar el despacho a la tierra, todo era uno? Dize el Abulense: *Hoc erat ad gloriam Prophetarum; nam si Prophetæ clamarent ad Deum coram populo, & non exaudirentur, illico crederet*

Abulens. 4. *Reg.* 3. *quæst.* 13.

3. *Regum* 17.

3. *Regum* 18.

3. *Regum* 18.

4. *Reg.* 1.

4. *Reg.* 2.

4. *Reg.* 4.

Dan. 2.

Dan. 4.

Dan. 10.

Ierem. 13.

deret populus eos esse parvi meriti : ideò non honoraret eos nimis: cum autem mox, ut ipsi orabant, exaudiebat eos Deus, adquirebat magnam reverentiam in conspectu plebis. La razon de escucharles Dios a sus Profetas tan veloz y aceleradamente en lo publico y manifiesto, y quando estavan delante de mucha gente, es, porque si clamando delante dellos no les oyera luego, fueran tenidos por hombres de poca valia y estimacion para con Dios. Pero viendo que luego despachava sus ruegos, y otorgava sus peticiones, los tenian en grande veneracion, juzgando que valian mucho para con Dios, pues tan presto los oia y despachava. De donde podremos sacar una dotrina muy provechosa para nosotros; y hazer el argumento; que si Dios siendo el Superior de los superiores tan atentamente procedia con ellos, honrandolos y engrandeciendolos delante del pueblo, porque nosotros no los hemos de estimar y obedecer con mucha puntualidad a vista de un exemplo como este, de un Dios que assi los honra, de un Señor que tanto los acredita.

Como avia llevado Christo nuestro bien a las glorias del Tabor a los tres mas queridos, les llevò tambien a las penas del guerto, como a mas amados: *Assumpto Petro, & duobus filijs Zebedæi, cœpit contristari, & mœstus esse.* Recogiendose a lo interior del guerto con ellos, començò a entristecerse sobre manera, terribles ansias, y mortales congojas cayeron sobre su afligido coraçon, y como para consolarse en tan apretadas fatigas, y graves molestias, les dixo: *Sustinete hic, & vigilate mecum.* Esperad aqui, y velad conmigo. Despues de aver orado bolvio a ellos, y hallòlos dormidos, lo qual tambien le sucedio segunda vez. Pero llegandose a Pedro la primera vez, le dixo: *Simon dormis? Non potuisti una hora vigilare?* Como es esto Pedro, que haziendo yo tan prolija oracion a mi eterno Padre por vuestro bien, y por el de todo el mundo, assi os ayays dormido, que no ayays podido velar conmigo una hara siquiera? Ludolfo Cartusiano reparò en el nombre que dà Christo a Pedro, quando le repreende por descuydado y dormido; nombre le da de Simon, siendo assi que el mismo avia dicho, que esse nombre se avia de cambiar en el de Pedro: *Tu es Simon filius Iona. Tu vocaberis Cephas. Quod interpretatur Petrus.*

Marc. 26.

Matt. 26.

Matt. 26.

Ioann. 1.

Pues

Pues como el soberano Señor, que le manda mudar el nombre de Simon en Pedro, yà parece que como arrepentido quando le vè descuydado le dà el antiguo nombre de Simon? Dize Ludolfo: *Iam infirmitate depreßus non* PETRVS, *vel* CEPHAS, *sed antiquo nomine* SIMON *hic a Domino vocatur.* Pues que puede ser la razon desto? El mostrarnos Christo quanto estima y aprecia los superiores, pues a Pedro quando le vè dormido, y descuydado, quando le nota defetos y flaquezas, yà que le ha de reprehender, no le corrige y castiga con el nombre que le dio para ser superior, y Pontifice de su Iglesia, diziendole: *Tu es Petrus, & super hanc petræm ædificabo Ecclesiam meam.* Tu eres Pedro, y sobre esta piedra tengo de fundar mi Iglesia, sino con el nombre antiguo; que fue dezir: Yà que te he de corregir y reprehéder, quiero mirarte como a hombre, como a Simon, no como à Pedro, no como a superior, dividiendo y apartando de la correccion lo que tienes de Pontifice, y tomando, y valiendome de lo que tienes de hombre. Pues si Christo camina con tanta atencion en la correccion y castigo de los Superiores, que tanto les honra y respete, como no los hemos de honrar y respetar nosotros?

Ludolph. Carthus. 2. par. de vita Christi, c. 59.

Matt. 16.

Llegaronse una vez sus Discipulos a este sagrado Maestro a que les dixesse, que quien dellos era el mayor en el Reyno de los cielos: *Et advocans Iesus parvulum statuit eum in medio eorum, & dixit: Amen dico vobis, nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli, non intrabitis in Regnum cœlorum.* Para curar los desordenados apetitos con que venian a preguntarle sobre la resolucion de aquella bien escusada duda, tomò un niño, y poniendole en medio dellos, les dixo: Si no os bolvieredes como niños, no entrareys en el Reyno de los cielos. Pues porque razon yà que les ha de corregir su desacierto, y reprehender sus faltas, trae alli un niño, supuesto que parece que yà que les queria reprehender delante de alguno, fuera mejor traer hombres yà de razon y discurso, que no niños a quien faltasse el entendimiento. Dize San Aelredo: *Advocavit parvulum, qui vix loqui noverat.* Cogio un niño tierno y pequeño, que a penas sabia hablar. Para enseñarnos, sin duda, de la manera que se han de castigar los defetos de los superiores, *Advocans parvulu.* Cogelos aparte, y entresaca un ni-

Matt. 18

S. Aelred. ser. 15. in Isaiam,

ño de en medio de la gente, y un niño que no sabe hablar, ni discurrir; que delante de niños que no saben entender, y apenas hablar, reprende y corrige a sus Dicipulos, delante de quien no sepa parlarlo, ni dezirlo a nadie. Que con tanto secreto y cautela como esta nos enseña el divino Maestro a reprehender y corregir los superiores.

Como yà presto veremos, sucedio, que embarcandose Christo con sus Dicipulos en el mar, se levantò una recia tempestad, demanera que yà se iban a pique. Dormia Christo con industrioso sueño, llegan los Dicipulos temerosos, y despertaronle, diziendo, que les librasse, porque se veian muy cerca de perecer. Despertò el Señor, y con su imperiosa voz refrenò los uracanes furiosos. Tranquilòse el mar, y dize luego el Evangelista: *Matt.* 8. *Porrò homines mirati sunt dicentes: Qualis est hic, quia venti & mare obediunt ei?* Admirando tan subita bonança, dixeron aquellos hombres: Quien serà este a cuya voz se amansa el inchado mar, a cuyo aspecto se aplacan las mal enojadas ondas? Preguntan muchos, que quienes serian estos hombres de quienes el Evangelista dize, que se admiraron tanto: *Porrò homines illi mirati sunt.* Algunos dizen, que eran los Apostoles; pero Origines dize, que no puede ser. Pues que puede ser la razon de esso? Dize, que porque les llaman hombres. Pues por esso? Bien sabemos que lo eran, y no Angeles en la naturaleza. Con todo dize Origines, que no eran los Apostoles, y pregunta: *Sed qui homines mirati sunt?* Y respondе: *Non putes hic Apostolos significatos: nusquam enim invenimus præter honorem cognominari Domini Discipulos: sed semper, aut* APOSTOLI, *aut* DISCIPVLI *nominatur.* No se ha de creer, que los que se admiraron eran los Apostoles, porque nunca hallaremos, que les nombraron alguna vez que no fuesse condecorandolos, y ennobleciendolos con el glorioso nombre de Dicipulos, ò Apostoles Con tanta atencion como esta governava y regia el Espiritu santo las plumas de los Evangelistas, que nunca quiso que se les nombrasse vez alguna a todos juntos, que no fuesse con alguna honra y elogio particular: *Nusquam enim invenimus præter honorem cognominati Domini Discipulos, sed semper, aut Apostoli, aut Discipuli nominatur.* Pues si el Espiritu santo, que es el dueño de los dones, y el que reparte con tan abso

Orig. Dominic. 4. post Epiphan. tom. 1. Bibliotech. homiliar.

soluto imperio las dignidades, los respeta y estima tanto, que nunca quiere que se nombren sin dejarles de hazer alguna honra particular; que honra, que respeto tendremos obligacion a tener nosotros a los superiores, pues tenemos tantas razones para obedecerlos?

No a destiempo vendra lo que San Lucas refiere, que estando en un concilio, donde el Predicador de las gentes era acusado, le sucedio con Ananias. Defendia el sagrado Apostol con religioso esfuerço su inculpable vida, su mal ofendida inocencia; y juzgandole Ananias por hombre desmesurado y blasfemo, le mandò herir la divina boca: Dixole Pablo: *Percutiat te Deus, paries dealbate.* Dios te castigue, pared blanqueada en lo esterior, y hermosa en la tez solamente, que con falsas apariencias encubres insolentes culpas. Los que assistian al concilio dixeron: *Summum Sacerdotem Dei maledicis?* Desvergonçado insolente, y tienes tu osadia a maldecir al sumo Sacerdote del Señor? Replicò entonces Pablo manso, sosegado y humilde: *Nesciebam, fratres, quia Princeps est Sacerdotum.* Perdonad, hermanos, que os prometo, que no sabia que este hombre era el Principe de los Sacerdotes. Aqui se ofrece una dificultad, y es, que como pudo dezir esto San Pablo, supuesto que yà sabia que no avia otro sumo Sacerdote verdadero sino es San Pedro, sumo Padre entonces de la Iglesia, Vicedios, y Vicario de Christo? Pues como se escusa Pablo, diziendo, que le perdonen la desmesura, porque no sabia que era Ananias sumo Sacerdote, supuesto que aquella ley yà estava abrogada, y no podia aver tal sumo Sacerdote? Dize San Cipriano: *Quamvis Domino iam cruci fixo, sacrilegi & impii, & cruenti illi esse cœpissent; nec iam quid quam de Sacerdotali honore, & auctoritate retinerent, tamen ipsum quamvis inane nomen, & umbram quandam Sacerdotis cogitans Paulus: Nesciebam, inquit, fratres, quia Pontifex est.* Anque es assi, que despues de crucificado el Señor quedò abrogada la escrita ley, y anulado el viejo Testamento, y por el consiguiente quedò aquella gente sacrilega, despojada de toda honra, titulo y dignidad Sacerdotal, con todo esso para cõ el sagrado Apostol valio tanto el nombre de Sacerdote, aunque vano, y sin potestad alguna, que le obligò a respetarle, y dezir a los circunstantes, que no sabia el que Ananis tenia aquel

Act. 23.

San Cypri. epist 55. *vel lib.* 1. *epist.* 3.

quel cargo, porque no le huviera perdido el respeto. Notad lo que dize Cipriano: *Quãvis inane nomen & umbram quandam Sacerdotis cogitans.* Aunque conocia, que el nombre de Sacerdote era como titulo sin renta, como vana sombra, como apellido aparente, porque yà no avia sumo Sacerdote mas que San Pedro, con todo le causò solo el nombre tal veneracion y miedo, le infundio solo el sonido de Sacerdote tal acatamiento y estimacion que se escusò de no averle venerado a satisfacion de todos los circunstantes que alli estavan. Pero es aun tambien de advertir, que donde dize la ordinaria licion: *Cogitans Paulus*, segun Diego Pamelio, leen otros exemplares que el cita aqui: *Cogitans expavit*; que solo poniendosele en el pensamiento el nombre de Sacerdote (aunque vano y sin efeto alguno) le causò grande pasmo y orror, por averle dicho aquellas palabras, que al parecer de los circunstantes sonavan a poca veneracion y respeto: *Expavit.* Temblò Pablo, quedò como yerto y elado quando oyò el nombre de Sacerdote. Pues si en San Pablo pudo tanto aquel vano nõbre, aquella aparente sombra de Sacerdote, que le parecio como grave culpa no averle respetado, y venerado mucho; que delito, que crimen serà no venerar con humilde reverencia, y profundo acatamiento los superiores que el Señor puso en la silla, y colocò en el imperio?

Iacob. Pamel. in epist. 55. Cyprian.

Mayormente sabiendo, que el pecado y desacato que se comete contra los superiores, irrita y ofende tanto a la magestad de Dios. Christo se llamò Luz; Luzes llamò a sus Discipulos: *Ego sum Lux mundi. Vos estis Lux mundi.* Pero la diferencia es, que Christo es Luz y Sol por essencia; y los Apostoles, y demas superiores son rayos mendigados, son luzes participadas de los opulentos tesoros de su inefable y luminosa luz. Dize San Atanasio: *Insensibili Sole, si quis eius calorẽ, aut radios conviciis proscindat, in totum Solẽ convicium recidit.* En el Sol material qualquiera q̃ barbaramente descarado con vituperiosa lengua amancilla los hermosos candores del mas bello Planeta, le ultraja y ofende a el mismo. Pues si esto passa en el Sol material, claro esta que en el Sol de justicia Christo ha de suceder lo mesmo. El que ofende sus rayos con afrentas, el que ultraja sus luzes con oprobrios, el que deslustra sus candores con desacatos, estos ultrages y mancillas contra el mismo Sol se hazen, a el se encami-

Ioann. 10. Matt. 5.

S. Athan. quæst. 71. in Scriptur.

caminan: *in totum Solem conviciũm recidit.* Segun esto, bien echamos de ver la grande obligacion que tenemos de respetar a nuestros mayores, pues el superior de los superiores los respeta tanto, y se dà por tan ofendido de que no les veneren.

SERMON PARA EL DOMINGO QVARTO DESPVES DE LA EPIFANIA.

Ascendente IESV *in naviculam.* Matth. 8.

SALVTACION.

NO ay que admirarnos de q̃ el poderoso y soberano Maestro arguya de poca Fè a sus cobardes Dicipulos, quando parece que el alborotado mar queria con sus procelosas ondas sumergir la navecilla en q̃ fluctuavan. Pues le llevavan consigo, y teniendole a su lado quando el mar sobervio, y todos los elementos furiosos se conjuraran cõtra ellos, que mal les podian hazer? El santo Iob, combatido de tantas miserias, y cañoneado de tantas cuytas nos lo dixo: *Libera me, Domine, & pone me iuxta te, & cuiusvis manus pugnet contra me.* Ponedme vos, o poderoso Dueño mio, a vuestro lado, que aunque de mano armada venga todo el mundo conjurado contra mi, con tan esforçada ayuda, y tan fuerte escudo, a nadie podrè temer. Pues quando los mas rabiosos emulos, sangrientos me acometan, me embistan embravecidos, yo seguro con vuestro amparo, y alentado con vuestra defensa, los vencerè animoso, *Iob.* 17.

moso, los postrarè alentado. Que quien a Dios tiene de su parte, que mal puede temer? Que bien no esperar? Para que el que pretendemos consigamos, que es, que el divino Señor nos enseñe a refrenar las impetuosas olas de nuestros desordenados apetitos, y aya gran tranquilidad en el alma. Necesitamos de su ayuda, y para que nos socorra con ella, pongamos por Medianera à la mas casta y honesta Donzella, diziendo, como solemos, la agradable deprecacion de el Ave Maria.

ASVNTO I.

Ascendente IESV naviculam.

QVE assi como lo es, quiere el Señor ser tenido por fuente comun, y causa universal de todo bien.

Glossa Ordinar. Aim. Albestrast. Beda.

ADvertencia es de Estrabon Fulgense, Aymon Albestratense, del Benerable Beda, y otros muchos, que con particular misterio, y soberana providencia se embarcò Christo en esta navecilla, donde siendo el Autor de la tempestad que se levantò, fue tambien causa de la bonança; para mostrar que esse camino, como es causa de todas las cosas, y Dueño universal de todo lo criado, como es Fuente comun de todo bien y gracia, Rey de la tierra, Emperador del mar, y Señor absoluto de tierra y cielo: *Qui magna fecit in terra* (dize la Glosa) *transit ad mare, ut & ibi faciat, & Dominus terræ, & maris appareat.* Que despues de aver obrado tantas maravillas en la tierra, quiere tambien ostentar su poder en el mar, porque se conozca, y reconozca, que por mar, y por tierra, y por todas las cosas criadas tiene imperioso dominio, y absoluto poder, y que todos quantos bienes ay, assi de gracia, como de naturaleza, todos vienen de sus poderosas manos, y se originan de su inmensa misericordia. *Strabon Fulgens.*

Està la Cabeça de la Iglesia, Pedro, preso entre dos soldados, y a tan buen recado, que estava atado con dos cadenas: *Erat Petrus dormiens inter duos milites vinctus catenis duabus, & custodes ante ostium custodiebant carcerem.* Bien guardado estava Pedro. Trata Dios de librarle de tan peligroso riesgo; y para esso embia un Angel, el qual le manda, *Actu. 12.*

da, que se vista y se calce, y le siga: *Præcinge te, & calcea te caligas tuas, circumda tibi vestimentum tuum, & sequere me.* Pues si con tanta priessa quiere sacarle el Angel de la carcel, que quando le halla dormido, le despierta, diziendo: *Surge velociter*; que necesidad avia de que se vistiesse y calçasse para salir libre de la prision? Avia mas que dexar alli el vestido, y que el Angel le diera otro al salir de la carcel, o en ella misma, y no detenerse a vestirse tan de proposito? A esso responde divinamente nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, diziendo: *Rem ita dispensavit, ut certò liqueret, non humano illam maleficio, sed admiranda Dei virtute transactam esse.* Fue particular disposicion de Dios, que Pedro se vistiesse para salir de la carcel, porque aquella libertad y soltura no se atribuyesse a malicia y artificio humano, a violencia de hombres, sino a su poder y grandeza: *Si fugere turbatus voluisset, tantum certè prudentiæ non impendisset, tollendis sandaliis, sed illa planè post se reliquisset. Num verò propterea ad eum Angelus, subliga (inquit) sandalia tua, ut discerent, illum non fugientem, sed multa quiete, ac securitate rem hanc feciisse.* Que hombre tratò de huyrse de la prision, y escaparse de la carcel, que con la turbacion y priessa de executar su intento, se ponga a vestir de espacio? Pues para que se conozca, dize Chrisostomo, que andava Dios por aqui, le manda el Angel vestir y calçar muy de espacio, tan glorioſa libertad, y milagrosa soltura se atribuya al invencible poder de su infinita mano: *Rem ita dispensavit, ut certò liqueret, non humano illam maleficio, sed admiranda Dei virtute transactam esse.* Que quiere el Señor ser conocido por Autor de todo bien y merced.

S. Ioann. Chrysost. hom. 8. in cap. 4. ad Ephes.

Mucha dificultad le hazen al melifluo Dotor unas palabras que el Real Profeta dize acerca del modo y circunstancias con que nos manda Dios guardar sus divinos preceptos y mandatos: *Tu mandasti* (dize el Santo Rey) *mandata tua custodiri nimis.* Vos, Señor, aveys mandado, que vuestros mandamientos se guarden esactissimamente. Dize Bernardo: Si Dios se precia de ser tã piadoso Padre para con los hombres, si de tan dulce y apacible Dueño, que por otra parte està diziendo el mesmo Profeta: *Qui fingis laborem in præcepto*; que mas parecen trabajos fingidos, y afanes aparentes los que se padecen en la guarda de la ley, quẽ no reales y verdaderos. Como se puede com-

Psal. 118.

Psal. 93.

pade-

padecer con esto lo que aora dize el Profeta: *Tu mandasti mandata tua custodiri nimis?* Como se ha de enquadernar tanto rigor con tanta piedad, y carearse tanta clemencia con esaccion tan grande? Dize Ber-
S. Bernar. ser. 2. vigil. Natal. Domini. nardo: *Propterea mandata sua mãdavit custodiri nimis, ut videntes imperfectionem nostram deficere, & non posse implere, quod debet, fugiamus ad misericordiam, &*
Psal. 61. *dicamus: Quoniam melior est misericordia tua super vitas.* La razon porque Dios manda tan esactamente, que con tánta puntualidad y rigor guardemos sus divinos mandamientos, es, porque conociendo, que no se pueden guardar como ellos deven, reconozcamos nuestra imperfeccion y flaqueza, y que el averlos guardado en algo, no fue en virtud de la fuerça nuestra, sino en la de su misericordia, que nos costea el trabajo, y a espensas de su divina bondad podemos cumplir cõ lo que manda. Y assi digamos, que es mejor su misericordia, que nuestras vidas, y que todo quanto tenemos, viene de su gracia y piedad.

Manda Dios a Saul, que vaya a Amalec, y destruya todo quanto en el hallare, hombres y mugeres, y todos sus ganados, sin què nada quedasse reservado. Fue el Rey, y no guardando con la puntualidad que devia el preceto del Señor: *Pepercit Agag, & optimis gregibus, ovium, & armentorum, & vestibus, & arietibus, & universis, quæ pulcra erant.* Perdonò al Rey Agag, reservò lo mejor de los ganados, lo mas luzido de los vestidos, y las mas ricas y preciosas alajas. El Abulense pregunta, que porque razon y causa reservò Saul al Rey Agag, supuesto que fue preceto de Dios, que no perdonasse à nadie; que si su voluntad fuera, que no le quitàran la vida, no dexàra de declararlo. Dizen algunos, que le perdonò, y guardò Saul al Rey para entrar triunfando por Gerusalen en un carro triunfal para mayor gloria y ostentacion de aquel tan memorable triunfo, como era costumbre antigua entre los Romanos; donde entrando por las plaças y calles de aquella famosa ciudad, para mas ilustres trofeos del vencimiento insigne, llevavan aherrojados en triunfantes carros los rendidos Reyes. Pero el Abulense dize, que Saul, *Non servavit illum ad triumphum, potissime, quia inter Hæbreos nõ fiebat triumphus ad honorem victoris, quanquã fierent alia gaudia; hoc enim speciale inter Romanos fuit.* Que no le guardasse Saul al Rey Agag para entrar triunfando con el, es cosa averiguada, porque entre
1. Reg. 15.
Abulens.

tre los Hebreos, que tenian conocimiento del verdadero Dios, aunque para ostentacion del jubilo, y alegria de los triunfos, traçavan muchas fiestas, y ordenavan muchos regocijos; pero ninguno se dirigia y consagrava a la gloria y honra del esclarecido vencedor; si bien entre los Romanos a la persona misma del que triunfava, rendian gracias, y tributavan honores: *Inter Hebræos non fiebat triumphus ad honorem victoris.* Pues porque al vencedor no le erigian onorificos monumentos, y levantavan escelsas colunas, donde gravado y esculpido su nombre, eterno permaneciesse, a despecho del tiempo, y a pesar de los siglos, que con imbidioso olvido han escurecido tantas hazañas, y sepultado tantas proeças; pues era bien que en reconocimiento de tamaño esfuerço, y briosa fortaleza, viviessen en las memorias de los hombres tan hazañosas acciones? Esso se hazia entre Gētiles, pero no en el pueblo de Dios; que como conocia, que todo bien venia de su poderosa mano, y toda vitoria se ocasionava de la bizarra gallardia de su invicta diestra, assi, las glorias de los triunfos se le rendian a el. Las gracias a su poderosa piedad, como a Fuente universal de todo biē, y general Autor de todo beneficio. Y como a los Capitanes reputavan por solos instrumentos, que su fuerte mano regia y governava, no les reservavan glorias, ni tributavan honores: *Inter Hebræos non fiebat triumphus ad honorem victoris.*

Despue que passaron los hijos de Israel el mar Bermejo, estando en el desierto de Sin, les faltò el agua: pidieronsela à Moysen amotinados contra el. Clama al Señor, el qual le responde: *Antecede populum, & sume tecum de senioribus Israel, & virgam, qua percussisti fluvium, tolle in manu tua & vade. En ego stabo ibi coram te supra petram Oreb.* Lo que has de hazer, es, llevar contigo los mas ancianos del pueblo, y la vara con que has hecho tantos milagros, y herir la piedra de Oreb, y veras quan copiosos arroyos de cristalinas aguas milagrosamente brota: *En ego stabo ibi coram te.* Yo estarè alli delante de ti. Pues para que añade el Señor esta tan particular circunstancia, de que quando con la prodigiosa vara yera el duro peñasco, que de sus entrañas ha de arrojar tan abundosa copia de dulces aguas, se ha de hallar alli con su Real, y Magestuosa presencia? Dize Oleastro: *Ne servus miraculum sibi adscriberet, adest* *Exo. 17.*

Oleast. in Annotat. morali.

adest Dominus. Est enim mirabilis hominis vanitas, qui facilè sibi adscribit, quod Dei virtute operatur. Sacar dulces aguas de las duras entrañas de un bronco peñasco, es portentoso prodigio, pues quando le ha de obrar Moysen, dize Dios que el está alli, porque no se atribuyesse a si la rara grandeza de tan inaudita maravilla. Porque es tan maravillosa la vanidad de el hombre, que con muchissima facilidad se atribuye a si lo que es de Dios. Y assi quiere Dios que se advierta, que está en todo milagro, y assiste a todo prodigio, porque se conozca, que todo prodigio y milagro se origina de su omnipotencia.

Refiere San Lucas, que subiendo San Pedro, y el amado Dicipulo al Templo a hazer oracion, que un pobre hombre cojo que estava a la puerta que llamavan Especiosa, les pidio limosna, como lo tenia de costumbre a quantos entravan: *Et quidam vir, qui erat claudus ex utero matris suæ, bajulabatur.* San Basilio de Seleucia, ocasionado del defeto que este hombre padecia valdado de los pies, pregunta, que porque razon traza y ordena el Señor, que en la naturaleza esperimentemos cada dia tantos descuydos, y desaciertos. Vnos vemos ciegos; otros mancos, otros tullidos; otros defetuosos en muchas partes de su cuerpo con enojosas y torpes fealdades. Pues no fuera mejor que todos nacieran muy perfetos y cabales? Supuesto, pues, que no es assi, porque causa el omnipotente Opifice permite estas y otras semejantes faltas en la naturaleza? Dize el Santo: *Fallitur sæpè natura, dum fingit, ut imperantis Dei ministra videatur, non etiam creatrix.* El engañarse muchas vezes la naturaleza en sus obras, el no salirle muy cumplidas y cabales, es atento gobierno del Criador, porque se conozca que es sierva suya, que es ministra que obedece, y no criadora que haze. Porque si todas sus obras fueran perfetas, esso ya fuera ser como Dios, de quien se dize: *Dei perfecta sunt opera.* Y por esso en sus acciones falta muchas vezes: *Fallitur dum pingit*, no acaba bien las obras, porque se conozca que es sierva y no señora, y que solo Dios es el Autor y Criador de todo, que de todo quiere ser reconocido por Autor, y venerado por Dueño.

Actuũ 3.

San Basil. orat. 21.

Muy para reparar es, que aviendo ayunado Moysen y Elias quarenta dias y quarenta noches, y aviendo ayunado la Hartura del mundo esse mis-

mismo tiempo, no se quente, ni diga de aquellos dos insignes varones que ayan padecido hambre; y se refiera de su Criador, que la aya padecido despues que ayunò el mesmo tiempo que sus criados y siervos. *Et cùm ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, postea esuriit.* Pues como, al parecer, en el Señor tanta flaqueza, tan poco valor, y esfuerço, y en Moysen y Elias tã vigoroso brio, tan alentado esfuerço, que ayunando otros tantos dias no se diga, que el hambre los postre, y la necessidad los desmaye? Pues q̃ pue de ser la razon desto? Dize san Maximo: *Christus esurivit, Moyses utique non esurivit, ut in homine fragili operata divinitas probaretur.* Conveniale a Christo, como es Dios, parecer hombre, importava que Moysen no pareciesse Dios. Ayune, pues, Christo, y despues de su sagrada quaresma padezca el rigor de la necessidad del comer. Ayunen Moysen y Elias, y no padezcan hambre, passandose sin comer tanto tiempo; porque tan prodigioso ayuno abstinencia tan maravillosamente cõtinuada, se atribuya, no a humanas fuerzas, sino a poder divino: *Moyses utique non esurivit, ut in homine fragili operata divinitas probaretur.* Que quiere Dios ser en todo reconocido por autor de todo bien, y dueño de toda gracia.

Matth. 4.

S. Maximus hom. 3. de tentat.

Cosa es para admirar el fundamento y çãja de la maquina de la tierra, como dize el Real Profeta: *Qui firmavit terram super aquas.* Que el fundamento de la tierra estriba sobre las aguas. Dize san Pedro Chrisologo: *Terra, quæ tanto calcatur pondere, atque onere mentium, ac molle solidatur, supernatat liquido fundamento, dicente Propheta: Qui fundavit terram super aquas.* Dura la tierra grave y pesada con molesta pesadumbre de tanto basto monte firme y cõstante, sin que vacile su grandeza, ni caduque su maquina, esta çanjada sobre el liquido elemento, y fugitivas aguas; exemplo de la inconstancia, y estampa de la flaqueza. Pues porque el supremo Opifice, y Arquitecto sabio erigio sobre tan debil fundamento maquina tan pesada? Dize Chrisologo: *Vt quod stat, mandati sit, non naturæ: Ipse, inquit dixit, & facta sunt, ipse mandavit, & creata sunt: ut quod stat sit divini operis, non rationis humanæ.* La razon desto es, porque de tan maravilloso edificio conozcamos, que es Dios el Autor: porque çanjar sobre tan inconstante volubilidad, erigir sobre fundamento tan caduco tan grave edificio, y maquina tan pesada, perseverãdo constante,

Psa. 135.

S. Petr. Chrisol. ser. 10.1

Psal. 32. & 148.

S

tante, y teniendose firme, solo podia hazerlo su poderosa mano: y assi edificio tan maravillosamente levantado se atribuya a la grãdeza de su saber, y al poder de su diestra. Bien nos lo progona la furia impetuosa del sãlobre elemento: *Mare, quod tanto commotionis suæ vertice fertur, & eleuatur ad nubes, frænant tenues arenæ, ut videamus potestatem non pulverit cedere, sed præcepto.* Dize el sagrado Arçobispo de Rabena: Essa humeda, si insensiblemente feroz bestia, que aguijada y batida de las agudas espuelas de un furioso uracan, con orribles bramidos, arrojando tormentosas espumas embravecidamente se levanta, colericamente sañuda con espantosos corcobos quiere tomar el cielo con los pies, en tocando lo tenue del poluo, lo menudo de las arenas, se amansa, se refrena, se detiene, bolviendo la loca saña contra si misma, y haziendo cruel carniceria en sus proprias entrañas. Pues a que fin amansa Dios tan impetuosa colera, desmaya tan orgulloso brio con freno tan debil, con muro tan flaco? Porque se entienda claramente, y no aya nadie tan ciegamente barbaro que atribuya a fuerça de naturaleza lo que es poder de Dios: *Vt videamus non pulveri cedere potestatem, sed præcepto.* Porque quiere Dios ser reconocido Autor de todas las obras assi de gracia, como de naturaleza.

Queriendo hazer galante ostentacion de lo donayroso de su belleza, dize el soberano Esposo, que es hermosa Flor del campo: *Ego Flor campi.* Misterio contiene el nombre, como notò Vgo Cardenal: porque si bien se advierte, en el campo ay muchas flores, y en su poblacion tan variamente bella, en su republica tan bellamente variada, son amable objeto de la vista varias fragancias que sabrosamente la entretienen. Pues como el Esposo no se llama flor determinada del campo, sino absolutamente, Flor. Dize Vgo Cardenal: *Quod autem generaliter florem se dicit, non determinando aliquem, inde est, quia non unico modo floret in campo Ecclesiæ, sed, ut ita dicam, rubet in Martiribus: candet in Virginibus, viret in Confessoribus: pallet in Pœnitẽtibus: tutilat in Prædicatoribus.* La razon de no llamarle flor en particular, sino flor en comun, es, porque en el plantel ameno, y jardin vistoso de su Iglesia ay muchas flores; lo roxo de la rosa son los Martires; lo candido de la açucena son las Virgines; lo palido de las violetas los Confessores, y assi

Cant. 2.

Vgo Car.

y assi de las demas flores. Pues porque toda flor y gracia se atribuya a su divina hermosura, se llama absolutamente Flor. Porque el Martir conozca, que lo rojo del clavel, y rosa de su sangre, es participado de la de su Autor y Dueño, porque el es essa flor. Y la casta Virgẽ que se levanta con lo candido de los jazmines y açuçenas, atribuya à su Esposo lo hermoso de su flor, pues se origina toda essa belleza de la pureza de su casto Amante. Y el penitente Confessor, que como violeta se buelve palido à maceraciones de carne, y à mortificaciones de apetitos, repare, que essa gracioſa amarillez es comunicada de la que viviendo hazia essa Flor, que se marchitò en la cruz por darnos vida. Demanera, que no diziendo que era flor en parriculer, vino a dezir, que era todas las flores, porque todas le reconozcan por Dueño de su hermosura, por Autor de su fragrancia, y ninguna se altivezca con su pompa, ni se desvanezca con su fragrancia, porque se agostarà facilmente, brevemente se marchitarà, conociendo por su daño quan bueno fuera aver conocido, que todo bien y gracia viene de arriba, como dize nuestro gran Patron DIEGO: *Omne bonum de sursum est, descendens à Patre luminum.* Pues si del Padre de las lumbres deciende todo bien, bien deslumbrado està el que no le reconoce por Autor y causa de todo quanto tiene.

Iacob. 1.

ASVNTO II.

Ipse verò dormiebat.

QVE en las ausencias se conocen los amigos.

DOrmia Christo en la popa de la fluctuante navecilla, maltratada de las furiosas olas del colerico elemento: *Ipse verò dormiebat.* Alguno tendra a desden y estrañeça lo que el Señor haze con sus Dicipulos, pues quando parece que necesitavan mas de su ayuda y socorro, entòces como descuydado duerme, como desatendiendose al riesgo de la tormenta, se permite al descanso del sueño: pero en el hallaremos una licion a propositada para saber del modo que hemos de conservar las amistades, y la piedra del toque dó de mejor se conocen sus quilates. Dormia Christo para esperimentar la fe de sus Dicipu-

los, y saberlo que en ellos tenia. Este sueño era como una ausencia de si mismo, con que queria probar donde llegavan los quilates de su fe Assi lo dize Iuan Clunacience: *Ipse verò dormiebat, id est, quasi absens erat.* Porque la verdadera amistad no se acredita con las finezas que en la presencia del amigo por el se hazen; las que en ausencia se hazen, essas muestran lo mas fino y primoroso del bien querer.

Ioann. Raulin.

Reparo es y advertencia del Tostado, que quando hazia Christo algunos milagros en beneficio y mayor bien de los que ausentes los recibian, que si no venian a hazerle inmortales gracias por la merced recibida, que los reprehendia y castigava: *Illi qui aliqua beneficia curationum a Christo recipiebant, redibant ad eum gratias agentes de susceptis beneficiis, & si non redirent, ipse arguebat illos, & conquerebatur: hoc autem erat, quando aliquibus in absencia conferebat beneficia.* Lo qual se vè en aquellos diez leprosos, que quenta el Evangelista San Lucas, que mandò que se fuessen à presentar a los Sacerdotes, y sucedio, que en el camino quedaron libres del achaque: *Dum autem irent, mundati sunt.* Era uno dellos estrangero, y con tener menores obligaciones al humilde reconocimiento del recibido bien, ostentò mas finas señales de la estima y aprecio de la milagrosa cura, pues postrado y rendido bolvio a hazer humildes gracias al poderoso Medico. Quejoso Christo dixo entonces: *Nonne decem mundati sunt, & novem ubi sunt? Non est inventus qui rediret, & daret laudem Deo, nisi iste alienigena.* Si yo he curado a diez, que se han hecho los nueve que faltan, que tan presto se han olvidado de la merced que han recibido? Dize el Abulense: *Christus conquestus est, quia voblebat, quod sanati in absentia redirent ad gratias agendum.* Pues porque razon queria y gustava que los que en ausencia sanava, bolviessen à su presencia à hazerle gracias por los beneficios y mercedes que les hazia? Ello se està dicho, que era para mostrarnos en lo que consisten los mas subidos quilates de una fina amistad. A la presencia de un amigo hazer grandes cosas, ostentar muchas finezas, no es gran cosa, no es fineza de mucha estima; pero recibiendo el bien en ausencia, y la merced a las espaldas del amigo de las manos del mismo amigo, y serle tan fiel y agradecido, que le saque tantas prendas de estima, que le obligue a venir a

Abulens. in cap. 15. Matth. quæst. 84.

Luc. 17.

Luca. 17.

su

su mesma presencia, a rendirle gracias, y hazer reconocimiẽtos; essa es la gracia, que recibiendo el bien en presencia, pagarle alli de contado, no ay mucho que agradecer, porque fuera muy insolẽte la groseria, y passàra mas allà de delito, quando el biẽ recibido de una mano a otra no fuera poderoso a hazerle agradecido al que le recibe.

Murmuraron Maria y Aron contra Moysen por la negra muger que tenia, y dezian:

Num. 12. *Num per solum Moysem locutus est Dominus, nonne & nobis similiter est locutus?* Pensarà Moysen, y estarà muy glorioso de que el solo merece que Dios le hable y regale con sus visitas, como si por ventura no tuviera̅mos nosotros la mesma privança y valimiento. Oyendo esto el Señor, les mandò salir a los tres al tabernaculo, y bajò en la coluna de la nube, y a los umbrales del tabernaculo hablò a los dos murmuradores (sin que Moysen lo pudiesse oyr) estas palabras:

Num. 12. *Si quis fuerit inter vos Propheta Domini, in visione apparebo ei, vel per somnium loquar ad illum, At non talis servus meus Moyses, qui in omni domo mea fidelissimus est: ore enim ad os loquor ei, & palàm, & non per ænigmata, & figuras Dominum videt.* Si algun Profeta ay entre vosotros, me aparezco a el, ò en vision, ò en suenos; pero no assi a mi lealissimo siervo Moysen, pues les hablo cara à cara, y me vè sin los reboços y disfraces de las figuras y enigmas. O como (dize Oleastro) se conoce bien quan buen amigo es Dios, y como nos està alicionando con esta accion de la suerte y manera que lo devemos ser nosotros! *Nusquam legimus Deum talia dixisse Mosehe de se, qualia nunc de eo fratribus dicit: Non solet Dominus aliquem in faciem commendare.* Nunca leeremos, que el Señor dixesse de Moysen tales cosas en su presencia, ò oyendolo el, quales dize aora a sus hermanos; que de un Señor tã infinito, à un siervo tan pequeño; de un Criador tan inmenso, a una criatura tan limitada; de un Rey tan poderoso, a un vassallo tan infimo, no se pueden imaginar mas crecidas mercedes, ni mas regalados favores. Pues porque? *Nusquam legimus Deum talia dixisse Mosehe de se.* En ninguna parte leemos, que oyendole Moysen hiziesse Dios ostentacion del valimiento y pribança que cõ el goçava? Porque? Por mostrarnos en lo que consisten las fineças mayores de la verdadera amistad, que es en las ausencias; y que quando aya alguno tan deslenguado y maldiciente,

Hierony. Oleast. in moral. Annotat.

te, que en ausencia de nuestro amigo murmurare de sus acciones, y no sintiere bien de sus cosas, nosotros le defendamos, y bolvamos por su reputacion y credito: que esso es lo fino, y lo de mas estima en las amistades, que fineças en las presencias, no son de tanto valor y estima.

Acaba Christo de hazer un milagro tan grande, que no hallaron los que recibieron el bien de la maravilla menos galardon, que los intentos de la investidura de una corona. Obra aquel prodigio grande de satisfazer la hambre de tanta muchedumbre de gente como le seguia, con cinco panes, y dos peces; y despues de averse acabado el maravilloso combite, dizen los Evangelistas, que, *Compulit Discipulos ascendere in naviculam, & præcedere eum transfretum, donec dimitteret turbas.* Mando a sus Dicipulos, que se embarcassen en una navecilla, que se fuessen adelante en tanto que el despachava aquella gente milagrosamente regalada. Nuestro Padre Eutimio dize aqui una cosa muy a nuestro proposito: y pregunta, que porque razon quiso Christo dejar a sus Dicipulos allà a solas? Porque para que lo quedassen, dize que tomò por achaque el despachar aquella gente: *Hoc quidem prætextu, ut ipse relictus dimitteret turbas.* Con color y pretesto de acabar de concluyr con los que le seguian, se quedò solo, y los hizo embarcar. Pues que es lo que en rigor pretendia el divino Maestro, lo que en la verdad intentava? Dize Eutimio: *In veritate autem ut secum habentes fragmentorum cophinos per otium absente illo curiosè fragmenta scisciterentur, ac confirmarentur, quod non phantasticè factum esset miraculum.* Acabava de obrar aquel nunca oydo milagro, aquel estupendo prodigio de la multiplicacion de los panes, y los peces, y verdaderamẽte que podia causar en qualquiera animo aquella maravilla grandes dudas. Pues para que pudiesse hablar della mas a su saluo, y dezir lo que sentian, y probar su fe para con el, haze que se ausenten: *Vt per otium absente illo curiosè fragmenta scisciterentur.* Que en esso se avia de echar de ver y conocer su animo y fe, en su ausencia, y al bolverle las espaldas. Porque estãdo el presente, dezirle: Vuestra Magestad ha obrado y hecho el mayor milagro, la mas asombrosa maravilla que en el mundo se ha visto; ò acaso picàra en lisonja, ò por ventura tocàra en reverencia: pero en ausencia suya hablar tan altamente del mi-

Matt. 14.

Euthym.

milagro como si estuvieran en su presencia, esso es lo digno de estima y aprecio: pues alli parece que està el amor libre y suelto de todo respeto, y no atado, ni preso a las presencias, que obligan, tal vez, a mas de lo que un hombre hiziera.

Hablando del estado del mundo, despues que fue anegado con las aguas que tan copiosamente la ira colerica de Dios sobre el llovio, dize el sagrado Historiador, que no muchos años despues hablava toda la tierra un mesmo idioma, y parlava en un mismo lengua ge: *Erat autem terra labii unius, & sermonum eorundem.* Dexando aparte lo literal, dize Nicolao de Lira que hablando en lo moral, estarà en muy buen estado la tierra, y los hombres cumpliran muy bien con sus obligaciones quando en ella estuvieren desta manera, quando todos hablarè de una mesma suerte. Pues q̃ es hablar de una misma menera? Ser de un labio, y de unas mesmas palabras? *Erat terra labii unius, & sermonum eorundem.* Dize Lira: *Per terram homo intelligitur, qui formatus fuit de terra. Est autem homo labii unius, quando similiter loquitur de proximo in præsentia, & absencia eius. Et linguæ diversæ quando bona loquitur in præsentia proximi, & mala ipso absente.* Por la tierra se entiende el hombre, que fue formado de la tierra, y entonces es de un labio, quãdo de una mesma manera habla en presencia, que en ausencia; y entonces es de diverso lenguage, quando diferentemente habla ausente, que presente. Porque hablar de una manera en presencia, y de otra en ausencia; abonarle quando el amigo està presente, y desacreditarle quando està ausente, no es vernadera amistad, es paliada traycion, es inevitable alebosia. Porque el verdadero amigo, el de brio, el que se precia de fino, en las ausencias se conoce. Que si en presencia del que quiere, ostenta fineza de su amor, mucho mayores las ha de mostrar en ausencia suya.

Genes. 11. *Nicol. de Lyra in morali expos.*

Hablando el Real Profeta de los divinos ojos de su soberano Dueño, dize assi: *Oculi eius in pauperem respiciunt, palpebræ eius interrogant filios hominum.* Sus amables y divinos ojos se entretienen mirando al pobre y mendigo, y sus pestañas y parpados preguntan a los hijos de los hombres. Algunos del Hebreo traduzen assi: *Palpebræ eius dormientes scrutantur filios Adæ.* Y dize Cayetano: *Metaphoricus est sermo ad similitudinem hominis claudentis oculos, ut experiatur quid si non videntes alii faciant.* Es metaforico modo de hablar

Psal. 10. *Littera Hebræa.* *Caietan. ap. Lipoman. in Catena.*

el del Profeta, y con este simil se entenderà. No aveys visto quando uno haze que se duerme, y que no oye, ni entiende quando estan hablando del, con intencion y advertencia de acechar con aquel cautelo-so fingimiento, y esplorar lo que del se dize; porque pensando los otros que duerme, y que es forçosa la desatencion, hablan con mas libertad, y el que afecta el sueño, se informa, y satisfaze de las intenciones de los que hablan del, haziendo aquella astuta ficcion vezes de ausencia? De la mesma suerte dize el Real Profeta: *Oculi eius in pauperem respiciunt. Palpebræ eius dormientes scrutantur filios Adæ.* Cierra el Señor sus ojos, y assi examina y prueba los hijos de Adan. Quando el hombre mira las cosas por el antojo de corta vista de la carne y la sangre, y vè que le embia Dios muchos bienes y averes desta vida, piensa, que entonces tiene a Dios muy presente; pero quando le açota y castiga con trabajos, necessidades, y otras semejantes calamidades, imagina, que Dios le ha dexado, y que se ha ausentado del, y que le mira como cõ ojos dormidos; quejas que muchas vezes suelen a Dios dar los hombres. Pues dize aora el Santo Profeta: *Palpebræ eius dormientes scrutantur filios Adæ.* Embiales trabajos, pobreza, y otras semejantes cuytas, con que les parece a los hombres, que con esto se ha dormido Dios, y ausentado dellos, pues que es lo que haze Dios entonces? *Scrutatur filios hominum* Examina y prueba lo que tiene en los hombres, en essa como ausencia de esse aparente desamparo, porque assi se conocen mejor sus amigos, que quando parece q̃ los desampara, dandoles trabajos, y que se ausenta dellos, embiandoles calamidades y penurias; ellos en esse como desamparo, en essa como ausencia, bendecirle y alabarle, es ostentacion de gran fineza, y es fineza de grande ostentacion. Que una ausencia es la piedra del toque de los quilates de una fina amistad.

Tratando el Espiritu santo de las criaturas que Dios produxo, dize assi: *Creaturæ Dei in tentationem factæ sunt animabus hominum.* Las criaturas fueron hechas para tentacion de las almas de los hombres. Lugar es este bien dificultoso; porque como se puede imaginar, que un tã piadoso Criador hiziesse criaturas que puedan ser tentaciones y tropieços para los hombres, supuesto que no solo intenta su daño, pero antes con muchissimas veras sus aumentos, como Sap. 14.

1. *Tim.* 2. mo dize San Pablo: *Qui vult omnes homines salvos fieri.* Segun esto, como se puede compadecer uno con otro? Con una comparacion lo entendereys muy bien. Quando un padre quiere examinar la fidelidad de un hijo, dexa abierto el escritorio donde tiene el dinero, y de industria se va de casa, donde queda el hijo, para saber si le toma algo, y quando halla su dinero cabal, conoce que tiene un hijo fiel, pues en su ausencia no se atrevio a llegar al dinero, ni a tocarlo, que en esso parece que se conoce y esperimenta, a donde mas puede llegar la fidelidad: Pues lo mismo dize el Sabio: *Creaturæ factæ sunt in tentationem animabus hominum.* Retirase Dios, y como ausentase allà a lo secreto y alto de su Empirea Corte, y dexa este escritorio abierto de sus criaturas. Pero con que intencion? De que el hombre le ofenda con ellas? No porcierto, como ni el padre dexò el escritorio abierto con intencion de que el hijo le llevasse lo que en su escritorio tenia, sino para probar su fe. Esso mismo haze Dios, que para probar nuestra fe, y y examinar nuestra lealtad, haze como que se ausenta, y dexa las criaturas patétes y descubiertas, mandandonos, que desordenadamente no las gozemos; porque son buen informe de una fidelidad los retiros de una ausencia.

ASVNTO III.

Ipse verò dormiebat.

QVE la ausencia del Superior suele ser causa de los desconciertos de las Republicas.

APenas se durmio Christo quando se desenfrenaron los vientos, y alborotò el mar: *Ecce motus magnus factus est in mari.* Ya hemos dicho, que este sueño hizo vezes de ausencia. Assi lo dixo Iuan Cluniacense: *Ipse verò dormiebat, id est, quasi absens erat.* Dormia, y esto es como si estuviera ausente, porque para la poca fe de los Dicipulos, tan ausente estava porque dormia, como si no tuviera poder para librarlos. Pues que nos enseña Christo con tan misterioso sueño, que entonces servia de ausencia? Lo que cada dia, por nuestros pecados se esperimenta. Que en ausentandose un Perlado, en faltando de su comunidad, *Ioan. Cluniacens.*

nidad, nunca faltan relajaciones, inquietudes, discordias, y alborotos, y otros semejantes inconvenientes.

Quereyslo ver? Pues oyd al proposito una gran ponderacion de San Pedro Chrisologo; mas diziendo, que era suya, que avia que esagerarla? Cuenta el Evangelista S. Marcos, que estando comiendo los once Dicipulos, se les aparecio Christo triunfador de la muerte, y reprehendio su poca fe, pues no quisieron dar credito a los que dixeron, que le avian visto resucitado: *Recumbentibus illis undecim apparuit, & exprobravit incredulitatem eorũ, & duritiam cordis, quia iis, qui viderant eum resurrexisse, non crediderunt.* Hemos de presuponer como cosa cierta y assentada, que esto sucedio el mesmo dia que resucitò. Assi lo advierten nuestros Padres Eutimio, y Teofilato. Entra aora la ponderacion embuelta en admiracion grande, diziendo: *Terra tremit, turbatur tartarus, scinduntur saxa, monumenta disiliunt, Sol fugit, dies sepelitur, fit nox totum, & soli Discipuli alto sigmate, choro uno toto, otio delitiis sæculi epulantur.* Maravillosa estrañeza es ver turbada la tierra, temeroso el infierno, rompidas las entrañas de los peñascos, abiertos los sepulcros, fugitivo el Sol, sepultado el dia, y todo fatalmente cambiando en funestas sombras, y que los Dicipulos del Señor (a cuya tragica muerte hazen tan tristes esequias todas las criaturas) juntos con tanto ocio, tan deliciosamente se estén comiendo, y regalando: *Toto otio delitijs sæculi epulantur.* Pues que puede ser la causa y razon de tanto olvido, de tan ocioso combite, de tan descuydado banquete? Dize Chrisologo: *Hoc fratres reversus ab inferis ipse sic Magister invenit.* Que pensays que es la razon desto? Ausencia de tres dias de su Maestro, averles faltado la presencia de su Cabeça tan poco tiempo. Mirad, dize el Santo, como los halla comiendo, beviendo, descuydados y ociosos. Pues si la ausencia de tan breves horas en Dicipulos de tal Maestro engendrò tal descuydo y olvido, a vista de tanto prodigio, como en los cielos y en la tierra esperimentaron, que males, que daños, que relajaciones no se pueden temer de comunidades que no son de Apostoles, ni Dicipulos, por las ausencias de sus Perlados, y no de pocas horas, sino de muchos dias?

Marc. 16.

Euthym. Theophy.

S. Petr. Chrysol. serm. 73.

Bien nos lo dira el mismo soberano Maestro con la misma accion con que ascendio a los cielos, dexa a los Dicipulos

los. Dize San Lucas, que para despedirse dellos los llevò jùto a Betania, y levantando las venerables manos les echò su santa bendicion. Y assi ascendiò a los cielos para sentarse a la diestra de su Padre: *Elevatis manibus suis benedixit eis, & factum est dum benediceret illis, recessit ab eis, & ferebatur in cœlum.* Donde se ha de notar, que no solamente levantò Christo nuestro Redentor las manos para bendecirles, pero que subiendo a los cielos llevava las manos levantadas. Assi lo muestra la Iglesia quando dize: *Elevatis manimbus benedixit eis, & ferebatur in cœlum.* Donde lo junta toda la Iglesia, bendecirles, y apartarse dellos con las manos levantadas. Que las levante para bendecirles es accion ordinaria, pero que quando se ausente lleve las manos levantadas, que misterio puede tener, que sacramento encerrar? Dize Niceforo Patriarca de Constantinopla, que si un hombre soñasse, que tenia las manos levantadas, que era anuncio y pronostico, que avia de tener muchos cuydados: *Manus tollere curarum indicat solicitudinem.* Porque el que tiene cuydados, luego levanta las manos al cielo, suplicandole, le libre de la carga que ellos traen consigo. Pues al dejar, Christo Maestro y Cabeça a sus Dicipulos, llevar las manos levantadas: *Elevatis manibus ferebatur in cœlum*, era mostrar con essa misteriosa ceremonia, el cuydado, la solicitud y desvelo con que deve quedar todo Prelado que se va, que se ausenta y desampara a sus subditos, temiendo receloso los peligros y riesgos a que deja espuesta la Comunidad a causa de su ausencia.

Luca. 24.

Nicepho. in Onei. critic.

No es mala confirmacion deste temor, la razon con que una lasciva casada se los pretendiò quitar a un incauto mancebo, a quien con sus obscenas razones procurò rendir y atraer a su desordenado gusto: *Veni* (le dixo) *inebriemur uberibus, & fruamur cupitis amplexibus, donec illucescat dies.* Alli le està engañando con mil açucaradas y engañosas razones, proponiendole quan adereçada, olorosa, y blanda tiene la cama, que el no veia; porque lo bello del rostro, y aliñoso del talle ya lo mirava. El moço que la conocia parece que podia replicar, pues una muger casada ha de ser tan libidinosamente sensual, tan alebosamente insolente, tan oscenamente desenbuelta, que estando su marido en el lugar se ha de esponer a tan escandalosos riesgos, y ponerme a tan manifiesto peligro?

Prov. 7.

gro? A esso (ò fuesse tacita ò expressa replica) responde la
Prov. 7. torpe desleal: *Non est viri in domo sua: abiit via longissima: sacculum pecuniæ secum tulit.* No ay que darte pena, que no està mi marido en casa, ha hecho una larga jornada, y llevò todo el dinero con sigo, y de aqui a muchos dias no ha de bolver. Que fue como dezirle segun interpreta Lira: *Potes ibi esse securus.* Seguro podras estar en mi casa. En oyendo esto dize Salomon, que sin temor, sin dilacion: *Statim eam sequitur.* Luego la siguio, y se fue en pos de sus cariñosos alagos. De manera, que con ninguna cosa le vino a convencer mas que con dezirle, que estava su casa sin cabeça, pues faltava el marido. Con aquello le acabó de rendir y atravesar el corazon, dar suelta a sus apetitos, y licencia a sus antojos. Porque quando falta la cabeça de una casa, facilmente se abre la puerta al atrevimiento y seguridad de qualquiera desorden.

Nicol. de Lira.

Entrò a pelear Saul, y con tanta furia le acometieron a el y a sus hijos, que viendose mortalmente herido, y diziendo a su page de armas que le matasse por no verse muerto afrentosamente de los Filisteos, y no queriendo, el
1. Re. 31. mismo se quito la vida: *Arripuit itaque Saul gladium, & irruit super eum.* El Abulense pregunta, que porque se fue Saul a meter en tanto peligro, supuesto que Samuel, ò aparente, ò verdadero, le avia pronosticado, que avia de morir en la guerra? *Cras tu & filii tui mecum eritis.* Segun esto pregunta aora, si tenia obligacion Saul a ir a la guerra, y a esponerse al amenaçado peligro que infaliblemente le avia de suceder? Responde que si: *Si Saul absens esset illi concepto timore non auderent pugnare, & perirent plurimi: tenebatur ergo Saul ire in castra, ne ipso ausente multi perirent, quia illi qui morerentur eo absente, perirent culpa eius, quia non haberent rectorem.* No obstante que le avian pronosticado, que yendo a la guerra avia de morir, tenia obligacion a ir a la guerra, supuesto que era forçosa. Porque si Saul dejàra de ir; con su ausencia los Israelitas concibieran tan medrosas cobardias, que murieran muchos mas de los que avian de morir, por falta de su cabeça y retor. Y assi aquellos que murieran por su culpa iban a a su cargo, porque de aqui se conozca quanta obligacion tiene un superior a assistir a los suyos.

1. Re. 28.

Abul. 1. Reg. 32. q. 5.

Porque como dixo Cassiodoro: *Quamvis manificentia nostra*

Cassiodorus lib. 5. epist. 26.

noſtra ſit omnibus ubique gratiſſima, multo tamen acceptiora credimus, quæ noſtri præſentia conferuntur. Quia maiora de conſpectu Principis populi ſumunt, quam de largitate beneficia conſequuntur. O que divinas palabras! Aunque es aſsi (dize el Rey Teodorico) que nueſtra grandeza y munificencia Real ſea a todos muy agradable, con todo creemos, que es mas guſtoſo lo que comunicamos con nueſtra viſta; porque ſon mucho mayores los emolumentos y mejoras de la preſencia de un Principe, que no las largueças de ſu mano, ſi eſtas ſe han dè recibir divididas deſte favor. Y que es la razon deſto? *Nam penè ſimilis eſt mortuo, qui a ſuo dominante neſcitur: nec ſub aliquo honore vivit, quem ſui Regis notitia non defendit*: porque verdaderamente por muerto puede juzgarſe el que es ignorado de la preſencia de ſu Principe, y vive afrentoſamente deſamparado a quien no defiende la noticia de ſu Rey. Notad aquellas palabras: *Nam penè ſimilis eſt mortuo, qui a ſuo dominante neſcitur.* Demanera, que como por muerto podemos dar al que le falta la preſencia de ſu Perlado, y darle por deſauciado del todo.

Y no fue mucho dezir, pues mucho antes lo tenia dicho el Profeta Geremias, y llorado con hartas lagrimas: *Spiritus oris noſtri Chriſtus captus eſt in peccatis noſtris.* Ay de noſotros, y que ofendido tenemos a Dios, pues por nueſtros pecados ha ſido preſo el aliento de nueſtra boca! Segun el Angelico Dotor, Nicolao de Lira, Figueiro, y otros muchos, habla aqui a la letra del Rey Ioſias; y con alto miſterio le llama, Aliento de la boca de la republica. El Hebreo traslada: *Spiritus narium noſtrarum.* Deſuerte, q̃ por todos caminos es aliento, de boca y narices. Quando dudamos ſi uno eſtà muerto, ò no le eſaminamos la vida careandole el aliẽto con la luna de un eſpejo, y ſi la empaña, es ſeñal que vive, pues el eſpejo mueſtra q̃ tiene aliento, y ſi no, queda decidìda la duda, y le juzgan por ſin ella muerto. Pues aora dize Geremias, que el Rey es el aliento de ſu Monarquia, y el ſuperior la reſpiracion de ſu comunidad. Pues en auſentandoſe, en dejandole de aſſiſtir a eſſe cuerpo el Rey, el ſuperior, y el Perlado, que ſe ſigue de aì? *Similis eſt mortuo*, dize Caſsiodoro: Dadle por muerto a quien le falta ſu Principe y Superior, pues le viene a faltar el aliento.

Thren. 4.

S. Thom. Nicol. de Lira. Figueir.

Littera Hebræa.

Le-

Levantavan ciegamente soberbios una ciudad y torre, los que temieron no ser anegados en segundo diluvio. Atendiendo a esto la vigilante providencia de Dios, *Descendit, ut videret civitatem, & turrim, quam ædificabant filii Adam.* Bajò a ver la ciudad y torre que edificavan los hijos de Adan, como andava la obra, en que estado estava, y que fin tendria. Que moralidad podremos sacar de aqui à nuestro proposito? Que enseñança a nuestro intento? Dize Oleastro: *Docet locus iste, operarios esse videndos; nam ut plurimum mercenarii ad oculum serviunt. Hoc etiam apud Ecclesiasticos videas, ut si Prælatus divinis Officiis intersit, omnes comparent; sin minus, Chorus vacuus est, & Ecclesia deserta.* Enseñanos esta accion, como el dueño ha de visitar muy a menudo sus obreros, porque es para ver lo que se descuydan en no teniendole presente. Esto mesmo sucede muy de ordinario en los Ecclesiasticos Oficios, pues en faltando el Prelado del Coro, apenas ay quien vaya a el, y quando el assiste, nadie se atreve a faltar. Que es importantissima la presencia del dueño para todo.

Gene. 11.

Hierony. Oleast. in Morali exhortat.

A este proposito dixo Casio Dionisio: *Agrum multo præstantiorem facit assidua domini præsentia: omnes enim ad operarum sedulitatem impellit, & de desicientibus submovens ea impleri facit, & alios in opere alacres collaudando, alios segnes obiurgando ad unum scopum diligentiæ, & sedulitatis omnes respicere cogit.* La continua presencia del dueño haze el campo mas fertil y abundante, porque obliga a la diligencia y presteça del trabajo, y quando falta uno, luego sustituye otro, y alabando a unos por diligentes, y repreendiendo a otros por descuydados haze que unos y otros trabajen con gusto, y provecho. De donde venimos a sacar, de quanta importancia sea la presencia de un Prelado, para que los Subditos trabajen como deven en la viña del Señor.

Dionys. Cassius lib. 1. de agricult. cap. 6.

Porque si aun presente tal vez no lo puede acabar con ellos, como ausente lo podrà conseguir? Assi lo dixo Moysen al rebelde pueblo: *Ego scio contemtionem tuam, & cervicem tuam durissimam. Adhuc vivente me, & egrediente vobiscum semper contentiose egistis contra Dominum, quanto magis cum mortuus fuero?* Si viviendo yo, y assistiendoos de dia y denoche, tantas vezes os aveys amotinado y rebelado contra Dios, y contra mi, que serà

Deut. 31.

des-

despues que yo os falte y no os asisita? de todo punto aveys de perecer.

Dize la Esposa hablando de una viña que ella tenia, y otra Salomon: *Cant. 8.* *Vinea fuit pacifico in ea, quæ habet populos: tradidit eam custodibus. Vir affert pro fructu eius mille argenteos. Vinea mea coram me est* Vna viña tiene el pacifico Salamon, y diòla a aguardar a unas guardas, y vendiendo el fruto que rinde, le valdrà mil reales en plata. Pero yo tengo mi viña delante de mi: *Vinea mea coram me est*. A la letra segun Mercero, a quien siguen Geronimo Osorio el Sobrino, Genebrardo, el Doctisisimo Fray Luys de Leon, y otros muchos, quiso dezir la Esposa; una gran viña tiene Salomon, ella es grande, fertil y abundosa. Pero adelantã mas y dizen, que quiso dezir la Esposa, que su viña hazia muy ventajosos excesos a la de Salomon, que rendia mas opìmos y colmados frutos. Pues veamos de donde se colige la ventaja, y deduce el esceso? A caso porque tenia mas guardas, mas peones, mejor sitio, mejor temple y cielo? No dà otra razon, sino: *Vinea mea coram me est*: y la de Salomon: *Tradidit eam custodibus.* La razon de sus mejoras y escessos es, que ella està siempre presente a su viña, no fiò sus labores de criados solos, como Salomon; ella la visita a menudo, nunca dexa los obreros, y assi que mucho que esceda y aventaje a la de Salomon en los frutos y rentas? Pues en esso estrivava la principal razon de la mas ventajosa fertilidad de su viña? Si. Que el mayor bien, el aumento, las creces, y mejoras de las viñas de la Iglesia de Dios, de las Comunidades, Congregaciones, y juntas està sin duda en la presencia del Prelado, en la assistencia suya, en no dejarles, si posible es, un momento, ni desampararlos un instante.

Mercer. *Osor.* *Genebra.* *Ludovic.* *Legionen.*

Y para ilustre abono desta verdad, oygamos un raro sucesso que refiere el Dotor M. Ianson Docomense Frisio, el mesmo año que yo recibi la primera usura de la luz, que fue en el siglo passado, el de 1593. Y es, que mientras que los Bartoldos, señores y Principes Gimbergenses, pelearon con los de Bravancia, siempre fueron vencidos, porque estos tenian famosos Capitanes, diestros y bien diciplinados soldados, y lo que mas importava, q̃ su Duque y señor siempre les assistia en las batallas, y animava en las peleas. Muriòseles el Duque, quedò el heredero tã tierno y niño, que ape-

apenas tenia un año. Peleavan ordinariamente los enemigos pueblos, y los Bartoldos tantas vencidos quedaron glorioſos vencedores. Entraron en conſejo, y reparando en que ſeria la razon de cambiarſe tanto las ſuertes, y alterarſe las vezes, vinieron a determinarſe, en que, ſin duda alguna, era la falta de la preſencia de ſu Principe y ſeñor. Decretaron, pues, en ſu Conſejo, que en el primer encuentro que ſe ofrecieſſe llevaſſen a ſu Principe a la guerra. Hizieronlo aſsi; y con ſer verdad que el ſeñor era tan niño, y que ſu cavallo era una cuna, ſus armas unos pañales, ſu acerada cota una delicada faja, y ſus animoſas vozes tiernos lloros, fue tan poderoſa ſu preſencia, ſu aſsiſtencia les infundio tanto animo, que vencieron glorioſamente a los que de antes los vencieron, con tanto eſceſſo y ventajas: *Tantum potuit* (dize Ianſonio) *unius infantis, ſed Principis legitimi præſentia*. Tanto pudo la preſencia de ſu legitimo Principe, que de cobardes liebres les convirtio en animoſos leones; y los que con tanta ignominia y diſpendio de ſu reputacion ayer fueron vencidos, oy ſe aplaudieron claros triunfadores, y vencedores inclitos.

M. Ianſonius Docomenſ. in Mercur. Gallo Belgico 1. p. lib. 6. anno 1593.

Preguntan los Filoſofos, ſi la inteligencia que mueve el primer mobil, es forma ſuſtancial del meſmo cielo? No ha faltado quien diga, que ſi: mas eſte es error ya cõdenado por calificado diſlate en la Vniverſidad de Paris; dizen empero los Conimbricenſes: *Intelligentia illa ita ſuæ ſphæræ alligata eſt, ut divelli ab ea citra miraculum non poſſit, dum rerum ortus, & occaſus in inferiori mundo perſeverant.* Yà que aquella intelligencia no ſea forma ſubſtancial del cielo que mueve, eſtà tan atada a ſu eſfera, que ſin gran milagro no puede apartarſe della, mientras que en eſte mundo inferior perſeveran las ſucceſsiones de las coſas, la muerte y vida, nacimiẽto y ocaſo ſuyo. Eſto meſmo ſe ha de ver en los Perlados, que como Angeles mueven los cielos de las comunidades, que tan atados, tan preſentes, tan intimos debẽ eſtar a ellas, q̃ quãdo ſe ayan de apartar, ha de ſer rara maravilla, por milagro las hã de dexar? *Vt divelli ab ea citra miraculũ nõ poſſit.* Que de apartarſe ſe ſiguen inumerables incõvenientes, y daños, tal vez irremediables.

Conimbric. lib. 2. de cœlo ca. 5. q. 5. artic. 4.

Y aſsi para probar quanto importe la preſencia del ſuperior en una comunidad, concluye Ianſonio, diziendo:

Quod

M. Ianſonius ubi ſupra.

Quod Nauclerus in navi, quod Pater in familia, quod Rector in ſchola, quod Sol eſt in cœlo, nullus eſt qui ignorat. Nadie ignora, por deſnudo que eſtè de diſcurſo, lo que es el Piloto en la nave, el Padre en ſu familia, el Retor en ſu eſcuela, y el Sol en el cielo; pues todo eſſo es (y mucho mas) la preſencia de un Perlado en ſu comunidad, y todo eſſo y mucho mas deja de ſer cõ ſu auſencia.

ASVNTO IV.

Quid timidi eſtis, modicæ fidei.

QVE gana el Señor reputacion y credito con la virtud y lealtad de ſus ſiervos.

NO ay que admirarnos que el ſoberano Maeſtro reprehenda a los cobardes Dicipulos en eſta ocaſion, diziendoles: *Quid timidi eſtis, modicæ fidei?* De que temblays, teniendome a vueſtro lado, pues teniades obligació a conocer yà mi potencia, eſperimentada con tantas maravillas y prodigios? Y para eſta ocaſion ſe guardava el credito de mi potencia a viſta deſtos que eſtan embarcados con noſotros, pues fuera grande gloria y reputacion para mi, que voſotros les alentaredes, diziendoles, que no avia que temer, pues teneys un Maeſtro que aun dormido puede enfrenar los vientos, y amanſar las tempeſtades. Que verdaderamente es grande gloria para eſte divino Señor tener tales vaſſallos, con cuya fe, virtud y lealtad crezca (del modo que puede crecer) ſu credito y reputacion. Que para un Señor es grande gloria tener tales vaſallos, que con ſus buenas obras, y virtudes, fe y lealtad, le honren y acrediten.

Dezia el ſagrado Profeta: *Afferte Domino gloriam & honorem, afferte Domino gloriam nomini eius.* Traed al Señor gloria y honra, traedle gloria a ſu eſcelſo nombre. Duda pueden cauſar eſtas palabras, por que a un Señor de tanta mageſtad, a un Rey de tanta gloria, a un Emperador de tanto poder, que gloria, que poder ſe le puede añadir; pues es tan grande, tan infinito, tan inmenſo? Dize nueſtro gran Padre: *Afferte gloriam per bona opera, cum opera noſtra ſplendore probitatis irradiarint hominum oculis, ſic ut perſpectis operibus noſtris homines glorificent Patrem noſtrum, qui in cœlis eſt.*

Pſal. 28.

S. Basil.

Matth. 5.

La gloria que el Real Profeta dize que demos a Dios, no es porque la infinita y limitada capacidad de un hõbre pueda ser poderosa a acrecentar aquella tan inmensa, que como carece de principio, tampoco tiene fin, sino un linage de gloria y gozo, ocasionado por nuestras buenas obras. Pues viendo a los siervos de Dios que a pesar de tantos inconvenientes y dificultades le amã, le sirven y agradan, luego se levanta el coraçon del que esto vè a alabar a un Señor que tiene vasallos tan finos y leales, que por no dexarle dexaran quantas comodidades, intereses y gustos ay en el mundo.

Bien se yo que qualquiera ha de estrañar el epiteto que la Esposa dio a los hermosos cabellos de su querido Esposo: *Caput tuum ut Carmelus, & comæ capitis tui sicut purpura Regis vincta canalibus.* Teneys, Esposo dulce mio, la cabeça tan vistosa y proporcionada como el Monte Carmelo, y los cabellos de la manera que la purpura de los Reyes, teñida en las canales, dõde recibian este real y magestuoso color. Claro està que qualquiera que entiende de hermosura de cabellos, que para la alabança suya ha de admirar la comparacion, pues fuera mejor compararlos a los luminosos rayos, a las doradas hebras del rojo Planeta: pero à purpura, quien tal vio? Como estas comparaciones y semejanças no son de amores sensuales y profanos, sino divinos y misteriosos, assi van por otro camino las comparaciones, y echan por otro rũbo y parage las semejanças como el un amor es tan desemejante del otro. Pues que misterio tiene la comparacion de los cabellos del Esposo a la purpura Real, atada, o teñida en las canales? Digalo el Abad Lucas: *Comas eas personas intelligere possumus, quæ Christum venerantes lateribus coniunctæ sunt Regum. Et sicut purpura circundatum Regem fulgentissimum reddit: ita & prædictæ personæ largitate, benignitate Imperatoris Christi, qui est Ecclesiæ caput, exornãt. Maxime dum per confessionẽ martirij purpuratur Ecclesia.* Por los cabellos podemos entender aquellas personas q̃ venerãdo y sirviendo a Christo andan al lado de los Reyes; y assi como la purpura haze al Rey hermosissimamẽte magestuoso, assi las tales personas con su liberalidad, benignidad, y demas virtudes hõran y hermosean la cabeça del Emperador Christo, q̃ es cabeça de la Iglesia, mayormente quando derramando su sangre, vertiendo la purpura de sus venas confessaron su nõbre, defendieron su Fè,

Cant. 7.

Luc. Abb.

con-

conservaron su Religion. Porque para este Señor no ay mayor honra, ni gloria, respeto de sus criados y vassallos, que tenerlos tan finos, tan leales y firmes, que no reparando en la vida, ni estimando su sangre, tan amorosamente prodigos la derramen, que la pospongan briosos, constantes la desdeñen, atrueque de bolver por el credito y reputacion de su dueño.

Grande fue sin duda, y devio de passar mucho mas allà de los terminos y limites de enojosa afrenta, y desverguença vituperiosa la que aquellos descomedidos rapaces hizieron à Eliseo, quando le llamaron calvo, diziendole à gritos: 4. Reg. 2. *Ascende calve, Ascende calve.* Sube calvo, sube calvo; pues malziendoles en nombre del Señor salieron dos crueles ossos, que executando en los quarenta y dos muchachos tan sobremanera atrevidos sangrienta carniceria, los despedaçaron: 4. Reg. 2. *Egressique sunt duo ursi de saltu, & laceraverunt ex eis quadraginta duos pueros.* De que passo y accion de la vida de Christo pudo ser Eliseo imagen y estampa, pues la vida deste santo Profeta (como por la mayor parte las de todos los demas) era representacion y ensayo della? Terrible fue la afrenta que padecio Eliseo, indecible el oprobio y el denuesto quando le llamaron calvo los inquietos rapaces, pues con colera santa les echò maldicion tan grave: *Maledixit eis in nomine Domini.* 4. Reg. 2. Drogon Ostiense dize, que aqui fue figura y dibujo Eliseo escarnecido de los muchachos, de Christo afrentado, quando le dejaron sus Dicipulos en manos de sus enemigos, y huyeron cobardes, quando briosos antes avian de dejar mil vidas, que dejarle: *Tunc Discipuli omnes relicto eo fugerunt,* Matt. 26. dizen los Evangelistas. Pues dize aora Drogon: *Vide si non calvus est & noster Eliseus; calvus est, quia Discipuli eius relicto eo omnes fugerunt. Quid enim Discipuli, nisi capilli capitis, qui omnes numerati sunt?* Drog. Ostiens. de Sacrament. Dominic. Passion. Luc. 10. En esta ocasion quando el Maestro inocente preso por alebosos ministros, los medrosos Dicipulos cobardemente huyen, calvo queda, y muy afrentado nuestro soberano Eliseo. No sè que mas vivamente se pudiesse esplicar esta afrentosa ignominia que Christo padecio, que por la de Eliseo. Llamaronle calvo, lo qual fue antiguamente notado por afrentoso defeto. Assi lo dixo Lucio Apuleyo: *At verò (quod*

Luc. Apulei. ap. Cæsar. Bar. in Martyrol. XX. Septembr. litt. E.

nefas est dicere, ne quod sit ullum huius rei tam durum exemplum) si cuiuslibet eximiæ pulcerrimæque fœminæ caput capillo spoliaveris, licet de cœlo erecta, licet, inquam, Venus ipsa fuerit, si calva processerit, placere non poterit ne Vulcano quidem suo, que es dezir, que aunque una muger sea un cielo en belleça, y tuviesse todas las perfecciones y gracias juntas, si la faltasse el cabello no agradàra al mesmo Vulcano. Y a esso aludio

Cyprian. lib. de idolor. vanitat.

San Cipriano quando dixo: *Est & Venus calva multò hic turpior, quam apud Homerum vulnerata.* Quando à Venus la pintan calva, la hazen mas mortales y crueles ofensas que las que la hizo Homero quando la imputa tantas lascivias y desembolturas, con que procurò descreditarla. Assi que la falta del cabello viene a ser no pequeño defeto, como es el ornato y hermosura de la cabeça, mayormente en las mugeres, que tanto se precian della, como dizen San Ambrosio, y Tertuliano, y otros muchos Autores. Aora al punto. Quando Christo es desamparado de sus Dicipulos, es afrentado y escarnecido como Eliseo de los muchachos, queda este soberano Señor sin cabellos; *Calvus est Eliseus noster, quia Discipuli eius relicto eo omnes fugerunt.* Pues quien duda sino que en esta ocasion quedò el sagrado Maestro muy afrentado y escarnecido, pues sus Dicipulos le dejaron en la mejor ocasion, y en el trance mas fuerte, pues entonces era la sazon y tiempo quando le avian de defender y amparar con desprecio de su sangre, y con olvido de su vida, arriesgando todo quanto tenian por bolver por su credito. Porque para un Señor no ay tal gloria, ni tal dia como el en que un vassallo que se precia de fino y leal, aunque sea a costa de su sangre, a precio de su vida, y a espensas de su honra, defiende el credito, y buelve por la reputacion del dueño que tiene, y el señor que sirve. Pues segun esto, que mucho que los cabellos del Esposo se llamen purpura arada en las canales: *Comæ capitis eius sicut purpura Regis vinctæ canalibus.* Porque tener Christo Rey, Christo Capitan tales vassallos, tan briosos soldados, tan ilustres siervos, criados tan finos, que por la defensa de la verdad de su Fè, retando a todos sus enemigos de fementidamente mentirosos, les esperen en la estacada, y combatan en la palestra hasta verter toda su sangre, dejandose desgarrar las carnes, y despedaçar los miembros antes que echar passo,

so atras, y bolver la cara al temor. Para este grande Rey, para este gran Capitan es nobilissimo triunfo, es gozosissimo dia: *Imperatoris Christi, quæ est Ecclesiæ caput, exornant maximè diem per confessionem martyrii purpurata tur Ecclesia.*

Sabiendo los amigos del santo Iob aquel nunca visto fracaso, aquella nunca leìda calamidad que le sucedio, como fue la perdida lastimosa de la hazienda, de los hijos y el poder, trataron de venir a consolarle, y para esto: *Exclamantes ploraverunt, scissisque vestibus sparserunt pulverem super caput suum.* Levantando lastimosamente la voz, y poblando el ayre de suspiros tiernos, lloraron amargamente, y rompiendo de dolor las vestiduras, y cubriendo de tristeça las cabeças del polvo, se sentaron junto al lastimado Paciente, sin poderle hablarle palabra, embaraçados del espectaculo tragico que ante sus lloroso ojos tenian, dando comision a lo fuenesto de las ceremonias para que suplissen la obligacion de las palabras. Y con esto quedò el santo Iob muy consolado? Y mucho, dize Origines, pues fue como dezirle: *Quæ fecisti, ò Iob, facimus, & quæ gessisti, gerimus; vestimenta nostra scindimus, & terram super crpita nostra sparginus, sic namque tu fecisti, ante patuit, ut aiunt* Quando al santo Rey le sobrevinieron aquellas cuytas y calamidades, hizo las mesmas ceremonias (para ostentacion de su dolor) que hizieron sus amigos; porque informados ellos de lo que avia hecho, hazen lo mesmo, para consolarle, y mostrar el dolor de su coraçon con la imitacion de las ceremonias con que el le dio a entender: *Quæ fecisti, ò Iob, fecimus.* Porque verdaderamente es gran consuelo para un señor, que se precia de muy fino señor de sus vassallos, tenerlos tales, que quando se ofrezca la ocasion hagan lo mesmo por el, que el hizo por ellos quando se ofrecio. Pues tener Christo, que con tanta liberalidad y amor derramò su sangre por nosotros (que a no ser derramada por amor tan sabio, pudiera tocar en prodigalidad notoria) vassallos tan finos y fieles, que quando se ofrezca la ocasion sepan arriesgar por la gloria de su nombre, y adelantamiento de su Fè, la sangre, la vida, la hazienda, la honra; es grande honra, es grande gloria, y esaltacion de su magestad, y corona: *Quæ fecisti, ò Christe, facimus.* Pueden dezir: Mira que finos vassallos tienes, que soldados tan pundonorosos, pues imitandote en lo noble

Iob. 3.

Orig. lib. 2. in Iob.

de tus glorias, que es padecer por nosotros, padecemos por tu nombre, por adelantarte en cierto modo en las glorias de tu nobleça.

Enseñandonos a orar este amoroso Dueño, dize, que para hazer a su soberano Padre una muy gustosa lisonja, y un muy sabroso razonamiento, dize, que le digamos assi: *Pater noster, qui es in cœlis, sanctificetur nomen tuum*, y lo demas que se sigue, que por aora solo hemos menester esto. Amoroso Padre nuestro, que vives los cielos altos, por todos los siglos, sea tu nombre santificado. Nuestro Padre Iuan Cassiano dize, que como se han de descifrar las dificultades destas palabras, porque como podemos nosotros hazer que sea santificado un Nombre, que no depende de la santificacion de los hombres, quando el es la misma santificacion dellos; y que assi parece que seria mejor dezir: Santificado sea el nombre nuestro, pues siendo el nombre de Dios santo por essencia, ha de santificar los nombres de los que lo son por participacion. Responde a esso Cassiano: *Sanctificatio Dei, nostra perfectio est, itaque dicentes ei: Santificetur nomen tuum, hoc dicimus: Talis nos facito, Pater, ut in nostra conversatione spiritali sanctus apparcas.*

Matt. 6.

Ioan Cassian. col. 9. cap. 17.

Dezir y desear nosotros, que el nombre de Dios quede santificado, es dezir: Hazednos, Señor, tales, que por la santidad y virtud que nos comunicays, parezcamos tales en nuestra conversacion esperitual, que se parezca bien quan santo, quan lleno de perfecciones soys vos: *Vt in nostra conversatione spiritali sanctus apparcas.* Porque que mayor honra y gloria para el nombre de Dios, que mas santificacion para su credito, que tener siervos y vassallos tales, que con su vida y proceder se conozca y parezca mas su bondad y grandeza? Seamos, pues, tales, que merezcamos con lo santo de nuestra vida, y virtuoso de nuestras acciones santificar a nuestro modo, y hazer que parezca santo el divino y soberano nombre del Señor, no obstante que de su cosecha, y por si mesmo sea tan infinitamente grande, tan inmensamente sublime.

(*§*)

ASVN-

ASVNTO V.

Facta est tranquillitas magna.

QVE lo tormentoso de las tempestades, haze mas sabroso lo dulce de las bonanças.

CON ser el bien tan apetecible y hermoso, que no ay hombre que con ansiosas veras no le procure, tiene esto parece que de desgraciado en el aprecio nuestro, que ordinariamente nunca sabe estimarse sino es que llegue a perderse. Bien conocidas son las grandes demasias de que el pueblo Israelitico usò con su gran caudillo Moysen, pues a los primeros lances de passar con tã milagrosa dicha el mar Bermejo, y aver anegado en essas mesmas ondas, que a ellos les hiziron tan cortesano passage, a sus mayores enemigos, por faltarles el agua se amotinaron contra el de manera, que intentaron apedrearle, y se vio en tan manifiesto peligro, que le dixo a Dios: *Quid faciam populo huic? adhuc paululum, & lapidabit me.* Exod. 17. Señor, terrible gente es esta, como me tengo de avenir y portar con un pueblo que por là primera falta, de que yo no tengo culpa, pretende apedrearme? Pues en acabando Moysen el glorioso periodo de su ilustre vida, dize el sagrado Testo, que, *Fleverunt eum filii Israel in campestribus Moab triginta diebus.* Deut. 34. Lloraron su triste acabamiento con treynta dias continuos de amargo llanto. Y es opinion de Oleastro que dixeron quando plañian: *Non surrexit ultra Propheta in Israel sicut Moyses, quem nosset Deus facie ad faciem.* Exod. 34. Ay tristes de nosotros, que lastimosa ha sido nuestra perdida, pues nos falta el Profeta mas santo, el varon mas ilustre que se ha conocido en Israel, pues ninguno llegò con Dios a tanto valimiento con el, que le hablasse cara a cara! Dize Oleastro: *Nunquam legimus Israelitas. Ducem suum in vita laudasse. Nunc vero illum commendare coacti sunt.* Oleast. Leamos toda la historia de Moysen, y su gente, y en ninguna parte hallarèmos que le alabassen; que le pretendiessen apedrear, si; que le murmurassen, si: pues hasta sus mesmos hermanos pusieron lengua en el. Pero ya que le han perdido, aora que les falta, dizen, que no avia tal hombre en todo Israel. Porque en el aprecio de los hombres, nunca el bien parece

tan biẽ como hasta que se desparece, y la bonança no es tan sabrosa ni dulce hasta que se passò por lo amargo y peligroso de la tormenta.

Eccles. 2. Dize Salomon en el libro de sus desengaños: *Transivi ad contemplandam sapientiam errores que & stultitiam, & vidi quod tantum præcederet sapientia stultitiam, quantum differt lux à tenebris.* Despues que contemplè las obras de mis manos, y los afanes inutiles en que vanamente me ocupè, de alli me passè a contemplar la sabiduria y la ignorancia, y entonces echè de ver, que hazia a la ignorancia la sabiduria el esceso que la luz a las tinieblas. El sagrado Pontifice de Nisa dize, que porque razon para alcançar lo grande de la sabiduria se passò Salomon a conocer lo torpe de la ignorancia? La sebiduria acaso tiene necesidad, pues es tan apetecible y hermosa por si mesma, de apadrinarse y valerse de la recomendacion de la ignorancia, tan fea y aborrecible? Dize NISENO, que se echa muy bien de ver quan bien conocia Salomon lo que tiene el bien, que se viene a la casa del hombre, que parece que necesita de que primero passe por su contrario, y esperimente el mal, para que de essa suerte le abra con aprecio las puertas quando venga, y con estima le aloge quando entre; porque nunca parece que son sabrosas sus visitas sino es quando le preceden las de los males, o se sigan sus faltas y priuaciones. Oìd, pues, a mi Santo: *Aspexi ut viderem sapientiam, ut autem accuratè viderem id quod desideratur: vidi prius & amentiam, & insipientiam; nam ex comparatione cũ eo quod adversatur, accuratio est contemplatio eorum, quorum tenemur studio.* Quando a un hombre le ha faltado el juycio, y despues le buelue a cobrar, le estima en mucho mas, quando le cuentan los desatinos que hazia con su mengua, y aora conoce los aciertos a que atiẽde por su restitucion.

S. Greg. Nissen. homil. 4. in Eccles. hast.

Padecia a manos de las vengativas llamas el avariento gloton riguroſos tormentos; levantò los ojos, y vio al antes misero mendigo ya glorioso descansar en el gremio de Abrahan. Era tan grande la tirania de la sed que le aquejava, que levantando la voz al piadoso Patriarca, le dixo: *Pater Abraham, miserere mei.* Padre Abrahan, tened compassion de mi, y embiad a Laçaro para que con una sola gota de agua temple los crueles ardores desta misera lengua. Respondiole Abrahan: *Fili, recepisti bona in vita tua.* Hijo, no ha lu-

Luca. 16.

lugar vuestra peticion, que no puede aver dos glorias en esta y en la otra vida; si allà bevisteys con desordenado regalo, acà aveys de padecer con ardiente sed. San Pedro Chrisologo dize, que no podra el resolver qual le atormentasse mas al desdichado avariento, o lo ardiente de la sed, o lo triste de averle llamado Abrahan hijo: *Fili recepisti bona in vita tua.* Pues de que pena y tormento puede serle, ni en que pudo apretar mas las clavijas de su tormento, pues antes parece que esse nombre mas era para cõsolarle en medio de aquella rigurosa pena, que no afligirle, pues no ay cosa que mas dulcemente suene en las orejas de un hijo, que oyr este regalado nombre de la boca de su padre. Segũ esto, de que pudo originarse la pena y dolor al avariento precito de oyr tan regalado apellido, y tan tierno nombre? Dize Chrisologo: *Tu vocas patrem, ego voco filium, ut te graviter doleas perdidisse quod natus es. Adhuc voco filium, ut amarius doleas perdidisse te, quod tibi gratia dederat & natura: quia non habuisse doloris non est tanti, quanti habita mœroris est perdidisse.* Llamale hijo el Piadoso Pátriarca quando el desapiadado rico le llama padre, para acrecentarle los dolores, y encender mas vivamente el fuego de sus penas; llamale hijo para que mas amarga y acerbamente le duela el aver perdido lo que la naturaleza le dio, y no le negò la gracia; porque no aver tenido un bien no es tanto dolor, quãto lo es aver perdido el bien despues de averle gozado: *Quia non habuisse doloris non est tanti, quanti habita mœroris est perdidisse.* Que el bien hasta que es perdido, nunca parece que sabe estimarse; y assi trayganle a la memoria al rico avariento el bien que ha perdido, porque creciendo por la perdida su estima, y viendo que no le puede recobrar, quede mas vivamente atormentado, y el potro de esse dolor mas crudamente le castigue.

S. Petr. Chrysol. ser. 123.

Bien dirà con esto lo que advirtio nuestro Padre san Iuan Chrisostomo de Christo, y de todos sus Profetas, y es, que nunca los estimaron hasta que los perdieron: *Invenies actum in omnibus Prophetis, quia viventes eos nemo coluit, sed post mortem. Vnde & Dominus ait: Qui ædificatis sepulcra Prophetarum, & ornatis monumenta iustorum, & dicitis: Si fuissemus in diebus patrum nostrorum, non essemus socii eorum in sanguine Prophetarum.* Dize Christo, que dezian los Fariseos quando erigian altos sepulcros y consagravan honrosas memorias a los Profetas.

S. Ioann. Chrysost. in cap. 22. Matth. in oper. Imperfect. Matt. 23.

y Pre-

y Predicadores antiguos: A buẽ seguro, que si nosotros sigo zaramos aquella dichosa Era de nuestros mayores, que mayores aprecios hizieramos de personas tan santas, y que nunca cometieramos desacatos tales, que derramaramos su inocente sangre. Esso dizen, dize Chrisostomo, los hõbres que solamente saben estimar el biẽ quando le han perdido. Pues si ellos dizen, que estimàran en tanto aquellos Profetas q̃ perdieron, como no estiman el mayor Profeta que de presente tienen? Como no veneran esse bien que entre ellos anda? Y aun por esso mismo no le estiman ni veneran, por esso mesmo le tienen en poco, porque le tienen, y despues que les falte le estimaran: *Post mortem eius Evangelia prædicata sunt, & credita, & in eis homines quotidie nutriuntur.* En muriendo, en faltandoles, le estimaron; pues a millares recibian su Evangelio, y abraçavan su fe.

A esse intento notò el Santo, que no sin particular misterio se llamò Christo Cordero, esse nombre le dio Isaias, y le confirmò el Bautista diziendo: *Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.* Pues que tiene el cordero, y los demas animales consignados para el sustento del hombre? Que vivos no se apetecen, y despues de muertos todos los buscan: *Viventis animalis* (dize Chrisostomo) *viscera nemo manducat, ita viventium Prophetarum sermones nemo suscepit, sed post mortem ipsorum, ita viscera agni, id est, eloquia Christi homines non mãducaverunt, nisi postquam occisus est.* Lo mismo que sucede a los corderos y demas animales q̃ se comen, le sucedio a Christo, y a los Profetas, que assi como quando estan vivos nadie los come, assi quando los Profetas vivian, y quando Christo estava en el mundo, no parece que nadie hazia caso dellos, y los estimava; pero despues cõ que aprecio, con que reverencia estimavan sus palabras, y se oìan los consejos que dexarõ! porque esso tiene el bien para con los hombres ordinariamente, que nunca supieron estimarle hasta que llegaron a perderle.

Ioann. 1.

S. Ioann. Chrysost. ubi supr.

No a deshora pienso que llegarà lo que de nuestra rica y belicosa España dize Lucio Floro: *Ante à Romanis obsessa est, quam se ipsa cognosceret: & sola omnium provinciarum vires suas, postquam victa est, intellexit, in hac prope ducentos per annos dimicatum est.* Antes que conociesse España lo grande que era, fue cercada por los Romanos, y sola ella entre todas las Provincias conociò las

Luc. Florus lib. 2. cap. 17.

las fuerzas que tenia despues que fue postrada. En esta belicosa tierra se pelearon sangrienta y porfiadamente casi ducientos años. Pues como conociò España despues de vencida el bien que tenia antes de sojuzgada? Yo lo dire. Como antes no tenia guerras de importancia, no enemigos que la diessen cuydado hasta que vinieron los Romanos, los mas poderosos y esforçados del mundo, y con tan animoso teson, y valor tan brioso les hizieron tan belicosa resistencia, despues de perdidos y postrados conocieron las fuerças de su potencia, el animo de su coraçon, la fuerça de su pecho: *Vires suas, postquam victa est, intellexit.* Que el bien hasta que es perdido, es tan desgraciado en su estima, que no le sabe el hombre apreciar, ni tener en lo que merece.

A esse proposito dezia nuestro glorioso Padre San Geronimo: *Scire non possumus ægrotationis mala, nisi cùm fuerit sanitas consecuta. Et quantum boni virtus habeat, vitia demonstrat, clariusque fit lumen comparatione tenebrarum.* Lo amable de la salud se conoce por lo penoso de la enfermedad; y lo hermoso de la virtud, por lo feo del vicio; y lo claro de la luz; por lo escuro de las tinieblas; y lo tormentoso de la tempestad, por lo dulce de la bonança. Por esto permitio (entre otras razones) Christo nuestro bien, y traçò esta furiosa tempestad, para que los Dicipules estimassen mas la bonança: *Motus magnus factus est.* Dize la Glossa: *Vt magna virtus liberatoris videatur.* Y assi no os admireys de que Dios os castigue muchas vezes con calamidades y penurias, porque de essa suerte solicita la estima de los regalos y favores quando vengan, como quien tan bien conoce la condicion del hombre; que nunca parece que sabe estimar el bien hasta que le pierde, ò apreciarle despues de las esperiencias del mal.

San Hier. epist. 46.

Glossa Ordinar.

No dissimulemos a este intento una advertencia de nuestro Abulense, el qual pregunta, que porque razon y causa antes que Dios diesse compañera al primer hombre, trajo a su presencia todos los animales que avia criado? *Formatis igitur de humo cunctis animantibus terræ, & universis volatilibus cœli adduxit ea ad Adam, ut videret, quid vocaret ea.* Trajo el Señor todos los animales a vista de su segundo señor y Rey, que era Adan, para que les pusiesse el nombre que segun su calidad les competia. Esso parece que solo intentava Dios, pero

Genes 2.

ro otra cosa mas solicitava. Y que podia ser? Dize el Abulense: *Voluit Deus ostendere Adæ, an invenire posset consortium simile sibi in animalibus, & quia nullum ibi invenit, non inquireret illud.* Avia de darle Dios al hombre primero, muger que le ayudasse, que se pareciesse a el, con quien descansasse, y porque despues estimasse esse favor, le trae los animales primero a su presencia, porque echando de ver que ninguno era acomodado a su modo, dispuesto a su natural, despues que viniesse la muger, la compañera, la estimasse, y no buscasse otra compañia. Y dize luego el gran Doctor. Y esta parece la causa verdadera por la qual cõvino q̃ le enseñassen al hombre primero los animales, antes de la formacion de la muger: *Et ista est causa vera, propter quam necesse fuit, ut animalia ostenderentur Adę ante formationẽ Evæ.* Que tantas prevenciones como estas son como forçosas para que el hombre estime y aprecie como deve el bien que tiene. Pues parece que no estimara Adan a Eva, si primero no viera por la esperiencia, que todo quanto avia era de muy poca estima y valor en su comparacion. De donde (como dezimos) sacamos, que tal vez es necessario que se pierda el bien, para que sintiendo su falta, y echandose menos su ausencia, quando venga, se aprecie y estime mas, Si bien esto no suele suceder en los çoraçones nobles y generosos, que siempre estiman y agradecen las gracias y favores como si las huvieran perdido; juzgando discretos, que nunca los merecieron; y reparando advertidos, que todo viene de la dadivosa mano del Señor, a quien por los beneficios recibidos siempre procuran rendir inmortales y perpetuas gracias.

Abulens. Genes. 13. q. 527.

SER-

SERMON PARA EL DOMINGO QVINTO DESPVES DE LA EPIFANIA.

Simile factum est Regnum cœlorum homini, qui seminavit bonum semen in agro suo.
Matth. 13.

SALVTACION.

EN el Evangelio de oy nos enseña Christo (aunq entre parabolas y enigmas) de la manera que los superiores se han de aver con los que pecan; como no luego sobre el pecado ha de llover el castigo y desconfiança, demanera, que se imagine, que es sin remedio su enmienda, y que no tiene cura su dolencia. Pues a los criados que viendo crecida la ciçaña entre la buena semilla, pidieron licencia al Señor para arrancarla, les dixo, que no convenia: *Sinite utraque crescere usque ad messem.* Dejad crecer una y otra semilla hasta su tiempo, porque podra ser que la que oy parece ciçaña, que estraga y desvirtùa las buenas semillas, mañana se convierta en rubio grano de sustancial trigo que dè vida, y sustente. Dize la glossa Angelica: *Longanimitas est, quæ usque ad finem necessaria est*; que si luego en pecando se huviera de dar al traste con el pecador, donde estuviera Pablo, donde Pedro, Principes de la Iglesia, y otros que de ciçañas venenosas ha convertido el Señor en saludables semillas? Es necessaria mucha paciencia, y esperar mucho tiempo. Para predicar esta misteriosa parabola hemos menester mucha gracia, suplicuemos a la Virgen MARIA se sirva de negociarnosla, y para esto obliguemosla con la oracion acostumbrada del AVE MARIA.

Gloss. Interlin.

ASVN-

ASVNTO I.

Cùm dormitent homines, venit inimicus.

QVIEN tiene enemigos, no duerma.

NO tiene ninguna disculpa el hombre, que sabiendo que tiene enemigos, y enemigos que nunca duermen, duerme descuydado, y sin desvelo reposa; porque en dandole nombre de enemigo, le hemos de vestir de todas las circunstancias que se requieren para serlo, y si la mas principal es, procurar todo quanto daño pudiere, intentar todo estrago, desacertado anda el que no procura velar para guardarse del.

Ilustre exemplo sea lo que le acaecio al Rey David con su mortal enemigo Saul. Sucediò, que le cogiò en una lobrega gruta, donde facilmente le pudo quitar la vida. No lo hizo, bien que no faltò quien le aconsejasse que lo hiziesse: pero para resguardo de su lealtad, solo se contentò con cortar un giron de su Real vestidura, para que se conociesse, que quien tan a su salvo le cortò la ropa, podia tambien cortarle el hilo de la vida. Salio Saul de la cueva, y dandole grandes vozes David, le informò del caso, y obligò tanto con lo sucedido, que le protestò con lagrimas y sollocos, de que avia hecho una de las mas hazañosas proeças, y la accion mas magnificamente generosa que de hombre en Historias, ni Anales se avia leido: *Quis enim cùm invenerit inimicum sum, dimittet eum in via bona?* Y como anteviendo (de aquel inclito y eroico hecho) que el inocente mancebo avia de reynar, le hizo hazer juramento, que despues del no avia de hazer ningun mal a los de su linage, ni borrar los blasones de su casa: *Et iuravit David Sauli.* Y de la misma surete que Saul lo pidiò, assi lo jurò David. Despues desto, que sucediò? Dize luego el sagrado Oraculo una cosa notable: *Abiit Saul in domum suam, & David & viri eius ascenderunt ad loca tutiora.* Con esto se fue Saul a su casa; y David con la gente que le seguia fueron a buscar lugares mas secretos y seguros. Donde fueron? *Ad tutiora loca.* Pusieronse en cobro, solicitando puestos mas seguros. Puestos

1. Reg. 24.

1. Reg. 24.

tos mas seguros ? lugares mas retirados ? No es diligencia ociosa, si el Rey Saul ya con lagrimas y suspiros se reconcilia con David, presintiendo en el tanta potencia, y grandeza, que le ebliga a hazer juramento de que no ha de hazer ningun daño a sus sucessores y venideros. Segun esto, de que se cautela, de que se teme quien aora es tã temido? Abulens. 1.34. Responde el Abulense: *Egit hoc David cautissimè, quia credidit quod nunquam Saul revertereiur ad sanam mentem erga eum firmiter: sed ad tempus, & hoc credidit postquam scivit malitiam eius esse consummatam: nec in hoc agebat David contra conscientiam, quia quamquam tenemur inimicis veniam petentibus parcere, tamen non tenemur illis credere.* Portose aqui el prudentissimo mancebo cautissimamente, porque nunca pudo persuadirse que Saul avia de continuar aquel proposito que hizo de no hazerle mal, como conocio que su malicia estava del todo consumada; y en esto no solo no hizo contra su conciencia, pero muy conforme a ella. Porque aunque es verdad, que estamos obligados a otorgar el perdõ al enemigo que le pide; pero no tenidos ni forçados a creerle, ni fiarnos del, porque una cosa es amar, y otra fiarse. Luego, segun esto, acertadissimo anduvo David quando el y su gente, *Ascenderunt ad tutiora loca.* Porque como dixo el otro Griego:

Inimicis non credens nunquam utique damno afficieris. Græc. Poeta.

No ayas miedo que por dexar de creer a tu enemigo, y fiarte del, te venga ningun daño.

Dize el Sabio, que para todas las cosas ay su tiempo dispuesto y façonado: *Omnia tempus habent, & suis spatiis transeunt universa sub cælo.* Tiempo ay de nacer, tiempo de morir, tiempo de enfermar, y tiempo de sanar: *Tempus spargendi lapides, & tempus colligendi.* Tiempo de tirar piedras, y tiempo de cogerlas. Dificultoso lugar. Que quiere dezir aqui el Sabio quando nos avisa que ay tiempo de arrojar piedras, y tiempo de cogerlas tambien ? que en el sentido material bien se echa de ver que no ha de hazer mucha fuerça. Pues no querrà dezir Salomon, que ay tiempo de coger piedras de las calles, o de otra qualquier parte, y tiempo de tirarlas. Pues no avia mas razon para señalar essa accion mas en particular, que los demas, que al hombre le ocupan y embaraçan. Nuestro Padre san Gregorio Nisseno dio una interpretacion Eccles. 3.

S. Grego. NISSE. hom. 7. in Eccleſiaſtem.

cion como hija de ſu divino ingenio. Y diziendonos como ſe ha de entender eſte lugar, dize aſsi: *Eſt autem omnino intelligendum, quod quæ vitium perimunt cogitationes eæ ſunt lapides qui ab Eccleſiaſte funda rectè jaciuntur, quos ſemper mitti oportet & colligi.* Las piedras de quien a qui habla el Eccleſiaſtes, ſon los penſamientos atentos y vigilantes con que un Chriſtiano ſe previene cõtra todo vicio, y enemigo ſuyo. Los quales como piedras ſiempre ſe han de eſtar cogiendo y tirando: *Mitti quidem ad eum evertendum* (dize NISENO) *qui contra vitam noſtram erigitur: colligi autem ad hoc, ut animæ noſtræ ſinus plenus ſit iis præparatis, ut ad manum ſit, quod jaci poſſit in adverſarios, i quando nobis fuerit inſidiatus.* Hanſe de tirar las piedras para deſtruyr a aquel enemigo comun, que orgulloſo ſe levanta contra nueſtra vida: hanſe de coger para tener ſiempre lleno dellas el ſeno del alma, por tener a la mano que tirarles. Notad eſtas palabras: *Vt animæ noſtræ ſinus plenus ſit, ut ad manus ſit, quod iaci poſſit in adverſarios.* De manera, que no nos hemos de dar manos a coger y tirar piedras, ha de eſtar ſiempre lleno el ſeno del alma de ellas, diſpueſtas y aparejadas para tener ſiempre que arrojar, ſiempre que tirar; porque quien ſiempre tiene enemigos, que cauteloſos le azechan; que ardidoſos le eſploran; que mañoſos le cercan, y crueles le combaten no ha de dormirſe. Ha de andar ſiempre con piedras en la mano, armado de punta en blanco, perrrechado y prevenido, y no deſcuydarſe, ni dormirſe, ni fiarſe de ſus malicioſas treguas. Porque, como dixo Seneca: *Numquam fidelem credas eum tibi, quem ex inimico amicum habueris.* Nunca te fies del que de preſente es amigo, ſi antiguamente fue enemigo tuyo. Pues ſi del que fue enemigo no ſe ha de fiar un hombre, como ha de confiarſe del que es enemigo declarado? Seneca.

A eſte propoſito viene como rodeado aquel celebre lugar del Eccleſiaſtico, el qual dize aſsi: *Non credas inimico tuo in æternum ſicut enim æramentum, æruginat nequitia illius:* A tu enemigo eternamente le creas, en ningun tiempo te fies del, que aſsi lee Vatablo: *Ne unquam fidas inimico tuo.* Donde hemos de advertir, que no dize el Eccleſiaſtico, que no le amemos, ſino que no nos fiemos del, porque como poco ha nos enſeñava nueſtro gran Dotor: *Quanquam teneamur inimicis veniam petentibus parcere* Eccleſ. 12. Vatabl. Abul. 1. Reg. 24.

cere, tamen non tenemur illis credere. Amarles siempre, si, pero creerles siempre, no. Pues que es la razon desto? Luego la da, diziendo: *Sicut enim æramentum æruginat nequitia illius;* porque su maldad se toma de la mesma suerte que el cobre. Pues de que suerte se toma y cubre el cobre? De si mismo, y en si mismo se tiene el daño: *Octav. Tuph.* *AEs licet terſum pelucidumque ita ut aurum eſſe videatur, abſque alia re ex ſe ipſo rubiginem agit:* dize aqui el Padre Otaviano Tufo. Demanera, que no ha menester el cobre mas ocasiõ que en la que si mesmo tiene, para cubrirse y tomarse, aunque estè mas limpio y luciente que el rojo metal. Pues assi (dize el Ecclesiastico) es el enemigo, no te fies del, que es como el cobre, que aunque tu no le des ocasion ninguna para que te haga algun mal, bastale a el la que tiene por ser tu enemigo, para que por todas las vias y caminos que pudiere, diligencie tus malogros, solicite tus estragos.

Y para prevenirte mas cautelosо, y porque no te cojan *Eccles. 12.* de susto, dize luego: *Et si humiliatus vadat curvus, adhibe animũ tuum, & custodi te ab illo* Y si tal vez rendido, humilde, y postrado en tierra viniere a ti, ten buen animo, y guardate del. Lee la Biblia Regia: *Et si humiliatus fuerit, & vadat incurvatus, superpone animam tuam.* O que linda palabra! *Superpone animam tuam.* Que es dezir: Sobre la falsedad de su engañosa humildad, de su mañoso rendimiento pon tu tu cautelosa advertencia, y atento desvelo. *Biblia Regia.* *Advertе animum tuum,* traslada Vatablo: Cuydado, despavila la vista, no le creas, que quanto mas se humilla, mas te engaña. Luego nombre de loco merece el que teniendo enemigos se fia dellos. Pues dize luego el Ecclesiastico: *Custodi te ab illo;* y algo mas claro Vatablo: *Cave ab illo:* Guardate del, mira que con esse halagueño semblante te està vendiendo. *Vatab.* *Vatab.*

Y es en tanto grado esto de no creer a nuestros enemigos, que vino a poner aquel insigne Iurisconsulto Prospero Farinacio esta notable conclusion en aquel famoso tratado que hizo de las calidades de los testigos: *Inimico non credatur etiam constituto in articulo mortis; ac etiam quod plus est, quod sumpserit sacratissimam* EVCHARISTIAM. *Sicuti post alios quos allegant, affirmarunt Marsilius, Gigas, &c. quam omnes prafati Doctores, & alii plerumque communiter sequuntur.* Al enemigo nũca se ha de creer, aunque sea en el articulo de la muerte, donde parece que el natural mas feroz, y el animo mas proter- *Prosper. Farinac. de oppos. cont. person. test. q. 53. nu. 11. Ampliat. 7. to. 3. & alij quam plurimi quos refert & sequitur.*

vo suele amansarse rendido, y apaciguarse postrado: y es de tal manera esto verdad, *Ac etiam quod sumpserit sacratissimam* EVCHARISTIAM; que aunque aya recibido el santissimo cuerpo de nuestro Redentor Iesu Christo, siendo preguntado contra alguno de quien se sospeche que es enemigo, no se le ha de creer lo que dixere y atestiguare.

Pues si esto es assi, que hombre puede aver que se fie de su enemigo, que le crea, y sabiendo que los tiene, pueda dormir; y mas teniendo un enemigo tan claramente notorio, y tan abiertamẽte declarado en nuestro daño, y que con tan ansiosas porfias solicita nuestro perjuyzio? Assi lo dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Diabolus quantum ad se nunquam cessaret tentans, nec enim habet alium actum. Non manducat, non bibit, non dormit, nisi ut tentet, ut fallat, ut subvertat; hic est cibus illius, hic honor, hoc & gaudiũ.* El diablo, quanto es de su parte, nunca cessarà de tentar, de procurarnos todo daño, porque el no tiene otro oficio, ni ocupacion, no le embaraça el comer, no el bever, no le detiene el dormir; y assi todo su afecto y rabia es por engañar, por pespedaçar, por destruyr. Esta es su comida, su honra esta, y en el modo que el puede tenerle, este es su gozo. Bien lo vemos en la parabola que oy el celestial Maestro nos propone, diziendo, que es semejante el Reyno de los Cielos à un hombre que sembrò buena semilla en su guerto, y que durmiendose los que le tenian a cargo, vino el embidioso enemigo de sus buenas andanças, y valiendose del descuydo del sueño, terciò la haça de ciçaña, yerva enemiga, y contraria al trigo, para solicitar sus desmedros, chupandole el jugo, y la virtud que a sus rayzes se avia de comunicar, con que crecido pudiesse llegar al deseado colmo: *Cum dormirent homines illi.* Quando dormian vino el enemigo. Dize la Glossa Angelica: *Cautelam amovent.* Pierden la cautela y el cuydado. Pues que mucho que el cõtrario artero, que el mañoso enemigo sobresiembre ciçaña, y suceda un malogro. Porque el que tiene enemigos no es bien que duerma, y mas teniendo un enemigo, que es al passo que cruel, vigilante; y al peso que vigilante, ardidoso.

S. Ioann. Chrysost. in cap. 4. Matth. oper. imperfect.

Glossa Interlin.

***

ASVN-

ASVNTO II.

Cùm dormitent homines, venit inimicus.

QVE es tan debil y flaco el enemigo que tenemos, que con un soplo le podemos derribar.

CVM *dormirent homines, venit inimicus eius.* Quando los hombres dormian, entonces viene el enemigo a sembrar su ciçaña. Dize San Pedro Chrisologo: *Insidiatur in noctibus latitat, in diebus vigilantes fugit. Appetit dormientes: fortis conflictum petit, provocat palàm spectantibus omnibus, & coram populis vult habere victoriam.* El cobarde que acecha, el timido que esplora, solicita la noche, busca siempre las sombras, acomete al que duerme: pero el valeroso combatiente con el ardimiento de su brio, desafia, saca a publico teatro a su enemigo, y quiere tener muchos testigos del glorioso triunfo que se promete: *Maximè infirmitatis iudicium est dormientibus irruisse.* Luego de aqui se conoce quan debil y flaco enemigo tenemos, dize Chrisologo, pues no se atreve a cometer a nadie menos que valiendose de su sueño, y aprovechandose de su descuydo. No son una cosa el brio, y la maña, ni han contraydo forçoso parentesco la fortaleça, y la crueldad. Al demonio podemos conceder la maña, pero negarle el esfuerço; confessarle la crueldad, pero no atribuyrle el poder; que como yà veremos, no sè que enemigo pueda aver mas flaco y cobarde, de menos fuerça y osadia.

San Pecr. Chrysol. ser. 97.

Alabando el Esposo la maravillosa fortaleça de su Esposa la Sinagoga, como lo entiende Nicolao de Lira, dize assi: *Equitatui meo in curribus Pharaonis assimilavi te, amica mea.* Yo te hize semejante en mi cavalleria a la de los carros de Faraon, quando huyendo de su sangriento y rabioso furor escapaste huyendo a passo libre, y con salvo conduto por medio del mar Bermejo; y el con todos sus carros y gente quedò anegado en el, como con alegre jubilo, y agradecida voz tu lo contaste: *Ingressus est eques Pharaon cum curribus, & equitibus eius in mare, & reduxit super eos Dominus aquas maris: filii autem Israel ambulaverunt per siccum in medio eius.* Saltòle aqui a Ruperto la dificul-

Cant. 1.

Exod. 15.

tad a los ojos, y dize: *Quisnam fuit ille equitatus in curribus Pharaonis, vel quomodo in curribus Pharaonis?* Como hemos de entender esta cavalleria del pueblo de Israel, que Dios contrapuso al barvaro de los Gitanos, pues sabemos que todos salieron a pie, como consta del sagrado Testo, y con mucha priesa y diligencia? *Tulit igitur populus consperſam farinam antequam fermentaretur, & ligans in pallis posuit super humeros suos.* Y luego mas abajo: *Profecti sunt sexcenta ferè millia peditum virorum absque parvulis.* Pues si todos salieron a pie, y al parecer tan desprevenidos, como parece, que dize el Esposo, que salieron con mucho carro, cavallo, y prevencion? *Equitatui meo assimilavi te?* Responde Ruperto: *Magnum, & mirum spectaculum respicienti inde currus Pharaonis; hinc equitatum meum. Currus namque Pharaonis valdè multi ferro armati: equitatus autem meus virga una fuit. Virga Moysi; virga illa contra sublimes currus Pharaonis taliter equitavit, hoc modo pugnavit.* Nunca se ha visto campo mas maravillosamente contrapuesto. Viene Faraon sañudo y furioso contra el pueblo de Israel, armado de mucha gente, y carros innumerables; y viniendole yà à los alcances al arenosa margen del Bermejo mar, con que se defiende el pueblo de Dios? Con una vara; esse es el carro, essa la cavalleria de Dios: *Tu autem eleva virgam tuam, & extende manum tuam super mare, & divide illud, ut gradiantur filii Israel in medio mari per siccum.* Y despues para anegar al barbaro Principe que diligencia se ha de hazer? *Extende manum tuam super mare, ut revertantur aquæ ad Ægyptios, super currus, & equites eorum.* Y estendiendo la vara con esso quedaron los soberbios Gitanos sumergidos en el profundo mar. Dize, pues, aora Ruperto: *Magnum & mirum spectaculum respicienti. Inde currus Pharaonis, hinc equitatum meum, equitatus meus virga una fuit.* Si en aquel dilatado y espacioso campo de la puerta de Valladolid vierades un hermoso alarde, y biçarra reseña de mucha gallarda gente, que en briosos cavallos salian a combatir, y a guisa de pelear, con todo linage de armas, que en aquel militar bruto la belica diciplina permite. Y por otra parte saliera un hombre solo en un cavallo de palo, y que lidiando con ellos como a cobardes y medrosos los retirava, como a flacos los vencia, sin duda que dixeredes,

Rupert. lib. 1. in Cantica.

Exod. 12.

Rupert.

Exod. 14.

que

que era la gente mas debil, flaca y medrosa que se podia imaginar, pues a tanto numeroso tropel de gente, al parecer tan orgullosamente confederada, la vence un hombre en un cavallo de palo. Mancomunanse el Rey Faraon y toda su gente con carros y cavallos armados, apercebidos de todo belico aparato. Pero que? Con que se defiende el pueblo de Israel? *Equitatus meus virga una fuit.* La cavalleria de Dios fue una sola vara, y poniendose en ella como a cavallo Moysen, postrò, enfermò, anegò el orgullo, la potencia de Faraon, de sus Grandes, de su pueblo. Faraon en el sentido alegorico es Lucifer, y toda su gente (como dize Ruperto) Moysen y su vara la cruz con que se arma un Christiano; y assi Laureto, assi Bercorio, y Vgo Cardenal, y otros infinitos assi. Pues si Moysen con una vara anega un Faraon con toda su gente, es avisarnos en dibujo, y prevenirnos en estampa, que no ay que temer, ni temblar de Lucifer, y todo el infierno junto, pues con un palo hecho cruz el soldado Christiano le retirarà cobarde, le desalentarà medroso, y confuso le vencerà.

Lauret. Berchor. verb. Virga. *Vgo Car.*

O que me direys, que como hemos de encuadernar esto con lo que dize el Apostol San Pedero en aquellas palabras que cada dia reçamos: *Fratres, sobrii estote, & vigilati; quia adversarius vester diabolus tanquam leo rugiens circuit, quærens quem devoret.* Hermanos, atencion y vigilancia, vivid con grande cuydado; porque vuestro enemigo el diablo anda bramando como un leon, solicito buscando, rabioso inquiriendo, en quien poder ensangrentar las rapantes uñas de su cruel ferocidad. Pues si esto es assi, como me prometeys la vitoria tan facil, haziendomele enemigo tan debil, pues Pedro nos le pinta tan carniceramente bravo, que nos le haze leon? *Tanquam leo rugines.* Ea, andad, dize Bernardo, que no es tan bravo el leon como le pintan. Que dize San Pedro? Dize mas, que es leon que brama, y que busca a quien despedaçar. Tan cerca por ventura estan los bramidos de las carnicerias? Tan vezinos los amagos a las executiones? Porque busque cruel se sigue que ha de hallar facil? No porcierto (dize el melifluo Dotor (*Non simus bestiæ, ut no[n] prosternat vacuus ille rugitus.* Ea no seamos bestias nosotros, que nos ayays miedo que nos derribe aquel vacio bra-

1. Petr. 5.

San Bern. serm. 2. de Resurrec.

mido: *Vacuus ille rugitus.* O palabra divina, y que soberanamente declara la pusilanimidad y cobardia de nuestro contrario! Atended. Si os saliesse al camino un hombre salteador dellos, y para atemoriçaros, y quitaros lo que llevays os apuntasse con una pistola, y vos supiessedes de cierto, con evidencia os constasse, que no tenia municion, no fuerades muy insensato y necio si le temierades? El que supiera lo mesmo que vos, y os viera atemoriçado a la amenaça, y amago de una vacia pistola, claro està que os juzgarà por hombre sin juyzio, si no avia otra ocasion de temer mas que la de la pistola. Pues esso mismo dize Bernardo: *Non simus bestiæ, ut nos prosternat vacuus ille rugitus.* El demonio bien puede bramar, tentar, perseguir, amagar; pero es pistola sin municion, es tiro sin balas. Luego quien le teme, quien haze caso del, mas bien se puede llamar bestia, que hombre; que si el hombre no fuera bestia por el pecado, que son las armas con que el demonio le haze guerra, en vano lidiara contra el; y quando acometiera, que facilmente le derribàra!

Dize Dios por el Profeta Isaìas a un alma temerosa de este rabioso enemigo: *Ecce in manibus meis descripsi te: muri tui coram oculis meis semper.* En mis manos te he escrito, tus muros estan siempre delante de mis ojos. Otros trasladan: *Ecce ego pinxi muros tuos.* No temas, ò alma mia, de los crueles fieros, y arrogantes bravatas de tu leon enemigo, porque yo he pintado muros con que defenderte, barbacanas con que amparate. Que es lo que dize el Señor? Que la defiende con muros pintados? Si. Assi lo dize Ambrosio: *Muros pinxit quibus hostem possimus à vertere.* Con muros pintados podemos hazer retirar a nuestro enemigo. Si viniesse un grande exercito de numerosos soldados contra una ciudad, y no teniendo muros de cal y canto con que defenderse, ni lienços de argamasa con que amparase, y los hiziesse pintados a forma de muros, con sus troneras fingidas, almenas imitadas, y baluartes mentidos, y al ver esto el enemigo hiziesse afrentosa fuga, è ignominioso retiro, que diriamos? Que era el mas vil, cobarde y pusilanime que nunca se vio. Pues veys aì lo que dize Dios: *Ego pinxi muros tuos.* Yo te pongo muros pintados, baluartes y castillos con que puedas

Isai. 49.

Alia littera.

S. Ambr. lib. de bono. mortis cap. 5.

das retirar a tu enemigo: *Muros pinxit, quibus hostem possimus avertere.* Pues un enemigo que huye y tiembla de muros pintados, que enemigo es? Andad, que vos os hazeys a vos mismo la mayor guerra, vos soys contra vos el mayor contrario; y sino fuera con vos mismo, como os avia de vencer vuestro enemigo?

Y sino mirad lo que se dize del hijo prodigo quando se salio de casa de su padre, y se
Luca. 15. fue a la del demonio: *Abiit, & adhæsit uni civium regionis illius.* El mismo se fue por su pie, y se entrò por las puertas adentro de su enemigo. Notad el *adhæsit*; que se pegò como combidado, que se va donde no le hazen fuerça, y se mete a combidado: pues lo mesmo hizo el hijo prodigo: *Abiit & adhæsit*; fue y metiose a combidado del demonio, pegòsele: porque el no tiene fuerça para llevar a nadie, no tiene armas cõ que rendir, sino es que de bueno a bueno, o por mejor dezir, de malo a malo se le rindan. Assi lo declara el Car-
Caietan. denal Cayetano: *Adhæsit, subjecit se totaliter dæmoni.* El se rindio a si mismo, y se puso debajo de la jurisdicion de su enemigo.

Y advertid tambien lo que de aquel hombre que bajò de Gerusalen a Gericò dize Chri-
sto: *Incidit in latrones*; el cayò *Luc. 12.* en manos de los ladrones, que parece que es dezir, que si el no cayera, que nunca ellos tuvieran osadia para hazerle mal ninguno, que tan grande es su cobardia como essa. Assi lo dio a entender nuestro Padre San Efren, diziendo: *Sunt dæmones similes lupis rapacibus, qui obeunt monachorum cellas ianuam sibi apertum inquirentes, ut intro insilientes animam ipsis obedientem corrumpant, atque occidant.* Son los demonios lobos crueles que andan rondando las celdas de los santos Monges, y si hallan las puertas abiertas, entran crueles, y deguellan sangrientos: *Sin autem ostium repererint occlusum, in faciem suam mœsti concidentes recedunt.* Porque veays quan antiguo y verdadero es el prouerbio de que este feroz enemigo se buelve a puerta cerrada, pues dize Efren, que en hallando la puerta cerrada, *Mœsti recedunt*, se buelve triste, avergonçado, y confuso, desayrado y perdido de colera. Mirad pues que enemigo, que en dandole con la puerta en los ojos, no se atreve a abrirla con violencia, porque no tiene ninguna para hazernos mal, si nosotros no se la abrimos para que nos le haga.

S. Ephr. de linguæ malo.

Para mostrar la flaqueza y

debilidad de uno, solemos dezir, que es tan debil y flaco, que con un soplo le pueden derribar. Pues notad quan debil y flaco enemigo tengamos, pues le podemos postrar haziendo esta diligencia. Pero probemos lo primero. Quexandose el Profeta Malaquias de parte del Señor, de la ruyn correspondencia, y doble trato de su pueblo para con el, dize: *Et dixistis; ecce de labore, & exufflastis illud, dicit Dominus exercituum, & intulistis de rapinis claudum, & languidum, & intulistis manus.* Ha llegado a tanto vuestra desverguença y villania, que viniendo cargados con la res para ofrecermela, dezis, que està tan gruessa, tan pingue y carnosa, que os haze rebentar su carga; siendo assi que me days lo languido, flaco y macilento, lo desechado y enfermo. Que quiere dezir, *Et exufflastis illud?* Y soplays esse ganado que ofreceys? Dize Rabi David: *Exufflastis illud, quasi dicat: Aiunt se laborasse, & fatigatos esse onere victimæ, quam humeris portaverunt, dicentes: Eam esse pinguem, & carnosam, cum sit è contrario. Quippé quæ adeò sit tenuis & strigosa & macilenta, ut vel unico flatu possit humi prosterni.* Era la victima tan flaca, que fingiendo que se cansavan con su carga, era tan macilenta, que haziendo que les lastimava los ombros, se podia derribar con un soplo, dando con ella en tierra. *Adeó sit tenuis, ut vel unico flatu possit humi prosterni.* Con esto esagera el Profeta la flaqueza y debilidad de la res macilenta. Mirad aora quan debil es, y quan flaco enemigo el demonio, pues con un soplo se puede dar con el en tierra. Llevan a bautiçar al tierno infante, y a darle la investidura de soldado de Christo, y antes de llegar a la forma del Bautismo dize el Sacerdote estas palabras: *Exi ab eo, immunde spiritus, & da locum advenienti Spiritui sancto, & recede ab hoc famulo Dei.* Inmundo espiritu, sal del cuerpo y alma deste que se apercibe para morada del Espiritu santo, y dexa a este siervo del Señor. Ordena la Iglesia, que quando diga estas palabras haga esta ceremonia: *Tunc Sacerdos exufflet ter in faciem infantis in modum crucis.* Entonces el Sacerdote ha de soplar tres vezes en el rostro del infante a modo de cruz. Misteriosa ceremonia! Para lançar al demonio, para espelerle, arrojarle tres tenues y blandos soplos? No fuera mejor amenaçarle con orror, ò hazerle un terrible amago para obligarle a que salga? No. *Exufflet.* Sople, soplos sean los amagos. Porque se conozca, que tenemos un ene-

Malàc. 1.

Rabbi David ap. Figueir.

Ritual. Roman de Sacrament. Baptismi.

enemigo tan debil y flaco, que a menos de quatro soplos se puede dar con el en tierra. Luego quien le temiere harto cobarde y pusilanime serà, quien fuere vencido del mas que flaco y debil, pues es postrado de un enemigo tan debil, tan pusilanime, tan cobarde, que con tanta facilidad se puede derribar, y dar con el en tierra.

ASVNTO III.

Superseminavit zizania.

QVE es mañosa astucia de nuestro caviloso enemigo, no sembrar en el campo del alma mas que una sola yerva, como essa sea mortal y venenosa.

VAliendose del pereçoso sueño de las descuydadas guardas pudo el cabiloso enemigo sembrar la ciçaña que pretendia entre la buena semilla, para empoçoñarla la virtud, y atajar los passos a sus aumentos: *Superseminavit zizania.* Muchas yervas ay que pueden hazer el mismo efeto, y tienen el mesmo poder, como lo enseñan Caton, M. Varron, Dionisio Casio Vticiense, Teofrasto, y otros muchos; pero solo se contentò con sobresembrar esta, para acreditar mejor su engaño, y salir mas a su salvo con su intento. Bien sabe el demonio que solo un pecado mortal para destruyr la caridad del alma, y quedar un hombre enemigo de Dios, tiene el mesmo poder y fuerça que todos los pecados juntos; y como uno solo no haze tanto ruydo en el alma, procura el que esse solo quede bien assentado, que dessa suerte haze mejor su negocio: pero el Christiano atento deve mirar con cautela esto mismo, pues no le puede faltar el mesmo conocimiento que el demonio tiene. *Cato. M. Varr. Dionyss. Cass. Theophr.*

En aquel concierto que hizo Naas Amonites con los de Iabes de Galaad tenemos una admirable estampa desta dotrina. Dixeron estos: *Habetenos fœderatos, & serviemus tibi.* Hagamos pactos y alianças de amistad, y te serviremos de muy buena gana. Respondio el astuto Principe: *In hoc fœdus feriam vobiscum, ut eruam omnium vestrum oculos dextros.* Con esta condicion ad- *1. Reg. 11.*

admitirè el concierto, con que os tengo de ſacar todos los ojos derechos; y ſino no quiero amiſtad con voſotros. Dize San Pedro Damiano: Supueſto que eſte aſtuto Amonita (que en el nombre miſmo mueſtra la aſtucia y cavilacion de la ſerpiente) es dibujo del demonio, y permite Dios en eſtas ſ. cciones nueſtra enſeñança y cautela, porque no pidio por pacto y concierto el ſacarles todos los ojos, ſino dexarles con uno, y quitarles otro, porque para quien ha jurado de tan cruel y ſangriento, parece demaſiada miſericordia y piedad. Hà, dize San Pedro Damiano, y que mal eſtays en la aſtucia y maña del enemigo, que antes lo haze con artificioſa induſtria, y ardidoſa cautela para engañar mas ſeguramente. Oyd al Santo: *Notandum quod iniquus Rex non duos inimicis eruere, ſed unum dumtaxat oculum fligitat, ut eos in Iſrael opprobrium ponat: quia ſæpè malignus hoſtis conſentienti ſibi potiorem partem ſanctitatis adimit: minorem verò artificioſa quadam induſtria derelinquit, ut in eo quod tollitur ſit occaſio damnationis ut pereat, in eo verò, quod remanet de ſpe fiduciæ præſumatur.* No le eſtà bien al demonio deſarraygar totalmente las buenas obras que haze un Chriſtiano, ſino quitarle unas, y dexarle otras, para que con aquellas que el echa de ver que le quedan, preſuma que ſe ha de ſalvar, y deſcuydado de las que le faltan el demonio ſolicite ſu condenacion. Pues aunque cumpla con los nueve mandamientos, ſi quebranta uno, para el intento del demonio, lo miſmo es que ſi los quebrantara todos. Y aſsi no le da pena que los quebrante todos el Chriſtiano, porque con eſſe ſabroſo engaño le tiene mas cauteloſamente preſo. Pero el prudente y vigilante ſoldado de Chriſto, ha de vivir con cuydado, atendiendo a que un ſolo pecado, una ſola yerva, como ſea ponçoñoſa, un ſolo penſamiento, como ſea conſentido en materia grave, es poderoſo a deſtruyrlo todo.

S. Petr. Damian. lib. 6. epiſtol. 5.

Dize el Eſpoſo a ſu amada y querida Eſpoſa: *Tota pulcra es amica mea, & macula non eſt in te.* Toda eres hermoſa y agraciada, porque mirada del chapin al copete, no tienes parte que no ſolicite ſabroſas admiraciones, conſiderando tus donairoſas gracias. De que manera ſe entiende eſta hermoſura? Dize Lucas Abad: *Hæc eſt decem membrorum totius corporis mirabilis pulcritudo, quæ in pleno decem præceptorum catalogo nullam in ſe partem membrorum fœdam derelinquit.* Y para

Cant. 4.

Luc. Abb.

para entender mejor esto se ha de notar, que alabando el Esposo las amables partecciones de su Esposa, una a una, y parte por parte, notò diez perfecciones suyas, que son ojos, cabellos, dientes, labios, palabras, megillas, cuello, uno y otro pecho, y todas las demas perfecciones interiores, que hazen escondida y misteriosa correspondencia con los diez mandamientos. Pues dize aora Lucas Abad: Quando un alma llega a tener estas diez perfecciones, esto es, la guarda perfeta de los diez mandamientos, entonces se puede dezir y llamar absolutamente bien aventurada y dichosa, noble y calificada de todos quatro costados: *Tota pulcra es.* Toda queda hermosa, porque en faltandole una sola parte del cúplimiento de un solo mandamiento, es como si viniesse a faltar todo.

Enseñandonos el santo Iob este tan saludable advertimiento, dezia: *Iustitia indutus sum, & vestivi me sicut vestimento.* Yo estoy vestido de la justicia, y me he vestido de ella, de la suerte que un hombre de la ropa con que se abriga y defiende de las inclemencias del tiẽpo. Dize aqui el Beatissimo Padre San Gregorio: *Vestimento utique cum vestimur, ex omni parte circundamur. Ille ergo justitia sicut vestimento vestitur, qui se ubique bono opere protegit, & nullam partem actionis suæ peccato nudam relinquit. Nam qui in aliis actionibus justus est, in aliis injustus, quasi hoc latus cooperuit, illud nudavit, nec iam bona sunt opera, quæ subortis aliis pravis operibus inquinantur.* El hombre que se viste, por todas partes procura abrigar y defender el cuerpo. Aquel, pues, a manera de vestidura se abriga y defiende con la virtud, que por todas partes se ampara y escuda con las buenas obra, y que no deja ninguna parte desnuda, ninguna puerta abierta a su enemigo, porque el que en uno es bueno, y en otro es malo, que otra cosa pretende miserablemente engañado, sino dejar un lado descubierto por donde mortalmente le yeran y destruyan.

Iob. 19.

S. Grego.

Porque como dixo nuestro Padre San Doroteo: *Si decies cuiquam bene operari contigerit, & semele tantum ex habitu malefacere, malum id unicum, quod ex habitu procedit, tanta illa bona corrumpit, & destruit.* Si un hombre obra bien diez vezes, aunque sean diez mil, y cometiere un descuydo en cosa grave, aquel solo es bastante y poderoso para destruyr y estragar todas aquellas buenas obras. Pone el santo este exẽplo:

S. Dorot. doctr. 11.

Aqui

S. Dorot. ubi supr. *Aquila quæ reliquo corpore a laqueo omnino libera est, unica autem ungula detenta fuerit, omnem vim suam ex ea modica particula, qua præ peditur, amittit. Nonne toto corpore soluta, & libera sola ungula detinetur? Nonne & venator unicæ illam horæ deprehendit?* El aguila que tiene todo el cuerpo libre y esento, y por sola una uña la tienen presa y cautiva, no esta tan cautiva y presa, como si por todo el cuerpo lo estuviera? Quien puede negar esso? No esta el caçador muy satisfecho y contento de essa prision y cautiverio? De la misma suerte que si por todo el cuerpo la tuviera rendida: *Id ipsum in anima est, quæ si unicam tantum passionem habituatam habuerit, ex ea subjecta iam hosti hora etiam minima in captivitatam ducetur.* De la misma suerte el diablo, caçador de las almas, quando a una la tiene presa por un solo pecado, està seguriſsimo del fin de su pretension. Pues para el de sus dañados intentos tanto le importa cogeros por un pensamiento deliberado, y consentido en cosa grave, como si os prendiera por la transgresion de todos los mãdamientos.

Da Christo a sus Apostoles comisſion y licencia de predicar por todo el mundo, y a todo linage de gentes el Evangelio sagrado. Y dizeles assi: *Euntes ergo docete omnes gentes: docentes eos servare omnia quæcunque mandavi vobis.* Id, y anunciad al mundo las felices nuevas de mi venida, y dezildes, que guarden todas las cosas que yo os he mandado a'vosotros. Reparò nuestro Padre San Basilio en la brevedad de là comiſsion, y orden que les dà: *Docentes servare omnia;* que guarden todas las cosas. Dize el Santo: *Non hæc quidem observare, illa autem negligere, sed omnia observare, quæcunque præcepi vobis. Quid prodest, alicui data a plerisque libertas, si is vel uni modo serviat, qui enim peccatũ facit, servus est peccati.* Advertid, q̃ no dijo Christo: Dezid que guarden esto, ò aquello, sino que guarden y observen todos los precetos y mandamiẽtos de la divina ley: porque assi como seria ridiculoso consuelo el del esclavo que dixera, que no sirve a quãtos ay en Madrid, pero que es esclavo de uno solo, pues aquel solo Señor basta para hazerle que tẽga la libertad perdida, y cerrada la puerta para bolver a su dulce soltura, y amada patria. De la mesma suerte es el Christiano, que que brantando un mandamiento, imagina, que tiene su parte bien saneada, porque es essa una dañoſisima alegria, pues dize Christo, que quien comete una

Matt. 28.

San Basil. Prolog. regular. fusius disputat. Ioann. 8.

una sola culpa, queda tan esclavo y tan preso, tan herrado y afrentoso, como si las cometiera todas juntas: *Qui facit peccatum, servus est peccati.* No dixo Christo pecados, sino pecado.

Que a proposito viene aquella emblema de Alciato, de uno que por una parte está con mucho afan y atencion texiendo una sòga, y por otra le và comiendo una bestia todo quanto texe. Veamos con que elegancia lo dize.

Andr. Alciat Emblem. 91.

Impiger haud cessat funem contexere sparto,
Humidaque artifice iungere fila manu,
Sed quantum multis vix torquet strenuus horis,
Protinus ignavi ventris asella vorat.

Assi vienẽ a ser muchos Christianos (Ay dolor) q̃ despues de muchos años de virtud, que han texido una larga y dilatada cuerda de varios hilos de diversas virtudes. de tanta penitencia, tanto silicio, tanta mortificacion, tanto açote, tanta oracion, y otros muchos loabes exercicios, en llegando el ayre de un pensamiento cõsentido (que desdicha) contra un mandamiento de Dios, toda la cuerda con tanto afan y desvelo texida, la roye, traga y devora:

Sed quantum multis vix torquet strenuus horis,
Protinus ignavi ventris asella vorat.

Assi lo afirma nuestro Padre San Basilio, hablando de la vanagloria: *Illa salutis nostræ insidiatrix, illa vel in ipsius cœli convexis virtutis ramis in cœlum usque lieet expassis, ac porrectis adornatas profligare, ac deturbare pertinacissimè contendit.* Aunque un Christiano aya levantado un arbol tan hermoso de virtudes, que con lo frondoso y estendido de sus ramas acabe donde el cielo comiença, no se confie de la hermosura de arbol tan dilatadamente levantado, que si al pie se le pone un debil gusanillo de vanagloria, es poderoso (ò orror!) a dar con el en tierra, y secar ramas, hojas y fruto. Porque advierta el Christiano la poderosa comissiõn que una sola culpa tiene.

San Basil. in const. Monast. cap. 11.

Introduze Luciano a la diosa Venus, que dize a su hijo Cupido, que como teniendo tanta fuerça y poder, que ha postrado a las supremas deydades, no ha sido poderoso para rendir a Diana, que desdeñando sus flechas, y fisgando de su arco, penetra los montes, y fatiga las selvas, caçando segura con su arco y flechas todo linage de fieras. A lo qual dize,

dize, que reſponde el vendado rapaz: No he podido prenderla, porque ella ſe anda allà por los montes entretenida, divertida y dada a la caça, y aſsi no ay darla un alcançe: *Adhæc alterius cuiuſdam ſui Cupidinis illa tenetur cupidine. Nempè venatu cervorum, & hinnulorum, quos inſectatur ut capiat, ac iacula figat, ac prorſum tota rerum huiuſmodi ſtudio tenetur.* Fuera de que por ſu camino tan rendida y poſtrada eſtà a ſu Cupido, como los otros a mi: *Alterius cuiuſdam ſui Cupidinis tenetur illa cupidine.* Y ſupueſto que ſe divierte tanto en la caça como otros en el amor, tan amor es eſſe, a ſu modo, como ſi eſtuviera enamorada de un hombre, y con eſſo ſe conſolava Cupido. Eſſo meſmo parece que podra dezir el demonio quando diga el otro: Yo no juro, no maldigo, no murmuro, oygo Miſſa todos los dias de fieſta, reço mi roſario a la Virgen, ayuno todos los dias que manda la ſanta Madre Igleſia, no juego, no hurto, no juzgo mal de nadie. Eſto bueno và; pero que importa ſi con todo eſto te tienes la amiga en caſa? para mi baſtame eſſe ſolo pecado. De que te pueden ſervir, ni preſtar las demas obras? No echaſte de ver que yo ſolo ſembrè ciçaña, una yerva ſola: *Super ſeminavit zizania*, pudiendo ſembrar otras muchas; porque con eſſo aſſeguro mejor mi engaño, y aſsiento mas a mi ſalvo mi dañada malicia, pues con la vana confiança de eſſotras obras, te voy minando mas ſecretamente el caſtillo de tu alma, para bolarle del todo a ſu tiempo.

Lucian. Dialog. Cupidin. & Vener.

ASVNTO IV.

Inimicus homo hoc fecit.

QVE para con Dios no parece que es pecador el que peca para ſi ſolo, ſino el que procura hazer pecar a los demas.

VIendo los ſiervos del Padre de familias, como al paſſo que la buena ſemilla crecia, tambien la mala yerva, aviendo ſembrado el grano tan limpio, y de quien ſe podiã tener tan buenas eſperãças, muy admirados dixeron: Señor, como puede ſer eſto, aviendo ſembrado vos tan buena ſemilla, y grano tan limpio? Reſpõdio

dio el Señor: El hombre enemigo hizo esto: *Inimicus homo hoc fecit*. Dize Iuan Cluniacense: *Inimicum vocat diabolum, quia non solum sibi fuit inimicus, sed omni homini curat esse inimicus. Nam si sibi soli adversaretur, fortè à Deo, (etsi esset inimicus) hoc nomine non appellaretur. Vt intelligat peccator, quia quando sibi ipsi est peccator, & non aliis, apud Deum quasi non esset peccator reputari videri.* Llama enemigo Christo al demonio quãdo sobresiembra ciçaña, quãdo procura intentar mal a otros, porque parece que no le diera esse nombre, si solo se contentàra, con aver sido enemigo para si: porque de aqui venga a entender el pecador, que para con Dios parece que solo lo es quando lo viene a ser como el demonio, que no solamente es enemigo para si, sino que juntamente pretende que los demas sean enemigos de Dios. Que para con el es esto un modo de pecar, que sumamente le irrita y desçona.

Ioan. Cluniac.

Verdaderamente que es para advertir el enojo grande que Dios tomò con Moysen, y Aron, quando al herir con la vara aquella piedra, para que brotasse agua, les faltò la fe. Llega Moysen a executar el orden de Dios, y dizeles: *Audite rebelles, & increduli: Num de petraibac vobis aquam poterimus elicere?* Oyd gente rebelde, incredula, y proterva, por ventura podremos nosotros de las robustas entrañas deste terco peñasco, sacar dulces raudales de humores cristalinos con que apagar las necessidades de vuestros ganados y vuestras? Hiriò dos vezes el pedernal, y brotò copiosissimas aguas: *Percutiens virga bis silicem egressæ sunt aquæ largissimæ.* Concibio Dios tan colerico enojo con esta accion de Moysen, que le obligò a dezirle estas palabras a el, y a su hermano: *Quia non credidistis mihi, ut sanctificaretis me coram Filiis Israel, non introducetis hos populos in terram quam dabo eis.* Porque no me aveys creydo, para santificarme delante de tan copioso numero de gente, colerico os prometo, y poderoso lo cumplirè, que no aveys de llevarles, ni meterles en la possessiõn de la fertil tierra que les he prometido. El Cardenal Cayetano dize, que del Hebreo se puede traduzir assi: *Quia non fecistis credere in me, in facie sanctificare me.* Demanera, que es dezir, el enojo que yo tengo es de que no hizisteys creer en mi al pueblo, quando aviades de mostrar delante del con vuestra

Num. 20.

Caietan.

vueſtra fe quan ſanto era yo. Dize Cayetano: Pues porque ſe enoja tan terriblemente Dios con los dos hermanos? A eſſo reſponde: *Quia ſignificatur eos non ſolum peccaſſe, ſed fuiſſe cauſam peccãdi filiis Iſrael.* Por que no ſolamente tuvieron ellos deſconfiança, pero fueron cauſa de que el pueblo tambien la tuvieſſa, porque quando dixo Moyſen, como advierte Antonio de Fonſeca: *Num de petra hac vobis aquam poterimus elicere?* Por ventura, deſta piedra podremos ſacar agua? *Populus cogitare cœpit, quod Deus ex una poſſet educere aquam, & non ex alia.* Començô el pueblo a dudar, limitando la potencia de Dios, que podia ſacar agua de una piedra, y no de otra. Pues entonces fue el gran enojo de Dios, la ira terrible contra Moyſen, y Aron, quando cõ ſu deſconfiança hizieron deſconfiar a los demas: *Quia ſignificatur eos non ſolum peccaſſe, ſed fuiſſe cauſam peccandi filiis Iſrael.* Porque no ſolo pecaron ellos para ſi, pero fueron cauſa de que los demas pecaſſen, y eſſo es lo q̃ mas gravemente enoja y irrita a Dios, aunque todo pecado y pecador le enoje mucho. Aſsi dize nueſtro Padre ſan Doroteo: *Malitia nulla gravior eſt, aut perniciofior, ut ſcilicet non tibi ſolum, ſed & proximo nocere appetas.* No ay malicia mas grave ni perniciosa, no ay culpa que mas enoje ni deſaçone a Dios, que aquella con la qual nò ſolamente tu eres malo para ti, pero pretendes que los demas lo ſean.

F. Anto. de Fonſe. in annot. margina. lib. ad Cajetan.

Dorot. doct. 4.

Muy para notar es lo que cada dia dezimos en aquella deprecacion ſuave, que hazemos a la Reyna de los Angeles, en la qual deſpues de averle captado la benevolencia por Madre de miſericordia y piedad, para obligarla a que nos haga las mercedes y favores que de ſu liberal mano conſeguir pretendemos, llorosos la dezimos: *Ad te clamamus exules filii Evæ. Ad te ſuſpiramus gẽmentes, in hac lacrymarum valle.* Preguntar ſe puede, que porque razon, ya que nos gemimos ingratos, ya que nos ſuſpiramos pecadores, nos llamamos mas tranſgreſſores como hijos de Eva, y no como deſcendientes de Adan, ſupueſto que tan hijos ſomos de uno, como de otro? *Ad te clamamus exules filii Evæ.* Cierto que la dificultad es buena. Pero mirad que lindamente la reſuelve y deſcifra el Serafico Dotor: *Ad te clamamus exules filii Evæ. Non enim nobis ſufficit; mala noſtra, ſed ſicut Eva, Adam, ita nos alios maculamus ad malum.*

Eccleſ. in Antipho. Salve Regina.

S. Bona. in ſtimul. Aſſis moris, p. 3. c 19. tom. 2. opuſcul.

Co-

Comio Eva del arbol vedado, y no solo ella comio, pero procurò encartar en el mismo delito a su marido Adan: *Tulit de fructa illius, & comedit, deditque viro suo, qui comedit.* Desuerte, que no solamente se contentò Eva con mancharse a si sola, sino que quiso manchar tambien a su marido. Pues quando hazemos oracion a la Ave soberana, clamando como hijos de Eva, parece que es dezirla: Piadosissima Reyna, todo pecado se ha de llorar, pero el pecado que es como el de Eva, se ha de llorar mas que todos; porque para la gravedad y esageracion de nuestros males no solamente nos contentamos con que nos manchassen o nosotros, sino que procuramos que afeassen a los demas: *Non enim nobis sufficiunt mala nostra, sed sicut Eva Adam, ita nos alios maculamus ad malum.*

Genes. 3.

Atendiendo a esso dixo nuestro Español Isidoro: *Maioris est culpæ, manifestè quam occultè peccare: dupliciter enim reus est, qui apertè delinquit, quia agit & docet.* Mayor y mas grave culpa es pecar a lo manifiesto y publico, que no a lo retirado y secreto, porque viene a ser reo y culpado el que clara y descubiertamente peca, porque haze, y con esso dize y enseña acaso a pecar al que no sabia, o anima a que peque al que lo reusava: *Agit & docet.*

S. Isidor. lib. 2. de sum. Bon. cap. 8.

Haziendo cargo el Señor al primer hombre de su inobediencia y desacato, y quan mal lo avia hecho en no aver querido guardar un preceto tan leve y facil de cumplir, dize el sagrado Testo, que dio por respuesta y descargo estas palabras: *Mulier, quam dedisti mihi sociam, dedit mihi de ligno, & comedi.* Señor, la muger que vos me disteys a mi por compañera mia, me combidò con la fruta, y yo comi; que si ella no me huviera instado a que comiesse yo, Señor, nunca huviera comido del defendido y cautelado arbol. Dize nuestro Padre San Doroteo, atendiendo a la descomedida respuesta de Adan: *Non ait: Mulier mea mihi illusit, sed, Quam dedisti mihi. Neque illa sat fuit (fratres mei) quod sese accusare non vult; Deum quoque ipsum incusat.* No reparays en lo que a Dios le passa con el hombre primero? No veys como no dixo (al dar su descargo) mi muger me engañò, sino, la que vos me disteys. Que no le bastò al desdichado transgressor el no acusarse, sino que pretendio hazer cargo de su ofensa a su mismo Criador: *Neque illa satis fuit, quod se accusare non vult: Deum quoque ipsum*

Genes. 3.

S. Dorot. Doctr. 1.

incusat. Malo fue no acusarse, no querer confessar su pecado: pero juntamente cõ esso querer cargarle a Dios la causa de su inobediencia con la muger que le avia dado, mucho mayor crimen y delito fue sin cõparacion. Lo mesmo digo yo, que uno para si ofenda al Señor, malo es, digno es de castigo y gran castigo: pero que no contento con essó procure, intente, solicite que otros le ofendan, esso es digno de mayor pena, de mas riguroso tormento y castigo.

Para esagerar el Apostol San Pablo la inmensa bondad, y misericordia infinita del Señor, dize assi, trayendolo del Evangelico Profeta: *Inventus sum à non quærentibus me, palàm apparui iis, qui me non interrogabant.* Fui hallado de los que no me buscavan (dize el Señor) y aparecime a los que no preguntavan por mi. Gran clemencia porcierto! Que como olvidandose el Señor de su magestuosa grandeza, busque con ansias al que con suspiros le avia de buscar a el! Y pàra en esso tamaña piedad? No porcierto. *Tota die expandi manus meas ad populum non credentem, & contradicentem.* Todo el dia estendi las manos al pueblo tan ingrato y desconocido, que no cree, y contradize. Este es indicio de mayor misericordia que el primero? Si, dize San Pedro Chrisologo; y si no, mirad a que pueblo estiende las manos, rogando con la misericordia, combidando cõ la piedad: *Ad populum, & ad quem populum? Non tantum non credentem, sed contradicentem.* Ruega a un pueblo, combida y llama a una gente que no solo no cree, pero que contradize, no solo no obedece humilde, pero resiste terca: *Non solum non credentem, sed contradicentem.* Malo es el no creer; quien lo puede dudar? pero estender el no creer hasta el contradezir, esso es lo mas abominable, esso lo mas perverso. Malo es no rendirse, malo no sugetar la cerviz; pero resistir con rebeldia, contradezir con atrocidad, esso es lo digno de mas severo rigor, de mas grave pena. Lo mesmo podemos dezir a nuestro intento. Malo es que un Christiano ofenda a Dios, pero que llegue a tanto su maldad y precipicio, que no satisfecho con despeñarse el, intente precipitar a los otros, esso es lo que mas irrita y amarga la justicia del Señor, y esso lo que hazen muchos; que no contentos cõ caer ellos, pretenden derribar a los demas.

Pecò, como deziamos po-

co.

Roman. 1. *Isai.* 65.

S. Petr. Chrysol. ser. 108.

co ha, nuestro primer padre, y con la ceguedad de la ofensa se le abrieron los ojos a el, y a su muger. Luego començò a tener empacho de verse desnudo. Pues para remediar su vergonçosa desnudez, lo que hizo fue, valerse de las hojas de una higuera, y hazer un como vestido, con que cubrir su afrentoso defeto: *Cum cognoviſſent ſe eſſe nudos, conſuerunt ſibi folia ficus, & fecerunt ſibi perizomata.* Esta diligencia hizieron Adan y su consorte, para echar una cubierta à su falta. Dize San Basilio de Seleucia: *Conſuerunt folia ficus. Ipſi nudati, nudant arbores.* Yà que los desdichados se vieron desnudos y desabrigados, que hizieron? Tratar de desnudar los arboles, de desabrigarles: *Nudati nudant arbores.* Esto mismo hazen muchos perdidos, y rematados pecadores, que yà que se vèn desnudos y despojados de la gracia del Señor, pretenden y solicitan desnudar y despojar a los demas, yà con sus falsas persuasiones, yà con su mal exemplo; cosa que no ay que mas gravemente ofenda al Señor, ni le enoge mas terriblemente.

Geneſ. 3.

San Baſil. Seleucienſ. orat. 3.

Assi lo dixo nuestro Padre San Epifanio à nuestro Padre San Geronimo: *Audio ad Occidentem quorundam hominum naufragia perveniſſe, qui non contenti perditione ſua, volunt plures mortis habere participes.* A mis oydos ha venido que han llegado à Ocidente unos hombres perdidos y derrotados, que no contentos con su perdicion, quieren que los demas sean consortes de su muerte y condenacion. Ay dellos, y que crueles tormentos han de padecer!

Epiphan. in epiſt. ad Hieron. tom. 3. Biblioth. veter. PP.

Dize el Ecleſiastès una cosa, que à quien la oyere parecerà que es dicha sin proposito; y bien mirada, sacarèmos de sus palabras una muy al nuestro: *Muſcæ morientes perdunt ſuavitatem unguenti.* Las moscas muriendo estragan, y destruyen quando caen en el la fragante suavidad del precioso unguento. Nuestro Padre Olimpiodoro traslada: *Muſcæ mortificantes putrefaciunt apparatam olei ſuavitatem.* Las moscas corrompen asqueroſamente la apercebida suavidad del oloroso unguento. Que se nos quiere dezir con esto? Que sacamos de que las moscas mueran estragando la suavidad del unguento? De que pueden aqui ser simbolo las moscas? Claro està que de los pecadores, pues por nuestros pecados ofenden tanto, y tantos a Dios, que caen como moscas.

Eccleſ. 10.

Alia litt.

Pero veamos que haze la mosca, quando destruye y pierde la suavidad del unguento. Dize Olimpiodoro: *Mortificat autem, & corrumpit oleum unguentarium musca, cùm se in illum temerè projicit; nam & ipsa immoritur, & olei vim extinguit.* Quando la mosca se arroja en el oloroso unguento, haze dos cosas, no solamente ella muere, pero haze que muera tambien el unguento, pues le corrompe y priva de la fragrancia. Estos son los peores pecadores del mũdo, los pecadores moscas que mueren desta manera, pues mueren matando, no solamente contentos y satisfechos de morir ellos, sino que pretenden y procuran que otros mueran con ellos: *Nam & ipsa immoritur, & olei vim extinguit.* O miserable gente! ò Luciferes del mundo: pues no solo pretendeys precipitaros del cielo de la divina gracia, sino arrastrar, ò con vuestra persuasion, ò con vuestro mal exemplo a todos quantos podeys!

Olympiodor. Monach.

Forçosa cosa es que preguntemos, pues es duda que ha embaraçado a tantos, que porque razon el rico avariento supuesto que tan cruelmente padecia por todas las partes de su cuerpo en aquel ardiente potro, donde la justicia de Dios vengativa le apretava los cordeles de las flamantes llamas, mas en particular se quejava del crudo dolor de la desapiadada sed que le aquejava la lengua: *Mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma.* Es posible que tan especialmente riguroſa anduviesse la justicia divina con la lengua del mezquino, y misero gloton! Pues porque causa? Porque razon? Yo os la darè, dize Chrisologo: *Magis lingua uritur, ardet, æstuat, quæ insultavit pauperi, quæ misericordiam denegavit. Hæc degustat, & patitur cruciatus, quæ cum odorata degustaret pocula, fieri misericordiam non præcepit, & ipsa, cum alii facerent, derogabat.* Abrasese, enciendase, atormentense mas cruelmente la lengua que tantas vezes escarnecio del plagado mendigo, que le nego la piedad, sienta primero el ardor, la que no solamente mandò q̃ no se hiziesse la misericordia, pero aun vedaba y prohibia que otros la hiziessen. Desuerte, que la lengua del gloton no solamente era desconcertada para si, gustando manjares y bebidas desordenadamente: pero era mala y cruel para el pobre llagado, para el asqueroso mendigo,

Luc. 16.

San Petr. Chrysol. serm. 122.

digo, pues no solo mandava, que le hiziessen bien, pero prohibia que se le hiziessen a los que se le desseavan hazer. Pues atormentese mas, padezca mas cruelmente la parte del cuerpo, que no solamente era malo para si, pero cruel para los otros: *Magis lingua uritur, ardet, afluat, quæ insultavit pauperi, fieri misericordiam non præcepit, sed & ipsa, cum alii facerent, derogabat*: porque pecadores tan cruelmente malevolos, que no solamente se contentan con ser ellos malos, y hazerse mal a si pecando, sino que procuran encartar a los demas en sus culpas, es bien que mas rigurosa, mas terriblemente en las eternas llamas sean castigados.

Ya pienso que es la tercera vez que he preguntado, que porque razon y causa el Espiritu Santo quitò de la Genealogia de Christo tres Reyes, supuesto que parece que hazen falta para el conocimiento de su glorioſa estirpe y decendencia. Los Reyes que faltaron, dize San Agustin, que fueron Ococias, Ioas, y Amasias: *Quatuordecim generationes dicit pratermissis Ochozia, Ioas, & Amasia.* Direysme, que por que fueron pecadores. Yo responderè, que essa raçon tiene muy poco fuste en que fundarse: porque si por solo pecadores se avian de quitar essos tres Reyes, solo avian de quedar David, Ecequias y Iosias: pues como el Eclesiastico, hablando de la mala cosecha que de Reyes huvo en Israel, dize: *Præter David, & Ezechiam, & Iosiam, omnes peccatum commiserunt.* Sino es David, Ecequias y Iosias, todos fueron malos; que se entiende, segun Nicolao de Lira, del pecado de la idolatria: *Commiserunt peccatum, scilicet idolatriæ aliquo modo.* Segun esto, porque raçon son canceladas y raydas del ilustre tronco de la decendencia mas estos tres Reyes, que los demas? Responde Ruperto muy a nuestro proposito, diziendo: *Idcirco isti soli de materia præsenti, de libro generationis Iesu Christi repulsi sunt, qui verbum Dei audire, vel præcones verbi Dei vivere passi non sunt.* Los demas Reyes, aunque idolatras y malos, dize el santo Abad, permitian y davan lugar, ya que ellos no la oyan, a que los demas pudiessen oyr la palabra divina; ya que ellos eran malos para si, no hazian diligencias para que los otros lo fuessen, antes permitian que tratassen de ser buenos, pues davan lugar a que la divina palabra se predicasse, que es la puerta por donde se entra a serlo: pero

Eccles. 49.

Nicol. de Lyra.

Rupert.

S. August. quæst. 83. ex nov. Testam. tom. 4.

aquellos tres malditos Reyes no solamente ellos eran malos para si, no oyendo la divina palabra; pero procuravan que los demas lo fuessen, pues no permitian Predicadores en su Reyno. Pues gente que ya que es mala no veda a los demas que sean buenos, qeede su memoria en el linage de Christo: pero gente que no solamente es mala para si, pero que procura que los demas lo sean, borrese para siempre del arbol de su estirpe, no quede memoria dellos. Diziendonos Dios, al parecer, con esto, que puede sufrir pecadores, que ya que lo son, no incitan a que los otros lo sean: pero que parece le falta la paciencia y sufrimiento para tolerar gente tan mala, que no solo procura serlo para si, sino que intenta que los demas lo sean. Miserable, no te bastará ir tu a la casa del juego, sino que has de llevar a que le vea quien no le pudiendo ver, por verle por tu causa quede aficionado a el, y pierda la hazienda! Desdichado, que no te contentes con irte solo a la casa de la muger perdida, tu rematado y perdido, sino que has de procurar que el otro inocente y recatado se destruya y precipite por esse mismo camino! No ves quan gravemente enojan, ofenden, irritan la magestad de Dios semejantes pecadores.

ASUNTO V.

Vis, imus, & colligimus ea?

QVE presto, que agil que es el hombre para los rigores! Que tardo, que lerdo para las piedades!

VIendo, como deziamos, tanta cizaña entremetida y terciada con el trigo, dixeron los criados al Padre de familias: *Vis imus, & colligimus ea?* Quereys, Señor, que vamos, y la arranquemos? Por esta mala yerva se entiende, por lo menos, todo linage de pecadores. Otros restringiendolo mas, dizen, que los cismaticos hereges, y demas apostatas de la Fè. Viendolos, pues los criados, dixeron: *Vis, imus, & colligimus ea?* Dize la Glossa Angelica: *Vt excommunicemus eos?* Quereys que los descomulguemos y anatematicemos? q̃ usemos con ellos de todo rigor y justicia? Valgame Dios, y q̃ terribles somos los hombres! que inclinados, que prestos y velozes para las aspe rezas y rigores! que presto des-

Glossa Interlin.

co-

comulgar, que presto sacar la espada del rigor, y desembaynar el estoque de la ira! con q aceleracion y apresuramiento nos vamos en pos de la pena y el castigo! y que de espacio tomamos las cosas de blandura y piedad! En esso hazemos como quien somos, como hombres en fin, que sonando, como dize Ambrosio, nuestro nombre dulçura y misericordia, porque, *Homo dictus est ab humo*: que la tierra como madre comun todo es alimentar, y sustentar a todos: en las obras, y en las acciones, por la mayor parte, todo es rigor, todo castigo, todo fuego.

S. Ambr.

Viene el soberano Paraninfo Gabriel despachado por el gran Monarca de la Empirea Corte a tratar cõ la mas pura y casta doncella los casamientos de la humana naturaleza con el eterno Verbo; y diziendo a la onestissima Señora las relevantes partes del Infante que ha de concebir, la anima à que le dè el si, que pretende: *Ecce concipies in utero, & paries Filium, & vocabis nomen eius* IESVM. *Hic erit magnus, & Filius Altissimi vocabitur, & dabit illi Dominus Deus sedem David patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternum, & Regni eius non erit finis.* Mira, soberana Señora, tus altas dichas, cõtempla tus encumbradas felicidades, pues concebiras en tus inmaculadas entrañas un Hijo, cuyo nombre sera IESVS. Este serà gran Varon, apellidaranle Hijo del Altissimo, tendra la silla de su padre David, reynarà en la casa de Iacob, y su Principado y Monarquia ignorarà todo fin. Concibe, pare, y despues de algunos dias, lleva la Madre celestial al soberano Infante, por cumplir con la ceremonia, al sagrado Templo, y teniendole Simeon en sus braços, bueleo a Maria, la dijo estas palaras: *Ecce positus est hic in ruinam, & in resurrectionem multorum in Israel, & in signum cui contradicetur; & tuam ipsius animam pertransibit gladius.* Este tierno Infante (buen animo, soberana Doncella) este eterno Niño, que en mis manos tengo, està puesto para ruina y estrago, para resurreccion de muchos en Israel ha de ser el blanco de cabilosas calunias, de muchos que con furiosa malicia han de esplorar sus acciones; y el ha de ser un penetrante y agudo cuchillo de dolor, que ha de romper y atravesar vuestras mismas entrañas. Dize nuestro Padre San Gregorio Naciãceno, que pudo dezir la sacra Reyna oyendo estas y otras semejantes razones de rigor:

Luc. 1.

Luc. 2.

S. Grego. Nazianz. Tragœd. Christus patiens.

Partu edituram me meo interea tamen
Non victimam præsagiens, at totius
Regem quasi terræ polique concita
More muliebri gaudii vocem indicem
Expectoravi.

El oraculo del cielo quando me pronosticò los fauſtos ſuceſſos deſte ſoberano Niño, no me anuncio eſtos rigores; que avia de ſer Rey ſi; que le avian de llamar Hijo del Altiſsimo; que ſu reynado no avia de tener fin, y otras nuevas, todas llenas de goço y alegria. No empero que avia de ſer agudo eſto que, que avia de paſſar mis tiernas entrañas. Pues como el Señor aviendo de anunciar a ſu caſtiſsima Hija los pronoſticos de ſu ſoberano Hijo, à Gabriel le coarta la comiſsion, y ſolo ſe la dà para las nuevas alegres y regocijadas; y à Simeon le revela y dà comiſsion que anuncie y pronoſtique lo fatal, lo riguroſo y funeſto, diziendola: *Tuam ipſius animam pertranſibit gladius.* Es que como el divino Monarca con ſu profunda ciencia y providencia ſabe tan biẽ diſponer las coſas, y deſpenſar los cargos, a Gabriel le haze Embaxador de lo dulce y lo ſabroſo como quien tan bien lo ſabria hazer, por lo que tiene de morador del cielo; y à Simeon le encarga lo riguroſo y terrible como quien tan bien lo ſabria dezir, por lo que tenia de hombre. Que al hombre por ſu inclinacion natural en dándole mano para los rigores, para las terribilidades y los orrores, lo ſabe muy bien hazer; que para hazer un papel de riguroſo es eſcelente repreſentante.

Trata Chriſto de ſi en quanto vianda ſobreſuſtancial de las almas, y en quanto cordial bebida de los coraçones, y dize: *Ego ſum Panis vivus, qui de cælo deſcendi: ſi quis manducaverit ex hoc pane, vivet in æternum.* Ioann. 6. Y mas abajo: *Caro mea verè eſt cibus, & ſanguis meus verè eſt potus. Qui manducat meam carnem, & bibit meum ſanguinem, in me manet, & ego in illo.* Y luego mas abajo: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum.* Mi carne es verdadera comida, y mi ſangre verdadera bebida, el que la comiere, y la bebiere, queda en mi, y yo en el. Veamos aora lo que dize San Pablo, porque todo lo que ha dicho Chriſto es blandura, ſuavidad, y dulçura de ſu ſagrado cuerpo y ſangre, pues todo dize que es vida eterna, union, amor, y caridad. Dize San Pablo: *Quicunque manducaverit panem hunc,* 1. Co. 11.

hunc, vel biberit calicem Domini indignè, reus erit corporis, & sanguinis Domini. Qualquiera que indignamente recibiere el Pan de la sagrada Eucaristia, ò bebiere indignamente la sangre del Señor, se le harà el mesmo cargo que si le quitara la vida, y derramàra su sangre; que assi lo interpretan nuestros Padres Chrisostomo y Teofilato: *Reus est talis* (dizen) *cædis Dominicæ, ac si Dominum occidisset, & Christi sanguinem effudisset.* Lo qual se entiende guardada su proporcion y modo; porque absolutamente hablando, mayor pecado fue el omicidio, ò por mejor dezir, el deycidio de Christo, que no el del que le recibe indignamente, assi como es mas grave crimen matar al Rey, que escupirle, ò mancharle. Dize luego el Apostol: *Probet autem se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat. Qui enim manducat, & bibit indignè, iudicium sibi manducat & bibit.* Mire, pues, el hombre como come y beve, porque qualquiera que indignamente beve y come este divino cuerpo, y soberana sangre, se beve y come su eterna condenacion. Lo cierto es, que como afirma el Angelico Dotor, en este sacrosanto Pan ay dos efetos encontradissimo, por las varias disposiciones con que el hombre llega a recebirle. El que llega en buen estado, recibe vida; el que llega cõ mala disposicion, se ocasiona la muerte: *Mors est malis, vita bonis; vide panis sumitionis, quam sit dispar exitus.* Pero lo que hemos de advertir aora, es, como siendo este divino Sacramento, no por su causa, sino por nuestra buena, ò mala disposicion, vida, ò muerte, pan, ò cuchillo; Christo nuestro Redentor, nũca dixo, que era juicio, condenaciõ, y muerte, sino que era vida, union y sustento; y Pablo nunca dixo sino que al indigno era muerte, condenaciõ y juicio. Pues no fuera bue no q̃ entre las blanduras sembràra Christo las amenaças, y entre los rigores mezclàra Pablo las suavidades? Pues que puede ser la razon desto? Sin duda que la que vamos dando. Christo como quien deciẽde del seno del amoroso Padre, donde està toda la dulçura, poniendosele por delante la muerte y la vida de los que le avian de recebir, primero se và a la vida, a la blandura; con essa se entretiene, y se regala: y a Pablo poniendosele delante la salud, y la enfermedad; la muerte, y la vida de los que reciben el divino SACRAMENTO, todo es en-

S. Ioann. Chrysost. Theophy.

Cornel. à Lapide.

S. Thom. in sequent. Miss. Corpor. Christi.

entretenerse por lo que tiene de hóbre en los rigores, en los terrores y asombros; y assi en el Sacramento santo, quando al digno no le anuncia la vida (aunque no por esso se la niega) al indigno le pronostica su fatal deguello, al que no lleva vestido de boda el riguroso juicio que le amenaça; Christo empero anuncia todas las glorias, y Pablo, por lo que tiene de hombre, pronostica todas las penas.

Diganoslo todo esto lo que el mismo Christo haze, y lo que Pablo dize. Que haze Christo? Dize San Lucas: *Erant appropinquantes ei publicani & peccatores, ut audirent illum, & murmurabant Pharisæi & Scribæ dicentes: Quia hic peccatores recipit, & manducat cum illis.* Luc. 15. Era tan dulce y humano el sacratissimo IESVS, que con lo apacible de su condicion, y blandura de su trato abria la puerta a que se le llegasse todo ninage de pecador y publicano; y en tanto grado era esto verdad, que murmuravan (bien que injustamente) los Escribas y Fariseos, de que tan humano les albergasse, y tã piadoso comiesse con ellos: *Hic peecatores recipit, & manducat cum illis.* Aora veamos lo que dize Pablo: *Si quis frater nominatur, & est fornicator, aut avarus, aut idolis serviens, aut maledicus, aut ebriosus, aut rapax, cum eiusmodi nolite cibum sumere.* 1. Cor. 5. Si alguno ay de los hermanos, y este tal fuere torpe y lascivo, avariento, idolatra, ò maldiciente, destemplado en la bebida, ò ladron, con ninguno destos comays; Corintios mios, no os senteys a su mesa por mas que os porfie. Dize Eusebio Emiseno: *Cum talibus Dominus cibum sumit, cum quibus Apostolus præcepit cibum non sumere.* Euseb. Emis. Dominic. 3. post. Pent. Tal vez importa la mansedumbre para reformar un pecador, y tal el rigor para convertirle: *Vtrumque bonum est*, dize Emiseno. Vno y otro es muy bueno, segun los tiempos y ocasiones, y conforme a los naturales y modos de los con quienes se trata. Pero no advertis, como Christo elige la mãsedumbre, y Pablo el rigor? Christo comiendo con los pecadores y publicanos, y Pablo tratandoles como a descomulgados, diziendo, que no se coma con ellos: *Cum eiusmodi nec cibum sumere.* Pues como es esto? Porque veays lo que somos los hombres, que inclinados al rigor, a la aspereça y castigo.

Y sino, vedlo aun mejor. Aquel fiero y cruel hermano quita la inocente vida a su hermano Abel. Viene el Señor à pedirle quenta, à fiscaliçarle el

el delito, preguntandole por su hermano, y en vez de responderle arrepentido, y contrito, le habla tan insolente y desvergonçado, que le dize que no sabe del: *Nunquid ego custos fratris mei sum?* Por ventura soy yo guarda de mi hermano? Que sè yo donde està. Pues de que se aîra y enoja tãto este hombre maldito, que responde assi al manso Señor con tan descarada desverguença? Dize San Basilio de Seleucia: *Forte mœret, quod emortui fratris iugulum repetere nequeat.* Acaso se originava aquel desesperado despecho, y desgarrada respuesta, de que no podia bolver a repetir las heridas al muerto hermano, y coserle otra y cien vezes a puñaladas contra la tierra, derramãdo cruel y feroz la inocente sangre. O santo Dios! Quien tal creyera! Que tal inhumanidad y fiereza reyne en el pecho de un humano, y lo que mas es, de un hermano, que no se satisfaga con la derramada sangre con tanta alebosia, sino que ansioso y cruel, rabioso y sediento della se enfurezca, porque no pueda bolversela a bever otras mil vezes. *Fortè mœret, quod emortui fratris iuglum repetere nequeat.* Pues que mejor indicio puedes aver de la ferocidad inhumana del pecho de los hombres?

Genes. 4.

S. Basil. Seleucie. orat. 5.

Notad. Dize Dios por Geremias: *Maledictus vir qui non audierit verba pacti huius, quod præcepi patribus vestris in die quo eduxi eos de terra Ægypti.* Maldito sea el hõbre que no oyere con efeto las palabras de mis conciertos, y pactos, que mandè guardar el dia que los saquè misericordioso de aquel horno de yerro dela esclavitud de Egipto. Dize luego el Señor: *Audite vocem meam, & facite omnia quæ præcipio vobis, & eritis mihi in populum, & ego ero vobis in Deum.* Oyd mi voz, y hazed todas las cosas que yo os mando, y sereys mi pueblo, y yo serè vuestro Dios, sobre quien derramarè inumerable copia de mercedes y beneficios. Dize Origenes: *Repromissio Dei est ad audientes, si fecerint, quæ præceperit Dominus.* Esta es la promessa grande que Dios haze al siervo fiel que guardare su ley. Oyendo Geremias las amenaças y promessas dize: *Et respondi, & dixi: Amen, Domine.* Porcierto, Señor, sea assi. Dize Origenes, a qual de las dos cosas seria este AMEN? a entrambas juntas, o a una sola? y dado que a una sola, a las bendiciones, ò à las maldiciones, a las blanduras, ò à las amenaças, a los rigores, ò à las piedades? Dize Origenes: *Quid est quod ait,* FIAT DOMINE? *Vtique id, quod*

Iere. 11.

Origin. hom. 9. in Ierem.

quod pronunciavit Deus: Maledictus homo, qui non audierit verba testamenti huius. El AMEN de Geremias, no con zelo de vengança, sino de justicia, cayò solamente sobre las maldiciones, sobre los rigores y amenaças, con que mostrò bien lo que tiene de hombre, pues teniendo desta parte las piedades, de aquella los rigores, las blanduras desta, las amenaças de aquella, se le fueron luego los ojos a los rigores y amenaças: a los terrores y assombros, y no a las blanduras y piedades, que el hombre es muy presto y veloz para lo terrible, muy tardo y lerdo para lo piadoso.

Digno es de toda consideracion, lo que en la Parabola de aquel que fue a pedir a su amigo los panes a la media noche se dize. Y lo que se refiere en la de las virgines necias, que a la mesma hora vinieron clamando a que las abriessen la puerta para entrar en la sala del regozijo y sarao. Viene, dize Christo, un amigo, a la media noche a pedir a otro amigo suyo unos panes prestados para dar de comer a un conocido que a aquella ora le avia venido a casa, y no tenia que darle. Apenas llamò quando el amigo que estava dentro le respondio: *Noli mihi molestus esse, iam ostium*
11. *clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili, non possum surgere, & dare tibi.* Este amigo, que parece que desdeña los ruegos, y estraña las peticiones del que a deshora viene, claro està que es Christo, que aunque parece que detiene y escatima las mercedes que le piden, es porque desea verse blandamente lisongeado con la sabrosa importunidad de nuestros humildes ruegos. Pues al que perseverò pulsando, al que porfiando clamò a instancias de los piadosos tesones le dio quanto pedia: *Et dabit illi quotquot habet necessarius.* Llegan las locas donzellas, desapercebidas de todo lo necessario, para que les abra la puerta, y por conseguir su deseo dizen a vozes: *Domine, Domine, aperi nobis.* Pero el Señor desatendiendose a los clamores respondio: *Amen dico vobis, nescio vos.* Yo no os conozco, pues no os apruevo; Yo no os apruevo pues no os abro la puerta. Aora es de ponderar, si esta respuesta fue de rigor, ya que a la otra puerta de los favores Christo respondio en persona, pues el hombre es tan inclinado al rigor como dezimos. Porque no le puso a esta puerta donde clamavan las imprudentes virgines? ò porque no quiso Christo que ni a una ni a otra respondiesse

Matt. 25.

hom-

hombre ninguno, fino es el en perfona? Yo os lo dire. Por el mifmo cafo que Dios es tan inclinado a la piedad, y el hombre tan amigo del rigor, no convino ponerle a la puerta de la piedad, ni a la del rigor. Porque la condicion de Dios es premiar mas, y caftigar menos, y la del hombre caftigar mas, y premiar menos. Pues fi le pufiera à la puerta de la clemencia, de tres panes que le mandàran dar, acafo quitàra el uno: y efto es contra la condicion de Dios, que ordinariamente dà mas de lo que le piden, como lo dize la Iglefia: *Qui abundantia pietatis tuæ, & merita fupplicum excedis & vota.* Y fi le pufieran a la puerta del rigor caftigàra mas de lo que le mandàran, cofa que es contra el eftilo de Dios, pues fiempre caftiga menos de lo que la culpa merece. Y afsi, ni eftè a las piedades, ni a los rigores, por fu natural inclinacion. A las piedades no, porque acortarà la mano. A los rigores tãpoco, porque la alargara mas de lo neceffario. Todo lo qual es buen indicio del terrible natural y condicion riguroía del hombre, tan inclinado a los rigores, y tan apartado de las piedades.

Eceleſ. in oration. Miſſ. Domin. 11. poſt Pen.

Que bien nos dirà efto el fuceffo de Elias, en aquel calamitofo tiempo de aquella memorable fequedad, que la gente de Samaria padeciò. Dale el Señor ampla comifsion fobre las nubes, y dize el Profeta al Rey Acab: *Vivit Dominus Deus Iſrael, in cuius conſpectu ſto, ſi erit annis his ros & pluvia, niſi iuxta oris mei verba.* Vive el Señor, en cuya preſencia eftoy, que no ha de llover en todos eftos años, fino es con permifsion mia, y quando yo le dixere. Dicho efto, manda el Señor a Elias, que vaya al torrente Carid en frente del Iordan, y que alli le fuftentarà por medio de unos cuervos. Secòfe el arroyo, y mandale que vaya en cafa de una pobre viuda a Sarepta, que alli hallarà albergue y acogida, y en cumplimiento del ordẽ dado: *Surrexit & abiit.* Defpues que le acogiò y albergò en fu cafa, fucediò, que fe le muriò un hijo que tenia: *Ægrotavit filius mulieris matrisfamilias.* Pues que es efto, dize San Bafilio de Seleucia, fecarfe el arroyo, venir en cafa de la pobre viuda, donde hallò tantas defdichas, y penurias, y ultimamente enfermar el hijo de muerte, y morirfe? A que fin fe ordenan tantas laftimas, y difpone el Señor, que vea Elias por fus ojos tanto doloroío eſpectaculo, y tragedia? Dize el Santo: *Tertiam machinam Prophetæ admovet, qua deiectus Elias, vel invitus ad humanitatem flectitur.*

3. Re. 17.

San Baſil. Seleucien. orat. 11.

tur. Todo esto fue para ablandar y enternecer las entrañas del Profeta, y que pidiesse al Señor, que se sirviesse de apiadarse de aquella misera gente. Pero notad con que agndeça dijo Basilio: *Tertiam machinam Prophetæ admovet.* De tres maquinas, de tres artificios è ingenios se vale Dios para mover a piedad el pecho del Profeta, Que parece que fue como dezir, que es tan dificultoso de moverse a piedad, y clemencia el coraçon de un hombre, que parece que a puro artificio, ingenio, y maquina se le ha de mover y llevar. Secarsele el arroyo al Profeta, una maquina; ver las cuytas de la casa de la viuda pobre; otro artificio; muere el hijo de la Sareptana, otro ingenio para levantar la piedra de aquel coraçon, del suelo del rigor, al cielo de la piedad: *Tertiam machinam Prophetæ admovet, qua dejectus Elias, vel invitus ad humanitatem flectitur.* O dureça! ò rigor del coraçon humano, que a puro artificio, y maquinas te han de levantar y mover para la clemencia y piedad!

Dixo Christo a su amado y *Apoca.* 1. regalado Benjamin; *Ego habeo claves mortis, & inferni.* Yo soy el Señor absoluto que tengo las llaves de la muerte y del infierno. Pues, Rey mio, no ha de aver llaves de cielo, como las ay de infierno? Claro està q̃ sí. Pues a quien las ha entregado? A un hõbre, à Pedro, y sus legitimos sucessores. Assi se lo dixo esse diuino Señor: *Tibi dabo claves Regni cœlorum.* Como al hombre no le entregan las llaves de la muerte y del infierno, quando le franqueã las del cielo? Dize San Iustino: *In quorum potestate (scilicet hominum) si esset situm gebennæ quoslibet addicere, totus mundus exhaustus esset eorum sævitia.* Pues si en manos de hõbres estuvieran las llaves de la muerte, y del infierno, triste del mundo, que poco que durara, que presto se agotara, porque es el hombre tan inhumano y cruel que a la primera que le hizieran luego le arrojara al infierno al que se la hiziera, presto diera al traste con todo. Porque veays quanto se inclina mas el coraçon del hombre al rigor que à la piedad: *In quorum potestate, si esset situm gebennæ quoslibet addicere, totus mundus exhaustus esset eorum sævitia.*

Matt. 16.

S. Iustin. Epist. ad Zenam.

* * *

SER-

SERMON PARA EL DOMINGO SEXTO DESPVES DE LA EPIFANIA.

Simile est Regnum cœlorum grano sinapis.
Matth. 13.

SALVTACION.

ENRIQVE Farnesio haze una questión, que para la parabola de oy viene muy a proposito: *An personam, qui videat hominis, ipsum hominem videat.* Si el que ve el talle y figura esterior de un hombre puede venir en conocimiento de lo que interiormente encierra? A lo qual responde cótra Aristoteles, Adamancio, Polemon, Iuan Bautista Porta, y otros semejantes agoreros de caras y figuras, que no; y assi dize: *Falitur toto cælo, qui cum videt personam hominis, putat se ipsum hominem videre*; pues vemos que debaxo de una aspera y desapacible concha encerrò Dios las preciosas margaritas. Assi tal vez pone Dios a un alma hermosissima un tosco velo de un feo y desapacible cuerpo. Bien lo vemos el dia de oy, pues vemos la hermosura y belleza del Reyno de los cielos, que es la Iglesia, cõparada a lo menudo y pequeño de un grano de mostaça: *Simile est Regnũ cœlorũ grano sinapis*: porque no se juzguen las calidades de las cosas por lo esterior de que se visten y adornan, sino por lo interior que incluyen y encierran: porque ay muchos de quienes podemos dezir lo que la raposa de Isopo, de la hermosa cabeça que de Mercurio vio con valentia pintada: *Optimum caput, sed cerebrum non habet.* Linda cabeça, pero sin meollo. Ay lindos talles, pero sin alma, que el alma no està en los talles. Para que en lo que predicaremos la tengamos, pidamos a MARIA nos solicite la gracia; y para obligarla digamos

AVE MARIA.

Enric. Farnes. in Paradox. de homine, quæst. 11.

Æsop. in fabul.

ASVN-

ASVNTO I.

Simile est Regnũ cœlorum grano sinapis.

QVE tenemos un Dios que se precia de tan urbano y cortès, que a todos sabe agasajar, a todos satisfazer, y con todos cumplir.

QVE gusto es, que deleyte servir a un Señor y Dueño tan dulce, tan amoroso, y que se precia con sus criaturas y siervos de tan humanamente cortès, de tan apaciblemente urbano, que a todos sabe agasajar, a todos satisfazer, y con todos cumplir.

Enciẽdese el espiritu al Real Profeta en alabanças y elogios de su soberano Criador por las obras de sus divinas manos, y dize, que para conocer su grandeza parece que solo basta contemplar la hermosura de essos turquessados y tachonados Orbes, de tanta brilladora estrella, y astro rutilante; y el inconstante planeta, que con la perpetua vicisitud de su mudable rostro en velozes giros, pregona la firmeça constante de su supremo Hazedor: *Quoniam videbo cœlos opera digitorum tuorum: Lunam & stellas, quæ tu fundasti.* Psalm. 8. Aqui se ha de advertir, como el Espiritu Santo, que governava la lengua y pluma del sagrado Profeta, parece que se olvidò del mas principal Planeta, que es el Sol, de cuyos luminosos alimentos se sustentan resplandecientes la hermosa Diana, y sus compañeras. Assi lo reparò nuestro Padre Eutimio: pero es de advertir lo que en otra parte dize el suave Cantor: *Tu fabricatus es Auroram & Solem.* Psal. 73. O sabio y escelso Arquitecto! como se conoce la poderosa destreza de vuestras artifices manos, pues dellas salio essa clara y esplendente antorcha, de cuyos luzidos tesoros, como de refulgente Erario, se sustentã todas las demas que alumbran; y porque a tanto planeta no le faltasse la autoridad devida, le days una apacible precursora, que anuncie al mundo su venida alegre, ganando las albricias de tã dichosas nuevas. Dize nuestro Padre Eutimio, advirtiendo como arriba solo hizo mencion el Profeta Rey de la Luna y las estrellas: *Alibi solis tantum meminit, quando ait: Tu fabricatus es Auroram & Solem.* Euthym. in Psa. 8. Demanera, que de aqui podemos conocer quan urbano y cortès Señor tenemos, quan humanamente atento a cumplir con todos, y agasajarlos.

La

La primera vez avia honrado el Real Profeta por orden del Espiritu Santo, avia hecho glorioſa mencion de los Cielos, Luna, y Eſtrellas, parece que quedava por cumplir con el aſtro mas principal, que es el Sol, y con el Alva ſu precurſora. Pues que haze el ſoberano Salmiſta, en otro Himno aplaude y aclama la grandeza de Dios, en el Sol, y en la Aurora: *Alibi Solis tantum meminit.* Porque de aì ſe arguya, quan bien ſabe el Señor agaſajar a ſus criaturas, y contentarlas a todas, de quan urbano y cortès ſe precia con todas ellas.

Luc. 7. Dize el Evangeliſta San Lucas: *Rogabat Ieſum quidam Phariſæus, ut manducaret cum illo.* Rogava a Ieſus un Fariſeo, que ſe ſirvieſſe de honrar ſu caſa y ſu meſa. A eſte embite que hizo, y dixo el dulce y apacible Dueño: *Et ingreſſus domum Phariſæi diſcubuit.* Aſsi como le combidaron luego entrò en la caſa del Fariſeo a comer, ſin dexarſe rogar demaſiado, ni eſtrañar el combite. Dize el

S. Bona. de Vita Chriſt. c. 27. tom. 1. opuſc. Serafico Dotor: *Curialiſſimus Dominus invitatus quadam die à Simone leproſo ivit ad prandendum cum eo. Quod facere ſolitus erat ex ſua curialitate. Humiliter ergo, & cum gratiarum actione cùm invitabatur, recipiebat pro loco & tempore.* El corteſaniſſimo y urbaniſsimo Señor cõbidado un dia de un Simon leproſo fue a comer con el, lo qual ſolia el hazer llevado de ſu mucha corteſia. Y aſsi con mucha humildad y accion de gracias acetava los combites a ſu tiempo, y lugar. No reparays en las palabras de Buenaventura, y el epiteto que dà a Chriſto nueſtro Redentor? *Curialiſſimus Dominus.* El urbaniſſimo, el agaſajador, y tanto, que aun combidandole uno q̃ avia ſido leproſo, ni deſdeña ſu caſa, ni eſtraña ſu meſa. Y a donde quiera que le combidavan iba con riſueño ſemblante, con roſtro alegre, haziendo mil corteſias y gracias a qualquiera que le combidava: *Humiliter ergo, & cum gratiarum actione cùm invitabatur, recipiebat.* Bendito ſea tan humano Señor alabado por eternos ſiglos Dueño tan cortès, que dandole lo miſmo que era ſuyo, dava tantas gracias a quien le franqueava la comida y abria la puerta de ſu caſa, por ſatisfazer a todos, agradarlos y cumplir con ellos.

Eſtando congregados todos los Dicipulos por miedo de los Iudios el meſmo alegre y feſtivo dia de la glorioſa reſurreccion del inclito Vencedor de todos nueſtros contrarios, dize el regalado Coroniſta, que ſe les apareciò, y poniendoſe en medio de todos,

Y les

les anunciò las dichosas nue-
Ioann. 20. vas de su paz: *Stetit in medio, & dixit eis: Pax vobis.* Y en dizien do estas tiernas palabras: *Ostendit eis manus, & latus.* Les hizo magnifica y bizarra ostentaciò de las rosas fragrantes de las heridas preciosas de sus manos y costado. Sino es que digamos, que les mostrò en el cielo de su carne aquellas hermosas y resplandecientes estrellas: que para el fino amante es ostentaciò gallarda qualquiera herida, que por la honra de quien bien quiere padece y recibe. Con esta lustrosa y apacible vision: *Gavisi sunt Discipuli*; quedaron los cobardes animos de los Dicipulos bañados de jubilo inefable. A este regozijado acaecimiento faltò Tomas; y en viniendo le dixeron sus condicipulos: *Vidimus Dominum.* Por lo menos no aveys tenido vos la dicha que nosotros, que hemos visto al Señor y Maestro resucitado. Quiè duda, sino que quedaria Tomas muy triste y melancolico de verse desfavorecido, y como indigno de tanto bien; que las palabras que dixo no lo muestran mal? Pues que haze el Señor? despues de ocho dias vino, y haziendose centro de sus queridos Dicipulos, le dixo a Tomas: *Infer digitum tuum huc, & vide manus meas, & affer manum tuam, & mitte in latus meum.* Ea Tomas, no aya mas, no esteys triste; y si estays como picado y quexoso de que faltando vos, yo me aya ostentado glorioso a vuestros compañeros, enseñandoles mis manos y costado, llegad vos, y tocadlas, y palpalde, y de aqui adelante no seays incredulo, sino muy fiel. Dize San Gaudencio: *Apparuit secundò Apostolis, ut Thomæ desiderium adimpleret. Nam detrimenta prioris aspectus visu pariter, & attactu compensat?* Estava Thomas (quien lo duda?) ganosissimo de ver a su Maestro, y como quexoso de que el no huviesse participado de tamaño bien. Pues que haze Christo? Viene segunda vez, y haze que no solamente vea sus divinas manos, y costado, sino que las toque, llevandose de mas a mas essa gracia y favor: *Detrimenta prioris aspectus visu pariter, & attactu compensat.* Por que de aqui echemos de ver quan cortès Dueño tenemos, que bien sabe satisfazer y cumplir con todos, pues tan bien, cumple con Thomas, que porque dexò de verle la primera vez, no solo le regala con dexarse ver del; pero recompensa los dispendios del ausencia suya con que le toque su, divinas manos, y sagrado costado, y dexarle con se, con alegria, y despicado.

S. Gaudentius Brixiens. sermon. 17.

Re-

Refieren los Evangelistas, que embarcandose este sagrado Señor en una navecilla, le siguieron sus Dicipulos, y a pequeño rato que se durmio, se levantò una furiosa y deshecha tempestad: *Ecce motus magnus factus est in mari, ita ut navicula operiretur fluctibus.* Viendose los Dicipulos en tan manifiesto peligro, despertaron al sagrado Maestro. Suplicandole se sirviesse de librarles de tan conocido riesgo. Repreendioles su poca fe, y levantandose, con la imperiosa voz refrenò los vientos, sossegò las olas, y apaciguò el mar: *Imperavit ventis & mari, & facta est tranquillitas magna.* Preguntar se puede, que porque razon y causa quiso Dios honrar el mar, obrando en el este celebre milagro? Que honra fue para las olas, lustre para los vientos, gloria para el mar, lo que el Evangelista dize: *Surgens imperavit ventis & mari.* Que quando un Señor se levanta de su silla para mandar a un criado suyo, muy crecido favor y honra le haze. Pues porque quiere al mar hazerle favor tan grande? Dize Estrabon Fulgense: *Qui magna fecit in terra, transit ad mare, ut ibi faciat.* Avia hecho Christo grãdes ostentaciones de las hazañas y proeças de su diestra en la tierra, avia la ennoblecido y honrado con el soberano contacto de sus divinas plantas. Pues que restava? El contentar al mar, honrarle tambien, y assi embarcase, y entra en el, obrãdo aquella insigne maravilla, que tanto admirò a los que se embarcaron, porque de essa suerte se cumpla con todos, y no falte el humanissimo Señor al ordinario estilo de su condicion, que es ser muy cortès y cumplido con todos; y assi, *Qui magna fecit in terra, transit ad mare, ut ibi faciat.*

Matt. 8.

Glossa Ordinar.

Notad. Tratan de dar à la vida mas inocente la muerte mas afrentosa. A gritos claman, que en un ignominioso leño padezca acabamiento fatal la ilustre salud del mundo. Executan la inicua y rigurosa sentencia los sacrilegos ministros de Satanas: y porque la ignominia sea mas vituperiosa, procuran que dos infames ladrones y escandalosos salteadores le acompañen en el suplicio; y porque tambien la deshonra se vea de mas lejos, hazen flebil teatro de la injusta execucion un levantado monte orriblemente ultrajado con las espantosas calaveras de los que desatados de la carcel de la vida dieron en manos de la muerte: *Baiulans sibi crucem exivit in eum, qui dicitur Calvariæ locum, ubi crucifixerunt eum, & cum eo alios duos, hinc & hinc, medium autem* *Ioan.* 19.

IESVM: dize el Benjamin Historiador. Caso es llano que fue traça del Señor eligir el lugar de entre los dos ladrones para ser crucificado; porque si el no quisiera, quien avia de ser poderoso para ponerle en otro lugar? Pero pregunto yo aora, porque razon y causa yà que permite ser crucificado con dos ladrones elige el ponerse en medio dellos? *Medium autem* IESVM. Dize Iuan Cluniacense: *Quia uterque latronum erat allocuturus (inter alia) fortè medium locum eligit, ut inde Domini admireris humanitatem & mansuetudinem.* Entre otras razones dize el insigne Dotor que podremos dar esta: y fue, porque uno y otro ladron le avia de hablar. Porque de aì conozcamos su agrado, mansedũbre, y cortesía. Pues porque le avian de hablar entrambos ladrones, elige el ponerse en medio dellos? El uno que le hablò sin blasfemias y sacrilegios? como dize San Lucas: *Vnus autem de his, qui pendebant latronibus, blasphemabat eum.* Y el otro le honrava con titulo de Rey, y Señor, diziendole: *Domine, memento mei, dum veneris in Regnum tuum.* Señor, acordaos de mi quando os vieredes en vuestro Reyno. Si a alguno de los dos avia de poner junto a si, era el santo Dimas, no al blasfemo Gestas: pero quando este descarado huviesse de hablar al Señor, si estuviera Dimas en medio, no le pudiera hablar tan despejada y desaogadamente, como estando al lado de Christo; pues preciase este Señor de tan urbano y cortès, que quando alguno le ha de hablar, no quiere que sea con descomodidad suya; y assi aunque sea con un salteador de caminos usa de tan buen termino, que para q̃ le hable, aunque sean sacrilegios y blasfemias, le quiere tener junto a si, y darle su lado, sin que aya quien se le interponga: *Vt inde Domini admireris humanitatem, & mansuetudinem;* que aun en medio de las mayores afrentas y oprobrios, no sabe el Señor, ni puede olvidar el estilo de su condicion cortès, pues para que vn ladrõ le hable, despeja los estorvos, quita los impedimentos, y hõra con su lado.

Ioan. Cluniac. ser. 90. de Sãctis. to. 2.

Luc. 23.

Luc. 23.

Iba Dios, supremo Artifice, sacando de la turquesa de su mano poderosa del abismo del no ser todas las cosas. Cria el Sol, hermosa lãpara del dia, y Principe de los cãdores, para presidir con luminosa magestad al dia. Cria la Luna, su hermana menor, cuyo remedio depende de sus magnificencias para sustituyr sus ausencias; y diole el Señor muchas lucientes damas que la acom-

Genes. 1. acompañassen: *Fecit Deus duo luminaria magna; luminare maius, ut præesset diei, & luminare minus, ut præesset nocti, & stellas.* Y despues desto dixo el Señor: *Producant aquæ reptile animæ viventis, & volatile super terram.* Produzgan las aguas peces, y aves; estos para hermosa variedad del ayre; y aquellos para luzido ornamento de mares y rios. Y ha se de advertir, que antes del cielo y las aguas, ya estava la tierra vistosamente alcatifada de arboles, plantas y flores. Assi se lo avia mã

Genes. 1. dado el gran Criador: *Germinet terra herbam virentem & facientem semen, & lignum pomiferum.* Dize atendiendo a esto el glorioso Patriarca de las Religiones estas elegantes palabras:

S. Basil. hom. 3. in Hexame. *Suum iam ex se cultum terra acceperat, propriis convestita germinibus. Acceperat & cælum, nempè siderum stroes roseos. Reliquum videbatur suus, ut aquis consignaretur ornatus.* Avia ennoblecido Dios la tierra con el pomposo ornato de sus plantas; avia ya recibido el cielo la hermosa variedad de tanto lustroso diamante; avia plantado en el jardin de los cielos aquellas lucientes rosas, como en el de la tierra las olorosas estrellas de las flores. Pues que restava ya sino vestir tambien el elemento del agua con tanta variedad y especie de peces, y entoldar el del ayre con tanta hermosura de pintadas aves. *Reliquum videbatur suus, ut aquis consignaretur ornatus*: y assi se hizo; porque este Señor aun desde el principio del mundo, y tan anticipadamente nos està enseñando quan cumplidoes, quan cortesano, y quan bien sabe contentar a todos, sin dexar a nadie quexoso, poniendo en la tierra una verde alfombra de tantas plantas, arboles y flores, amable entretenimiento de la vista, deleytoso recreo de los ojos. Tachonando el cielo con un planeta tan admirablemente luminoso, con una Luna tan misteriosamente varia, y con unas estrellas tan confusas en el numero, si tan distintas en la luz. Hermoseando las aguas con tan maravillosas diversidades de marinas bestias. Poblando el ayre de tan copioso exercito da cantoras aves, que con sus agiles alas le acuchillan, o si no leve pielago donde velozes reman, donde navegan agiles.

Bien lo veremos el dia de oy, donde el Señor compara el Reyno de los cielos a un grano de mostaça: *Quod accipiens homo seminavit in agro suo*; que cogiendole un hombre le sembrò en su haça, y tambien assimilandole a un poco de levadura: *Quod acceptum mulier*

abscondit in farinæ satis tribus; que una muger escondio en una cantidad de harina. Avia Christo comparado el cielo a un hombre que siembra, aora le asimila, a una muger que amassa. Honrando al hombre, y no se olvidando de la muger, y con esto acordarse de su estilo y condicion, y que sepamos quan cortès y urbano es, pues tan bien sabe agasajar, y cumplir con todos, pues toma la semejança del cielo de su Iglesia; ya de un hombre que siembra; ya de una muger que amassa. Con uno y otro cumple, cõ hombres, y mugeres, porque todos queden contentos, honrados, y satisfechos.

ASVNTO II.

Grano sinàpis.

QVE siendo tan alta la cumbre de la perfeccion, es presuncion suma querer al primer passo llegar a lo sumo de su cumbre.

EL Reyno de los Cielos, dize el Beatissimo Padre San Gregorio, el Venerable Beda, Aymon, y otros muchos, dizen, que se entiende por el alma que sirve al Señor, donde el gustoso descansa a su modo, como en el cielo, segun aquello tan repetido: *anima iusti sedes est Sapientiæ.* El alma del justo es trono, y cielo de la divina Sabiduria. Pues porque razon se compara a un grano de mostaça, que creciendo poco a poco viene a dilatarse en tan estendidas ramas, que puede ser alvergue de las aves: *Simile est Regnum cælorum grano sinàpis.* Dize Estrabon Fulgense: *Quia nemo repentè fit summus.* Venir de tan pequeños principios, a tan grandes fines, y de grano pequeño de mostaça hazerse alto arbol, es para enseñarnos, que no luego se puede llegar a lo sumo, no al primer passo se puede llegar a la cumbre de la perfeccion, porque assi como ella està muy alta, es muy fragoso el camino, y pensar q̃ al començarle se ha de acabar sin que cueste mas jornadas, ni diligencias que ponerse en el, es sumo desacierto: *Quia nemo repentè fit summus.* Porque de repente nadie llegò a lo sumo.

S. Grego. Beda. Aim. Albestat.

Glossa Ordin.

Despidese Christo nuestro Redentor de sus queridos Dicipulos, para ir a assentarse a la gloriosa diestra de su Eterno Padre, y antes que dè el maravilloso buelo les consuela, con que dentro de breves

dias

dias recibirán la virtud y fortaleza de su divino espiritu. Y diziendo estas y otras semejantes razones: *Videntibus illis elevatus est, & nubes suscepit eum ab oculis eorum.* No fue (porque assi lo quiso el Señor) tan veloz y rapido el buelo, que no pudiessen con la vista acompañarle algunas jornadas. Fue subiendo poco a poco, hasta tanto que perdiendole della, levantando una espessa nube a trono glorioso, se remontò a lo alto de su gloria. Que a esso aluden las palabras del Evangelista San Lucas: *Videntibus illis elevatus est.* Donde dize San Bernardo: *Non subitò raptus, sed videntibus illis elevatus est.* Y el doctissimo Cornelio à Lapide: *Elevatus, ergo á se suaque virtute per dotem agilitatis, idque sensim, & pedetentim.* Fue elevado por si, y por la virtud del dote de agilidad: pero muy poco a poco. Pues que les enseñava a sus Dicipulos el divino Maestro con este artificioso subir, con este industrioso caminar? Dize Guerrico Abad: *Poterat utique repentè in ictu oculi ex oculis eorum rapi, & ubi vellet cõstitui, sed planè erat sicut aquila provocans ad volandum pullos suos, & super eos volitans.* Bien podia el Señor, valiendose de su poder, en un abrir y cerrar de ojos, apartarse de los de sus Dicipulos; pero misteriosamente se fue poco a poco levantando porque era como aguila que provocava a bolar sus pollvelos, y para esso rebolateava sobre ellos. El aguila y las demas aves para enseñar a bolar a sus hijuelos, a vista suya dan unos buelos breves, remontanse poco a poco del nido, y de essa suerte, ò les animan cobardes, ò les abaten presuntuosos; porque no teman de fiarse del socorro de las alas, ni piensen, que a la primera estrena de su buelo han de remontarse muy altos. Pues por essa razon dize el venerable Abad, que Christo se sube poco a poco: *Elevatus est sensim & pedetentim.* porque los pretendia enseñar con essa misteriosa ceremonia, como no luego, ni al primer buelo se puede llegar a lo sumo, ni remontarse tanto un alma, que à la primera despedida de la tierra yà dè consigo en lo ultimo del cielo de la perfeccion.

Actuum 1.

S. Bern. ap. Corn. à Lapide.

Guerric. Abb. Ser. 1. de Ascension.

Deut. 32.

Que lo demas pienso que es manifiesto engaño. Dize el Evangelista San Iuan, que entre otras misteriosas visiones, y relaciones escondidas que en la isla de Padamos vio, una fue, que fue un Angel, que despues de otros quatro subia del nacimiento del Sol, con la marca y señal de Dios vivo, clamando a grandes vo-

zes a sus quatro compañeros, que no hiziessen mal a la tierra, al mar, ni a los arboles: *Et vidi alterum Angelum, ascendentem ab ortu Solis, habentem signum Dei vivi.* Que Angel sea este, ay grande duda entre los Dotores. Celio Panonio dize, que este Angel es el misterio de Dios, que con su comission y poder embia a predicar al mundo: que tener los Predicadores nombres de Angeles, es cosa tan comun en las divinas letras, que nos absuelve del trabajo de probarlo. Remitome a Laureto, Riciardo, Beda, y S. Gregorio, y a otros muchos. Dize Panonio: *Est aliud quoque mysterium in Angelo ascendente ab ortu Solis.* Ay un gran misterio encerrado en que el ascender se parezca el ministro de Dios al caminar del Sol, y quando asciende y camina dezia fuerte, se dize, que tiene señal de Dios vivo: *Habentem signum Dei vivi.* Pues porque al que en esta vida sube a la perfeccion de la manera que el Sol, podemos dezir, que và marcado de la mano de Dios? Porque? Porque el caminar en la via del espiritu, se ha de parecer al viage que lleva el Sol. Quando sale el Sol, no luego parece todo, poco a poco và esplayendo sus luminosos rayos, y và subiendo por sus grados, y del nacer al morir tarda muchas horas. Pues ministro y siervo de Dios, que camina como Sol, que và poco à poco creciendo en la perfeccion, y que no luego presume de llegar a lo ultimo, seguro camina, sin duda que le guia Dios, señal tiene de Dios vivo; a esse no ay sino marcarle por seguro: *Habentem signum Dei vivi: ascendentem ab ortu Solis.* Que aquel que apenas ha entrado en el exercicio de la oracion luego quiere llegar al mas alto grado suyo, engañado, sin duda, và; con vana presuncion entra, pues primero ha de ser grano de mostaça, que llegue a ser arbol espacioso.

Apoca. 7.

S. Greg. S. Beda. Ricciard. Lauret. Cælius Pannon.

Veamoslo. Van a adorar aquellos tres religiosos Reyes al que es la Corona de todas las magestades, y entrando en Gerusalen dizen a voces: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum?* Donde està el Señor que ha nacido Rey de los Iudios, y Luz del mundo? conforme lo tenia dicho el Profeta Malaquias: *Orietur vobis timentibus nomen meum Sol justitiæ.* Y Sedulio dize:

Matt. 2.

Malac. 4.

Ibant Magi quam viderant
Stellam sequentes præviam,
Lumen requirunt lumine,
Deum fatentur munere...

Sedul. in hymno vitæ Christi.

Pues en que se fundan para probar que vienen bien guiados, y que son seguros los passos.

sos que traen? En lo que di-
Malac. 2. zen luego: *Vidimus enim ſtellam eius in Oriente.* Porque hemos viſto ſu eſtrella en el Oriente, y eſſa es buena razon y ſeñal Si vienen a buſcar un Sol coronado, como traen por adalid una tan pequeña antorcha? Como les conduce un caudillo tan limitadamente luminoſo? Antes no parece buena razon eſſa, que para llegar a tanto Sol, mas luz parece que es meneſter. San Pedro Chriſologo nos ſacarà del empeño, y dirà a eſſo eſto
S. Petr. Chryſol. ſer. 87. que ſe ſigue: *Magos adhuc noctis incolas, & totis obſtupeſcentes oculis tenuiter micans ſtella aſſuefacit ad lucem, & gradatim pertrahit ad ipſum fontem luminis & dierum.* Quando uno ſale de un tenebroſo lugar, y luego embiſte con los rayos del Sol, no ſolo no es dicha ſu encuẽtro; pero açar el hallarle; porque ſalir del eſtremo de las tinieblas, y topar luego con lo ſumo de la luz, es gran ofenſa para la viſta, y deſte modo mas ſe diſpone para perderſe, que para adelantarſe. Y aſsi para q̃ no ſe arrieſgue, es buena induſtria ir apelando de las menores luzes para las mayores. Venian los Magos buſcando la ſuprema Luz, y para eſſo les alumbra Dios con los limitados rayos de una pequeña eſtrella. Para llegar a lo grande, para aſcender a lo ſumo, paſſan primero por lo pequeño, enſayanſe, y graduanſe en lo infimo para aſcender a lo encumbrado, que quien de eſſa ſuerte camina, ſeguro và, buenos paſſos lleva, bien puede prometerſe acierto. Pero començar el camino, y fenecer la jornada, y acabar de un buelo tan largo viage, ilusiõ es, engaño es; que no ſuele Dios concederlo a todos los hombres. No lo vemos en los Magos, pues primero los acaudilla con lo pequeño de una eſtrella para llegar a lo grande de un Sol; *Magos adhuc noctis incolas, & totis obſtupeſcentes oculis tenuiter micans ſtella aſſuefacit ad lucem, & gradatim pertrahit ad ipſum fontem luminis & dierum,* Notad aquellas palabras: *Tenuiter micans:* y el *gradatim pertrahit.* Que es bien que ſe ordene el alma de perfeta, como el Chriſtiano de Sacerdote, que và ſubiẽdo por ſus grados haſta llegar al orden ſupremo. Aſsi ha de ir el alma ſubiẽdo por ſus grados poco a poco, ſi no quiere engañarſe, y caer miſerablemente, como ha ſucedido a muchos.

Dezia el Real Profeta Da-
Pſal. 10. vid; *In Domino confido quomodo dicitis animæ meæ: Transmigra in montem ſicut paſſere?* Si yo confio en el Señor, como dezis a mi alma; Paſſa a

lo

lo alto de un monte como un pajaro? Con quien hablarà aqui el Real Profeta, que parece moſtrar algun enfado, porque le digan, que paſſe a un monte bolando como un pajaro? Reſponde el venerable Padre Iuan Bautiſta Folengio, que habla con ſus penſamientos miſmos, con los demonios, y otros falſos liſongeros, y que es como dizirles: *O meæ cogitationes, ó tetri ſpiritus, ò adulatores, qua impudentia me hortari audetis! Qui in imis latitas, deſere iam tandem loca hæc campeſtria, atque ad montes properea.* Altivos y engañoſos penſamientos, falſos conſegeros del infierno, traydores y viles liſongeros, con que deſverguença os atreveys a eſortarme que dejando los lugares hondos y humildes, ſuba y aſcienda a lo erguido y encumbrado de los montes de la perfeccion? Pues que? eſſe pude ſer conſejo de demonios engañadores, de aduladores falſos, y penſamientos altivos? Es malo aſpirar a la perfeccion? Tan lejos me parece que eſtà eſſo de ſerlo, que antes merece alabança. No dize el Apoſtol: *Æmulamini charismata maliora.* Andad religioſamente oſados a mas altas y encũbradas perfecciones? Pues como David lo tiene por tentacion del demonio? No veys lo que dize: *Tranſmigra in montẽ ſicut paſſer.* El aſpirar a la perfeccion, no es tentacion, antes es virtud grãde; pero como el demonio lo aconſeja, es grandiſsimo engaño. De que manera? Quando el perſuade que ſea de un buelo. Puede un pajaro de la falda de un monte poñerſe de un buelo en la cima de ſu cũbre; pero què un alma de la falda del monte de la virtud Chriſtiana como un pajaro, de un buelo aſciende y llegue a la cumbre de la perfeccion; tentacion ès del demonio, engaño ſuyo manifieſto. Que a la cima de la perfeccion no ſe llega tan colerica y apreſuradamente.

Ioan Baptiſt. Foleng.

1. Cor. 12.

Bien veremos praticada eſta dotrina en las obras materiales, y la atencion miſterioſa con que Dios nos iba enſeñando eſto quando las iba criando. Criò la tierra: *In principio creavit Deus cœlum & terram.* Luego mandò a la tierra, que produgeſſe plantas: *Germinet terra herbam virentem, & lignum pomiferum.* Mas adelante manda a las aguas, que produzgan peces y aves: *Producant aque reptile animæ viventis, & volatile ſuper terram.* Dà un paſſo mas, y manda, que la tierra brote, y arroge los animales: *Producat terra animam viventem in genere ſuo; iumenta & reptilia, & beſ-*

Geneſ. 1.

bestias terræ. Y despues de todo esto, entrando en consejo el sacro Consistorio, dize: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre a nuestra imagen y semejança. Dize nuestro Padre San Gregorio Niseno: *Moses inanimas res primũ quæ animatorum, tanquam imus quidam gradus essent: deinde naturali vita præditas ortas esse tradit, quæ nimirum plantarum germina erant. Post hæc eorumque sensu agitantur originem commemorat.* No veys el orden tan admirable y misterioso del Señor! Como primero criò lo inanimado; luego las plantas, que gozan de vida vegetativa; luego los peces y animales, que la tienen sensitiva; luego los animales de la tierra, en quienes, como dize Plutarco, se hallan mayores industrias y habilidades; y despues de todo esso, el hombre, que es la perfeccion y sello de las perfecciones que estan derramadas y esparcidas en todas las demas criaturas; pues os dirà el gran Gregorio, que comunica con las piedras en el ser, en el crecer con las plantas, con los animales en el sentir, y con los Angeles en el entender: *Omnis creaturæ aliquid habet homo. Habet namque commune esse cum lapidibus, vivere cum arboribus, sentire cum animalibus, intelligere cum Angelis.* Pues porque fue el Señor criando assi las cosas? Para enseñarnos (dize Niseno) como el alma para llegar a lo sumo, es bien que tambien vaya subiendo por sus grados; porque desde el primer escalon querer poner el pie en el ultimo de la perfeccion, aviẽdo tantos que andar, ciertamente que parece tentacion del demonio, è ilusion de nuestras vanas potencias: *Idcircò* (dize el Pontifice de Nisa) *natura convenienter quosdam quasi per gradus, qui sunt diversæ illæ â nobis expositæ videndi proprietates â rebus minoribus ad id quod perfectum esse progressa est.*

S. Greg. Nissen. homil. de Opific. hominis, cap. 8.

S. Greg. homil. 29. in Evang.

Porque como dixo el Padre de la eloquencia Romana: *Nihil est simul & inventum, & perfectum.* Ninguna cosa ay que luego que se invente quede del todo consumada y perfeta. Y en otra parte: *Nihil est in natura rerum omnium, quod se universum profundat, & quod totum repentè evolet. Sic omnia quæ fiunt, quæq; aguntur acerrimè le vioribus, principiis natura ipsa prætexuit.* Ningnna cosa ay en la naturaleza de las cosas, que luego toda se derrame y comunique, y que de repente buele a su mayor altura. Assi quantas cosas se hazen y tratan cõ mas conato y porfia, tienen su origẽ de pequeños principios, para llegar

M. Tullius lib. de Clar. Oratorib. Idem 2. de Orat.

gar a grandes fines. El que pretende, pues, ser arbol crecido y dilatado en la perfeccion, mire que ha de començar por lo menudo del grano de la mostaça, que assi llevarà prospero viage, y tendrà feliz sucesso.

ASVNTO III.

Donec fermentatum est totum.

QVE por el mesmo caso que està tan alta la cumbre, hemos de caminar sin detenernos, nunca satisfaziendonos de quanto huvieremos caminado.

DIze luego el divino Maestro, que es semejante el Reyno de los cielos a un pedaço de levadura que una muger cogiò, y escondiò en tres medidas de harina, hasta que toda quedò saçonada, y dispuesta para hazerse pan. Rabàno Mauro, segun refiere el Angelico Dotor, dize assi: *Donec fermentatum est totum.* Dizese, que estuvo la levadura en la masa hasta que toda quedò fermentada, y con la sazon devida: *Quia caritas in nostra mente recondita eo usque crescere debet, ut totam mentem in sui perfectionem commutet.* Por que el amor y caridad, que es el que sazona la masa de las obras del alma, de tal manera ha de crecer, que hasta que llegue a lo sumo no han de parar. Que es avisarnos con esto, el cuydado grande y ansiosas diligencias con que en esta vida hemos de caminar en el divino servicio, sin detenernos, ni contentarnos de ninguna cosa que hizieremos, que por el mismo caso que està muy alta la cumbre, y ay tanto que andar, y a cada instante tan nuevas obligaciones de passar adelante por el amor de quien tanto nos quiere, assi devemos caminar siempre con una hambre que nunca se satisfaga, con una sed que nunca se apague.

Raban. Maur. ap. D. Thom. in aurea catena.

Dize Christo nuestro Redentor, que subieron al Templo dos hombres a hazer oracion; Fariseo uno, Publicano otro; y el Fariseo inchado y sobervio le dezia a Dios: *Deus, gratias ago tibi, quia non sum sicut cæteri homines, raptores, iniusti, adulteri. Ieiuno bis in Sabbato, decimas do omnium, quæ possideo.* Gracias os hago, o inmortal Señor, q̃ no soy yo como los demas hõbres del mundo, ladrõ, in- *Luc. 18.*

injusto, adulterio; ayuno dos vezes cada semana, y pago con puntualidad los diezmos de mi cosecha. Este hombre quedò condenado de la boca de Christo. Dize San Agustin: Pues porque razon le condena Christo? porque lo que el dezia que hazia, todo parecia muy bueno. Hazer gracias à Dios, ayunar, diezmar, no hurtar, ser honesto y recatado, como se puede esso condenar? Mirad, dize Agustino, de la suerte que oraba, y de aì vendreys en conocimiento de la justificacion de su causa. Como hazia oracion? *Pharisæus stans*, dize Christo. Estava el Fariseo, como quien dize: Estavase alabando de las obras passadas; y como si yà lo huviera trabajado todo, se estava sin querer dar passo adelante, muy satisfecho de sus afanes, y muy pagado de sus fatigas; y assi no se le condena, dize Agustino, por lo hecho, sino porque como jubilandose yà en el divino servicio, no queria passar mas adelante, imaginando loco y soberbio, que yà avia llegado a lo sumo, y que no podia llegar a mas su perfeccion, aviendo cada dia tã nuevas razones para hazerlo. Dize Agustino: *Non reprehẽditur, quia Deo gratias agebat, sed quia nihil sibi addi cupiebat.* No es repreendido el presuntuoso Fariseo porque hazia gracias a Dios por los bienes recibidos, sino porque yà se juzgava tan lleno dellos, tan perfeto, cabal y consumado, que le parecia que no tenia yà necessidad de caminar mas, por aver llegado a lo sumo. Pues esse fue el sumo disparate suyo; porque quien puede en esta vida gloriarse de felicidad semejante? Y assi se ha de caminar sin satisfazerse de lo andado, y andar como si no se huviera dado passo ninguno.

D. Aug. ap Bibliothec. homil. Dominic. 10. post Pentecost. to. 3.

Bien nos enseña esta utilissima dotrina el Profeta Real, el qual hablando de la gente perfeta, y consumada en el servicio de Dios, dize estas palabras: *Timeat eum omne semen Israel, quia non sprevit, neque despexit deprecationem pauperis.* Temale toda gente de Israel. Que gente de Israel es esta que ha de temer a Dios? Yà no dixe, que es la perfeta y consumada, la mas anciana y esperta de la casa de Dios, como lo advierte Vgo Cardenal; porque esso quiere dezir Israel, el que vè a Dios. Habla aî el Profeta santo de los varones tan altos y eroicos, y que han llegado a tan escelente grado de contemplacion y caridad en esta vida, que parece que ya son cuidadanos de *Psal. 21.*

de la otra. Pero entra luego la dificultad, y es que supuesto que el santo Profeta estava tan ilu minado de los rayos de la divina luz, y conocia los grados que ay en la casa de Dios de los que le sirven, como a los consumados y perfetos dize que teman? Porque el temor mas es grado de los que comiençan, que escalon de los que ya parece que han acabado, a los quales les compete mas el amor. Pues por-

Vgo Car. que razon dize: *Timeat eum omne semen Israel, id est, contemplantes & perfecti:* dize Vgo, pues el temor, como dezimos, mas es de quien comiença, que no de quien acaba. Responde Vgo diziendo: *Et quia incipientium est timere, attribuit perfectis, ut quantumcunque perfecti semper se reputent incipientes.* Con vigilante atencion se dize a los mas consumados y perfetos q̃ teman. Siendo assi, que el temor mas es de principiantes, que de consumados: porque atiendan lo que deven hazer, y como estàn obligados a caminar los mas ancianos en el servicio de Dios, que se han de bolver a la edad de los niños en su agrado, y que aũque les parezca, que han andado mucho han de caminar de manera, y con tales alientos y ansias como si nunca lo huvierán començado, no satisfaciendose jamas por mas que ayan hecho de quanto huvieren obrado.

Dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, que (no obstante que una vez la maldijo Christo) està la higuera tan bien quista en las sagradas Letras, que por la mayor parte siempre es simbolo de su Esposa la Iglesia, y nos manda que tomemos dechado della para la enseñança nuestra. Que sea simbolo de la Iglesia, y de los santos Varones, lo dize Laureto, alegando a San Agustin, y trayendo el lugar de los Cantares, donde el Esposo dize: *Ficus protulit grossos suos.* Dize Laureto: *Protulit grossos, cùm produxit Martyres.* Lo qual tambien afirma San Gregorio, y nuestro Padre dize absolutamente: *Semper ficus Ecclesiæ similatur.* Pues porque razon y causa es la Iglesia representada en este arbol tan alabado de los antiguos, y tan aplaudido en la Escritura? Dize la Boca de oro: *Omnis arbor penè in uno tempore fructum præbet. Nam infra paucos dies & matureſcunt & cadunt: ficus autem ex quo cœperit fructus afferre usq; ad hiemẽ fructi ferre non cessat.* No ay q̃ admirar nos de q̃ esta dulce plãta sea acomodado simbolo de la Iglesia,

S. Augus. ap. Lauret. verb. Ficus. *Cant. 2.*

S. Ioann. Chrysost. oper. imperfect. Mat. ca. 24.

fia, porq̃ cõ las propriedades q̃ tiene, y calidades de que se viste, es muy del gusto de Dios, no assi tanto los demas arboles: porque estos en rindiendo un fruto al año, luego se despiden y cansan: pero la higuera no es de tan buen contento, porque en començando a dar fruto, no cessa de rendirle hasta el Ibierno imagen de la muerte: *Ficus autem ex quo cœperit fructus afferre; vsque ad hiemem fructificare non cessat.* Este si que es buen teson, este buen caminar! pues hasta el Ibierno nunca cessa de dar y rendir fruto, de franquear su dulçura. Pues por esso la Iglesia y los siervos de Dios son comparados a la higuera, porque tienen su mesma condiciõ y estilo, que van caminando siempre con tã ansiosa agonia, y prosiguiendo con ardimiento tan bizarro, con teson tan ambicioso, que hasta el Ibierno, hasta el ultimo parasismo de su vida, nunca cessan de obrar, nunca satisfaziendose de todo quanto hazen, conociendo que todo es muy poco, respeto de lo que deven hazer: *Ex quo cœperint fructus afferre usque ad hiemem fructificare non cessant.*

Bien a proposito viene lo que nuestro Padre San Gregorio Niseno reparò acerca de la ultima seccion de los Salmos, el qual advierte, que en todos los que se intitulan Canticos de grados, nò ay en las divisiones de los versos una palabra que llaman, *Diapsalma*, la qual se suele poner en otros Salmos. Dize Niseno: *Sola ultima psalmorum sectio ab initio usque ad finem continuam quandam, & non interruptam hymnodiam continet, & nunquam* Diapsalmate *intercissam: ut videre est in omnibus graduum quæ vocant Canticis.* Pues que misterio puede tener que en estos Salmos, que se intitulan de las gradas, o escalones, no aya interrumpcion ninguna, ni se ponga alguno como descanso? Yo lo dirè. Estos Salmos, a quienes se dà titulo de gradas, parece que se hizieron para cantarse subiendo por las del Templo, como muchos Dotores afirman, y hasta llegar a lo alto no cessavan de cantarlos. Pues no tener estos Salmos interrupcion parada, ni descanso alguno, es dezirnos misteriosamente, que en començando a subir por las gradas y escalones de la virtud, nunca se ha de parar, no ha de aver detencion, no se ha de buscar descanso, no se ha de contentar el siervo de Dios, ni satisfazer de ninguna cosa que haga; aunque piense que

S. Greg. Nissen. tract. 2. in Psal. cap. 8.

ha

ha hecho mucho, pues siempre queda deviendo infinito al que le dio valor y fuerças para hazer aquella buena obra, y las demas.

Entre los simbolos y enigmas de aquel celebrado Filosofo Pitagoras, uno era este, que pienso que vendra muy a proposito de lo dicho: *Chænici ne insideas.* No te pares, ni detengas en la midida; que como dizen Erasmo, y el doctissimo Ribera, esta palabra que parece culta por lo oscuro, significa una medida que antiguamente davan de racion a los esclavos, para que comiessen cada dia. Pues dezir: *Chænici ne insideas*, era como dezir: *Cum unius diei victum paraveris, ne quiescas, , sed labora, & plus quære.* Quando tengas la medida y racion bastante para comer un dia, no te contentes con esso, sino trabaja, y afana mas sin cansarte. Esto lo aplicava Pitagoras a sus dicipulos, diziendoles, que no se contentassen con saber la licion de un dia, sino que con una insaciable codicia procurassen saber muchas mas de las que el les dictava. Esto mismo podemos aplicar tambien a los Christianos y Dicipulos de Christo: *Chænici ne insideas. Labora & plus quære:* Que aunque es verdad, que confessando un hombre una vez en el año, y comulgando una, y ayunando los dias que ordena la santa Madre Iglesia, y oyendo Missa todos los Domingos y Fiestas, y assi de las demas cosas, tiene un Christiano bastante racion para salvarse; pero no se ha de contentar con esso: *Ne quiescas, sed labora, & plus quære.* Es menester no descansar, ni contentarse con esso a exemplo del Señor, que por nuestro amor, y mayor bien nunca descansò.

Claud. Minoe in sym bol. Pytag. in præ fat ad emble. Alciati.

P. Franc. Riber. in c. 3. Apocalypsi.

Notad. Dexase poner, permitese colgar de una afrentosa escarpia para redimirnos en ella de las vejaciones de nuestras culpas, y como para crucificarle le desnudaron, como de San Marcos se colige, y de san Iuan se arguye, dize el regalado Historiador: *Milites ergo cùm crucifixissent eum, acceperunt vestimenta eius, & fecerunt quatuor partes, unicuique militi partem & tunicam.* Cogiendo sus vestidos los dividieron entre si los soldados, rompiendolos, y llevando cada vno su parte: pero en llegando a la tunica, no se partio, ni dividio: *Dixerunt ergo ad invicem: Non scindamus eam, sed sortiamur de illa cuiusnam sit* Lastima es, que una vestidura como esta se rompa y divida. Lo que podremos hazer, es, echar suertes so-

Ioann. 19.

sobre ella, y al que le cupiere, lleveselа en buen hora. Porque causa y razon, pregunto yo, no permitio el soberano Señor que le partiessen y dividiessen la tunica sagrada, que sin duda contiene admirables sacramentos esta accion? Nuestro Padre Niceforo, Patriarca de Constantinopla, y Astransico dizen; que si un hombre sueña, que se le rompio la tunica, es señal que han de tener fin todos sus afanes y cuydados: *Tunica sciſſa dirupit curarum onus.* Y Astransico: *Tunica disrupta rumpit curarum onus;* que todo viene a ser uno. Pues si la tunica rompida significa la suelta de los cuydados y desvelos, el arrojar de si la pesada carga de los afanes, porque razon no permite Christo que le rompan su tunica, supuesto que ya avia acabado y satisfecho con la obligacion piadosa a que se entregò, y con tan infinitas ventajas, derramando su sangre por el hombre? Ya rompase la tunica; ya cessen los cuydados. Pues porque no se rompe? Para enseñarnos de la suerte que le hemos de servir a este piadosissimo Señor, pues despues de aver hecho el tan infinito por el hombre, despues de aver padecido tanto, despues de aver derramado tan copiosamente su sangre, no quiere que le rompan la tunica: *Non ſcindamus eam.* Porque parece que fue dezir: Si el romper una tunica es acabar con los cuydados, no quiero que se rompa la mia, porque con aver hecho tanto por el hombre, que sobra infinito, aun quiero que piense que quedo cō cuydado de hazer mas, y no pagado de lo hecho. Pues si esto haze quien hizo con ventajas tan infinitas la causa del hombre, porque el hombre, quando ha hecho tan poco, ha de romper la tunica, perder el cuydado, y satisfazer se de lo hecho?

Nicephorus Constantinopol. & Astransic. in Oneirocritico.

No ha de ser assi, si (como Christo) pretende cumplir cō la ley de verdadero amante. Veamos lo que dixo Platon del amor. Que nombre le puso? *Amor eſt profuſionis, & deſiderii pater.* El amor es padre del derramamiento y profusion, y del desseo. No lo entiendo bien. Si es padre del derramamiento, porque lo ha de ser luego del desseo? Al revès lo dixera yo: *Amor eſt deſiderii, & profuſionis pater.* O que dixo divinamente el divino Platon! El amor es padre del difundir, del derramar, y juntamente del desear: *Amor eſt profuſioniis, & deſiderii pater.* Que fue dezir, que quando uno es fino y verdadero amante, quādo aya derramado, y dado todo quanto tiene a gloria y hō-

Plato. in dialog. amoris.

ra de la cosa amada, quando se le aya acabado todo quanto tiene que dar, queda por esso satisfecho? queda contento? No por cierto. Antes queda con tan nuevas ansias, y ardientes desseos de dar, como si no huviera dado nada: *Profusionis, & desiderii pater.* Que esta es buena piedra de toque para conocer el acendrado y aquilatado amor. Assi le ha de tener el Christiano para con su amoroso y dulce Redentor, q̃ por mas q̃ aya hecho por su agrado, por mas q̃ aya padecido por su honra, ha de quedar con nuevos alientos de padecer mucho mas, con nuevos desseos de bolver a caminar, a imitacion y exemplo del que puesto en la cruz, y acabando alli de derramar toda su sangre, parece que aun no queda satisfecho, sino cõ nuevas ansias y cuydados de hazer mas y mas por nosotros.

ASSUNTO IV.

Quod acceptum mulier abscondit.

QVE en las casas bien regidas y governadas, ninguno se ha de meter a mas de lo que es propio de su oficio.

DEparò San Pedro Chrisologo (como ya hemos tocado otras vezes) en el modo con que Christo puso estas semejanças y parabolas del Reyno de los cielos à un hombre que siembra, y a una muger que amassa: *Simile est Regnum cœlorum grano sinàpis, quod accipiens homo seminavit in agro suo.* Y luego: *Simile est Regnum cœlorum fermento, quod acceptum mulier abscondit in farinæ satis tribus.* Dize el sagrado Arçobispo: *Res de usu geritur: vir in agro sinàpis arborem serit, domi mulier fermentum procurat, & panes præparat alimoniæ, qui virum foris expectat labor. Intus mulierem domestica cura constringit.* Con alta providencia tomò Christo, Maestro celestial, las dos semejanças muy acomodadas; del hombre lo que es propio suyo, que es trabajar, è ir al campo; de la muger lo que le compete de obligacion, que es ocuparse en las haziendas de casa, como es cocer y amassar, y otras semejantes acciones: porque al hõbre le espera el trabajo del cãpo, y a la muger la aguarda el cuydado de casa: *Res de usu geritur.* Porque si la muger fuera al campo a trabajar, y el hombre se quedara en casa a hilar, lindo anduviera el govierno! No ha de ser assi, cada uno ha de ocuparse en lo que compete

S. Petr. Chrysol. ser. 99.

te a su oficio y ministeiro, porque assi ande todo bie regido y gobernado, porque si no, que puede esperarse de ai sino grã de confusion y desorden?

Habla Christo de si, y de su Esposa la Iglesia por el Profeta Isaias, alegrandose mucho de que el Padre Eterno le aya dado una compañera tan de su gusto y agrado, y dize assi: *Gaudens gaudebo in Domino, & exultabit anima mea in Deo meo, quia induit me vestimentis salutis, & indumento iustitiæ circumdedit me.* Alegrareme en el Señor cõ estraordinario regocijo, y mi alma se goçarà mucho en mi Dios; porque me ha ennoblecido y adornado con las roçagantes ropas de la salud, y me ha cercado del vestido galan de la justicia. De que manera, sepamos? *Quasi Sponsum decoratum corona, & quasi Sponsam ornatam monilibus suis.* Estoy tan bicarro y galan como un Esposo con corona, y una Esposa enriquecida y adornada con sus joyas y preseas. Bien se sabe que el Esposo y la Esposa, por la union del amor y caridad se vienen a enlaçar y a estrechar tan intimamente en si mismos, que son una mesma carne, alma y vida; y assi Christo habla de si cõmo de Esposo y Esposa, porque por el laço del amor viene a ser el y la Iglesia una cosa mesma; pero reparó San Agustin divinamente las galas que se dio como a Esposo, y las que franqueò a la Esposa: *Sicut Sponsum decoratum corona, & quasi Sponsam ornatam monilibus suis.* No dize que la Esposa tiene la corona, y que el las joyas y adorno. Pues que? El tiene la corona, y la Esposa las galas. Dize Agustino: *Sponsum se dixit ex capite, Sponsam è corpore.* A si se atribuye como a Esposo la corona, y a la Esposa los joyeles; porque el ha de ser quien ha de tener la corona, el que ha de mandar: el Esposo en la casa el que ha de regir y gobernar; la Esposa quando se adorne, puedesele permitir: pero no que se ponga la corona, y el marido los joyeles; porque esse fuera muy mal gobierno, desordenado regimen, confusa policia, mandar la muger, y estar sugeto el marido. Pues Christo para enseñarnos a gobernar, como Esposo se pone la corona, porque ha de mandar, y a la Esposa las galas, à quien le estan bien los adornos y joyeles: *Se Sponsum dixit ex capite.* Porque la casa donde el marido es muger, y la muger marido, no ay que hazer caso della.

Isai. 61.

S. Aug. in Psal. 74.

Bien nos avisarà desta doctrina lo que este divino Esposo nos manda hazer quãdo en

la oracion cotidiana, que al Padre Eterno oramos, nos ordena dezir: *Pater noſter, qui es in cœlis, ſanctificetur nomen tuum.* *Matt.6.* O ſoberano Padre nueſtro, que habitas y reſides en eſſos altos Paiſes de las eternas holgaças, con alabaças perennes ſea aplaudido tu eſcelſo y venerable nombre: *Panem noſtrum quotidianum da nobis hodie.* El pan de que neceſſitamos para el ſuſtento de nueſtra caduca vida, ſirvete, por quien eres, de darnosle oy: *Et dimitte nobis debita noſtra.* Y juntamẽte perdonanos nueſtras negligencias y deſcuydos. El Abulenſe pregunta, ſuponiendo, que todo lo que en eſta ſagrada oracion ſe diligencia y ſolicita es eſpiritual, que porque pidiendo a Dios coſas eſpirituales, añadimos aquella palabra: *Qui es in cœlis.* A ti, ò Padre ſoberano, que eſtàs en los cielos; endereçamos y dirigimos nueſtras humildes ſuplicas. Pues porque ſe añade eſta palabra: *Que eſtàs en los cielos?* Reſponderosha el Abulenſe ſoberanamente, diziendo, que ſe añadio: *Ad oſtendendum conditionem orationis; nam ea quæ petuntur, debent eſſe talia, qualis ille â quo petuntur. Sicut pudor eſſet à milite libros petere, & â clerico canes venaticos, vel equum phaleratum, ita & pudor eſt à cœleſti terreſtria petere.* *Abulenſ. Matth. 6. q.103.* La razon porque pidiendo à Dios coſas eſpirituales, dezimos, que eſtà en el cielo, es, porque fuera empacho grande, y calificado deſcõcierto pedir à quien vive en Corte celeſtial coſas terreſtres; como lo fuera pedir a un ſoldado libros, eſcopetas y arcabuzes a un clerigo, ò cavalios enjaeçados. Pues con eſte modo de pedir nos enſeña Chriſto el de gobernar; porq̃ en no pidiendo, y haziendo cada uno lo que compete a ſu eſtado y profeſsion, todo irà perdido; porque que diriamos ſi en la tienda de un Capitã de Flandes vieramos muchos eſtantes de libros; y en la celda de un Religioſo muchos generos de armas colgadas?

El Real Profeta dize, que oyò Dios la oracion de un pobre que anſioſo le ſuplicò, y de un humilde que le rogò afectuoſo: *Reſpexit in orationem humilium, & non ſprevit precem eorum.* *Pſal.101.* Segun Gilberto Genebrardo otros trasladan aqui: *Exaudivit Dominus orationem cicadæ.* *Litt. Hebr. apud. Gilb. Genebrard.* Eſcucho muy atento el Señor la oracion de la cigarra. Dize Genebrardo, que eſte es un animal conocido: *Vt quod tota die canat & ſtridat.* Animal canoro, que todo el dia ſe entretiene en cantar quando el Sol enſangrienta mas ſu ira con los filos de los rayos de ſu cara. Pues en que puede agra-

gradar a Dios tanto este animal, que escuche atento la oracion de aquel que vestido de sus propiedades invoca su defensa, implora su favor? Yo os lo dirè. Deste animal dize Eliano una cosa notable, y es, que solo el macho es el que canta: *Hoc autem cantandi studium solis maribus à natura tributum est. Cicada fœmina muta est, ac more sponsæ verecundæ silentiũ sibi convenire existimat.* La hembra nunca canta, sino que a fuer de recatada y honesta esposa, juzga que la està mejor el trage del silencio. Bien gobernada republica, aunque de cigarras, donde la hembra calla y enmudece, remitiendo el cargo de hablar al esposo. Pues dize aora el sagrado Profeta: *Exaudivit Dominus deprecationem cicadæ*; que oye el Señor muy gustoso y entretenido atiende a los que se gobiernan con la discrecion y avisos que estos animales, donde cada uno se toma el oficio que le compete, a el el hablar, y a ella el callar: *Cicada fœmina muta est, ac more sponsæ verecundæ silentium sibi convenire existimat.*

A Elian. de animalib. lib. 1. ca. 21.

Por esso vino a condenar tanto nuestro Padre San Iuan Chisostomo la republica de Platon, donde segun las cosas que en ella ordena, mas parece que hazia republica de perros, que no de hombres: *Ille Philosophorum antesignanus, & armo addit mulieribus, & ocreas & galeas, nec quidquam dixit hominum genus differre à canibus.* Vistase, dize Platon, la muger la malla, armese con el peto, pongase la celada, ciña la espada, calce la espuela, arraštre la pica, empueñe la lança, vibre el dardo, embrace el escudo, suba acavallo, acometa al enemigo, cambiando en orrores de Marte las delicias de Venus. Dize Chrisostomo: *Nec quidquam dicit hominum genus differre à canibus.* Entre los perros no ay distincion, ni diferẽcia, tanto manda uno como otro, pues que republica serà esta de Platon, sino una republica dada a perros, donde todo ande mezclado, desconcertado y confuso, haziendo la muger oficio de soldado, y el soldado acudiendo a las ocupaciones de la muger.

S. Ioann. Chrysost. hom. 4. in Acta Apostolor.

Escrivio el beatisimo Padre San Gregorio à un Patricio amigo suyo una carta, en que le dà cuenta de sus cuytas y trabajos, à causa de ciertas molestias que por là conservacion y defensa de la autoridad Apostolica padecia; y al fin de la carta dize estas razones: *Domnæ Dominicæ salutes meas dicite, cui minimè respondi, quia cum sit Latina, Græcè mihi scripsit.* A todos dareys mis

S. Greg. lib. 2. epistol. 64.

encomiendas y saludes, y en particular direys a la señora doña Dominica, que no respondo a su carta, porque siendo ella Latina, me escribio en Griego. Que quiso dezir el Santo, que aun en aquello, que parecia de tan poca consideracion, deseava guardar orden rectissimo, pareciendole (y con justissima razon) que era demañada bachilleria meterse a Griega una muger Latina: *Qui cum sit Latina, Græcè mihi scripsit.* No veys el rigor del beatissimo Padre? Pues que nos querria enseñar en esto? sino que es bien que cada uno hable de lo que sabe, y diga de lo que entiende, y solo trate de lo que le compete: porque todo lo demas es, sin duda, insufrible desorden y desconcierto.

Pregunta el Angelico Dotor, si avia de aver el Verbo Eterno unido a si ipostaticamente la humana naturaleça en todos sus individuos? *Virum Filius Dei naturam humanam assumere debuerit in omnibus individuis?* A lo qual responde, que no: y la razon desto es (entre otras muchas que dar se pueden) *Quia hoc derogaret dignitati Filii Dei incarnati prout est primogenitus in multis fratribus secundum humanam naturam. Sicut est primogenitus omnis creaturæ secundum divinam.* No convino que el Hijo de Dios uniesse a si la naturaleça humana en todos sus individuos, porque escureciera y deslustrara grandemente su dignidad y alteça, por ser el primogenito de los hombres por lo humano, como lo es de toda criatura por lo divino. Pues que sucederia de ai? *Essent enim tunc omnes homines æqualis dignitatis*, dize el Angel de los Dotores; porque si fuera assi que uniera a si el Hijo de Dios la humana naturaleza en todos los individuos, todos fueran de dignidad igual, y fuera una cosa muy monstruosa, y ocasion de muy grande desconcierto: que en su casa como es tan bien governada y regida, no todos han de tener un mesmo grado, orden y dignidad; a cada uno se le ha de tratar conforme a lo que merece, y dar lo que se le deve a su profession.

S. Thom. 3. p. q. 4. art. 5.

Por esso dixo el Real Profeta, que tenia Christo el cuerpo bello y hermoso sobremanera: *Speciosus forma præ filiis hominum, diffusa est gratia in labiis tuis.* Pues de donde, sepamos al cuerpo mistico de la Iglesia, de que es cabeça el soberano Señor, le resulta tanta gracia y hermosura? Dize San Pedro Chrisologo: *Habent quidem singula membra proprium sui muneris officium.* La razon de tener el cuerpo mistico de Chris-

Psal. 44.

S. Petr. Chrysol. ser. 132.

Christo, que sigue su dictamen, y guarda su estilo tan hermoso y proporcionado talle, es, porque cada parte suya està en su lugar, no como en otros cuerpos desconcertados, que los pies estan donde avia de ponerse la cabeça, y la cabeça donde se avian de poner los pies. Que este es el lastimoso y miserable desconcierto que el Ecclesiastès dize que suele verse en el mundo: *Est malum, quod vidi sub Sole, quasi per errorem egrediens à facie Principis: positum stultum in dignitate sublimi, & divites sedere deorsum.* Vi un terrible desconcierto, originado de un intolerable error, nacido de la poca advertencia del Principe. Al necio y menguado en altos puestos, y a los ricos de merecimientos abatidos y postrados. La translacion Caldea de Pedro Costo dize assi: *Constituit Dominus improbum, & stultum Idumæum sidere quidem suo exterum, & fœlicitate à summo cœlo fluentem, fortissimisque, & summis copiis. Populum verò Israel in illius ditione captivum.* La Caldea Complutense de Alfonso de Zamora lee assi: *Datus est Edom impius, & stultus, ut sit insidere bono, & fruatur prosperitate de cœlis excelsis: & exercitus eius superbia magni, & populus domus Israel subjiciuntur sub eo.* O riguroso castigo de Dios! quãdo permite que aya tan gran confusion y desconcierto, que el pagano, el ateista, y el malvado tenga tan buena estrella, que goze del sumo valimiento con el Principe, y que todo le suceda tan a su sabor y desseo; y al virtuoso y santo le veamos tan dasvalido y estropeado, que nunca aya un premio para los merecimientos suyos, como ni un castigo para los delitos del otro. Mas que cuerpo tan feo este! Pues dize luego Salomon: *Vidi servos in equis, & Principes ambulantes super terram quasi servos.* Vi a los esclavos muy entronizados, con mucha pompa y toldo, y a los Principes con mucha miseria y abatimiento. Pues puede aver mas miserable desorden? No por cierto. Por esso dize Chrisologo, que como Christo es verdadera sabiduria, tiene el cuerpo mistico muy bello y hermoso, porque en el *Habent singula membra proprium sui minus officii.* Cada parte del cuerpo està en su proporcionado y devido lugar. El Religioso (guardando como digo, el estilo deste Señor) no se mete a soldado, el soldado no a mercader, el mercader no a Consejero, el Consejero no a labrador, el labrador

Eccles. 10.

Translat. Chaldaica Petr. Costi.

Translat. Chaldaica Complut.

Eccles. 10.

no à Letrado, el Letrado no a Teologo, el Teologo no à Medico, el Medico no à Arquitecto, y assi en los demas oficios y ministerios, y por esso anda todo tan bien regido y governado.

A este proposito podremos traer lo que San Pedro Damiano cuenta de Tales Filosofo, el qual saliendo una noche a contemplar el curso de las estrellas, cayò en un hoyo, donde se llenò los pies de inmundos ascos. Viendo esto su criada, que no era lerda, le dixo: *Dominus meus, ignorabat stercera, quę sub pedibus eius erant, & nosse tentabat sidera* No echava de ver mi amo, ni conocia el pobre el estiercol y basura que tenia debaxo de los pies, y se salia a mirar las estrellas que estan sobre su cabeça. Dize San Pedro Damiano: *Hoc modo fit in diebus nostris, ut rustici & insipientes quique, qui nil penè noverunt, nisi vomeribus arva proscindere, porcos, ac diversorum pecorum captabula custodire, nunc in compitis, ac triviis ante mulierculas, & combubulcos suos non erubescant de Scripturarum sanctarum sententiis disputare: imò, quod turpe est dicere, qui tota nocte cubant inter fœmora mulierum, die non verentur tractare de sermonibus Angelorum, & hoc modo Sanctorum dijudicant verba Doctorum.* Esto es lo que passa oy al revès de la republica de Christo en las mal concertadas y regidas; los pastores y vaqueros tratan de la sagrada Escritura donde quiera que se hallan, con el mesmo despejo y desenfado, que pudiera un Geronimo, o un Basilio, un Agustino, o un Chrisostomo; y un ignorante y barbaro assi juzga de los Sermones, no sabiendo aun persinarse, como si fuera un Ambrosio, o un Niseno; y el que toda la noche ha estado torpemente entretenido en los lascivos braços de la desembuelta mugercilla por el dia, assi habla materias de espiritu, como si fuera un Climaco, o un Blosio. Que republica es esta? que govierno? Del diablo: que en la republica y casa de Dios, cada uno atiende a las obligaciones de su estado, y mira los empeños de su profession, y no se mete en mas de aquello que le toca y pertenece.

S. Petr. Damian. lib. 5. epist. 2.

ASUN-

ASVNTO V.

Quod acceptum mulier abscondit.

QVE para que las cosas se hagan con su devida perfeccion se han de mandar al q̃ mejor las sepa hazer.

ENfin la siembra se reserva para el hombre, el ministerio de la agricultura se guarda para el: el cuydado del massar, y demas ocupaciones de casa se dexa para la muger, a ella se comete, para que de essa suerte se hagan las cosas con mas perfeccion: *Res de usu geritur*, dize el sagrado Arçobispo de Rabena; porque aprendamos del modo y estilo con que nos pone Christo estas parabolas, la planta y modelo para sacar una comunidad perfeta y acabada; y es, que para que en ella se haga todo bien, con gusto y agrado, se le ha de encargar a cada uno aquello que mejor pueda hazer; porque si a la muger se le embia al campo, y el hombre se queda en casa, no surtiran ningun buen efeto las cosas de su govierno.

S. Petr. Chrysol.

Tratando los Evangelistas de la piedad y devocion con que aquellas devotas y caritativas mugeres fueron a ungir el sagrado cadaver del divino Redentor, esageran mucho su piedad, pues dize San Marcos, que vinieron muy de mañana a exercitar el obsequio religioso: *Maria Magdaleue, & Maria Iacobi, & Salome emerunt aromata, ut venientes ungerent Iesum, & valdè manè una Sabbatorum veniunt ad monumentum, orto iam Sole.* Y San Iuan dize, que Maria Madalena se anticipò algo mas: *Maria Magdalene venit mane, cum adhuc tenebræ essent, ad monumentum.* Vino Maria Madalena a visitar el santo sepulcro aun antes que amenecieſſe. Verdaderamente que qualquiera q̃ oyore esto q̃ no dexarà de admitirse muchisimo, viendo las mugeres tan solicitas y cuydadosas prevenir tanto olor y fragrancia para ungir el soberano cuerpo. Y que los hombres, los Discipulos, al parecer tan poco oficiosos y caritativos, tan negligentes, y descuydados en apercebir aromas, y traer unguétos. A que podemos atribuyr aqueſto? Avrà alguno que salga a su defensa? Avrà quien califique esta accion? Pues no? Mirad lo que dize el ingenioso Padre de los concetos: *Non est hic præposterus ordo, sed mysticus.* Esto de parecer que negligentes se descuyden los Apostoles,

Matt. 16.

Ioann. 20.

S. Petr. Chrysol. serm. 82.

toles, y cuy dadosas se previenen las mugeres a traer olorosos aromas con ungir el cuerpo de su Maestro, no es desconcierto, no, es misterio y enseñança divina: *Non postponuntur Apostoli fœminis, sed ad maiora servantur. Fœminæ obsequium Christi suscipiunt, Apostoli Christi suscipiunt passiones; illæ portant aromata, isti flagella; ille intrant sepulcrum, isti carcerem; illæ ad obsequium festinant, isti pervolant ad catenas; infundunt illæ oleum, isti sanguinem fundunt; mortem stupent illæ, suscipiunt hi mortes.* De aqui pueden tomar dechado y exemplar los superiores para acertar a mandar, dize Chrisologo, porque si ordena el Señor, que mugeres vengan a ungir su cuerpo, y no los Apostoles, no es por anteponerlas a ellos, sino para enseñarnos, como a cada uno se le ha de poner en el exercicio que mejor pueda hazer, y para que sea mas apto y a proposito Las mugeres que son buenas para llevar aromas, hagan esse oficio; los Apostoles guarde se para cosas mayores, pues las haran con mayor perfeccion; las mugeres tomen a su cargo el obsequio de Christo, los Apostoles su passion; ellas lleven aromas, que ellos llevaran açotes; entren ellas en el sepulcro, que ellos entraran en la carcel; ellas aceleren los unguentos, que ellos bolaran a las cadenas; ellas derramen azeyte, que ellos verteran sangre; teman ellas la muerte, que ellos la abraçaran: que a cada uno se le ha de poner en el ministerio que mejor pueda exercitar. Assi dize San Ambrosio: *Vnusquisque ingenium suum noverit, & ad id se applicet, quod sibi aptum elegerit. Itaque quod sequatur, prius consideret.* Cada uno mire y examine bien su genio, è ingenio; su inclinacion y natural, y apliquese a aquello que regulado por el echare de ver que le es mas a proposito y conveniente. Dize mas el Santo: *Non solum noverit bona sua, sed etiam vitia cognoscat. Æqualemque se iudicem sui præbeat, ut bonis intendat, vitia declinet.* Y no solamente ha de examinar sus bienes, pero aun mirar sus males, que haziendose recto juez de si mismo, sabra mejor atender a las virtudes, y declinar los vicios, examinãdo su inclinacion; porque lo que se haze conforme a ella, se haze mucho mejor, y encargandole a cada uno el ministerio segun sus fuerças y genio, le exercita con mas agrado y gusto. S. Ambr. lib. 1. officior. c. 44.

Hablando el Espiritu Santo de aquella fuerte muger, cuyas virtudes eroycas tanto engrandece, cuyas inclitas acciones tanto encumbra, cuyos

ilustres blasones tanto esagera, dize estas palabras: *Manum suam misit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fusum.* Echò su mano a las cosas fuertes y robustas, y sus dedos cogieron el uso. Yà se sabe que esta muger valerosa y fuerte, es la Iglesia, como San Ambrosio, San Agustin, las Glossas, Lira, y Vgo, y otros infinitos afirman. Pero que querra dezir aora el Espiritu Santo, con dezirnos que esta alentada, y briosa muger echò su mano à las cosas fuertes, y los dedos al uso? Porque claro està que no querra dezir aqui el Espiritu Santo, que se entretiene en los exercicios y ministerios materiales que una muger ordinaria, no ay que detenernos en persuadirnos a esso Pues veamos que es lo q̃ nos quiere enseñar. Oyd a San Bruno: *Manam suam misit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fusum. In hoc Ecclesiæ sapientia manifestatur: tam benè cuncta disponit:* MANVM SVAM, *id est, eos qui fortiores sunt, & sapientiores, ad maiora negotia mittit talesque rectores, & Episcopos constituit.* DIGITI *verò* FVSVM *apprehendunt, quia illis minora negotia committit, qui imperfectiores sunt minusque periti.* La mano es simbolo de la robustez, los dedos geroglifico de la flaqueza. Pues la muger fuerte, la Iglesia nuestra madre, echar la mano a las cosas fuertes y robustas, y los dedos que no son tan fuertes como toda la mano junta, a las cosas mas debiles y delicadas, es mostrar su grande aviso y cordura. La mano que son los mas sabios, los mas doctos, los Obispos, y Superiores embia siempre a lo mas dificultoso y arduo, a essos comete las empresas mas dificiles, las provincias mas imposibles. Pero a los dedos, a los menores, a los mas flacos y menos entendidos encarga, y comete las cosas de menos dificultad, los negocios mas faciles de concluir. Pues: *In hoc Ecclesiæ sapientia manifestatur: tam benè cuncta disponit* En esto se conoce bien la cordura y discrecion de la Iglesia en el mandar, que para que se hagan todas las cosas bien, y surtan el deseado efeto, assi se ha de hazer, mandãdo a los grandes las cosas arduas, y a los pequeños cometiendo las faciles, y mirando la inclinacion y fuerças de cada uno.

Que para todo esto es, sin duda, necessaria mucha atencion y cautela; porque como dixo San Ambrosio: *Alius destinguendæ lectioni aptior, alius Psalmo gratior, alius exorcizãdis, qui malo laborant spiritu solicitior alius sacrario opportunior habetur. Hæc omnia spectet Sacerdos,*

Prov. 31.

S. Ambr.
S. Augus.
Glossa Ordinar.
Glossa. Interlin.
Vgo Car.

S. Brun. de l audi. Eccles. c. 5. tom. 3.

S. Ambr. lib. 1. offic. c. 44.

&

& quid cuique congruat, id officii deputet. Ay unos a propoſito para leer, otros buenos para cantar, unos para lançar demonios, otros para aſsiſtir a la Igleſia. Todo lo eſamine y eſplore el Superior, y el cargo, y carga que echare de ver conviene a cada uno, eſſe le ponga en los ombros; porque el que friſare con ſu inclinacion y fuerças le llevarà de mucho mejor gana, y con mas agrado, que el que eſcede ſus fuerças, y no confronta con ſu natural.

Y aſsi notando la Eſpoſa la atenta diſcrecion, y vigilante cautela de ſu Eſpoſo en eſta como en todas las demas co-
Canti. 2. ſas dezia: *Læva eius ſub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Con ſu mano derecha me regalarà, dàdome honeſtos y amoroſos abraços, y con la otra mano ſuſtentarà mi cabeça Es muy de ponderar lo que dize la Eſpoſa, que con la mano derecha ha de abraçarla, y ſuſtentarla con la otra. Pues porque a la derecha ſe le encarga el miniſterio de menos tra-
Solin. ap. Pet. Ber- bajo, y a la otra el de mas peſo, que es ſuſtentar; que el abra-
cor. lib. 2. Reducto. moral. ca. 25. n. 5. çar bien ſe vè que es ocupaciõ menos grave? Dize Pedro Bercorio alegando a Solino, que *Parti dextere æ habilior adſcribitur motus, lævæ firmitas maior, unde altera geſticulationibus promtior; altera oneribus ferendis eſt accommodatior; & ideo læva dicitur â levando, & portando.* De las dos manos que ay en el hombre, la derecha es la mas agil y ſuelta, la otra mas fuerte para el peſo y la carga, y aſsi ſe le diò el nombre que ſignifica ſuſtentar y tener. Pues dezir la Eſpoſa que con la mano y braço derecho la ha de abraçar: *Dextera illius amplexabitur me.* Y tener y ſuſtentar, que es coſa de mas peſo y fuerça con la otra mano: *Læva eius ſub capite meo.* Es dezir, quan atento y aviſado es en el repertimiento de los oficios y cargos de ſu caſa, y quan bien y acertadamente ſabe darle a cada uno lo que mejor ſabra hazer, para que aſsi lo haga mejor, pues a la mano derecha le encarga lo agil, que es el abraçar, y a la otra lo fuerte para tener.

Que aſsi ſe haze todo mas bien, como advirtio San Ambroſio. *Quo etenim unumquemque ſuum ducit ingenium, aut quod officium decet, id maiore impetret gratia.* Porque no ay duda, ſino que cada uno haze aquello con mayor gracia y agrado, a lo qual le lleva ſu natural inclinacion y genio. El inclinado a las armas, pocos progreſſos harà en las letras; el inclinado a las letras, pocas proeças harà en las batallas; el amigo de ſalir, la celda tie-
S. Ambr. lib. 1. eſſic. c. 44.

ne

ne por carcel; y el deseoso del retiro, es llevarle a las calles como llevarle a galeras; y assi serà bueno que los superiores pongan a cada uno en el exercicio mas conforme a su inclinacion, porque assi le cumpla mas cabal y perfetamente.

Dize Plinio, que quando se huvieren de ingerir los arboles, que se ingieran en los trocos ò braços de aquellos que florezcan à un mesmo tiempo y hora, y confronten y frisen en las propiedades y calidades, que desta suerte creceran à mucha diligencia, y se lograran felizmente los engertos: *Facillimè coalescunt, quibus eadem corticis natura quæque pariter florentia eiusdem horæ germinationē succorumque societatem habent.* Plin. lib. 17. cap. 4. Increible es la presta facilidad con que luego se conciertan los arboles quando son de una propria condicion y natural. Y añade luego el grande Agricultor: *Lenta enim res est, quoties humidis repugnant sicca, mollibus corticum dura.* Porque es caminar a passos muy lentos quando se unen, y confederan dos calidades encontradas, dos propriedades diversas, lo humedo con lo seco, y lo duro con lo blando. Assi se ha de proceder en el guerto de una comunidad y republica, que quando un cargo y ministerio se encarga a uno, ha de ser cõforme a su natural, que diga con su genio. Si es de natural flematico, no le encomendar cosas que pidã mucha apresuracion; si es de condicion colerica, no le encargar ministerios que requieran mucho espacio; porque dando al colerico ocupaciones flematicas, y encargando al flematico ministerios colericos, *Lenta res est*, por maravilla harán cosa perfeta y acabada.

Assi notareys que refiriendo Ezequiel la vision que vio primero dõde de aquel misterioso carro tiravan un hõbre, un leon, un buey, y un aguila: *Facies hominis, & facies leonis, facies bovis, & facies aquilæ.* Ezech. 1. Despues dize, que en lugar del buey vio entrar un Querubin: *Quatuor autem facies habebat, facies Cherub, facies hominis, facies leonis, facies aquilæ.* Ezech. 16. Pues porque se quitò al buey del yugo, y se puso el Querubin? Yo os lo dirè. El buey es animal lerdo y tardo, tiene passos muy perezosos y lentos; avia de ir al de tres apresurados y colericos, hombre, leon, y aguila, era llevarle con mucha violencia y arrastando, no avia de tirar del carro con la presteça que era conviniente. Pues quitenle del yugo, y pongan en su lugar un Querubin, que sabrà muy bien caminar al passo de los demas. Que con esto se les enseña y ad-

advierte a los Superiores, que naturales y condiciones han de poner en los ministerios q̃ sean medidas, y conformes a ellos; porque lo demas serà nunca acabar. Pues veamos q̃ el buey se cansò, y no acabò la jornada, pues le sucediò un Querubin en la fatiga, y continuò su viage.

Alla, dize Plinio de sentencia de Caton y otros antiguos Agricultores muy esperimentados en el arte: *Malus est agere, cum quo dominus luctatur.* O que malo es el campo con el qual anda su dueño siempre a pleytos, que por mas que le encomiende la semilla, le fie las plantas, nũca le corresponde fielmente. Y la razon serà, porq̃ no le encomiendan la semilla que dize con su natural y condicion. Lo mismo podremos dezir a nuestro proposito. Que màla cosa es quãdo el Prelado anda a pleytos con el subdito, pue nunca haze cosa a derechas, ni a proposito. Pero que podrà ser la razon? Serà (entre otras) lo que dezimos. Porque no le encomiendan lo que dize con su natural y genio. Que hazer con suavidad, gusto y puntualidad lo que repugna à la inclinacion, y contradize al natural, esso se deja para los muy rendidos y mortificados: y no todos estan tan mortificados y rendidos, que hagan lo que se opone a su condicion y desdice de su natural.

Plin. lib. 18. cap. 5.

SER-

SERMON
PARA EL DOMINGO
DE LA SEPTVAGESIMA.

Simile est Regnum cœlorum homini Patrifamilias. Matth. 20.

SALVTACION.

REgaladissima y sabrosissima es la parabola de oy para los hombres (y mas los pecadores) donde la benignidad cuydadosa de Dios, y Padre nuestro, desvelada madruga a buscar obreros que trabajen en su viña. A todas horas sale, desde los albores de la fresca mañana, hasta las postrimeras luzes del dia; para alentar con esto a todo pecador perdido, que no desmaye, aunque sumergido fluctùe en el mas profundo abismo de la miseria, pues hasta el ultimo aliento puede tener firme esperança de recobrarse, y llegar a seguro puerto. Assi lo confessò quien se vio bien a pique de perderse: *Misericordia tua subsequitur me omnibus diebus vitæ meæ.* Demanera, que la misericordia de Dios va picando en las espaldas al pecador para prenderle, si quiere dejarse coger, hastà el ultimo aliento de su vida. Y como dixo el Señor por Ezequiel: *In quacunque die conversus fuerit ab impietate sua, impietas impii non nocebit ei.* Otros trasladan: *In quacunque hora.* Que essa es la infinita bõdad de Dios. *Psalm. 22. Exec. 33. Alia littera.*

Dios que no tiene horas reservadas para perdonar. Que como el pecador se disponga, hasta la ultima de su vida tiene por termino seguro de su salud y remedio. Quien, pues, no aplaude bondad tan inmensa? Quien no bendice clemencia tan infinitamente generosa? Para que yo la predique cõ el acierto que devo, tengo precisa necesidad de la divina gracia. Supliquemos a la Madre della con su intercesion nos la alcance, poniendo por medio la Oracion acostumbrada del AVE MARIA.

ASVNTO I.

Exiit primo manè.

QVE es el Señor tan generoso en pagar los servicios que le hazen, que el ser agradecido le haze como eterno siervo del hombre, y quedarse en el SANTISSIMO SACRAMENTO *del Altar por alimento suyo.*

DEmos fausto principio y auspicio feliz a nuestra propuesta cõ la soberana Reyna de los Angeles y Madre nuestra, pues su Prenda sacrosanta ha ser el glorioso timbre y corona con que como con llave dorada la cerremos. El Benjamin Evangelista dize, que vio en el cielo una señal tan grande, que le arrebatò en sabrosa admiracion de contemplarla: *Signum magnum apparuit in cœlo: mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim.* Vi en el cielo una muger bella y bizarra con manto de gloria, pues era de la luminosa tela de los hermosos rayos del rubio Planeta: por chapines tenia la Reyna de la noche: su cabeça coronavan doze refulgentes diamantes al tope, cuyas brilladoras luzes eran luzientes lenguas de sus inclitas acciones. Que muger sea esta despues que en el mas ordinario sentido dizen los Interpretes, que es la Iglesia, muchos afirman que es la sacra Madre del eterno Verbo. Assi nuestro Padre Aretas, Vgo Cardenal, Iuan Cluniacense, Bernardino de Bustis, y otros innumerables. Pero porque conozcamos quanto es Dios generoso y agradecido, es bien que con el melifluo Dotor ponderemos el manto y gala con que la celestial Reyna se adorna: *Mulier amicta Sole.* Cubierta està

Apoc. 12.

Aretas. Vgo Car. Ioan. Raulin. Bernardin. de Bustis.

está lustrosamente de los candores del Sol, no ya del material, sino del que lo es de las almas y coraçones. Dize, pues, Bernardo: *Quam familiaris ei facta es Domina, quam proxima, imò quam intima fieri meruisti, quantam invenisti gratiam apud Deum! In te manet, & tu in eo. Et vestis eum, & vestris ab eo.* Que gracia tan intima, y valimiento tan familiar (ò celestial Princesa) aveys hallado con vuestro Hijo! El queda en vos, y vos en el; vos le aveys vestido, y el os viste a vos. Pero que? *Vestis eum substantia carnis, & vestit ille te gloria sua maiestatis. Vestis Solem nube, & Sole ipsa vestris.* La Princesa del cielo vistio al Eterno Verbo de la sustancia mortal de su carne; y el Señor la viste de la gloria de su magestad: viste al Sol de nube, y ella es vestida con el Sol. Pues quien no engrandece ya la liberalidad de un Dueño tan generoso, de un Señor tan hidalgo en galardonar los servicios que por el se hazen? Que recibe Christo de su Madre? Sustãcia mortal, sustancia de carne: *Vestis eum substantia carnis.* Y en retorno que lleva Maria? La gloria de la magestad del mesmo Christo. De que es la gala que saca Christo quando viene al mundo? De nube: *Vestis Solem nube;* porque la carne de que se vistio, nube fue que celò los rayos de su divinidad. En pagò de la librea de essa nube, que ga la saca Maria? Vn mãto de Sol: *Vestis Solem nube, & ipsa Sole vestris.* Que no parece que puede llegar a mas galardon y retorno, si a un vestido de nube que le da la Madre, el Hijo corresponde con librea de Sol. Todo lo qual nos està pregonando quan generoso Dueño tenemos, y quan abundosamente sabe pagar lo que por el se haze.

S. Bernar. erm. Signũ magnum.

Bien nos lo da a entender esto lo que notò Moisen Barcesa acerca de aquellos dos arboles que Dios puso en el Paraysо, como mas celebres y famosos; el de la ciencia del bien y el mal, y el de la vida: el qual pregunta, si acaso estavan los dos arboles muy divididos y apartados? Y despues de aver refutado los pareceres de algunos, dize, que el suyo es, que estavan el uno muy cerca del otro; lo qual dize que se puede inferir de aquellas palabras que dixo Dios: *Nunc ergo ne forte mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ & comedat, & vivat in æternum.* Otros trasladan: *Ne forte extendat manum suam.* Echemos a este hombre deste delicioso y ameno parque, padezca para siempre preciso destierro desta apacible estancia, no sea que estienda la mano al arbol de la vida, y co-

Genes. 3.

Alia trãslatio.

y comiendo de su fruta se inmortalice. Reparò Barcefa en aquella palabra, *Extendat manum suam*: estienda su mano, y coja de la fruta. Que quiere dezir: Estender la mano? Dize Moisen, que de aqui se colige que los arboles estavan juntos; porque para llegar del de la ciencia a este, solo podia costar el estender la mano. Pues a que proposito estava el arbol prohibido tan vezino al de la vida? Dize Moisen: *Credibile est ei loco, in quo Adamo certamen & lucta erat adversus arborem scientiæ proximum extitisse arborem vitæ ceu victoriæ præmium, ut si vicisset per contientiã, neque disset de hac, mox permissa fuisset ipsi illa altera gustãda: quippè solet victori palma in promptu esse.* La razon de estar estos dos arboles tan vezinamente careados, es, porque conociesse Adan quan generoso y agradecido Dueño tenia. El arbol de la lucha y pelea era el de la ciẽcia, del qual si se abstuviesse, avia luego de comer del de la vida. Pues porque conociesse quan a la mano tenia la palma si guardasse el precepto, quan cerca la corona si observasse el mandato, puso tan cerca el arbol de la vida, pues por abstenerse de aquel no le avia de costar mas que estender la mano a este: *Ne extendat manum.* Que tan a la mano como esto tiene el premio el que se sabe ir a ella en las cosas de su gusto, por darle al Señor en hazer lo que le dize.

Moises Barzeph. par. 2. de Paradis.

Vna cosa reparò nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, digna de su atencion. Nota el Sãto, como en varias ocasiones predijo Christo lo mucho que avia de padecer, los acerbos y desapiadados tormentos que por el hombre avia de sufrir. Assi lo dixo a sus Dicipulos: *Tradetur Gentibus, & illudetur, & flagellabitur, & cõspuetur, & postquam flagella verint occident eum, & tertia die resurget* Serà el Hijo del hombre inicuamente entregado en manos de Gentiles, los quales haran en el mil crueles demasias, pues le açotaràn, le escarneceràn, y escupiràn, y despues de averle açotado derramaràn su sangre, y al tercero dia resucitarà. Hase de ponderar, que siendo assi que haziendo muchas vezes Christo nuestro Redentor oracion, en quãto hombre, a su Eterno Padre, como los Evangelistas refieren; y aun suplicandole en el huerto de Gedsemani de parte de la porcion inferior, que si posible fuesse, passasse del aquel amargo caliz que le esperava: *Pater, si possibile est, transeat a me calix iste.* Que nunca hallarèmos que dixesse al Eterno Padre, y suplicasse, que ya que su cuerpo avia de padecer *Luc.* 18. *Matt.* 26.

cer tan desiguales tormentos, que se sirviesse de honrarle cō la gloria merecida por su causa. Dize Chrisostomo; *Num Patrem orabat, ut salvaretur à morte, & propter hoc tristis erat, & dicebat: Si possibile est, transeat à me calix iste. Nusquam autem pro resurrectione oravit Patrem.* Pues porque razon haziendo en tātas ocasiones Christo nuestro bien oracion, en quanto hombre, a su Eterno Padre, nunca le pidio la resurrecciō gloriosa de su sagrado cuerpo: *Nusquā autem pro resurrectionem oravit Patrem.* Ello parece q̄ se està dicho. La gloria del cuerpo, y su resurrecciō no era premio debido por los afanes y fatigas que avia padecido? Claro està esso. Assi lo dize el Angelico Dotor, y otros muchos, fundados en la dotirina del Apostol. Pues si la gloria del cuerpo era paga y premio de su passiōn, q̄ mucho q̄ no hiziesse al Padre Eterno oracion por el? *Nusquā autem pro resurrectione oravit Patrem.* Porque echemos de ver que tenemos un Padre tan agradecido y generoso, que no ay necessidad de pedirle que nos pague lo que por el hazemos, pues sin que lleguemos a essos lances, sabe el muy bien galardonar nuestros meritos.

S. Ioann. Chrysost. in cap. 5. ad Hebr.

D. Tho. 3. p. q. 9. art. 3.

Predicaba Christo en parabolas diversas dotrinas varias para nuestro aprovechamiento, y en una dellas dixo, que el Reyno de los cielos era semejante a una red barredera que se arroja en el mar, que prendiendo y sacando a la orilla de todo linage y genero de peces, y desechando los malos, y eligiendo los buenos, serà assi en el fin y acabamiento del mundo: *Exibunt Angeli, & separabūt malos de medio iustorum, & mittent eos in caminum ignis.* Entonces quando aya llegado la fatal periodo de las cosas saldrā los Angeles, y apartaràn los malos de los buenos, y los arrojaràn al horno ardiente de las eternas llamas, donde con irremediable llanto, y perpetuo crugir de dientes, pagaràn la pena de su pecado. Dize el Abulense: *Cum dicatur hic de separatione bonorum & malorum, & ponitur pœna malorum, quare non dicitur de gloria bonorum, & quomodo portabuntur?* Supuesto que aqui se trata de la pena y castigo que se ha de dar a los rebeldes y precitos, porq̄ no se cuēta tambien la gloria y premio q̄ han de tener los obediētes y predestinados? Porq̄ parece q̄ es desanimar a que se sirva un Señor, en cuya casa se vē los açotes, y no se conocen los regalos. Segun esto: *Quare non dicitur de gloria bonorum?* Porque? Porque tiene el soberano Señor tan afiançada su grandeza, que no es necessario (su-

Matt. 13.

Abulens. Matt. 13. q. 73.

pueſtas las virtudes) hablar de los premios; y (dados los merecimientos) dudar de la ſatiſfacion, pues paga tan dadivoſamente, y ſabe eſceder con tã indecible diſtancia a nueſtros afanes con ſus coronas.

Bien ſe alcançarà eſto con la parabola del vigilante ſiervo: eſortanos el ſagrado Maeſtro a que vivamos con mucha vigilancia y cuydado, para que deſpiertos le eſperemos quando feſtivo venga de las bodas: *Sint lumbi veſtri præcincti, & lucernæ ardentes in manibus veſtris: & vos ſimiles hominibus expectãtibus Dominum ſuum, quando revertatur à nuptiis.* Y para eſortarnos a eſte afan inceſſable, dize luego: *Beati ſervi illi, quos cum venerit Dominus, invenerit vigilantes.* Porque ſon bienaventurados aquellos ſiervos, a los quales hallàre el Señor velando quando viniere. Veamos, pues, que paga, y que galardon ha de tener la lealtad vigilante del ſirviente que tãto la predica Chriſto bienaventurada, que tanto la eſagera por felize. Dize luego: *Amẽ dico vobis, quia præcinget ſe, & faciet illos diſcumbere, & tranſiens miniſtrabit illis.* Velad, que yo os empeño mi palabra Real, que me tengo de ceñir, y hazeros ſentar a la meſa, y paſſando os tengo de ſervir. Que dezis, Señor? Que aveys de ſervir a veſtros ſiervos. Pues ya q̃ les ayays de ſervir, y hazer ſentar a la meſa, dezidnos, que cõbite ſerà eſte, al qual vos aveys de ſer el que aveys de ſervir? Digalo con ponderoſa elegancia San Pedro Chriſologo: *Præcinget ſe, & faciet illos diſcumbere, & tranſiens miniſtrabit illis. En mutatio inaudita rerum; en terribilis correctio dominationis; en parenda converſio ſervitutis: quia parumper ſervus aſtitit in Domini ſui ſpectatione ſuccinctus, & ſuſtinendi fidem brevi fatigatione portavit, cui ut talionem redderet, diſſimulavit ſe in ipſa divinitate divinitas. Diſcumbenti homini aſtat, & aſtat in cœleſtibus, epulanti ſervo ſervit Dominus, & ſervit accinctus; pueris ſuis, miniſtris ſuis, miniſterium facit Chriſtus, & facit in Patris iam gloria conſtitutus.* Mucho ay que deſembolver en eſtas palabras llenas y preñadas de muchas agudeças. Dize Chriſologo: Admira aqui, ò Chriſtiano, la inaudita mudança de las coſas, la terrible correccion de la mageſtad, el tremendo cambio de la ſervidumbre; porque un breve inſtante, un inſtantaneo momento (que eſſo es la mas prolija y dilatada vida) eſtuvo eſperando el ſiervo a ſu Señor con faldas en cinta, y la fe del eſperar le coſtò una fatiga breve: para pagarle ſe disfraçò la divinidad en la meſma divinidad; y para

Luc. 12.

S. Petr. Chryſol. ſerm. 24.

para esse efeto està sirviendo en pie al siervo, que come sentado, y esto en su Palacio Real. Reparemos en lo q̃ dize Chrisologo, porque conozcamos la generosidad de nuestro Dueño: *Cui ut talionem redderet, dissimulavit se in ipsa divinitate divinitas.* Ya se sabe que *Talionem reddere*, es pagar en la propia moneda. Pues como se puede dezir, que paga Dios en la propia moneda, haziẽdose siervo cuydadoso del q̃ lo fue vigilante sirviente, supuesto que dize el mesmo Santo, que el que esperò fue un breve rato, un momentaneo instante, *Parumper astitit*; y el cansancio consiguiẽtemente avia de ser leve, y de muy poca consideracion, *Brevi fatigatione portavit*; y el premio del siervo es eterna holgança, es felicidad perpetua? Pues esto se ha de llamar, pagar en la propia moneda: *Vt talionem reddere*? Porque como pueden correr parejas un instante de espera, con una eternidad de paga? Aì vereys quan agradecido y franco es el Dueño a quien servimos, pues dize Chrisologo, que despues de remunetar fatigas tan breves cò coronas tan largas, despues de hazerse siervo por una eternidad del que lo fue suyo por un momento, aun le parece, con ser tan escesivas las ventajas del premio, que solo llega a correr parejas con el afan, y que no es passar mas allà con la remuneracion, sino quedarse igual con el trabajo. Puedense imaginar entrañas de Padre mas dadivosas, pecho de Senor mas agradecido?

Y es lo en tan gran manera, que parece que solo el ser agradecido le obligò a quedarsenos en comida, y sustento de las almas; merced y favor tan grande, que para su esageracion solo es poderoso el silencio. Dize San Iuan: *Vincenti dabo manna absconditum, & nomen novum.* Al que venciere yo le darè el manà escondido, y nombre nuevo en mi casa. Pregunto dos cosas, a que responderè brevemente. La primera, de que genero de vitoria habla aqui el Apostol? Digo, que de la vitoria que un hombre alcança de si mismo, quando haziendo fuerça a su tenaz natural, y a su inclinacion escasa, dà al miserable mendigo un bocado de pan para el alivio de su hambre. La segunda, de que manà habla aqui? San Agustin, o Ticonio, Beda, Ruperto, nuestro Padre Aretas, Primasio, Anselberto, Vgo Cardenal, y otros dizen, que se entiende por el Santissimo SACRAMENTO del Altar. Pues dize aora San Laurencio Novariense: *Qui junt*

Apoc. 2.

S. Augustin.
S. Beda.
Rupert.
Aretas.
Primas.
Anselbert.
Vgo Car.
ap. Vieg.
Matt. 25.
S. Lauren.
Novarien je hom. 2.

autem victuri, quam illi quibus dixit; Venite possidete Regnum, esurivi, & dedistis mihi manducare, ecce palma & premia, pro pane modico, quem dedisti, accepisti manna absconditum. Los que hã de vencer, dize San Laurencio Novariense, son aquellos a quien dixo predicando lo que juzgando ha de hazer: Tuve hambre, y me disteys de comer. Veamos, pues, que se da por esse pan, que se dà al pobre? que premio tiene esse bocado que se franquea al mẽdigo. Que premio? El Manà escondio, el santissimo SACRAMENTO del Altar, el Pan que bajò del cielo: *Ecce palmæ & præmia, pro pane modico, quem dedisti, accepisti manna absconditum.* Que tenemos un Dios, y servimos a un Dueño, que se precia de tan agradecido, que un bocado de pan que por su amor se dà al pobre, no parece que halla con que pagarle al que le dà, sino es dandose el mismo en pan y comida suya.

A un Señor, pues tan generoso y agradecido, quié no ha de servir? quien no ha de trabajar en su viña, pues tan largamente sabe remunerar lo que por el se haze? Sin duda que le conocieron bien la cõdicion los del dia de oy; pues saliendo desde la mañana a la tarde como solicito Padre à buscar obreros, *Exiit primo mane conducere operarios.* A todas horas los hallò dispuestos para el trabajo, y obedientes para ir. Dichoso su acierto, feliz su afan, pues se padecio por Señor que tan bien sabe pagar!

ASVNTO II.

Exiit primo mane.

QVE es peligrosissimo engaño començar a trabajar en la viña al tiempo que se ha de dejar el afan y trabajo, quando el Padre de familias madruga tã con tiẽpo à llamarnos.

COmo si el Padre de familias fuera el que interessara en las mejoras y creces de su vina, y no los obreros mismos, assi solicito trasnocha, y cuydadoso madruga a buscarlos para ella: *Exiit primo mane.* Pues para que tanto madrugar? A que proposito tã afanoso desvelo? Claro està que es para enseñarnos lo que nosotros hemos de madrugar, y lo que nos hemos de prevenir para,

para tratar el negocio de nuestra salvacion; negocio enfin de tanta importancia, en cuya comparacion no ay cuydado q̃ merezca esse nombre. Por esto pues importa mucho anticiparnos con tiempo; conviene en gran manera prevenirnos, porque en la dilacion estarà nuestra perdida, y en la tardança consiste nuestra desdicha. O quantos, quantos arden oy en aquellas vengativas llamas, que engañados con la vana y falsa promessa de que allà les quedaria tiempo a los ultimos tercios de su vida para la enmienda suya, irremediablemẽte lloran su daño! Assi lo que importa es acudir con tiempo, que es la vida breve, el negocio arduo, las ocasiones valientes, el enemigo sutil, y peligrosissimos los riesgos.

Notad. En acabando Christo de predicar en el monte aquel celestial y divino Sermon, dize el Evangelista San Mateo, que le salio al encuentro un leproso, suplicandole se sirviesse de sanarle: *Cum autem descendisset Iesus de monte, secuti sunt eum turbæ multæ, & ecce leprosus veniens adorabat eum.* Matt. 8. Sã Marcos dize, que fue grande el humilde conato con que lo pedia, pues fue incandose de rodillas: *Et genuflexu dixit ei: Si vis potes, me mundare.* Marc. 1. El Abulense pregunta, que porque razon dize el Evangelista: *Ecce leprosus veniens*, que vino un leproso; que, como dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, fue lo mismo que dezir: *Quasi festinus occurrit ei*; que con grande priessa y aceleracion vino a Christo, y le suplicò con muchissima humildad se sirviesse de hazerle guarecer de aquel asqueroso achaque. S. Ioann. Chrysost. Pues porque razon tanta priessa y aceleracion? Responde el Tostado, diziendo: *Dicendum, quod leprosus quasi ex quodam impetu, & cum quadam præparatione venit ad Christum.* Abulens. Matth. 8. quæst. 5. A esto se ha de responder, que el dezir, que vino a Christo, es, porque sin duda estava muy apercebido, aguardandole a que bajasse del monte; y assi con una impetuosa priessa, y una pressurosa aceleracion, rompiendo por medio de la gente, entrò a suplicar al soberano Medico le curasse el hediondo acidente. Pues porque corre a Christo con tan acelerado impetu? Dize el gran Doctor: *Quia timebat, ne intraret urbem antequam curaret eum, & si introisset semel in illam, non licebat leproso illuc interiore ad petendam curationem; ideo mansit paratus in loco suo, per quem Christus descensurus erat, ut occurreret ei.* Era ceremonia de la ley antigua,

que los leprosos no pudiessen entrar en las ciudades, ni lugares poblados; assi este leproso viendo que bajava Christo para entrar en la de Cafarnaun, le estuvo aguardando cuydadoso en un acomodado puesto para pedirle la salud que le faltava; temiendo, que si una vez se entrava en la ciudad, que se avia de hallar burlado; y assi en bajando, *Ex quodam impetu venit ad Christum*; con priessa, con aceleracion, con un impetu grande se puso delante de Christo para conseguir su fin. Pues si un leproso para sanar de la lepra que tan poco importa, se previene y apercibe tanto, por no hallarse burlado al mejor tiempo, y sale a Christo al encuentro, porque una vez entrado en la ciudad, no tendria remedio su achaque; no es bien que el Christiano se aperciba, se disponga con tiempo? Serà bueno esperar a que Christo cierre la puerta como hizo a las virgenes locas, y por mas que clame, no aya reparo? Es menester, pues, clamar aora, prevenirse con tiempo: *Ex quodam impetu*, antes que Christo se cierre, porque una vez entrado en su gloria, y cerrada su puerta, no abrà remedio, y dirà: *Amen, amen dico vobis nescio vos.* *Matt. 15.*

Dize el Esposo a su querida Esposa: *Flores apparuerunt in terra nostra. Surge, propera, amica mea, speciosa mea, & veni.* Levantate, y date gran priessa, ò amiga mia, acelera el passo, y apresura el buelo. De donde se ha de levantar? Dize Vgo Cardenal: *A peccato ad iustitiam.* Como no ay quien no estè sugeto a caer, dize luego: Levantad del miserable estado de la culpa al dichoso de la gracia, y esto ha de ser con muy grande priessa: *Propera, quia mora periculosa est*, dize el Cardenal: porq̃ la tardança es muy peligrosa, y puede ser, ò Esposa, que quando quieras levantarte, no puedas, en castigo de que no lo quisiste hazer quando podias. Pues sepamos en que se funda esse peligro, en que cõsiste esse riesgo: *Flores apparuerunt in terra nostra.* Porque han aparecidò flores en nuestra tierra: *Flores enim citò corrumpuntur* (dize Vgo) las flores se corrompen y passan de sazon en muy breve tiẽpo, marchitanse en un instante, y pues la vida es flor, y sugeta a tanta caduquez, es necessario acudir con tiẽpo; porque puede ser que no se halle remedio quando se busque, y buscarle quando yà avia de estar hallado, serà acaso ociosa diligencia, y os hallareys burlada quãdo. *Cantic. 2.* *Vgo Car.*

do entendays que os aveys de ver goçosa.

Llevan a Christo Maria y Ioseph à Gerusalem para cumplir (aunque no tenia necesidad dello) con su mesma ley; Maria a purificarse, Christo a presentarse a su Eterno Padre: y despues que cumplieron con las ceremonias de la ley, dize San Lucas, que se bolvieron a Galilea a su ciudad de Nacared, y que el Niño crecia, y se confortava lleno de sabiduria: *Ut perfecerunt omnia secundum legem Domini, reversi sunt in Galilæam, in civitatem suam Nazareth. Puer autem crescebat, & confortabatur plenus sapientiæ.* A que proposito, pregunto yo, despues de acabada la ceremonia de la purificacion, nota el Evangelista, que viniendo a Nacared crecia el Niño en sabiduria, y se confortava en el espiritu de Dios? Dize Origenes: *Qui evacuaverat se, formam servi accipiens, statim ut pro mundatione eius sacrificium oblatum est, id quod vacuefecerat, adimplevit: non quod corpus eius illicò maius fuerit effectum; sed quod sacratius quippiam demonstraretur. Scriptura referente: Puer autem crescebat.* En la opinion del mundo el soberano Niño avia recebido alguna mengua, purificandose su Madre, y como si fuera pecador, y naciera con las deudas de Adan, presentandose en el Templo; pues como si corriera la mesma fortuna que los demas hombres, assi se avia ofrecido por el donativo que la ley mandava, dos tortolas, y dos hijuelos de palomas: *Evacuaverat se*, dize Origenes, aviase deshecho mucho en essa accion en la reputacion de los hombres. Pues que haze? Luego al momento dize el Evangelista, que, *crescebat* crecia, y se iba mejorando, a nuestro modo de entender, en sabiduria y gracia: *Statim id quod vacuefecerat, adimplevit.* Luego al momento, sin dilació alguna recuperò essas perdidas, restaurò essos dispendios, y llenò apresuradamente el vacio que parece avia ocasionado en la purificacion. Instruyendonos con esto, la brevedad, la aceleracion tan grande que hemos de tener en reparar nuestras faltas, en levantarnos de nuestras caidas; porque aguardar a que passe un año, y otro, y estarnos en esse mal estado muchos dias, es poner en muy malo el de nuestro remedio, pues CHRISTO *Statim id quod vacuefecerat, adimplevit.* Porque pensando hallar la puerta de la misericordia, acaso

Luca. 2.

Orig. ap. Biblioth. homiliar. to. 1. Dominic. in octav. Nativit.

ſo encontrarèmos con la de la juſticia.

Haze el Salomon de Eſpaña dos queſtiones. La primera, ſi antes del diluvio los animales comian carne; à lo qual reſponde, que no. Pregunta lo ſegundo, que porq̃ razon hizo Dios q̃ ſe ſuſtentaſen de yerva antes del diluvio: *Cur Deus fecit, quod animalia non comederint carnes in prima ætate?* A lo qual reſponde, diziendo: *Ratio principalis, atque videra videtur eſſe propter habitationem in arca.* La razon mas principal deſto es, porque avian de vivir en el arca por algun eſpacio, y pudieſſen vivir en paz, como el albergue avia de ſer tan eſtrecho, y tantos los gueſpedes: *Vt poſſet eſſe pax, debuit ſic fieri, quod unum animal non eſſet cibus alterius.* Notemos aora la razon del Abulenſe. Que porque unos animales no ſe comieſſen a otros en el arca hizo Dios que antes del diluvio no comieſſen carne. Pues quanto tiẽpo les eſtuvo Dios preparando para que ſe pudieſſen abſtener en aquella ocaſion? Llano es, que mas de dos mil años, como conſta del computo de los tiempos. Pues ſi Dios ſe previene tanto, ſi cõ tanto tiempo ſe anticipa a refrenar los animales, que parece que fuera como impoſsible que aviendo comido todo eſſe tiempo carne, ſe abſtuvierã de hazerlo en el arca; dezidme, como quereys vos dejar de hazer en un inſtante lo que ha muchos años q̃ eſtays haziendo, gaſtandoos todo en el pecar, y ofender a Dios? Ello bien puede ſer, pero dudalo San Aguſtin.

Abulenſ. Geneſ. 13. q. 277.

Martyrolog. Rom. die XXIV. Decemb.

Reparad. Dize el Evangeliſta S. Iuan, hablando de ſu querido Maeſtro: *Ante diem feſtum Paſchæ, ſciens Ieſus, quia venit hora eius.* Antes del dia de la Paſcua, ſabiendo el dulciſsimo Iesvs que venia ſu hora. Que hora es eſta? Claro eſtà que es la de ſu paſsion y muerte. Luego lo declara el regalado Hiſtoriador, diziendo: *Vt tranſeat ex hoc mundo ad Patrem.* Sabia que yà ſe acercava el paſſo deſte mundo perecedero a ſu Eterno Padre. Pues para eſſo anticipaſe un dia antes del morir a diſponer muchas coſas que avia de obrar, todas cõcernientes a nueſtra ſalud y remedio. Pues que avia de hazer? Dize el venerable y erudito Marco Vigerio de Saona, Cardenal iluſtriſsimo: Avia de conſolar ſus Dicipulos, avia de lavarles los pies, avia de inſtituyr el ſanſtiſsimo Sacramento del Altar, manjar dulciſsimo de las almas, y ſuaviſsima memoria de ſu ſagrada paſsion, avia de hazer oracion en quanto hom-

Ioan. 13.

hombre a su divino Padre, encargandole su humilde y manso rebaño, y otras cosas a estas semejantes. *Hæc omnia* (dize Vigerio) *ante diem festum Paschæ facta sunt, ne in diem Paschæ cum transeundum & transcendendum erat, spacium tam immensum fierent minus commodè.* Todo esto se haze con misteriosa anticipacion un dia antes de la muerte; porq̃ parece que dejarlo todo para aquel, no era hazerlo con la comodidad, espacio, y modo que se pudiera, tomando con la dicha prevencion. Pues para que haze esto el soberano Maestro? *Vt disceremus non differre ad diem mortis* (acrecienta el docti ssimo Cardenal) *quæ viventes, scientes, & prudentes facere nos convenit.* Para que tomemos dechado desta soberana accion, como no se ha de dilatar por ningun caso para el dia de la muerte, lo que se puede hazer con tiempo y atencion, prudencia, discrecion y juizio. Porq̃ si Christo, suma Sabiduria del Eterno Padre, que no necesita de essas prevenciones, assi se previene para el dia y hora de la muerte, como si necesitara dellas; que prevenciones y apercibimientos no ha de hazer el hombre para morir, mucho antes que muera, porque cumpla con lo deve con las obligaciones y empeños de aquella hora y trance, donde se ofrece tanto que hazer, y ay necesidad de aver hecho tanto? Que alli muy mal efeto surten las cosas previniendose, que ya avian de estar con tanto tiempo apercebidas. Porque como dize el docto Vigerio: *Non benè monet, qui iam transit; non commodè donat, qui transvolat: non aptè testatur, qui iam moritur.* Aguardar a dar solo cõsejo y advertimiẽtos en aquella hora, el que de oficio los avia de aver dado mucho antes, grande desacierto es, porque no serán acaso quales deven: *Non benè monet, qui iam transit.* Hazer franquezas en aquel passo, quien deviera ya tener hechas muchas limosnas, no será muy acertado quiça, porque podrá ser que falte la discrecion y prudencia que se requiere para hazerlo: *Non commodè donat, qui transvolat.* Esperar a disponer las cosas del alma por medio del testamento, accion que requiere atencion tan advertida, quando el juizio vacila, la razon se perturba, los sentidos se alborotan, las fuerças desflaquecen, culpabilissimo descuydo es. Pues *Non aptè testatur, qui iam moritur.* Luego grande acierto será, y cordura apercebirse el Christiano muchos

M. Vige. in Christ. decachor. do. chord. 6.3. part. princip.

chos dias antes, quando Christo toma uno antes de su glorioso transito para disponer sus cosas.

Trata el Opifice divino (despues que ha criado las demas cosas) de levantar al primer hombre del polvo de la tierra, y entrando en acuerdo y consejo dize: *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre a nuestra imagen y semejança. Que es hazer al hombre a su imagen y semejança? Dize Rabi Salomon: *Vt sicut nos fecimus mundum, ita & ipse secum operetur.* Fue dezir, que queria que obrasse el hombre consigo del modo que el hizo el mundo. Esta es una linda esplicacion entre otras muchas deste lugar. Pero aora sepamos, como el divino y sabio Hazedor fabricò el mundo? Mirad lo que en esse mismo capitulo se dize. Lo primero que dize el Testo sagrado que hizo el Señor fue la luz: *Et dixit Deus: Fiat lux, & facta est lux.* Por ai començò a estenderse la fabricadora omnipotencia en las obras de el mundo. Dize San Basilio de Seleucia: *Creator ad ornatum mundi properans duo primum mundi parietes dealbat.* El Criador del Orbe acelerando el passo para el hermoso ornato suyo, lo primero que haze, es blanquear las paredes de su fabrica. Mistrioso fabricar! alicionando al hõbre como ha de averse en la fabrica de su alma, en levantarse como mundo menor. Acà quando se erige una fabrica, lo ultimo es blanquear las paredes, essa es la postrera diligencia de su ornato. Pues como el Señor fabrica al contrario, pues lo primero que haze, es blanquear las paredes desta suntuosa maquina? *Primum mundi parietes dealbat.* Es porque enseña a fabricar al hombre, y es advertirle, que no ha de fabricar al modo y usança de los artifices de la tierra, sino segun el estilo y traça suya, tratar lo primero del blanqueo de la fabrica, y no dexarlo para lo ultimo. Que cosa que tanto importa, como blanquear el alma con su divina gracia, esso no se ha de remitir para lo ultimo, lo primero que se ha de procurar es esso. Que dexarlo para el fin de la vida, es poner a mucho riesgo la fabrica, es esponer a mucho peligro la obra. Que mal se acertarà a hazer en esse trance lo que nunca se ha probado a hazer alguna vez en la vida.

Genes. 1.

Rabbi. Salon.

Genes. 1.

S. Basil. Seleucien. orat. 1.

Y sino mirad una cosa notable que de si dize el Illustrissimo Cardenal San Pedro Da-

S. Petr. Damian. lib. 5. epistol. 2.

Damiano: *Vnum inter hæc amarius defleo, quo me perniciosius obligatum teste conscientia recognosco: scurrilitas nimirum mihi semper familiaris fuit, quæ & propter conversionem nunquam me perfectè deservit.* Entre todos mis vicios y pecados, el que mas amargamente lloro, es el de la gracioſidad y tentacion de dezir donayres; el qual tan entrañablemente me ha seguido, que aun despues de mi conversion, no le he podido dejar. Y añade luego el Santo: *Licèt enim contra hoc ferale monstrum sæpè pugnaverim, licèt huius bestiæ nequissimos dentes mal leo servitatis attriverim ad tempus quidem reprimere, sed nunquam ex ea potui plenam victoreã reportare.* Porque aunque es assi verdad, que contra este fiero monstruo he peleado muchas vezes; aunque es assi que con el cuchillo de la severidad he procurado cortar su rebelde cerviz; aunque parece q̃ por algun tiempo le he reprimido, nunca he podido alcançar perfeta vitoria desta fiera cruel: *Nunquam ex ea potui plenam victoriã reportare.* Hagamos, pues, aora el argumento. Si San Pedro Damiano con toda su perfeccion, santidad, penitencia, y mortificacion, dize, que no pudo vencer del todo aquel defectillo y tentacion de dezir donayres y gracias, oponiendose a el, y haziendole tan en particular tan sangriẽta guerra por tantos años, como quereys vos convertiros en un instante, y hazer perfeta penitẽcia de tantos vicios, y pecados tan grandes como en toda vuestra vida, y por el espacio de tantos años aveys cometido? Todo lo puede hazer Dios; pero no todas vezes haze Dios todo lo que puede; y assi lo seguro es, preveniros con tiempo, no sea que quando penseys asir la piedad, os eche la mano el rigor.

Notad. Yà que David, alentado joben, alcançò licencia de su Rey para pelear en singular batalla con aquel feroz baluarte de carne, aviendo de tomar por armas su honda, y unas piedras, dize el sagrado Testo, que se fue a un arroyo: *Et elegit sibi quinque limpidissimos lapides, & misit eos in peram pastoralem.* Fuese a un arroyo, donde muy de espacio buscó y eligiò cinco balas de piedra para acomodar al tiro de la honda, y tenerlas para su tiempo prevenidas. Pregunta el Abulense, que porque razon y causa se fue el sagrado combatiente a buscar piedras, supuesto que la pelea avia de ser en el campo, y alli no le podian faltar? Parece 1. Re. 17.

que

que esta fue superflua prevencion. Reſponde el inſigne Doctor, diziendo: *Quod accepit lapides priuſquam iret ad bellũ, quia forte poſtea quando pugnaret, non reperiret lapides in loco, & interim poſſet eum percutere hoſtis. Vel forte non reperiret lapides conuenientes ſibi in loco. Egebat enim duriſſimis, ut dictum eſt, quia percuſſurus erat ferro bellatum.* Tan lejos està la diligencia de ſer ſuperflua, que antes merece nombre de muy diſcreta y ardidoſa: y eſto por dos razones: La primera, porque conſiderò el diſcreto joben, que aunque avia de ſer en el campo el de ſu pelea, y teatro de ſu batalla, y piedras ſus armas, que podria ſer faltarle, y hallarſe burlado, y aſsi dar lugar al enemigo a que la mataſſe. La ſegũda, porque dado caſo que alli hallaſſe piedras, podria ſer q̃ no fueſſen tales quales ſe requeriã para quitar la vida a un hombre cargado y armado contãto yerro: *Vel forte non reperiret lapides conuenientes ſibi in loco.* Al punto aora, y a nueſtro propoſito. Direyſme, que porque el otro ſe previene para la hora de la muerte tan anticipadamente con tanto ayuno, diciplina, confeſsiones, y comuniones frequentes, ſupueſto q̃ ſabemos que es de fe, que en aquella poſtrimera hora tiene un hõbre remedio, y ay lugar a ſu ſalud? Yo os reſpõdo, que aſsi es verdad que le ay; pero que ſabremos ſi vos le hallareys, porque ſon muy pocos los que le han hallado, bien contados en las Hiſtorias, y infinitos los que no han encontrado con eſſe camino? Y yà q̃ halleys las piedras, que os cõfeſſeys, que recibays el ſantiſſimo SACRAMENTO, que hagays teſtamẽto, que ordeneys vueſtras coſas, que ſabreys ſi por la aceleracion del tiempo, por la turbacion de las potencias, y por el temor de las penas, y otros inumerables accidentes que en aquel paſſo ocurren, ſerà ſuficiente la diſpoſicion para que Dios os perdone? Luego bueno es tener las piedras cogidas, las diligencias mucho tiempo antes hechas, y en amaneciendo la luz del conocimiento de Dios, emplearla en ſervirle, y diſponeros para aquel riguroſo trance, para el qual es neceſſaria tanta prevencion y reparo; porque ſi entonces tiẽblan, y ſuelen eſtremecerſe los altos y empinados cedros del Libano, que haran las debiles y caducas cañas del deſierto; ſi los mas Santos entõces ſon combatidos de mas receloſos temores, como pueden confiarſe, que ſeguridad pue-

Abulenſ. 1. Re. 17. quæſt. 29.

pueden prometerse los pecadores mas descuydados y dormidos?

ASVNTO III.

Primo mane.

QVE por quanto la muerte es sombra de la vida, conviene vivir bien para morir mejor.

MVchas razones ay, que nos obligan a imitar al padre de familias, en madrugar mucho, y tomar muy con tiempo el negocio de nuestra salvacion. Sale el padre de familias solicito y cuydadoso: *Primo mane*, muy de mañana. Quien quisiere en el negocio de su alma tener, como dezimos, seguro su despacho, salga a la misma hora, pues sabemos que es cosa muy ordinaria ser la muerte sombra de la vida en imitarla y parecerse. Quiero dezir, que los que viven bien acaban bien, y los q̃ viven mal acaban mal, y como son los principios, assi suelen ser los fines. Esto es lo mas ordinario y comun, y a lo mas comun y ordinario nos hemos de atener siempre.

Vna cosa he observado yo a este proposito digna a mi parecer de consideracion. Entre aquellas misteriosas ceremonias que Dios mandava se guardassen en el sacrificio de las tortolas, dispuso que se hiziesse una que contiene particular sacramento: *Si autem de turturibus holocaustí oblatio fuerit Domino, offeret eam Sacerdos ad altare, & retorto ad collum capite.* Quando se hiziere oblacion de olocausto al Señor de las tortolas, se le ofreceran al altar retorcida la cabeça al cuello mirando el pecho. Quien duda sino que qual quiera desearà saber, que porque razon y causa mandava Dios, que esta ave quedasse muerta con la cabeça retorcida al cuello, y mirando al pecho; porque es notable modo de quedar muerta? Vna cosa dize Iuan Ravisio hablando desta ave muy particular; y es, que quando beve no levanta despues de aver tomado el agua la cabeça a lo alto como las demas aves, sino que beve sin levantarla como lo hazen los animales: *Cùm bibit caput non resupinat.* Dize Testor. Pues aora sabreys una de las razones porque quiere el Señor que esta ave muerta en el sacrificio quede con la cabeça mirando al pecho y al suelo; q̃ es sin duda para mostrar con esse dechado lo que va-

Levit. 1.

Ioan. Ravis. Testis. in epitet. verb. Tur tur.

vamos diziendo, q̃ como uno vive assi muere. Esta ave beviendo y sustentandose no mirava al cielo, como en reconocimiento de la parte y lugar donde todo su bien la venia, como lo hazen las demas, que apenas toman la gota de agua en el pico, quando miran do a lo alto reconocen el origen de su bien. Pues muera en el sacrificio: *Capite ad collum retorto*, mostrando en la muerte lo que hazia en la vida; sea la muerte sombra de la vida, para que assi sacrificada estè enseñando quan parecidas son estas dos cosas, y que del modo que un hombre vive, ordinariamente muere.

Trata Dios de trasladar a Elias deste mundo al Paraysо, y para esso dize la Historia sagrada, que aparejò Dios un carro de fuego, y unos ardientes caballos para llevarle: 4. Reg. 2. *Ecce currus igneus, & equi ignei diviserunt utrumque*. Estando conversando y razonando cõ su discipulo Eliseo, de repente aparecieron un coche y dos cavallos de fuego que le arrebataron el Maestro. Muchos han dificultado (y con mucha razon) que porque causa ordenaria Dios un modo tan estraordinario de partir de la tierra al Paraysо, como fue con cavallos y coche de fuego. Pues parece que fuera mejor que le arrebatara un Angel a Elias, y se le llevara? Pues porque dispone el Señor, que ya que vaya en carro, todo sea de fuego? *Currus igneus & equi ignei.* No me parece que puede aver mas apropositada respuesta, que la que se puede deduzir de las palabras que en su credito y abono dize el Espiritu Santo: pues començando lo ilustre de sus hazañas, y famoso de sus proeças, dize assi: *Surrexit Elias Propheta quasi ignis, & verbum ipsius quasi facula ardebat.* Eccl. 48. Levantose Elias en aquellos calamitosos tiempos desembaynando el flamante estoque de el zelo de la ira de Dios, mas vivo y ardiente que el fuego, sus palabras eran llamas, todo èl un volcan. Pues si sus palabras, vida, y acciones todas eran fuego, que mucho que quando suba al cielo, y se traslade al Paraysо, sea en carro y cavallos de fuego; porque como vivio como fuego, assi el fin de entonces vino a ser tam bien en fuego. Enseñandonos Dios con esto, la hermandad y estrecho parentesco que ordinariamente tienen la vida y la muerte, y quan parecidas son en todo.

Hablando el Santo Rey Profeta de unos pecadores maldicientes y alebosos, dize assi: *Convertentur ad vesperam,* Psalm. 58.

ram, & famem patientur ut canes, & circuibunt civitatem. Convertieranse, y bolveranse a la tarde, y andarán hambrientos como perros, cercando y rodeado la ciudad; y despues señalando el castigo que han de llevar por lo enorme de sus delitos, y escãdaloso de sus culpas, dize lo mismo bolviendo a repetir las proprias palabras: *cõvertentur ad vesperam, & famem patientur ut canes, & circuibunt civitatem.* Nuestro Padre S. Gregorio Niseno se admira mucho deste modo de hablar, y manera de castigo; que porque la muerte ha de ser de essa manera? Responde el Santo, que fue para advertirnos como en el bien, y en el mal, de la suerte q̃ un hombre vive, assi acaba, y esso mismo aun està haziendo en la otra vida. Estos pecadores vivian como perros hambrientos siempre de la sangre agena, ladrando y mordiendo a todos quantos podian, pues para dezir su muerte, no ay sino repetir las mismas palabras porque segun el orden comũ, si cada uno muere como vive, claro està que los que vivian como perros, como perros avian de morir, y aũ como perros el estar en mesmo infierno.

S. Grego. Nissen. tract. 2. in Psal. cap. ult.

Oyd, si gustays, a mi Niseno: *Manifestum arbitror ex hac sermonis iteratione homines in alterutro, seu bono, seu malo, in quo nũc sunt, fore itidem post hanc vitam: qui enim nunc in impietate quasi in circuitu ambulat, neque in illa civitate degit, sed afferatur canis, quæ efficiturus & tunc à superna civitate excidens, omnium bonorum penuria, & fame punietur.* Assi vemos por esperiencia, que quando en las enfermedades sobrevienen algunos frenesies y delirios a los hombres, suelẽ en ellos dezir y hazer lo mesmo q̃ hazian y dezian quando sanos. Al jugador no ay sacarle de los naypes, al pleytista de los papeles, al deshonesto de las mugeres, al mercader de las trampas, al logrero de las moatras, al avariento de los dineros, y assi de los demas.

Haze Cornelio Celso un capitulo para curar cierta enfermedad q̃ los ojos pueden tener, à quien el llama pituita, y despues de varias cosas q̃ assiẽta para la inteligencia desta enfermedad, y su cura, dize assi: *Primum supervacua curatio est in his, qui ab infantibus id vitium habent: quia necessario mansurum est usque mortis diem.* Lo primero que establecemos es, saber si esta enfermedad la han tenido los que la padecen desde niños, pòrque si esso es assi, no ay sino despedirnos de curarla, todo medicamento serà vano, inutil toda diligencia, porque el mal que madrugò tan tẽprano, que tomò postas con

Cornel. Cels. lib. 7. cap. 7.

BIBLIOTECA ZARAGOZA

el principio dela vida, y ha ido siempre corriendo a su passo, por incurable le podemos juzgar, pues no perderá su curso hasta q̃ el de la vida se acabe: *Quia necessario mansurum est usque mortis diem.* Pues si esto se dize de las enfermedades y vicios del cuerpo, razon ay tambien para temerse de los del alma; que como el mal comiẽça, assi es ordinario perseverar y fenecer.

Estando yà para morir, ò por mejor dezir, Herodes cõ intencion de quitar la vida al Precursor de Christo, dize San Mateo, que desde la carcel le embio dos de sus dicipulos para que se enteraſſen de como era el Salvador y Redẽtor del mundo: *Mittens duos ex discipulis, ait illis: Tu es qui venturus es, an alium expectamus?* Desde la carcel los embia. Assi lo advierte el Evangelista: *Cum audisset in vinculis opera Christi.* Pues como (pregunto yo) desde la carcel procura informar a sus dicipulos, y enterarlos de la saludable venida del Redentor del mundo? A que proposito traçaria Dios que desde los grillos y las cadenas, y tã cercano a morir, muriesse Iuan anunciãdo a Christo? Dize San Ambrosio (como yà en otra parte hemos advertido) *Mirari non debemus, quod ab Herode missus in carcerem, clausus Christum suis discipulis intimaret, cum clausus in utero eundem Dominũ gestibus prædicaret.* Ninguno tiene que admirarse de que S. Iuan encerrado en la carcel anũcie y predique a sus dicipulos la venida del Messias; y que quando està en lo ultimo de la vida, intente dar a conocer al Señor, pues quando estuvo en la primera carcel, q̃ fue la de las entrañas de su madre; con tã entrañables afectos, y estraordinarios saltos pretendio manifestarla. Assi a la de Dios lo dio a entender su madre santa Isabel: *Ecce enim ut facta est vox salutationis tuæ in auribus meis, exultavit in gaudio infans in utero meo.* O quan bien en su divino Precursor nos quiere enseñar el Señor la dotrina que vamos predicando, de quanto se parecẽ los fines a los principios, y la rigurosa correspondencia que suele guardar la muerte a la vida; y assi como Iuan desde los principios de la suya, encarcelado començò à anunciar a Christo, assi en los fines della encarcelado tambien le anuncia; como comiença, assi acabe.

Matt. 11.

Luca. 1.

S. Ambr. serm. 2. de S. Ioann.

Esse fin dixo nuestro Padre San Gregorio Naciãceno, que se podia esperar de la escandalosa y sacrilega vida de Iuliano Apostata; que pues la vida avia sido tã inorme y blasfema, q̃ la muerte avia de parecerse a e-

S. Greg. Nazianz. orat. 4

a ella: *Atque ille quidem cum sic & imperium gessisset, prælium administrasset, sic quoque vitam finit.* Como el sacrilego Apostata imperò, governò, administrò la guerra, y hizo las demas cosas, assi acabò, juntò la punta de la mala muerte con el pomo de la infame vida; y si vivio blasfemo, blasfemo tambien murio: *Sic quoque vitam finit*: que ver lo contrario, parece que fuera ver una nũca oída maravilla.

Como lo seria lo que aora dirè. Si estuviesse un hombre cortando un arbol a la orilla de un rio, el qual desde que nacio siempre se fue inclinando al lado de las aguas, y hasta entonces perseverò con essa inclinacion, y preguntassedes vos al que le cortava, que àzia donde avia de caer; no tendria por ociosa la pregunta, la duda por impertinente, pues ello se està dicho, que ha de caer àzia la parte donde su inclinacion le ha tirado siempre. El hombre es arbol; hartos lugares ay en las divinas y humanas letras con que probarlo. Dezia San Iuan para atemorizar los hombres: *Securis ad radicem arborum posita est.* Todo el mundo se guarde, mire como vive, porque si el es arbol, la muerte tiene segur con que derribarle, mire àzia donde se inclina, porque si le halla inclinado con el peso de su mala vida àzia el infierno, claro està, segun lo que de ordinario sucede, que al cortarle, que ha de caer àzia el infierno, adonde el peso de la inclinacion de su vida le ha estado siempre tirando y arrastrando: y si le hallare con el buelo de sus virtudes inclinado àzia el cielo, que al cortarle àzia allà ha de carer. Segun esto, mire cada uno de la suerte que vive, y como comiença, pues assi ordinariamente se acaba; madrugue a servir al Señor, y verà como anochece en su gracia.

Matth. 3.

ASVNTO IV.

Quid hic statis tota die otiosi?

QVE para alli se han de guardar primero los mas apretados esfuerços del socorro y favor, donde se advierten los mas urgentes aprietos de la necessidad y peligro.

ES muy de ponderar el prudente modo del amoroso Padre de familias, q̃ solo pare-

ce que reprehende con severidad y rigor a los que a la undecima hora, esto es, casi al acabar dela tarea, y al termino del afan no avian começado la labor, ni dispuestose para la fatiga del trabajo: *Quid hic statis tota die otiosi?* Que pereza y flogedad es esta? Que ociosidad tã digna de castigo? No sabeys como advierte nuestro glorioso Padre S. Iuan Chrisostomo, que el que en esta vida no trabaja, no comera del pan de la gloria en la otra? *An nescitis, quia qui non operatur in hoc sæculo, non manducabit in illo?* Pues porque para estos solo parece que el Padre de familias guarda las severidades, y reserva los rigores, como no reparando en la tardança de los que se descuydarõ de ir a trabajar en la viña hasta la sexta y nona hora? Yo os lo dirè. Estos precedentes no corrian tanto riesgo en el negocio de su salvacion, a causa de la edad en que les cogia el descuydo: estos ultimos si, pues como dexamos advertido, la hora ultima de la vida es peligrosissima para tan importante negocio; y estos postreros, como advierten los mas Interpretes, son los negligentes y descuydados que para esse tiempo remiten tan cõsiderable diligencia. Pues a estos que padecen mayores peligros, y viven espuestos a riesgos mas peligrosos, repreẽde con mas amorosa colera, y enojo mas de Padre el de familias: enseñandonos con esse exemplo una muy util y provechosa materia de estado, que a los mayores peligros, siempre se ha de acudir con mayores esfuerços; y a los riesgos mas apretados se han de aplicar con diligencias mas cuydadosas, remedios mas eficazes.

S. Ioann. Chrysost. in opere imperfe.

Refiere la sagrada Escritura, que entrando a reynar el Rey Ioas en Gerusalen, para dar fausto principio, y auspicio feliz a su reynado, tratò de reparãr el Templo, y sus misteriosas alajas, dãdo cargo desta piadosa diligencia a los Sacerdotes del, y ministros suyos, y esto a espensas del dinero que se ofrecia por el feudo que se pagava en reconocimiento de la vida, y del q̃ con religiosos obsequios espontaneamente la piedad franqueava: *Accipiant illam Sacerdotes iuxta ordinem suũ, & instaurent sartatecta domus.* Reparese con cuydado el Templo, mayormente lo alto de los tejados, los resquicios y quiebras (que assi lo interpreta Lira) por donde haziendose lugar el agua, le dè para su ruyna. Pero es de advertir, que haziendose memoria en otro lugar desta vigilante franqueza, dize el sagrado Testo, que *Facta sunt vasa Templi, phiale quoque, & cæte-*

4. Reg. 12.

Nicol. de Lyra.

2. Paral. 24.

& catera vasa aurea & argentea. Que con la cantidad de la ya referida moneda se fabricarõ muchos preciosos vasos para el religioso ministerio del Tẽplo sagrado. Donde es de advertir, que en el libro de los Reyes no se haze mencion de la fabrica destos misteriosos vasos, sino solo del reparo de los tejados suyos. Pues porque aviendose hecho estos, y no dexado aquellos, el Testo sagrado en la relacion primera solo haze memoria, y al parecer mas caso del reparo de la fabrica, que no de los vasos? A esso os responderà el Abulense diziendo: *Quia maior erat necessitas reficiendi quæ corruerãt, quam emendi vasa de novo.* Dos necesidades pedian remedio en la casa de Dios. La primera, de repararla en los capiteles, tejados, y lo demas que amenaçava ruyna. La segunda era de cõprar vasos de nuevo para el servicio suyo; y aunque es verdad, que entrambas eran necesidades, pero la primera dava mayores vozes, instava mas importuna, porque importaba mas el reparo de la ruyna que amenaçava, que el hazer vasos de nuevo, porque avrian quedado algunos con que poder acudir al ministerio sacro, y como a las mayores necesidades se ha de acudir con mas presteza y velocidad, por esso en la Historia Real solo se haze memoria del reparo de la casa; alicionãdonos cõ el misterioso silencio de la compra y fabrica de los vasos, cuyo remedio no dava tanta priessa, como quãdo se atraviessen dos necesidades, a la mas apretada y urgente se ha de acudir y socorrer con mas diligencia y esfuerço, y assi se haze menciõ solamente del reparo de la casa: *Quia maior erat necessitas reficiendi quæ corruerant, quam emendi vasa de novo.*

Abulens. 4. Re. 12. quæst. 12.

Entra la mas bella y hermosa Aurora (llevando en el purissimo cielo de sus candidas entrañas el Sol mas relumbrãte y lustroso) en la casa religiosa del anciano Zacarias, y con dulces y amorosas palabras saludò a la venerable Matrona, que como entre pardas nubes tenia en la carcel del vientre escondido el Luzero que avia de ser alegre Precursor de la suspirada venida de esse deseado Sol. Y sucedio, que apenas entrò lo dulce y sabroso de la açucarada voz de la tierna Dõzella por los atentos oydos de le esteril anciana, quando el rapaz alboroçado en el maternal reboçiño dio saltos de placer, festejando del mejor mõdo que pudo la regozijada venida de los guespedes celestiales a honrar con las ilustres presencias su pobre albergue,

Luc. 1. y humilde posada: *Factum est, ut audivit salutationem Mariæ Elisabeth, exultavit infans in utero eius, & repleta est Spiritu sancto Elisabeth.* No podian contenerse las inmensas generosidades del Rey supremo; y assi entra derramando gracias, y franqueando mercedes, anticipando el uso de la razon al tierno infante, para que pueda estimar el bien de la visita, y llenando de Espiritu santo a la piadosa madre. Dize S. Ambrosio: *Exultavit infans, & repleta est mater. Non prius mater repleta, quam filius; sed cum Filius esset repletus Spiritu sancto, replevit & matrem.* Hase de notar, que aũque es verdad que el Hijo y la madre tã participaron abũdosamente de las dadivosas liberalidades del Espiritu divino, que entonces fue preferido el hijo a la madre, y assi despues que el se llenò de la gracia del Espiritu sagrado, luego se comunicò a Isabel: *Non prius mater repleta, quam filius.* Pues porque razon procede assi el Espiritu santo? porque parece q̃ la avia mayor de parte de la madre por lo venerable y anciano, para que primero que el hijo gozasse destos dones y gracias particulares; pero supuesto que en tan divina ciencia no pueden caber errores en el orden y graduacion de sus beneficios, porque primero el Espiritu santo cumple cõ Iuan, que con Isabel, dà la antelacion al hijo, y no a la madre? Fue para enseñarnos la dotrina que vamos predicando, y de la suerte q̃ nos avemos de aver en el socorro de las necesidades y trabajos. En esta ocasion mayor necesidad tenia de la gracia del Espiritu santo el tierno infante, q̃ la madre anciana; Iuan estava posseydo de la tirania de la culpa original, sumergido en los abismos de sus tinieblas, Isabel no, porque entonces goçava del dichoso valimiento de la divina gracia para con su Criador. Pues reciba primero el hijo la gracia del Espiritu santo, para q̃ con ella quede santificado, y del miserable estado de la heredada mancha, suba al dichoso de la amistad de Dios, y despues derramense sobre la madre muchos dones y gracias. Porq̃ de aqui aprendamos, como a las mayores necesidades y peligros hemos de correr primero, y socorrer con mas velozes y agiles pasos: y por esso, *Non prius mater repleta, quam filius; sed cum filius esset repletus Spiritu sancto, replevit & matrem.*

S. Ambr.

El regalado Coronista dize en el libro de sus misterios revelaciones, q̃ vio un Angel fuerte y alentado, q̃ bajava del cielo disfraçado y cubierto cõ una densa nube, trayendo por

dia-

diadema el Iris del cielo y ostentando en lo hermoso de la cara la belleça del Sol, y sus pies como una coluna de fuego ardiente; y era tanto lo que ceñia y abarcava cõ ellos, que puso el derecho sobre el salobre eleméto, y el otro en la madre comun: *Et posuit pedem suum dextrum super mare, sinistrum autem super terram.* La razon de dudar puede ser, pues esta accion encierra tantos sacramẽtos, porque el misterioso Angel puso el pie derecho sobre el mar, y el otro sobre la tierra? Dize San Anselmo: *Posuit pedem suum prædicatores, dextrũ, firmiores super mare, id est, super fluxiores in peccatis: sinistrum autẽm, id est, minus firmos super terram, super eos qui aliquantulum deficiebant, & si non perfectè.* Los pies de este soberano Angel, que con este misterioso adorno retrata a Christo, son sus Predicadores, que como pies caminan por la redondez del Orbe, derramando en la tierra de los humanos coraçones la sagrada semilla de la divina palabra. De los dos pies el mas firme y robusto es el derecho; el otro el menos fuerte y mas debil. De los dos elementos mar y tierra el mas inconstante y caduco es el mar, estampa de los pecadores mas perecederos y peligrosos, mas sugetos a mayores miserias, y por esso mas necesitados de mayores socorros y ayudas de costa, de mas valientes persuasiones, y razones mas fuertes. Pues poner Christo el pie mas firme sobre el elemento mas incõstante, y el pie menos fuerte sobre el menos caduco, es alicionarnos el estilo q̃ hemos de observar en el socorro de las necesidades: que a las que juzgaremos que nos instã mas por su remedio, a essas hemos de acudir con mas esfuerço y presteça, si queremos imitar el orden del cielo, que guarda lo mas robusto para lo menos constante, y reserva lo menos fuerte para lo mas animoso.

Apoc. 10.

S. Ansel.

Dos enfermos ocurrierõ a Christo en un cõbite, la Madalena, y Simon, que combidò al Medico soberano. Llega la feliz pecadora con unguentos preciosos bañãdo el hermoso rostro en lagrimas amargas, y cõfusa de sus desordenes, no se atreve a carear con el Señor ofendido; si bien con industrioso cohecho, y loable soborno del copioso llanto, procura alcançar el perdon de sus ofensas. Atiẽde a estas acciones el inchado y soberbio Fariseo, y poniendo infame nota en el saber del Maestro, dize ipocritamente enfadado: *Hic si esset Phropheta sciret utique, quæ & qualis est mulier, quæ tangit eũ quia peccatrix est.* Si este fuera tã

Luca. 7.

fabio, y Profeta como dizen, claro eſtà que conociera la q̃ toca ſus plantas cõ ſus labios, y que nò la permitiera llegar a ellas, pero no amancillarlas cõ tocamientos tan viles y aſquerolos. Apenas concibe en ſu malicioſa mente el temerario Fariſeo eſte deſatinado juizio, quando el ſoberano Maeſtro trata de cõvencerle, como en efeto lo hizo. Dize San Pedro Chriſologo: Pues porq̃ cauſa como olvidado el divino Medico de la penitente lloroſa q̃ tiene a ſus divinos pies, ſe buelve al maldiciente Fariſeo para confundirle y convencerle, ſupueſto que parece, que fuera mas juſto q̃ deſpachàra à Maria primero que convenciesſe à Simon? Reſponde Chriſologo, diziendo: *Mulier habebat vulnus, ſciebat illud; Phariſæus perfidiæ morbo ſacuius ſuperbiæ flamma febriens per phrenesin ſe neſciebat inſanum. Hinc eſt quod Chriſtus illuc primum curã vertit, ubi ignota ſæviebat infirmitas.* La cauſa de bolverſe primero al Fariſeo que a la Madalena, fue para darnos el advertimiento que predicamos, que a las mayores neceſsidades hemos de acudir con mas esfuerços, y poner ſu remedio en primer lugar. El que conoce el mal facilmẽte ſolicita el bien; no aſſi el que preſume que eſtà bueno quando adolece. mas enfermo. Maria conocia ſu daño, y aſsi mas facilmente podia ſanar; no aſsi el Fariſeo, que con el freneſi y delirio de ſu altiva arrogancia no podia venir en conocimiento de ſu enfermedad peligroſa, y por eſto ſe hazia embaraço a la cura, y no admitia lugar al remedio, imaginandoſe ſano quando Chriſto le llorava enfermo; y aſsi como a mas peligroſo, primero ſe buelve a el, como a mas gravemente achacoſo comiença por el; porque es bien acudir primero, y con diligencias mayores a las mayores neceſsidades y peligros: *Chriſtus illuc primum curam vertit, ubi ignota ſæviebat infirmitas.*

S. Petr. Chryſol. ſerm. 94.

De ponderar es, que refiriendo Moyſen el acierto que el Señor puſo en el entendimiento y manos, en la idea y execucion de los artiñces del antiguo Tabernaculo, vaſos, inſtrumentos, veſtidos, y demas coſas tocantes al divino culto, ſolo parece que honra con epiteto particular al candelero que alumbrava en el Tabernaculo: *In corde omnis eruditi poſui ſapientiam, ut faciant cũcta, quæ præcepi tibi, Tabernaculũ fœderis, & arcam teſtimonii, & propitiatorium, & cuncta vaſa Tabernaculi, menſamq; & vaſa eius, & candelabrum puriſſimum cum vaſis ſuis.* Pues q̃ miſterio puede tener, que haziendo mencion.

Exod. 31.

cion del tabernaculo arca, propiciatorio, altar, vestidos y otras cosas donde avia de aver tanto esmero y limpieça, donde se requeria tanto aliño y aseo, encargue y encomiende Dios tan estrechamente la limpieça y curiosidad del candelero, diziendo: *Candelabrum purissimum.* A essa duda satisfarà Oleastro, diziendo: *Admonet nos locus iste, ea maximè mundari, quę sordibus occurrentibus magis fœdari solent; quoniam candelabrũ propter oleum, & lumen poterat facile immunditiam contrahere, ac si diceret, & candelabrum mundũ, quod semper mundum servare debetis.* El candelero, a causa del aceyte y de la luz estava espuesto a recibir mas inmundicia y fealdad, que los demas vasos y cosas consagradas al sagrado culto, y por esso encarga el Señor con particular advertẽcia su limpieça y aliño; aì donde conoce mas necesidad, pone mas advertencia: enseñandonos con este lugar, como lo q̃ està a riesgo d̃ mayores fealdades se ha de socorrer con la diligencia de mayores aseos, y q̃ a las necesidades mas urgentes hemos de acudir con mas esforçados remedios: y para probar esto se vale Oleastro del lugar del Apostol, el qual hablando de los miembros y partes de que el hombre se compone, dize assi: *Quæ putamus ignobiliora membra esse corporis, iis honorem abundantiorem circundamus: & quæ inhonesta sunt nostra, abundantiorem honestatẽ habent.* A los porciones y partes de nuestro cuerpo menos honestas y decentes procuramos siempre dar mayor honra, y cubrir cõ mas diligencia; no assi al rostro, q̃ goça con la eminencia del puesto de la humana fabrica la mayor hermosura y belleça. Todo esto es para que aprendamos en nuestra compostura nuestra enseñança; y que assi como a las partes menos nobles solemos hazer hõras mas copiosas, dando abrigos mas cuydadosos, assi a los mayores trabajos, y à las necesidades mas urgentes hemos de acudir con socorros mas prestos, y passos mas velozes.

Oleast. in utraque notatione.

1. Corinthi. 12.

La sacra magestad de nuestro gran Dios quiere criar al primer hombre, y entrando como en acuerdo cõsigo mismo dize: *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre à nuestra imagen y semejança. Y que mas? *Et præsit piscibus maris, & volatilibus cœli, & bestiis universæque terræ, omnique reptili, quod movetur in terra.* Y despues de criado, absoluto presida, imperioso mande los peces del mar, las aves del cielo, y las bestias, y demas sa-

Genes. 1.

van-

vandijas y gusarapas que se mueven sobre la tierra. Nuestro Padre S. Gregorio Niseno reparò agudamente en el orden que Dios guardò quando hizo al hombre Rey, y Presidente de las cosas criadas, que abraçan los elementos; y dize, que advirtamos como primero le dà su Criador en vestidurâ de Señor sobre los peces que viven lejos y retirados de nosotros, que sobre los animales que hazen vida comun, y goçan de nuestro mesmo alojamiento: *Præsit piscibus* (dize el sagrado Pontifice de Nisa) *primum nobis datum est imperium in ea; quæ habitatione à nobis seiuncta sunt. Non dixit: Præsit animantibus, quæ simul cum ipso sunt educata: sed piscibus qui vitam in aquis degunt.* Pues porque los peces sean subditos y vassallos mas remotos del hombre, q̃ se cria para Rey suyo, por esso se le ha de poner en primer lugar el cuydado y desvelo de su gobierno? Si; los subditos que viven mas remotos y apartados de la presencia del superior, verdaderamente q̃ estan puestos en frontera, y mas peligrosos riesgos (como yà arriba copiosamẽte probamos) Pues para enseñarnos la propuesta dotrina, primero haze el Señor al hombre Rey de lo mas peligroso, para mostranos cõ esso como el mayor desvelo, y el mas vigilante cuydado primero ha de emplearse en las necesidades y trabajos demas importancia y momento.

San Greg. Nissen. in illud, Faciamus hominẽ, *orat.* 1.

Que bien que nos lo dize el Rey Profeta, quando al dulce son de su instrumento sonoro advirtiendonos canta: *Psallite Domino, qui habitat in Sion; annunciate inter gentes studia eius.* Dad sabrosa musica al Señor, que habita en Sion, y anunciad sus estudiosos afanes sobre las medras de las almas entre las gentes. Dize Vgo Cardenal: *Inter gentes, id est, inter Gentiliter viventes: non est enim opus valentibus medico, & non veni vocare iustos, sed peccatores.* Aunque es verdad, que a todos en comun y en general se ha de frãquear el soberano pasto de la divina palabra; pero con mas estudio y cuydado a los que assi viven descuydados del bien de su salud y remedio, que mas parecen barbaros Gentiles, que Christianos bautiçados: pues las medicinas mas se hizieron para los enfermos, que para los sanos; y la diligẽcia del medico el doliente busca, no al robusto, la casa visita del achacoso, no la del fuerte. Assi dixo el Profeta Isaias: *Occurrentes sitienti ferte aquam.* Los caritativos y piadosos salid al encuẽtro al sediento, y brindadle con lo fresco del agua para mitigarle lo ardiente de la sed.

Psalm. 9.

Vgo Car.

Matt. 9.

Isai. 21.

Vg. Car. sed. Dize Vgo: *Non dixit ebrio, sed sitienti.* No dize el Profeta, que ofrezcamos el refrigerio del agua al que inunda en vino, sino al que se abrasa de sed. Porque como advirtio el Beatisimo Padre San Gregorio: *Recordem se asserit, qui hortis sitientibus influmine aquam spargit.* Bastante informe da de su poco juyzio el que a los huertos y jardines que padecen sed, y necesitan de riego para el aumẽto de sus plantas, niega el agua avariento, y prodigo la derrama en los rios. Que es dezirnos mas claramente el orden que hemos de tener, si queremos acertar en el socorro de las necesidades y peligros; que a los que conocieremos mayores, y juzgaremos que amenaçã mas, a esos hemos de procurar remediar, y socorrer con mas presteza y puntualidad, pues para alli se han de guardar los mas apretados esfuerços del socorro, donde se advierten los mas urgentes aprietos de la necesidad y peligro.

S. Grego. ap. Vgon. Cardina.

(***)

ASVNTO V.

Erũt novissimi primi.

QVE en la casa del Señor no ay titulo, oficio, puesto, ni dignidad que no sea muy illustre y honroso.

DIze el Señor, que aunque es assi, que algunos vinieron muy temprano a la viña, y otros muy tarde a trabajar en ella, que no por esso se ha de mirar a los que primero vienen para premiarles mas, sino a los que mas trabajan, y assi los que mas trabajaren, essos llevaràn mas galardon. Y vendra a ser, que viniendo los ultimos en el tiempo, sean los primeros y preferidos en el premio, y puestos y colocados en mas alto lugar. Pero los que quedan en inferior lugar, no por esso quedan deshonrados, que basta quedarse en la casa de Dios, para quedar muy esclarecidamente engrandecidos. Assi lo dize el Beatisimo Padre San Gregorio: *Et quidem gaudendum cuique summopere est in Regno Dei esse vel ultimum.* Ninguno se desconsuele en la casa y Palacio Real del Señor, aunque le parezca que mas infi-

S. Grego. to. 1. Homiliar. in hac Domin. nic.

infimo lugar tiene, porque se engaña en gran manera Que en Aula tan Magestuosa no ay oficio, titulo, ni dignidad que no sea muy ilustre y honroso.

Yendo Christo a resucitar la hija de Iairo Principe de la Sinagoga, dizen que le salio al encuentro una muger que avia doze años que padecia un vergonçoso achaque de flujo de sangre. Y viendo que la ocasion era oportuna entre dudas y alientos peleava cõsigo misma, y no atreviendose por el empacho de la gente a pedir salud para su mal, dixo entre si: *Si tetigero tantum vestimentum eius, salva ero.* Si yo tocare su vestido, yo se que tiene tan grã de virtud, que guarecerè bien presto del achaque que padezco. Resolviose animosa, y dize San Lucas, que *Tetigit fimbriam vestimenti eius.* Llegò cõfiada, y tocò reverente la fimbria sagrada del Medico soberano. Dize San Pedro Chrisologo; esta enferma muger no dixo entresi, teniendo por certissimo, que si tocàra tan solamente su vestido guareceria de su achaque: *Si tetigero tantum vestimentum eius, salva ero*; como al executar la resolucion animosa y llena de fe toca la fimbria y orla de la milagrosa vestidura, no fuera mejor tocar lo supremo de ella, que no llegar a lo infimo; pues parece que fuera mas facil y menos costosa diligencia? Dize Chrisologo: *Accessit retrò, & tetigit fimbriam vestimenti eius, quia in Christo nihil postremum credidit, nihil iudicavit extremum. Quia nec minoratur Deus in homine, nec virtus attenuatur in fimbria, nec cœlestis natura membrorum variatur officiis.* Con se fervorosa, y discreto aviso llegò para sanar de su achaque, y tocò la fimbria y orla de la sagrada vestidura del soberano Medico: porque juzgò prudente, que todo quãto avia en Christo, era grande, lo alto, lo baxo, lo que es orla, y lo que es cuello, y que assi su virtud no faltaria en la fimbria, ni lo que tenia de Dios podia menoscabarse, por lo que de hombre tenia: *In Christo nihil postremum credidit, nihil iudicavit extremum. Quia nec minoratur Deus in homine, nec virtus attenuatur in fimbria.* Porque de aqui conozcamos, como en la casa de Dios no ay lugar que se pueda llamar infimo, no ay puesto que no sea honroso, dignidad que no sea grande, titulo que no sea esclarecido.

Matt. 9.

Luc. 8.

S. Petr. Chrysol. serm. 34.

Vio el Benjamin de Christo la ciudad misteriosa, la feliz patria de los celestiales ciudadanos, de los Cortesanos divinos, donde en perpetuos

tuos jubilos rinden a su Hazedor inmortales gracias; y esta ciudad dixo que tenia un muro muy grande y alto, el qual tenia doze puertas, y en cada puerta estava un Angel para registrar lo que entrava y salia: *Et habebat murum magnum & altum, habentem portas duodecim, & in portis Angelos duodecim.* Apoc. 21. Lo que aqui ay que reparar, es lo que dize el Evangelista acerca de los Angeles; porque dezir, que la gran ciudad tenga doze puertas, y un muro muy alto, grande, y estendido, estale muy bien a su hermosura y grandeza: pero estar Angeles a las puertas, no parece que conviene a la grandeza y pundonor de los Angeles; porque como acà vemos, los que estan a las puertas de las ciudades para saber y registrar lo que entra y sale comunmente, es gente comun y ordinaria: *In terrenis urbibus* (dize aqui el grã de Interprete deste libro) *præpositi portarum custodes homines fragiles, & imbecilli sunt*: y bien se vè, pues nunca veremos que Principes, ni señores grandes las guarden. Pues como de las puertas de la ciudad del cielo son guardas Angeles, si es esse oficio de gente plebeya y ordinaria? A esso os ha respondido Gregorio, diziendo: *Gaudendum cuique summopere est in Regno Dei esse vel ultimum.* Que no ay en la casa de Dios oficio que merezca nombre de infimo, porque todos son grandes, todos nobles los ministerios que en ella se exercitan; y assi los Angeles que assisten a guardar las puertas del cielo, estan con esse oficio ilustrissimamente acrecentados, con essa dignidad honrosissimamẽte promovidos; porque en el Palacio de Dios, todo titulo es grande, y todo ministerio es muy honroso.

P. Ludovic. Alcasar.

Cuenta el Evangelista San Lucas, que en los principios de la Iglesia de Dios se levantò una grande murmuracion y cisma de los Griegos contra los Hebreos, por el poco caso que hazian de que no ocupassen a las viudas de Grecia en el ministerio cotidiano de servir a los obreros de la viña de Dios, a los Predicadores del sagrado Evangelio: *Factum est murmur Græcorum adversus Hebræos, eo quod despicerentur in ministerio quotidiano viduæ eorum.* Actuũ. 6. Pues de donde se originava este menosprecio, de que tanto sentimiento hizieron los Griegos, que esta fue la primer cisma (si aquella murmuracion merece titulo semejante) que se levantò en la Iglesia de Dios? Dizẽ nuestro Padre San Iuan Chrisostomo,

S. Ioann. Chryſoſt. Beda. Lira. Dionyſ. Carthuſ.

mo, Lira, Dioniſio Riquel, y el Venerable Beda, que los Hebreos davan mejor lugar a ſus viudas en el acudir al miniſterio y ſervicio de los Apoſtoles, y demas Predicadores, y q̃ por eſſo ſe quexavan y davan por tan ſentidos: *Præficiebant Hebræi* (dize Beda) *viduas ſuas in miniſterio viduis Græcorum; videlicet ut magis miniſtrarent illæ, quam iſtę.* Pues por eſſo ſe quexavan y murmuravan tanto, porque ponian en primer lugar y preferian las Hebreas a las Griegas. Que titulos, que mayorazgos las davan mas a las otras que a eſtas, porq̃ ellos mueſtren tanta quexa y ſentimiẽto? La antelació no era en el miniſterio cotidiano? Pues en eſſo que honra las quitava, que tanto ſe dieſſen por agraviados? *Eò quòd deſpicerentur in miniſterio quotidiano viduæ eorũ.* Mal entendeys la grandeza de los oficios de la caſa de Dios, y la nobleça de ſus cargos, pues os admirays de q̃ los Griegos murmuren, que deſpreciã ſus viudas en el ſervir y miniſtrar a los Evangelicos Predicadores. Porque como eſſo ſe hazia en la caſa de Dios, y a hõra y gloria ſuya, y en ella no ay miniſterio y ocupacion que no ſea honroſa, ſentiã mucho q̃ no las ocupaſſen en ſervir a los Predicadores, en guiſarles la comida, y acudir a otras coſas ſemejantes.

Porque como dixo nueſtro gran Padre San Baſilio: *Sufficit nobis ad omnem dignitatem talis, & tanti Domini ſervos appellari.* Para imaginar que hemos llegado a la mas alta dignidad, baſta llamarnos ſiervos de tamaño Dueño: *Ille qui dignus iudicatus eſt* (acrecienta BASILIO) *ut Deo ſerviret aliunde laudem petet, tanquam ipſi non ſatis ſit appellatio Domini, ad omnem gloriæ, & claritudinis exuperantiam?* O que necio y menguado es el hõbre, que alcançando el glorioſo titulo de criado del Señor, buſca mas gloria y honra en eſta vida! Porque para acrecentar ſus blaſones, y ſublimar ſus timbres, que mas alteza ni enſalçamiento puede intentar? Porque en la caſa deſte gran Principe todo es grãde, todo es iluſtre, no ay ocupacion que no acredite y levante a qualquiera que la tuviere. *San Baſil. orat. 20.*

Muy de propoſito y eſpacio ſe pone el Eſpoſo a engrãdecer y alabar una a una las raras perfecciones de las partes de ſu Eſpoſa. Comiença por los ojos, y dize, que ſon como de paloma: *Oculi tui columbarum.* De los dientes dize, que ſon como los ganados, a quienes han ahorrado de la peſa- *Canti. 4.*

dum-

dumbre de la lana: *Dentes tui sicut greges tonsarũ.* Los cabellos compara a los rebaños de las cabras que suben del mõte de Galaad: *Capilli tui sicut greges caprarum, quæ ascenderunt de monte Galaad.* Assimila los labios a una venda de grana; las megillas a los colorados fragmẽtos de una granada; el cuello a la torre de David: *Sicut vitta coccinea labia tua; sicut fragmẽ mali punici gennæ tuæ; sicut turris David collũ tuum.* Yà se sabe q̃ esta Esposa hermosa y agraciada es a Iglesia, Esposa del Cordero Christo nuestro bien, y que las partes de que consta y se cõpone, son los Fieles, que en el mundo exercitã varios ministerios para acrecentarla, y hazerla mas crecida, como se cõpone y consta dellos. Vnos la sirven de ojos, otros de cabellos, otros dediẽtes; otros de labios, otros de pechos, de pies otros. Esto supuesto, pregũtaria yo aora, que porq̃ razon y causa tan de espacio, y con tã misteriosas cõparaciones el Esposo tan una a una va alabando y engrandeciendo, y tan en particular agradandose de las hermosas partes de su querida Esposa? A esso os respõderà Lucas Abad, diziendo: *In singulis laudibus membrorum, dilecti Christi singulæ charismatum donationes demonstrãtur, quatenus non dolcat, se unusquisque singulas minimè possidere, dummodo unã quamlibet gratiam possidendo in Christi corpore membrum esse mereatur.* Alaba el Esposo cada gracia y perfeccion de la Esposa muy en particular, y de por si; porque yà que cada uno no tenga todas las gracias y dones (q̃ esso parece imposible) se cõsuele, por lo menos de ser miẽbro y parte del cuerpo de Christo; porq̃ qualquiera parte que le quepa, y en qualquier lugar que estè, yà sea pies, yà cabeça, yà ojos, yà cabellos; quiero dezir, en qualquier estado y ministerio que el Señor le ponga, queda muy honrosamente engrandecido, pues viene a ser de su mesma boca tã especial y gustosamunte alabado.

Cantic. 4.

Lucas Abbas.

Atendiendo a esto dize nuestro Padre San Doroteo: *Caput sunt, qui administrant; qui verò speculantur & corrigunt, oculi; qui sermone prosunt, os; qui obediunt, aures; qui exercentur, manus: pedes qui reddunt responsa, & administratores sunt.* En este mistico y misterioso cuerpo de la Iglesia, que se compone y adorna de tan hermosas y proporcionadas partes; los que gobiernan son cabeça; los que atalayan y corrigen son ojos; los que aprovechan con la doctrina, boca; orejas los que obedecen; los q̃ executã las acciones,

S. Dorot. doctr. 6.

nes,manos,pies;los que dàn,y llevan respuestas, y sirven de otros ministerios semejantes. Pues que se sigue de aì? Dize Doroteo: *Caput igitur es,administra. Oculus es, adverte animum, & cogita. Os es? loquere,adiuva. Auris es?parcas Manus es?operare. Pedes? guberna.* Si te ha cabido por orden y dispensacion divina,el lugar alto y eminente de ser cabeça, gobierna,rige,mãda;si el de ser ojos,mira,advierte, atalaya;si el de boca,habla, predica,enseña;si el de orejas, escucha,atiende,obedece;si el de manos,executa,obra, trabaja;si el de pies,anda camina, corre. Que ya seas cabeça eminente, ya lucida vista, ya eloquente boca, ya orejas atẽtas, ya manos serviles, ya infimos pies,en qualquier lugar que el Señor te pónga y coloque, quedaras ilustremente autoriçado, y decorosamente ennoblecido.

Y assi concluye diziendola *Canti. 4.* a la Esposa regalada: *Tota pulcra es amica mea, & macula non est in te.* Toda eres, ò amiga mia, de pies a cabeça hermosissima y agraciada, y en ti no ay fealdad ni mancha alguna. Que fue dezir en esto, como interpreta San Iusto Orgelitano: *Tota pulcra es, in omnibus scilicet pusillis & magnis. Sed sic non solum in Martyribus, Confessoribus, Eruditis, Virginibus, sed etiam in continentibus, eleemosynariis, ac pœnitentibus.* *S. Iust. Orgelitan.* No en vano se dize, que la Esposa es toda hermosa y bella, porque fue enseñarnos con esso,como no solamente es agraciada en los grandes, pero tambien muy gracioса en los pequeños;por que en cuerpo tan hermoso y grande, todos son grandes y hermosos, Apostoles, Martires, Confessores, Dotores, Virgenes, continentes, casados viudos,Religiosos, Anacoretas,y todas las demas suertes y linages de los que sirven a Dios.

Nadie pienso que ignora la piedad y devocion de aquel caritativo varon llamado Iosef, que tan a su cargo tomò hazer las exequias del Autor de la vida, y darle el ultimo honor con un sepulcro q̃ ninguno avia estrenado. Todos los Evangelistas hazen memoria de esta accion religiosa, y hablan de Iosef, con particulares elogios. San Mateo dize, que era rico y poderoso: *Venit quidam homo dives ab Arimathæa,nomine Ioseph.* *Matt.27.* San Lucas dize, que era varon lleno de virtud y justicia, y que nunca consintiò en los inicos consejos de los Iudios: *Erat Decurio vir bonus & iustus: hic non consenserat consilio,& actibus eorum.* *Luc.23.*

eorum: San Iuan dize, que era discipulo de Iesus: *Erat discipulus Iesu:* y San Marcos: *Venit Ioseph Decurio nobilis.* Noble Decurió, hombre de clara sangre, de generosa estirpe. Y que es lo que hizo? Enterrar al Redentor del mundo, y dar sepultura al que nos librò de la tirania de la muerte. Assi lo dizen los Evãgelistas: *Posuit eum in monumento.* Pero de que suerte? Dize nuestro Padre Nonio, tãn observante religioso, como elegante Poeta:

Nonn. in Paraphr. Ioann. ——— *Laboriosus Ioseph*
Iesum detulit suo gestatum humero.

El mesmo echò sobre sus ombros mismos el sagrado cadaver (carga entonces para con lo mas de la gente tan ignominiosa y vil) y lo llevò al sepulchro, sin fiarlo de agena diligencia. Pues a que proposito los Evangelistas sagrados quãdo exerce Ioseph un ministerio como esse, le honran con tan glorioso y esclarecidos epitetos de rico, poderoso, noble, ilustre? *Homo dives, nobilis Decurio.* Antes parece que aviã en esta ocasion de dissimular essos titulos y nombres, pues parece que nunca venian menos a proposito que en esta, quando se echa acuestas un muerto; accion, al parecer, que tã poco le podia ilustrar y ennoblecer? Ea que no le entendeys. En essa ocasion antes se diga, que es noble, ilustre y poderoso quando exercita a hõra y gloria del Señor una obra de caridad; porque conozca todo el mundo, que quando un Christiano se exercita por Dios y su amor en semejantes obras, que està tan lejos de perder el lustre de su sangre, y el decoro de su persona, que antes por esse camino queda con mas honra y nobleça, con mas credito y reputació; y assi a Ioseph se le dà titulo de rico, poderoso y noble: que por llevar un Cavallero, un Poderoso, un Titulo, un Grande, aunq̃ sea sobre sus ombros, un pobre al Hospital, y un muerto a la sepultura, y haga otras semejantes acciones de devocion, y piedad Christiana, no por esso perderà la nobleça y claridad de su sangre; antes por aî la adelantarà mucho mas, la darà nuevo esmalte y esplẽdor por esse camino. Segun esto, lo que importa es agradarle y servirle, y sea en el ministerio que fuere, que no puede dejar de ser muy ilustre y honroso, recibido por su amor, y exercitado à su gloria.

(*_*)

SERMON PARA EL DOMINGO DE LA SEXAGESIMA.

Exiit qui seminat seminare semen suum. Luc. 8.

SALVTACION.

Esclamemos cõ el gran Predicador de las gẽtes en el dia q̃ la Iglesia nos canta el Evãgelio de la celebre Parabola de la palabra divina: *Hoc bonum est, & acceptum coram Salvatore nostro Deo, qui omnes homines vult salvos fieri, & ad agnitionem veritatis venire.* O hidalgas y generosas entrañas de nuestro gran Dios y Salvador Iesu Christo, que cõ tantas veras, y entrañas tan de Padre quiere y desea que todos se salven, y vengan al conocimiento de la verdad. Dize el Aguila de los Dotores: *Omne genus hominum per quascunque differentias distributum, Reges, Privatos, Nobiles, Ignobiles, Sublimes, Humiles, Doctos, Indoctos, Integri corporis, Debiles, Ingeniosos, Tardi cordis, Fatuos, Divites, Paperes, Mediotres, Mares, Fœminas, Infantes, Pueros, Adolescentes, Iuvenes, Senes, in linguis omnibus, in moribus, & si quid aliud differentiarum est in hominibus.* Todos quiere y pretende el Señor que se salven, sin esceptar personas, linages, calidades, edades, estados, y professiones de gentes; Reyes, Vassallos, Nobles, Villanos, Plebeyos, Grãdes, Humildes, Sabios, Ignorantes, Sanos, Valdados, Ingeniosos, Rudos, Ricos, Pobres, Hombres, Mugeres, Niños, Mancebos, Viejos, de todas lenguas, idiomas, y climas, y si a mas alcança la diferencia de las gentes. Bien lo vemos en la Parabola de oy, pues el Sẽbrador divino y soberano en todas partes difunde la sagrada semilla de su sacrosanta palabra. En quatro la derrama, junto al camino, en las

1. *Tim.* 2.

S. Augus. in enchirid. ad Laurent.

las piedras, entre las espinas, y en la tierra sazonada. Porque si son quatro las partes del mũdo, se eche de ver, que quanto es de su parte, quiere que todo el mundo se salve: *Vult omnes homines salvos fieri.* Que el que se pierde, por su culpa se pierde. Esta insigne Parabola ha de ser piadoso empleo de nuestra accion Christiana; para que sea tan feliz como deseamos, supliquemos al divino Espiritu nos ilustre el entendimiento cõ su gracia. Pidamos a la Reyna del cielo nos la solicite, diziendo, AVE MARIA.

ASVNTO I.

Exiit qui seminat.

QVE no ha de ser el menor cuydado del Evangelico Predicador hablar de manera, que sea alcançado y entendido de todos.

EL que en la casa de Dios llegò a tan feliz altura, que mereciò titulo y exercicio de Orador Christiano, y Embaxador de su soberana Magestad para con el mundo, entre otras cosas a que deve atẽder y mirar para cumplir con tan alta obligacion, y satisfazer a tamaño empeño, es que cuydadoso procure eligir tales palabras y raçones, que con provecho de todos sea alcançado y entendido. Assi quiere Dios que sean sus Evangelicos ministros, claros con táta gravedad, y graves con tanta llaneça en el dezir: que no emboscque en lo oscuro y entrincado del lenguage, lo provechoso y util de la dotriña.

Estando Pedro, Diego y Iuan con Moysen y Elias en la cumbre del Tabor, bañados de la sabrosa y amable luz que el Sol de justicia templadamẽte modificada de su hermoso rostro despedia, dizen los Evãgelistas, que les hizo sombra, y cubrio una luzida y resplandeciente nube: *Et ecce nubes lucida obumbravit eos.* Aqui es la nube clara y luzida en este mõte, y en el de Sinai es la nube, en que Dios se muestra, oscura y caliginosa; y tanto, que notandolo el pueblo desde lejos, se asombrò de manera, y atemoriçò de suerte, que dixo a Moysen: *Loquere tu nobis, & audiemus, non loquatur nobis Deus, ne forte moriamur.* Si Dios nos habla, atemoriçados de tanto relampago, trueno, humo, y orror, hemos de caer muertos, hablanos tu, y te escucharemos de buena gana: *Cunctus autem populus videbat voces, & lampades, & sonitum buccinæ*

Matt. 17.

Exod. 20.

Exod. 20.

montemque fumantem. Aora pregunta nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, que porque razon y causa en el monte Sinai aparece Dios en una nube tan caliginosa, espantosa y negra; y en el Tabor se oye su voz en una nube tan clara, tan luzida y llena de resplandores? Que misterio puede encerrar diversidad tan grande? Responde el glorioso Dotor, diziendo: *Quãdo minatur tenebrosam ostendit, intravit enim ait in nubem, & in caliginem Moyses, & velut vapor, ita ferebatur fumus: hic vero quia non terrere, sed docere volebat, lucida nebula videtur.* Si en el monte Sinai se vieron montes de negro humo levantados, entricadas y espesas nieblas, nubes densas y caliginosas, es porque entonces pretendia la severa Magestad de Dios amenaçar espantosa al pueblo rebelde, refrenar con aquellos oscuros orrores sus contumazes terquezes. Pero en el Tabor, porque desde la nube ha de enseñar, instruyr y dotrinar a los Dicipulos, es clara, luminosa y resplandeciente: *Quia non terrere, sed docere volebat, lucida nebula videtur.* Enseñando con esso a los Predicadores de su Evangelio como han de ser claros, y hablar de manera que todos los entiendan y perciban.

S. Ioann. Chrysost. in cap. 17. Matth. Exod. 20.

Assi lo enseña San Prospero Aquitanico, diziendo: *Tam simplex & apertus etiam minus Latinus, disciplinatus tamen, & gravis sermo debet esse Pontificis, ut ab intelligentia sui nullos quamvis imperitos excludat, sed in omnium audientium pectus cum quadam delectatione descendat.* Tan llano, tan claro, y si menos Latino, algo mas castigado, tã grave deve ser todo lenguage del que predica, que no dexe de entenderle el menos entendido, sino que sus palabras baxen con mucho deleyte y gusto al coraçon y pecho del oyente.

S. Prosp. Aquitan. lib. 1. de vita contemplat. cap. 23.

Quando Christo iba a resucitar aquella malograda niña del Principe de la Sinagoga Iairo, que murio de doze años, dizen los Evangelistas, que llegando a su casa, y viendo los que tocavan los instrumentos musicos, que segun las ceremonias funerales, devian de usarse entonces, los mandò ir de alli: *Et cum venisset in domum Principis, & vidisset tibicines, & turbam tumultuantem dicebat: Recedite.* Id os de aì, que para despertar yo a esta niña que duerme, no quiero que toqueys musicos instrumentos, a esse son no quiero despertarla. Verdaderamente que a mi me haze dificultad la razon en que el Señor se pudo fundar para no admitir los musicos de instrumento a la resurreccion de la difunta, pues,

Matt. 9.

pues estraño y desdeñoso les dize: Idos de aí. Porque los arroja de sí? Que tienen los instrumentos de musica, que parece que no le agradaron para la resurreccion de la muchacha? Dize Eusebio Emiseno: *Tibia dulcem sonum sine intelligentia reddit.* Los instrumentos musicos oyense dulcemente, pero no se percibe lo que con ellos se dize. Pues dize Christo, quãdo ve tocadores de instrumentos que se oyen, y no se entienden, aviendo de resucitar la difunta. *Recedite.* Andad de aí, que para ayudar a resucitar difuntos no son buenos los que se oyen, y no se entienden. Mas claro. Para resucitar un pecador difunto del estado de la culpa al de la gracia, no son buenos Predicadores de instrumento, que se oyan, y no se entiendan, sino que todo sea uno el oyrse y entenderse: que tan claro como esto ha de hablar un Predicador, que lo demas, es trabajar en vano; y assi bolvio a dezir Eusebio: *Quandiu tibias audivit synagoga, mortua fuit, imo istæ tibiæ eam interfecerunt.* Todo el tiempo que la misera Sinagoga tuvo Predicadores de instrumento, esto es que hablavan, y no eran entendidos estuvo muerta; pero estos antes bien la vinieron a matar: *Imò illæ tibiæ eam interfecerunt.* Porque como podra un hombre hazer lo que le dizen, quando le avisan que se escape de un peligro que le amenaça, si se lo dizen en lenguage y palabras que el no lo entienda, porque lo mismo viene a ser esso, que si nunca le hablassen y avisaran.

Euseb. Emisen. Dominic. 23. post Pentecostem.

Notad. Quando Christo derribò a San Pablo en tierra junto a la ciudad de Damasco, dize San Lucas, que los que le acompañavan estavan atemoriçados y atonitos oyendo la voz del que a Pablo hablava, pero no viendo a ninguno: *Viri autem, qui comitabantur eum eo, stabant stupefacti, audientes quidem vocem, neminem autem videntes.* Contando despues el sagrado Apostol este mesmo sucesso delante de mucha gente, llegando a este mesmo passo, dize: *Et qui mecum erant, lumen quidem viderunt, vocem autem non audierunt eius, qui loquebatur mecum.* Los que iban conmigo, como quien dize, los escrivanos y alguaciles que yo llevava para executar mejor el sangriento estrago que pretendia, vieron la lumbre y luz del que me aparecio, pero su voz no la oyeron. Sin oyr mas falta luego a los ojos la dificultad y duda, de como pueda ser esto que Pablo dize, con lo que Lucas cuenta? El Evangelista dize: *Audientes quidem vocem, neminem autem videntes;*

Actuũ. 9.

Act. 22.

Juan Cluniacens. tes; que oyeron la voz de Christo los compañeros, y que no vieron al que hablava. Y el Apostol: *Vocem autem non audierunt eius, qui loquebatur mecum*; que no oyeron la voz del que hablava con el, porque esse fue favor que a el solo le quiso hazer el Señor. Duda es esta que tambien le hizo dificultad al venerable Beba; pero el la descifra desta manera: *Superius ubi audisse vocem referuntur à Deo, non vocem, sed inconditum sonum vocis acceperunt, ut eos postea dicat vocem non audisse. Id est expressam verborum significantiam, qua possent intelligere, quod sonabat: ac perinde idcircò diversa vice & audisse, & non audisse referuntur. Quia quantum ad sonum pertinet, audierunt; quantum ad verba, non audierunt.* Claro está que era imposible que hablando con un mesmo impulso el Evangelista y el Apostol (que era el del Señor) contradezirse: y assi dezir, que los compañeros oyeron y no oyeron la voz del Señor, es una misma cosa, porque oyeron el confuso sonido suyo, no empero lo expresso de las palabras; y assi Pablo dize, que no oyeron palabra, porque como no entendieron lo que el Señor dezia, lo mesmo fue que si no le oyeran: *Quia quantum ad sonum pertinet, audierunt; quantum ad verba, non audierunt.* Lo mesmo digo yo de los que oyen a muchos Predicadores, que pueden dezir: Oì hemos oydo sermon, y no hemos oydo sermõ; porque aunque es verdad que hemos oydo hablar, como no hemos entẽdido lo que se habla, es tanto como sino huvieramos oydo sermon, porque siendo Castellanos nosotros, el Predicador nos ha hablado en Griego.

Beda. q. 4. in Acta.

No lo hazia assi nuestro grã Padre, de quien dize mi NISENO, que se preciava de Predicador muy claro y llano, y que procurava acomodarse, en quanto podia, a la capacidad de los oyentes, con tan gran destreza, que siendo entendido de los ignorantes, era admirado de los doctos: *Neque enim* (dize NISENO) *verborum contentiones aucupabatur. Nec facile se se quæstionibus implicabat, sed simplici verborum expositione audientium simplicitati orationem suam accomodabat. Quamobrem eam, & imperiti intelligebant, & eruditi admirabantur.* Yo quiero que noteys aquellas primeras palabras: *Non enim verborum contentiones aucupabatur.* No andava el Santo a caça de pleytos, y pendencias de palabras, como hazen muchos Predicadores deste siglo. Que son contenciones y pleytos de palabras? Yo os lo dirè. Hablar

S. Grego. Nissen. in explicat. Hexame.

blar siempre con tan necio teson, y con tan loca porfia, que nunca han de dezir palabra à quien no correspóda otra cótraria suya. Si dizen *dia*, luego ha de venir la *noche*; si mientan *vida*, no ha de faltar *muerte*; si nombran *señor*, luego ha de venir *vassallo*; en aviendo *mucho*, no ha de faltar *poco*; si viene *este*, le ha de acompañar *aquel*: y assi se desvelan y afanan en estas y otras semejantes contraposiciones, escusadas y vanas correspondencias de frasis y palabras. O miserables aranas, que toda la vida estays tegiendo debiles hilos de vanas palabras! No fuera mejor imitar à Basilio, que con una gravedad clara, y llaneça eloquente, predicava, y assi hazia tanto fruto: *Neque enim verborum contentiones aucupabatur.*

Grande misterio tiene lo que el Evangelista San Mateo quenta acerca de las felizes estrenas de la sacra predicacion de nuestro celestial Maestro, pues dize, que despues que salio a predicar publicamente, començò esta soberana ocupacion, dejando la ciudad de Naçared: *Relicta civitatem Nazareth, venit & habitavit in Capharnaum.* Pues que misterio tiene el dejar a la ciudad de Naçared para començar a predicar en publico? Veamos lo que significa Naçared, y luego conocerèmos el misterio. Naçared, segun nuestro Padre San Gerónimo, Beda, Lira, Euquerio, y otros infinitos, es lo mismo en Hebreo, que en Castellano Flor. Pues dezir aora, que dejando a Naçared, començò a predicar, siendo Naçared lo mismo que Flor, es dezir, que todo Christiano Predicador, si pretẽde imitarle y seguirle, ha de hazer lo mismo, dejar toda flor de palabras inutiles, entricadas y oscuras: *Sic Prædicator florem relinquere debet*, dize Vgo Cardenal: porque de que servicio puede ser a Dios, y que utilidad puede prestar al auditorio andarse un Predicador floreando con una docena de palabras que nunca se acaban, cansandose el, y cansando y moliendo a todos, sin que el se entienda, ni se dexe entender. Assi ha de ser muy humano en el lenguage, muy claro en las palabras. No por esto admito desaliños en las frasis, ni abono desaseos en los periodos; pero abomino enfadosos ambages, y cõdeno abominables circũloquios de palabras que nũca se escucharon, ni conocieron.

Matt. 4.

S. Hier. Beda. Eucher. Lira.

Vgo Car.

El Cardenal Cayetano dize, que ay tres razones, por las quales se deva llamar la predicacion de la Evangelica

ley, Evangelio; que es lo mesmo que, *Bona annuntiatio*, nuevas buenas y deseadas (que las malas ellas se vienen, sin que las llamen, ni deseen). La primera de la parte de la cosa que se anuncia, porque ella sola muestra los verdaderos bienes, y la entera felicidad. De parte tambien de aquellos a quien se anuncian; porque sola la Evangelica ley es buena para todos, assi hombres, como mugeres, y de qualquier estado y calidad que sean. Vltimamente dize Cayetano: *Ex parte modi, quia sola optimo modo absque tricis clarè, ut ab omnibus possit intelligi, annuntiatur.* De parte del modo se puede llamar buenas nuevas la ley de gracia, porque se anuncia claramente, de modo que todos lo pueden entender, *Absque tricis*, sin palabras entricadas, obscuras, tenebrosas; y por dezirlo en una sola palabra, cultas. Luego el Predicador que no predica de esta manera, no podremos dezir que predica perfetamente el Evangelio, pues no dà a entender a los oyentes las buenas nuevas que desean; pero aquel se llamarà perfeto Predicador, que anuncia el Evangelio de modo que todos le puedan entender.

Caiet. in Prolog. Matth.

Que no por esso (si tanto la desea) perderà la fama de eloquente; que aquel se ha de llamar eloquente, que sabe a todos declarar su coceto. Assi lo advierte nuestro Padre San Isidoro Pelusiota: *Eloquentem ego hunc esse statuerim, qui id quod animo concepit perspicua oratione demõstrare potest. Eo que nomine ille ut qui auditoribus prodesse cupiat, amplissimis laudibus celebratur.* A aquel llamaremos eloquente Varon, que sabe con palabras lisas y llanas declarar su conceto; y a esta causa todos los que le oyen, le echen mil bendiciones, como el se sabe dar tan bien a entender, y ellos le entienden tan bien; que en no siendo assi, oirà acaso el que predica lo que dize San Pablo: *Si nesciero virtutem vocis, ero cui loquor barbarus.* Si no supiere darme a entender, los que me oyeren diran: Que barbaro es este que nos habla? Que algaravia de allende nos predica?

S. Isidor. Pelusiot. lib. 3. epistol. 42.

1. Cor. 14.

Pues para enseñar a predicar el celestial Maestro la palabra divina a sus Evangelicos Predicadores, propone oy la parabola insigne del sembrador, diziendo: *Exut qui seminat seminare semen suum.* Toma oy la comparacion para las cosas celestiales de una muy clara, que es el sembrar, como el Domingo passado de otra tan clara, que es el ir a tra-

trabajar a una viña. El Domingo antes tomò el simil de otro que siembra, y una muger que masa. Pues porque es esto de valerse de comparaciones tan ordinarias y manuales, que todos las entienden y conocen? Para que todos se aporvechen de su doctrina, entendiendola. Assi lo dize San Pedro Chrisologo: *Bonus Dominus amator suorum Christus Regni sui similitudines iterat, variat comparationes, quas non de occulto sumit, non captat de cœlestibus, sed profert de quotidiano usu, de communi conversatione proponit, ut ad omne genus hominum perveniat, quod est omnibus profuturum.* El buen Señor, el piadoso amador de los suyos Christo repite las semejanças de su Reyno, varia las comparaciones, no trayendolas de cosas escondidas y ocultas, no tomandolas de las cosas celestiales que nadie vè, sino de las cosas comunes y ordinarias, como es sembrar, arar, cabar, masar, pescar, y otras semejantes, para que todos entiendan lo que dize: y assi, *Loquitur nota diviti, usitata pauperi, omnibus vitæ ipsius necessitate vernacula.* Habla y predica lo que el rico conoce, y el pobre haze, y se vale de las comparaciones de las necessidades mas forçosas, para que entendiédole todos, ricos y pobres, chicos y grandes, ignorantes y doctos, todos puedan aprovecharse. Assi enseña a predicar a los Predicadores; assi instruye a los Sembradores de la divina palabra, para que sean claros y entendidos, y porque no se frustre el fin que se pretende, no lo siendo.

S. Petr. Chrysol. serm. 98.

ASVNTO II.

Exiit qui seminat seminare.

QVE importa poco cominar con los ojos, luego que no se anda con los pies.

DIficultad pueden hazer, y no pequeña dificultad, estas palabras que el gran Predicador nos dize: *Exiit qui seminat seminare.* Sale el que siembra a sembrar. Si està ya esparciéndo la divina y saludable semilla, como dize, que sale a hazer lo mismo que està haziendo? Porque si un hombre que està escribiendo dixesse: Yo que escribo salgo a escribir; parece que no diria bien. Pues como se ha de entender esto que dize el celestial Maestro? Iuan Clu-

Ioan Cluniacens. Cluniacẽse lo declara assi: *Qui seminat desiderio & intentione, exiit opere seminare, ut nostræ salutis viam doceret.* El que con el deseo y la intencion estava siẽpre sembrando, salio a sembrar con la obra, y a predicar con la execucion, enseñandonos con esse modo de hablar, el que hemos de tener para lograr prosperamente el sucesso de nuestra salvaciõ. Que no solamente nos hemos de quedar con el conocimiento de lo que nos importa, con el deseo de obrar, sino que hemos de passar otra jornada mas adelante, que son las obras y executiones; porque haze muy poco al caso la teorica sin la pratica; antes tal vez es mas dañosa, pues el que conoce la voluntad de su dueño, y obediente no la executa, serà gravemente açotado. Assi, que para con Dios poco importan solos los deseos quando se pueden acompañar de las obras, de poca essencia son los amagos, quando no les suceden (pudiendo) las executiones.

Que lindamente nos enseñò la utilidad desta enseñança el Real Profeta, quando dixo. *Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis.* Vuestra divina palabra, ò dulce Dueño mio, es clara y luminosa antorcha para mis pies; es resplandeciente farol para mis caminos. Yà tenemos la dificultad de las palabras en casa, y porque no penseys, que la he inventado yo, oyd lo que dize nuestro glorioso Padre San Efren, el qual pregunta assi al sagrado Profeta, diziendole: *Quid ais Propheta? Lucerna non oculis lucet, numquid pedes oculos habent? Quo igitur pacto omissis oculis visum pedibus attribuis?* Que dezis Profeta santo, que os apliquen la luz a los pies? Que hombre por poco entendido que fuera digera tal, acaso los pies tienen ojos? Pues supuesto que no los tienen, como olvidado dellos dezis que os apliquen la luz a los pies? O que dixo el divino Profeta divinamente en dezir, que la palabra divina, el conocimiento de su ley era luz para los pies: *Lucerna pedibus meis verbum tuum.* Porque como dize Efren: *Pedes animæ sunt intellectuales oculi.* Los pies del alma son los ojos del entendimiento. De manera, que quando el alma camina bien, es quando passa la luz de los ojos a los pies, porque poco importa tenerla en aquellos, si no se comunica a estos. Dedonde viene a dezir el Real Profeta, que el conocimiento de la ley de Dios, es luz para los pies, quãdo se logra como

S. Ephre. homil. de pœniten.

Psal. 118.

deve

deve: porque el que solo conoce, y no camina; el que entiende con la teorica, y no camina con la pratica, es como si no conociesse; y assi la luz no solo ha de dar en los ojos, sino tambien en los pies; al passo que se conoce, se ha de andar.

Manda Dios al piadoso y caritativo Patriarca, que le sacrifique su hijo Isac, a quien tan tiernamente amava y queria. Obedecio el santo viejo, y al llegar a la execucion atò la querida prenda para el sacrificio; y poniendole en el altar sobre la leña ya apercebida,

Genes. 22. *Extendit manum, & arripuit gladium, ut immolaret filium suum.* Con denodado brio, y nunca visto esfuerço, echò la mano al cuchillo para executar el divino mandato. Atendiendo a la magnanimidad de accion tan ilustre, de proeça tan eroyca, dize San Cenon Veronense unas palabras dignas de grã consideracion:

S. Zenon. serm. 2. de Abrahã. *Intrepidus ad ministerium immolationis armatur, rimatur ad ictum vulneris securus animus, sed securior manus.* Armase el anciano padre para el ministerio del sacrificio; anda acechando el animo seguro por donde entrarà el duro golpe; pero mas segura estava la mano. Palabras son estas ultimas dificultosas: *Securus animus, sed securior manus.* Que quiso dezir San Cenon en ellas? Seguro el animo, pero mas segura la mano. Yo os lo dirè. Llegò Abraan con animo valiente y animoso a poner por obra lo que Dios le mandava, pero no solamente, quanto fue de su parte, puso el animo, pero tambien la mano; pues dize el sagrado Texto, que, *Extendit manum, & arripuit gladium.* Dize pues aora San Cenon: *Securus animus.* Yo mucho alabo aquel denuedo, aquel brio, aquel animo de sacrificar al hijo, cosa es segura, digna de mucha alabança y memoria, *Sed securior manus:* pero a la mano me atengo, essa es la mas segura; porque poco le importàra aquel animo y esfuerço, si al llegar a la execucion de lo que Dios mandava, retrocediera del intento, no estendiera la mano, y la echàra al cuchillo. Lo mesmo podemos dezir de todas las obras. Tener un hombre intencion da dar limosna, deseo de confessarse, muchas ganas de hazer penitencia, y otros loables exercicios de virtud, *Securus animus*, todo esso seguro es, porque los deseos y ansias de una cosa buena, merecedores son de alabança, *Sed securior manus.* Pero lo mas seguro es (pudiẽdo) executar y poner por obra essos deseos. A las obras me atengo, essas son las

que

que valen. Que ya dezis allà ordinariamente, que esta lleno el infierno de buenos deseos. Que quereys dezir, que muchos que en esta vida los han tenido, padecen aora para siempre, por no averlos executado quando pudieron, y se baxaró allà con sus buenos deseos. Luego poco importan estos, quando no se animan y alientan con las obras.

Teniendo en sus manos al Precursor de Christo el anciano padre Zacarias, y anunciandole las felicidades que Dios le avia franqueado, dize, que su piadosa providencia le avia traydo al mundo como a resplandeciente Lucero del Sol mas claro, que con luzes de Aurora avia de prevenir los animos de los hombres para que recibiessen los mas lustrosos rayos, y mas
Luc. 1. brillantes luzes: *Illuminare his qui in tenebris, & in umbra mortis sedent, ad dirigendos pedes nostros in viam pacis.* O feliz Niño, ò Infante dichoso! pues has de servir de page de acha al mayor Señor, para alumbrar a los tiranizados de las densas tinieblas de los ciegos errores, y dirigir y encaminar nuestros pies al camino seguro de la paz, por donde se llega sin errar a la ciudad del eterno reposo. Nuestro Padre Teofilato reparò atento en las misteriosas palabras del viejo Zacarias, y dize: Que necessidad tenia, despues de aver dicho que se avia de comunicar la resplandeciente luz a los que ciegos yacian en las mazmorras de las tinieblas, en los calaboços de los errores, de añadir: *Ad dirigendos pedes nostros in viam pacis*? Para dirigir nuestros pies al camino de la paz: *Num igitur sufficit solum illuxisse obtenebratis?* Theophy. Pues no bastava darles con la luz en las tinieblas, y assi, auyentandolas esclarecerles los entendimientos? En ninguna manera: *Minimè* (dize el Arçobispo de Vulgaria) *sed etiam opus est, ut dirigantur pedes nostri in viam pacis.* No veys lo que dize Zacarias; que la luz se ha de comunicar a los que estan sentados en la silla de las tinieblas, y sombra de la muerte: *In tenebris, & in umbra mortis sedent.* Pues de que efeto fuera alumbrarlos, si se avian de quedar en el mismo assiento que estavan, pues todo es compatible, conocer un hombre lo feo de su error, y con todo esso amarle? Pues dize Zacarias, no solamente se ha de dar la luz para conocer, sino tambien para andar: *Ad dirigendos pedes nostros.* Porque luz que dà en la teorica de los ojos, y no desciende a la practica de los

los pies, es luz de poca importancia para el que la recibe, antes de mayor condenacion, si al passo que conoce, pudiendo, no executa.

A este proposito pienso que vendra bien un dicho del Angelico Dotor, el qual hablando de la oracion, dize assi: *Oratio est interpres desiderii.* La oracion es interprete del deseo. bien se yo, que el docto y versado en la facultad sabra lo que aqui quiso dezir el santo Dotor: pero darame licencia para que yo tambien lo entienda desta suerte. Que quiere dezir, que la oracion es interprete de los deseos? *Oratio est interpres desiderii.* Yo lo dirè. Quando a un Rey viene un Embaxador, que no entiende la lengua del Rey cõ quien ha de despachar el negocio de su embaxada, procura llevar consigo un interprete, o faraute que al Rey le diga a loi que viene, y de essa suerte despacha lo que pretende, porque de otra suerte, fuera imposible negociar. Dize, pues, aora el Angelico Dotor: La oracion, y las obras del Christiano son interpretes de los deseos. Para con quien son interpretes? Claro està que para con Dios, para con el Rey de la glòria. Pues tan poco entiende Dios, que tengã necessidad nuestros deseos de interpretes para con el, y estas sean la oracion, y las demas obras? Si, que fue dezir, que la lengua de los deseos solos, el idioma de solos los propositos no es lengua que se entiende en el cielo, no es idioma que se habla allà; y assi para despachar bien, es menester que aya obras, essas son el lenguage que allà se entiende, el idioma que allà se habla. Porque propositos, deseos, ganas, que pudiendo no se executan, para con Dios es como si no fuessen; y en no llevando los interpretes y farautes de las obras, no despacharàn nada los deseos: y assi dixo divinamente (como en todo) el Angel de los Dotores: *Oratio est interpres desiderii.*

S. Thom. q. 83. art. 1. ad 1. & 3. cap. ad 2. & 9. c. princip.

Alaba y engrandece el Profeta Rey a un varon tan firme y constante, que no se dexò llevar, ni arrastrar de las vanas persuasiones, consejos falsos, o escandalosos exemplos de los perdidos y rematados con que vivia: pero que tan lexos estuvo de irse en pos de sus desatinadas guellas, que antes tenia siempre la voluntad, y el coraçon hondamente arraygado en la voluntad de Dios, en la qual entretenido gustosamente passava los dias, y meditava las noches: *Sed in lege Domini voluntas eius, & in lege eius meditabitur die, ac nocte.* Vgo de Sancto Victore.

Psalm. 1.

tore haſſa en eſtas palabras, y modo de hablar un gran miſterio, y aſsi dize: *In Lege Domini voluntas eius. Multi habent legem in corde, ſed non cor in lege. Legem in corde habent, qui cognoſcunt veritatem. Cor in lege habent, qui diligunt veritatem. Qui verò legem in corde habent, non cor in lege, hi portant legem, non portantur à lege: onerati ſunt, non adiuti, quia ſcientia, ubi non eſt caritas, gravat, non allevat.* Muchos tienen la ley en el coraçon, pero no el coraçon en la ley. Pues qual deſtas dos coſas es la que conviene al Chriſtiano, tener el coraçon en la ley, o la ley en el coraçon? Claro eſtà que lo que importa es tener el alma, la voluntàd y el coraçon en la ley; porque eſtar la ley en el coraçon, y no el coraçon en la ley, es conocerla, y no executarla; es alcançarla, y no cumplirla: y aſsi trae el la ley, y la ley no le lleva a el; anda el miſerable cargado, y no aliviado, con el peſo, y no con la ayuda: *Quia ſcientia, ubi non eſt charitas, gravat, non allevat*: antes viene a ſer cauſa y ocaſion de mayor condenacion y gravamen.

Vgo de S. Victore.

A eſte propoſito podra ſervir lo que dize el Petrarca de un preſuntuoſo que tiene una numeroſa y grande libreria, y que preguntandole por un libro eſtraordinario y eſquiſito, con grande gozo y uſania dize, no ſabiendo lo que el libro contiene: *Hic liber in armario meo eſt; hoc tantum idque ſufficere opinantes, quaſi ſimul in pectore ſit.* Eſſe libro yo le tengo en mi muſeo (que aſsi diz qua ſe llaman ya las librerias) juzgando, que eſto ſolo le baſta para grandeza ſuya. Mas q̃ ridiculoſo diſlate, dize el Petrarca, como ſi todo fuera uno, eſtar el libro luchando con la polilla, ratones, arañas y polvo en el eſtante, o tenerle en los cajones del entendimiento y la memoria: *Hoc tantum ſufficere opinantes, quaſi ſimul in pectore ſit.* Lo meſmo digo yo a nueſtro propoſito. Preguntanle a un Chriſtiano: Quereys os ſalvar? Deſeays ſervir a Dios? Reſpondera, que ſi; pero nunca lo cumple, ni executa; y acaſo eſtarà conſolado, y muy conſolado, de que tiene eſſos propoſitos, y buenos aceros. Pero es todo una miſma coſa, tener los propoſitos, y las executiones, las obras, y los deſeos? No porcierto. De poca importãcia ſon eſtos ſin aquellas; poco aprovecha tener el libro en el eſtante, ſi no ſe tiene tambien en el entendimiento. Aſsi vendrà a ſer de muy poca conſideracion que un Chriſtiano conozca que es bueno ſervir a Dios, y agradarle, ſi de la eſpeculativa no paſ-

Franciſc. Petrarc. lib. 1. Dialag. 57.

ſa

sa à la pratica, y de los deseos no camina à las executiones.

ASVNTO III.

Exiit qui seminat.

QVE las obras callando predican con mas esfuerço, que las palabras diziendo.

COn misterio particular, siendo perfeto imitador de Christo, se llama tambien todo Christiano orador, sembrador de la divina palabra y celestial dotrina, porque para que se logre como deve, deve hazer lo que el que siembra, que como dize Iuan Cluniacense: *Manu seminatur non ore.* El que siembra, no siembra con la boca, sino con la mano. Assi ha de hazer todo Predicador para conseguir mejor el fin que pretende, predicar no solo con las palabras, pero tambien con las obras. Porq aunque estas no tienen lengua, tienen mucha mas eficacia para persuadir, y son mas eloquentes y poderosas que las palabras: son oradores de mas viveça y energia. Assi dice San Prospero, que ningun Prelado a quien por obligacion compete enseñar y dirigir el pueblo por el camino de la verdad, puede escusarse y evadirse a no hazerlo, aunque le falte la retorica de las palabras, y eloquencia en el dezir: *Nec verò se per imperitiã Pontifex excusabit, quasi propterea docere non valeat, quod ei sufficiens, & luculentus sermo non suppetat. Quando nulla alia Sacerdotis doctrina debet esse, quam vita. Satisque auditores possint proficere si a Doctoribus suis, quod vident spiritualiter fieri, hoc sibi etiam simpliciter audiant prædicari; dicente Apostolo: Etsi imperitus sermone, sed non scientia.* Aunque le falten al Superior palabras y razones eloquẽtes, como le sobren obras y virtudes, no tiene que desconsolarse para no predicar, antes de aì ha de tomar mayor aliento y esfuerço para hazerlo. Porque quien mejor predica, quien mejor esforta, quien con mas eficacia mueve, es la vida, son las santas acciones, pues dixo San Pablo, c[illegible] aunque le faltavan las [illegible]bras, no la ciencia, entendiendolo por el buen exemplo que dava viviendo, y juzgando, que por este camino se negocia mucho mejor, que no hablando.

Ioan Cluniacen.

S. Prosp. lib. 1. de vita contemplativa, c. 23.

2. Corin. 11.

Pin-

Pintando el Esposo las raras perfecciones y gracias de su Esposa, despues de aver engrandecido la belleça de los ojos, la hermosura de la boca, lo lindo de los cabellos, lo agraciado de las megillas, queriendo engrandecer lo perfeto de los pechos, dize assi: *Duo ubera tua sicut duo hinulli capreæ gemelli, qui pascuntur in liliis.* Teneys, ò querida Esposa mia, los dos pechos à la manera q̃ dos hermanos de vientre cabritillos que se apacientan entre lo ameno de los lilios, y fragrantes de las rosas. Esplicacion es constante de todos los mas, que por los pechos son entendidos los Predicadores y Superiores de la Iglesia, porque assi como el ministerio de los pechos es apacentar y dar vida, el oficio de los Predicadores es franquear vida a las almas por medio de la divina palabra, que es su pasto y vianda. Pero es de reparar lo q̃ advirtiò Vgo Cardenal, el qual duda assi: *Cùm uberum sit pascere & non pasci, quare dicitur hic: Qui pascuntur in liliis, & non potius, qui pascunt in liliis?* Supuesto que es propio oficio de los pechos comunicar el pasto, y no recibirle, como dize aqui el Esposo, que los pechos, y los Predicadores son apacentados, puesto que parece que fuera mejor dezir que apacentavan y davan el sustento? Pues como hemos de descifrar essa duda? Responde Vgo diziendo, que la resolucion està facil: *Dicimus, quòd veri Prædicatores prius pascuntur doctrina sua, & reficiuntur, quam alios reficere incipiant: & ideo melius dicitur pascuntur, quam pascunt.* Con grã misterio se dize, que los pechos, esto es los Predicadores, son apacentados quando les avisan que han de predicar, porque entiendan que para coger el fruto que se pretende importa mucho que primero coman ellos de lo que dan a los otros, que de essa suerte apacentaran muy bien al pueblo, que en esta filosofia de las almas, por ningun camino se apacienta mejor, que apacentandose a si con las virtudes, el que pretende predicando, que los demas las exerciten viviendo.

Cantic. 4.

Vgo Car.

Assi aconsejava nuestro Padre S. Isidoro Peluſiota a un amigo suyo, que sino es q̃ fuesse muy santo y perfeto, no se metiesse a predicar: *Impurum ac sceleratum hominem nego non modò de fidei doctrina, sed etiam de ulla re alia os aperire debere, quoad per sinceram pœnitentiam animi maculas absterserit.* Vn hombre de vida poco exemplar y vir-

S. Isidor. Peluſiot. lib. 3. epiſtol. 39.

virtuosa, no solo no ha de tratar y disputar de las cosas dela Fè, pero ni hablar de otra cosa alguna perteneciente a la reformacion de las costumbres, hasta tanto que aya reformado las suyas mismas con lo severo de la penitencia; que de essa manera serà Predicador mas valiente, y Orador mas eficaz.

Notable es el aplauso que el Real Profeta intenta que le hagan todos los del mundo, quando quiere ponerse a enseñarles lo q̃ le importa, y darles saludables advertimientos de lo que les conviene: *Audite hæc omnes gentes: auribus percipite omnes qui habitatis Orbem, quique terrigine, & filii hominum simul in unum dives & pauper. Os meum loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam: inclinabo in parabolam aurem meam, aperiam in psalterio propositionem meam.* Oygan y atiendan quantos habitan el Orbe, de qualquier estado y calidad que seã, porque los mas ignorantes me han de entender, los que menos saben me han de alcançar; que mi boca ha de hablar cosas muy altas y profundas, y en mi salterio he de proponer el tema de mi sermon para ser facilmente entendido de todos: *Aperiam in psalterio propositionem meam.* Aqui es muy de reparar la traslacion de Iuan Campense, Arias Montano, Genebrardo, y otros muchos, que segun el rigor del Hebreo, dizen, que puede trasladarse assi: *Aperiam in psalterio problema meum, ænigma meum*, y dize Genebrardo que es problema, o enigma, *Sententia obscurior, quæ egeat explicatione, vel studio, quod est ænigma tegens verborum involucris res spirituales, & subtiles. Ænigma quoniam multa habet involuta & obscura.* Tengo de predicar problemas y enigmas, cosas muy altas, sutiles y espirituales, todo el mundo se aperciba, que me ha de entender facilmente. Pero quien no repara ya en lo que dize el divino Profeta; que se aperciban todos para oyrle, que aunque sean muy ignorantes, han de entẽderle: y luego dize, que ha de predicar problemas y enigmas, cosas sutiles, altas y dificiles. Pues para esso ha de combidar a todo el mundo, y ha de cõvocar todas las gẽtes? *Audite hæc omnes gentes*; porq̃ el rudo, y el ignorante como ha de alcãçar y entẽder enigmas? Biẽ està esso. Pero no veys como dize, que ha de poner el tema de su sermon, para ser entendido de todos? No advertis que dize, q̃ ha de ser en el salterio? Pues que tiene este instrumento con el qual tan facilmente se podran entender los problemas mas dificultosos, y alcançar las

Psal. 48. Ioan. Cãnebrard. pens. Arias. Mont. Genebr.

enigmas mas sutiles? *Psalterium* (dize San Agustin, el Angelico Dotor, Nicolao de Lira, y otros) *est instrumentum quod manu tangitur.* Ay instrumentos que se tocan con sola la boca, sin que importen mucho las diligencias de las manos; pero el salterio es instrumento que se toca con ellas. Pues dize aora el santo Rey: Oyanme todos, por ignorantes y rudos q̃ sea, que facilmente me entenderan si predico con el salterio, que es instrumento que se toca cõ las manos, simbolo recibido de las obras, que conio yo haga lo que digo, obre lo que predico, pratique lo que enseño, execute lo que propongo, por dificultoso y arduo q̃ sea, facilmente me entenderan, aũ que predique mas enigmas, todos me percibiran: porque no ay sermon mas claro que el de las obras, por dificultoso que sea el sermon: no ay tema, por enigma que sea, que no se haga facil con la vida exemplar del Evangelico Predicador. Cõ q̃ elegancia que lo dixo el sagrado Arçobispo de Milã por estas palabras: *Quamvis disertus Orator facundia sua me doceat, id tamẽ quod utile est mihi, melius disco exemplo Sanctorum, quam assertione verborum. Citius mihi persuadent oculi quod cernũt, quam auris potest insinuare, quod praterit. Auditui enim citò irrepit oblivio, oculorum autẽ historia semper inspicitur.* Aunque sea assi que el facundo y fecũdo Orador cõ su eloquencia me enseñe, mejor aprendo yo con el exẽplo de los Santos, que no cõ el sonido de las palabras. El informe de los ojos es mas poderoso para persuadirme, que no el de los oydos para enseñarme lo que passò. Al oydo facilmẽte se le entra el olvido; pero la historia de los ojos siẽpre està muy presente a la memoria: *Oculorum autẽ historia semper inspicitur.* Luego gran cosa es la vida para persuadir a la gente.

S. Augus. S. Thom. Nicol. de Lira.

S. Ambr. serm. 23. de Sanct.

Viendo San Iuan que venia Christo de Galilea al Iordan para ser bautizado del en sus aguas, dize San Mateo, que contemplandose indigno de tã alto favor, y tamaña merced, le apartava de si diziendo, que antes el devia ser bautizado por su soberana mano. A lo qual le respondio el humilde Maestro: *Sine modo, sic enim decet nos implere omnem iustitiam.* Dexadme aora, Iuan, ser bautizado de vos, porque assi importa llenar toda la justicia. No se me esconde la dificultad que tienen estas palabras por lo q̃ he leydo en sus Interpretes; pero en una sola que dixo nuestro glorioso Padre S. Iuã Chrisostomo dixo una cosa muy a proposito: *Sic decet nos implere omnem iustitiam.* Dize el Santo:

Matth. 3.

S.Chrysost. to: *Me oportet docere* Haziendo esto enseñarè yo muy.bien. De que manera? Avia de predicar Christo una cosa que los hombres abraçan muy mal, la do-
Matt. 11. trina de la humildad: *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde.* Pues para predicar virtud tan dificultosa de alcançar, y siendo assi que siẽdo espejo de todas, solo parece q̃ se quiere hazer dechado desta; lo q̃ primero haze es hazer una acció de humildad tan alta y profunda, como es dejarse bautiçar de un siervo suyo, siẽdo el poderoso Señor de toda la magestad. Y con esta tan eroyca accion dize: *Sic decet nos implere omnem iustitiam. Me oportet docere.* Conviene que yo enseñe; porque aunque la virtud sea mas dificultosa, aunque la penitencia mas aspera, aunque la enigma mas entricada, facilmente se deja entender, gustosamente se recibe, y dulcemente se abraça quãdo el Predicador la predica con el exẽplo, y acredita con la vida.

Essa es la primera licion que dà al superior, cuyo oficio es enseñar, nuestro Padre
S. Dorot. San Doroteo: *Cum fueris fra-*
doctr. 17. *trum institutor & rector, eos potissimum cura cordis severitate, & visceribus misericordiæ instruere: eos verbo, & exemplo quæ agenda sunt edocens: atque exemplo magis & opere; cum magis operẽtur exempla, & fortius moveant.* Si Dios te constituyere en estado que seas Retor y caudillo de tus hermanos, procura instruyrlos cõ la severidad de tu coraçon, y con las entrañas de misericordia, enseñandoles cõ las palabras, y aduirtiendoles con las obras lo que les importa y conviene; aunque mas te has de esmerar en obras, que no en dezir; en hazer, que no en hablar; porq̃ mas alentada y fuertemente mueven las obras, que las palabras; porque estas persuaden, y aquellas, en alguna manera, violentan: *Cum magis operentur exempla, & fortius moveant.*

Iuan Cluniacense advirtio curioso, que siẽdo assi que son los Predicadores comparados a varios ministerios de diversos animales, y diferentes plãtas, y a otras cosas, que el no halla que se comparen en la sagrada Escritura a las aves, con parecer que por lo dulce del canto, y alto del buelo podian ser imagen y estampa suya. Pues porque razon dejan de serlo, quando parece que tan bien lo podian ser? Dize a esso: *Nam pascendum non est sicut* *Ioan Cluniacens.* *serm.* 16. *tom.* 2. *avis facit, quæ tantum pascit pullos ore.* El ave solamente sustenta y apacienta a sus hijos con la boca; pues por esso no son los Predicadores significados en las aves, porq̃ les quieren avi-

sar con esso, que si pretenden hazer mas colmado fruto, y mover cõ mas valentia, no hã de hazer lo q̃ las aves, que es solo tener pico para sustentar; que por esse camino, como la esperiencia nos lo enseña, se haze muy poco fruto, se luze poco la energia de la divina palabra: pero en haziendo lo q̃ dize, hará colmadissimo fruto: *Cum magis operentur exempla, & fortius moveant.*

2. Tim. 2. Dize el Apostol San Pablo: *Laborantem agricolam oportet primum de fructibus percipere.* El labrador que trabaja, y se disvela en su afan, conviene que primero goze de los frutos de su desvelo, para que assi logre mejor sus afanes, y coja mas fruto de sus frutos. Pregunta San Atanasio, que que quiso dezir aqui el santo Apostol en este metaforico lenguage? Dize el Santo, que fue como dezir: *Quicunque vult alios docere, decet illum, qui alios docet in primis operari virtutes. Ita fiet, ut aliis quoque possit impertiri dona.*

S. Athan. quæst. 120. in Scriptu.

Qualquiera que trata de ser labrador, esto es, Predicador en la casa de Dios, conviene le en todo caso obrar las virtudes que a otros ha de enseñar, que desta manera podra hazerlo con logro de su trabajo; y de otra suerte, puede ser que no surta el efeto que pretende. Trae luego el Santo una comparacion muy â proposito: *Nã si quis aliquem oleo suis manibus unctturus oleum non habeat, quomodo impertiverit aliis, id quod ipse non habet? Ad eundem modum de iis, qui docent alios, est sentiendum.* Si un hombre que và a curar con el balsamo que ha de llevar en sus manos, al tiempo de la cura le falta, como es posible que pueda curarle con lo que no lleva? De la mesma suerte sucede (dize Atanasio) a los Predicadores, que sin obras y virtudes pretenden enseñar, pues intẽtan dar lo que no tienen, y assi raras vezes aprovechan los que aunque dizen buenas palabras son conocidos por de malas obras.

Atendiendo a esso dixo nuestro Padre San Isidoro a uno de cuya vida se tenia poca satisfacion, que desistiesse de predicar: *Quo circa cum vitæ integritas tibi desit, de fidei dogmatibus certamen instituere desine: ne alioqui, ut dogma quoque superetur, in causa sis. Solent enim complures ab eorum, qui loquuntur existimatione de iis, quæ dicuntur sententiam ferre.* Supuesto que te falta la entereça de vida que conviene, no trates de cosa ninguna perteneciente a las cosas de la Fè y buenas costumbres, porque podrà ser que las pongas en peor estado, pues nos consta por esperien-

S. Isidor. Pelusiot. lib. 3. epistol. 51.

riencia, que las cosas suelen cobrar mas autoridad y credito por el que las dize, que no por el abono y reputació que ellas en si mesmas tienen.

De aqui vendremos a colegir quan bien dixo nuestro glorioso Padre San Gregorio Nacianceno, hablando del grã BASILIO: *Non modo loquendo, sed etiam tacendo monitoris partes obibat.* No solamente predicava Basilio con las palabras, pero aun callando acreditava mas las virtudes con las acciones que hazia: *Tacendo monitoris munus obibat.* Que no ay tal Sermon como las obras, no ay tal predicar bien, como vivir mejor.

S. Grego. Nazian. orat. 20.

ASVNTO IV.

Et dum seminat, aliud cecidit secus viam.

QVE a si solo deve el hombre echarse la culpa de su perdicion, pues nunca dexa Dios a nadie, sin que primero le dexen, ni dexa de hazer de su parte todo quanto deve por nuestro bien.

HAse de reparar en lo que dize el sabio Sembrador, que derramando el rubio grano: *Aliud cecidit secus viam, & conculcatum est.* Que una parte de lo sembrado cayò junto al camino y se pisò, vinieron las aves y comieronselo, y assi se perdio. Lo mesmo sucedio a lo que cayò sobre las piedras y las espinas, que todo vino a malograrse, sino es la quarta parte de lo que se sembrò. Pero hase de advertir (como digo) en el modo de hablar de Christo nuestro bien: pues dize: *Et dum seminat, aliud cecidit.* Que mientras que siembra, parte cayò en una parte, y parte en otra: *Non dixit*, (dize nuestro Padre Teofilato) *quod* PROIECERIT *seminans, sed quod illud* CECIDERIT. No dixo, que el que sembrava arrojò el grano en partes peligrosas donde podia malograrse, sino que el grano se cayò. Para enseñar con esso, que si se pierde y malogra el fruto pretendido de su divina palabra, que no ay que echarle a el la culpa, sino à la mala disposicion de la tierra del humano coraçon, que de su parte no quiere ayudarse para què arraygue y frutifique. Porque Christo como piadoso Padre y Redentor, siempre con afectuosas entrañas, y entrañables ansias diligencia nuestro bien, y solicita

Theophy.

nuestra salud; y si el hombre no la cobra, si el enfermo no convalece, el se tiene la culpa, no el Medico, cuyas medicinas son tan poderosas para preservar y defender de todo achaque, por peligroso y mortal que sea.

Ya pienso que con la translacion de los Setenta arguis contra nuestra propuesta; pues donde la Esposa dize, segun la Vulgata: *Nolite me considerare, quod fusca sim, quia decoloravit me Sol.* No os admireys que tenga este color, porque me ha robado la hermosa tez el ardor del Sol. Trasladan los Setenta ancianos: *Nolite aspicere me, quoniam effuscata sum, quia non est me intuitus Sol.* No os admireys de las negras y oscuras sombras de mi rostro, porq̃ la causa de no averse ahuyentado, es porque el sol no las ha desterrado con sus luzes. Demanera, que ya parece que la Esposa atribuye la culpa de sus fealdades, y achaca la fealdad de sus culpas al descuydo y negligencia de su Esposo, que como luminoso Planeta deviera con lo resplandeciente de sus rayos ilustrar lo oscuro de sus sombras: *Quia non est intuitus me Sol.* Luego ya a descuydos de Dios se han de atribuyr nuestras negligencias: pero salga San Ambrosio defendiendo su parte, y esplicando a la Esposa: *Non est intuitus me Sol; dissimulavit a me, quia non servavi mandata eius. Nõ vidit me Sol, quia non recepi advenientem. Non aperuit fenestras, ut lumen vitæ intraret. Cùm aperuero, illuminavit oculos meos.* Ay de mi amigas, que si he dicho, que la oscuridad de mi semblante se ha ocasionado de que no me ha visto mi Sol, quiero dezir, que yo soy quien me tengo la culpa, pues quando el amorosamente cuydadoso esplayava sus rayos para desterrar mis tinieblas, yo villanamente desdeñosa le cerrè las ventanas, le di con ellas en los ojos de su luz; y assi la culpa es mia, no el descuydo suyo; antes bien devo alabar y engrandecer su diligencia: y si yo no le he visto quando venia, es porque no quise abrirle para que entràra: *Non vidit me Sol, quia non recepi advenientem. Non aperui fenestras, ut lumen vitæ intraret:* y assi de mi perdicion yo me soy la causa, de mis culpas la culpa me tengo yo.

Cant. 1.

Translat. LXX.

S. Ambr. in Psalm. 118. Octonar. 2. vers. 1.

Bien apoyarà esta dotrina lo que teniendole en sus manos al divino Sol del mundo dixo el anciano Simeon; *Viderunt oculi mei salutare tuum; quod parasti ante faciem omnium populorum: lumen ad revelationem Gentium, & gloriam plebis tui Israel.* O inefable la piedad vues-

Luc. 2.

tra.

tra, piadoso Padre de los hõbres, que aya visto yo, y tenga en mis propias manos su mesma salud y medicina, puesta y propuesta delante de toda gẽte y nacion, para que todos sanen de sus achaques y dolencias! Que aya venido a mis manos la rutilante antorcha, que ha de esclarecer las sombras, y desterrar las tinieblas de todo error, y ceguedad! Dize Simon de Cassia, que se han de notar aquellas misteriosas palabras: *Quod parasti ante faciem omnium populorum.* Que el Padre Eterno pone la luz a la vista, a la cara, y al rostro de todos los pueblos. Dos cosas dize Simeon, que la luz se franquea a todos los pueblos, y que se pone a los ojos de todos: *Ante faciem omnium populorum.* No a este, ni a aquel, sino a todos; no a las espaldas, sino a la cara. Pues para que es tan esforçada diligencia? Para que ninguno pueda con razon arguyr a Dios de poco deseoso de su bien; y que si errare el camino de la verdad, a si mismo, quando yerra, se atribuya la causa de su daño. Dize Simon a las palabras de Simeon: *Lumen illuminans positum ante conspectus hominum, ut si non rectè ambulatur, non ascribatur lumini, sed errare volenti, & oculos claudenti ad splendorem eius, quod revelat gentes ambulantes in tenebris: quoniam gentes, populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnam, & sedentibus in regione umbre mortis, lux orta est eis.* De donde sacamos, que el miserable pecador a si se deve echar la culpa de su daño y perdicion, pues el que muere de hambre delante de una mesa de ricos y sabrosos manjares, pudiendo comer, à quien podra echar la culpa de su muerte, sino a si mismo? que como barbaro embidioso de su vida, quiso degollarse con el cuchillo de su descuydo y pereça.

Simon de Cassia. *Matth. 4.* *Isai. 9.*

Gran dificultad ha hecho a muchos el sentido de aquellas palabras, en que hablando cõ Dios David, le dize, que haga, porque los hombres han contravenido insolentes a sus prematicas divinas: *Tempus faciendi Domine, dissipaverunt legem tuam.* Tiempo es de hazer, Señor, que han quebrantado vuestra ley. Preguntan los Esposítores sagrados, que querrá dezir diziendo a Dios, que hiziesse: si misericordias, ò justicias, porque todo parece que puede colegirse de la palabra *hazer*? Nuestros Padres Chrisostomo y Euthimio, Iuan Campense, Genebrardo, y otros dizen, que aqui quiere dezir la palabra, *hazer*, *facere*, castigar, hazer

Psal. 118.

S. Ioann. Chrysost. Euthym. Ioan. Cãpens. Genebr.

justicia, usar de rigor, como de muchos lugares de la Escritura se colige, mayormente lo deduze Genebrardo de aquellas palabras que dixo el Señor a su amigo Abraan quando intercedia por la nefanda gente: *Non faciam, si invenero ibi triginta.* No harè si hallàre aì treinta justos, esto es, no castigarè essa obscena canalla, essa abominable republica, que es lo mesmo que con estas palabras avia yà dicho antes: *Non percutiam, non interficiam, non delebo.* Supuesto, pues, que en sentido de Esposítores tan graves aqui el *hazer*, es lo mismo que *castigar*, es muy para notar una agudeça del Cardenal Cayetano, el qual dize assi: *Nota acutè Lector, quod ideò Propheta in opere iustitiæ punitivæ meminit temporis ad faciendum, quia in reliquis operibus Dei, ex Dei sapientia omnia præfiniuntur, punitio autem ex tempore pravi operis pendet. Quia non prius Deus est ultor, quam homo peccet. Tempus ergo peccati habet hanc conditionem, quod est necessariò requisitum ad faciendum opus preditionis, & non se tenet ex parte Dei. Et sic cum dixisset, Tempus ad faciendum Domino, explicando conditionem temporis materiam faciendi Domino præstantis, subdit; Fregerunt doctrinam, hoc est, legem tuam. Peccatum enim quod fractio divinæ legis est. tempus constituit faciendi vindictã, quia ex tunc, & non prius potest Deus facere vindictam.* Hase de reparar aqui en el misterioso modo de hablar del sagrado Profeta, como en la obra de la justicia punitiva hizo mẽcion del tiempo, porque en las demas acciones suyas, todo se determina de su infinita y provida sabiduria: pero el castigo depende del tiẽpo de la obra mala, porque no castiga el Criador antes que la criatura peque. Assi que el tiempo del pecado tiene esta condicion, que es precisso y forçoso requisito para castigarla la obra mala, y assi no se tiene de parte de Dios, ni mira esse respeto. Y assi quando el Profeta dixo: *Tiẽpo es de hazer* para el Señor, esplicando la condicion del tiẽpo que dà materia al Iuez para castigar, luego añade: *Quebrantaron tu doctrina*, esto es, *tu ley*. Porque el pecado, que es lo mismo que el quebrantamiento de las soberanas ordenes, consigna y constituye el tiempo para la vengança, porque desde entónces, y no antes, puede Dios usar del rigor de su punitiva justicia. Pudose desear mas ingeniosa esposicion? No veys como el pecador miserable el se ordena el castigo, traça la pena, y haze el tiempo para su tormento mismo, sin que el Señor intervenga a su perdicion y daño? Luego si él pe-

Genes. 18.

Genes. 18.

Caietano.

pecador se condena, el se tiene la culpa, el se despeña, el se ciega, y se es la ocasion de su fatal ruyna.

Hablando el Sabio de las espantosas y orribles tinieblas con q̃ por su dureça y terquez fue aquel barbaro tirano, y sus sequazes açotados, concluye diziendo: *Ipsi ergo sibi erant graviores tenebræ;* que assi leen el Serafico Maestro, Dionisio Cartusiano, Lira y otros. No obstante que padecieron este caliginoso açote, ellos eran para si las mas graves y pesadas tinieblas. Dize Vgo Cardenal: *Ipsi erant sibi causa spiritualium tenebrarum quæ graviores sunt, quam corporales.* Otras tinieblas empero padecian los contumaces Gitanos mucho mas orribles y terribles, que eran las del alma. Pero quien les era la causa de tanto tenebroso orror y error? Ellos mismos: *Ipsi sibi erant graviores tenebræ.* Que el pecador, en fin es el mayor, y mas cruel enemigo de si mismo, pues el se diligencia su perdicion, y traça su mismo daño.

Sap. 17.

S. Bonavent. Lira. Dionys. Carthus.

Advirtiéndonos el Apostol San Pablo la senda por donde hemos de caminar a la dichosa patria, para no errar el camino, dize: *Pacem sequimini cum omnibus, & sanctimoniam, sine qua nemo videbit eum: contemplantes ne quis desit gratiæ Dei.* Guardad paz, caridad y concordia con todos y procurad tener perfeta santidad, porque sin esta no es posible que se abra la puerta para ver a Dios, y juntamente atentos contemplad y mirad, que ninguno falte a la gracia de Dios: *Contemplantes ne quis desit gratiæ Dei.* De advertir son estas palabras. Ninguno falte a la gracia de Dios. Pues no fuera mejor dezir, que anduviesse todo Christiano con cuydado, para que la gracia de Dios no le faltasse, pues es cosa muy facil, segun nuestra flaqueza y miseria, que nos falte y dexe? Pues como lo dize al contrario el Apostol, que no faltemos nosotros a la gracia? *Ne quis desit gratiæ Dei.* Por lo que vamos diziendo, y veamos quanta es la misericordia de Dios, quanta su benignidad, pues nunca deja al hombre, sino es que el hombre primero le dexe a el; y assi dize Pablo: No falteys vos a la gracia de Dios, que nunca la gracia de Dios os faltará a vos; sed vos fiel y leal para con el, que nunca el dejará de ser muy fiel y leal para con vos. Que lindamente que lo dixo San Agustin: *Aversus est Deus, quia tu te avertisti; tu ab illo fecisti casum, non ipse a te fecit occasum: Ergo audi di-*

Hebr. 12.

S. Augus.

Zacha. 3. *dicentem: Convertimini ad me, & ego convertar ad vos. Fugientis dorsa persequitur, qui faciem redeuntis illuminat.* Bolviote Dios las espaldas, porque tu se las bolviste a el: tu quebraste el banco y asiento que entre ti, y Dios avia. Oye pues al que dize: Bolveos a mi, y yo me bolvere a vosotros: que deste modo va Dios picando las espaldas del que le huye, sabiendo muy bien alumbrar la cara del que le sigue.

Embia Dios un recado al Obispo de Efeso, y despues q̃ ha alabado algunas virtudes suyas, y algunas excelencias merecedoras de eterno nombre, como es aver padecido y trabajado mucho por la esaltacion de su Nombre, aver aborrecido las torpeças de los Nicolaytas, y otras cosas semejantes, le dize luego: *Sed habeo adversum te pauca, quod caritatem primam reliquisti.* Pero tengo contra ti un cargo, y es, que has dejado la primera caridad. Notò este modò de hablar un docto interprete deste libro, y assi dize: *Notandum est, verbum illud*, RELIQVISTI: *nec enim dictum est, Relictus es à caritate, sed, Tu caritatem reliquisti. Quia videlicet nos sumus, qui Deum primi relinquimus.* Hase de reparar en lo que dize Christo, que diga Iuan al Obispo de Efeso, que el dejò la caridad, y no la caridad le dejò a el. Porque verdaderamente nunca nos deja Dios a nosotros, si nosotros primero no le dejamos a el.

Apoca. 2.

P. Blasi. de Vieg.

Esortando el Rèal Profeta a que se bendiga y alabe el soberano nombre de nuestro Dios, de cuyas largas manos cada dia recibimos tan innumerables beneficios, dize: *Laudamini in nomine sancto eius, lætetur corquærentium Dominum.* Sed alabados y engrandecidos en su santo Nombre. Alegrese, pues, el coraçon de los que buscan al Señor. En materia de filosofia parece que padecen dificultad estas palabras: *Alegrese el coraçon de los que buscan al Señor*: porque el alegria y el gozo corresponden a la posesion, no a la esperança: corresponde al hallar, no al buscar. Pues como el Real Profeta dize, que tengan gozo los que buscan, como si huvieran hallado, aviendo de dezir que tengan esperança, pues estan entretenidos en buscar? Nicolao de Lira responde, diziendo: *Quærens aliquid habet materiam lætitiæ, quando est certus de invẽtione. Quærentes autem Dominum fideliter inveniunt eum infallibiliter, secundum illud Matthæi: Omnis qui quærit, invenit, ideó subditur, Quæ-*

Psa. 104.

Nicol. de Lyra.

Matth. 7.

Quærite Dominum, & confirmamini, id est, sitis certi de inventione. Quando uno busca una cosa, y está cierto que la de hallar, tiene materia de gozo y alegria; y como sabe el Profeta, que los que con fidelidad le buscan, le han de hallar con certeza, segun aquello de San Mateo: *Todo hombre que busca halla.* Por esso dize, que se alegren: y añade abajo, que tengan buen animo: *Quærite Dominum & confirmamini.* Que sin duda buscandole con grande fe, le hallaran con mucha puntualidad; porque de parte de Dios nunca falta, como no falte de la nuestra; siempre su piadosa Magestad está muy dispuesta para nuestro bien, y muy ganosa de nuestros acrecentamientos; que si no tienen el efeto pretendido, la culpa es nuestra, nuestro el descuydo.

Hablando San Pablo con los Hebreos, y acusando su poco saber y conocimiento, dize: *Cũ deberitis magistri esse propter tempus, rursum indigetis ut vos doceamini quæ sint elementa exordii sermonum Dei: & facti estis quibus lacte opus sit, non solido cibo.* Deviendo ser vosotros los dotores y maestros, segun el tiempo y la edad que para serlo teneys, necesitays de que os buelvan a la cartilla, y primero rudimẽtos de la ley de Dios, y soys hechos como quien tiene necesidad de leche, y no de solidas viandas. Nuestro Padre San Iuan Chrisostomo advirtio muy bien en estas ultimas palabras del Apostol sagrado: *Et facti estis quibus lacte opus sit, non solido cibo;* porque parece que alguno pudiera dezir, q̃ era grande mengua de Dios, o negligencia suya tener dicipulos y oyentes que despues de tanto tiempo tuviessen necesidad de bolverlos a enseñar de nuevo. Pues para rebatir essa calũnia, dize el Apostol: *Facti estis quibus lacte opposit, non solido cibo.* Dize aora Chrisostomo: *Non dixit* OPVS HABETIS, *sed* EFFECTI ESTIS *opus habẽtes lacte, nõ solido cibo. Hoc vos voluistis; vos metipsos ad hoc redegistis, & ad hanc necessitatem.* No dixo el Apostol: Teneys necesidad, sino, Vosotros aveys hecho de manera q̃ la tẽgays; vosotros os lo aveys querido; sino estays muy adelante, vuestra ha sido la culpa, vosotros os aveys forçado a esse necessario mal. Nadie, segun esto, eche la culpa a Dios de las pocas medras, y ruynes progressos de essos malos dicipulos, pues ellos fueró los q̃ pusieron impedimientos a sus mejoras, y ellos los que cerraró el passo a sus creces: *Hoc vos vo-*

Hebr. 5.

voluistis, vos metipso ad hoc redegistis, & ad hanc necessitatem.

Lo que sucede en el mal logro de la vida del cuerpo, apliquemos al origen de la muerte del alma. Dize San Ambrosio, que supuesto que el mar es tan infiel albergue, y tan aleboso alojamiento, pues vemos que en un momento se sorbe tanta nave, y traga tanta vida, que podemos arguyr a Dios por aver criado esse sa. lobre caiman, que tantas haziendas y hombres se ha engullido y deborado con los ferozes dientes de sus furiosas olas. Es posible que esso digays? dize San Ambrosio. Mirad lo que dixo Dios quando criò al primer hombre, que despues de averle infundido inteligible aliento, y alma racional, le dixo: *Genes. 1.* *Crescite, & multiplicamini, & replete terram, & subjicite eam, & dominamini piscibus maris, & volatilibus cœli.* Creced, y multiplicaos, sed señores de la tierra, dueños de los peces del mar, y Principes de las aves del cielo. Dize San Ambrosio: *S. Ambr. de Elia, & ieiun. cap. 19.* *Elementum innocens nihil deliquit, temeritas humana sibi est ipsa discrimini. Denique qui non navigat nescis timere naufragium. Dominus dixit: Dominamini piscium maris; non dixit: Navigate in fluctibus. Piscibus dedit, non hominibus perambulare semitas maris, ad escam tibi mare datum est, non ad periculum.* Si tu miserable fluctuas, si tu temerario naufragas en las inchadas olas del altivo elemento, que culpa tienen las inocentes aguas? El que no navega no teme el naufragio. El Señor dixo: Sed dueños de los peces del mar, pero no, sulcad sus olas. El oficio del pez es habitar el mar, no empero la obligacion tuya. El mar se te dio para comer, no para navegar, ni peligrar en el. De manera, que de nuestros peligros y males, nosotros nos somos temeraria ocasion nuestra, sin que intervenga Dios en serlo, sino solo con la permission. Lo mismo podemos dezir de los daños y males de nuestras almas, que si las perdemos, nuestra es la culpa, la negligencia nuestra;

(.?.)

ASUN-

ASVNTO V.

Natum aruit, quia non habebat humorem.

QVE no està no la gracia en el biçarro principio de las empresas, sino en los gallardos esfuerços de sus prosperos y alentados fines.

DE la segunda parte de la derramada semilla dize el ilustre Sembrador, que se malogrò luego que nacio, porque le faltò el humor para cõtinuar sus medras, sin el qual no la fue posible conseguirlas: *Natum aruit, quia non habebat humorem.* Estos son los que con gozo y alboroço grãde reciben y escuchan la divina palabra, pero luego se seca, porque no halla la disposicion debida para arraygar y crecer: *Nam qui supra petram; qui cum audierint, cum gaudio suscipiunt verbum: & hi radices non habent, quia ad tempus credunt, & in tempore tentationis recedunt.* Pues qual es la semilla que se logrò? La que arraygò bien, la que entrò hondamente en el corazon del hombre, y durò hasta los ultimos acentos de la vida: *Quod autem in terram bonam: hi sunt qui in corde bono, & optimo audientes verbum retinent, & fructum afferunt in patientia.* De donde sacamos quan poco importan los buenos principios, si no se acompañan de iguales fines, de quan poca essencia es començar las obras de virtud con mucho aliento, si no se continuan y prosiguen con mucha porfia hasta el fin. Que si a lo brioso de los principios se consignaran los laureles, y no las coronas a lo animoso de la perseverancia, apenas huviera quié no gozàra de las eternas glorias: *El que perseverâre hasta el fin*, en las obras de virtud, *esse solo se salvarà.* Que arriba persuadimos, que de los deseos passassemos a las obras, y aora añadimos y avisámos, que de las obras caminemos hasta el fin, para que se logren quales deven. *Matt. 10.*

Es para notar lo que mandava el Señor en la antigua ley acerca de los animales que se le avian de ofrecer, en feudo y reconocimiento de que es Autor de todo bien, y Señor de todo lo criado: que aũque es assi verdad, q̃ se agradò mucho de las ovejas, cabras, bueyes, y otros animales, parece averse desagradado mucho del jumento, pues no quiere que

que se le ofrezcan, sino que se le cambien por la oferta de una oveja: *Primogenitum asini redimes ove*. Pues que tendra este animal, que tan en poco le cayga en gracia al Señor, q̃ le mande escluyr del numero de sus sacrificios, sustituyendole en la dignidad la oveja? Dize Pierio Valeriano, que fue antiguamente estampa y geroglifico del que començando con aliento no perseverava cõ brio, y assi pintavan este simbolo con esta letra: *Egregium principium citò destitutum*. Este animal es medalla y divisa de un insigne principio que no vè la cara de un felize fin. Y es el caso, que quando comiença alguna carrera, luego deja el curso, por mas animoso y alẽtado que la comiençe; no assi como el cavallo, que si animoso comiẽça la carrera, no menos esforçado la continua y concluye. Pues para mostrarnos el Señor quan poco se paga de principios alentados, a quienes no correspondẽ brioſos fines, dize, que no admite jumentos que comiençan valientes la carrera, y al primer passo la dejan desalentados. Por esso dezia el Real Profeta: *Viam mandatorum cucurri*. Yo corrì el camino de vuestros mandamientos. Añade San Ambrosio, Micael Aiguano, y Ludolfo Cartusiano: *Viã mandatorũ cucurri, ut bonus equus*. Corrì como buen cavallo por la carrera de vuestros preceptos. Que este noble y alentado bruto si comiença la carrera con esfuerço grande, con esforçada biçarria tambien sabe concluyrla, temeroso en su porfia, y porfiado en su teson: Esso es lo que agrada al Señor, cavallos que corran, no jumẽtos; que poco importa començar con esfuerço, si no se acaba con brio.

Exod. 34.

Pier. Valer. lib. 14. cap. 6.

Psa. 118.

S. Ambr. Incognit. Ludolph.

Alabando y engrandeciendo la divina Esposa las hermosas y raras perfecciones de su querido Consorte, y començando de la cabeça, dize, que es de mas estima y valor que el oro de mas subidos quilates: *Caput eius aurum optimum*; y descendiendo luego, y dilatandose en los elogios de la perfeccion y belleça de las demas partes del cuerpo, llegando a las de las manos, dize: *Manus eius tornatiles aureæ plenæ hyacinthis*. Tiene mi amado Esposo unas manos lisas, torneadas, llenas de jacintos, y son de oro. Dize nuestro Padre San Gregorio Niseno: *Hactenus quidem in hisce verbis manifestus est sensus, quod ob quæ caput laudatur eadem manuum quoque encomium absolvant*. Es de reparar como començando la Esposa los elogios de las graciosas partes del

Cant. 5.

S. Grego. Nissen. homil. 14. in Cantica.

del Esposo por la cabeça, y diziendo que es de oro: *Caput aureum.* Llegando a las manos dize tambien que son de oro: *Manus aureæ.* Pues que misterio se puede encerrar en estas correspondencias y semejanças? Yo os lo dirè. La cabeça es el principio de toda accion, alli se dispone, traça, y ordena, como idea de donde salen las obras: las manos son las que executan y rematan lo que en la cabeça se consulta, lo que en el pensamiento se concierta. Pues dezir la Esposa, que teniendo su Esposo la cabeça de oro, tambien tiene de oro las manos, que uno y otro es simbolo del principio y fin de las cosas, es enseñarnos misteriosamente, de que partes y circunstancias se han de vestir nuestras acciones, para que parezcan bien al Señor, y le agraden como deben, que si los intentos, si los principios son de oro, si de cosas agradables al divino servicio, tambien lo han de ser las executiones y los fines, por donde se començò, por alli se ha de acabar: *Ob quæ caput laudatur, eadem manuum quoque encomium absolvunt.* Que ser Orígenes, y Salomones no es cosa que agrada a Dios, començar bien y acabar mal, no es de importancia alguna. Porque no se atiende en el gran Palacio deste divino Señor a la valentia de los principios, sino a la perseverancia de los fines.

Acerca de los esclavos de los Hebreos ordenava esta ley (en la antigua) el Señor, *Si emeris servum Hebræum, sex annis serviet tibi. In septimo egredietur servus liber gratis. Cum quali veste intraverit, cum tali exeat.* Sea sancion y prematica inviolable, que el que comprare algun esclavo Hebreo, despues de aver servido seys años, quede al septimo horro y libre, sin perjuycio ni contravencion alguna de su libertad. Y con el mesmo vestido que entrò, con esse mesmo saldrà: *Cum quali veste intraverit, cum tali exeat.* Que misterio puede tener esta ley y orden del Señor? Pues que importava que el esclavo que avia servido seys años saliesse horro, y escapasse libre con el mesmo vestido que entrò? Dize el Beatisimo Padre San Gregorio, que no nos hemos de detener en la corteza de la letra, sino passar a lo interior del espiritu que contiene, para entender el misterio que encierra. Este esclavo que sirve seys años, es el hombre que sirve al Señor todo el tiempo desta vida, entendido en esse numero, porque seys dias se trabajò en la maqui- *Exod. 21.*

quina del mundo, y al septimo descansò de su tarea. Pues dezir, que aviendo servido seys años el esclavo, al septimo salga libre, es dezirnos, que despues que el hombre aya servido a su legitimo Señor el tiempo que le durare la vida, al septimo, esto es, despues del afan, gozarà del descanso merecido por su sudor. Pero como se conseguirà esse fin? Dize Gregorio, si sale con el vestido que entrò: *Cum quali veste intraverit, cum tali exeat.* Que es dezir mas claro, si acaba como comença, si continua como empeçò; porque si no prosigue y acaba con aquellos alientos, si al primer paso se cãsa, si luego muda de vestido, si muda de intento, de que servicio le aurà sido el començar? Dize el Beatissimo Padre: *Cum quali veste intraverit, cum tali exeat. Quia omnino necesse est, ut unusquisque nostrum in hoc, quod inchoavit, perseveret, atque usque ad finem operis in ea, qua inchoavit, intentione perseveret.* Assi dize nuestro divino Padre San Basilio: *Donabis Domine usque ad novissimum anhelitum dignè suscipere spem sanctificationum* Dadnos Señor por vuestra inmensa clemencia, perseverar firmes y constantes en la esperança y possession de las buenas obras, hasta el ultimo aliento de nuestra vida. Porque si hasta alli no llega el hilo de ella continuado y perseverante, no avremos hecho nada de provecho.

S. Grego. lib. 1. in Ezech. hom. 3.

S. Basil. in Lyturgia.

Muchos han preguntado, que porque razon echando el Señor la bendicion a las obras de todos los dias, en aquellos seys primeros de la creacion del mundo, no parece que se dignò de echarla a las del segundo? En este dia se haze mencion de la division de las aguas, que estavan en el firmamento, y las que estavan debaxo del: *Fecit Deus firmamentum, divisitque aquas quæ erant super firmamentum, ab iis quæ erant sub firmamento.* Y con dezir, que de la mañana y la tarde se hizo el segundo dia, se despide el divino Arquitecto de su tarea, sin hazer alguna demostracion de aprobar sus obras. Pues que podrà ser la razon de aquesto? Muchos dan muchas. Nicolao de Lira, dize, que es singular la de nuestro Padre SanGeronimo, aunque no le alega, y la de los Angeles, dize, que no tiene fundamento en la Escritura acerca de ser este el dia en que cayeron. La que el da, dize que es de Rabi Salomon, y la aprueva mucho, y dize, que la razon de no aver hecho el Señor algun linage de demostracion de agradarse de las obras deste dia, fue, porque en este

Genes. 1.

dia

dia se començaron a dividir las aguas, y no se acabò essa obra hasta el tercero: *Cum hoc die fiat mentio de distinctione aquarum elementarium, & quia ista distinctio non fuit completa usque ad tertiam diem, quando congregatæ sunt in locum unum, ideò subiecuit prædictum verbum approbationis die secunda, & tertia die illud bis dixit, ut patet in littera semel pro opere secundæ diei, & semel pro opere tertiæ diei.* Como sea assi, que en este segundo dia se haga mencion de la distincion de las aguas, y por quanto en este dia no se concluyò, por reservarse hasta el tercero, donde se cumplio esse orden, tomandose las aguas el lugar q̃ les competia, por esso no se dà la bendicion a este dia, y en el tercero se dan dos, como cõsta de la letra del Testo; una por el dia segundo, y otro por el tercero. Pues que nos quiso enseñar el soberano Opifice a bueltas desta obra? Lo que vamos diziendo. Que no importa nada començar, si no se llega hasta lo ultimo con la obra, que a solos los principios nunca echa el Señor la bendicion, si no se llevan hasta el fin las virtuosas acciones, pues al dia en que començò una obra, y no la acabò, no quiso echar su bendicion, y dar muestras que le aprobava, porq̃ como dixo el melifluo Doctor: *Tolle perseverantiam, nec obsequium mercedem habebit, nec beneficium gratiam, neque laudem fortitudo.* Quitadme la perseverancia, y el oficioso obsequio no tendra galardon lucido, ni la generosa liberalidad correspondencia puntual, ni la animosa fortaleça alabança gloriosa. *Nicol. de Lira.* *S. Bern. epist. 129.*

Dando Dios la traça, el vestido y ornamentos del Sacerdote de la antigua ley, hablando del Superumeral, dize, que tenga esta circunstancia: *Duas oras iunctas habebit: in utroque latere summitatum in unũ redeant.* Tendra las dos orillas juntas, las dos estremidades unidas y enlaçadas, desuerte q̃ vengan à juntarse en uno y otro lado. Misterioso vestido! Que nos querria enseñar con esto el divino Señor? Dize el bienaventurado Padre San Bruno: *In hoc nihil aliud significari putamus, nisi ut tota vita nostra sic bonis operibus continuetur, ut & principio finis concordet, & bonum quod cœpimus, usque in finem non relinquamus. Duæ namque oræ in unum redeunt, dum prima & ultima vitæ nostræ in boni perseveratione conveniunt.* Mandar Dios, que las dos orillas del Superumeral se juntassen, se uniessen las dos estremidades; fue dezir disimuladamente, que assi se ha de continuar nuestra vida con *Exod. 28.* *S. Brun. ap. Tudilmanum in Allegori. Biblior.*

las buenas obras, que corresponda muy fielmente el fin al principio, y que el bien que començamos una vez, le llevemos hasta lo ultimo. Porque juntarse en uno las dos estremidades, que es fino enseñarnos como los principios de nuestra vida en la virtud (para que se logren) han de convenir y concordar con el fin suyo ? *Duæ nomque oræ in unum redeunt, dum prima & ultima vitæ in boni perseverationē cōveniunt.* Porque en no siendo assi, de que importarà aver começado brioso el Christiano, si al primer passo lo dexa remisso. Persevere, pues, el Christiano con religioso teson, y porfie con una temosa piedad, à pesar de tentaciones que se le opongan, de enemigos que le contradigan, de passiones que le hagan guerra; que de essa suerte cōseguirà triunfante el glorioso lauro, la vencedora palma que el Señor tiene guardada a los q̄ constates luchan, y animosos pelean hasta el ultimo aliento de su vida.

SERMON PARA EL DOMINGO DE LA QVINQVAGESIMA.

Ecce ascendimus Ierosolymam. Luc. 18.

SALVTACION.

DIxo Christo a su querido Benjamin, q̄ dixesse de su parte al Obispo de Laodicea, que si pretendia sanar de la vista de los ojos del alma, q̄ por ciertas culpas, que avia cometido, tenia algo enflaquecida, q̄ tomasse un cierto colirio que el le recetaria, y que assi guareceria facilmente: *Collyrio inunge oculos tuos, ut videas.* Por este colirio entiendē muchos la acerba pas- Apoc. 3.

sion

sion del Salvador del mundo, medicina eficacissima para dar vista al mas ciego, y reduzir al mas perdido. Dize al pecador:

Thren. 3. *Recordare paupertatis, & transgressionis meæ, absynthii & fellis.* Acuerdate, o ciego pecador, de mi pobreça y desnudez en la cruz, de la yel y vinagre que por ti me dieron, y de las demas amarguras que por ti padeci. Pues que se sigue de ai?

Thren. 3. *Memoria memor ero, & tabescet in me anima mea.* Parece que responde el pecador: Yo me acordè, Senor, de vuestros terribles tormentos, y agarga passion, y con esse colirio de manera abrirè los ojos para considerar mis ingratitudes y villanias, que el alma se me consumirà de pena y dolor de aver ofendido a quien tanto padecio por mi. Bien nos dize el Evangelio de oy esto mismo que vamos diziendo, pues despues que trata el Redentor piadoso de lo amargo de su passion, luego dize el Evangelista, que curò à vn ciego que a vozes le pedia remedio para tamaño mal: IESV, *Fili David, miserere mei.* Que la dulce memoria de tan preciosa sangre, à provecho del hombre vertida, que ojos no ha de abrir? Pues nos es forçoso predicar esta sabrosa y amarga remembrança, supliquemos al divino Espiritu nos los abra, para que acertemos à dezir algo que redunde en honra suya, y utilidad nuestra. Y porque el acierto sea mas feliz, roguemos a la hermosa Puerta de la luz nos la procure, diziendo, AVE MARIA.

ASVNTO I.

Ecce ascendimus Ierosolymam.

QVE Christo vivo ruega; pero muerto parece que violenta.

QVE humano coraçon se puede tener por humano, q̃ contẽplando pendiente en una dura y afrentosa escarpia el inocente Cordero, que por las culpas del mũdo se sacrifica, que considerãdo como aquella divina belleza fatalmente se eclipsa en el negro ocaso de un ignominioso leño, q̃ advirtiendo que la mesma vida difunta yace à violencias de la muerte, de dolor no se rompa, por bronce que se imagine, por diamante que se presuma? Que entrañas no ha de ablandar un espectaculo tã tragicamente lastimoso, quando las rebeldes de los mas tercos y contumaces peñascos se rasgan y rompen de dolor? Es, à mi parecer, en tanto grado

poderosa y valiente esta flebil remembrança, y dolorosa representacion, que con el pecho del hombre parece que no negocia menos que a violencias quando contemplandose el piadoso Dueño vivo parece que solicitava a ruegos, antes que padeciesse; echãdo vandos y pregones cõtra la carne y la sangre, cõtra nuestros apetitos y antojos, blando y amoroso dezia: *Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me.* Si alguno gusta de venir en pos de mi, nieguese a si mismo, tome su cruz y sigame. Y otra vez: *Si quis venit ad me.* Si alguno viene a mi, y no destierra de su pecho el desordenado amor de sus parientes, no puede ser mi discipulo; y desta suerte como rogando y suplicando esortava a la gente a que le siguiesse. Habla de si, como de quien ha ser crucificado, y dize: *Ego autem si exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad me ipsum.* En poniendome en una cruz, todas las cosas he de traer a mi con un linage de fuerça suave, y violencia maravillosa. No veys la diferencia que ay de contemplado vivo, a considerado muerto? Vivo parece que ruega, y muerto parece que violenta; pues dize el sagrado Redentor, que con poderosa fuerça ha de traer todas las cosas à si: y assi es ello, porq̃ verdaderamente un Christo crucificado a quien no ha de enternecer? Vn inocente Cordero tan ignominiosamente muerto, que coraçon no ha de ablandar.

Luc. 9.

Luc. 14.

Ioan. 12.

Hablando una noche este divino Maestro con Nicodemus (que lo era Grande de la ley) entre otras cosas que le dixo altas y misteriosas, una fue traerle a la memoria el sucesso de aquella serpiente de metal que Moysen levantò para antidoto de los mordidos de las ardientes que Dios embio cõtra los murmuradores, y que de essa suerte avia de ser enarbolado en un palo el Hijo del hombre, para que todos los que en el creyeren, no perezcan, antes alcancen la eterna vida: *Sicut Moyses exaltavit serpentem in deserto, ita oportet exaltari Filium hominis.* Pero para que nos acerquemos ya a nuestro proposito, es forçoso advertir las circunstancias con que el Caudillo de la Hebrea gente levantò aquel remedio de metal, aquella medicina de sierpe para curar a todos los venenosamente mordidos: *Fecit Moyses* (dize el Oraculo sagrado) *serpẽtem æneum, & posuit eum pro signo, quem cùm percussi aspicerent, sanabantur.* Puso en alto el antidoto milagroso, levantò la serpiente de manera, que

Ioann. 3.

Num. 21.

que pudiesse ser vista de todos, y les salia la medecina tan barata, y les era tan facil el remedio, que no les tenia otra cosa mas que mirar la sierpe, y luego sanar: *Quem cum percussi aspicerent, sanabantur.* Pues dize aora Christo: De la suerte que Moysen levantò aquella serpiente, assi conviene ser esaltado el Hijo del hombre. Para sanar de las mordeduras de las venenosas culebras, la diligencia era mirar la serpiente muerta. Pues dize el sagrado Redentor: Hagase lo mismo conmigo, que yo prometo de sanar a todos. No quiero mas, que me miren pendiente de un madero, que me contemplen clavado de pies y manos, dessangrado de todas las venas por el bien y remedio de quien me mira; que si es hòbre, y no ha jurado de risco, y se ha trasformado en peñasco, serà tan poderoso el mirarme, assi le enternecerè con tan lastimosa representacion, que sea como forçoso lance sacar lagrimas de sus ojos, y derretirle el coraçon.

Cantic. 1. Dixo la Esposa a sus amigas y compañeras: *Nolite me considerare, quod fusca sim, quia decoloravit me Sol.* Erame yo antiguamente la bella, la hermosa, la de la blanda y tierna tez de rostro, la mas graciosamente delicada de quantas se conocian: pero no os admireys, amigas mias, de verme tan trocado el rostro, tan denegrida la cara, porque el Sol ha sido la causa y ocasion de tan maravillosa mudança. Veamos aora lo que debajo de la corteça destas palabras ay encerrado para nuestro intento. El glorioso San Antonio de Padua nos lo dirà divinamente por estas palabras: *Sol eclypsim, id est, defectum patiens omnia decolorat, sic verus Sol* CHRISTVS, *qui cognovit Occasum suum, eclypsim mortis in cruce patiens omnes colores, omnes vanitates, omnes glorias fallaces, omnes honores debet decolorare. Ideò dicit anima pœnitentis: Nigra sum, fusca sum, quia decoloravit me Sol; dum enim oculo Fidei Deum meum, Sponsum meum* IESVM *Christum in cruce penaentem, clavis confixum, felle & aceto potatum, corona spinea coronatum video, omnis decor, omnis gloria, omnis honor, omnis pŏpa transitoria in pallorem vertitur, & à me nihilo æstimatur.* Quando el rubio planeta esconde sus rayos de oro, y cae en mortal eclipse, todas las cosas padecen un desmayo fatal, pues las quita el aliento, y embarga el brio de sus colores. Assi el verdadero Sol de justicia Christo, que tan bien conocio su Ocaso padeciendo

S. Anton. de Padua Serm. Dominic. 3. Quadra.

en la cruz el eclipsi de la muerte, ha de robar el color, y hurtar el vano lustre de todas las locas vanidades, engañosas glorias, y honras fallas del siglo. Por esso la Esposa compungida y penitente dize: Negra estoy, descolorida me siéto, porque aquel hermoso Sol, a quien veo tan afrentosamente eclipsado, me ha robado el color, me ha hurtado la belleça; porque quando con los ojos de la Fè contemplo este piadoso Dueño mio, este tierno Esposo pendiente en la cruz, clavado de pies y manos, rompido el costado, coronado de punçantes espinas, y combidado con amarga yel, y aceda vinagre; toda hermosura, toda gracia, toda honra, toda pompa se me convierte en negra sombra, en ayre vano, en vapor leve; porque a vista de la triste y tragica representacion de un Dios crucificado que criatura no ha de perder el ilustre? Que coraçon no ha de caer difunto? Que pecho no se ha de enternecer llorosso? Que gloria no se ha de presumir caduca? Que pompa no se ha de sospechar fragil?

Embia Christo a predicar a sus Apostoles despues que les ha reprehendido su incredulidad y dureça de coraçon, y dizeles: *Euntes in mundum universum prædicate Evangelium omni creaturæ.* Buen animo, Discipulos mios, no ay sino armarse de paciencia y valor, porque aveys de predicar el Evangelio a toda criatura: *Omni creaturæ.* Pues que? Han de predicar a los montes, a las encinas, a los riscos, al mar, a los peñascos, y piedras, a los brutos animales, que carecen de razon? Porque parece que esso significa el dezir el sagrado Maestro, que se predique a toda criatura el Evangelio. Pero veamos tambien luego que Evangelio se ha de predicar: Dize Eusebio Emisseno: *Multa quidem in Prophetis & Apostolis, & in verbis Dominicis reperiũtur: quibus hæc una determinatio sufficere potest, quale est illud: Cum exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad meipsum.* Muchas cosas (dize Eusebio), se pueden predicar deste divino Señor, prometidas por los Profetas, y yà executadas en los Evangelios: pero solo esto que se predique, parece que basta, como el Autor de la vida fue crucificado por el hombre en un madero: *Vna determinatio sufficere potest: Cum exaltatus fuero à terra*; que en predicando que ay Dios tan amante de los hombres, que amorosamẽte se dexasse coser en un palo por su bien y remedio, en representãdo una tan triste y lastimosa figura, *Prædicate Evangelium omni creatu-*

Marc. 16.

Euseb. Emiss. ser. de Ascens.

Ioan. 12.

creaturæ, es tan poderosa para enternecer, tan fuerte para lastimar, que aunque sean piedras se ablandarã, se enternecerán aunque riscos, se convertiran en cera aunque robles, se refrenaran aunque mares, lloraran aunque encinas, se derretiran aunque bronces. Que tan valiente y poderosa es la imagen de un Dios crucificado: *Vna determinatio sufficere potest*; no ay, parece, que predicar mas, no ay mas que dezir.

Aun viendole tantos siglos antes el Evangelico Profeta, le conocio estos efetos: *Vidimus eum, & non erat aspectus despectum & novissimum virorum.* Vimosle pendiente de un leño al mas bello y hermoso de los hombres, tan afeado con los tormentos, tan ultrajado con las penas, que ni era el, ni su figura, segun estava demudado. Hase de reparar, que en vez desta palabra, *Novissimum virorum*, està en el Hebreo, *Cessatio virorum.* Es Christo crucificado la cessacion de los varones. Que querra dezir esto, que parece dificultoso de entender? Yo os lo harè claro con este simil. Irritados de su ciega colera, no atendiendo al lugar donde estavan en la antesala del Rey sacan las espadas dos Cavalleros. Sale la Magestad Real a ver la pendencia, y a vengar con su presencia el agravio, è injuria que se haze a su casa. En saliendo el soberano Dueño refrenan la colera, amansan el enojo, rinden las armas, y postranse humildes, conociendo el crimen de la ultrajada magestad. De manera, que sola la presencia del Rey es suficiente y poderosa para amansar tanto enojo, y corregir tan colerica saña, que les obligò a romper con los fueros del respeto que se devia a tanto lugar. Esso es, a mi parecer, lo que quiso dezir Isaías, quando a Christo crucificado le llamò cessacion de los varones: *Cessatio virorum.* Descóponense las potencias del hõbre, rebelase la carne contra el espiritu, levantase contra la sensualidad la razon, amotinase el apetito contra la ley. Pues que remedio? Vega Christo crucificado, represente se eclipsado en el madero de la cruz, afeado con tanta pena, ultrajado con tanto tormento, que a vista de un espectaculo tan lastimoso; que apetito, por licencioso que sea no ha de reudir el desorden? Que antojo, por desenfrenado, que no se oprima? Que deseo, por altivo y sobervio, que no se refrene? Esso es lo que dize Isaías, que es Christo crucificado: *Cessatio virorum.* Porque un

Isai. 53.

Litter. Hebr.

retablo de tãtos dolores, una representacion de tantas lastimas, una tragedia de tãtas tristezas, a quien no ha de rendir? a quié no ha de humillar?

Bien confirmarà lo que dezimos una pregunta que hizo el Señor al ilustre dechado de la paciencia. Despues de averle hecho algunas questiones acerca de la tierra, passa luego al mar, y dizele: *Quis conclusit ostiis mare, quãdo erumpebat quasi de vulva procedens* ? Dime, quien sino yo cerrò esse inchado y furioso elemento como con puertas, del modo que le fajan a un niño recien nacido para que no pueda mover braço, ni pierna? Quien le enfrena sus orgullos con un floxo freno de arena, sino es la potencia de mi braço? Pregunta (en el sentido mistico) el beatissimo Padre San Gregorio, que que significan aqui las puertas que refrenan? Y de q̃ es simbolo el mar q̃ con ellas es aprisionado, para q̃ furioso no anegue la tierra? Dize el beatissimo Padre: *Possunt per ostia apertæ passiones Christi non inconvenienter intelligi.* Por las puertas se pueden entender las heridas del inocente Cordero, las llagas que por nosotros padecio. Y por el mar, qualquier soberivo (comun simbolo de la altivez) iracundo y altivo, y todo linage de pecador, que insolente se levanta a perderle el respeto. Pues dize aora el divino Señor: Quien puede echar puertas al furioso mar? Quien rendir las altivezes de las olas de un orgulloso insolente? Quié? Mis heridas, mis llagas, mi sangre, que son las puertas que amansan al mas ciego, y detienen al mas inchado: *Nam dum passiones unigeniti humanum genus prius irrisit, postmodum expavit: quasi contra opposita ostia more elidendi maris, & tumore elatum venit, & fractum virtute dissiluit.* Dize el gran Pontifice: En essas lastimosas llagas, y sangriétas heridas se quiebra toda ola de sobervia, y se deshaze toda furia de inchaçon; porque muerto, crucificado, herido y llagado, es, *Cessatio virorum*, toda passion amansa, todo apetito refrena, de essas llagas haze puertas, con q̃ detiene avenidas, y refrena mares, haze muros con que defiẽde antojos, y resiste apetitos.

Iob. 38.

S. Greg. lib. 38. moral. cap. ult.

En muchas partes se llama San Pablo el preso del Señor: *Ego vinctus in Domino.* Assi lo escribe a los Efesios, en la carta que escribe a Filemon, y en otras partes. Pues porque raçon y causa haze tantas vezes mencion de q̃ està metido entre grillos y cadenas? Nuestro Padre San Iuan Chrisostomo dize, que es para enternecer y ablan-

Ad Philemon. Ad Ephes. & alibi.

ablandar los coraçones de los hombres, y prẽder de amores de Dios las almas; y tãbien para obligar a las mugeres a que dexen sus vanidades, y no hagan caso de las caducas pompas de esta vida: *Hoc est mulieribus* (dize la Boca de oro) *necessarium verbum, ambitiosè enim & sumptuosè, & auro se undiq; circumligantes catenæ huius commonefactæ odio habebunt (benè novi) & abominabuntur ornatum illum, & ad hæc vincula currẽt.* Dezir, que Pablo està preso, rodeado el cuerpo de cadenas, y atadas las manos cõ fuertes esposas, importa mucho para oprimir y avassallar la loca vanidad de las mugeres, porque quando suntuosa y ambiciosamẽte quisieren adornarse, y se acordaren al ponerse las cadenas de oro, las que Pablo padeció en la carcel; al ponerse las sortijas de diamãtes en los dedos, trayendo a la memoria las esposas fuertes con que al sagrado Apostol ataron las sagradas manos, abominaran las galas, hollaran los ornatos, y del todo se olvidaran de las pompas, y compungidas, llorosas, penitentes, cambiando el trage en asperos silicios, y duros sacos, correràn y bolarã à vestirse estas cadenas, y ponerse estas esposas: *Catenæ huius commonefactæ odio habebunt) benè novi) & abominabuntur ornatum illum, & ad hæc vincula current.* Pues si Pablo, en sentencia de Chrisostomo, representado preso en la carcel, rodeado de cadenas, puede tener tãta fuerça, y valer tanto con las mugeres mas desvanecidas y locas, que las haga olvidar las galas, arrojar las joyas, desterrar las vanidades; que no valdra, a q̃ no sera bastante la viva representacion de la funesta muerte del inocente Cordero, que cõ tan impia violencia, con tan nunca oidos tormentos, con tan desiguales oprobrios, con tan sacrilegos denuestos en el afrentoso leño, haziendo la agena causa tã sufrido padece?

S. Ioann. Chrysost.

Esta es, sin duda, la razon y causa porque nuestra Madre la Iglesia nos canta este Evangelio, donde el mismo Señor haze lastimosa remembrança de lo mucho que ha de padecer en aquella antes venerable, antes santa, y entonces maldita, y desconulgada ciudad: *Ecce ascendimus Ierosolymam, & cõsummabuntur omnia, quæ scripta sunt per Prophetas de filio hominis. Tradetur enim Gentibus, & illudetur, & flagellabitur, & postquam flagellaverint, occident eum.* Yà, Dicipulos mios, se llega el deseado tiempo en que el Hijo del hombre ha de padecer gustoso lo anteviſto por los

Pro-

Profetas, porque ha de ser entregado en manos sangriẽtas de barbaros Gentiles, y le han de escarnecer cõ pesadas burlas, escupir con abominables salivas, ararle las espaldas con crueles açotes, y despues desto con gruessos clavos le han de fixar en un madero. La razon y causa, como digo, porque oy se nos haze mencion y recuerdo de tãta lastima y dolor, es, por ver nuestra Madre la Iglesia estos dias a sus hijos tan locamente entretenidos, tan profanamente embaraçados, en tan desordenados juegos, en tan vanos entretenimientos, donde rendida la razon a los pies del desenfrenado apetito, triunfa orgulloso, y sale con todo quanto sus consejeros los antojos le dictan y proponen. Pues la Iglesia, como piadosa madre, nos pone delante de los ojos la memoria de los açotes, escarnios, denuestos, cruz, muerte de su querido Esposo, para que sea freno de las disoluciones destos dias, sea como presa de las corrientes impetuosas con que las desembolturas licenciosas que en este barbaro tiempo intentan sumergir las almas: porq̃ si Christo crucificado no nos detiene, si Christo pendiente de un leño, desnudo, llagado, escupido, eclipsado no nos refrena, que cosa sera suficiente a refrenarnos y detenernos?

ASVNTO II.

Tradetur Gentibus.

O quan segura i libre vive la inocencia en la casa del Señor!

DIze el manso Cordero, que ha de ser entregado alebosamente en manos de gente desapiadada y cruel: *Tradetur enim Gentibus.* Pero siendo assi que tan facinoroso crimen, tan escandaloso delito avia de ser cometido por aquel hombre vil, y sacrilego infame, que entonces tenia presente, porque no le descubre diziendo, como dixo la noche de la Cena, que uno de los que presentes estavan le avia de entregar: *Vnus vestrum me traditurus est?* Pues como aora sin mostrar que avia de ser uno de los doze, absolutamente dize: *Tradetur*; serà entregada mi persona a barbaros Gentiles, en quien executando sangrientos enojos, daran cruelissima muerte. Que podra ser la razon de esto? Responde el Cardenal Cayetano, diziendo: *Reservavit usque ad ulti-*

Matt. 26.

Caietan.

ultimam cœnam revelationem Discipuli, a quo tradendus erat Principibus Sacerdotum, & Scribis. Quia nec adhuc Iudas, qui hæc audiebat, proposuerat eum tradere. Reservò el soberano Señor el revelar la escandalosa alebosia del fementido Dicipulo para la hora de la cena ultima, porque aunque es verdad que era el mifero que alli estava presente el que avia de cometer tan torpe desafuero, no avia aun concebido entonces en su malvado pecho la sacrilega culpa, y por esso no le revela: *Quia nec adhuc Iudas, qui hæc audiebat, proposuerat eum tradere.* De donde colegimos, quan recta y justa es la Casa del Señor, y que libres y seguros viven en ella los inocentes. Pues con ser assi, que Iudas era el que le avia de entregar tan alebosamente, por quanto por entonces no avia intentado pecado semejante, no le revela ni descubre Christo: que como es Señor tan sabio y tan santo, de aì le nace el ser tan justo, y defender a los inocentes y libres de culpa.

Avia este soberano Dueño ordenado, que despues de resucitado se viessen todos juntos en Galilea. Resucita a fuerça de su inmenso poder, sale triunfante del sepulcro, y divulgado el insigne vencimiento, dize San Mateo, que *Vndecim Discipuli abierunt in Galilæam in montem, ubi constituerat illis Iesus, & videntes eum adoraverunt.* Matt. 28. Fueronse los onze a Galilea, y alli en el monte que les avia determinado se les apareciò glorioso, y reverentes le adoraron, humildes le reconocieron, si bien algunos dudaron. Tambien han dudado algunos, que monte aya sido este a quien el Señor hizo tan crecidos favores, que le levantò a ilustre teatro, donde delante de los onze representasse la gloria inefable de su triunfante resurreccion. El Cardenal Cayetano por quitarse de averiguaciones dize: *Incertum nobis est montis huius nomen.* Caietano. Por averiguar està el nombre deste monte, mal se podrà saber qual aya sido. Pero de opinion de nuestro Padre San Geronimo, dize el Abad Ruperto, que fue aquel del qual sus mesmos parientes embidiosos de la gloria de su nõbre le quisieron precipitar: *Et surrexerunt, & ejecerunt illum extra civitatem, & duxerunt illum usque ad supercilium montis, super quem civitas illorum erat ædificata, ut præcipitarent eum.* Luca. 4. Nunca llegò la osadia de Luzifer a ser tan temeraria que intentasse precipitar a este Señor, a persuadirlo si. Pues mirad quié somos los hombres, pues ciegos pretendemos ha-

Hieron. ap. Rupert.

zer

zer lo que el mesmo demonio no intentò, dize Ruperto: *Et pulcrè, ubi persecutionem primam pertulit; circuncisione abolita, gentes omnes præcepit baptizari* Que hermosamente en el monte y parte donde recibio la primera persecucion, y padecio tan temerario ultrage, alli se aparece tan triunfantemente glorioso, cancelando la antigua ley, rõpiendo aquel duro yugo de la circuncision, y mandando predicar el dulce y suave del bautismo. Pues aî en esse monte, en esse lugar se ha de aparecer con tã resplandecientes glorias, y lleno de tã plausibles triunfos? Si. Que es Padre como de misericordia, tambien de justicia, y que sabe dar a cada uno lo que le compete. El monte de cuya cumbre le quisieron precipitar, no tenia culpa de accion tan descarada, inocente estava de delito semejante Pues venga Christo, y con glorias y resplandores le ilustre y adorne, porque con esso sepa el mundo quan segura vive la inocẽcia para con el, pues estando sin culpa el lugar donde el pecado se cometio, viene a honrarle glorioso, y a ilustrarle triunfante: *Pulcrè ubi persecutionem primam pertulit, circuncisione abolita, gentes omnes præcepit baptizare.*

Ruper. de divin. of. fic. lib. 7. cap. 22.

Pinta Moysen el estado miserable y calamitoso en que el mundo se hallava por sus estragadas costumbres, en la era del Santo Patriarca Noe, y fue tanto a lo que llegaron las manchas de las culpas de los hombres, que fue necessario lavar todo el mundo con una inmensa avenida de agua, para que assi pudiesse quedar la tierra libre de los ascos de tanta torpeça: *Videns autem Deus, quod multa malitia hominũ esset in terra, & cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum omni tempore, pœnituit eum, quod hominem fecisset in terra.* No parece que puede aver palabras cõ que mas se esageren las maldades de los hombres, que cõ dezir que a Dios, en quien no puede caber arrepentimiento, le avia venido pesar de averlos criado. En este tiempo, pues, quando la tierra estava tan inficionada de culpas, tan apestada de torpeças, dize el Oraculo sagrado: *Noe verò invenit gratiam coram Domino.* Solo Noe hallò gracia y valimiento ante el Señor, con cuya santidad en alguna manera holgava el grave peso de la molesta pesadumbre que el resto del mundo con sus sensuales desordenes le cargava. Pregunta San Ambrosio, que porque causa quando Dios enojado determina inundar la tierra con aquel tan gran diluvio,

Genes. 6.

Genes. 6.

luvio, se haze mencion de la santidad y gracia de Noe? Responde el Santo, diziendo: *Ostenditur quod hominem iustum non obumbret aliorum offensio, quando ipse ad totius generis reservatur seminarium*. Quando un Rey es ofendido de un pueblo y ciudad, donde uno, ò dos estan inocentes, al tomar sangrienta vengança de sus Reales agravios, todo lo suele talar y destruyr, sin perdonar a nadie, ni atender a inocentes; de que, à no temer la prolixidad, pudiera traer muchos exemplos. Pero porque se conozca (dize Ambrosio) quan segura vive en el tribunal divino la inocencia, quando todo el mundo conjurado con sus ofensas le està irritando a Dios a que desenfrene sus iras, quando tanta culpa y delito, como por fuerça le estan sacando el açote de las manos, se dize, que Noe hallò gracia y acogida en sus ojos, porque tantas maldades no fueron poderosas para oscurecer las glorias de tanto Varon, a quien Dios reservò para continuacion del mundo, y restauraciò suya: que no avia de pagar siendo tan justo, lo que los demas avian de padecer por ser tan pecadores: *Ostenditur quod hominem iustum non obumbret aliorum offensio, quando ipse ad totius generis reservatur seminarium.*

S. Ambr. de Noe & arca. cap. 4.

Viendo los enemigos de Christo, que un Sabado avia curado en una Sinagoga un pobre hombre que tenia una mano seca, dize San Mateo, que saliendo de alli colericos y furiosos, entraron en consejo para arbitrar sobre el modo que tendrian en destruyrle y aniquilarle: *Exeuntes autem Pharisæi consilium faciebant adversus eum, quomodo perderent eum.* Por dar lugar a tan sañuda ira, y templar los desalridos animos de tan malvada gente, se fue Christo de alli, y siguiendole mucha gente; y aviendo entre ellos muchos achacosos y enfermos, los curò a todos: *Sicuti sunt eum multi, & curavit eos omnes.* El Tostado pregunta, que como el Salvador del mundo usa de tanta misericordia en tiempo y sazon quando los Fariseos se conjuran contra el para destruyrle y acabarle? Aora mas parece que era ocasion de castigos, que no tiempo de curas: mas apropositado para desembaynar la espada de la justicia, que no para derramar los tesoros de la misericordia. Pero pues no haze cosa que no sea governada por su divina sabiduria, en que se pudo fundar para hazer mercedes tan dadivoso a los hòbres, quando ellos tan furiosos intentan su ruyna? Responde el Tos-

Matt. 12.

Toſtado, que quando ſe dize que los curò a todos, que ſe entiende que eran aquellos que le ſeguian (como dize San Mateo) y no entraron en el maldito conſejo de los que le querian deſtruyr: *Omnes hi bona fide venerant, & quidquid ab eo fideliter peteretur, obtinebatur, & iſti manebant cum Chriſto, quando Phariſæi arguebant eum, & conſilium faciebãt quomodo illum perderent: ideo propter hoc merebantur apud Chriſtum.* La razon de curar a todos eſtos que le ſeguian, es, porque quando los Fariſeos tratavan de deſtruyrle, ellos procuravan no deſampararle: ſeguianle con buena fe, con ſano intento, y aſsi como en aquella parte eſtavan ſin culpa, no pagavan lo que los otros haziañ, no ſe cerrava para ellos la fuente de la miſericordia. Porque nos conſolemos viendo al Rey tan juſto que adoramos, y quan bien ſabe bolver por la cauſa de los inocentes, pues a los que halla ſin culpa, cura con tanta largueza.

Abulenſ. Matt. 12. q. 44.

Muchas vezes he conſiderado conmigo miſmo, en que ſe pudieron fundar los marineros de la nave en que iba el fugitivo Profeta, para imaginar que aquel recio temporal que padecia era ocaſionado de alguna culpa, pues con las diligencias que hizieron de echar las ſuertes ſobre averiguar, quien dellos ſeria la cauſa de aquella proceloſa tormenta, moſtrava que el origen y rayz de aquel peligro era ſin duda algun pecado, echaron ſuertes, y cayendo ſobre Ionas, le dixeron: *Indica nobis, cuius cauſa malum iſtud ſit nobis?* Dinos por tu vida, que pecados has cometido, por los quales padezcamos eſte tormétoſo rieſgo? Pregunto yo, en que pudieron fundarſe para juzgar, que el verſe derrotados nacia, ſin duda, de alguna culpa, ſupueſto que vemos que naturalmente ſe pueden alborotar las olas del mar, y dar al traſte con una nave? Supueſto, pues, que eſto puede ſer aſsi, porque ſe perſuadieron, que mas era caſtigo de la mano de Dios, que no deſorden de la naturaleza? Reſponden a mi dificultad nueſtros Padres, Teofilato, y Teodoreto, diziendo: *Aſſeverant hic quidam quod circa iſtam ſolam navim ſæviret, neque enim ſi communis tempeſtas erat, conati eſſent ſorte exquirere eius turbationis maris auctorem. Enimverò cum alios viderent citra periculum ſulcare pelagus, ſecundiſque ventis agi, ſuam verò onerariam navim ſubmergi propemodum, ea periclitatione inquirunt, quiſnam inter ſe ſe, eius maris ſævitiæ ſit auctor, quare*

Ionæ 1.

Theophy.

queve origo ? Esto el Arçobispo de Vulgaria. El Obispo de
S. Theodor. Ciro lo siguiente : *Cum aliæ naves secundo vento cursum reenerent , in hanc unam tempestas maris incumbebat , & fluctuum impetus efferrescebat : hoc planè fors nautarum nos docet , neque enim si communis esset tempestas eius, causam sorte disquirere agressi fuissent.* Viendo los marineros; de la nave donde iba Ionas, que las otras vezinas y cercanas iban surcando las hõdas con tan favorablee vientos , y tan risueña fortuna ; y que la suya por uno y otro costado era combatida de tan furiosos uracanes , juzgaron discretamente, que aquella era tempestad mas ordenada del cielo, que venida por el curso de la naturaleza , porque no era posible en termino tã limitado , en tan corta esfera hallarse tan diversas y maravillosas mudanças ; y assi hizieron la consideracion: Aquellas naves caminan prosperamente, peligrosamente fluctua aquesta ; luego aqui algun malo ay que sea el origen y cãusa del rigor que nos amenaça: porque Dios no parece que fuera justo , si aviendo en las demas pecadores y perdidos, a esta sola castigàra , y no a las otras: pero pues ellas navegan tan viento en popa, y esta naufraga tan miserablemẽte, aqui algun pecador ay, y gran pecador , por cuyos delitos Dios enojado aya desenfrenado los viẽtos para traernos este castigo. Que a los inocentes siẽpre los salva su recta mano, quando a los pecadores castiga su severa justicia.

Quiere este sacro atributo embiar hambre cruel en tiẽpo del Rey Acab à los Israelitas, y manda al zeloso Profeta, que se esconda junto a un arroyo que està en frente del Iordan, porque quiere castigar con hãbre su pueblo, que con muchos pecados le tenia enojado. Alli le trayan de comer los cuervos al tiempo que los demas padecian las tiranias del hambre : *Corvi deferebant ei* 3. Re. 17.
panem , & carnes mane. Similiter panem , & carnes vespere, & bibebat de torrente. El Abulense pregunta , que porque razon quando los demas padecian hambre tan cruel, tenia el Profeta tan puntual regalo, que nunca le faltava que comer, ni bever ? No fuera bien que tambien padeciera como los demas ? Responde diziendo : *Quia Deus inducturus erat* Abulens.
magnam famem super terram , in 3. Re. 17.
qua vix haberent homines quid co- q. 19.
mederent, & multi fame perirent: Deus autem noluit quod Propheta suus pateretur istam pœnam cum peccatoribus. Aquella riguros y fatal hambre era embia-

biada de mano de la justicia divina, por los grandes pecados del pueblo, y assi no queria Dios que su querido Profeta, justo, inocente y santo padeciesse lo que los demas por sus culpas, pues el no las avia cometido para merecer aquel rigor. *Deus noluit quod Propheta suus pateretur hanc pœnam cum peccatoribus.* Que una cosa es castigar para adelantar los merecimientos y probar el valor, y otra el desembaynar la espada para herir los rebeldes, y derramar la sangre de los protervos; y assi como este castigo era por culpas, reserva Dios al inocente Profeta de las penas. Por donde venimos a conocer, quan justo Dueño tenemos, en cuyo sacro Palacio vive tan libre y segura la inocencia, y el que està sin culpa puede vivir tan quieto y sosegado, pues en ningun tiempo que no la huviere cometido, le harán cargo della, como se suele hazer en los humanos Tribunales.

(.?.)

ASVNTO III.

Illudetur, flagellabitur, conspuetur.

QVE hemos de guardarnos de cometer el primer pecado, porque el pecar no tiene mayor daño que el començar.

PRedice el dulcissimo Dueño, y amorosissimo Redétor los acerbos dolores y crueles tormentos que en Gerusalen ha de padecer, diziendo como ha de ser entregado en manos de sus enemigos, y despues de esso ha de ser afrentado, escarnecido, escupido, y açotado, y ultimadamente muerto en un palo, como si fuera el hóbre mas insolente y facinoroso del mundo: *Tradetur Gentibus, & illudetur, & flagellabitur, & conspuetur, & occident eum.* Aqui es de ponderar, como se van sucediendo las afrentas y pecados que en el inocéte Cordero se hazen, y contra el se cometen: de un pecado se iba a otro, de una maldad subian a otra maldad. Que como advirtiò Iuan Cluniacense, de la primera culpa nacieron y brotaró como de su raìz todas las demas que se siguieron, *Ioan. Cluniacens.*

ron; y assi todo el daño estuvo en la primera, que essa admitida, bien podiamos dar por cometidas las demas. Del primer pecado nos libre Dios en particular, que si una vez comiença un hombre a perder la verguença, dificultosamente se refrena; y assi todo nuestro mal parece que consiste solo en el primer pecado; porque rompiendo esse la puerta de la verguença, la dexa ordinariamente franca y patente para que entren los demas.

Quien viere al Rey Profeta cõ tan amargo llanto implorar la misericordia de Dios, y a gritos suplicarle le perdone, y despues viere hazerle mencion de sus culpas, juzgarà acaso al tenor de su mencion, que se le han olvidado; pues aviendo sido las que todos sabemos, no parece que nos dexa memoria
Psal. 50. sino solo de una: *Amplius lava me* (le dize lloroso a su benigno Dueño) *ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me. Quoniam iniquitatem meam ego cognosco & peccatum meum contra me est semper. Tibi soli peccavi, & malum coram te feci.* Limpiadme, Señor, de mi maldad, y purgadme de la hediondez de mi pecado, porque yo conozco mi culpa, como le traygo siempre presente a mis ojos. Confiesso humilde, que contra vuestra sacra Magestad he cometido desconocido este crimen, y el mal ha sido en vuestra presencia, de donde viene a vestirse de mas graves circunstãcias, porque el que conociendoos os ofende, mas enojosamente os irrita. Reparò aqui nuestro Padre Eutimio de la manera que el santo Rey penitente haze mencion de sus culpas, y dize: *Illud autem considera, quod de uno tantum à se commisso crimine loqui videtur, cum tamen plura essent.* No se considera y advierte como el compungido Principe nunca parece que haze mencion sino de sola una culpa, siendo assi que eran muchas. Solo dize: *Mi iniquidad, mi pecado, mi mal*, aviendo sido muchos los males, iniquidades y pecados. Fue acaso pretender atenuar la gravedad de los delitos cõ la dissimulacion de los numeros? No porcierto; que quien hizo tan verdadera penitencia, y conocia la gran misericordia del Dueño ofendido, no le podia doler repetir el numero de las culpas, pues tan de coraçõ le dolia averlas cometido. Pues porque parece que siempre hizo mencion de solo un pecado? Responde nuestro Padre, diziendo: *Euthym.* *Ea nim rum ratione, quia unum ab altero dipendebat, quippe cum adulterio impulsus fuerit ad cædẽ.* No haze mencion, al parecer,

mas que de solo un pecado, como dando a entender, que quien comete uno, facilmente cometerà otros muchos; y assi fue dezir: Hago solamente mencion de un pecado, porque con esso implicitamente la hago de todos los demas: *Quia unum ab altero dependebat;* que en abriendo la puerta para una culpa, tras essa primera se van entrando otras muchas; que es el mal como portillo, que en començandose a romper, poco a poco se abre de manera que no queda vestigio de que alli aya avido impedimento de algun passo.

Al tiempo que compadecido el Señor de la dura servidumbre q̃ su pueblo padecia debajo de la cruel tirania del barbaro Faraon, les avia de alibiar la cansada cerviz de aquel pesado yugo, les mandò, que con la sangre del cordero Pasqual que avian de sacrificar aquella noche ungiessen uno y otro poste de sus puertas, porque atemoriçado cõ aquella señal quando el Angel matasse los mayorazgos de Egipto, el passasse adelante, y no les hiziesse mal: *Cumque viderit sanguinem insuperliminari, & in utroque posti, transcendet ostium domus, & non sinet percussorem ingredi domos vestras & ladere.* Nuestro Padre San Gregorio Niseno reparò agudamente en la ceremonia que Dios mãdò hazer a los Hebreos para librarse del Angel matador de los primogenitos de Egipto, untar con la sangre del cordero lo alto del umbral, y los dos postes de la casa, porq̃ de essa suerte seria muro y barbacana para detener el Angel, q̃ no pudiesse entrar: *Non sinet percussorem ingredi domos vestras & ladere* Pues para que tan cuydadosa diligencia? Que importara que el Angel entrara una vez? Avia mas que lançarle, y espelerle de las casas, pues quien tuvo potencia para defenderle el passo con la sangre de un cordero muerto, puesta y opuesta como por muro y castillo, aviale acaso de faltar brio y valor para echarle de las casas, quando huviera entrado en ellas? Claro està que no. Pues que misterio tiene en defenderle tan cautelosamẽte el passo que cõ tan esforçadas diligencias se le vede y defienda la entrada? Yà os lo dirà mi Niseno. Este Angel, que heria y hazia tan cruel matança en los mayorazgos de Egipto, es figura y estampa del pecado, que tan tirano destroço, y fatal estrago haze en las almas, que viven en las tinieblas de sus errores. Pues dize Dios: Quando esse Angel vaya hirẽdo y destroçando, es necessario defenderle la puerta, y cerrarle

Exod. 12.

rarle el passo, porque de ninguna manera entre; que si una vez entra, y se apodera de la casa, dificultoso sera de echarle della: y assi no entre por ningun caso, que en entrando, se hara tan señor de todo, que acaso falten las fuerças para arrojarle de casa. Oyd al sagrado Pontifice de Nisa: *Primogenitorum nece, & postium per sanguinē custodia discimus, & illinc primas vitiorum appetitiones tollendas, & hinc primum vitiorum adversus nos aditum per verum Agnum repellendum esse intelligamus: non enim ingressum percussorem ejicere, sed ne omnino subingrediatur, cavere lex iubet.* Notadme por caridad estas ultimas palabras: *Non enim ingressum percussorem ejicere, sed ne omnino subingrediatur, cavere lex iubet.* Lo que Dios mandò, no era dar remedios contra el Angel matador para despues de aver entrado, sino poner cautelas y muros para que no entrasse; mostrando misteriosamēte cō esto, que el mayor cuydado ha de ser para que el pecado no entre, que entrādo una vez el primero, seguramente se puede temer que haga lugar a otros muchos.

S. Greg. Nissen. li. de vita Moysis.

Matò Absalon a Amon por que forçò a su hermana; y la industria de que se valio para executar su intento, fue llevarle a un combite con color de que hazia una gran fiesta al despojar las ovejas de su natural abrigo. Fue Amon con todos sus hermanos; y quando estuviessen en el combite dio orden Absalon a sus criados para que le quitassen la vida. Estando, pues, ya en lo mas sabroso y entretenido del bāquete, les hizo la señal que les tenia dada para el efeto intentado, y de esse modo con facinorosa aleboſia le quitaron la vida. Viendo este insulto los hermanos, temiendo el mesmo sucesso, se pusieron en cobro, y huyeron. En este medio tiempo dize el Testo sagrado, que llegaron nuevas a David como Absaló le avia muerto todos los hijos, sin quedarle ninguno: *Fama pervenit ad David, percussit Absalon omnes filios Regis, & non remansit ex eis saltem unus.* 2. Re. 13. Aqui se puede dudar, que como pudo llegar esta voz y fama a los oydos del Rey, supuesto que dize el Testo sagrado: *Surgentes omnes filii Regis ascenderunt singuli mulas suas, & fugerunt.* 2. Re. 13. Si huyeron todos, como se pudo acreditar esta fama? A esso os respondera nuestro insigne Abulense, diziendo, que esta nueva le traxeron algunos criados que vinieron primero con mucha priessa que los hijos, y el modo fue aquesse: *Quia sedentibus ad mensam filiis* Abulens. 2. Reg. 13.

filiis Regis, miniſtri Abſalon cœperunt percutere Amnon. Quidam autem de ſervis filiorum Regis fugientes, illicò venerunt ad David: illi enim nullum viderunt occiſum, ſed quia viderunt percuti Amnon, putaverunt, quod Abſalon vellet percutere omnes. Eſtando ſentados a la meſa todos los hijos del Rey, los miniſtros de Abſalon començaron a dar de puñaladas a Amon. Viendo eſto algunos de los criados de los hijos del Rey, huyendo vinieron luego a David, teniendo por cierto que avian muerto todos los hermanos, ſupueſto que avian començado por uno, como diziendo y haziendo eſta conjetura: Abſalon no començò por uno? Pues el acabaria por todos. Que el mal no eſtuvo ſino en el primer mal, que eſſe admitido, facilmente ſe cometen todos los demas: y aſsi viendo que avian muerto al uno, penſando que lo meſmo ſucederia a los demas, les contaron a todos entre los muertos, diziendo: *Percuſit Abſalon omnes filios Regis, & non remanſit ex eis ſaltem unus.* Lo meſmo digo yo a nueſtro intento. En començando uno por un pecado, gran milagro ſerà ſi aquel es el poſtrero: que ſegun nueſtra fragilidad y miſeria, bien podemos temer que en aflojando la rienda a uno, no podamos detener el apetito, haſta que nos vaya deſpeñando por todos. Y aſsi dixo San Pedro Chriſologo: *Prima eſt felicitas in peccatorum turpitudinem non veniſſe.* La primera felicidad, y buena andança de un Chriſtiano, es no aver abierto la puerta a la torpeça del vicio primero: que ſi una vez ſe abre para el mal, muy mal ſe cierra para los otros; que no en valde dezimos, que ſe puede eſtimar el mal, y darſele la bienvenida ſi viene ſolo. Pedro mi Padre San Gregorio Nacianceno dize, que ordinariamente vienen acompañados:

S. Petr. Chryſol. ſerm. 34.

S. Grego. Nazianz. Tragœd. Chriſtus patiens.

Subſequuntur lacrymas lacrymæ alteræ,
Queis nec modus ſit, nec numerus ullus: malo
Nam ſemper aliud creſcit in pugnam comes.

Vnos duelos nacen de otros duelos, unas lagrimas ſon hijas de otras, y un mal ſiempre eſtà llamando otro; luego ſegun eſſo, bueno es cerrarles la puerta para que no entren.

Manda Dios al primer hombre, para exercitar ſu obediencia, que no eſtienda la mano al arbol de la ciencia del bien y del mal, porque el miſmo dia que atrevido guſtaſſe la defendida y cautelada fruta, lo avia de pagar con pena de la vida; bien que liberal

le

le franqueava todos los demas arboles, de quienes a su sabor libre pudiesse comer y gozar a su gusto de todas las delicias de aquel entretenido albergue; pero el inobediente al divino preceto, anteponiendo los alagos de su muger, estendio la licenciosa mano al prohibido arbol: *Tulit de fructu illius, & comedi, dedique viro suo, qui comedit*; que comer de mano de Eva, tanto fue como quitar la fruta del arbol, y comerla. Viendose menospreciada la sacra Magestad viene a residenciar luego el desacato del osado trãsgressor, y sustanciado el processo, le sentencia a perpetuo destierro de aquella amena estancia; y la razon que dà el soberano Iuez, es: *Ne forte mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat, & vivat in æternum, & emisit eum Dominus de Paradiso voluptatis.* No sea que este insolente y atrevido estienda la mano al arbol de la vida, y comiendo su fruto se haga inmortal, arrogemosle de aqui, y defiendale la entrada un vigilante Querubin, que siempre esgrima un montante de fuego. Dize Moyses Barcefa: *Hic causa profertur, cur non sit restitutus Adamus in Paradiso postquam adversum legem Dei fecisset delinquisque.* Dà Dios la razon porque al dilinquente Adan destierra del ameno Parayso, porque no coma del arbol de la vida. Pues porque comio temerario del arbol de la ciencia, se sigue que ciego ha de gustar del de la vida? Si (dize Barcefa) porque quien una vez començò a perder el respeto à Dios, y à cometer tal desacato, començando por un arbol, ello se està dicho, que avia de acabar por otro, y que el malo no avia de parar alli, sino passar adelante en todo quanto pudiesse, y cundir como cancer, tomada la ocasion, y avida la oportunidad. Oyd al Obispo Siro: *Est hic collatio arboris* VITAE *cum arbore* SCIENTIAE: *quasi dicat Deus, sicut protendit manum, sumitaque de arbore scientiæ & comedit, quæ interdixeram ei; protendus est manum sumturusque etiam de arbore vitæ atque esurus.* Porque os cauteleys vigilante cõtra la estrena de todo pecado: que si una vez começays a perder la verguença, dificultosamente la recuperareys.

Que lindamente que nos enseñò esta dotrina Lucio Madaurense con estas poderosas palabras: *Namque peccatum semel ut bonus quisque postea solicitus cavet: ita qui ingenio malo est, confidentius integra: ac iam de cætero quæ sæpius ausus aperius delinquit. Pudor*

Geneſ. 3.

Geneſ. 3.

Moyſes. Barceph. lib. 1. de Paradiſ. cap. 1.

Moyſes ubi ſuprâ.

Luc. Apulei. Apolog. 1.

enim veluti vestis obsoletior est. El varon bueno y santo teme una vez el pecar, como conoce los daños que ay encerrados en dar posada a la primera culpa. No assi el hombre de mal ingenio y natural, que siempre peca mas desvergonçadamente; porque la verguença es como la ropa vieja. Que lindo dicho! *Pudor enim veluti vestis obsoletior est.* Vn vestido muy viejo en començandose a romper, por alli se và todo sin remedio ninguno. Assi es la verguença del hombre en el pecar, que si una vez comiença, apenas ay refrenarle, y librenos Dios de que comience.

Y para que temerosos nos cautelemos de los principios de una culpa, lleguemos a los fines deste assiento con un estraño sucesso que quéta nuestro Padre San Doroteo de un Monge inchado y altivo, que passa desta suerte. Dize el Santo, que conocio un hõbre, cuya altivez começò por el menosprecio de todos quantos põr Santos le alabavã y aplaudian: *Statim illos spernebat, & quasi conspũebat.* Luego hazia ascos, y ponia gestos, diziẽdo: Essos serã como el Abad Zosimas, y los que con el viven, que son Santos de poca consideracion. Despues haziendo escarnio de la perfecciõ deste santo Abad, dixo, que S. Macario se podia tener por bueno. Pero poco despues dixo, *Quis Macarius? Nullus est præter* BASILIVM *& Gregorium.* Pero quien es Macario? A nadie cederè yo ventajas, ni rendirè vassallage, sino a los dos relũbrãtes faroles de la Iglesia BASILIO, y Gregorio Nacianceno: pero el misero vino a cegarse tan rematadamente, que blasfemo se atrevio a dezir, q̃ ni BASILIO, ni Gregorio se podian comparar con el; y que si a alguiẽ avia de confessar ventajas, y tributar mayorias, era a solo San Pedro y S. Pablo; al qual dize Doroteo, q̃ le predijo lo que despues le avia de succeder, que aun cõtra estos mismos se avia de levantar sobervio, altivo los avia de menospreciar: *Quod sanè factum est: nam eos sprevit, & nihil esse habendũ in pretio præter Trinitatẽ asserere cœpit.* Despues de aver despreciado (ò humana miseria!) las inclitas virtudes de los sacros Apostoles, dixo, que a sola la sacrosanta Trinidad se avia de rendir el, y postrarse humilde. Pero fixò assi la altivez humana sus colunas? Puso limite y termino la presunciõ y soberbia? No porcierto: *Statim in Deum quoque factus insolẽtior exarsit, intumuit.* Tan ciegamente se precipitò, que con insolente orgullo, con inchaçon mas q̃ de Luzifer, se puso a ladear cõ el mes-

S. Dorot. doctr. 2.

mesmo Dios, y a envanecerse de manera, que dezia, q̃ le hazia a su Magestad soberana la igualdad de cortesia; y que no saldria Dios mal parado quando el se dignasse de no hazerse mayor q̃ el, pues tenia tãtos fundamentos para ponerle a pleyto su deidad, y embargarle su soberania. No veys con este orrible, y estupendo caso cõ quanta cautela se deve cerrar la puerta a la primera culpa, pues en abriẽdosela este miserable mẽguado, se vino a hazer tan insolente como aveys visto, y a caer en la ruina y precipicio q̃ aveys notado? Esta es dotrina, si importante para todos, muy util para los padres, q̃ adviertan de la manera que han de criar sus hijos; porq̃ en començando a perder la verguença, a pecar y abrir la puerta a la primera culpa, quien serà poderoso a refrenarlos?

ASVNTO IV.

Illudetur, flagellabitur, conspuetur.

QVE no por muchas diligencias se haze de peor condicion ni pone en peor estado el buen despacho de las cosas.

QVando las pretensiones importan mucho, quando los negocios son de cuydado, para que su fin y despacho se logre, nunca se hizieron de peor condicion, ni pusieró en peor estado por hazerse muchas diligẽcias, y ponerse mucha solicitud en acabarlos y concluyrlos; porq̃ hasta aora no se yo que ningun maestro de materia de estado aya afirmado, que las muchas diligencias impidan, ni estorven el buen suceso de las cosas.

Para persuadir el mensagero del cielo Gabriel a su Reyna y Señora, como reservando la sagrada entereza de su divina virginidad, podia en sus puras entrañas concebir el Eterno Verbo, la dixo: *Et ecce Elisabeth cognata tua, & ipsa concepit Filium in senectute sua, & hic mensis sextus est illi, quæ vocatur sterilis; quia non erit impossibile apud Deum omne verbum.* Y porque conozcays, o celestial Señora, como el poderoso braço de Dios puede hazer esso, y mucho mas, que vuestra parienta Isabel ha concebido a luengas edades, y y a esterilidad conocida un hijo tal, que ha de ser el assombro y pasmo de los hombres. Oyendo esto la inmaculada Donzella, obediente y rendida a la voluntad del cielo, respondio, que alli estava la sierva

del Señor, que en ella se hiziesse todo quanto se ordenava, al tenor y como su embaxada lo disponia. Despidiose el sacro Paraninfo de la casta Donzella; y ella va con apresurado passo al instante a visitar a la esteril anciana, milagrosamente fecunda: *Exurgens autem Maria abiit cum festinatione in montana; & intravit in domum Zachariæ, & visitavit Elisabeth.* Nuestro Padre Teofilato dize, que porque la santissima Donzella despues que oye del Arcangel mensagero que su prima tan prodigiosamente ha concebido, tan apresuradamẽte la visita? Pues parece que fuera mejor (como se preciava de tan escondida y retirada) quedarse en lo secreto de su retrete, y escusar aquella larga y prolixa jornada? Con que intencion, pues, apresura y acelera tanto el passo la tierna y delicada Niña? Responde a esso diziendo: *Cum audisset Virgo ab Angelo, quod concepisset Elisabeth, statim abiit ad illam, & gaudens de bono cognatæ, & volens ut prudentissima maiori certitudine certior reddi, cum vera dixisset, qui apparuerat ei, ut ex hoc nec de suo dubitaret. Prudens enim cùm esset, timebat, ne fortè deciperetur, & non ut incredula, sed ut diligens rẽ explorare volebat.* Oyendo la castissima Donzella que su santa prima avia concebido, partiose luego allà a darla la norabuena de tan maravilloso beneficio, y queriendo juntamente, como era tan prudente y avisada, certificarse mas, y enterarse si era verdad lo que la avia dicho el que se le aparecio; porque como era tan en sumo grado discreta y entendida, temia no fuesse acaso engañada, y no ya como incredula, sino como diligente y cuydadosa, queria esplorar la verdad de aquel caso: *Prudens enim cùm esset, timebat fortè ne deciperetur, & non ut incredula, sed ut diligens rem explorare volebat.* Que es buena materia de estado, y via de buen govierno en las cosas que importan mucho poner muchas diligencias, que no por esso se pondran en peor estado, ni haran de peor condicion.

Luc. 1.

Theophy.

Dize la sagrada Historia, que despues que la madre de Moysen le tuvo tres meses guardado y escondido para librarle de la tirania de Faraon, que mandava echar en el Nilo todos los Hebreos infantes, que viendo ya que era imposible poderle esconder, que hizo una chalupa de mimbres, lo mas bien breada y calafeteada que pudo, y arrojandole en el rio, le encomendò a la divina providencia:

Exod. 2. cia: *Sumpsit fiscellam scirpeam, & linivit eam vitumine, & pice, posuitque intus infantulum, & exposuit eum in carecto ripæ fluminis.* Sucedio, que saliendose a entretener, y labarse a la orilla del rio la hija de Faraon, y viendo la chalupilla que acaso medio fluctuava entre las ondas, embio a una dama suya, la qual trayendosela, y abriendola, viendo en ella el hermoso niño que llorava, se compadecio del, y dandole a criar a su mesma madre, vino a ser el cuchillo de los Gitanos: *Aperiens, cernensque parvulum vagientem misertа eius ait: de infantibus Hebræorum est hic.* Nuestro Padre San Gregorio Niseno dize, que Moysen tan bien guardado y escondido en aquella arca de mimbres, pero arrojado a las olas del Nilo, es simbolo de un justo y santo varon, que pertrechado y defendido con el favor del cielo vive entre las peligrosas ondas del mar deste mundo. Pero dize luego: Si està tan defendido, si tan bien guardado, porque llora? Como lo hizo Moysen? Dize el Santo: *Qui hanc vitam effugit, vagitum imitatur Moysis, nec lacrymis parcit: licèt arculæ munimento sit tectus.* Aunque es verdad que vive un justo como Moysen en su arquilla, defendido y guardado por la divina providencia de todo peligro y fracaso, con todo esso deve llorar como Moysen, y no perdonar a lagrima ninguna, suplicando a Dios con muchas ansias se sirva de guardarle y defenderle. Pues si està tan guardado como en un arca, porque ha de verter lagrimas, suplicando al Señor, è instando a su misericordia se sirva de guardarle? Porque? porque nuestra guarda y defensa nos importa mucho, y cosa en que nos va tanto, hazer muchas diligencias para que con dicha se prosiga, y se consiga con felicidad. Que daño pueden hazer las muchas diligencias? Ninguno. Antes con su esfuerço se pone en mejor estado nuestra pretension: *Qui hanc vitam effugit, vagitum imitatur Moysis, nec lacrymis parcit, licèt arculæ munimento sit tectus.*

Exod. 2.

S. Greg. Nissen. lib. de vita Moysis.

Haze el Profeta Rey alegre y gustosa mencion de los inmensos beneficios que el Eterno Padre ha de hazer al mundo por medio de su Hijo soberano, y dize que dixo el venerable Padre al amado Hijo: *Iuravit Dominus, & non pœnitebit eum: Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech.* Hizo juramento el imperioso Señor (y no le pesara jamas del juramèto hecho (tu, ò querida prenda mia, eres Sacerdote

Psal. 109.

dote eternamente, segun el orden de Melquisedec; porque debaxo de especies de pan y vino te has de instituyr y ofrecer para sabrosa comida, y bevida cordial de las almas, con que alentadas lleguen hasta el monte santo nuestro, a pesar de tanto confederado y aliado enemigo, como intenta impedirlas el felize passo. Dize San Cirilo Gerosolimitano, atendiendo a las palabras del magestuoso Dueño: *Iuravit Dominus*; que hizo juramento: *Sufficiens erat* (dize Cirilo) *ad fecuritatem tantummodo voluisse Patrem.* Iuramento haze el soberano Padre de cumplir la palabra que dà al mundo. Pues que necessidad tenia de jurar para assegurar la promessa? Su Real palabra no basta sola para afiançar la seguridad, sin acompañarla con el juramento? Pues porque lo haze el sacrosanto Padre de las lumbres? Dize el sagrado Patriarca: *Vt propter res duas incommutabiles, in quibus Deum impossibile est mentiri, fortiorem habeamus fidei consolationem, qui Iesum Christum Filium Dei recipimus.* De Rey tan bueno, justo y piadoso solo la palabra basta para assegurar lo que prometia, para creer que lo avia de cumplir, no tenia necessidad de jurar; pero promete y jura juntamente, para que por estas dos cosas que no pueden faltar, que es su palabra y juramento, tenga el mundo mas fuerte el consuelo de la Fè: *Vt propter duas res incommutabiles fortissimam habeamus fidei consolationem.* Que con essas diligencias no se ponia, no en peor estado el credito de nuestra Fè, antes se assegurava mas. Con que el divino Señor nos enseña y aliciona, como para las cosas de importancia es bueno hazer muchas diligencias, que no por esso se dexarà de assegurar mejor el buen fin del despacho que se dessea y pretende; antes bien se llegarà por aì con passo mas dichoso al lugar donde se camina.

S. Cyrill. Cateches. 10.

Bien viene esto con lo que aconseja el ilustrissimo Cardenal de Ostia acerca de los novicios que comiençan cõ mucho fervor, y tratan con demasia de afligir y macerar su carne: *Malo tamen, ut modum discretionis in aliquo nimius fervor excedat, quam degeneres animos desidis ignaviæ torpor astringat: facilius est enim refluo vasi, quod superexuberat, demere, quam quod in eo vacat implere. Laborioſius est trunco, ramos qui non habentur, inserere: quam arbori superfluus amputare.* Quando el novicio con indiscreto zelo castigue sus carnes, y exceda en el fervor, es mucho mejor: por quãto

S. Petr. Damian. lib. 6. epistol. 22.

to al vaso que tiene demasiada agua, es mas facil quitarle lo que le sobra, que ponerle lo que le faltò, assi como es mas trabajoso adoptar al tróco los frondosos hijos de que carece, que despojarle de los superfluos que le molestan. Demanera, que lo mas seguro es hazer muchas diligencias, que de lo mucho se quita facilmẽte, y con dificultad se añade a lo que falta en algo.

Bien se sabe que el intento de Christo nuestro Redentor quando glorioso se transfigura delante de cinco testigos, fue hazer aquel combite de su gloria tan sabroso con tanto secreto y retiro, que si no es lo cinco, nadie pudiesse llegarse a la esplendida mesa. Assi lo muestran los Evangelistas, pues dizen, que *Duxit illos in montem excelsum seorsum solos, & transfiguratus est ante eos.* Matt. 17. Dize el Abulense, que el dezir que los llevò y apartó, fue *Quia in monte illo poterant esse aliqui scilicet pastores, qui viderent transfigurationem, ut autem nemo illam videre posset, dicitur, quod accepit eos seorsum, id est in loco secreto montis illius, in quo nemo erat.* Abulens. Desuerte, que buscò Christo y eligiò el lugar mas retirado del mõte, donde ningun pastor (que son los que mas los habitan) pudiesse verlos glorioſos resplandores de el soberano Señor. Estando, pues, en este sabroso rato, dizen los sagrados Coronistas, que *Ecce nubes lucida obumbravit eos.* Matt. 17. Vna luzida y resplandeciente nube los cubriò a todos, dize el Abulense: *Operuit omnes tam Christum, quam Discipulos; descendit enim ista nubes iuxta terram, ita ut videretur involvere Discipulos sicut vestimentum.* Abulens. Despues de averse escondido y retirado tanto, viene una nube, que de nuevo los cubre y embuelve a todos, como un vestido a un hombre. Pues si para conseguir Christo su intento avia hallado lugar en lo alto del monte tan retirado y escondido, porque de nuevo se encúbre y esconde con lo luziente de la nube, a cuyas luzes otra vez se retira y emboſca? Importava mucho el secreto de aquella acciõ, y no obstante el primer retiro haze segũda diligencia para encubrirse mas, echa una nube y otra nube, para enseñarnos con esse exẽplo, que en las cosas de importancia, nunca dañan las muchas diligencias, ni las ponen en peor estado.

A este proposito viene bien la ley que dize: *Abundantia non vitiat scripturas.* D. de regul. jur. l. 94. Nunca que se aya de hazer una escritura, y mas quando lo es de importancia, serà malo espresar

sar con muchas palabras las condiciones que ha de tener, y muy a la larga, y con mucha distinció poner todas las clausulas y circunstancias de que ha de constar; porque de no lo aver hecho assi, se han recrecido y criado entre los hombres muchos pleytos y ruydos. Pues segun esto bien dize la ley: *Abundantia non vitiat scripturas.* Que las muhas diligencias nunca dexaron de aprovechar mucho.

Eccl. 11. Dize el Predicador de nuestros desengaños: *Mane semina semen tuum, & vespere ne cesset manus tua.* Si pretendes lograr bien tus frutos, y assegurar tu cosecha, no solo has de sembrar por la mañana, sino por la tarde tambien, a todos tiempos serà bueno hazer essa diligencia. Y dà luego la razon diziendo: *Quia nescis, quid magis oriatur hoc aut illud, & si utrumque simul melius erit.* Porque no sabes tu, si nacera más aquello que aquesto, y si uno y otro se logra, tanto que mejor. Si esto se ha de entender de la cosecha material, mejor devemos entenderlo de la espiritual, y es avisarnos, que en el negocio de nuestra salvacion (que es el que merece nombre absolutamente de negocio) nunca cessemos de sembrar para la cosecha de nuestra salud eterna; no contentandonos, aun con las diligencias que bastan, sino haziendo con esfuerço muchas mas. Bien nos lo enseña oy nuestro celestial Maestro, con las que dize que en Gerusalem ha de hazer por nuestra salud: *Tradetur* (dize) *Gentibus, & illudetur, & flagellabitur, & conspuetur. Et postquam flagellaverint, occident eum.* Subimos, ò Dicipulos mios, à Gerusalen, donde se cumplira todo lo anunciado por los Profetas, porque el Hijo del hõbre serà entregado en manos de los Gẽtiles, serà escarnecido, açotado, escupido, abofeteado, y ultimadamente muerto afrentosissimamente en una Cruz, Pues, Señor, no bastava una sola gota de sangre vuestra para redimir y rescatar, no solo un mundo, sino infinitos que huviera? Pues porq̃ tanto tormento padecido, tanta afrenta tolerada, tanta sangre vertida, y despues de todo una muerte tan ignominiosa? Es que es mostrarnos con esto, como en el negocio de nuestra salvació, negocio que tanto importa, no solamente hemos de hazer las diligencias que nos parecen bastantes, pero muchas mas de las precisas y forçosas: porque si en las demas cosas que no importan tãto, importa tanto hazer muchas

chas diligencias, pues por esse camino nunca se poné en peor estado; quanto importarà que en la causa y negocio del alma se pongan tantas diligencias, y hagan tantos esfuerços, que si assi puede dezirse, vengan a sobrar. Ademas que nadie sabe si las obras que haze llegaran a lo que basta. Y para esto bolvamos a lo que dize el Eclesiastès: *Mane semina semen tuum, & vespere ne cesset manus tua: quia nescis quid magis oriatur, aut hoc, aut illud.* Bueno es obrar a todas horas, y a todos tiempos, sembrar por la mañana, y por la tarde: porque no sabes lo que se lograrà esto, o aquello; que es dezir, como interpreta nuestro Padre S. Geronimo: *Incertũ est enim, quod opus magis placeat Deo, & ex quo tibi fructus iustitiæ præparetur.* Por esso es bueno tenerse vn hombre, y atenerse a lo mas seguro, y sembrar mucho, y en muchas partes, porque si en unas no se lograren las semillas, se logren en otra; y si en entrambas partes, mucho mejor: *Et si utrumque, melius erit.*

S. Hier.

Con misteriosas palabras nos encargò este cuydado el Apostol S. Pedro, diziendo: *Fratres, satagite ut per bona opera vestra certam, vestram vocationem, & electionem faciatis. Hæc enim facientes, non peccabitis aliquando.* Hermanos, procurad, por medio de vuestras buenas obras, hazer cierto vuestro llamamiento y eleccion, porque haziendo esto, en ningun tiempo pecareys. O como encarecio el Apostol el esfuerço destas diligencias con aquella palabra, SATAGITE! Porque es lo mismo que si dixera: *Angimini, contremiscite, infirmamini, distorquemini, festinate cum cura, & solicitudine.* En el negocio de la salvacion aveys de andar afligidos, vigilãtes, temerosos, amarillos y palidos de temor del logro de las diligencias. Apresurad el passo; q̃ todo esso significa essa palabra; q̃ para mostrar el cuydado de un hombre desvelado, afligido, cõgojoso, ansiado, no ay palabra q̃ mejor lo declare. Assi refiere Quintiliano de Manlio Sura, que estando una vez de pena y pesadumbre corriendo àzia una y a otra parte, torciẽdose las manos, mordiendose los labios, y poniendose, y descomponiendose la capa, dixo Afio: *Non agere, sed satagere.* Que aquello no solamente era hazerse, pero deshazerse. Assi dize San Pedro: *Satagite ut per bona opera vestra certam vestram vocationem, & electionem faciatis.* Que se ha de tanto cuydado en el negocio de la salvacion se han de hazer tan esforçadas diligencias, que se ha de deshazer un Christiano a puro hazerlas.

2. Petr. 1.

Pater Lorinus.

Quintil. lib. 6. c. 3.

Mi-

Mirad si es necessario aprender de nuestro Maestro, y andar con cuydado. Otros segun el Padre Iuan Lorino, lo interpretan assi, y no mal; pero casi todo se va allà, diziendo: Que por este solicito cuydado que el Apostol nos manda, se entiéde, que para hazer mas cierta nuestra vocacion y elecció, conviene que el fiel no solo se contente con la simple guarda de los mandamientos, pero que ha de passar mas adelante con el conato las obras de supererogacion: *Vt solent jaculatores ultra scopum, ne aberrent à scopo sagittam dirigere.* Haziendo lo que hazen los tiradores que quieren dar en el blanco, que quando la cuerda està floja, levantan mas la punteria, porque assi vengan a dar en el. Lo mismo ha de hazer un Christiano cuydadoso de su salvacion, que conociendo la flojedad y tibieça de la naturaleza humana, y quan dificultosamẽte se acomoda a las cosas de virtud, ha de procurar poner mas alta la punteria, hazer mucho mas de lo que le mandan, para que assi venga a acertar mejor, y dar en el blanco de salvacion.

Tratando Dionisio Vticense de las señales naturales que ay en las aves, animales, elementos, Sol, y Luna, y otras cosas, de las serenidades, o tempestades, dize, que aunque es verdad que por una sola señal se puede conjeturar la quietud, o alboroto del tiempo, segun las ordinarias causas: pero que quando concurren muchas, se puede concebir mas cierto presagio y pronostico de lo futuro: *Porro ubi plura signa concurrunt, firmior spes erit.* Porque quando ayudan muchas señales, claro està que el anuncio sera mas cierto. Lo mismo digo yo a nuestro proposito. Bien es verdad, que confessandose y comulgando sola una vez al año, puede salvarse el Christiano, oyendo una sola Missa el dia q̃ de precepto le obliga, esso es de Fè, ningun Catolico lo negarà. Pero si oye cada dia Missa, y se confiessa y comulga muchas vezes, si haze mas diligencias de las que de rigor deve, que se seguirà de aì? Que? Que *ubi plura signa concurrunt, certior spes erit.* Assi se assegurarà mas negocio tan arduo, se tendra mas segura esperança de su feliz y prospero sucesso. Tan lexos estaran de dañarle essas diligẽcias, que antes le pondran en mucho mejor estado. *Dionys. Cas. lib. 1. c. 3.*

ASUN-

ASVNTO V.

Illudetur, flagellabitur, conspuetur.

QVE la alteça y soberania del que padece es tanta, que parece que no tenia que aspirar sino a la mesma de Dios.

COmo el piadoso Redentor prediciendo sus penas, y anteviendo sus tormentos de la manera que los està refiriendo parece que se està entreteniendo y saboreãdo cõ su dulce memoria, pues por tan menudo dize lo que padeciendo le ha de suceder: *Tradetur Gentibus, & illudetur, & flagellabitur, & conspuetur, & occident eum.* Entregaràn al Hijo del hombre en manos de Gentiles, serà mofado y escarnecido dellos, açotaràn le cruelmente, escupiranle con irrision, y con ignominia le crucificaràn Que es todo esto sino un saborearse anticipadamente, y entretenerse gustoso, como en relacion y profecia, hasta que viniesse el tiẽpo en que se cumpliessen las que del estavan escritas? Pero que ay que admirarnos de que se regale tanto el dulcissimo IESVS cõ la memoria del padecer, si es cosa tan soberana y alta, que quando se haze (lo que se padece) a su honra y gloria, no parece que ay con quiẽ pueda competir esta soberania y alteça, sino es con su grandeça misma. Notable misterio! Que siẽdo a los ojos del mundo cosa tan vil y baja el padecer, para los de Dios y sus Santos sea tan levantada y sublime, que parece que en ningun estado està un hombre mas para parecer Dios, que quando padece! En cuyo pensamiento pudiera caer? Y quiẽ persuadirse que el que padece llegasse a tan encumbrada altura? Veamos si valemos y somos para probarlo.

Pero lo que sientẽ las bestias, que mucho que lo afirmẽ los hombres? Pero embidia de los perfidos ministros del falso dios Bel, porque les descubriò sus engaños, echò el Rey al inocente y santo Profeta Daniel en un lago donde avia siete leones. Estos comiã cada dia dos cuerpos muertos, y dos ovejas, y entonces les quitaron los alimentos, para que apenas entrasse el santo moço quando luego hambriẽtos y rabiosos le devorassen: *Perrò in lacu erant leones sep-tem, & dabantur eis duo corpora quotidie, & duæ oves: & tunc non da-* Dan. 14.

data sunt eis, ut devorarent Danielem. Pero fallioles muy en vano su intento; porque no solamente no le comieron, pero antes cõ mayor gloria de Dios y suya salio de aquel peligro, triunfando glorioso de la furiosa embidia de los que alli le arrojaron. Pues que hazian los leones, que no comieron al santo Profeta, que luego no le tragaron, pues tenian tanta necesidad de comer, y la ocasion tan a la mano? Dize nuestro Padre San Efren: *Immanes feræ in medio sui videntes Prophetam, inclinantes se adorabant illum.* Aquellas crueles y feroces bestias viendo al santo Profeta en medio de si, inclinandose humildes, y postrandose rendidas, deponiendo toda fiereça, y olvidada toda crueldad le adoravan como si fuera alguna suprema deidad. Pues que haze Daniel en el lago? Que haze? Padece por la honra de Dios a manos de la calumnia. Pues si padece a honra y gloria de Dios, q̃ mucho que las bestias se le rindan, y los mas hambrientos y rabiosos leones se le postren? porque como nunca uno está en mejor estado para parecer Dios, que quando padece, assi quando padece Daniel, inclinadas las bestias le adoran como si vieran a su Dios: *Immanes feræ in medio sui videntes Prophetam, inclinantes se adorabant illum.* O inefable dicha del que por Dios padece, que es tan grande y tan facil de alcãçar: que hasta las mesmas bestias parece que la echan de ver y conocen!

S. Ephr. de recta vivẽdi ration. nu. 86.

Mandò echar Herodes preso a San Pedro con intencion de hazer al pueblo un grande regocijo con su muerte despues de la Pasqua. Pero la providencia poderosa de Dios, que le tenia guardado para cosas mayores, le librò (por medio de un Angel) de la prision. Como vieron los soldados, que solo el avia escapado libre de prision donde estava con tanto cuydado, y a tan buen recado, que le tenian atado con dos cadenas, y a cada lado un soldado: *In ipsa nocte erat Petrus dormiens inter duos milites vinctus catenis duabus, & custodes ante ostium custodiebant carcerem.* Y juntamente con esso avia guardas a la puerta de la carcel. Viendo, pues, que se les avia escapado el que con tanto cuydado tenian preso, con tanta cadena atado, guardado con tanta gente, dize San Lucas, que *Erat non parva turbatio inter milites, quidnam factum esset de Petro?* Entre los soldados avia muy grandes pleytos y alteraciones, sobre que se abria hecho Pedro, como

Act. 12.

mo se abria escapado de tan fuerte prision, è ido de las manos de guardas tan vigilantes. Pues que podrian pensar quãdo Pedro estava preso, y padeciendo por Dios, que se huviesse hecho? Dize el Cardenal Cayetano: *Sermo militum est hic loquentium, ac si Petrus cõversus fuisset in aliquod numen.* Lo que entre si estavan altercãdo y controvertiendo los soldados era sospechar si acaso Pedro se huviesse convertido en alguna deidad, si se huviesse buelto Dios. Como buelto Dios? Pues no sabian que estava preso y atado con dos cadenas, y padeciendo essa afretosa molestia, y rigurosa prision? Quien lo duda? Y aun por esso mismo: *Sermo militum est hic loquentium, ac si Petrus fuisset conversus in aliquod numen.* Porque como nunca está uno de mejor estado y calidad para parecer Dios que quando padece, sabiendo los soldados como Pedro padecia, pensaron, que cõvertido en alguna deidad se les avia escapado de la prision.

Caietan.

Vaya al mesmo proposito una cosa, a mi parecer, digna de consideracion. S. Iuan Bautista assi resplandecia en tan prodigiosa abstinencia, tan altamente predicada, que vinieron a dudar los Iudios, si el era el Mesias, o no; y assi desde Gerusalẽ dize el regalado Evãgelista; que le embiaron un recado los Iudios con ciertos Sacerdotes y Levitas para enterarse de la decision desta duda. Pero el sagrado Precursor les sacò a toda diligencia della, diziendo: *Et confessus est, & non negavit, & confessus est, quia non sum ego Christus.* Confesò de plano luego diziendo, que no solo no era el el prometido Mesias, pero que tan infimo y baxo en su comparacion, que ni aun descalçarle merecia: *Cuius ego non sum dignus, ut solvam eius corrigiam calceamenti.* Aqui es de notar, que ya tenia San Iuan dicipulos que le siguian, y escuchavan su dotrina, como se infiere del Evangelista San Iuan quando dize: *Altera die stabat Ioannes, & ex discipulis eius duo.* Ya Iuan vivia con presuncion y sospecha de Mesias acerca de muchos. Pues estando en la carcel, dize San Mateo, que embiò dos de sus dicipulos para que se acabassen de enterar aun ellos mismos, y conocer que el verdadero Mesias era Christo: *Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi, mittens duos ex discipulis suis, ait illi: Tu es qui venturus es, an alium expectamus?* Y llevando su embaxada, vinieron bien despachados con la respuesta de Christo, haziendo sus milagrosas obras el oficio de las

Ioann. 1.

Ioann. 1.

Matt. 11.

palabras, pues con lo que oyeron y vieron quedaron satisfechos de que el era, sin duda, el verdadero Mesias. Dize Iuan Elrod: *Attende quomodo in carcere constitutus Ioannes ostendat Discipulis suis se non esse Messiam, sed Christum, mittens ad eum duos ex Discipulis.* Es possible que no echas de ver como Iuan antes que fuesse preso y encarcelado no embiò sus Dicipulos a Christo para que le tuviessen por verdadero Mesias? y aora que està preso para que sea conocido por Redentor del mundo, embia allà sus Dicipulos, porque conozcan que no el, sino Christo es el Mesias? Pues porque el Espiritu santo, que era el governalle de las acciones de Iuan, aguarda el que desengañe aora quando està preso a sus dicipulos, de que el no es Christo, y el prometido Mesias? Del estado en que Iuan se vio y se ve, se podra colegir facilmente. De antes no los embia a desengañar, porque parece que no podia aver duda ninguna de las ventajas de Christo a las suyas; pero ya que se ve preso, ya que està padeciendo por Dios en la carcel, ordena el Espiritu santo, que embie dos Dicipulos a Christo, para que le tengan por verdadero Dios y Mesias, y no juzguen que lo es el. Pues porque aora? Porque està padeciendo; y como el que padece està tan cerca de parecer Dios, y tan lexos de parecer hombre, quando padece Iuan desengaña a sus dicipulos para que no le tengan por Dios; y assi los embia a Christo para que le juzguen y adoren por verdadero Mesias. Mirad que alteza es padecer, pues antes que padeciesse Iuan le parece que no es necessario desengañar a sus Dicipulos de si el era el Mesias, o no, mas despues que parece si.

Ioan. Elrod, sive discipulus, ser. 82.

Y para confirmar esto, no os quiero dever un reparo de nuestro Padre San Geronimo. Antes que Iuan fuesse degollado no parece que se le sabia otro nombre, ni titulo sino es el de Angel. Esse nombre le dan los Evangelistas. Y Christo por San Mateo le llama su Angel, diziendo: *Ecce ego mitto Angelum meum ante faciem tuã, qui præparabit viam tuam ante.* Y San Marcos assi comença su Evangelio, diziendo con el Profeta: *Ecce ego mitto Angelum meum ante faciem tuam.* Dize nuestro Padre San Geronimo: *Ioannes Baptista antequam decollaretur, Angelus appellatus est.* Antes que San Iuan Bautista fuesse degollado, y padeciesse por la defensa de la virtud, era llamado el Angel, pero despues no se le dà esse nom-

Matt. 11.

Marc. 1.

S. Hieronym. in epitaph. Paulæ. cap. 11.

nombre. Pues porque antes que padezca honrarle tanto, que le den nombre de Angel, y despues que padecio y fue degollado, haziendo tantas vezes del mencion, no se le dà esse apellido? Es acaso porque lo desmerezca despues de aver padecido, y sido degollado? No porcierto. Pues porque razon no se le dà mas esse nombre? Porque ha padecido. Pues porque ha padecido? Porque ha sido degollado? Si; que como llega a tan encumbrada altura, el que llega a padecer por Dios, antes que padezca tenga nombre de Angel; pero despues suba mas alto, mejore se de apellido, y acrecientese de titulo, diziendo, que yà no merece solo llamarse Angel, sino parece que merece titulo de Dios: *Ioannes Baptista antequam decollaretur, Angelus appellatus est.* De donde podreys sacar la alteça que es padecer por Dios, pues merece su nombre el que a su gloria merece padecer.

Vaya otro preso que nos acabe de soltar de la prision deste Asunto, y sea el inocente y casto Ioseph; al qual estando en la carcel le entregaron dos presos que avian enojado al Rey Faraon, los quales despues de algunos dias, soñaron una cosa que sin duda les dio grande pesadumbre, y tan grande, que se les vino a asomar al rostro. Notando Ioseph la nueva pena con que estavan, les dixo, que de donde se ocasionava su tristeça? Ellos dixeron, que un sueño que avian visto, y no hallar quien les dixesse la soltura. Dixoles Ioseph: *Numquid non Dei est interpretatio? Referte mihi quid videritis.* Que os dà pena, ni aflige? No es muy propio de Dios el descifrar los sueños, y declarar sus enigmas? Contadmelos a mi, y vereys q̃ presto os los interpreto a vosotros. Reparad con atentacion las palabras de Ioseph preso en la carcel por la honra de Dios; que parece que sin saber como, parece q̃ se nos ha hecho Dios, Que les dixo a los criados de Faraon: *Numquid non Dei est interpretatio?* Que os aflige? El saber el sucesso de vuestros sueños? No es cosa essa que Dios la puede hazer muy bien? Pues si Dios es quien ha de interpretar los sueños, y declarar sus enigmas, porque les dize luego: *Referte mihi quid videritis.* Referidme lo que aveys visto? Pues casto joben, soys vos acaso Dios, pues despues de aver dicho, que es de Dios el interpretar los sueños, dezis, que os los digan a vos? Que sè yo lo que me diga a esso. Claro està que quien era tã inocente y humilde no Genes. 40.

pudo tener tal presuncion; pero ordenò Dios que dixesse estas palabras, no obstante que el avia de ser el que avia de interpretar los sueños para honrar a los que padecen a su gloria y honra, y mostrarnos q̃ llegan a tanta altura, que nadie como ellos estan en estado mejor para parecerse a Dios. Esto supuesto, consuelense mucho los que llegan a merecer tanto, que merecen padecer a honra y gloria de Dios, pues por esse camino se hazẽ lugar tan grande, y llegan a tan encumbrada altura, que parece que parecen al mismo Dios, y pueden ladearse cõ su inmensa grandeça. Pues si Christo nuestro dulce Maestro se iba saboreando tan gustosamente con los tormentos tãtos dias antevistos, y tan uno por uno los iba contando, mostrando en esso lo que se regalava en las penas, y entretenia con los dolores: *Tradetur Gentibus, & illudetur, & flagellabitur, & conspuetur: & postquã flagellaverint, occident eum.* Que estas repeticiones que otra cosa pueden ser, que un saborearse tiernamente en las afrentosas asperezas padecidas por nuestro amor, llamando despues crecidas glorias las ignominiosas penas; como el Christiano que milita debajo de la verdadera y conduta de Capitan tan amante de tan amoroso caudillo no ha de llevar con risueño semblante, y coraçon conforme qualquiera pena y trabajo que le ordenare? Padezca y tolere, pues de aqui se le pueden recrecer tantos lauros, ocasionar tantas palmas, y consegur tantas glorias.

SER-

SERMON
PARA EL DOMINGO PRIMERO DESPVES DE PASQVA.

Cùm esset sero die illa. Ioan. 20.

SALVTACION.

ES Parecer y sentencia del santo Papa Celestino, segũ refiere Hincmaro Arçobispo Remense, que es bien que todos sepan lo q̃ se haze quando se trata la causa de todos: *Omnes debent nosse, quod agitur, quando omnium causa tractatur.* Buen exemplo desta verdad tenemos el dia de oy, pues el mesmo dia que el Salvador del mũdo resucita d̃ entre los muertos, glorioso triũfador de las tiranias de la muerte, y poder del demonio, allà muy tarde se aparece a sus Discipulos, juntos y congregados por el temor y miedo de los Iudios, q̃ a puerta cerrada se entrò a consolarles: *Cum esset sero die illa.* Dize nuestro Padre S. Iuan Chrisostomo: *Et cur hac hora?* Porque razon viene tan tarde el Triunfador glorioso a consolar a sus cobardes Discipulos? Dize el Santo: *Die non venit ut omnes congregarentur; valùe enim timebant.* Aquella aparicion regocijada y alegre importava y convenia a todos: pues para que todos la gozen, de industria Christo viene tarde, porque hasta aquella hora no se avian juntado; que el tardar no es regatear el beneficio, ni escatimar la gracia, sino aguardar

Celestin. Papa ap. Hincmarũ epist. 1.

S. Ioann. Chrysost.

oportunidad y façon, para q̃ todos gozen lo q̃ a todos importa, pues es bien que todos sepan lo que se haze quando se trata la causa de todos: *Omnes debent nosse quod agitur, quotiens omnium causa tractatur.* El negocio que oy pretendo es la comun utilidad de todos; y pues el bien ha de ser de todos, es bien que todos roguemos al Señor nos comunique gracia para dezir lo que mas importe: y porq̃ asseguremos mas el acierto, supliquemos a la Reyna de los Angeles interv enga con su solicitud, y para esto obliguemosla diziendo, AVE MARIA.

ASVNTO I.

Cùm esset sero.

QVE es ardidosa maña regatear con dilacion los bienes, porque assi se soliciten mejor sus estimas, y diligencien sus aprecios.

SI tal vez no franquea el Señor los opulentos tesoros de su generoso pecho, si à los ansiosos suspiros del que afectuoso clama, y ansioso grita cierra los Reales oydos no es, no, deseo de no comunicar dadivoso sus bienes, sino artificiosa materia de estado, para solicitar sus estimas, como quien tan bien alcança la condicion del hõbre, que en consiguiendo lo que pretende a poca costa de clamores, y a espensas de pocos gemidos, no estima, ni aprecia el favor: pero si con dilaciones se le regatean, con tardanças se le despachan, suele tenerle en mas, como aquel que conoce que le comprò a lagrimas, y grangeò a porfias, pues tanto se quiere la cosa como cuesta.

Muy de ponderar es lo que la sagrada Escritura dize tratando de la ignominiosa clausula del feo borron que el Rey mas sabio echò en las glorias de sus inclitas acciones, quando escandalosamente lascivo, y torpemente desembuelto dexò correr el apetito sin rienda tras muchas mugeres estrangeras y Gentiles: *Adamavit mulieres alienigenas multas, filiam quoque Pharaonis, & Moabitidas, & Ammonitidas, Idumæas & Sidonias, & Hethæas.* 3. Re. 11. Amò lasciva y obscenamẽte a muchas mugeres estrangeras, a la hija del Rey Faraon, a las Moabitas, Amonitas, Idumeas, Sidonias, y Eteas; y si quereys oyrlo en nuestra antigua lengua, mirad como lo dize nuestra vulgar interpretacion

Biblia antiqua Hebræor Hispanor.

cion de los Españoles Hebreos: *El Rey Salomon amô à mugeres estrañas muchas, y à las fijas de Faraõ, y de los Gentios q̃ mandò el Señor à los fijos de Israel: No entredes con ellos, ni ellos con vosotros, con essas se pegò Salomon por amorio.* Reparò el doctò Interprete, y diligẽte Coronista de las cosas de Salomon, como no nos refiere la Historia Real, que Salomõ se enamorasse de las damas Hebreas, pues avia tantas en su Corte discretas, biçarras, y hermosas, a quienes pudiesse amoroso entregar la llave de su coraçõ, y hazer dulces dueños de su alvedrio: *Porrò mirũ quod inter hos fœminarũ greges nulla mentio Israelitarum fœminarũ fiat.* Verdaderamẽte que es de advertir, q̃ entre tan numerosa caterba de mugeres a quien Salomon se rindio, que no se haga mencion de que amãdo a tantas estrangeras, no se aficionasse de alguna de las naturales? Pues que razon puede aver para esto? Niguna mejor q̃ la que se funda en la condiciõ del humano deseo; el qual nũca se satisface, ni contenta de las cosas que facilmente alcança, y que halla muy a la mano; y como Salomon tenia las mugeres de su Corte tan cerca, y tan faciles de alcançar, la de su patria y tierras tan prontas a su gusto, assi no las estimava, ni queria. Pero las otras que estavan muy lejos, y en fin eran estrañas, tras ellas se le iba el alma y el coroçon, por lo que tenian de difficiles, por lo que estavan de distantes, por lo estraño le rẽdian, por lo ageno le enamoravan: porque como dixo Seneca: *Nobis cupiditatibus occupati, non quid habeamus, sed quid petamus, inspicimus: non in id, quod est, sed in id quod appetimus intenti: quod enim domi est, leve est.* Ocupados los hombres, y embaraçados cõ nuevos deseos, no miramos a lo que gozamos, sino ansios solicitamos lo que apetecemos: porque aquello que està en casa, siempre para nosotros es de poca estima y valor; pero lo que nunca se vè, y lo que no se tiene, esso es lo que suele tenerse en mas: *Quod domi est leve est.*

Senec. lib. 3. de benefic. cap. 4.

P. Pined. de rebus Salomon. lib. 7. c. 6. num. 3.

Fue Christo combidado a aquellas bodas de Canà de Galilea, en el festejo de las quales, ò fuesse necessidad, ó descuydo de los ministros, al mejor tiempo faltò el alegria de los cõbites. Advirtiendo este defeto la Madre de la misericordia, y conociendo la potencia de su Hijo, le suplicò humilde, que generoso se sirviesse de suplir aquella falta. La respuesta fue, al parecer, una acedia y desabrimiento: *Quid mihi, & tibi est mulier?* *Ioann. 2.*

Nondum venit hora mea. Que tenemos de comun entre los dos, para que yo haga esso que pides, porque aun no ha llegado mi hora? No puede dezirse en breves razones lo que en interpretaciones tan difusas y doctas sobre estas palabras han discantado los sagrados Interpretes sobre el investigar la razon en que el Señor se pudo fundar para dezir, que no avia llegado la hora suya. Pero dejadas para otras ocasiones otras muchas razones, la que a nuestro proposito viene, es la que nos dan San Cirilo Alejandrino, el Cardenal Cayetano, y el eloquentissimo Pererio; los quales dizen, que el dezir Christo, que aũ no avia llegado su hora, fue dezir, que no avia llegado la hora oportuna, conveniente y saçonada para hazer aquel milagro de manera que se estimasse, porque convenia que se conociesse la falta del vino, que se esperimentasse quan triste estava la mesa sin esta licorosa bebida, y despues para que fuesse mas sabrosa la maravilla, y el beneficio mas agradable, hazer el milagro. Que mercedes y beneficios que se hazen sin que queste suspiros, ò conocimiento del bien que falta, y el mal que se tiene, suelen estimarse en poco, y no son tan sabrosos como los que questan afanes y gemidos. Oyd a San Cirilo, que con esso me esimireys de la obligacion de dar las palabras de Cayetano y Pererio: *Non ferè solet Christus ultrò, & non rogatus ad miraculorum effectionem accedere, sed necessitati, & usui hominum id expetentium hanc gratiam præbere. Etenim sæpè usuvenit, ut quæ aliquanti(per differuntur, posteà sint cariora, & quæ non petita, ultrò donantur, minus grata sint, minorique habeantur in pretio.* El estilo ordinario de Christo era, primero que hiziesse los beneficios hazerse de rogar para franquear las gracias, y entonces los hazia, quando lo pedia la necessidad y los hombres: porque yà es cosa muy comun no estimar lo que lo es, y tener en mucho lo que con dificultad, y a fuerça de ruegos se consigue.

Caietan. *Pererius.* *S. Cyrill.*

Con que elegancia lo dixo Nazario a Constantino: *Flagrantiora sunt animorum desiderio, cum oculorum solatia perdiderunt.* Quando un hombre tiene delante de los ojos una cosa, por rica, amable, y preciosa que sea, en que poco la estima! Que poco que se le dà de mirarla! Pero en perdiendola de vista, en sabiendo que no la ha de tener, como se le arde y abrasa el alma por ella,

Nazar. in Panegyric. Constantio. Imperat.

lla, como se vè privado de su gozo. Luego bueno es no luego franquear las gracias, porque alcançadas no pierdan el decoro a sus estimas.

Dixo el Redentor del mũdo, atendiendole sus Discipulos, que algunos estavan alli que no aviã de gustar la muerte hasta tanto que le viessen en su solio cercado de magestuosa gloria: *Amen dico vobis, sunt quidam de hic stantibus, non gustabunt mortem, donec videant Filium hominis venientem in Regno suo.* Maravillosa es la variedad de los Interpretes sobre averiguar de que Reyno hablò aqui Christo nuestro bien. Bien sè lo que dizen Gregorio y Beda; no ignoro lo que otros muchos Espositores sienten, pero nuestros Padres Chrisostomo, Geronimo, Teofilato, y Eutimio, y juntamente con ellos Origenes, Ambrosio, Agustino, y Remigio, alegado por el Dotor Angelico, dizen, que aqui habla Christo a la letra de su glorioſa Transfiguracion, de aquel gustoso y apacible rato que en la retirada cumbre del alto Tabor sus tres Benjamines avian de gozar. Dize luego San Mateo: *Et post dies sex assumsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratem eius, & ducit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos.* Pero supuesto que les avia de hazer tan particular merced y favor, porque los tiene suspensos? Porque pendientes tantos dias? No fuera mejor que prometiendo y haziendo, todo fuera uno? Que apenas huviera pronunciado las palabras, quando yà estuviessen comunicados los favores? Dize el Abulense: *Fuit ad ostendendum magnitudinem rei huius: solet enim Deus nobis orantibus differre concessionem eorum, quæ petimus, ne parvo quæsita labore, Dei dona vilescant: ita nunc, cum valdé magnum esset, hoc noluit Christus illicò, ut promisit, ostendere, ut videretur res maior, & in magna reverentia esset, & hoc per desiderium, quia interim, cum non ostendebatur, desideraretur, & tunc cum desiderata occurreret, esset in maiori reverentia, quod non accideret, si illicò ostenderetur.* La razon de no luego transfigurarse Christo (entre otras muchas) fue para ostentar la grandeça de aquel bien, porque suele Dios avisadamente industrioso diferir el despacho de nuestros ruegos y suplicas, porque no se desestimen las cosas pedidas por lo facil de alcançadas. Assi aora como este favor era tan escesivo, no quiso el divino Señor hazerle luego que le prometio,

Matt. 16. *Luca.* 9. *S. Gregor. Beda.* *S. Ioann. Chrysost. S. Hier. S. Augu. S. Ambr. Origen. S. Remigius apud D. Tho. in Caten. Theophy. Euthym.* *Matt.* 17. *Abulens. Matt.* 17. *quæst.* 4.

metio, para que assi parecieſſe mayor, y ſe tuvieſſe en mayor reverencia; que el deſeo y anſias de gozarle, negociaron los aprecios de averle conſeguido, lo qual no ſucediera assi ſi luego ſe alcançára, que eſſe achaque tienen los bienes en la eſtima de los hombres, que quando facilmente ſe alcançan, dificultoſamente ſe aprecian.

No a deshora vẽdra lo que Plinio dixo a ſu amigo Valeriano: *Placent agri poſtquam tui facti ſunt.* Grande eſtrañeça me ha hecho que os agraden los campos y eredades deſpues q̃ ſon vueſtros, deſpues que podeys entrar en ellos, y gozarlos con tanta libertad: *Rarum id quidem; nihil enim æquè gratum eſt adeptis, quam concupiſcentibus.* Coſa rara y prodigioſa es lo que os ſucede, porque no aſsi es agradable lo que ſe ha alcançado, lo que eſtà en el gozo, como lo que en las eſperanças y deſeos; que aquello por poſſeydo no ſe eſtima, y eſto por no llegado ſe haze apreciar mucho.

Plin. li. 2. epiſ. 15.

Refiriendo el Evangeliſta San Lucas como la Reyna del cielo con ſu divina prenda ſe vino del Templo, donde fue a cumplir con la ceremonia de la Purificacion a Naçared, dize: *Et Ieſus proficiebat ſapientia, & ætate, & gratia apud Deum, & homines.* Iba el Niño ſoberano aprovechando, creciendo en ciencia, edad y gracia para con Dios, y los hombres. Yà ſe ſabe de la manera que ſe han de entender eſtas palabras; que aunque es verdad que quanto al cuerpo fue creciendo por ſus tiempos, y paſſando por los lances que los demas; pero que en quanto a la ciencia y gracia no fue aſsi, porque deſde el inſtante de ſu concepcion tuvo la llenez y cumplimiento de todo. Pues ſegun eſto, que quiſo dezir el Evangeliſta, diziendo, que iba creciendo el ſoberano Infante en edad, ſabiduria y gracia? Nueſtro Padre Teofilato, y es la comun eſpoſicion, dize, que el crecer ſe entiende reſpeto de los hõbres, a quienes iba poco a poco comunicando la gracia y ſabiduria, no derramandola toda de una vez, ſino que, *Paulatim illam denudabat.* Dize Teofilato: Ibala poco a poco deſcubriẽdo. Que admirables palabras! *Paulatim illam denudabat.* Quãdo tenemos una imagen de mucha devocion, que obra muchas maravillas, y haze muchos milagros, para que eſſa reverencia ſe continue, y eſſe religioſo reſpeto no ſe pierda, ſe cubre cõ muchos velos; y quando ſe ha de enſeñar al devoto pueblo, ſe van corriẽdo

Luc. 2.

Theophy.

do

do muy poco a poco, porque somos tales, que parece que necesita Dios destas industrias para grangear y tener en pie nuestras reverencias. Como de una imagen de un santo Crucifixo que està en el Altar mayor del Real Monasterio de San Andres, Orden de Predicadores, de la insigne villa de Medina del Campo (Medina del Campo, aquel celebre emporio entonces de Europa, aquel opulento teatro del Orbe, aquella rica Tiro, aquella poderosa Tarsis; y yà, ò inconstancia de la perecedera caduquez de los mudables siglos! fatal trofeo, monumento lugubre de lastimosas ruinas, y calamitosos estragos) lo afirma el Obispo de Monopoli, que acaso por aver le quitado tres cortinas, o velos con que solia estar cubierto, ha cessado el fervor, y buena parte de la devocion que el pueblo le tenia; que estas representaciones esteriores ayudan mucho a la reverencia y veneracion; que esso suele ser ocasion de resfriarla, como dize Clemente Alexandrino: *Vt Dei maiestas vilis, & contemta reddatur, efficit quæ est in promptu videndi consuetudo.* Para que la Magestad del Señor no se venere como deve, tal vez nace de la facilidad que tenemos de verla descubierta en sus imagenes y retratos. Pues atendiendo a esto, que hizo el Redètor del mundo para que para con los hombres fuesse mas estimada su alta y profunda sabiduria, y apreciada la divina y soberana gracia de su alma, en quien estavan encerrados tan ricos tesoros? *Paulatim illam denudabat.* Ibala comunicando poco a poco, descubriala muy a pausas, no porque le faltassen deseos de franquearla muy apriessa, no porque no tuviesse ansias de comunicarla muy apresuradamente, sino porque tambien pretendia que se estimasse, y por conseguir esse fin, *Paulatim illam denudabat.*

Don Fr. Iuan Lopez, 3. p. de la historia de S. Domingo lib. 1. cap. 84.

Clem. Alex. lib 5. Stromat. cap. 3.

El Angelico Dotor haze una curiosa question, y es, a quien deve amar y querer el hombre mas, al bienhechor, o al que recibe el bien? *Vtrum homo magis debeat diligere benefactorem, quam beneficiatum?* No parece muy facil de desatar el nudo de la dificultad: pero (porque abreviemos) el divino Dotor responde, que mas quiere el que haze el biẽ, que no el que le recibe; y despues de fundar su parecer en algunas razones, pone esta en ultimo lugar: *Quia difficilius est beneficia impendere, quàm recipere. Ea verò in quibus laboramus, plus diligimus. Quæ verò nobis de facili proveniũt, quodammodo*

S. Thom. 2. 2. q. 26. art. 12.

modo contemnimus. Que linda raçon! El recebir el beneficio es cosa muy facil, dificil el hazerle: y como aquello en que el hombre afana mas, le solicita mayores estimas, de aì se origina, que el bienhechor ame mas, porque haze mas, como es el que dà. Y de aqui se sigue, que el que recibe el bien ame menos, porque haze menos, pues el recibir cuesta tan poco; que lo que cuesta poco, poco tambiè suele estimarse: *Quæ nobis de facili proveniunt, quodammodo contemnimus.* Luego astucia es que queste el bien deseos, y se compre a precio de ansias, porque assi se estime y aprecie mas.

Dize la Esposa, que sintiendo la ausencia de su Esposo amado, tratò de buscarle una noche, pero que no le hallò, aunque con lagrimas y suspiros le llamava: *In lectulo meo per noctes quæsivi, quem dilixit anima mea; quæsivi illum, & non inveni.* Qualquiera parece que arguirà de poco urbano, o ena norado al Esposo, pues (pudiendo tan facilmente) no se dexa hallar de la querida Consorte, que enternecida le busca, y llorosa le llama? Es acaso desden? No porcierto, dize nuestro gran Padre Mateo Cantacuceno, primero Rey, y despues Monge. Pues porque no responde a la doliente voz de sus tiernos suspiros? *Vt magis exæstuantem illius ostenderet amorem; alioquin quonam pacto eam non audisset, qui ubique præsens est?* El hazer que no oìa a la llorosa Amante, era por avivar mas su deseo, era por encender mas su voluntad, era porque estimasse mas el hallarle despues de averle buscado cõ tantas lagrimas: que lo que facilmente se halla, suele estimarse poco: *Quæ nobis de facili proveniunt, quodammodo contemnimus.*

Cant. 3.

Matth. Cantacuzen.

Cuentase en la Historia sagrada de las Apostolicas Acciones, que llegando el Dotor de las gentes a Antioquia de Pisidia, entrando un Sabado en la Sinagoga, se entro allì con sus companeros, y que despues de la licion de la ley, les dixeron los Principes de la tal Sinagoga, que si les ocurria algo que dezir para su edificacion, se sirviessen de predicarles: *Miserunt Principes Synagogæ ad eos dicentes: Viri fratres, si quis est in vobis sermo exhortationis ad plebem, dicite.* Pues porque Pablo aguarda a que le embien recados para predicar, quando parece que el devia ofrecerse a hazerlo, como tan insigne y zeloso Predicador? Dize el doctissimo Lorino: *Nunc invitatur Paulus, non*

Act. 13.

P. Lorin.

se

se ingerit, sic merces: ut dicetur non ulla roneas carius venditurus, utilius expositurus. Fue piadosa industria hazerse Pablo de rogar para predicar, no quiere combidarse, que lo hizo para encarecer mas la mercaduria de la predicacion, y hazer estimar mas las joyas que les queria franquear: que lo que se dà con facilidad, no suele estimarse con veneracion: que lo raro, lo nunca visto, esso ordinariamente se estima, y aprecia mas.

O con que elegancia lo dixo nuestro insigne Cordobès! *Ita composit sumus, ut nos quotidiana, etiam si admiratione digna sint, transeant, contra minimarum quoque rerum, si insolitæ prodierũt spectaculum dulce fiat. Hinc itaque cœtus astrorum, quibus immensi corporis pulcritudo distinguitur, populum non convocat. At cum aliquid ex more mutatum est, omnium vultus in cœlo est. Sol, spectatorem nisi cum deficit, non habet; nemo observat Lunam, nisi laborantem. Hæc tamen non annotamus, quandiu ordo servatur. Si quid turbatum est, aut præter consuetudinem emicuit, spectamus, interrogamus, ostendimus.* Tal condicion y natural tenemos los hombres, que siempre passos por alto, y no hazemos caso de las cosas cotidianas y ordinarias, aunque merezcan nuestras admiraciones y aplausos. Mas por el contrario, de las cosas muy minimas, como sean nunca vistas, no es muy dulce y gustosa la vista. Que bien se vè en esse lustroso exercito de tanta brillante antorcha, tan hermosamente distinta! Que poco que arrebata en admiracion de si la gente! Pero quando se rompe el estilo y orden de las cosas en essa estrellada maquina, que atentos, q̃ admirados la miran todos! Apenas ay quien mire esse rutilante Padre de las lumbres, sino es quando eclipsa sus rayos, y desmaya sus candores. Ninguno pone los ojos en la Luna menos que viendola con fatales dispendios de sus luzes. No se nota esto quanto el cielo sigue su acostumbrada carrera, y lleva su usado curso. Quando empero se turba, se descompone algo, ò fuera del uso comun se advirtio alguna luz, todos miramos, preguntamos, inquirimos. Tanto gusta el hombre de lo esquisito, de lo raro, tan poco caso haze de lo ordinario, de lo comũ. Luego bueno es no hazer los bienes faciles y comunes para q̃ se estimen y aprecien mas. Fundado en esto dixo San Prospero Aquitanico.

Senec. lib. 7. Natural. quæstion. c. 1.

Gratior est fructus quem spes proauctior edit.
Vltro obiectorum vilius est pretium.

S. Prosp. epigram. 67.

Mas dulce y sabroso es el fruto

to de la cosa que produce la esperança diferida (bien que ella mientras dura martiriça) de lo que se halla sin trabajo ni fatiga, nunca se haze mucho caso, ni estima.

Yà pienso que aveys caydo en la razon porque aviendose el glorioso Redentor aparecido triunfante a la Madalena, si bien en traje de hortelano, y dicho, que les dixesse, como avia resucitado a fuerça de su poder, y aviendo ella cúplido con su legacia, vino allà muy tarde a hazer ostentativo alarde de sus festivos candores: *Cum ergo sero esset, venit Iesus.* Pues porque tan tarde a darles tan gustoso rato? No fuera mejor venirse luego al momento a mostrarse glorioso, y alegrarles, pues estavan cobardes los Dicipulos, y con tantas ansias de verle? Dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *In desiderium trahens, & quod iam scirent resurrexisse, & quod à muliere audierant. Desiderantibus, & timentibus, quod desiderium augebat vespere illius diei magna cum admiratione adstitit.* Por el mesmo caso que avian oydo que avia resucitado, y que estavan temerosos, les detiene y dilata el sabroso gusto de verle; porque quãdo llegassen a ver al maravilloso Vencedor, al Triunfador inclito de todos nuestros enemigos, le recibiessen con mas admiracion, le mirassen con mas sabrosa atencion. O condicion de los mortales! ò humana miseria! Que tan poco poderosos sean los bienes cõ el bien que tienen, que necessiten de dilatarse en la comunicacion para hazerse lugar en la estima!

S. Ioann. Chrisost.

ASVNTO II.

Cùm sero esset.

QVE no es el menor linage de martirio padecer rigores à manos de la tiranía del deseo.

PEro bien vengados quedã los bienes, si para que los hombres les estimen y aprecien necessitã que los deseen. Que dolor, que tormento puede aver para el alma como la dilacion del cumplimiento de un deseo? Que tirano se puede esperar mas vẽgativo y cruel, mas riguroso y sangriento? Yo pienso que ninguno.

Con rabiosa embidia pretẽdia Saul quitar la vida al inocente Profeta; y despues que conocio su peligro y riesgo, por auerle procurado coger

con una lança contra una pared, quando le templava los males que padecia, se fue a su casa, a la qual embiò el furioso Rey gente de guarda para que le guardassen, y quitassan la vida. Embio luego de nuevo mas gente que le prendiessen: 1. Re. 19. *Misit autem Saul aparitores, qui raperent David.* Duda puede engendrar la razon que tendria este colerico y ciego Rey para embiar mas Archeros que le prendiessen para darle la muerte, supuesto que *Misit satellites suos in Domum David, ut custodirent eum.* Para un pobre desvalido, solo, afligido, y sin gente que le defendiesse, a que proposito embiar tanta que le guardasse, y luego tanta que le prendiesse con tan cruel y cõtinuada porfia? Responde el Abulense, diziendo: *Abul. 1. Reg. 19. quæst. 17.* *Quod hoc factum est propter inquietudinem cordis Saulis: tantum enim desiderabat mortem David, quod nunquã credebat eam posse videre. Ideò etiam si nulla alia causa fuisset, sola inquietudo cordis Saulis erat ad hoc causa.* Deseava Saul, rabioso de embidia, y ciego de colera, verter la inocente sangre del que con sus proeças le causava tantas pesadumbres; y aunque avia embiado gente que de mano armada le cercasse la casa, era tan ardiente el bolcan del ardiente deseo, y sangrienta gana, que de verle bañado en su sangre hervia en su embidioso coraçon, que le forçò a embiar mas soldados de nuevo, pensando que aun nunca avia de ver cumplido lo que con tantas ansias deseava: *Tantum desiderabat mortem David, quod numquam credebat eam posse videre.* Porque conozcays de aqui el poder de la tiranía de un deseo, de un ansia que no se vè cumplida, ni executada.

De los de un Rey malo vamos a los deseos de tres buenos, de aquellos tan eroycamente religiosos, que olvidadas las tierras, y menospreciados los Reynos, vinieron de muchas leguas a adorar al supremo Rey de la grande Magestad. Muchos dizen, que acaudillados de la estrella tardaron un año en alcançar el fin, a cuya consecucion Dios les inspirava, que era ver encarnada la sabiduria del Eterno Padre, embiada del cielo para la salud de la tierra. Vienen, pues, conduzidos de la estrella, y entrando en Gerusalen preguntan por su Rey, y diziendoles donde podia aver nacido, que era Belen, restituydo el antiguo caudillo entrando en el portal dõde estrecha en un pesebre acaso llorava la mayor grandeza, arrojandose en

en tierra, y reconociendo rendidos la soberania inmensa de la abreviada Magestad, pagandole feudo, y tributandole culto, le ofrecieron como a Dios incienso, como a Rey oro, y mirra como a hombre: *Aperiis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurum, thus, & myrrham.* Dize aqui una cosa Aymon Alberstratense digna de reparo: *Magi à finibus terræ Ierosolymam veniunt ad adorandum Deum, benè autem & cum muneribus venerunt, quia desiderabant eum.* De los ultimos fines de la tierra vienen los santos Reyes a adorar al que lo es de todos, por su Dios y Señor; y con razon, por cierto, vienen con ricos donativos, porque le desseavã ver: *Benè autem & cum muneribus venerunt, quia desiderabant eum videre.* De manera, que porque le deseavan ver traen dones que ofrecerle, ricas dadivas que presentarle, tesoros que arrojar a sus pies? Si. Porque es tan grande lo que aprieta un deseo, lo que aflige un alma, lo que atormenta un coraçon, que parece que fue dezir, que era tanto lo que deseavan ver al Rey soberano, tanto el fuego que les ardia en el pecho por llegar a un dia como aquel, que por verse libres de aquel grave torméto, de aquel acerbo dolor, davan por bien empleado dar todos quantos tesoros tenian. Que la molestia de un deseo, la congoja que un coraçon tiene, y la agonia que padece hasta averle cumplido, aprieta de manera, que parece que hasta la mesma magestad le haze rendir a un hombre, y abrir sus tesoros, por verse libre de tan penosa pesadumbre.

Matth. 2.

Haym. Alberstrat. apud Biblioth. homil. Dominic. infr. octav. Nativit.

Tratando Plinio, y preguntando, que porque razon ay tanta cantidad de peces en los mares, y de aves en los ayres, dize, que como puede ser que el mar estè tan poblado de tan varios monstruos marinos, y tan abundosa cantidad de gente; y la region del ayre con tan pocos moradores, dize: *Causa evidens, humoris luxuria. Alia sors alitum, quibus vita pendentibus. In mari tam latè supino mollique, ac fertili accremento, accipiente causas genitales, è sublimi semperque pariente natura, pleraque etiam monstrifica reperiuntur.* La causa desto es evidente. El sitio donde viven los peces es causa y ocasion de que se multipliquen tanto. Viven en fertil y apacible estancia; el mar les sustenta con abundancia tan crecida a causa de su humor, que como nunca les falta nada, viviendo tan ociosamente entretenidos, tan numerosamente se mul-

Plin. lib. 9. cap. 2.

multiplican, diferente es la suerte, fortuna y vida de las aves: que mucho que no se multipliquen tanto si viven siempre pendiente? *Alia sors aliun, quibus vita pẽdentibus.* Antes parece milagro que vivan, porque vivir quien siempre vive pendiente, grande maravilla es. Pues si halla Plinio por evidente razon de no multiplicarse las aves como los peces, porque siempre, viven pendientes del ayre, el miserable que vive pendiente de un deseo, el desdichado que està colgado siempre de una esperança que se le dilata, cuya possession se le trampea, como quereys que viva? Como a milagro puede atribuyrse la vida que tiene, si puede llamarse vida la del que espera.

No sè yo si sera mal apoyo de lo que vamos diziendo lo que dixo Dios a Eva, porque indujo a pecar a su marido: *Multiplicabo aerumnas tuas, & conceptus tuos: in dolore paris filios, & sub viri potestate eris, & ipse dominabitur tui.* Porque pretendiste falsamẽte burlada engañar a tu marido, tengo de multiplicar tus dolores y penas: con dolor pariras los hijos, en su potestad estaras, y el serà dueño de ti. De suerte, que las maldiciones que Dios echò à la muger fueron el parir con dolor, y estar sugeta al marido. Genes. 3.

Santes Pagnino traslada: *Ad virum tuum erit desiderium tuum, & ipse dominabitur tibi.* Tu deseo ha de estar puesto en el hombre, tus esperanças han de estar pendientes del, y de essa suerte te vendrà a mandar. Otros trasladan: *Et ad virum tuum decursus tus.* Tu corriente ha de ser al hombre; desuerte que deseo y corriente viene a ser lo mismo. Alia littera.

Assi lo dize Oleastro: *Verbum* SVCH *desiderare & decurrere significat; nam verbum propriè currere, & fluere significat: & ex consequenti desiderare, quod desiderium huc, & illuc discurrat.* Es en sus deseos la muger libre, suelta y licenciosa. Pues para castigarla con una grave pena, con un riguroso tormento, que remedio? Que con sus deseos penda del hombre, estè colgada de la liberalidad de una criatura tan corta, y tan escasa: porque si al passo que ella desea mucho, el hombre sabe dar poco, la tenga afligida, pues raras vezes la despachará consolada; y assi despues de las amenaças de los terribles dolores que en el parto ha de padecer, la amenaça con que su deseo ha de pender del hombre: con que vendrà à esceder este martirio aquella pena, que la del parir es tal vez; y este toda la vida ha de durar, y depen- Hierony. Oleast. in litteral. Annotat.

der toda la vida con las esperanças y deseos de quien tan poco sabe dar, de quien tan mal sabe despachar. Que mayor tormento, ni muerte mas cruel puede aver en el mundo? *Et ad viram tuum erit desiderium tuum.*

Tal vez conviene para la buena cria del ganado que los corderos se aparten de las madres, porque no les apuren demasiado. Pero dize Marco Varron, que esso se ha de hazer con grande cuydado y advertencia: *Cum aepulsi sunt agni à matribus, diligentia ad bibenda est, ne desiderio seneſcant.* Han de procurar los pastores que sea la ausencia muy breve y corta. Pues porque tã en breve se han de bolver las crias a sus madres, y los corderos a las ovejas? *Ne desiderio seneſcant.* Porque no se consuman y envegezcan con el deseo y ganz de ver a sus madres. Pues si en un cordero tan paciente y sufrido aun es tan poderoso este afecto del desear, y no cõseguir, que le puede consumir y envegecer; que efetos crueles no hará en un coraçon humano, posseydo de esta prestuosa y colerica passion?

M. Varrõ. lib. 2. cap. 2. de Agricult.

Viendo el Señor tanta gẽte desvalida y estropeada de la fortuna como le seguia, dizen los Evangelistas, que les tuvo grande compassion, como conocia quanta necessidad y remedio tenian de doctrina. Viendo que miserablemente vagavan como errantes ovejuelas sin caudillo, ni pastor; movido entonces a conmiseracion, dixo a sus Dicipulos: *Messis quidem multa, operarii autem pauci: rogate ergo Dominum messis ut mittat operarios in messem suam.* Lo que es mies, Dicipulos mios, mucha mies ay, abundante y copiosa, pero obreros y trabajadores muy pocos Rogad pues al Señor de tã numerosa mies, que embie gente bastante para cogerla. Nuestro insigne Dotor don Alonso de Madrigal haze sobre estas palabras una aguda question, y dize, que como dixo el celestial Maestro, que le rogassen, que embiasse obreros a la mies, porque parece que avia de dezir, que los despachasse a la sembra, pues esse es el oficio del Predicador Evangelico, sembrar: *Exiit qui seminat seminare semen suum.* Y los ministros del Evangelio esse nombre tienẽ, de sembradores, mas no de cogedores. Segun esto como dize el piadoso Redentor, que embie los obreros a coger, pues era su intencion embiarlos a sembrar, esto es, a predicar? Responde el Abulense, diziendo: *Hoc dictum est*

Matt. 10.

Luc. 8.

Abulens. ad confirmationem Discipulorum.
Matt. 10. Quia si diceret eis Christus, quod
quæst. 8. mittebat eos ad seminandum, videbatur eis imponere tristem rem. Eo quod qui seminat, expectat longo tempore, qui autem metit, gaudet, secundum illud Isaiæ: Lætabuntur coram te, sicut qui lætantur in messe. La intencion de Christo era embiar a sus Dicipulos à predicar, y que juntamente exercitassen con gozo y alegria aquel alto y soberano ministerio. Pues para que se hiziesse assi, no les dize, que les embia a sembrar, sino a coger; porque esto del sembrar es cosa muy penosa, porque el que siembra, se espone a padecer los tormentos y rigores de las dilaciones de una esperança. Y assi dixo el Profeta: *Qui seminat in lacrymis.* El que siembra llora; porque le parece, como lo mide con el cordel de la esperança, que del Ibierno al Estio ay una eternidad. Pero el coger, es cosa dulce y sabrosa, como es cumplimiento de deseo, y possessíon de esperança; y assi, porque los Dicipulos començassen alegres y alentados a predicar, les da nombre de segadores, como quien tan bien conoce lo que aflige una esperança, lo que mata un deseo, y lo que alegra una possessíon, y regozija un gozo y cumplimiento de lo que se espera.

Psa. 125.

No lo dixo mal el Arcediano Batoniense quando escriviendo las quexas de la tardança de un despacho suyo, dize assi: *Morosa quidem, & incerta voti mei completio me quasi in fixorio decoquebat, & si diutius sic mecum moraretur, & in talibus esset vita spiritus mei, longè dulcius esset mihi mori, quam morte continua vivendi torqueri.* Hasta tanto que, illustrissimo Señor, acabasteys de cumplir lo que me teniades prometido, el tardo y pereçoso cumplimiento de mi ansioso deseo me tenia como en un ardiente horno, abrasandome el coraçon, y consumiendome las medulas. Y si en aquel triste y oscuro tiempo que lidiava combatido de las tormentosas olas de mis mal sufridas esperanças, me fuera possible, o licito cortar el miserable hilo de mi fatigada vida, que qual fluctuãte navecilla padecia tãtos riesgos, me huviera sido dulce eleccion el romperle a trueque de no vivir aquella continuada y fiera muerte. No notays como llamò el Blesense al esperar? *Morte continua vivendo torqueri.* Muerte continua. Quãdo uno tiene calentura continua, que nunca se le aparta, que nunca se limpia della, con que peligro vive, con que dolor? Pues esso es el esperar, no calẽtura cõtinua, sino muerte

Petr. Blesens. epist. 128.

continua; porque veays quan cruel y riguroso tirano es el de un dilatado deseo.

Porque para uno que espera, todo el tiempo que se le embarga y detiene con dilaciones su despacho, que otra cosa es el vivir sino fluctuar en tempestuosos pielagos, o abrasarse en ardientes hornos. A esse proposito dixo nuestro Padre San Gregorio Nacianceno: *Neque enim zelus dilationem fert totiusque vitæ instar est unius diculæ spatium desiderio laborantibus.* No ay cosa mas impaciente que el amor quando vive ausente de la cosa que bien quiere: no sufre dilaciones, porque a los achacosos de la enfermedad del deseo, el breve espacio, el corto termino de un dia solo, se les haze tan largo como toda la vida entera; conforme aquel dicho comun de Teocrito.

S. Greg. Nazianz. orat. 18.

Theocrit.

Vna dies cupidis senium mortalibus affert.

A los pendientes de un deseo, a los que viven colgados de una esperança, un dia solo basta a envegecerlos, y hazerlos salir mas canas que si estuvieran muchos años. Atendiendo a esto dilatò sin duda, el glorioso Triunfador la alegria q̃ avia de comunicar a sus tristes y temerosos Dicipulos despues que avian oydo que avia resucitado, por hallar algun titulo y causa de su parte dellos para comunicarles aquel bien: *Cum esset serò die illa venit* IESVS, *& stetit in medio.* Este piadoso Señor con la inmensa bondad que tiene, quando el hombre le desobliga por algũ camino a que cierre la mano para sus beneficios, anda buscando otros muchos con que obligarse a no negarlos. Los Dicipulos por su cobardia, y averle desamparado al mejor tiempo, parece que desmerecian el bien de verle gloriosamente resucitado. Pues traça y ordena, que tengan nuevas de como vive vencedor y triũfante de la muerte. Oyendo esto, quien podra declarar el desseo que tendrian de verle, y quien dezir la pena todo el tiẽpo que se dilatava? Dilatales el soberano Señor el cumplimiento de este deseo, viniendo ya muy tarde a que le vean resucitado: *Cum serò esset die illa.* Y assi ya parece que halla en su piedad inmensa bastante causa para hazerles tamaño favor de verle resucitado, pues han padecido las penas y tormentos de las dilaciones de los deseos de verle. Que entre los tormentos no se si ay alguno mayor que el vivir colgado de una esperança, y padecer à manos de un deseo.

ASVN-

ASVNTO III.

Stetit in medio.

QVE el lugar que el glorioso Salvador ordinariamente se tomava, nos enseña el modo que hemos de tener en nuestras acciones para que lleguen a su devido fin.

APareceſe el Señor a ſus triſtes y temeroſos Dicipulos glorioſamente reſucitado, y el lugar que elige para conſolarlos y entretenerlos, es en medio de todos: *Stetit in medio.* Y en eſſe miſterioſo lugar los regozija y alegra. Donde es bien ponderar (como ya otras vezes lo hemos hecho) quanto guſtava y guſta de tener en todas las ocaſiones el lugar y aſiento de en medio. Aſsi lo dize Galfrido: *Amat medium mediator Dei, & hominum, qui in medio Doctorum inventus eſt. Medius ſtetit ad baptiſmum; medius pependit in cruce; reſurgens quoque ſtetit in medio Diſcipulorum; medius etiam ad iudicium veniens ſegregabit agnos ab hœdis.* Es de advertir como el divino Maeſtro, que aſsi como enſeña con las palabras, inſtruye tambiē con las obras, ama y apetece ſiempre el ponerſe ſiempre en medio de los ſuyos. En medio de los Dotores eſtà en el Templo; crucificado ſe pone en medio de dos ladrones; quando venga por Iuez riguroſo en la univerſal reſidencia colocarà el recto Tribunal en medio de los buenos y los malos; y oy que reſucita triunfante, elige el lugar tambien de en medio: *Reſurgens quoque ſtetit in medio Diſcipulorum.* Enſeñandonos con eſſa accion (como dize Galfrido) de la ſuerte que el ſacro Precetor nos eſtà advirtiendo el modo que hemos de tener en nueſtras acciones, para que las mire con buen roſtro, y premie como generoſo Dueño; hemos de procurar en ellas un prudente y ſaçonado medio, demanera que no eſcedamos por hazer mas, ni faltemos por hazer menos; que en uno y en otro ay igual peligro.

Galfrid. ap. Godefrid. Tilmam in All gor. Biblior.

Advirtio nueſtro Padre ſan Iuan Chriſoſtomo en lo que le ſucedio a S. Pedro con Chriſto la noche de la Cena; en la qual para darnos exemplo de humildad quiſo el alto Señor lavar los pies de ſus humildes Dicipulos; llegando, pues, al Apoſtol, y viendo poſtrado a ſus plantas tan poderoſo Rey, y Señor, eſtrañando accion ſe-

mejante, le dixo asombrado: *Tu mihi lavas pedes?* Avia yo de permitir que con vuestras manos soberanas, que han obrado tan prodigiosos milagros, llegassedes vos a mis sucios y asqueroſos pies? No he de permitir esceſſo semejante. Amenaçale Christo porque admita el favor, dizendo, que si no se dexa lavar, que han de perder la amistad: *Si non laverote, non habebis partem mecum.* Atemoriçado Pedro con esta terrible amenaça, le dixo: *Domine, non tantum pedes meos, sed & manus & caput.* No solo, Señor, me dexarè ya lavar los pies, sino las manos y la cabeça, si tan costoso ha de salirme el no consentir lavarme. Dize Chrisostomo: *In recusando vehemens Petrus, & in permittendo vehementior.* Hase de notar, que aunque es verdad que el amor le escusa en algo a Pedro, que en todo anduvo defectuoso en no querer dexarse lavar, y en dar lugar a q̃ Christo le lavasse. En lo primero, pues pidiendole Christo los pies, se los niega. Y en lo segundo, pues ya quiere que le lave mas de lo que Christo gusta. Pues como acertarà Pedro? No haziendo mas, ni menos de lo que su Dueño le mãdava; y assi como faltò en el demasiado encogimiento no dexandose lavar, no acertò en la demasiada permisſion, dando manos y cabeça para que se las lavassen, no pidiendole mas de los pies: *In recusando vehemens Petrus, & in permittendo vehementior.*

Ioan. 13.

S. Ioann. Chrysost.

De donde sacamos la doctrina del ilustre Martir Severino Boecio, como toda virtud y accion cõsiste en un discreto y proporcionado medio, y que en faltando este, todo va perdido: *Omnis virtus in medio rerum decore locata consistit. Siquidem ultra, vel infra quam oportuerit fiat, á virtute discedit, medietatem igitur virtus tenet.* *Boet. lib. 4 de Person. Christi, tom. 2.*

Dize el Real Profeta: *In camo & fræno maxillas eorum constringe, qui non approximant ad te.* Conviene, Señor, que useys de freno y açote para los que no se llegan y acercan a vos. Que assi trasladan algunos del Hebreo: *In flagello & fræno.* Aunque parece claro este modo de dezir, a mi me haze alguna dificultad; porque supuesto que el açote se hizo para hazer andar la bestia que es lerda y pereçosa, y el freno para detener la que es demasiado inquieta y bullicioſa, como puede dezirse, que se ponga freno a algunos porque no llegan al Señor? Pues si el freno es para detener la bestia que anda demasiadamente largo, para que se

Psal. 31.

Littera Hebræa.

ha

ha de echar freno a quien camina mucho; pues por caminar con apresurada priesa, no se ha de llegar al Señor? Que esse mesmo andar con tan acelerado passo es embaraço para esse fin? Como se ha de entender esso? Que lo del açote para hazer caminar al lerdo, facil se dexa alcançar. Segun lo que vamos predicando yà lo abreys entendido: *In flagello, & fræno maxillas eorum constringe, qui non approximant ad te.* El fin de nuestras obras para que se logren es que lleguen a ser bien vistas de Dios, y risueño las acete. Pues dize aora David: Para esto es necessario açote y freno; porque si aquel es para hazer andar al perezoso, y este para detener al atropellado, uno y otro es necessario, porque tan lejos estarà de llegar a Dios el que nunca se menea, como el que anda muy arrebatadamente. Demanera, que para que uno ande y salga de esse estremo, es menester açote; y para que el otro ne se precipite cayendo en el estremo contrario, es menester freno. Assi lo advierte San Pedro Damiano, diziendo: *In conventu spiritualium fratrum tunc discretionis ordo congruè geritur, si moderatio Rectoris immittitur diligẽtiam equitis. Ille siquidem calcaribus utitur, ut impelat, frænis vt reprimat. Stimulat equum tardius incedentem, refrenat superbè frementis vestigia glomerantem.* Todo prudente superior ha de hazer lo que un diestro ginete con un lerdo y feroz cavallo. A este que soberbiamẽte haze corcobos, abate el orgullo cõ el freno; a aquel que perezosamente se menea, avisa con la espuela; porque tan de condenar es la ferocidad de aquel, como la pereça de este. Assi han de hazer los avisados y discretos Prelados; al lerdo hazerle que camine, al perezoso aplicarle la espuela de la correccion, para que avive y despierte. Al orgulloso y que camina demasiado, cõ el freno de la prudencia detenelle. Porque tanto defeto serà caminar demasiado, como nũca caminar.

S. Petr. Damian. lib. 6. epist. 14.

Y para confirmar esto trae el Santo el exemplo de Moysen y los Israelitas, quando pidio al pueblo lo necessario para la fabrica del Tabernaculo, y las demas cosas a el pertenecientes: *Omnis voluntarius offerat aurum, & argentum & æs, & hyacintum, & purpuram, coccumque bis tinctum & byssum pilos caprarum, & pelles arietum.* Todo el pueblo ofrecerà oro, plata, cobre, jacinto, purpura, grana, olanda, pelos de cabras, y pieles de car- Exod. 35.

neros, y otras cosas semejãtes. Que hazîa con esto Moysen? *An non quibusdam, ut ita loquar, stimulis urgebat Israel?* Dize Damiano: Por ventura no era como batir los hijares del pueblo lerdo para que caminasse veloz a ofrecer lo necessario? Tanto vinieron a dar y a ofrecer, que les forçò a dezir a los artifices: *Plus offert populus, quã necessarium est.* Es necessario ir a la mano al pueblo, porque la alarga tanto, que ofrece mas de lo que es menester para la fabrica q̃ entre las manos traemos. Dize el sagrado Texto: *Iussit ergo Moyses præconis voce cantari, nec vir, nec mulier quidquam offerat ultra in opere sanctuarii.* Mandó echar el santo Caudillo un vando, que ninguno, ora fuesse hombre, ora muger, ofreciesse mas, porque yà tenian todo lo necessario para la fabrica de lo que Dios mandava hazer. Que hizo con este pregon el Capitan soberano? *An non eundem populum velut immoderatè currentem, fræno moderaminis coercebat, cum illos ab offerendis muneribus prohiberet?* Dize el ilustrissimo Cardenal: Por ventura no era refrenar el pueblo que yà parece que corria sin moderacion; pues dava mas de lo que era necessario? Esso es lo que el Prelado ha de hazer con los subditos, ò cada uno consigo, siendo superior de si mismo. Quando se sintiere lerdo y perezoso en el camino del cielo, hase de avivar con la diciplina, con el açote, con el ayuno, con la oracion, y las demas obras de virtud. Quando echare de ver, que por la flaqueça, ò indisposiciones el demasiado ayunar le mata, ò los exercicios de otras obras penosas le quitan (con evidente peligro) la salud, ha de detenerse con el freno de la moderacion y templança, porque tanto ofenderà a Dios corriendo a inmoderado passo, como le desagradarà nunca caminando.

S. Petr. Damian. *Exod. 35.* *S. Petr. Damian.*

Dize Teofrasto tratando de los granos y semillas, que ninguna ay mas espuesta a los daños del gorgojo que la cebada, y el trigo; y dando la razõ desto, dize que es esta: *Aërugo quã vis commune omnium vitium sit; tamen triticum, atque hordeum magis infestat: quod alterum nudum est, alterum tunicis integitur pluribus.* La razon de estar mas espuestas estas dos semillas a las infestaciones del gorgojo y oruga, es porque la una està muy desnuda, y la otra muy vestida; la una muy desabrigada, y muy arropada la otra: *Quod alterum nudum, alterum tunicis integitur pluribus.* Demaneta, que al trigo y la cebada los estremos les dañan y ofen-

Theophr. de caus. plantar. lib. 4. c. 15.

y ofenden ; a uno por tener mas, y a otro por tener menos. Lo mismo sucede en el camino del cielo, que a unos infesta el demonio con la avaricia a otros con la prodigalidad ; a unos engaña con el demasiado sueño, a titulo de flaqueca, y a otros burla con superfluas vigilias con color de penitencia, y para el, tanto le importa aquello como esto; para su dañado intento tan a propósito es lo uno como lo otro.

Porque, como dixo nuestro glorioso Padre San Gregorio NISENO : *In corporalibus agrotationibus nihil referre, quis dixit, utrum morbi tabes à nimia cibi tenuitate sit, an ab immoderata ingurgitatione. Cũ utrius que immoderatio eodem termino concludatur.* Cae uno enfermo ; que importa que el achaque se ocasione de aver comido mucho, ò de no aver comido nada, supuesto que ello viene a ser enfermedad todo, y tã cerca está de matarle el aver comido mucho, como el no aver comido nada? Lo mesmo (dize NISENO) passa y sucede en las cosas del alma; en faltando del recto nivel y orden, lo mismo es faltar por lo mas, como delinquir por lo menos ; todo viene a ser una misma falta. Por esso es menester ir con gran prudẽcia y aviso en el camino de la virtud ; porque en torciendose escesivamente a qualquier estremo, todo và perdido.

S. Greg. Nisen. lib. de virgin. c. 16.

Celebra San Lucas las eroicas virtudes, y prerogativas ilustres de aquella insigne matrona Ana viuda, y dize, que entre otras virtuosas acciones en que devota se exercitava, una era no apartarse del Templo de dia, ni de noche, sirviendole con lo continuo de los ayunos, y lo perseverante de los ruegos : *Non discedebat de Templo ieiuniis, & obsecrationibus serviens Deo.* Dize nuestro Padre San Anfiloquio : *Erat vigens Dei cognitione ieiunans, & cibo se non explens.* Conocia la ilustre viuda muy bien la condicion de Dios ; y assi no comia mucho, no se regalava con manjares demasiados y superfluos. Que dezis glorioso Santo? que parece que vos disminuys lo que el Evangelista esagera? El la engrandece por eroyca ayunadora, y vos dezis, que no comia esplendida y regaladamente : *Cibo se non explens.* Pues para q̃ Anfiloquio quede bien quisto con Lucas, como hemos de conciliarlos? Desta manera. Dize el Santo: *Erat vigens Dei cognitione ieiunans, & cibo se non explẽs.* Porque conocia la condicion de Dios ayunava, y no comia desa-

Luc. 2.

S. Amphiloch. homil de Occursu Domini.

destempladamente ; que fue dezir, que iba rigiendo el cavallo de su cuerpo con el freno de la prudencia y discrecion. Quando tenia necessidad de comer, porque del todo no cayesse, le sustentava, dandole lo forçoso y necessario; y quando no tenia necessidad, le quitava la racion, porque con la demasiada comida feroz y rebelde no atropellasse el espiritu: porque sabia q̃ tenemos un Dios que no quiere que nos matemos a maceraciones, ni tampoco gusta de que aflogemos tanto la rienda al deleyte, que por aì destruyamos el espiritu. Que esso es propiamente conocer à Dios, guardar un medio en todas las acciones, que ni lo demasiado ofenda, ni lo defectuoso enoge.

Dize San Pedro Chrisologo, hablando de la sal estas palabras: *Omnium ciborum sal salubre est condimentum. si mensura nõ desit: alioqui sine modo & ipsum perit, & quod salierit, perdit: amarat enim nimietas, quod poterat cõdire mensura.* La sal es saludable façon de todas las viãdas, como no le falte la medida, porque en echandola sin modo, con ella perece, y se desperdicia el manjar mismo, porque amarga y destruye la demasia lo que la moderacion y medida pudo façonar. Bueno es el ayuno, loable la diciplina, digna de alabança la vigilia, pues con essas diligencias se refrenan los orgullos de la carne, y amaynan sus rebeldias: pero si un Christiano ayunasse, se açotasse, y desvelasse tanto, que se degollasse, y destruyesse toda su salud, claro està q̃ estragava lo meritorio con lo demesiado: *Amarat enim nimietas, quod poterat condire mensura.* Porque en faltando la façon de la prudencia, y la sal de la discrecion à las acciones de penitencia y moderacion, todo và perdido. Lo que pudo ser causa de merecimiento, si se moderara, viene a ser ofensa por no medirse.

S. Petr. Chrysol. ser. 125.

Esortandonos Christo a que mortifiquemos nuestra carne, dize assi: *Qui vult venire post me, abneget seme ipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me.* Qualquiera que quisiere venir en pos de mi, niegue se a si mismo, eche su cruz a cuestas, y sigame. Reparad, dize el Cardenal Gofrido, lo q̃ dize Christo en el vando que publica a todo Christiano, que siguiendole pretende alcançarle: *Tollat crucem suam;* que cada uno se abrace con su cruz. Dize Gofrido: *Baiulare quidem crucem Christus iubet, non quærere sepulturam.* Lo que mãda Christo es, que cada uno lleve su cruz, no que a penitẽcias se

Luc. 9.

Cofrid. lib. 1. epistol. 13.

se mate, ni se abra la sepultura; porque es Dueño piadoso, y no quiere que por su causa se deguellen sus siervos, siendo crueles omicidas de si mismos, sino que con el nivel de la prudencia, y el compas de la discrecion assi regulen las penitencias, y tassen las maceraciones que no excedan de lo justo: *Baiulare crucem iubet, non quærere sepulturam.*

Pregunta Dios al sagrado Paciente: *Vbi eras quando ponebam fundamenta terræ? Quis posuit mensuras eius, si nosti? vel quis tetendit super eam lineam?* Dime adonde estavas tu quando ponia yo los fundamentos de la tierra? Quien puso sus medidas? Quien echò el cordel para traçarla con el peso y firmeza que aora està? El beatissimo Padre San Gregorio dize, que en el sentido alegorico se puede entender esto de un alma a quien Dios regula y ordena, para que como la tierra estè firme, y lleve saçonados frutos, y que para esso es menester mucho nivel, compas y cõcierto, pues para esso se hizo el nivel, para llenar lo que falta en el edificio, y quitar lo que sobra: *Nec minus conetur explere, quam sufficit, nec plus arripiat, quam accepit: ne aut ad mensuram, quam debet, non perveniat, aut eandem mensuram deserens extra limitè cadat.* En todo ha de aver un medio prudente y proporcionado, si pretendemos acertar como devemos, porque en faltando a la regla de la discrecion, y compas de la prudencia, podemos hazer cuenta que no hemos hecho nada.

Iob. 38.

S. Greg. lib. 38. moral. cap. 8.

Porque, como dixo nuestro Padre San Basilio, de sentencia de un sabio, todo estremo es peligroso: *Extrema quæque (ut ait sapiens quidam) ac per id inæqualia periculosa sunt.* Pues como nos aviza Galfrido: *Amat medium mediator Dei, & hominum, qui resurgens quoque stetit in medio.* Instruyendonos con esta dotrinal accion, como para acertar en todo, hemos de vivir con grande aviso, huyr de todo estremo, pues es tan peligroso. Y como dize el beatissimo Padre San Gregorio: *Angusta porta est, quæ ducit ad vitam, & ille hanc ingreditur, qui in cunctis, quæ egit, discretionis subtilitate propter hanc solicitè coarctatur.*

S. Basil. lib. de virginitat.

S. Greg.

ASUN-

ASVNTO IV.

Stetit in medio.

QVE a la mano, que cerca tiene un hombre el bien de su remedio, y el remedio de sus males!

EN medio se pone de sus Dicipulos el que es el Mediador de Dios y de los hombres: *Stetit in medio*; para enseñarnos con esso una dotrina de mucho consuelo para nuestras almas: que con essa accion nos dize y enseña quan facilmente le podemos alcançar, pues siempre se pone en medio de nosotros; que para mostrar que una cosa es facil y comun solemos dezir, que está en medio de todos. Pues quien tendra escusa en el remedio de sus males, y en la medicina de sus accidentes, pues teniendo tan a la mano el remedio, se fuere a ella en no curarse, y solicitar su salud? Assi lo siente nuestro Padre San Efren, diziendo: *Cuncta suo Deus disposuit ordine, ut ad manum cuique sint, quibus ab inimicis se se defendat. Instructus es ergo armis, ò homo adversus quoscunque hostes, & adversarios tuos. Hæc tibi ad salutem concessa, si neglexeris, victus in die iudicii, quomodo te ipsum excuses, non habebis.* *S. Ephr. de linguæ malo.*

Quando un hombre tiene de las puertas adentro de su casa todo quanto ha menester, no parece que tiene escusa, sino se trata con el lustre y decoro que deve, pues no necessita de salir fuera della para conseguir esse fin. Dize el Ecclesiastico: *Hora surgendi non te trices, sed præcurre prior in domum tuam, & illic advocare, & illic lude, & age prior conceptiones tuas.* A la hora de levantarte no te dexes llevar de la pereça, no te enmaranes, no te enredes, sino baxa primero a tu casa, haz alli tus negocios, y pon por obra tus pensamientos. No es este lugar muy facil de entender; pero si queremos oyr a Vgo Cardenal, le entenderemos facilmente. Para poner por obra los pensamientos que nos importan para nuestro remedio y salud, no dize el Ecclesiastico, que vamos en casa del vezino, sino que baxemos a nuestra casa: *Descendi prior in domum tuam.* De las puertas adentro de nuestra casa tenemos quanto hemos menester, sin tener necessidad de acudir a las agenas. Dize Vgo Cardenal: *Cuiuscunque modi homo sis, omne genus officinæ habes in domo tua.* De qualquier arte y profession que seas, tienes en tu *Eccl. 32.* *Vgo Car.*

tu mesma casa oficina, è instrumentos bastantes con que poder labrar tu remedio: *Si miles es, ibi est armamentum, in quo sunt clypei, & hastæ, & cætera armorum genera Salomonis.* Cantic. 4. *Sicut Turris David collum tuum, quæ ædificata est in propugnaculis, mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* El soldado, el belicoso, el inclinado a las armas, en su mesma casa hallarà una torre de David, donde tendra todo linage de armas, assi ofensivas, como defensivas con que poder rebatir los tiros de su enemigo, y juntamente estrecharle afrentosamente vencido: *Si Clericus es, scholæ sunt tibi Templum, an nescitis quoniam membra vestra Templum sunt Spiritus Sancti?* 1. Cor. 6. Si eres Clerigo, las escuelas donde estudies tienes en tu mesma casa, porque si las escuelas del Clerigo son el Templo, todos los miembros de un Sacerdote consagrado a Dios son Templo, y morada del Espiritu divino: *Si rusticus es, ibi est ager, & vinea tua.* Si uno es labrador, el mismo es campo, viña, y tiera que facilmente se puede labrar: *Si Monachus es, habes claustrum pulcherrimum, & regulam certam vivendi in domo tua.* Si eres Religioso, en tu mesma casa, en tu alma mesma hallaràs claustro, retiro, y escelentissimo modo de vivir. Desuerte, que el Soldado, el Clerigo, el Religioso, el Labrador, y todos quantos professan qualquiera ciencia y arte, hallaràn en su casa, y tienen en si mismos instrumentos y oficinas con que labrar su salud y remedio: *Cuiuscumque modi homo sis omne genus officinæ habes in domo tua.* Luego bien dize Efren: *In die iudicii quomodo te ipsum excuses non habebis.* No tiene el Christiano con que escusarse el dia del juyzio, pues tan a la mano, tan cerca, tan de las puertas adentro de su casa tiene la ocasion de su remedio.

Dize el divino Maestro: *Cui simile æstimabo Regnum Dei.* Luc. 13. Supuesto que el Reyno del Señor es la cosa mas alta y soberana que imaginarse puede, a quien le podremos comparar, con quien le pondremos en metafora y significacion? *Simile est fermento, quod acceptum mulier abscondit in farinæ satatria donec fermentaretur totum.* Este Reyno tan divino y encumbrado es semejante a un poco de levadura que una muger escondio en cierta medida de harina hasta que toda se sazonasse: Dize San Pedro Chrisologo: *Cui simile æstimado Regnum Dei? Sic dicendo appendit animos auditorum, & attonitos reddit stupori toto quid Regno Dei, quid* S. Petr. Chrysol. serm. 99.

Im-

Imperio divino valeat comparari: atque illis mente per multa, & magna pervagantibus cœli Dominus in manu pani coctariæ mulieris Regni sui invenit, & formæ exemplum. Yo apostarè, dize Chrisologo, que quando dize Christo: A quien compararè el Reyno de Dios, que entonces a los oyentes se les ofrecieron muchas cosas esquisitas, raras, nunca oydas y grandes, a quien podia comparar cosa tan encumbrada y magestuosa. Pero que? A quien le compara? Donde se halla cosa tan soberana y divina? Acaso en lo profundo y escondido del mar? Por ventura en lo mas hondo y secreto de la tierra, adonde nadie pueda penetrar? No porcierto: *In manu pani coctariæ mulieris Regni sui invenit, & formæ exemplum.* En casa de una muger panadera, donde todos tienen facil la entrada, y frequente el concurso, ai se halla la montea y dibujo del Reyno de los cielos: porque nadie se escuse de no alcançarle, pues tan a la mano, tan ordinarias y sabidas tiene las semejanças, y forma suya.

Avia un rico avariento, dize Christo, el qual siendo miserable para los demas, era muy prodigo consigo mismo, pues se regalava y banqueteava cada dia lauta y esplendidamente: y los vestidos eran muy regalados, y a proposito de su abrigo. Pero parece que quiso Dios echarle acibar en la dulçura de sus delicias y entretenimientos, pues le puso a los umbrales mesmos de su casa un pobre mendigo tan asqueroſamente plagado, que todo el era una llaga continuada: *Et erat quidam mendicus nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius ulceribus plenus.* Pues con que intento la providencia divina ordenaria que aquel triste mendigo estuviesse tan cerca del rico regalado, que siempre le tuviesse a las puertas de su casa? Dize San Pedro Chrisologo: *Purpura, byſſo, delicatis vestibus, epulis blandis, ferrea viscera crudelis anima nutriebat.* Era este rico gloton con el regalo, delicias y olandas de que usaba, como los malos estomagos, que todos los manjares, por buenos que sean, los convierten en crudezas y malos humores. Asi este mal hombre las olandas, purpura, y regaladas viandas convertia, por la crueldad de su alma, en entrañas fieras de duro yerro: *Epulis blandis ferrea viscera crudelis anima nutriebat.* Pues que haze Dios? *Humanæ salutis avidus inquisitor emollire cupiens non tam Lazarum, quam ipsum pietatis conflatorium, eius proiecit*

Luc. 16.

S. Petr. Chrysol. ser. 121.

ad

ad ianuam conflatorium dixi propter ferrea viscera. Como el Señor es tan misericordiosamẽte codicioso, y anda siempre tan ganoso del bien de las almas, para ablandar y enternecer aquellas crueles entrañas de duro yerro, le puso la oficina, la fragua de un Lazaro a su misma puerta, donde exercitando alguna obra de caridad pudiesse facilmente ablandar aquel desapiadado pecho, y enternecer aquel fiero coraçon. Notad las palabras: *Pietatis conflatorum eius protecit ad ianuam.* A sus umbrales, a su mesma puerta tenia la ocasion de su remedio, a sus ojos le puso el Señor el taller, la oficina dõde pudiesse labrar el yerro de sus entrañas, y cõvertirlo en oro de piedad y misericordia. Porque nadie tẽga escusa de que tiene necessidad de caminar muchas jornadas para alcançar la medicina de sus males, pues tan a la puerta la tiene, y tan a la mano la puede hallar.

Intimando Moysen de parte de Dios a su pueblo lo que avia de hazerse para librarse del Angel matador que aquella noche avia de passar a cuchillo todos los primogenitos de Egipto, les dixo: *Ite tollentes animal per familias vestras, & immolate Phase, fasciculumque hyssopi tingite in sanguine, qui est in limine, & aspergite ex eo super liminare, & utrũque postem.* Tomando cada uno por sus familias y casas el cordero hareys el sacrificio, y tiñendo un hazecillo de isopo en la sangre de esse animal que està en los umbrales, rociad con ella lo alto de la puerta, y entrambos postes de ella. Reparò el Abad Ruperto en el modo de hablar de Moysen, pues dixo: *Tingite in sanguine, qui est in limine.* Và diziendo lo que han de hazer, y dize: Teñid el isopo en la sangre que està en el umbral. Dize Ruperto: QVASI IAM ESSET SANGVIS *in limine, sic locutus est, & non dixit,* QVEM PONETIS IN LIMINE. *Rupert. lib. 12. in Exod. cap. 16.* Como si ya estuviera la sangre puesta en el umbral dixo Moysen. *La sangre que està en el*, y no, *la que aveys de poner.* Pues si estava por poner, y era cosa que se avia de hazer, como la dà ya como por hecha y concluyda? Yo os lo dire, porque de aqui saqueys quã facilmente puede un hombre cumplir con las cosas de su obligacion. Que a la mano halla lo que ha menestr para su remedio; que seguro y cierto lo tiene todo, pues aun antes que se aya de hazer, lo puede ya dar por hecho: *Quasi iam esset sanguis in limine, sic locutus est.* Que con esto se ostenta

Exod. 12.

ilus-

ilustremente la clemencia de Dios, pues tan facilmente, tan a la mano nos puso el bien, para que le pudiessemos hallar quando le huviessemos perdido.

Veamos como hallamos esto verificado en aquella feliz Pecadora, que con tanta gloria del Medico hallò tan saludable medecina para sus males. Dize San Lucas, que le rogò a este celestial Señor un Fariseo, que se sirviesse de comer con el, y honrar su casa; y entrando en ella se sentò a la mesa. Dize luego el Evangelista: *Et ecce mulier quæ erat in civitate peccatrix ut cognovit quod* IESVS *accubuiesset in domo Phariſæi, attulit alabastrum unguenti, & stans retro secus pedes eius, lacrymis cœpit rigare pedes eius.* Assi como supo Maria Madalena, que estava el Señor en aquella casa, trayendo preciosos unguentos, y poniendose a sus espaldas començò a regarle los sacrosantos pies con amargas lagrimas: *Vt cognovit*, dize San Lucas, assi como supo que estava en casa del Fariseo. De donde (pregunto yo) lo supo? Quien se lo pudo avisar, que tan presto se aprovechò de la ocasion y negociò el perdon de sus pecados? Dize el Cardenal Cayetano: *Nulla commoditas mulieri huic significatur ex accubitu Iesu, in domo Phariſæi, aut ex vicinitate, aut quod in eadem domo, in alia tamen contignatione habitaret.* La oportunidad que hallò fue, ò por que morava muy cerca de la casa del Fariseo, ò porque vivia en su misma casa; pero en otro quarto. De donde podemos echar de ver, que cerca tiene un hombre su salud, que vezino su remedio, pues sin que Maria Madalena diesse muchos passos, ò salieſſe de casa hallò su medicina, encontrò con su remedio. Pues quando el remedio se nos và a casa, y el bien se nos entra por nuestras puertas, si no le recibimos, q̃ disculpa tẽdremos de no averle recibido? Y adelantando aũ un poco mas S. Pedro Chrisologo la accion de la divina Pecadora, de regar los pies de Christo con sus lagrimas, y limpiarlos con sus cabellos, dize: *Dominicos pedes lavat lacrymis, crinibus tergit: vacat ab excusatione paupertas, quia in totum sibi natura sufficit ad obsequiũ Creatoris.* Yà con este exemplo de Maria ninguno podra escusarse para no servir a su Criador, pues para aplacarle se vale del ministerio de sus ojos y cabellos, con lo que tiene en su casa le puede servir y agradar, y si assi dezir se puede, con lo que le sobra, pues ya se sabe, que los cabellos

Lucæ. 7.

Caietan.

S. Petr. Chrysol. serm. 93

llos sobran en el hombre, y no sirven mas que de ornato y decoro suyo.

Pregunta el Angelico Doctor, si un hombre que no està bautiçado puede acaso bautiçar a otro? A lo qual responde, que si, como sea con la intencion y forma de la Iglesia; y la razon desto es: *Quia sicut ex parte materiæ quantumcumque aquæ sufficit ad necessitatem Sacramenti, sufficit quæcumque aqua, ita etiam sufficit ex parte ministri quicumque homo.* En esto (dize el Santo) echaremos de ver la bondad de Dios para con el hombre, y quã cerca quiere que tenga, y quan a la mano halle su bien y remedio, pues si el Bautismo es la puerta y entrada para la Iglesia, quiso que en quanto a la necesidad del Sacramento qualquier agua natural de parte de la materia fuesse bastante; y de parte del ministro con las calidades dichas, qualquier hõbre y muger, sea suficiente, sea Moro, sea Indio, sea Herege, sea Pagano, o Catolico. Que las cosas de nuestro remedio nos las pone el Señor muy cerca, porque no tengamos escusa, si no nos quercmos aprovechar de tan faciles ocasiones. Verdad es, q̃ hablando de la naturaleza, conociẽdo en ella la potencia de Dios, vino a confessar Seneca, diziendo: *Involuta veritas in alto latet, nec demalignitate naturæ queri possumus, quia nullius rei difficilis inventio est. Quidquid nos meliores, beatosque facturum est, aut in aperto, aut in proximo posuit.* Si la verdad està encubierta, es por malicia y ruindad de los hõbres, no ay que quexarnos de la malignidad de la naturaleza, pues todo aquello que nos puede hazer felizes y bienaventurados en el alma, lo puso tan cerca, que al echar la mano, se puede coger, o tan descubierto, que nadie puede dexar de encontrar con ello, sino es que ya de malicia quiera un hombre cerrar los ojos por no ver el bien que tan bien le està. Lo que Seneca, como Gentil, atribuye a la naturaleza, hemos nosotros, como Christianos, de conceder a Dios Autor de la naturaleza.

S. Thom. 3. p. q. 67. art. 3. & art. 5. in corpore.

Senec. lib. 7. de benefic. cap. 1.

Dize el Profeta Isaias, hablando con unos ciegos y rematados pecadores: *Quid facietis in die visitationis, & calamitatis de longe venientis? Ad cuius confugietis auxilium?* Desdichados, miseros, menguados, que aveys de dezir y hazer el dia del juzio, y residencia universal? El dia de aquella calamidad y açote que tan de lexos ha de venir, de aquel ramalaço que ha de descargar la ira de Dios sobre vuestras espaldas? A que sagrado y asilo os aveys de acoger? A nin-

Isai. 10.

guno que os valga. Nuestro
S. Basil. Padre San Basilio dize: *Intelligamus sanè, cur sic dicat: De longinquo.* Sepamos porque hablã do del castigo, dize que ha de venir de muy lexas tierras, de muy remotos parages. Y la salud y remedio de donde viene? Dize el Santo: *Salus quippè nostra non è longinquo, sed è vicino nobis adest. Scriptum est enim: Ap propinquans Deus ego sum.* El castigo viene de lexos, muy remota y apartada està la justicia para el hombre: pero la salud muy cerca, muy vezina, al bolver de cabeça hallarà el hombre, como hizo la Madalena, su bien y salud; porque escrito està: Yo soy un Dios que me voy en casa del enfermo para sanarle y aliviarle de todos sus males, como el quiera disponerle.

Predicando Christo aquella Parabola del Fariseo y Publicano que subieron al Templo a hazer oracion, despues de aver pintado la altiva sobervia del inchado Fariseo, describe la profunda humildad del cõpungido Publicano, el qual amargamente llorosso dezia:
Luc. 18. *Deus, propitius esto mihi peccatori.* Señor, tened misericordia de las miserias deste errado pecador. Esto es lo que dezia. Pero que hazia? *Percutiebat pectus suum.* Al compas de la mano que heria el pecho, dezia aquellas humildes palabras. Que quiere dezir, heria el pecho? Dize nuestro Padre Teofilato: *Percutiebat pectus, ut excitaret quod dormiebat.* Heria el pecho para despertar el coraçõ q̃ dormia. Pues quien de aqui no conoce quan cerca tenga un hõbre el remedio de su biẽ? Quãdo queremos mostrar la facilidad con que se hallarà agua en una tierra, solemos dezir, que a dos açadonadas que dẽ, encontraràn con ella. Assi dize Teofilato, que el Publicano, *Percutiebat pectus suum* heria su pecho: *Excitabat, quod dormiebat.* Despertava el coraçon que dormia. Que si un Christiano quiere cõ la gracia y socorros que Dios le da, tiene tan a la mano el agua de compuncion, q̃ a dos golpes que se dè, brotarà luego, faltarà sin dilacion alguna, o despierta tan facil el remedio, que en llamando a la puerta del pecho con dos golpes, luego responderà. *Theophy.*

Assi dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Vbicumque fueris, præsto tibi est, & altare, & cultter, & victima, tu ipse & sacerdos, & altare, & victima es: ubicunque enim fueris, potest eligere altare.* Donde quiera que estuvieres puedes hazer a Dios agradable sacrificio, a la mano tienes (no ay que escusarte) el altar, la victima y el cuchillo; tu mismo eres el Sacerdote, *S. Ioann. Chrisost. homil. de Anna. to. 6.*

dote, el Altar y la Victima; donde quiera que te hallares puedes levantar y erigir altar al Señor, porque no es necessario traer piedras, cuchillo, reses, ni fuego, pues todo lo puedes hazer contigo mismo. Luego si no sanas de los males y achaques que en tu alma padeces (bien dize Efren) *in die iudicii quomodo te ipsum excujes, non habebis.* El dia del juizio q̃ escusa puede aver, si los remedios estan tan cerca? si las medicinas tan a la mano; y por essa razon el inclito vencedor se puso en medio de sus Dicipulos: *Stetit in medio.* Y como dixo San Iuan Bautista, *Medius vestrum stetit, quẽ vos nescitis.* Ai anda en medio de vosotros vuestro bien, la medecina de vuestros males teneys muy vezina y cercana; si no la quereys aplicar, la culpa serà vuestra, y tambien lo serà la pena.

Ioann. 1.

ASVNTO V.

Ostendit eis manus, & latus.

QVE negocia el Señor a manos llenas, quando las muestra llagadas por nuestro amor, y heridas por nuestro bien.

MVestra Christo a sus Dicipulos queridos sus manos llagadas, y su costado herido: *Ostendit eis manus & latus.* Lo primero, para que por las señales le conociessen. Lo segundo, porque hazìa gala de aver padecido por el hombre, criatura q̃ tanto el ama y quiere. Lo tercero, que en dia de tanto regocijo les enseña sus llagas, porque para templar el desordenado gozo que acaso podian tener de ver tan subita gloria, ningun medio podia ser mas a proposito, que ver sus manos con las señales de sus llagas, y su costado que parecia q̃ aun estava derramando sangre. Que no ay cosa que mejor temple y modere nuestras desordenadas passiones, que la acerba y riguroſa de nuestro Redẽtor. Es poderosissimo freno para todo desbocado apetito; es valiente medecina para guarecer de todo achaque, para curar todo antojo.

Algunos dias antes que padeciesse dixo el piadoso Redentor lo mucho que avia de padecer: *Filius hominis tradetur Gentibus, & illudetur, & flagellabitur, & conſpuetur, & occident eum.* Ya, Dicipulos mios, se llega el deseado tiempo en que el Hijo del hombre ha de ser entregado en manos de los Gentiles, açotado, escupi-

Luc. 18.

do, abofeteado, y deſpues de eſto ha de ſer crucificado. Dize San Lucas: *Et ipſi nihil horum intellexerunt, & erat verbum iſtud abſconditum ab eis, & non intelligebant quæ dicebantur.* Diziendo Chriſto, que en Geruſalem avia de ſer tan afrentoſamente ultrajado, tan irriſoriamente eſcupido, tan cruelmente açotado, y que deſpues de todo le avian de poner en un duro leño, clavado de pies y manos, no lo entendieron. Pues como no lo entendieron los Dicipulos? De donde ſe podrà colegir, fuera de lo que el Evangeliſta dize, que no entendieron lo que dezia Chriſto de ſus açotes, bofetadas, cruz y otras ſemejantes ignominias y oprobrios? De donde? Dize Euſebio Emiſeno, que de lo que hizieron Diego y Iuan, tomando por medio a ſu madre. Pues que hizieron? Pedir ſillas y deſcanſo en ſu Reyno: *Dic ut ſedeant hi duo filii mei, unus ad dexteram tuam, & unus ad ſiniſtram in Regno tuo.* Hazed, Señor, que eſtos mis hijos tengan ſendas ſillas en vueſtro Reyno. Que bien ſe echa de ver en la peticion de los Dicipulos que no entendieron las palabras del Maeſtro! Dize Euſebio: *Manifeſtè apparet, quia ut Evangeliſta dicit, verba Domini Diſcipuli non intellexerunt, quæ modò de ſua paſſione eis Dominus nuntiaverat.* Pues porque ſe echa de ver que no lo entendieron? Dize Euſebio: *Si enim intellexiſſent, potius ad lacrymas, & fletus converterentur, quam de dignitatibus loquerentur.* Si hizieran conceto de lo que el piadoſo Señor dezia, que en Geruſalem avia de padecer tantas afrentas, llevar tantos açotes, derramar tanta ſangre, y deſpues de todo morir tan cargado de penas y dolores, claro eſtà que no avian de tratar Dicipulos que tal oyan de dignidades y deſcanſos, ſino que todos le avian de reſolver en amargo llãto, y deſhilar el coraçon por los ojos: *Si enim intellexiſſent, potius ad lacrymas, & fletus converterentur, quam de dignitatibus loquerentur.* Que a viſta de un Dios crucincado, de un Dios coronado la delicada cabeça de agudas y punçantes eſpinas, quien puede tratar de coronas, dignidades, ni alegrias?

Luc. 18.

Euſeb. Emiſ. Feria IV. poſt. Dom. II. Quadrageſimæ.

Dize el Eſpoſo a ſu querida y amada Eſpoſa: *Pone me ut ſignaculum ſuper cor tuum, ut ſignaculum ſuper brachium tuum.* Ponme, ò Eſpoſa mia, como ſeñal ſobre tu coraçon, y ſobre tu braço Que ſeñal podra ſer eſta que con tanta inſtancia pide el Eſpoſo que trayga

Cant. 8.

su Esposa sobre su coraçon y braços, para que mejor continue las lealtades, y prosiga los amores? Dize San Ambrosio: *Infige pectori tuo, & cordi tuo imaginem crucifixi, infige & brachio tuo, ut opera tua peccato mortua sint.* Esculpe y grava hondamente en tu pecho y coraçon la imagen del crucificado, que soy yo; imprimela tambien en tu braço, para que de essa suerte tus obras queden muertas al pecado, y vivas a la gracia. Que es dezir, que es tan poderosa la imagen de un crucifixo impressa en el coraçon, que luego se sube a los braços, atandoselos de manera a un Christiano, que parece que queda como sin libertad, y atado de pies y manos, y tan muerto, que no puede tener aliento para cometer un pecado. Assi nos aconseja San Pablo, que traygamos siempre la muerte y passion de Christo delante de nuestros ojos, por el grande bien que el, y los demas Christianos sentian con este grande beneficio. Dize el sagrado Apostol: *Persecutionem patimur, sed non derelinquimur: dejicimur, sed non perimus.* Parecemos gente de milagro. Padecemos mil persecuciones, tormentos innumerables, y no perdemos el animo Arrojanmos contra las piedras, de infinitas calunias y sinrazones que nos hazen, y con todo esso no ay quebrar nuestro animo, ni rendir nuestra constancia. Pues en que puede ir esto? *Semper mortificationem* IESV *in corpore nostro circumferentes.* Porque traemos, no solamente en nuestros coraçones, pero tambien en nuestro cuerpo, la muerte y passion de nuestro buen IESVS y Maestro. Notad lo que dize el Apostol, CIRCVMFERENTES; que traemos al rededor de nuestro cuerpo la passion de Christo como cota jacerina, y fuerte malla. Pues trayendo tan armado y defendido el cuerpo por todas partes, como puede ninguna persecucion hazernos mal? Como tirano ni tormento alguno nos puede entrar? Como ningun pecado herirnos? Como alguna culpa lastimarnos, si nos halla tan amparados y defendidos? Assi lo dize Origenes: *Certum est, quia ubi mors Christi animo circumfertur, non potest regnare peccatum. Est enim tanta vis crucis Christi, ut si ante oculos ponatur, & in mente fideliter retineatur, ita ut in ipsa mortem Christi intentis oculis inspiciatur, nulla concupiscentia, nulla libido, nullus furor, nulla superare possit invidia, sed continuò ad eius præsentiam totus ille peccati, &*

S. Ambr. in Psalm. 118. ser. 15. ver. 8.

2. Cor. 4.

Origen. in cap. 6. ad Roman.

carnis fugatur exercitus. Cierta cosa es, que donde la muerte y pasion de Christo se trae verdaderamẽte estampada en el coraçon, no puede poner su silla y assiento el pecado; porque es tanta la virtud de la cruz de Christo, su valentia y poder tan esforçado, que si se pone delante de los ojos, y si fielmente se conserva en la memoria, sin atender a otra cosa, ningun deleyte nos podra postrar, ningun furor vencer, ninguna embidia rendir; pero antes todo el exercito y esquadrones con que el pecado y la carne nos hazen guerra, al momento se retiraràn confusos, y ahuyentaràn corridos. Tan poderosa es como esto la memoria de la pasion y muerte de nuestro Redentor Iesu Christo.

Arnold. Carnot. de VII. verb. Domini.

A esso alude Arnoldo Carnotense quando dize: *Ex illa Cathedra crucis quoddam Deuteronomium dictatum est. Recapitulatis breviter, quæ multa prolixitate diffusa erant, ac satagit simul Magister bonus facere, & docere, & exemplo consummare doctrinam, nec tam veritatis præceptor esse, quam testis.* Desde la Catedra de la cruz dictò Christo un breve Deuteronomio, en que recapitulando toda la ley, nos enseña todo quanto devemos hazer, donde no tanto se preciò de Maestro, quanto de testigo. Notad aquellas palabras: *Ex illa Cathedra crucis.* Que para enseñar Christo no tiene Catedra como la cruz, callando predica mucho, desde alli desacredita toda vanidad, disuade todo pecado, y persuade a toda virtud; porque a vista de un Dios crucificado, que muere tan pobre y desnudo, que enmudece a tan sacrilegas afrentas como le dizen, que ruega a su Eterno Padre por los mismos que le estan derramando la sangre, que coraçon no se ha de enternecer? Quien no ha de aprender de Maestro, que tan vivamente enseña? Que con tanta eficacia està leyendo liciones tan altas y profundas?

Elian. de Animal. lib. 5. c. 3.

De un gusano que se cria en las Indias dize Eliano, hablando de su sangre, una cosa notable, y es, que, *Regem Persarum capere hostium urbes eodem ipso sanguine, neque arietes, testudines, aliaque bellica tormenta ad eas capiendas opus esse.* Dize, pues, que echando en un vaso de barro un poco de sangre deste gusano los Reyes de los Persas, arrojandole a qualquier muro y puerta, aunque mas fuerte y de yerro sea, le derriba, y la echa por tierra, sin tener necessidad de ningun otro belico instrumento, ni artificio de guer-

ra

ra para batir las ciudades, y derribar los castillos. Pues si la sangre de un gusano assi derramada tiene tanta fuerça, la sangre deste soberano Gusano derramada por nosotros en la cruz, y siempre vivamente representada en nuestra memoria, que poder no tendrà? Que coraçones de yerro no ablãdarà? Que puertas de bronce no echara en tierra? Que terqueces abrà que no dome? Que contumacias que no rinda? Que un Dios derramando sangre, a que no serà poderoso? Essa sangre basta: *Neque arietes, testudines, aliaque bellica tormenta opus esse.*

Notó el Burgense una cosa digna de reparo, y es, que de los varones santos que sirvieron a Dios antes de su venida al mundo, ordinariamente se dize que andavan delante del: *Attendendum est, quod de iustis, seu perfectis, qui fuerunt ante adventum Christi, sæpè dicitur in Scriptura, quod ambulant coram Deo, ut dicitur in hoc loco, & in 4. Regum 20. ubi Ezechias dixit: Memento, obsecro, quomodo ambulaverim coram te: similiter de eodem Isai. 38. & sic in quibusdam aliis.* Pero hablando de los justos del nuevo Testamento, no se dize que andan delante de Dios, sino que le siguen: *De iustis autem, qui fuerunt post adventum Christi, non dicitur, quod* AMBVLAVERVNT *coram Deo, sed potius, quod* SEQVVNTVR *Deum. Vnde Ioann. 12. Qui mihi ministrat, me sequatur. Et Ioannis 8. Qui sequitur me, & sic de quam plurimis aliis.* Pues que puede ser la razon desto? Con este modo de hablar misterioso se nos quiere dar a entender la diferencia que ay de Dios antes que padeciesse a la de despues de aver padecido. Quando vos quereys que uno vaya cõ vos, y no teneys seguridad de que os ha de acõpañar, procurays llevarle delante, no perderle de vista. Pero quando estays cierto y seguro, de que no os ha de dejar, no se os dà nada de que venga tras vos. En el Testamento viejo como Dios no avia padecido, traya delante de si a sus criados, como quien no se assegurava de que le avian de seguir por todos los passos y caminos que el les llevasse. Pero despues que ha padecido, comó es tan poderoso esse exemplo, como tiene las espaldas tan llenas de açotes por nuestro bien, dize, que le sigan, como seguro que no le dejaràn. Porque quien puede dejar de seguir a un Señor con una cruz acuestas, viendo quan pesada es la que el lleva? Y quien ha de temer

Paul. Burgens. in Addit. Nicol. de Lyra ad cap. 17. Genes. 4. Re. 20. Isai. 38.

Ioann. 12.

Ioann. 8.

mer derramar sangre, considerando la infinita que con tan inmenso amor por nosotros derramò.

Partiendose Iacob de la casa de sus padres a la de Laban, vio en el camino una estraña y misteriosa vision, que fue una escala tan alta, que de lo infimo de la tierra dava consigo en lo encumbrado del cielo, y juntamente numerosa muchedumbre de bullicioſos espiritus que con repetido afan subian y bajavan por ella, sustẽtandola en sus ombros el Señor de toda mageſtad: *Vidit in somnis scalam stantem super terrã, & cacumen illius tangens cœlum: Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eam, & Dominum innixum scalæ.* En el sentido alegorico por estos Angeles se pueden entender, segun Nicolao de Lira, Vgo Cardenal, la Gloſſa ordinaria, y otros muchos Autores, los Varones perfetos, que como Angeles buelan por medio de la contemplacion a lo perfeto de la vida. Bien està esso; pero es de notar lo que aqui puede significar esta escala, que estriba en los ombros del Señor, y es, que segun San Aguſtin, San Geronimo, San Cirilo, alegados por Laureto, es simbolo de la cruz de Chriſto: *Scala* (dize Laureto) *significare potest crucem Christi*; y ello se està dicho, pues mediante la cruz deſte divino Señor subimos a gozar de los descansos del cielo. Pero direysme aora: Supuesto que esta escala llega al cielo, como los Angeles que trepan por ella, no entran en su reposo y descanso, sino que apenas suben a lo alto, quando luego descienden: *Ascendentes & descendentes.* Pues porque parece que no tienẽ brios para entrarse en la gloria, pues la tienen tan cerca? No veys lo que vèn? *Dominum innixum scalæ.* Està el Señor con la cruz en los ombros. Pues a vista de un Dios crucificado, quien, aunque mas cerca le tenga, ha de entrar en el descanso? Quié ha de apetecer reposos, aũque mas vezinos los tenga? Tanto, como esto puede èl Señor puesto en su cruz.

Genes. 28.

S. Hier. in Pſ. 91. S. Aug. ſerm. 8. S. Cyrill. in cap. 8. Ioã. c. 17. Lauret. ver. Scala.

Asi negocia a manos llenas. Hablando dellas la divina Esposa, dize: *Manus eius aureæ, tornatiles, plenæ hyacinthis.* Las manos de mi querido Esposo son de oro, lisas, torneadas, y llenas de jacintos. No menos lo està de misterios las palabras de la Esposa. Que querra, pues, dezir, advirtiendonos, que estan llenas de jacintos, y hechas al torno las manos soberanas? Los Setenta y el Hebreo traduzen: *Manus plenæ Tharsis.* Tiene las manos llenas de Tarsis.

Cant. 5.

Litt. Hebr. & LXX.

Tarsis. Para entender el misterio a nuestro proposito, hemos de advertir dos cosas. La primera, que tener el Esposo las manos torneadas, es lo mesmo que tenerlas clavadas. Assi lo dize Filon Carpacio: *Tunc Christi manus tornatiles factæ sunt, cum eas pro salute nostra crudelissimis clavis in vitæ ligno perfortas extendit.* Lo segundo, que aqui Tarsis, es lo mismo que Cartago, que segun Sotomayor, y otros muchos, alude aqui a la negociacion grande que en aquella opulenta ciudad antiguamente avia. Cosa bien celebrada de los Historiadores, y cantada de los Poetas. Iuntemos, pues, lo que dize la Esposa, que el Esposo quando tiene las manos torneadas, atravesadas con duros y crueles clavos, entonces las tiene llenas de Tarsis, esto es, de negociacion: *Manus eius aureæ, tornatiles, plenæ hyacinthis.* Porque verdaderamente con ninguna cosa negocia el Señor mas a manos llenas, que quando nos las muestra crucificadas y rompidas por nuestro amor y remedio. Todo quanto se padece, se tolera gustosamẽte a vista deste exemplo, como lo dixo Sidonio Apolinar: *Quã tumlibet nobis anxietatum pateras vitæ præsentis propinet afflictio, parva toleramus, si recordamur, quid biberit ad patibulum, qui invitat ad cœlum.* Aunque la humana miseria nos propine y brinde cõ inmensos mares de amargas cuytas, todo parece un sorbo, si nos acordamos de la amarga yel que gustò en la cruz el que nos combida y llama al descanso eterno de la gloria.

Philo Carpat.

Sydon. Apollinar. l b. 9. epistol. 4.

SER-

SERMON PARA EL SEGVNDO DOMINGO DESPVES DE PASQVA.

Ego sum Pastor bonus. Ioan. 10.

SALVTACION.

PAra esagerar Dion Casio el paternal amor con que aquel insigne Español Trajano, y Emperador del mundo, en las batallas y guerras acudia a remediar las heridas de sus soldados, dize, que quando les faltavan paños, ò vendas con que atarlas, hazìa el girones de la purpura, vendas de la Imperial ropa con que atarselas: *Cum vulneribus ligamenta suis deessent, propriæ vesti non pepercit: quam in lacinias conscissam sauciatis partitus est.* Buen Emperador mostrava ser quien esto hazia, bien ostentava el valor de Castellano cou la piedad de Principe. Y pienso que no quedàra oscurecida, si no oyeramos lo que de si mismo dize el Emperador de los Emperadores: *Ego sum Pastor bonus; bonus Pastor animam suam dat pro ovibus suis.* Cedan a mi amor los amores todos, todas las piedades se rindan a mi piedad, pues soy tan fino y tan amante Pastor de mis ovejas, que porque curen sus llagas, no solamente he partido mi vestidura con que vendarselas; pero con prodigiosa señal de caridad nunca oyda he derramado mi sangre, y dado mi vida, porque convalezcan de sus males, y no adolezcan de muchos que les amenaçan. Esta si que es caridad, este si que es amor, que el de Trajano llegò hasta la ropa, pero el de nuestro sagrado Emperador penetrò hasta la mesma vida: pues como dize el gran Gregorio: *Fecit quod monuit, ostendit quod iussit, pro ovibus suis animam suam posui.* Esta fineça nos ha de gastar este bre-

Dion. Cass. in vita Trajani.

S. Greg. homil. 34. in Evang.

breve rato, supliquemos a la Estrella del mar nos solicite luzes de gracia para dezir, diziendo, AVE MARIA.

ASVNTO I

Ego sum Pastor bonus.

QVE es cosa tan dificil y ardua el ser buen Prelado, que aun hasta en el mismo Christo parece que huvo temores de ser Superior.

COsa es que merece toda atencion, ver oy que el exemplo de la modestia, y el dechado de la humildad se aplauda tanto, y aclame blasonando, de que el es el buen Pastor: *Ego sum Pastor bonus.* Donde parece que da a entender, y muestra, que todos los demas que son Pastores, no lo deven de ser buenos: *Ego sum Pastor bonus.* Dize Aimon Albestratense: *Quasi diceret, nullus alius. Sic videtur ista verba Domini sonare, quasi nullus sit alius bonus Pastor nisi ipse.* Pero sin duda dixo esto el soberano señor, para significar quan ardua empresa, quan dificil provincia deve de ser el ser uno buen superior, buen pastor y prelado, pues el mismo afirma de si a lo que las palabras suenan, que el solo es el que puede cumplir con este ministerio cabal y perfetamente. Que los hombres por mas vigilancia que tengan, por mas cuydado que pongan en este tan pesado ministerio, no pueden dexar de cometer algunos defetos, y hazer sus desaciertos.

Aim. Albestrat.

Muy para considerar es (como ya arriba dexamos advertido) lo que hablando de Moisen, Aron, y Samuel, dize el Profeta David: *Moyses & Aaron in Sacerdotibus eius, & Samuel inter eos, qui invocant nomen eius.* Moisen y Aron se han de poner en el numero y catalogo de sus Sacerdotes, y Samuel entre los que imploran el nombre de Dios. Esto bueno està. Pero veamos lo que dize luego: *Deus tu propitius fuisti eis, & ulciscens in omnes adinventiones eorum.* Tu, Señor, les fuiste muy propicio, y usaste con ellos de mucha misericordia en sus desconcertadas acciones. Dize San Agustin: *Propitius non dicitur Deus, nisi peccatis quando dat veniam, tunc dicitur propitius.* El ser Dios propicio, se entiende, quando ay pecados, y quando perdona, entonces exerce el oficio de propicio. Porque la misericordia haze rela-

Psal. 98.

D. Aug.

relacion a la miseria, segun esto, dize el santo Dotor, como se puede dezir: *Que fue Dios propicio con Samuel*, supuesto que parece que no hallamos en su vida cosa que suene yerro y desconcierto? De Moisen y Aron, parece que se puede
Num. 20. afirmar, que tuvieron sus defetos quando les faltò la confiança al herir la segunda vez la piedra en el desierto, y quan
Exod. 30. do Aron permitio al pueblo loco, que levantassen aquel idolo en que idolatrò; esso bien se dexa entender, que bié tendria Dios que perdonar. Pero de Samuel que pudo aver que perdonar, pues desde los primeros años le vemos tan consagrado a Dios, que su madre Ana le llevò al Templo, y le vistiò, aunque niño, como advierte nuestro Padre san Teodoreto, de Sacerdote,
S. Theod. in 1. Re. q. 3. para mostrar anticipadamente lo que en la futura edad avia de ser: *Puer autem Samuel*
1. Reg. 2. *proficiebat, atque crescebat, & placebat tam Domino, quam hominibus.* Segun esto, como dize el santo Profeta: *Tu propitius fuisti eis, & ulciscens in omnes adinventiones eorum?* Responde el Santo diziendo: *Noverat ibi fortè Deus aliquid, quod purgaret, quia & quod perfectum iam videtur hominibus illius perfectioni adhuc imperfectum est.* Aunque es verdad, que a los ojos de los hombres, que no vèn mas que lo esterior, parecia Samuel muy acabado y perfeto, pero para los de Dios, que tan perspicaz y sutilmente comprehende y alcança todas las cosas, y a cuya sabiduria no ay escaparse nada, pudo ser que hallasse algo que limpiar. Que Moisen y Aron fueron caudillos y Capitanes del pueblo, Samuel fue su juez; y como para este ministerio es menester tanta vigilancia, cuydado tan atento; como es empresa tan ardua el governar, negocio tan dificil el regir a otros, no faltaria en que Dios para con ellos exercitasse su misericordia, pues ellos por mas atentos y cuydadosos que fuessen, no dexariã tal vez de descuydarse y dormirse. Que exercer el cargo de mandar sin descuydarse en algo, mucho parece que tiene de imposible.

Alabando el Esposo las perfecciones de su Esposa, dize, que tiene los cabellos como los rebaños de las cabras que suben del monte de Galaad: *capilli tui sicut greges capravum, quæ ascenderunt de monte Galaad.* Ya se sabe, que esto no se ha de entender tan materialmente como suena, sino que debaxo destas comparaciones està escondido algun misterio. Los cabellos de la *Cantic. 4.*

Espo-

Esposa son los superiores, y Pastores de la Iglesia, y en ellos tambien estàn significados los Apostoles, como ya del Cardenal Drogon dejamos dicho. Porque assi como los cabellos estan en lo mas alto del cuerpo, que es la cabeça, assi los Superiores estan en lo mas alto de las Republicas y comunidades Pero que misterio puede tener el compararse los Superiores a las cabras? *Capilli tui sicut greges caprarum.* Destos animales dize una cosa notable San Bernardo, y acaso lo vio en Plinio, y lo trae tambien Testor; y es, que tienen la vista tã aguda y perspicaz, que vẽ tan biẽ en lo oscuro de las tinieblas, como en lo claro de la luz: *Noctu cernunt non minus quam interdiu*, dize Testor: Buena propiedad por cierto para Prelados y Superiores, ver tan aguda y perspicazmente de noche como de dia, que es dezir con esso, que los que fueren cabellos en la Iglesia de Dios, los que estuvieren constituydos en alta dignidad han de vivir con tanta vigilancia, han de tener la vista tan de lince, tanto hã de ver, que nada se les escape, lo oscuro, lo claro, lo malo, lo bueno, las virtudes, las imperfecciones, los yerros, los aciertos, y el que llega a esse estado, que viene a tener las propriedades deste animal, no parece q̃ le falta nada. Pero mirad lo q̃ dize Marco Varron: *Quod capras sanas sanus nemo promittit, nunquam enim sine febri sunt: itaque stipulantur paucis exceptis verbis.* Ningun hombre sano de juizio darà por sanas las cabras, ni podrà prometer seguridad en su salud, porque siẽpre estan con calentura: y quãdo se venden prometen con algunas condiciones su seguridad. Aora al punto. Los cabellos de la Esposa, que son los Superiores, ser cõparados a las cabras, es dezir, que aunque vean tanto que penetren las oscuridades de la noche, como las claridades del dia, aunque mas vigilantes vivan, aunque mas linces sean, que no ay darles por sanos y perfetos del todo: *Capras sanas sanus nemo promittit.* Porque verdaderamente ay tanto que mirar, tanto a que atender es tan necessario el velar de dia y de noche, que por mas cuydado que se pretenda tener, no puede dejar de aver algun descuydo y negligencia. Quien, pues, no ha de temblar de tomar sobre sus ombros monte tan pesado?

Drog. Ostiens. de Passion.

S. Berna. Plin.

Ioan. Ravis. in suæ officin.

M. Varr. lib. 2. de agric. c. 2.

Notad. Dize Christo, que no escandalicemos a ninguno de los pequeños los que en el creen, porque los Angeles a cuyo-

cuyo cargo eſtàn, ſiempre vèn el hermoſo roſtro de ſu divino Padre: *Dico enim vobis, quia Angeli eorum in cœlis ſemper vident faciē Patris mei, qui in cœlis eſt.* A que propoſito diria Chriſto nueſtro Redentor, que los Angeles, que guardan las almas, y defienden los hombres, eſtan ſiempre a la viſta biendo los luminoſos rayos que blandamente vibra de ſu Mageſtuoſo ſemblante aquel Imperioſo Señor. Dize el Beatiſsimo Padre San Gregorio, que para moſtrar que no por emplearſe los Angeles en el ſervicio del hombre, dejan de tirar los gages de la plaça de bienaventurados: *Non enim ſic à divina viſione foras exeunt, ut internæ contemplationis gaudiis priventur.* Pues ſupongamos que les privaſſe Dios de aquella luz que en la bienaventuranca les comunica, de aquellos luſtroſos rayos que ſiempre les franquea. Que ſucederia de aî? Dize Gregorio. *Quia ſi conditoris aſpectum exeuntes amitterent, nec iacentes erigere, nec ignorantibus vera nũtiare poſſent fontemque lucis, quam ipſi perderent, cæcis nullatenus propinarent.* Porque ſi fuera poſsible, que ſe apartaran de las claras luzes de la hermoſa cara de Dios, ni pudieran levantar a los caydos, ni deſengañar a los ignorantes, y de ninguna ſuerte dieran de bever a los demas de la fuente de la luz que a ellos les faltava. Pues ſi un Angel para guardar un hombre ſolo neceſsita de tantos ſocorros y ayudas de coſta, que nunca ha de perder de viſta la cara de Dios, porque ſi un inſtante la perdieran, no fuera poſsible cumplir con ſu miniſterio y obligacion: *Quia ſi cõditoris aſpectum exeuntes amitterent, nec iacentes erigere, nec ignorantibus vera nuntiare poſſet.* Como el hõbre ſugeto a tantos yerros, y eſpueſto a tantos engaños, no ha de temer y temblar de gobernar y regir, no ſolo uno ſolo, como haze el Angel, ſino muchos hõbres, muchas ciudades, muchas naciones, muchas provincias, muchos Reynos? Por eſſo llama el ſagrado Concilio Tridentino la Eccleſiaſtica Prelacia, *Onus Angelicis humeris formidandum.* Carga de que aun los hombres de los meſmos Angeles pueden temblar.

Y no me admiro que diga eſſo el Concilio, ſi guſtays de atender a lo que aora voy a dezir. Antes que prẽdieſſen al inocẽte y mãſo Cordero, dize el Evangeliſta San Mateo, q̃ ſe fue al guerto de Gedſemani, donde con agonia prolija hizo oracion a ſu eterno Padre: entròſe en lo retirado del guer-

Matt. 18.

S. Grego. lib. 2. moral. c. 14.

Concil. Trident. ſeſ. 24. c. 1. de reformat.

guerto, y dexa a los ocho Discipulos algo afuera, diziendo-
Matt. 26. les: *Sedete hic, donec vadam illuc & orem.* Quedaos aqui, Discipulos mios, que me quiero retirar a aquel lugar mas secreto para hazer oracion. Y dize luego el sagrado Coronista, que llevando consigo a Pedro, Diego y Iuan, començò a entristecerse en gran manera:
Matt. 26. *Et assumpto Petro, & duobus filiis Zebedæi, cœpit contristari, & mœstus esse.* Y las congojas fueron tales, tan mortales las agonias, que dixo claramente, que a no valerse de su potencia, fueran poderosas a quitarle la vida: *Tristis est anima mea usque ad mortem.* Que assi lo interpretan San Laurencio Iustiniano, y Francisco Titelman: *Tanta* (dize Titelman) *premitur mœstitudine cor meum, ut maior vix possit æstimari, ita ut sufficiens videatur animam meam, è corpore ejicere, vitamque finire: nisi me divinitatis virtus ad perferenda, quæ supersunt, passionum tormenta sustentaret.* Que la palabra, *usque ad mortem*, esso parece significar, segun aquello de Isaias: *Ægrotavit Ezechias usque ad mortem, hoc est, ægrotavit morbo mortifero.* Enfermò hasta la muerte Ezequias, es lo mesmo que dezir, adoleciò de muerte. Entra aora la advertencia de San Ilario, que a nuestro proposito es notable: *Assumptis Petro, Iacobo, & Ioanne cœpit tristis esse: Ergo non ante tristis est quam assumit, & omnis metus illis esse cœpit assumptis, atque ita non de se orta est, sed de his, quos assumpserat mœstitudo.* En cogiéndo a los tres Dicipulos, y como tomandolos mas a su cargo, entonces començò a estar triste, y a temblar. Luego no estuvo triste de antes, sino hasta que los llevò y tomò a solas consigo, y todo aquel miedo y temblor fue aviendolos recibido; y assi no se ocasionò la tristeça solo de si, sino de los tres que avia llevado. Pues si quando se vè Christo nuestro Redétor que se llama a si mismo el buen Pastor, el que solo sabe regir y governar, sin que pueda caber algun yerro, ni imperfeccion alguna en su regimen y govierno, està tan triste, y temeroso quando se vè con solos tres hombres, a quienes mas particularmente ha tomado a cargo, se entristece, tiembla y atemoriça, de manera que pudo la pena arrojarle el alma del cuerpo, y quitarle la vida, a no valerse de la virtud de su divinidad. Si Christo desta suerte se permite ocupar de un tan orrible pavor, como se podra assegurar, como prometerse acierto, quien no

S. Laur. Iustinian. Francisc. Titelman.

Isai. 38.

S. Illar. in Matt. can. 31.

no solo tiene tres a su cargo, y Dicipulos como Christo, sino infinitos, y no dicipulos de Christo, sino sugetos a mil imperfecciones, miserias y culpas: *Assumptis Petro, Iacobo, & Ioanne cœpit tristis esse. Ergo non ante tristis est, quam assumit, & omnis metus illis esse cœpit assumptis, atq; ita nõ de se orta est, sed de his, quos asumpserat, mœstitudo.* Notable ponderar de San Ilario.

No fue menor la de Tertuliano, el qual pregunta, que porque razon el Verbo Eterno antes que temporalmente naciesse, ya desde el principio del mundo començò a ensayarse y provarse el vestido que despues de tantos siglos corridos, y edades passadas avia de vestirse? Pues a que proposito tanto ensayo? Tanta prueba? Porque supone el grã Africano, que todas aquellas apariciones del viejo Testamento en que el Señor hablava, que era el Hijo de Dios en trage humano. Si esto es assi, a que proposito tantos siglos antes ensayos tantos de la humana carne? Dize Tertuliano: *Tertul.* *Adloqui & liberare, & iudicare humanum genus edisce-bat, in carnis habitu non natæ adhuc.* El juez como es persona publica y comun, ha de hablar con todos, oyr a todos, al grande y al pequeño, al villano y al noble, ha de librar a unos y condenar a otros, mirando atento los merecimientos de cada uno. Esse avia de ser el oficio del Verbo Eterno Encarnado. Assi lo dixo el mismo por San Iuan: *Nec enim Pater iudicat quemquam, sed omne iudicium dedit Filio.* El Padre no juzga a nadie, el Hijo es el que tiene el cargo de juzgar a todos. Assi que el cargo de juzgar el Verbo Eterno le avia de tener? Pues antes que le exercitasse, dize Tertuliano: *Adloqui & liberare, & iudicare humanum genus edisce-bat, in carnis habitu non natæ adhuc.* En carne aun no nacida aprendia, se ensayava a hazer oficio de Iuez, hablando, librando, y condenando. Pues si Christo, si el Verbo, que aunque encarnàra al principio del mundo fuera imposible errar, por ser la mesma Sabiduria por essencia, parece que necessita para ser Superior y Iuez de tantos siglos de ensayo, de tantas edades de prueba, de tantos años de apercebimiento, que fueron mas de quatro mil los años; que hombre puede aver, por santo, por sabio, por prudente, por perfeto que sea, y consumado, que se atreva a ser juez y superior, sino es cõ grande temor y temblor de *Ioann. 5.*

caer

caer en muchas imperfecciones y desaciertos.

Por esso dize nuestro Padre San Efren: *Frater, creditæ tibi sunt animæ, cingere contende sicut vir lumbos suos, certamen quippè imminet non exiguum; siquidem perfectorum est virorum animas susçipere. Quare sobrium te præbe, vehementer, ac vigilantem: quoniam multam res exigit attentionem.* Quando te huvieren fiado govierno de almas, no ay sino prevenirte y disponerte como quien ha de entrar en una gran batalla, y sangrienta guerra, porque esta es cosa q̃ pide un varon sobrio, atento y vigilante en todo.

S. Eph. r Paræneſ. 15. to. 2.

Examina Christo a San Pedro los quilates del amor que le tiene, diziendole tres vezes, si le amava: *Petre, amas me?* Pedro, teneys me grãde amor? Respondiole Pedro: *Domine, tu omnia nosti, tu scis quia amo te.* Bien sabeys vos, Señor, pues lo sabeys todo, lo mucho que yo os amo. Dixole entonces Christo: *Pasce oves meas.* Pues apacentad mis ovejas, governad mi gente, sed caudillo de mi rebaño. Dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Non dixit: Si me amas, signa fac, sed, Pasce oves meas.* No reparays que no dixo Christo a Pedro; Pues me amays tan entrañablemente, yo quiero pagaros esse amor, no con que hagays milagros solo, sino cõ otra cosa mucho mas illustre y eminente; y es que aveys de apacentar mi ganado: *Non dixit: Si me amas, signa fac, sed, Pasce oves meas.* Pues no quedàra el amor mas laureado, mas bien coronada la voluntad con darle potestad para obrar grandes prodigios y milagros, con que aterràra y assombràra el mundo, y no darle cargo de guardar ovejas, y hazerle Pastor? No por cierto, dize Chrisostomo, porque governar acertadamente, regir con sesso, moderar con prudencia, dispo ner con aviso, juzgar sin lesion de la justicia, sin menoscabo de la misericordia, es empresa tan ardua, provincia tan dificil, negocio tan embaraçoso, que exercitarle con perfeccion, satisfazer a el cumplidamente, es mayor milagro, es mayor prodigio que hazer prodigios, y obrar milagros. Y assi a Pedro no le dize Christo: *Haz milagros*, sino, *govierna bien*, que quien bien govierna, harto grã de milagro haze: *Non dixit: Si me amas, signa fac, sed, Pasce oves meas.*

Ioann. 21.

S. Ioann. Chryſoſt.

No sin saçon, ni a deshora vendrà aquella ley de Vlpiano, que dize assi: *Observare Prætorem oportebit, ne cui temerè citra causæ cognitionem pleniſſimam* (que assi dize Gotifredo que leen otros) *Curatorem det. Quoniam*

Lib. 27. ff. tit. 10. l. observare.

niam plerique vel furorem, vel dementiam fingunt, quo magis curatore accepto onera civilia detrectent. Conviene que el Corregidor observe, y de ninguna manera dè curador a nadie, sin aver averiguado primero muy bien sus calidades: porque muchos se fingen necios, mengua dos y furiosos, por no tener cargo de Republica; porque aunque es verdad que el fingirse uno loco parece que cede en grande mengua de un hombre, como echan de ver que es menos mal padecer esta afrēta, que no el grave riesgo de cuydar de alguno, ponē a cuenta de comodidad antes ser tenidos por insensatos y locos, q̄ tener a su cargo cuydados agenos. Que si esto no fuera assi, como los varones perfetos y santos avian de esconderse en los retirados mōtes, y enterrarse en las cavernosas grutas de los riscos; si no fuera pesadumbre tan molesta, riesgo tan peligroso, provincia tan dificil, empresa tan ardua el govierno de las almas, a quien Gregorio el Grāde llamò Arte de artes, y ciencia de ciencias; y Chrisostomo, como poco ha deziamos, milagro de milagros, y prodigio de prodigios?

S. Greg. lib. 1. de cura Pastoral.

ASVNTO II.

Ego sum Pastor bonus.

QVE la mayor bendicion, ò maldicion mas terrible para las Republicas son los Superiores y Prelados.

LLamarse el sagrado Redētor, y celestial Maestro, Pastor bueno: *Ego sum Pastor bonus.* Facilmente se dexa entender que fue para instruyr y enseñar a todos los Superiores y Prelados con quanta atēcion y cautela devā vivir, pues de su buena, o mala vida depende todo el bien, o el mal de las Republicas, como son las cabeças que influyen sus cōdiciones y calidades en los demas miembros del cuerpo. De donde venimos a colegir, que la mayor bendició, o maldicion mas terrible que Dios puede a una Comunidad embiar, es darla un buē Superior, que con su exemplo la anime a la virtud, o permitir que aya un Prelado escandaloso, que con la fuerça de su mala vida estrague sus costumbres.

Dando el Profeta Isaias unas buenas y alegres nuevas de parte de Dios a su pueblo, le dize: *Convertam manum* *Isai. 1.*

meam

meam ad te, & excoquam ad purum scoriam tuam, & auferam omne stannum tuum. Buen animo, pueblo mio, que yo tengo de poner mi mano en ti, y tengo de dejarte tan puro, tan limpio y acendrado, que en ti no se halle estaño de culpa alguna, ni escoria del menor defeto. Pues veamos, Señor, con que instrumetos, que medios aveys de tomar para dejar el pueblo oro tan quilatado, y libre de toda mezcla? Dize luego: *Restituam iudices tuos, ut fuerunt prius, & consiliarios tuos, sicut antiquitus.* He de restituirte tus juezes como antiguamente solias tenerlos; darete Consejeros buenos, bié intencionados y santos: *Posthæc vocaberis civitas justi, urbes fidelis.* Y despues que yo misericordioso y benigno contigo aya cũplido mi Real palabra, viendote regida y gobernada por juezes tan santos, por Consejeros tan bien intencionados, por superiores tan atentos, seras llamada de todos con grande gloria mia, y provecho tuyo, la Ciudad del justo y del santo, que soy yo: el pueblo leal y fiel seras aplaudido en el mundo. Dize nuestro Padre San Basilio, que se note como dize Dios, que para quitar toda la escoria y hediondez de un pueblo ha de embiar juezes y Consegeros santos y buenos. Pues porque es esso? *Quia primi sumus, qui procuramus ut civitates pius fideles abiurata fide demutẽtur in fornicarias: ut plurimum enim subiectus populus se solet conformare eorum moribus, qui potentia prævalent.* Porque las cabeças, los Principes son los que con su mal exemplo, y estragada vidà procuran que las ciudades leales y fieles a Dios, se conviertan en adulteras y aleboſas. Porque es muy ordinario conformarse el pueblo, y dejarse llevar de las costũbres de los poderosos. Y luego dize el Santo: *Ingens ergo beneficium confertur animæ, quæ per occasionem perverse præsidentium defecit à Deo, si quando ab ea auferuntur iniqui præsides.* Luego gran beneficio es el que haze Dios a un alma, de inmensa misericordia usa con una Republica, quando la quita los malos superiores, y le sostituye cabeças sanas y bien intencionadas: pues comunmẽte consiste en ellas, ò todo su bien, ò todo su mal, su vida, ò su muerte. S. Basil.

Viendo el soberano Lucero del Sol de justicia, que venian muchos Fariseos y Saduceos a recebir el bautismo que el dava a las orillas del Iordan, les dixo: *Progenies viperarum quis demonstravit vobis fugere à ventura ira?* Hi- Matt. 3.

jos de vivoras y basiliscos ponçoñosos, de quien aveys aprẽdido el huyr del venidero enojo? Dificultad grande ay sobre la inteligẽcia destas palabras, ò si fueron nacidas de colerica repreension, ùocasionadas de admiracio grande. Porque ahorremos de palabras, el Cardenal Cayetano dize, que fueron nacidas de admiracion, y que fue como dezir: Supuesto que es tan ordinario seguir los hijos las guellas de los padres, è irse en pos de sus costũbres y vida, como puede ser que siendo hijos de vivoras ponçoñosas, de venenosos vasiliscos, de mortiferos escorpiones, aviendo tenido padres de vidas tan escandalosas, de tan insolentes costũbres, compũgidos vengays, lloroso llegueys a consultar el modo, como enmendando la vida escapeys del enojo de Dios: *Quis demonstravit vobis*? Que milagro es este? Que prodigio veo? Porque verdaderamente siendo los padres malos, ser los hijos buenos, à grande milagro se puede tener. Dize Cayetano: *Loquitur Ioannes usitato admirantium modo, ad hunc sensum directè tendit assimilatio ad genus viperarum: nam ratio admirationis est, quod vos, qui à partibus, velut naturali propagatione estis infecti, æquieveritis demonstratori [illegible] rectæ, ac si aperté dicere: Apud vos genitos, secundum doctrinam malos, quis tantum valuit, quod demonstravit vobis fugere à ventura ira*? Y es el caso, que los Saduceos no creyan las penas de la otra vida; y los Fariseos se tenian por tan santos y justos, que juzgavan, que no tenian porque temerlas. Dize Cayetano: Pues de padres tan inficionados, tan apestados de tan ciegos errores, nacer hijos que abjurãdo essos desatinos, viviessen temerosos de las penas a quienes ellos avian perdido el miedo: *Mirum est, quod vos ad hoc veneritis magnus artifex fuit, qui vos ad hoc commovit*? A rara maravilla se puede atribuyr esto que vemos. Poderosa ha sido la mano del Artifice que ha hecho semejante obra. A solo Dios se puede dar por Autor de accion tan prodigiosa; que lo es muy grande que los menores no sigan el exemplo, y pisadas de los mayores.

Caietan.

Quexase el Real Profeta, en nombre del Hijo de Dios, de las afrentosas demasias que con el hizierõ sus crueles y sangrientos enemigos; y una de las mayores quexas que dellos dà es esta. *Foderunt manus meas, & pedes meos; dinumeraverunt omnia ossa mea.* Atravesarõ mis pies y manos, contaronme todos los guessos. Vamos al

Psal. 21.

sen-

sentido moral, en el qual pregunto yo a Vgo Cardenal, que nos diga, que que es lo que Christo llora y siéte aqui, de que le ayan contado sus gueſſos, y atado de pies y manos? Dize Vgo: *Dinumeraverunt omnia ossa mea, dicit Christus, vel Ecclesia, id est, fortes in corpore meo ad paucitatem reveverunt: ita quod de facili numerari possunt.* Lloran Christo y su Esposa la Iglesia de que les cuenté los gueſſos, esto es, de q̃ ayan quedado tan pocos fuertes Prelados, que con mucha facilidad se podran contar: que los Prelados, los gueſſos son del cuerpo de la Republica, pues son los que la tienen en pie. Pues dexarse llevar tanto los Prelados de las persuasiones del demonio, que pierdan la fortaleza de gueſſos, y conviertan en blandura de carne, y le resistan tan pocos, que seã contados los que quedan, esso es lo que con lagrimas se ha de llorar, porque una republica sin los gueſſos de la fortaleza de un Prelado santo y bueno, como puede tenerse en pie? Y assi dize Vgo: *De ossibus Domini, & Ecclesiæ facta est caro diaboli. Diabolus enim quasi simia contrafecit Dominum. Dominus enim de osse fecit mulierem, & diabolus de ossibus Domini facit molles, & fœminatos.* De los gueſſos de los Prelados, de los fuertes de la Iglesia se haze la carne del diablo, porque el diablo como remedo de Dios procura contrahazerle en todo. Vio el diablo que hizo Dios de un gueſſo carne, muger, por cuya ocasion se destruyò el mundo. Pues que dize el diablo: Yo tambien de los gueſſos de Dios, de los superiores suyos, harè carne, procurarè que vivan desembuelta y licenciosamente, y de essa manera darè al traste con todas las Republicas y comunidades, porque en faltando la fortaleza de los gueſſos, como puede tenerse en pie la Republica; si los Prelados se pierden, mal podran ganarse los subditos; porque como dixo el Pontifice Pio Segũdo: *Quales sunt Principes, tales & cives esse consueverunt, & mutantur servi studio dominorum.*

Vgo. Car.

Pius II. epist. 64.

Admirable cosa son las crecientes y menguantes, los flujos y refluxos del mar Oceano! Cosa es que a nuestro glorioso Padre San Basilio le hizo mucha admiracion: *Occiduum æquor affluxus reflexusque subit reciprocos, nunc abiens, nunc rediens.* Cosa es muy para ver que aquel vasto monte de sal, aquel undoso promontorio ya le veamos tan alto, tan crecido, tan inchado, y de alli à breves horas le notemos retirarse, méguarse, disminuirse.

S. Basil. hom. 5. in Hexam.

Pues que puede ser la razon desto ? Dize el glorioso Padre: *Destagnat, atque inundat, perinde quasi Lunæ respirationibus partes ad posteras subtrahatur. Rursum item expirationibus ad priorem mensuram cogitur redire.* Todo esto nace del dominio y poder, todo se origina del grande imperio que la Luna tiene sobre esse salado monstruo. Y no parece sino que haze con el lo mismo que un hombre con el ayre que respira, porque con la mesma facilidad que un hombre atrae con el aliento el ayre, y le despide, de la mesma suerte haze la Luna con el mar, que como si fuera su aliento y su respiracion, assi le atre a si, levantandole y encrespandole, y le despide y arroja, menguãdole, y disminuyendole. O poder de un imperio! ò imperio de un superior! Que la Luna estando tan remota y distante, de tal manera sea señora de un Oceano inmenso, que con la facilidad misma que un hõbre a su aliento le arroge, disminuyendole, y le trayga encrespandole! Pues si esto haze la Luna por el imperio y dominio que tiene con una bestia tan fiera, tan indomita y cerril como un Oceano, y estando ella tan remota y retirada; que poder, que dominio no tendra un superior, un Principe con sus vassallos y subditos, siendo tan faciles de rendir los hombres? Lo mesmo harà dellos, y aun mucho mas, que lo que haze la Luna del Oceano, como aliẽto usarà dellos, llevandolos donde quiera que quisiere.

Veamos como se exemplifica esto en el sucesso de la paision de Christo nuestro bien. Tenia Pilatos grande deseo de librarle de las calunias y muerte que le intentavan sus crueles y ferozes emulos, y pensando que se avia de templar su colerica saña con verle hecho un tragico espectaculo de llagas y dolores, açotado y coronado de espinas, le mostrò al pueblo, diziendo: *Ecce homo.* Veys aqui el hombre; mas que riscos y peñascos sereys, si no os ablãdays y enterneceys con tan triste y lastimosa figura. Viendole los sacrilegos Pontifices, y rabiosos ministros, levantaron un furioso alarido, diziendo: Crucificale, crucificale: *Cum ergo vidissent eum Pontifices & ministri, clamabant dicentes: Crucifige, crucifige eum.* Respondio Pilatos: Allà os lo avenid vosotros, crucificalde, que yo en el no hallo causa, ni raçon alguna para pronunciar tan iniqua sentencia. Respondieron entonces los Iudios: Nosotros tenemos ley, *Ioann. 19.*

y se-

y segun ella deve morir por averse hecho Hijo de Dios: *Responderunt Iudæi: Nos legem habemus, & secundum legem debet mori, quia Filium Dei se fecit.* San Cirilo Alexandrino dize, que como aora piden los Iudios, y clama el pueblo, que crucifiquen a Christo, y le pongan en un palo, supuesto que aora poco ha no parece que juzgavan lo que aora sienten, pues no pidieron que le crucificasse? Responde el Santo, diziédo; que la primera vez clamaron los Pontifices, que Christo fuesse crucificado; y aunque es verdad que el ingrato pueblo deseava lo mismo, no osava declararse como no via declarados los Pontifices. Pues en viendo que ellos manifestaron su sentimientó, diziendole a Pilatos, que le crucificasse, luego al momento gritaron ellos, diziendo, que era digno de muerte, y muerte afrentosa. Demanera, que si los Pontifices callàran, enmudeciera el pueblo; si ellos dixeran, que Christo era digno de vida, el pueblo tãbien juzgara lo mesmo; porque aun acordandose de los milagros que avia hecho, tenia verguença de levantar el grito contra el. Pero en sintiẽdo inclinados los Pontifices contra el Cordero inocente, siguiendo sus passos, pronunciò lo mismo que ellos clamaron Luego la razon de morir Christo, los Pontifices fueron, que con sus malditas vozes abrieron la puerta a que el pueblo clamasse. Oyd a Cirilo: *Hoc summe impietatis dedecus, à Principibus Iudæorum solis Evangelista traxisse originem ostendit. Quando enim viderunt ipsum Pontifices, & ministri clamarunt: Crucifige, crucifige eum. Nam cum multitudo aliquo modo his factis superbesceret, recordati forsan miraculorum illius, ipsi primũ exclamant, & vulgus incendunt.* S. Cyril. lib. 12. in Ioã. c. 17. *Verè igitur de ipsis Propheta prædixit: Quia Pastores stultè exerunt, propterea non intellexit universus grex, & dissipati sunt.* Ierem. 10. Porque veamos con quanta razon dezimos, que la mayor bendicion, ò maldicion mas terrible para una republica son los superiores, pues consiste en ellos comunmente el bien, ò el mal suyo.

Clama, y grita con grande esfuerço y vozes Christo nuestro bien, por medio de la pluma del Real Profeta, al Eterno Padre: *Erue à framea, Deus, animam meam, & de manu canis unicam meam.* Psal. 21. Librad y defended de la lança vibrada del peligro mi alma, y de la mano del rabioso perro mi unica y querida. Vamos aora al sentido moral, y diganos Vgo Cardenal lo que en el

se puede entender por el alma y unica de Christo, que assi pide, assi clama al Eterno Padre que la defienda de la lança, y libre del perro. Dize Vgo: *Vgo Car.* *Erue à framea, Deus, animam meam, & de manu canis unicam meam, id est, Ecclesiam Cathedralem ne veniat in manu Prælati, qui sit canis per concupiscentiam carnis.* Librad, ò Padre mio, y defended mis Iglesias Catedrales, no tengan Obispos y Prelados que sean perros, por las desembolturas y desenfrenamientos de la carne, que es la puerta por la qual entran como de tropel todos los vicios y pecados: porque si en una Catedral ay un mal Obispo, un desenfrenado superior, que han de hazer los Canonigos, y los demas Clerigos? Como milagro serà si fueren buenos. Y es de advertir lo que dize Christo, quando pide a su Padre, que por su infinita misericordia se sirva de darle buenos Obispos y Prelados, *Erue à framea.* Librad de la lança; porque la mayor lançada que Dios puede dar a una republica es un mal superior. Dize el Incognito: *Framea est gladius longus ex utraque parte acutus.* *Michael. Aiguan.* Este instrumento es una espada, ò lança muy larga y aguda por entrambas partes, hiere por entrãbos filos. Esso es un escandaloso superior, lança larga que hiere y mata de muy lejos con su mal exemplo; pues el Clerigo que està en las montañas mas retiradas, sabiendo que su Prelado vive mal, se anima con aquel mal exemplo. y toma ocasion para sus desconciertos y desembolturas. Es tambien espada de dos cortes, porque todo lo estraga y destruye con su mala vida, lo Eclesiastico y lo secular. Pues si tanto puede inficionar un mal Prelado, que mas terrible maldicion, que lança mas sangrienta, que açote mas cruel, q plaga mas orrible puede Dios embiar a una Republica?

ASVNTO III.

Bonus Pastor animã suam dat pro ovibus suis.

QVE devemos ser muy fieles y pũtuales como buenas ovejas con nuestro buen Pastor, arriesgando quãto tenemos por su honra, pues el lo aventurò todo por nuestro amor.

NO puede llegar a mas la caridad y amor de un Prelado, que arriesgar por el bien de sus ovejas la vida, que es la cosa que mas se estima y ama. Assi lo dixo el Señor, Ioann. 15. *Maiorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis.* Que bien cumplio con esta finеça nuestro buen Pastor; pues como dize S. Greg. ubi supr. San Gregorio: *Fecit quod monuit, ostendit quod fuit. Bonus Pastor pro ovibus suis animam suam posuit, ut in Sacramento nostro corpus suum, & sanguinem verteret. Et oves, quas redemerat, carnis suæ alimento satiaret.* Si dize el buen Pastor, que el buen Pastor ha de dar su vida por sus ovejas, muy bien cumplio la ley que puso, pues dio su preciosa vida por sus ovejas: y no parò en esso su inmẽso amor, sino que nos dexò su carne y sangre para manjar y alimento de nuestras almas: con que no solo se contentò con ser Pastor, pero pasto tambien. Todo es para despertar nuestra memoria, y avisarnos, que como buenas ovejas tenemos obligacion a corresponder puntuales, y retornar fieles, procurando, en quanto pudieremos, hazer lo mismo, arriesgando, quãdo importe y convenga, por su hõra y amor la vida, la hazienda, la honra, y todo quanto tuvieremos, con mucha voluntad y amor, como lo arriesgò todo quien sin tener necesidad de nosotros, solo llevado de su gran misericordia, nos franqueò tan innumerables beneficios.

Assi lo aconseja el Espiritu santo por Salomon, diziendo Proverb. 32. *Quando sederis ut comedas cum Principe, diligenter attende quæ apposita sunt ante faciem tuam, & statue cultrum in gutture tuo.* Donde los Setenta leyeron: LXX. *Injice manum tuam, sciens quod oportet te talia præparare.* Quãdo te sentares a comer con el Principe, advierte y mira bien lo que hazes, porque assi como el tan dadivosamente amoroso te franquea en essa opulenta y rica mesa todo quanto tiene, divinidad, alma, vida, cuerpo, sangre, y todo quanto puedes desear, tu deves hazer lo mismo a ley de buen correspondiente, porque sino, mira que te deguellas. A esse proposito dize el Serafico Maestro: *Dominus indivisum, & integrum corpus suum obtulit mihi, male ergo divido, & vel minima mei parte illum defraudo.* S. Bonavent. Si el Señor anda tan franco tan biçarro y galante conmigo, que me dà en sustancial y rica comida todo su cuerpo entero; Ay Dios! que mal correspondiẽte serè yo, si le defraudo de la menor parte de mi, si yo todo

sin reservarme nada no me ofrezco y consagro en las aras de su amor, rindiendole todo, y franqueandole quanto tengo. Assi dize San Agustin, que para cumplir con esta prematica y sancion rendian con tan alentado denuedo, y fineça tan briosa, la vida amada a manos de la muerte tan temida: *Hoc beati Martyres fecerũt tália enim Domino exhibuerunt, qualia ipsi de Domini mensa perceperunt.* Porque como pudieran aquellos ilustres Campiones de la Iglesia desempeñar su obligacion, y cumplir con su empeño despues de aver recibido el cuerpo y sangre de su Capitan, menos que con rendir constantes su vida, y briosos derramar su sangre por su amor?

S. Augus. ap. Salaz. hic.

Comparò este divino Señor, ò por mejor dezir, comparòse a una parte de levadura, la qual escondiò una muger en la masa hasta que la dexò toda fermentada: *Simile est Regnum cœlorum fermento, quod acceptum mulier abscondit in farinæ satis tribus, donec fermentatum est totum.* Entendersse aqui Christo por la levadura, es parecer de nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, Origenes, San Ambrosio, y otros muchos. Pero es de advertir lo que dize San Ilario aqui: *Fermentum de farina est, quod virtutem acceptam acervo generis sui reddit. Huic se Dominus comparavit.* Misterio sa cosa fue compararse Christo a la levadura, porque esta sale de la masa, y toda quanta virtud recibiò della, se la buelve a dar muy crecida y mejorada; esso es, dize Ilario, lo que haze Dios. Que recibio del hombre? Carne y sangre. Pues que haze de essa carne y sangre? Mesa y banquete. Para quien? Es acaso para los Angeles? No porcierto. El banquete que Dios haze tan lauto y opiparo de su sacrosanta carne y sangre preciosa para el hombre se guarda, el solo es el combidado: *Panem Angelorum manducavit homo.* Quanto recibe del, se lo buelve con infinitas ventajas y mejoras, como haze la levadura a la harina de donde salio: *Fermentum de farina est, quod virtutem acceptam acervo generis sui reddit. Huic se Christus comparat.* Porque en alguna manera parece, que pudiera el hombre tener quexas de Christo, si de la carne y sangre que del recibiò haziendo plato y banquete combidara a otros y le dexara a el. Pues porque el hombre no le tenga por mal correspondiente, ya que se determina a hazer de la carne y sangre que del recibio comida y bevida, solo quie

Matt. 13.

S. Ioann. Chrysost. S. Ambr. Origen.

S. Ilar. ap. Gloss. Ordin.

Sap. 16.

re

re tenerle a el por guesped y conbidado, bolviendole con tan indecibles esceſſos todo quanto del recibio. De quien has recibido tu el alma? De quien el entendimiento? De quien la vida y el ſer? De quié la honra, la hazienda, el eſtado, y todos quantos bienes de que gozas? Claro eſtà que de la larga y dadivoſa mano del Señor; dones ſon de ſu pecho, generoſidades de ſu clemencia. Luego ſi todo eſſo ſe lo ofreces, y das al demonio, mira como cumples con las leyes de agradecido correſpondiente! no echas de ver que baſtardeas de la nobleza de oveja de tan buen Paſtor? Porque ſi el te da para tu paſto todo quanto de ti recibio, ſin que tuvieras accion a executarle, quando no lo hizierà, por aver ſido pura bondad y miſericordia el hazerlo; como deviendo tu de juſtica franquearle todo quanto tienes, has de dexar, ſi no lo hazes, de ſer tenido por villano, deſleal, y groſero?

Llegandoſe a tentar a Chriſto nueſtro Redentor un mal letradillo de la ley, le preguntò, q̃ qual era el preceto mas principal que en ella avia? Reſpondio el ſoberano Maeſtro al preſumido bachiller:

Marc. 12. Deut. 6. *Diliges Dominum Deum tuum, ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex totamente tua, & ex tota virtute tua.* Amaràs al Señor con todo tu coraçon, con toda tu alma, con toda tu mẽte, y con toda tu virtud. Parece riguroſa la ley, duro el preceto: Es poſsible que no ha de quedar reſervado algo? Todo ſe ha de emplear en el Señor? Alma, potencias, ſer, virtud, fortaleza, penſamientos, y todo quanto tenemos? Pareceos que es riguroſa y demaſiado puntual la correſpõdencia que Dios os pide. Pues mirad lo que hazia quando os hazia y formava. Oyd a Tertuliano (que aunque ya ayays eſcuchado otra vez ſus palabras, ſon aqui forçoſas) el qual os deſengañarà bien preſto: *Recogita totum* (dize el luſtre de Africa) *illi Deum occupatum, ac deditum, manu, ſenſu, opere, conſilio, ſapientia, providencia.* Eſtava criando Dios al primer hombre, levantando del polvo de la tierra aquella imagen de barro, y aſsi ſe entretenia y regalava con ella, que parece que no avia Dios para otra coſa, pues alli eſtava a nueſtro modo de entender, todo ocupado y embebecido, con la mano, con el ſentido, cõ la obra, con el conſejo, con la ſabiduria, con la providencia. Pues ſi Dios para hazer el hombre parece que eſtà empleando y gal-

Tertul. lib. de reſurrect. carn.

gastando toda su providencia, como si nunca tuviera otra cosa a que atender, si derramava toda su sabiduria, todo su consejo, sentido, y manos, que mucho que el hombre emplee, y gaste, correspondiendo a tantos amores y finezas en honra y gloria de su Criador, coraçon, alma, pensamientos, vida, ser, honra, y todo quanto tiene: *Diliges Dominum Deum tuum, ex toto corde, & ex tota anima tua, & ex tota mente tua, & ex tota virtute tua.* Pues para que no tengas por pesado el yugo de tu Señor: *Recogita totum illi deditum, manu, sensu, opera, consilio, sapientia, providentia.*

Esso es lo que nos aconseja el Apostol San Pablo, quando en honra y gloria deste divino Señor nos manda hazerle sacrificio de nuestra
Rom. 12. misma carne: *Obsecro vos, fratres, per misericordiam Dei, ut exhibeatis corpora vestra hostiam viventem, sanctam, Deo placentem, rationabile obsequium vestrum.* Ruegoos, hermanos, por las entrañas, y misericordia de Dios, que ofrezcays vuestra carne por victima viviente a Dios, santa y aceptable a los ojos divinos suyos. Nuestro Padre Nicetas Eracleense dize: *Animadvertendum est, quam accurate Paulus loquatur, non enim dixit,* FACIAMVS CORPORA NOSTRA HOSTIAM; *verum,* EXHIBEAMVS, *perinde ac si diceret, nihil deinceps cum iis commune habeamus, nec ad privata ministeria retrahamus.* Hase de advertir con el cuydado grande que hablò San Pablo; no dize que hagamos sacrificio a Dios de nuestra carne, sino que le esibamos. Que es esibir? Dar un hombre en la materia que se le pide todo quanto tiene, sin reservar nada. Pues assi dize Pablo: *Vt exhibeatis corpora vestra hostiam viventem.* Lo que yo os pido (si es que pretendeys corresponder como buenas ovejas) es que de tal manera os hagays hostia y sacrificio de vosotros mismos, que no quede en vosotros parte ninguna del cuerpo, por minima y pequeña que sea, que no se entregue y consagre a vuestro Criador. Porque assi en lo mas que se pudiere se ajuste y proporcione la coresponden-

Nicet. in orat. 8. S. Greg. Nazianz.

cia.

Assi se ha de hazer como lo cumplia la Esposa: *Dilectus meus mihi, & ego illi*: Mi amado es para mi, y yo para el. Dize Vgo Cardenal: DILECTVS MEVS MIHI; *totus vixit, & totus mihi mortuus est, tota vita eius, & tota mors mihi fuit, id est, propter me.* EGO ILLI *similiter tota vivam, & tota moriar, & hoc est quod dicit Pau-*

Cantic. 2.

Vgo Car.

Rom. 14. *Paulus: Sive vivimus, Domino vivimus sive morimur, Domino morimur.* Mi amado todo vivio, y todo murio para mi, y por mi; y yo tengo de hazer lo mismo, que la vida, la muerte, la honra, y todo quanto tuviere, fuere y valiere, me tengo de guardar para el, pues tengo tanta obligacion a hazer lo mismo que Pablo, que todo lo reservava para su Dios la muerte y la vida, y todas sus acciones.

Que bien cumplia con esta obligacon aquella ilustre matrona, feliz madre de nuestro glorioso Padre San Gregorio Nacianceno, de quien el mismo dize assi: *Tanto tamque immodico largiendi amore flagrabat, ut ne Atlanticum quidem pelagus, aut si quid aliud maximum est, ad exhauriendum sufficere potuisset: quæ Salomonis sanguisugã in contrarium æmulata est, inexplebili boni cupiditate.* Era aquella ilustre matrona, y santa madre mia tan leal y generosa correspondiente con su Criador, que es indecible el ardiente deseo q̃ de dar tenia por el amor de quien tanto a ella la dio. Y es en tanto grado, que si tuviera el pielago del mar Adlantico, ò el Oceano inmenso, convertidos en granos de oro, como ellos estan reducidos a gotas de agua, a puras liberalidades y franquezas los huviera agotado; porque con las afectuosas ansias de hazer bien, era la sanguijuela de Salomon al revès: *Salomonis sanguisugam in contrarium æmulata est inexplebili boni cupiditate.* Que lindo dezir! Dice Salomon: *Sanguisugæ duæ sunt filiæ dicentes: Affer, Affer.* Las sanguijuelas son unos animalejos que siempre viven con insaciable idropesia de sangre; y en hallando la ocasion, todo es chuparla hasta rebentar con ella. Pues assi por el contrario tenia el deseo la divina madre de Gregorio, de dar, y mas dar, de desangrarse en los pobres, y mas desangrarse, sin poder hallar limite a sus deseos, ni termino a sus ansias: y llegarõ a tanto, que dize el Santo: *Vt se quoque ipsam, si fieri potuisset, & liberos, ut ex ipsa sæpé audivi, promtè ac libenter vendidisset, ut in pauperum usus insumerentur.* Tã ardiente hervia el amor en su pecho, tan flamante la caridad, que dixo muchas vezes, que si la fuera licito, se huviera vendido a si, y a sus hijos mismos para gastarlo y consumirlo con los pobres. Esta si que era buena correspondencia! Esta si que era buena oveja! pues no solamẽte deseava dar, y dava su haziẽda a Dios, pero aun querria venderse a si, y a sus hijos por cumplir cõ las leyes y premi-

S. Grego. Nazianz. orat. 9.

Prov. 30.

S. Grego. Nazianz. ubi sup.

ticas de la puntualidad, y satisfacer a los empeños que a su Criador tenia en todo quãto pudiesse, y gastandose por el en quanto fuesse posible. Que vender sus hijos por el amor de quien dejò vender el suyo por nosotros, fineça es que en alguna manera parece que corresponde a la del Padre amoroso.

Dize el Profeta Rey: *Sperate in eo omnis congregatio populi, effundite coram illo corda vestra.* Esperad en este generoso Dueño todos los pueblos, derramad en su divina presencia vuestros coraçones. Reparò el Arçobispo Acuense en el modo de hablar del santo Profeta: EFFVNDITE; y dize que fue como dezir: *Magna vi corda vestra ei objicite, quasi dicat: Totos vos ei committite, in eum omnes vestros affectus rejicite.* Si aveys de corresponder a vuestro Criador como deveys (pues deveys corresponder en todo) deveys hazer lo que el hizo por vos, que con tanta liberalidad, y abrasado amor derramava por vos su sangre como si fuera agua: *Sicut aqua effusus sum.* Que (a diferencia de los otros licores) quando este se derrama, no queda nada en el vaso, assi no le quedò a Christo gota de sangre que por vos no derramasse. Pues lo mismo aveys de hazer vos, dize el Profeta, derramarle con impetuosos deseos vuestro coraçon: *Effundite coram illo corda vestra, magna vi ei objicite.* No ha de quedar cosa en un hombre, que toda no se derrame por un Dios, que todo se derramò por el. Que desta suerte sera leal y correspondiente oveja a un tan amoroso y buen Pastor, que todo se entregò por todo su bien y rescate.

Psal. 61.

Gilbert. Genebra.

Psal. 21.

ASVNTO IV.

Bonus Pastor animã suam dat pro ovibus suis.

QVE el buen Pastor todo ha de gastarse en el bien de sus ovejas, sin atender mas que a su provecho y comodidad.

PAra conocer quien es buen Pastor, quien zeloso Prelado, quien Superior interesal y mercenario, nos dà el que es forma y dechado de los Pastores una infalible señal, diziendo: Que aquel es buen

buen Pastor, que quando conviene sabe arriesgar su vida, y todo quanto tiene por el bien y provecho de sus ovejas: *Bonus Pastor animam suam dat pro ovibus suis.* Dize la Glossa Angelica: *Exprimit quid sit proprium boni pastoris.* Porque el que no es buen Pastor, solo trata de su comodidad, solo mira a su provecho, aunque sea con menoscabo y dispendio de las ovejas. El buē Pastor lo haze muy al contrario, porque solo atiende de vigilante, y mira cuydadoso los aumentos y mejoras de su rebaño, sin acordarse de los suyos propios, considerando zeloso, que el bien de sus ovejas es su bien mismo, y que el luzimiento de ellas es su mayor lustre.

Gloss. Interlinear.

Refieren los Evangelistas, que tenia San Pedro a su suegra muy mala en la cama, apretada de unas recias y ardientes fiebres: *Socrus Simonis tenebatur magnis febribus.* Viendo los Dicipulos que padecia tan recias calenturas, y que el remedio estava tan a la mano, pues estava alli la fuente de la salud: *Rogaverunt illum pro ea.* Suplicaronle al milagroso Medico, que se sirviesse de curarla, y librarla de aquel penoso achaque, q̄ pues con todos era tan piadosamēte liberal, no parecia que era justo mostrarse escaso con la suegra de un Dicipulo suyo: *Rogaverunt*, dizen los Evangelistas; y *dicunt ei de illa*, que le rogaron, que se lo suplicaron otros. Donde parece que dan a entender, que no hablò San Pedro palabra sobre el caso. Por ventura seria falta de caridad en el, y poco amor a la suegra? De otro bien se pudiera creer, pero de Pedro no, q̄ era muy caritativo, como aquel que en las ocasiones de mostrar fineça sabia tan bien hazer de las suyas. Pues que misterio tiene que los demas se compadezcan della, y en Pedro parece que ay olvido? A esso responderà nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, diziendo: *Ab exordio erudiebatur, quæ aliorum erant sibi ipsi præponere, quo circa nec ipse eum induxit, sed Christus sponte adivit.* Como Pedro avia de ser la primer piedra de la Iglesia, el primer Padre y Pontifice suyo, se iba desde los principios ensayando a ser buen Pastor y Padre; y assi no trata de mirar por el provecho de sus cosas, sino que dexa a Christo que se ocupe en curar y sanar a los demas, y por esso no le ruega, ni pide, que venga a su casa, hasta tanto que el se sirva de venir, y quando ha entrado en ella, dexa el cargo de pedir por la salud de su suegra a los demas cōdicipulos. Que

Luc. 4.

Marc. 1.

S. Ioann. Chrysost.

este

este es buen estilo de Prelado, buena calidad para Pastor, olvidarse de sus intereses y utilidades proprias, y dar lugar a los acrecentamientos y mejoras de sus ovejas: *Ab exordio erudiebatur, quæ aliorum erant sibi ipsi præponere.*

Notad. Levantò aquel rebelde y ciego pueblo un becerro, al qual tributò cultos, y rindio reverencias, coms si fuera Dios. Estava con el verdadero Moisen en lo alto del monte, y dizele: Corre, baxa y veras el insolente crimen que esse contumaz pueblo, que has sacado de la tierra de E-
Exod. 32. gipto, ha cometido: *Vade, descende peccavit populus tuus, quem eduxisti de terra Ægypti.* Y luego inmediatamente le dixo al santo caudillo: *Dimitte me, ut irascatur furor meus contra eos, & deleam eos, faciamque te in gentem magnã.* No me tengas ni ates ya los braços con oraciones y ruegos, dexame castigar estos insolentes y descarados, y no tienes que temer, que convirtiendolos yo en cenica, te ha de faltar gente que acaudillar, y pueblo que regir, que yo te harè Principe y señor de grandes gentes y pueblos: *Faciam te in gentem magnam.* Pero con todo esso el santo Adalid, y Capitan: *Orabat Dominum Deum suũ.* Con grande instancia hazia las partes del idolatra y desatinano pueblo. Aora es bien que dificultemos, que porque razon quando Dios pide a Moisen, que le dexe soltar las presas de su enojo y furor, pretende obligarle con dezirle, que le ha de hazer Principe y Caudillo de grandes gentes? *Faciam te in gentem magnam.* Pues no fuera mejor esagerar la gravedad de aquel enorme delito, para fundar las razones del castigo, que no prometerle el principado de gentes de grande valia y poder? Pues porque por este camino parece que quiere Dios obligarle para que le haga suelta de los braços, y pueda sin embaraço alguno castigarles? Dize agudamente Oleastro, que quiso el Señor en esta ocasion mostrar al mundo, quan insigne Capitan, quan famoso Caudillo, quan buen Pastor era Moisen, y como podia ser dechado de Pastores, y Prelados: *Ducem suum sum mè tentare voluit, ut experiretur, an pro privato bono sineret commune perire.* Si recibida aquella condicion, y admitido el pacto por Moysen, dixera, si por castigarlos a estos tẽgo yo de ser tan acrecentado y promovido a tan alto grado, que venga a señorear grandes gentes, y posseer ricos estados, no parece que mostràra que

Hierony. Oleast.

era

era buen Pastor, pues anteponia su provecho particular, al del pueblo, porque era dezir: Viva yo acrecentado, adelantese mi persona, y mas que perezca todo lo demas, quede el pueblo luego al momento cõsumido y tragado de la ira de Dios, que primero soy yo, que no el. Pero quando Dios le ofrece sus mejoras y acrecentamientos con dispẽdio del pueblo, con perdida suya, rogar por el pueblo, olvidandose de si, solicitar el bien comũ, y no acordarse del proprio: *Orabat Dominum Deum suum*, rogando a Dios con afectuosa instancia que se sirviesse de perdonarle aquella injuria, fue mostrar verdaderas señales de buẽ Pastor. Pues aquel es buen Pastor que olvidado de su interes particular, solo se acuerda del comun, y solicita el bien de sus ovejas.

Atendiendo a esto Plutarco en su Politica, dize: *Plutarc. in Polit.* *Nec enim tanquam ad nundinas & lucella eundum est iis qui sibi gubernacula Reipublicæ committi volunt.* Los que tratan de governar y regir las Republicas, no han de ser como los tratantes que vã a las ferias y mercados. Vn hombre que va a emplear su dinero a una feria, claro está que no es su intencion dexarse el dinero allà, sino procurar cõ ansiosa codicia emplear de manera su moneda, que si ser pudiesse, doble el dinero, y mucho mas. Dize, pues, aora Plutarco: El que procura el Gouierno, el Corregimiento, la Garnacha, la Presidencia, y otros semejantes cargos, con la intencion que al tratante le lleva a la feria, muy mal camino lleva, peligrosa es la pretension, no es para provecho de la Republica, ni hõra de Dios; que esso es lo que hazian aquellos dos perversos juezes Estratocles y Diomoclides: *Plutarc. ubi supr.* *Qui se se mutuò ad messem auream invitabant: (sic enim joco tribunal, & curiam appellitare consueverũt.* Quando estos dos malos juezes iban a Palacio, y a los estrados, solian dezir: Vamos a coger la mies de oro que està sembrada en el tribunal, arada con las plumas de los Alguaciles, y sembrada de los delitos de los delinquentes. Esto reprehẽde Plutarco, y reprueva Christo, diziendo, que no lo ha de hazer assi el q̃ pretende dar muestras de buen Pastor, pues en toda ocasion y acontecimiento primero ha de mirar el bien y utilidad de sus ovejas, q̃ quitarles la lana para abrigarse el cõ ella, dexandolas a ellas frias y desnudas, no es dotrina q̃ se enseña en su escuela; la contraria si, desabrigarse el Pastor, y desnudarse por cubrir las ovejas, procurando

en todo su descomodidad, por la comodidad y abrigo dellas.

Digamos a este proposito una gran cosa de San Ilario. Está el piadoso Redentor en el huerto solicitando la causa comun, con tan afectuosas veras, y agonias tan grandes, que dize San Lucas, que le obligaron a sudar gotas de sangre, y en medio de aquellos dolores y tristeças dixo el congojado Salvador al Eterno Padre: *Luc. 22.* *Pater, si possibile est, transeat à me calix iste.* Poderoso y amado Padre, passe de mi este amargo y desabrido caliz, si es posible, y sino, hagase vuestra soberana voluntad. Acaso pide aqui el afligido Señor el no padecer? No porcierto (dize Ilario) porque poco avia que avia prometido derramar su sangre en remission de nuestros pecados. Pues que es lo q̃ pide? *S. Ilar. canon. 31.* *Transeat à me calix, id est, quomodo à me bibitur, ita ab eis bibatur, sine spei diffidentia, sine metu mortis, quod autem ait: Non sicut ego volo, sed sicut tu vis, vellet quidē eos non pati, ne fortè in passione diffidant, sed cohæreditatis suę gloriam sine passionis difficultate mereantur.* Dezir Christo Passe de mi este caliz desabrido y amargo, fue dezir, que los que de alli adelante huviessen de bever de aquel caliz, fuesse (si posible fuesse) con la firmeça, con la seguridad y valentia q̃ el mismo. Y luego passar adelante diziendo: *No se haga mi voluntad, sino la vuestra*, fue como dezir, que quisiera el padezerselo todo, y beverse todo el caliz entero, echarse a pechos las amarguras de todos, para que padeziendoselo el todo, los demas entrassen a gozar de la gloria y descanso cõ descanso y gloria, sin padecer trabajo ni congoja alguna: *Vellet quidem eos non pati, ne fortè in passione diffidant, sed cohæreditatis suæ gloriam, sine passionis difficultate mereantur.* Con este ilustre exemplo muestra el sacro Salvador como han de ser los buenos Pastores; que si posible fuera, avian de procurar llevar de tal suerte sus ovejas a la bienaventuranza, que no padecieran la menor penalidad, porque ellos avian de intentar padecerlo todo, y cargar sobre si todas las penas y descomodidades.

Estando yà Moysen a los ultimos tercios de su vida, dixo, reconociendo las grandes mercedes que Dios le avia hecho: *Obedivi voci Domini Deu.* 27. *mei, & feci omnia sicut præcepisti mihi.* He obedecido humilde a la voz de mi Señor, y puntual he observado todos sus mandamientos. Veamos aora que mercedes pide a esse Señor por los servicios que le ha hecho: *Respice de sanctuario tuo,*

& de

& de excelso cœlorum habitaculo, & benedic populo tuo Israel, & terræ quam dedisti nobis. Suplicoos, Señor, por estos humildes y leales servicios que os he hecho todos los dias de mi vida, que desde vuestro excelso trono, y venerable santuario mireys con ojos de piedad este vuestro pueblo, y echeys vuestra bendicion sobre la tierra q̃ nos aveys prometido. Dize Oleastro: *Iste bona fecit Dei quæ sui præcepta implevit, & tamen præmium suorum bonorum operum non tam sibi, quam populo suo a Domino postulat.* Veys aqui que dize, que ha cumplido y observado con esacto rigor todos los mandamientos de la ley, y con todo esso no parece que pide ningun acrecentamiento para si, sino para su pueblo y tierra, enseñando con accion tan loable a los Superiores que en quanto bueno hizieren, todo ha de ser con fin de acrecentar a su pueblo, a su ganado cõ intencion de mejorar sus ovejas. Para esso han de guardar y aplicar sus merecimientos, pedir a titulo dellos para sus subditos, solicitar sus acrecentamiẽtos, que por esse camino haran oficio de verdaderos pastores, porque no les caygan las maldiciones de los malos pastores de Israel. A los quales amenaçava Dios, diziendo: *Væ pastoribus Israel, qui pascebant semetipsos. Nonne greges à pastoribus pascuntur? lac comedebatis, & lanis operiebamini, & quod crassum erat, occidebatis: gregem autẽ meũ non pascebatis.* Ay de los pastores de Israel, y que residencia tan rigurosa que les espera el dia de la quẽta universal, ellos se apacẽtavã a si mismos. Pues por ventura los pastores no hã de cuydar de su ganado? Comian la leche suya, cubrianse con su lana, matavan lo mas grueso, sin acordarse de sustẽtar lo mas flaco, aprovechavanse del esquilmo de sus rebaños, y no cuydavan de aprovecharlos. Pues pastores que esto hazian, mejor fuera llamarles lobos, q̃ los verdaderos pastores: solo se desvelã en acrecentar su ganado, y velar sobre su bien: *Bonus pastor animam suam dat pro ovibus suis.*

Hierony. Oleaster.

Ezec. 34.

ASVNTO V.

Ego cognosco oves meas.

QVE aunque el Señor como tan piadoso Dueño nos dà tantas ayudas de costa para servirle, no por esso no se escusa de nuestras diligẽcias y solicitudes para agradarle.

Dize el vigilante y cuydadoso Pastor: Yo conozco mis ovejas, y ellas tambien me conocen a mi: *Ego cognosco oves meas, & cognoscunt me meæ.* Que es dezir, como interpreta la Glossa Angelica: *Gloss. Interlin.* *Id est diligo & diligunt, & obsequuntur.* Yo las amo entrañablemente a ellas, y ellas me aman a mi. De manera, que no solo basta q̃ Dios nos conozca y ame, si nosotros no le conocemos y amamos a el; todo se ha de jũtar, la caridad de Dios, y nuestro amor; sus diligẽcias, y nuestras solicitudes; que no todo lo ha de hazer Dios, tambien nosotros devemos hazer quãto pudieremos, porq̃ importan poco los ausilios de Dios sin nuestras diligencias; ni las diligencias nuestras se pueden lograr sin sus ausilios. Dogma es este de fe, el qual cõ su acostumbrada gravedad nos dexò escrito nuestro gran Patriarca en los sacros establecimientos, que nos impuso para servir a Dios con ventajosos esceſſos, por estas palabras: *S. Basil. constit. Monast. cap. 16.* *Neque in rebus bonis conatus humanus sublata ope divina, perfectè unquam quod vult, poterit adipisci. Neque item vecissim divinum præsidium ad nos nullo nostro studio venturum putandum est. Sed ad perfectum virtutis cumulum coniuncta simul esse utraque hæc oportet, & humanum studium, & auxilium cœleste, fidei opera ascitum & comparatum.*

Nuestro Padre San Iuan Chrisostomo reparò en el modo de hablar de la oracio que el Señor nos enseñò para pedirle favores y mercedes a su Eterno Padre. Dize el Hijo soberano, que oremos desta manera: *Pater noster, qui es in cœlis, sanctificetur nomen tuum: adveniat Regnũ tum; fiat voluntas tua, sicut in cœlo & in terra.* Dulce y amoroso Padre, que habitays en essas lustrosas salas, donde a vuestros Cortesanos, y Continuos de vuestro luminoso Palacio days a bever perenes raudales de inesaustos contentamientos, aclamado y aplaudido sea vuestro sacro y venerable nombre. Venga a nosotros essa imperiosa Monarquia vuestra. Hagase y executese en todo vuestro sabio querer, vuestra santa voluntad. Dize Chrisostomo: *Vide quam cautè loquutus est; Non dixit:* PATER, SANCTIFICA NOMEN TVVM IN NOBIS. *: adveniat Regnum tuum super nos: fac voluntatem tuam in nobis: nec iterum dixit: Sanctificemus nomen tuum; suscipiamus Regnum tuum; faciamus voluntatẽ tuam.* Repara con la cautela tã grande que el celestial Maestro hablò en cosa de tanta importancia. No dixo: *Santifica tu nombre en nosotros: venga tu Reyno sobre nosotros: cũple en nosotros tu voluntad.* Ni tampoco dixo: *S. Ioann. Chrysost.*

San-

Santifiquemos tu nombre, recibamos tu Reyno, y hagamos tu voluntad; sino impersonalmente: *Sătifiquese tu nombre, venga tu Reyno, hagase tu voluntad*. Pues porque hablò Christo tan advertidamente, que parece que no quiso que estas cosas ni se atribuyessen a Dios del todo, ni del todo se juzgassen por del hombre, sino que echò por un medio que abraça à entrãbos? Responde la Boca de oro, que esto fue: *Ne hæc aut Dei tantum, aut hominis tantum esse videantur. Sed medié dixit, & imperſonaliter: nam ſicut homo non poteſt facere bonum, niſi habuerit adiutorum Dei, ſic nec Deus bonum operatur in homine, niſi voluerit homo.* De proposito hablò Christo imperſonalmente, no diziendo: *Hagase en nosotros*, ni *Hagamos nosotros*. Para mostrarnos como el negocio de nuestra salvació no cõsiste solo en Dios, ni solo en nosotros, sino en uno y otro; porq̃ ni Dios quiere salvarnos sin nosotros, ni nosotros podemos salvarnos sin el. Todo se ha de juntar, nuestras diligencias con sus ausilios, y sus socorros cõ nuestras manos: porque poco importa que su piadosa Magestad llame, inspire, solicite, si nosotros no le seguimos, y caminamos tras el.

Refieren los Evangelistas, que teniendo muy enfermo un criado suyo aquel Centurion, cuya grande fe mereció los plausibles elogios de la infinita Sabiduria, no atreviendose en persona a pedir al sacro Medico la salud del que tanto queria, embió los mas ancianos y venerables de los Iudios para que le suplicassen se sirviesse de hazerle el favor que pretendia. Llegaron, y dãdole de su parte a Christo el recado, dize San Lucas, que para efetuar lo que le pedian, iba con ellos: IESVS *autem ibat cum illis*. Alguno pensarà (dize San Pedro Chrisologo) que era este gran beneficio y merced para los Iudios: yo, a lo menos, si juzgaria; porque que mayor regalo puede imaginarse, que ir con un hombre el dulce IESVS. Que ay mas que desear? Pues en esta ocasion poco les importò a los Iudios que IESVS fuesse con ellos. IESVS *ibat cum illis, sed illi non ibant cum* IESV (dize Chrisologo) *cum quo mente non ibant: nec cum illo erant, qui ſeiuncti corde, corpore videbantur adiuncti*. Que importa que Christo fuesse con los Iudios, si los Iudios no iban con Christo, pues no le acompañavan con el verdadero conocimiento de quien era; y aũque estavan juntos en los cuerpos, erales de muy poco provecho, pues estavan tã aparta-

Luc. 7.

S. Petr. Chryſol. ſer. 102.

dos del con los coraçones. Lo mesmo podemos dezir al Christiano: que le importa poco q̃ conozca a Dios por la Fè, si no le acõpaña y sigue por las obras. De que utilidad le serà que Dios le llame con las inspiraciones, si el no le respõde siguiendole, y no haziendo de su parte lo que deve y puede?

Cuenta Moisen, que siendo Isac de quarenta años tomò por muger a Rebeca, hija de Batuel Siro de Mesopotamia, hermana de Laban; y dize tãbien, que conociendo el santo Patriarca, que era esteril la esposa, hizo fervorosa oraciõ al Señor, para que se sirviesse de fecundarla, y darles fruto de bendicion: *Deprecatus est Isaac Dominum pro uxore sua, eò quod esset sterilis.* En el Hebreo se lee assi: *Deprecatus est contra uxorem suam.* Hizo oracion contra su muger. Que querra dezir el Testo Hebreo que hizo oracion cõtra su muger? Pues tan mal le estava a Rebeca tener hijos, que es el fin del matrimonio, y que tanto desean los padres; y mas ella, que por ser esteril los avia de desear mas, quanto apetece un hombre mas aquello de que està privado? Segun esto, como se ha de entender lo que la letra Hebrea dize? Nicolao de Lira lo esplica facilmente, diziẽdo, de interpretacion de los Hebreos, que la palabra CONTRA, no significa oposicion de volũtad, sino de lugar, esto es, lo que acà dezimos, *Enfrente*, de que en el sagrado Testo ay hartos lugares que lo testifiquen, como, *Ite in castellum, quod contra vos est* Y en los Cãtares: *Turris David quæ respicit contra Damascum*, y otros infinitos. A esta cuenta, pues, fue dezir: *Deprecatus est contra uxorem suam, quia sicut Hebræi dicunt, & est verisimile* (dize Lira) *ipsa Rebeca orabat Dominum ex una parte, & Isaac ex altera, ut Dominus daret eis liberos: sed quia Isaac erat perfectior; ideò eius oratio fuit efficacior; ideò sequitur, qui exaudivit eum, scilicet Isaac.* Esto de tener hijos importava a entrãbos, y assi entrambos pedian y suplicavan al Señor, estando uno enfrente de otro, se sirviesse de darselos, para conservar su posteridad, y assi entrambos pediã y suplicavan: pero como la oracion de Isac era mas fervorosa y eficaz, por esso dize el sagrado Testo, que le oyò a el. Quiere el alma tener fruto de bendicion? Pretende sacar a luz muchos hijos de buenas obras? Ha de hazer lo mismo que para tenerlos hizieron Isac y Rabeca: *Ipsa orabat Dominum ex una parte, & Isaac ex altera.* Dios ha de poner de su parte, ella tambien de la suya; que

Genes. 25.

Littera Hebræa.

Matt. 21.

Canti. 7.

Nicol. de Lira.

que aũque es verdad que Dios es el Autor de toda gracia, y a quien se atribuye todo bien, como a Isac el buen despacho de su peticion; no empero nos quiere esimir y absolver de las diligencias y cuydados que podemos poner de nuestra parte.

Suidas. Que como dize nuestro Padre Suidas, andava entre los Griegos antiguamente, aun quando no conocian a Dios, muy valido este Senario:

Græcor. dicterium. *Fac interim aliquid ipse, dein Deos voca.*

Haz tu lo que deves y puedes de tu parte, y luego llama a Dios, y espera en el, que te ayudarà.

Y no lexos iban desta verdad los antiguos, quando fingieron, que aviendo parido la Diosa Venus a Cupido, y viendo que el rapaz no crecia, cõsultò a la diosa Temis sobre el modo que tomaria para las medras del niño; la qual la respondio, que necesitava de otro Cupido que se criasse cõ el, y veria lo que el chicuelo medrava. Naciole otro niño, el qual apenas nacio, quando Cupido, como Porfirio refiere: *Adolescere cœpit, & alas pennasque explicare: quin quoties præsens Anteros adesset, Cupido formosior, & procerior: absente illo contra accidere videbatur.* Assi como nacio Anteros, el otro hijo de Venus, luego començò Cupido a cobrar alas, a estender las plumas, y en presencia del otro hermano siempre estava floreciente y vigoroso. Pues que querian mostrar con esto? Dizen Vincencio Cartario, y Antonio Verderio: *Quod amor tum augetur, cum erga eum est qui & ipse quoque amet.* Con esta ficcion nos querian dar a entender los antiguos, como para que el amor se cõservasse, y estuviesse siempre en pie, era necessaria y forçosa la correspondencia reciproca de los que se aman. Porque entender que aviendo solo amor de una parte, y no correspondencia de la otra, el amor ha de estar en pie, es grande desacierto. Pues segun esto, grande desatino serà, que quiera el hombre que Dios lo ponga todo de su parte, sin que a el le cueste nada; no echa de ver que no puede crecer de essa suerte en su alma el amor de Dios, pues es fuerça que uno y otro se mancomunen y confederen?

Porphir. apud Vincent. Cartar. lib. de imaginib. Deor. in Cupidine

Anton. Verder.

Dize Teofrasto, que para que las plantas salgan crecidas y medradas, ha de buscar el labrador dos cosas, buen clima de cielo, y buen temperamento de la tierra, para que de essa suerte salga bien logrado su afan: *Rei utriusque tum cœli, tum Soli occasio feliciter*

Theophr. lib. 2. de caus. plantar. c. 5.

germen educit. Estas dos cosas se han de juntar, la bondad del cielo, y buena disposicion del suelo. Porque si el suelo es a proposito, y no el cielo, y el cielo es acomodado, y no a proposito el suelo, no serà posible que lo que se sembra re crezca y medre. Lo mesmo podemos dezir a nuestro intento; que todo se ha de juntar para medrar en la virtud, el cielo con la tierra (que tanto como esto es menester para que el hóbre sea bueno) la parte del cielo bien assegurada està, nunca el Señor falta a nàdie, siempre haze de su parte lo que deve, lo bastante para que todo hombre se salve: pero es necessario, que el hombre acuda de la suya; porque sino, no espere que en su alma nazca la virtud, le haga bienaventurado, y lleve al cielo.

Llama Christo a Pedro y Andres para que vengan en pos del, quando estavan echàdo el lance para prender algun pez; y para obligarles a que lo hiziessen de buena gana, les dize: *Venite post me, faciam vos fieri piscatores hominum.* Venid en pos de mi, y yo os harè pescadores de los hombres. Los hombres no se pescan con ançuelos de acero còmo los peces, sino con palabras y razones fundadas en ella. Dize, pues, aora Vgo Cardenal: *Faciam vos fieri piscatores hominum. Non dicit*, ESSE, *inuenis quod debet homo laborare, ad hoc, quod sciat predicare.* Hase de advertir, que no dixo Christo: Seguidme, y sereys pescadores de los hombres; sino, *Yo harè que seays hechos*: mostrando con este modo de hablar, como es necessario trabajar, y estudiar mucho para saber predicar, que no ha de esperar un Predicador que Dios le infunda toda la ciencia, sino valerse de su industria y trabajo, que entonces le acudirà Dios, y socorrerà como mas convenga a su gloria y honra. Esto mismo que de la predicacion dize Vgo Cardenal, podemos aplicar a la salvacion. Claro està que pues Dios quiere que aya Predicadores, que también pretende que aya buenos, que por medio de la divina palabra lo sean: pero como quiere que no aya Predicadores sin que estudien, tampoco quiere que aya buenos sin que trabajen; y tomando ocasion de la palabra de Vgo, lo podremos aplicar a lo que dixo Christo al paralitico de la picina: *Vis sanus fieri?* Quereys ser hecho sano? No le dixo: Quieres ser sano, porque si alli tiraba el Medico divino, no solo a curar el cuerpo, sino tambien el alma, le haze esamen de su voluntad, y no le dize: Quieres

Matt. 4.

Vgo Car.

Ioann. 5.

ser

ser sano, sino, ser hecho. Para darnos a entender, que para levantarse un hombre del estado de la culpa al de la gracia, ha de poner de su parte el querer y hazer quanto pudiere por levantarse: porque si aguarda a que Dios lo haga todo, siempre se estarà en la cama de su vicio y pecado.

Despues que Christo resucitò la hija de aquel Principe de la Sinagoga, como el milagro fue tan prodigioso, luego se divulgò la fama de la maravilla tan rara por toda aquella tierra, llegando la voz a los oydos de dos ciegos, sabiendo que estava en una casa, llegaronse para que se sirviesse de restituyrles el mas noble sentido que les faltaba. Dixoles el sacrosanto Medico: *Creditis, quia hoc possum facere vobis?* Dezidme, teneys verdadera fe de que yo puedo hazer este milagro que esperays? Respondieron ellos: *Vtique, Domine.* Y como, Señor, que tenemos fe de que podeys hazer esse, y otros mucho mayores milagros. Tocòles entonces los ojos, diziendoles: *Secundum fidem vestram fiat vobis.* Segun vuestra fe, assi veays; y assi vieron luego, como la tenian buena. Nuestro Padre San Iuan Chrisostomo, y el Abulense preguntan, que porque razon para curar Christo estos ciegos, esaminò tanto su fe, pues pudiera, sin preceder tan riguroso esamen, hazerles el milagroso favor? Dize Chrisostomo: *Vt ostenderet quoniam digni erant curatione, & ut non aliquis dicat, quod si misericordia solum salvabat, omnes salvari oportebat.* Si les esaminò Christo para curarles a estos ciegos tan rigurosamente en la materia de la fe, fue para enseñarnos a todos, que eran dignos, pues la tenian tan grande, de la cura q̃ esperavan, y que no era solo misericordia el sanarles; porque no luego se introduxesse el desatino de muchos, que piẽsan que para salvarse solo basta la misericordia de Dios; y que assi ninguno se ha de condenar, pues nunca jamas puede faltar por ella. Pues por esso les esamina en la fe, y viendo todos que la tenian, viessen por tener la, y q̃ por aì conociessen todos, como para que Dios nos justifique de vista en el alma, es necessario que hagamos de nuestra parte todo quanto pudieremos, pues Dios haze de la suya quanto deve.

Matth. 9.

S. Ioann. Chrysost. ap. Abul. Matth. 9. q. 106.

(.?.)

SER-

SERMON PARA EL DOMINGO TERCERO DESPVES DE PASQVA.

Modicum & iam non videbitis me.
Ioan. 16.

SALVTACION.

MVY proprio es de los que bien se quieren, quando han de dar alguna triste y penosa nueva, dezirla de manera, que si posible fuesse, no llegasse a ser desconsuelo, ni amargura. Porque el amor no tiene coraçon para amargar y entristecer la cosa amada. Bien lo vemos en las palabras con que oy dize Christo a sus queridos y amados Dicipiulos, que se ha de ausentar de su presencia, ocasion para ellos de tanta tristeça y dolor, como verse privados de presencia tan amable y goçosa: *Modicum & videbitis me, & iterum modicum & non videbitis me.* Pues para que tanto enigma y oscuridad de palabras, diziendo y notificando lo forçoso de su ausencia? Dize San Cirilo: *Aenigmatica utitur oratione, ne Discipulorum mœrorem augeat, multa propter eius absentiam & gravissima pericula timentium.* S. Cyrill. Por no acrecentarles la pena, y redoblarles el dolor, usa el amoroso Maestro de palabras oscuras, y enigmaticas, como sabia tan bien quan tristemente avian de llevar su partida y ausencia. Para que della qual devemos digamos, necesitamos de la presencia del sagrado Espiritu, que nos assista cõ los rayos de su luz. Supliquemos a la Vida y Dulçura nuestra, nos sea Medianera, y para esso obliguemosla con la acostumbrada Salutacion del AVE MARIA.

ASVN-

ASVNTO I.

Modicum & non videbitis me.

QVE por mas que haga y padezca un Christiano à gloria y honra de su Salvador Christo, todo le ha de parecer nada, pues le parecio a el tan poco lo infinito que hizo y padecio por el hombre.

EL noble Christiano, que por serlo deve preciarse de muy pundonoroso, deve servir a su dulce y amoroso Dueño en todo quanto hiziere y padeciere por la hóra de su nóbre, y la gloria de su grãdeça, con las entrañables veras, y religiosos afectos que el tenia en todo quanto hazia y padecia por sus mejoras y acrecentamientos. Que esto es corresponder como noble; esto es pagar como leal; esto es acudir como fino al desempeño de obligaciones tan precisas, y satisfacer à su oficio.

Cuenta San Lucas, que el Apostol San Pedro pâra hazer oracion se fue y recogio a lo mas alto de una casa; porque si algun exercicio requiere soledad y recogimiento, es el de la oracion donde importa mucho que para que sea qual deve, esten las potencias muy recogidas y apartadas de todo bullicio y comercio: *Ascendit Petrus in superiora, ut oraret circa horam sextam.* Despues que acabo aquel entretenido rato (que para un alma que gusta del trato de Dios, no ay tiempo mas sabroso) dize el Evangelista: *Cum esuriret, voluit gustare.* Vinole al santo Pontifice una muy grãde hambre, y con ella grande gana de comer. A San Ambrosio le haze grande dificultad y maravilla, que despues de aver tenido Pedro oracion, tuviesse hambre: *Mirandum cur sanctum Virum post orationem fames sequatur, cum soleat fames oratione depelli, & esuriens anima non nisi obsecrationibus saginari.* Verdaderamente que es de maravillar que a Pedro se sigua la hambre despues de la oracion; siendo assi, que con ella se suele ahuyentar el hambre pues el hartura del alma, y el combite donde mas se satisface y regala, son las fervorosas suplicas, y afectuosos ruegos, en cuyo exercicio, como en delicioso banquete, se entretiene con su amante, se saborea con su querido. Pues como Pedro despues que se ha sentado a essa abũdosa y regala-

Act. 10.

S. Amb. ser. 10. de Sanct. to. 5.

galada mesa, se levanta cõ tan grande hambre, como si no huviera tocado a vianda alguna. Dize Ambrosio: *Existimo Petrum post orationem non cibum esuriße hominum, sed salutem, nec inedia versatum esse corporis sed inopia credentium laborasse. Cum enim Iudaicus populus perfidus & ingratum, illo prædicante, Christo non crederet, famem quodammodò Petrus officii sui sustinebat, Post orationem ergo esurit Petrus.* Para mi tengo (dize el sagrado Arçobispo) que el hãbre que padecia Pedro, que no era de las viandas corporales, sino de ardientes ansias de la salud de los hõbres; porque como conocia el poco fruto que a su parecer hazia predicando Christo, en quien no querian creer los Iudios, padeceys en cierta manera hãbre de su oficio; y assi de la oracion sale con hambre: *Famem Petrus sui officii sustinebat.* Padecia insaciable hambre de su oficio, no se hartava de quãto predicava. Como puede ser esto, pues dize el mesmo San Lucas, que el primer dia que echò la red, y estrenò la gracia del Espiritu divino, fue con tan feliz auspicio, y dichoso pie, que pescò cafi tres mil almas? *Appositæ sunt in die illa animæ circiter tria millia.* Y en otra ocasion se convirtieron cinco mil: *Multi autem eorum, qui audirant verbum, crediderunt, & factus est numerus virorum quinque millia.* Pues si en la red de la predicacion cayan a millares las almas, como Pedro padece hambre tan grave y molesta de su ministerio? *Famem Petrus sui officii sustinebat.* Es para enseñarnos, quan fino siervo era de su dulce Dueño, con quantas veras procurava imitarle y seguirle en las entrañables de lo que hizo y padecio por nosotros. Y assi el santo Apostol por mas que convertia, por mas almas que pescava, por mas que reducia, aun quedava con hambre: *Famem sustinebat.* Porque esse es buen modo de servir a lo de Christo su Maestro, que por mas que por su servicio y agrado se haze, todo ha de parecer nada, y quedar con la misma hambre, como si no se huviera comido: *Petrus ergo post orationem esurit.* Pedro de la oracion sale con hambre. Que el que despues de aver tenido un muy grande rato de oracion, queda con hambre de mas oracion: el que despues de aver tomado una rigurosa diciplina, queda con hambre y deseo de tomar otras mucho mas rigurosas y sangriẽtas: el que despues q̃ ha ayunado una Quaresma entera, macerando su carne, y refrenando sus apetitos,

Actu. 2.

Actu. 5.

tos, queda con ansias de ayunar muchos mas dias, sin duda que muestra mucha fineça, mucha nobleça y pundonor en el servicio de su Señor, pues en todo quanto haze y padece queda con hambre y deseo de hazer y padecer mucho mas, pareciendole poco todo quãto haze y padece por quien tã poco le parecia todo quanto hazia y padecia por el.

Oyd a este proposito un lugar (a mi ver) esplicado con mucha delicadeça de ingenio Dize el Real Profeta, hablando del sabor y entretenimiento que tenia en la guarda de los divinos mandamientos: *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua super mel ori meo!* Psal. 118. O piadosisimo Señor, y Padre mio, que dulces son para mi vuestras palabras! Los ordenes que me mandays guardar, que gustosos! Que sabrosas las leys que me imponeys! Que en este grande Salmo palabras y leyes todo es una mesma cosa. Para quien dize el santo Profeta que eran dulces mas que la miel y el almibar, mas que la ambrosia y nectar las leyes y mandamientos divinos? Para su garganta: *Quam dulcia faucibus meis!* Pues porque no puso la dulçura y sabor en el estomago, pues alli està la oficina donde se quece la comida, y reparte su aprovechamiento por todos los miembros, sino que la atribuyò a la boca y la garganta? *Ori meo, faucibus meis.* A esso responderà Vgo de Santo Victore divinamente, diziendo, *Cibus corporalis carnem reficit, sapientia mentem pascit. Cibus corporalis tria habet in se, saporem nutrimentum, massam. Sapor delectat, nutrimentum sustentat, massa onerat. Sapor quodammodo spiritualis est, & ideò solummodo delectat, non gravat; gula percipit saporem, stomachus nutrimentum & massam, alterum ad refectionem, alterum ad gravamen. Inde est, quod fames in faucibus satiari nunquam potest, quia ibi nec appetitus mensuram habet, nec delectatio finem.* Vgo Victorin. c. 78. in Ps. tom. 1. Que hermoso discurrir! Tres cosas tiene la corporal vianda, sabor, sustento y masa El sabor deleyta, el nutrimẽto sustenta, la masa dà pesadumbre. El sabor pertenece al paladar, el nutrimento a la naturaleza, la masa a la miseria. La garganta recibe el sabor, el estomago el sustento y la masa, el sabor en cierta manera es espiritual, y assi su oficio es entretener, no molestar, y de aì es, que en la garganta y paladar no puede auer hartura, porque ni aì tiene el apetito medida, ni el deleyte siente fin, no assi en el esto-

estomago donde el hambre recibe hartura, porque el apetito del comer en esse lugar tiene su cierta medida, y el deleyte su termino. Pues dezir aora el Real Profeta, que las palabras divinas son dulces y sabrosas para su boca, paladar, y garganta: *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua, super mel ori meo*, y no para su estomago, fue mostrarnos con esta metafora, las afectuosas ansias, y ardientes deseos con que servia a Dios. Porque assi como la garganta nunca parece que se harta, ni el paladar se satisface por mas que coma (porque el sabor como es en cierta manera espiritual, no consiente medida, ni su deleyte admite fin) assi dize el sagrado Profeta, que servia tan afectuosamente a su apacible Dueño, que no avia hartarle, ni satisfacerle por mas que hiziesse y padeciesse por el: *Quã dulcia faucibus meis eloquia tua, super mel ori meo.* Dize Vgo: *Non ait, ventri meo, sed faucibus meis; non estomacho meo, sed ori meo; ac si diceret: Venter carnalitatis premitur, sed palatum cordis intus sapore dulcendis delectatur. Quia etsi foris infirmitatem gravat labor operis: intus tamen desiderium pascit dulcedo, & gustus suavitatis.* Aunque sea assi que la carne como flaca y miserable, como fragil y debil se canse; pero el espiritu que vive dentro, vive con hambre tan grande de hazer mucho, y padecer mas, y lo recibe con tan grãde gusto y deleyte que no ay hartarle, no ay satisfacerle por mas y mas que haga y padezca; porque todo le parece muy poco, considerando, que todo es nada respeto de lo que deve hazer y padecer, por quien haziendo y padecièdo tan infinito por el, todo le parecio tan poco.

Vgo ubi suprà.

Ponese aquel falso Profeta Balan a maldezir el pueblo de Dios; y en vez de arrojarle maldiciones abominables, le echò bendiciones indecibles: *Quam pulcra Tabernacula tua Iacob, & tentatoria tua Israel! Vt valles numerosæ, ut horti iuxta fluvios irrigui!* Que hermosos y bellos son tus Tabernaculos, ò Iacob! Que lucidas y vistosas son tus tiendas, que por essas verdes campañas parecen numerosos valles, peynados de arboles frondosos, ò amenos jardines, plantados a las fecundas y cristalinas corrientes de las aguas de los rios. El gran Origenes reparò admirablemente en esta bendicion, y diziendo, què supuesto q̃ por el pueblo de Iacob, que en el sentido mistico se entienden aqui los escogidos y santos varones, que se emplean todos en servir al Señor,

Num. 24.

ñor, porque son mas alabados y aplaudidos por tener tiendas, y habitar en pavellones, que no por morar y residir en casas, pues parece que a un varon santo y perfeto le estuviera mejor una casa, que no una tienda, o tabernaculo. A esso responde diziendo, que tambien aqui essos tabernaculos y pavellones se han de tomar metaforicamente. Pues que es tabernaculo, y que es casa? Dize Adamancio: *Domus est res fundata ac stabilis, & certis terminis septa. Tabernacula verò sunt habitacula quædam eorum, qui semper in via sunt, & semper ambulant, nec itineris sui terminum repererunt.* La diferencia que ay de los tabernaculos a las casas es esta; que las casas son una cosa firme, estable, permaneciente, y reduzida a sus limites y fines. Pero los tabernaculos son habitacion y morada de aquellos que siempre caminan, siempre andan, y nunca parece que hallan fin de sus jornadas y viages. Ya con esta distincion està el conceto hecho. Alabar pues el Profeta Balan, no las casas, sino los tabernaculos y pavellones de Iacob, *Quam pulcra tabernacula tua Iacob, & tentoria tua Israel!* Fué dezir, que aquellos hijos de Dios, aquellos siervos del verdadero Israel y Iacob, que viven en tobernaculos, no en casas; esto es, los que siempre caminan, los que andan siempre tan afanosos en su servicio, tan solicitos en su agrado, tan codiciosos en las cosas de su gusto, essos son los que merecen mayores alabanças, essos los que han de llevar mas plausibles aclamaciones. Dize Origines: *Non domos laudat, sed tabernacula miratur, in quibus semper ambulant, & semper proficiunt, & quanto magis proficiunt, tanto eis proficiendi via augetur, & in immensum tenditur: & ideo istos ipsos profectus eorum per spiritum continuens tabernacula ea nominat Israel.*

Origen. homil. 17. in Num.

Origen. ubi supr.

Que atendiendo a esso dezia nuestro Padre San Geronimo, escribiendo a Paulino: *Nihil in te esse mediocri contentus, totum summum, totum perfectum esse desidero.* No me contento con medianias, ni me satisfago de mediocridades, todo quiero y deseo que sea en ti grande, sumo, perfeto. Nunca te has de cansar, ni satisfacer de lo que hizieres, siempre ha de ir anelando, y suspirando con insaciable deseo en el camino de Dios por caminar mas y mas, por mas y mas que ayas caminado. Que esso serà cumplir con la

S. Hier. Paulin.

ley

ley de mas fino y perfeto siervo de un Señor que tanto hizo y trabajò por ti.

Ioan. 10. Dize el divino Señor: *Ego sum ostium, per me si quis introjecerit, salvabitur, & ingredietur, & egredietur & pascua inveniet.* Yo soy la puerta, el que entrare por mi, salvarseha, y entrarà, y saldrà, y hallarà sustento y pasto suficiẽte. Dize nuestro Padre S. Gregorio Niseno. *Egressa est anima verbo usu duce, ita ut nunquam, nec ingrediunai, nec egrediundi finem faciat; sed desinat ubi proficiendo superiora est ingressus, & semper extra illa versetur, quæ fuerunt à se comprehensa.* El alma aficionada de su divino amante, entra por el como por unica puerta para servirle y agradarle, y para acertar mas ventajosamente a cõseguir esse loable intento, siempre entra y sale por essa Real puerta. Pues que es entrar y salir? *Et ingredietur, & egredietur.* Dize Niseno, que es hazer lo que vamos diziendo, no satisfazerse, ni pagarse de todo quanto haze, en entrando se buelve a salir y a entrar de nuevo, como si no huviera entrado, nunca halla fin en sus exercicios, quando ha llegado a hazer la obra mas eroica por el servicio suyo, y donde otro pensara que avia acabado, ella imagina que comiença, como registra las acciones por lo ardiente de los deseos, y fervoroso de las ansias que tiene de servir a su querido y regalado Amante.

S. Grego. Nisen. ho mil. 15. in Cant.

Como considerando aquello que dize nuestro glorioso Padre San Gregorio Nacianceno en estos versos:

S. Grego. Nazian. Carm. 3.

Stare loco mala res: ergo torpore remoto,
Ut capias propera, donec virtutis ad arcem
Supremumq; gradum pervenieris auspice Christo.

Estarse siempre un Christiano en un lugar es muy mala cosa por el peligro que corre de quedarse muy atras el que no corre mucho en el servicio de Dios. Y assi se ha de ir caminando siempre hasta llegar a lo ultimo, con grandes suspiros y ansias de dar cada dia mas y mas pasos en el camino de la virtud y perfeccion.

Porque no digã que somos como las vacas del Rey de Susa, de las quales dize Eliano, que parece que sabian mucho de Arismetica, pues teniendo de tarea forçosa, y afan precisso de sacar cien cantaros de agua cada dia, para regar sus jardines, en aviendo cumplido con su tarea de los ciento, no les podian hazer sacar ciento y uno, aunque las diessen ducientos palos, o aunque mas

mas con alagos se lo rogasen: *Audivi arithmethicæ non expertes esse suffidas vaccas, & sermone hominũ pervagatum est suffis Regi singulas quotidie centum cados ad irrigandos hortos haurire: & ut earum nullas laboris inertias, ad hoc pensum constitutum remollescere videas; ita ad alterum supra quam diximus cadum hauriendum, nec verberibus, nec blanditiis inducere possis.* Asi ay muchos Christianos en la Iglesia de Dios, que no les haran hazer una cosa mas de lo que deven, por mas que con ellos trabajen; no oyran una Missa mas que la ley manda; no ayunaran un dia mas, por mas que les prediquen y persuadan: *Ad alterum cadum hauriendum, nec verberibus, nec blanditiis inducere possis.* Tan atareados al preciso numero de sus obligaciones, que no ay dar un passo mas adelante; no porque cumpliendo con lo riguroso de la ley en rigor no satisfagan, q̃ si hazen: pero los q̃ se preciã de mas finos siervos, de mas codiciosos criados, no se contentan con esso; en el servicio de Dios no tienen cuenta, no saben de arithmetica, y por esso gozaran de mayores favores. Asi dixo el Real Profeta: *Quoniam non cognovi litteraturam, introibo in potentias Domin.* Donde, segun el Burgense, puede traduzirse del Hebreo: *Quoniam non cognovi, seu nescio numerare.* Porque no sé de arithmetica, ni entiendo de cuenta, entrarè en la mayor potencia y grandeza del Señor; y assi dize Genebrardo, q̃ trasladan Simaco, y muchos Rabinos: *Quoniam non cognovi numeros.* Que es no saber de cuenta? Dize el Burgense: *Quoniam non cognovi numerare laudem tuã.* Porque en vuestras alabanças, Señor mio, nunca supe de cuẽta, ni contava las horas que os alabava, porque echa de ver y conocia que el que se precia de mas fino amante, nunca cuẽta las horas que se entretiene quando conversa y razona en suaves y almibarados coloquios con la cosa que bien quiere, los dias se le hazen horas, y las horas instantes. Lo mismo me sucedia a mi, que me entretenia con tanta dulçura en vuestras alabanças, que nunca contava las horas, todo me parecia poco quanto hazia y padecia por vuestro divino amor. Bien tenia, y tenemos a quien parecernos, que es al amoroso Dueño que por nuestro Salvador y Padre confessamos, el qual tratando del tiempo que avia de faltar de sus Discipulos, porque huyendo cobardes le avian de desamparar: *Et relicto eo, omnes fugerunt,* les dize: *Modicum & videbitis me, & iterum modicum*

Aelian. lib. 7. de Animal. c. 1.

Psal. 70.

Litt. Hebr. apud Burgens.

Symmaci. & Rabb. ni apud Genebr.

Matt. 26.

cum & non videbitis me. Poco tiempo se passarà, Dicipulos mios, que no me vereys, y luego se passarà otro poco de tiẽpo en que me dexareys de ver, porque voy a mi Eterno Padre. Este poco tiempo primero se entiende del que avia de la pasion a la resurreccion, en cuyo glorioso dia se les aparecio triunfante; que assi lo entienden nuestros Padres San Iuan Chrisostomo, Teofilato y Eutimio, el qual dize: *Pusillo tempore, & non videbitis me, quia vado ad Patrem, passionis mysterium appellat, ubique transitum ostendens, quod non multo tempore morti erit subjectus* Pues Señor mio, el tiempo del padecer, y mas una pasion de tan terribles dolores, de tan inauditos tormentos llamays poco tiempo? Days nombre de un instante? *Pusillo tempore.* Que hombre ay que estè padeciendo, y mas si los dolores son graves y terribles, que no piense que cada instante es un siglo, y cada hora una eternidad? Pues como a vos tantas horas de tan terrible padecer, de tan cruel y desapiadada pasion se os haze tan breve tiempo, que le days nombre de instante? Como todo lo q̃ en materia de padecer es todo lo que se puede dezir y hazer, llamays poco? Ya lo entiendo, dulce Dueño mio, que como las penas y dolores, con ser tan graves y acerbos, iban registrados por el infinito amor que nos teneys, por la inesausta caridad con que nos amays, todo lo llamays tan poco, que no se os haze un instante: *Modicum & non videbitis me; pusillo tempore.* Con que nos estays enseñando, o piadosisimo y regaladissimo Amante nuestro, como os hemos de imitar en las acciones, como seguir en el amor, que por mas y mas que por vos hagamos y padezcamos, todo nos ha de parecer muy poco. Que si eternidades os estuvieramos sirviendo, instantes nos avian de parecer; pues padeciendo vos tantas horas, y tan desapiadados y crueles tormentos, sufriendo tan peregrinas penas, tolerando tan terribles y amargos dolores, todo lo llamays poco, pareciendoos, con ser tan infinito, que es todo poco lo que hazeys por el hombre: *Modicum & videbitis me; pusillo tempore.*

S. Ioann. Chrysost. Theophy. Euthym.

ASUN-

ASVNTO II.

Modicum & non videbitis me.

QVE hemos de tener tan grande modestia y moderacion en nuestras palabras y acciones, que por grandes y eroycas que sean, hemos de procurar que parezcan muy pequeñas y humildes.

POco tiempo, breves instantes llama Christo nuestro bien al de su acerba y terrible passion: *Modicum & non videbitis me.* Siendo assi que (como acabamos de dezir) el tiempo a otro se le hiziera muy largo, muy espacioso, muy lerdo y pereçoso. Pues fuera de la razon ya dicha, porque causa le dà nombre de tiempo corto y breve? Sin duda que fue para enseñarnos el soberano Maestro, la atenta moderacion, y modestia que hemos de guardar en las palabras que dixeremos, y acciones que hizieremos; que por grandes y eroicas que sean, hemos de procurar hazerlas tan pequeñas a los ojos de los hombres, que no parezcan nada, y esta doctrina es muy importante para que no se nos malogren y perezcan: que no ay cosa que mas riesgo corra que el deseo de hazer nuestras obras mayores de lo que son, que es un deseo muy natural en los hombres.

Diziendo Christo nuestro Redentor, que era grano de trigo, que cayendo en la tierra de la cruz avia de rendir copioso fruto, y animando a todos a que le sigan, dixo: *Nunc anima mea turbata est, & quid dicam? Pater salvifica me ex ac hora. Pater clarifica nomen tuum.* Con la memoria triste y penosa de mi amarga y riguroſa muerte se ha turbado mi alma, y que tengo de dezir? sino llamar a mi amoroso Padre, y dezirle, que me saque deste trance a paz y a salvo. Dizele tambien, que ensalce y sublime su glorioso y venerable Nombre. En esta saçon dize San Iuan, que vino una voz del cielo que dixo: *Et clarificavi, & iterum clarificabo.* Yo, Hijo mio, te he dado muchas hõras, te he engrandecido y glorificado, y te tengo de glorificar, y engrandecer otra vez, que assi lo entienden todos los Autores que yo he podido leer, que no han sido pocos. Pero es de advertir, quan sutil y agudo anduvo aqui el doctissimo Maldona- Ioann. 12.

P. Maldonat.

do: *Notandum est* (dize este gran Varon) *orationis utriusq; & Patris & Filii moderatio. Cum idem esset clarificari Filium, & clarificari nomen Patris, tamen Filius, non dicit*, CLARIFICA ME, *sed*, CLARIFICA NOMEN TVVM; *& Pater contrà non dicit*, CLARIFICAVI, ET ITERVM CLARIFICABO NOMEN MEVM, *sed*, CLARIFICAVI, ET ITERVM CLARIFICABO TE: *neuter sibi, uterque alteri gloriam attribuens.* Forçoso empeño es para una atenta especulacion el notar el modo tan moderado de hablar del Padre y del Hijo; porque siédo assi que es una mesma cosa ser engrandecido el Hijo, que sublimado el nóbre del Padre, con todo no dize el Hijo: Glorificadme, engrandecedme, sino: Sublimad y ensalçad vuestro nombre soberano, divino Padre. Y el Padre no dize: Yo engrandeci mi nóbre, y otra vez le engrandecerè, sino: Yo te sublimè, y ensalcè, ò Hijo mio, una vez, y lo harè otra, y infinitas que necessario sea. Pues que es esto? *Neuter sibi, uterque alteri gloriam attribuens.* Ninguno se queria la gloria para si. Pidela el Hijo para el Padre, y el Padre dize, que ha de engrandecer al Hijo: *Notanda est orationis utriusque moderatio.* Hemos de notar la moderacion de uno y otro, porque aprendamos a ser muy modestos y moderados en nuestras palabras y acciones, y como hemos de procurar su gloria y lustre en quanto nos fuere posible, como lo hazen el Padre y el Hijo con este noble exemplo de hablar en esta ocasion.

Quiere el Real Profeta describir las raras perfecciones, y partes relevantes del Eterno Verbo encarnado, anunciandonos como ha de ser el mas bello y hermoso que de las mugeres aya nacido, y dize assi: *Eructavit cor meum verbum bonum: dico ego opera mea Regi. Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis.* Psal. 44. Pronunciò mi coraçon una palabra buena; yo dedico y consagro mis obras al Eterno Rey; mi lengua es una pluma de una veloz mano de un diestro escribiente. Nuestro Padre San BASILIO, ò nuestro Padre S. Chrisostomo, ò nuestro Padre S. Teodoreto (sease quien se fuere, que todo se cae en casa) repararon en la manera de hablar del sagrado Profeta, que no dixo: Mi coraçon profetiçò, pronosticò, predixo, sino, ERVCTAVIT; que en nuestro Castellano es lo mesmo que si dixessemos, trocò, vomitò, y arrojò con violencia mi coraçon las felices nuevas de la sabiduria encarnada. Pues porque hablò el santo,

Porque usò de semejante modo de dezir? Dizen los Santos: *Eructandi verbo illud exprimit: nam verbum quidem nostrum, quando volumus, loquimur: eructationem non ita.* Con este modo de hablar procurò el divino Profeta atribuyr toda la gloria de aquella gustosa profecia a Dios: porque la diferencia que ay del eructar, del arrojar aquellos vapores que se levantan de la comida, y salen por la boca, ù del trocar, o lançar la mesma comida, al hablar, es que el hablar està en nuestra mano y alvedrio todas las vezes que queremos; no assi la accion de lançar la comida, o levantarse sus vapores, tan arrebatados y violentos, que puedan informar de la calidad de las viandas que estan en el estomago. Dize, pues, el Real Profeta: Si anuncio grandes cosas, no ay que atribuyrme la gloria, no ay que darme a mi las albricias de nuevas tan felizes, que si lo presiento y anrevco, mas es fuerça de la podarosa mano de quien me rige, que no virtud mia, que aya sido suficiente para ser fausto pronostico de tamaño bien. Y dize luego: *Lingua mea calamus scribæ.* Mi lengua es pluma obediente de un escribiente veloz. Dizen nuestros Padres: *Calamus ea scribit, quæ manus qua teneatur scribere iusserit. Per velocem autem scribam gratiam ostendit. Qui namque de suo loquitur, tardus est meditando & componendo.* Si en un papel ay graciosas letras, y ayrosos rasgos, ninguno alaba la pluma con que se escrivieron, sino la diestra y agil mano que le governava y regia. Pues assi dize el Real Profeta: Si hablo cosas altas, y que esceden la humana capacidad, ninguno me atribuya gloria alguna, ni tiene que darme gracias por tan excelsos bienes, porque mi lengua es instrumento, es pluma de la soberana gracia del divino Espiritu; a el se hagan y rindan inmortales gracias, que si digo, que es veloz mi lengua, cõ esso confiesso, que no es nada mio quanto pronuncia, porque la lengua del hombre dexada a su virtud, no puede hablar tan agil y espeditamente de cosas tan superiores y divinas: *Qui namque de suo loquitur, tardus est meditando, & componendo.* Que el hombre que de suyo habla de las cosas del cielo, es muy tardo, muy balbuciente para hablar y tratar de ellas. No veys como el Real Profeta procura escusar la grandeça de su profecia de parte de sus merecimientos con quanto esfuerço puede? porque de aqui aprendan todos co-

SS. Basil. Chrysost. & Theodor.

SS. PP. ubi supr.

como han de procurar en todo quanto pudieren atenuar, disminuyr, deshazer lo grande que tienen, y hazer que a los ojos del mundo parezca poco, aunque ello en si sea mucho.

Notad. Embia el Señor à Moisen con vara levantada, y plena comision contra Faraõ, para que dè carta de horro a su pueblo, al qual tenìa tiranicamente oprimido con servidumbre intolerable. Hazele Dios del barbaro Rey; pero al partirse ya con esta gran comision, y honrosa enbajada, les dijo a los dos hermanos: *Exod. 7.* *Cum dixerit vobis Pharao: Ostendite signa: dices ad Aaron: Tolle virgam tuam coram Pharaone, ac vertetur in colubrum.* Mirad que os advierto, que quando os dixere Faraon: Hazed maravillas y milagros; entonces dirás à tu hermano Aron: Toma tu vara, y arrojala delante del Rey, y luego al momento se convertirà en orrible culebra. Que nos querria enseñar el Señor con este advertimiento que haze a los dos hermanos, con el orden que les dà, de que si no es pidiendo Faraon que hagan señales, por ningun caso hagan maravilla alguna? *Cum dixerit vobis Pharao: Ostendite signa.* Pues para que avian de esperar a que Faraon les pidiesse que hiziessen milagros y prodigios? No fuera mejor, que pues llevavan tan amplà potestad y poderosa comisision, que desde luego entraran por el Palacio del Rey, espantandole a maravillas, y aturdiendole a portentos, y no esperar a que el los pidiesse? No, dize Oleastro. Pues porque? Porque *Non debent sancti Dei temere signa facere, etiam si possint, sed rogati, aut invitati: neque debent velle se ostentare. Considera Christum Servatorem nostrum, quem nunquam invenies ex curiositate, sed semper necessitate compulsum fecisse miracula.* Mandar Dios a Moysen y a Aron, que no luego, y con impetuoso arrebatamiento començasen a usar de la comisision, y a exercer la potestad que con la vara llevavan hasta que el Rey lo pidiesse y ordenasse, es enseñar a los varones grandes y santos, que no han de hazer temerarias ostentaciones de sus virtudes y gracias, sino es muy rogados, muy forçados, considerando el exemplar y dechado que tenemos en el mas ilustre y generoso Bienhechor, que es Christo, que nunca hizo milagro, ni prodigio ninguno, que no fuesse con precissa necessidad, no llevado de vana curiosidad, ni con intenciõ de ganar los vulgares aplau- *Hieronym. Oleast.*

aplausos, y populares aclamaciones.

Buen exemplo tenemos en el Apostol San Pablo, el qual quando haze gloriosa mencion, y agradecida reseña de las mercedes y favores que de la franca mano del Señor recibio, assi como le convirtio en vaso de eleccion, de barro de ponçoña, para que llevasse y derramasse por el mundo la suave fragancia de su divino nombre, dize assi: *Si gloriari oportet (non expedit quidem) veniam ad visiones, & revelationes Domini. Scio hominem in Christo ante annos quatuor decim (sive in corpore nescio, sive extra corpus nescio, Deus scit) raptum huiusmodi usque ad tertium cœlum.* Si hemos de venir a visiones y revelaciones, y en hazer mencion de glorias semejantes, puede aver alguna gloria que al hombre se atribuya, que no es bien que la aya para este efeto, ni para otro ninguno, pues todo lo bueno es de Dios. Digo, que sè yo que ha catorce anos que un hombre fue arrebatado hasta el tercer cielo, donde vio cosas tan secretas y escondidas, que no solamente no pueden salir a la lengua para esplicarse, pero ni aun caber en la corta capacidad del humano coraçon, sino es que Dios con su poder le estienda y dilate. Vea mos quanto tiempo escondio el Apostol aquellos inefables jubilos, aquellas misteriosas visiones, aquellas revelaciones arçanas que Dios le mostrò, arrebatandole hasta el tercer cielo: *Ante annos quatuordecim.* Catorce años continuos guardò el secreto sobrenatural de las divinas mercedes que recibio. Dize el Abulense: *Non revelavit immediatè usque incepit, sed post quatuordecim annos, innuens, quod si non se obtulisset casus, in quo utile forte talia declarari, nunquam ille protulisset.* Que buen dechado para aprender un hombre a modesto, estar catorce años con los tesoros en el alma, con las riqueças en el coraçon, y con vivir tan cerca de la lengua, y ser los hombres tan amigos de hazer luego ostentativos alardes de las gracias de que estan dotados, Pablo tenia con su modestia tan bien arrendada la lengua, cõ su humildad tan domesticado este furioso apetito de la gana de luzir; que hasta que la necessidad urgente lo pidio, nunca ostentò las misericordias y favores q̃ de Dios avia recibido, y quando comiença a referirlos, es de manera, que parece que los pone en cabeça agena, diziendo: *Scio hominem raptum usque ad tertium cœlum.* Sè que un hombre fue arrebatado hasta el tercer cielo;

2. Cor. 12.

Abulens. 4 Reg. 4. quæst. 15.

lo; que parece que habla mas de otro que de si mismo. Assi lo han de hazer todos los que desean seguir los passos de los Discipulos de la escuela de Christo, que yà q̃ les sea forçoso lãge, como a San Pablo, para la comun utilidad declarar las mercedes que Dios les haze, ha de ser a mas no poder, y entónces referirlas de manera, que mas parezcan hechas a otros, q̃ no recebidas por ellos.

Dixo Christo, q̃ era el Reyno de los cielos semejante a un hombre Rey, q̃ quiso llegar a cuentas con sus criados, y el primero con quien encontrò fue có uno a quien se le hizieron de alcance no menos que diez mil talentos, que monta una gran suma de ducados. No teniendo bienes de que pagar el alcance, mandò el Señor, que le vẽdiessen a el, a su muger y sus hijos, y alguna cosa que le huviesse quedado, para que yà que no en todo, se hiziesse pago en algo con el dinero q̃ se hiziesse de su venta. Viendose perdido el criado, y conociendo la clemencia del Dueño, y sabiendo q̃ para con el valian mucho mas ruegos, q̃ no dineros, se arrojò a sus pies, y con lorosa instancia le suplicò umilde, que generoso se sirviesse de darle espera por algun tienpo, que el prometia cunplirle el alcance de las cuentas. Que hizo el piadoso Rei à instancia de las suplicas del afligido siervo? Perdonòle con largueça real todo quanto le devia: *Misertus autem Dominus servi illius, dimisit eum & debitum dimisit ei.* Claro està, que pues con la primera lagrima que llorò borrò todo el alcance aquel siervo, que tenia el Señor grande deseo, y pronta gana de perdonarle. Pues porque espera à que postrado le pida, umilde le inste por el perdon del alcance, pues parece que fuera mayor ostentacion de liberalidad, mayor grandeça de hidalguia perdonar tan crecida suma, sin que al criado le costasse ningun ruego, ni lagrima? Pues porque no lo hizo assi? Dize nuestro Padre san Iuan Crisostomo: *Noluit prius id facere, nisi debitor supplicaret, ut donum non modò suum, verùmetiam petitionis illius esse videretur.* En esta real y magnifica accion parece que se atravesaron dos cosas, quando tan liberalmente remitia el poderoso Rei tan quantiosos debitos, su liberalidad y su modestia, la generosidad de su pecho, y la moderacion de su proceder, hazer como Rei, y obrar como umilde; demanera, que siendo la obra grande, no lo pareciesse tanto. Pues que haze? Enquaderna estas dos cosas, la modera-

Mat. 18.

S. Ioann. Chrysost.

deracion y la generosidad, la umildad y la franqueza, cortandolas muy yguales con el ingenio de su sabiduria; y assi se deja instar con ruegos, y solicitar con suplicas, porque se lleve algo el criado en la accion, y se diga, que no todo fue generosidad, sino que parte de la grandeça se ha de atribuyr a las lagrimas del siervo: *Nolunt prius id facere, nisi debitor supplicaret, ut donum non modò suum, verumetiam petitionis illius esse videretur.* Donde partio campo tan ilustre generosidad, tan inmensa clemencia, perdon tan generoso con las lagrimas, instancias, y suplicas del deudor, y parece que le cercenò à la piadosa accion con que se dejò rogar de industria alguna parte de la magnificencia: con lo qual nos està enseñando, como en lo grande de nuestras acciones hemos de procurar guardar tal moderacion y templança, que parezcan mucho menos de lo que son, por grandes y esclarecidas que sean.

Y si suelen, tal vez, obligar mas à hazer una cosa los que tienen menos obligacion a hazerla, escuchad lo q̃ de aquel gran varon Marco Caton Vticense dize Veleyo Paterculo por estas palabras: *Hic genitus proavo Marco Catone, Principe illo familiæ Portiæ, homo virtute simillimus, & per omnia ingenio diis quam hominibus propior. Qui nunquam rectè fecit, ut facere videretur, sed quia aliter facere non poterat.* Este varon tan señalado en virtud, tal moderacion guardava en los bienes que hazia, que nunca hizo bien ninguno por dar a entender que le hazia, sino porque no podia hazerle de otra manera, aunque quisiesse, quando hazia algun bien.

Vellei. Patercul. lib. 2. Historiar.

ASVNTO III.

Modicum & non videbitis me.

QVE para las cosas de nuestros gustos y entretenimientos todo se nos suele hazer muy poco; y para las del aprovechamiento de nuestras almas, todo dificultoso, todo arduo, todo aspero.

VN poco de tiempo passarà y no me vereys, dize el celestial Maestro a sus desconsolados Dicipulos, donde como dexamos yà dicho, llama tiẽpro breve a su rigurosa pas-

pasion, a sus crueles tormentos. Dize un gran Predicador: *Modicum ei videtur totum quod patitur, quia caritas in immensum excedit passiones. Sed attende quam diversi, ac desides a Christo nos simus. Ille modicum ducit omne quod pro nobis sustinet: nos verò si aliquid pro eo facimus, aut sustinemus, non modicum sed maximum esse putamus, nosque lassos dicimus, nec iam sustinere posse. Vnde & dicimus: Quis tantum ferat ieiunium? Tantas confessiones? Tot tribulationes?* Poco le parece a Christo todo quanto padece, porque su ardiente caridad excede con inmensa distancia el dolor de sus tormentos. Mira, pues, quan diferentes somos nosotros deste divino Señor, el llama poco a lo mucho que padece, y nosotros si hazemos, o padecemos alguna cosa por el, no imaginamos que es poco, sino muy mucho, y de cansados luego queremos dar con la carga en tierra, dezimos y murmuramos: Quien podrá llevar y sufrir ya tanto ayuno? tanta confesion? tanta penitencia y trabajo? Que porque todo esto cede en utilidad y provecho de nuestras almas, se nos haze grave, molesto, y pesado; no assi lo que es de gusto y entretenimiento para la carne y la sangre, por dificil que sea de alcançar, que facil se haze de pretender! Como sabemos allanar montes, y romper por dificultades! Para lo malo y danoso, que agiles! Para lo bueno y provechoso, que tardos! Que lerdos! Ay desdicha y desventura humana!

P. Ioann. Osorius Ser. huius Domini.

Que divinamente nos lo dixo el Profeta Rey, hablando del estado de los justos, y del de los pecadores: hablando de aquestos, dize: *Cum exorti fuerint peccatores, sicut fœnum, & apparuerint omnes, qui operantur iniquitatem.* Quando nacieren, y se levantaren los pecadores, y aparecieren todos los que obran la maldad: y llegando a tratar de los justos, dize: *Iustus ut palma florebit.* Florecera el justo como la palma. Pues porque razon se comparan y assimilan los pecadores al heno, y los justos a la palma? Digalo Iuan Cluniacense: *Quia fœnum faciè multiplicatur, multum enim crescunt mali, de iustis autem scribatur: Iustus ut palma florebit. Quæ vix invenitur, & si inviniatur, vix floret nisi post diuturnum tempus.* Quando acà queremos esagerar que ay mucha abundancia y copia de una cosa, solemos dezir: *Ay desto como heno.* Pues para dezir el Real Profeta la facilidad con que se peca, y ofende a Dios, y que presto se halla un hombre presto para las co-

Psal. 91.

Ioan Cluniac. ser. 90. qui est 4. Domi. IV. Quadrag.

sas

sas de su daño por entender que son de su gusto; dize, que ay pecadores como heno, a cada paso se hallan: *Cum exorti fuerint peccatores sicut fœnum, & apparuerint.* A cada instante se aparecen, crecen con mucha facilidad: porque para las cosas de la carne, y sensualidad, todo se halla facil, para los de nuestro deleyte todo llano y liso. Pero como son los justos? como la palma: *Iustus ut palma florebit.* Tres breves advertencias. No dize el dulce Cantor, los justos, sino el justo, aviendo dichō los pecadores; porque a esto del pecar, como dize tanto con la carne y sangre, facilmente se acomoda un hombre, luego se dexa llevar y vencer de las persuasiones y alagos del deleyte, y assi ay tantos y tan inumerables pecadores. Pero esto de la virtud, como es cosa tan opuesta y reluctante a la carne y la sangre, con dificultad se emprēde, embaraça mucho el animo del hombre, y assi son pocos los buenos, y muy cotados los justos. Y por esso el divino Musico dize: *Iustus ut palma florebit.* En numero singular los nombra: y ya que les quiere dar comparació de arbol, es el de la palma, que tiene dos cosas; que apenas se halla, y ya que se halle, dizen, que no da el fruto hasta alla despues de cien años, hasta passado un siglo; que todo es declarar la humana miseria, y la desdicha nuestra, pues somos heno para el mal, y palma para el bien: *Quæ vix invenitur, & si inveniatur, vix floret nisi post diuturnum tempus.*

Dize Christo nuestro celestial Maestro, que es semejante el Reyno de los cielos a un hōbre Rey que hizo unas bodas para un Hijo suyo; y que por festejarlas como convenia al lustre y decoro de personas de tan alta guisa, embiò sus criados que llamassen mucha gente para que viniessen a ellas. Fueron los combidados tan villanos y groseros, que respondieron, que no querian ir. Embiò otros criados, diziendo, que les dixessen; *Ecce prandium meum paravi tauri mei & altilia occisa sunt, & omnia parata. Venite ad nuptias.* Dezid a essa gente que venga, que a comer les combidamos, porque ya la comida està apercebida, todas las terneras, y todo genero de volateria està ya muerto: *Tauri & altilia occisa sunt.* A mi parecer, para obligar a los combidados a que apresuren el passo, y de presto se desembaracen, no es buena razōn, ni al parecer muy urgente dezir, q̄ ya estan muertas las aves y las terneras, si dixera el gran Rey que *Matt. 22.*

que ya se acabavan de asar, y q̃ se passarian muy presto de saçon, parece que era obligarlos mas a que se desembaraçassen de todo, y viniessen corriendo al combite. Pues como siendo Rey tan sabio juzga q̃ es buena raçon dezir, que està muerta la caça en la despensa, y no guisandose ya en la cocina? *Tauri & altilia occisa sunt.* Yo os lo dirè (que no es mucho que tal vez diga alguna cosa yo, que a sombra de tan ilustres Dotores como siempre alego conceptuando, bien se me puede dar licencia para que entre yo discurriẽdo). Este cõbite ya sabeys que no es material, sino que debajo deste reboço y disfraz se nos representan los llamamientos q̃ Dios haze a los hombres para que le sigan y amen, pues quãdo dà por raçon para que vẽgan, dezir, que las aves, y las terneras estan muertas, y no asadas, es enseñarnos la pereça y negligencia que tenemos en venir a las cosas de Dios y del aprovechamiento de nuestras almas, que fue como dezir: Sè yo que tardaràn tanto en llegar, por velozes que se apresten a venir, que mientras se determinan, desembaraçan, y llegan, daràn demasiado lugar a que se asen las aves; y guisen las terneras. Que a estar ya en la mesa, peligro correria su saçon. Que si el combite fuera de humanos deleytes y entretenimientos vanos, no fuera necessario tanto llamar; porque quando dexò el hòbre de hallarse dificil y embaraçado para las cosas de Dios, y quãdo dexò de sentirse agil y veloz para las de su gusto? Assi lo dize San Pedro Chrisologo: *Quando tantũ Deo quantum mundo, quando tantum cœlo quantum terræ, quando tantum virtuti quantum vitiis, fragilitas humana famulatur? Totus homo miser sic carni deditur, sic rebus præsentibus occupatur, ut nihil in se quod futuræ vitæ, quod divinis bonis deserviat, derelinquat.* Quãdo supo el hombre ser tan franco con Dios, como prodigo con el mundo? Quando tan liberal con el cielo, como perdido cõ la tierra? Quando tan diligente a las virtudes, como precipitado a los vicios? El hombre miserable assi se embevece, se encarniça, se embriaga con las cosas de la tierra, que no dexa un solo resquicio abierto para las del cielo. Que para essas nunca parece que ay tiempo, y para las otras siempre sobran oportunidades. S. Petr. Chrysol. ser. 114.

Escusandose Geremias de que no tenia edad bastante para predicar en tan calamitosos tiempos como los de su edad, le dixo el Señor, que no tenia que escusarse, porque

que el le daria valor, ciencia, y prudencia para todo, y potestad bastante, y suficiente virtud para cumplir con tan alto ministerio; y esto se cumplio con tocarle la lengua, y dezirle: *Ecce dedi verba mea in ore tuo: ecce constitui te hodie super gentes, & super Regna, ut evellas, & destruas, & dispердas, & dissipes, & ædifices, & plantes.* Facultad y comission te doy para que arranques y destruyas, pierdas y dissipes, edifiques y plantes. El Cardenal Diego de Vitriaco reparò en que usò Dios de mas palabras en las cosas pertenecientes a la destruycion y ruyna, que no en las tocantes a la fabrica y reparo: *Paucis verbis ejus est finis quæ pertinent ad destructionem, quam ad constitutionem.* Y bien se vè pues pone quatro palabras para destruyr, y dos para edificar. Defuerte que parece que es menester doblado trabajo para derribar, que no para erigir; para destruyr, que para levantar. Pues porque es esto? Dize el Cardenal: *Quia nimirum difficilius est mala destruere, quam bona plantare.* Porque es mas dificil y arduo destruyr los males, que plantar los bienes. A un hombre enviciado con las cosas de su gusto, entregado a la de su deleyte y entretenimiento, ò lo que es menester para desarraygarle, para desquiciarle! En esto està la dificultad, hasta llegar ai es el punto, que despues facil serà plantar en el las virtudes, y sembrar las buenas semillas. Y assi para destruyr es menester doblado trabajo que para edificar, de lo malo con grande dificultad le desarraygan a un hombre, como es cosa a que se ofrece y acomoda muy facilmente.

Ieremi. 1.

Iacob. de Vitriac. Domini. infr. Octavam Nativit. Jer. 2.

La primera cosa que Dios mandò que se hiziesse, dize el Coronista sagrado, que es la luz: *Dixit Deus: Fiat lux, & facta est lux.* Dixo el Señor: Hagase la luz, y como en su inmenso poder no son dos cosas el dezir y el hazer, apenas dixo, que se hiziesse, quando luego se hizo. Pero es de advertir lo que dexa yà dicho Moysen: *Et tenebræ erant super faciem abyssi.* Y las tinieblas estavan sobre la haz del abismo. A esto dize nuestro glorioso Padre San Anastasio Sinaita: *Ante lucem erant tenebræ: Scriptura tenebras ponit ante lucem. Quod præsignificarunt, etiam illæ duæ volucres, quæ emissæ sunt ex arca Noe: unde licet videre illic quoque priores esse tenebras. Prior enim corvus evolavit super aquas.* De pōderar es, que antes de la luz se sintiessen las tinieblas, que a los

Genes. 1.

S. Anast. Sinait. lib. 1. Anagogic. contempl.

a los resplandores precedies-
sen las oscuridades, lo qual pa
rece que mostraron aquellas
dos aves que salieron del arca
de Noe, la paloma y el cuervo;
pues primero salio el cuervo
negro, simbolo de las tinie-
blas, que la blanca paloma, ge-
roglifico de la luz. Pues que
misterio puede tener esto?
Que fue, sin duda, enseñarnos
la diferencia que va tan gran-
de de abraçar el hombre el
mal, a recibir el bien, y como
proponiendole su gusto las
cosas de la tierra, que todas
son tinieblas y oscuridades, y
dictandole su razon las del
cielo, que todas son claridades
y luzes, primero se và a lo ma-
lo, a lo nocivo, a lo dañoso,
como se vio en el arca, que
primero salio el cuervo, que la
paloma; que primero sale un
hombre a las cosas caducas y
perecederas, que no a las fir-
mes y permanentes: *Prior enim corvus evolavit super aquas.* Para
las cosas del gusto y deleyte
nunca falta, para las cosas del
alma suele faltar ordinariamẽ
te; essas que conducen a la sen-
sualidad y deleyte, siempre se
pegan bien; las demas, por la
mayor parte, se olvidan, ò se
reciben mal.

Diziendo Christo nuestro
Redentor, que uno de sus Di-
cipulos avia de ser tan infame
y desconocido, que le avia de
entregar en manos de sus ene
migos, dize San Lucas, que,
Cœperunt quærere inter se quis es- Luc. 22.
set ex eis, qui hoc facturus esset?
Facta est autem & contentio, quis
eorum videretur esse maior. Oyẽ-
do cosa tan triste, y anuncio
tan lastimoso, començaron
a preguntarse unos a otros,
quien podia ser el tan sacrilega
mente malvado; y luego dis-
putaron y controvertieron so
bre quien parecia el mayor
entre todos ellos. Dize el ve-
nerable Beda, hablando de
la condicion miserable de los
hombres: *Si quid forte in electis* Beda.
reprehensibile reperiunt, libentissi-
mé solent amplecti. Ideòque multò
ardentius legunt, quod facta est cõ-
tentio inter Discipulos Christi, quis
eorum videretur esse maior, quam
quod multitudinis credentium erat
cor unum, & anima una. Mul- Actu. 4.
tò recolunt tenatius, quod facta
est dissensio inter Barnabam & Actu. 15.
Paulum, ita ut discederent ad in-
vicem, quam quod idem Paulus ait:
Cum enim sit inter vos zelus & 1. Cor. 3.
contentio, nonne carnales estis? Non
ne homines estis. Mas con que
gusto y deleyte escuchan los
hombres las imperfecciones y
faltas que como hõbres tuvie-
ron los Santos, como se que-
da esso en la memoria, y que
facilmente, y que pronto lo
tienẽ para imitarlo! y que mal
que labẽ acordarse de lo bue-
no para seguirlo! Esta es nue-
stra

stra miseria, esta nuestra desdicha, que de mejor gana escuchamos las contiendas de los Apostoles, que imitamos las conformidades suyas; mas presto nos acordamos de aquella leve disension que huvo entre San Bernabe y San Pablo, que sabemos tomar de memoria lo que escrivio contra las disensiones y discordias para huyr dellas, y abominarlas.

ASVNTO IV.

Modicum & non videbitis me.

QVE entre las cosas breves y caducas, ninguna lo es mas que la vida del hombre.

EL Aguila de los Dotores dize, que por este poco tiempo de que aqui habla el Redentor del mundo, se puede entender todo el espacio que ay desde que el diuino Señor lo dixo, hasta la fin y acabamiento fatal desta universal maquina: *Modicum est hoc totum spatium, quo præsens pervolat seculum.* Pues si todo el tiempo que ay desde el dia que dixo esto el Redétor soberano, hasta el dia del juycio, parece que se puede llamar un breve instãte, respeto de lo que la edad buela, y el tiempo corre, y los siglos caminan, como llamaremos la vida de un hõbre, sino es q̃ la demos el titulo de la cosa mas fragil, y el apellido de la mas caduca? Y no erraremos en darle este nombre, si atentamente queremos considerar lo que ella es; ya por la esperiencia, ya por lo que nos enseñan todas las letras assi humanas, como divinas.

D. Augu. ap. tom. 1. Biblioth. homiliar. Dom. 3. post Pascha.

Estimando en mas Adan los alagos de Eva, que temiendo las severidades de Dios, comio de la fruta que le ofrecio, no obstante que el Señor se la tenia defendida y cautelada con pena de muerte. Viene colerico a residenciarle, y la primer pregunta que le haze, es, que le diga, donde està: *Adam, ubi es?* El qual respondio, viendose convencido de su mesma conciencia, que es el testigo mayor de toda escepcion: *Vocem tuam audivi in Paradiso, & timui: eo quod nudus essem, & abscondi me.* Oì, Señor, vuestra amenaçadora voz, y temi viendome desnudo, y por esso me escondi. Filon Iudio dize, que con enmienda de la respuesta de su pri- *Genes. 3.*

primer padre, que le parece a el que respondiera quando Dios le preguntara, que donde estava: *Adam ubi es?* que en ninguna parte: *Ad illud, ubi es? Propriè respondiri poterat, nusquam.* Pues porque se avia de responder para hablar acertadamente, que en ninguna parte? Pues no estava Adan ocupando algun lugar? Esso quien lo podia negar. Pues como dize Filon, que se avia de responder, que en ninguna parte? *Propriè responderi poterat, nusquam.* Dize el Hebreo Platon: Que bien entiendo essas filosofias, y con todo a lo dicho me atengo, que podia responder Adan muy propriamente, que en ninguna parte estava: *Lo quod humana res nusquam in eodem statu maneant.* Porque segun el hombre es de caduco, miserable y perecedero, nunca està en un estado, no ay permanecer firme, no ay prometerse constancia: oy està sano, y a la noche enfermo, en un instante le hallareys muy vigoroso y florecien te, y luego muy caydo y agostado. Luego segun esto, biẽ se puede afirmar del hombre, que no està en ninguna parte. Porque es flor que en breve se marchita, sombra que luego huye, vapor que en un instante desaparece.

Phil. lib. de somn.

Para todas las cosas dize el Eclesiastico que ay su tiempo acomodado y dispuesto: *Omnia tempus habent, & suis spatiis transeunt universa; tempus nascendi, & tempus moriendi.* Ay tiempo de nacer, y tiempo de morir. A nuestro Padre San Gregorio Niseno le hizieron mucha dificultad estas palabras. Y dize el Santo, que como se ha de entender esto? Porque si dixera Salomon, que avia tiempo de nacer, de vivir, y de morir, parece que se dexava entender; pero dar un salto del nacimiento a la muer te sin encontrar con la vida, como se puede entender esso, pues tambien vemos, que si el hombre nace, vive, y despues de esso muere? Dize el Santo: *Pulcre in principio verbis hanc necessariam posuit, & coniunxit conjugationem cum generatione co pulans mortem, mentione mortis veluti quodam stimulo eos expergefaciat, qui in carnalis vitæ profundum sunt im nersi, & ad curam futurorum excitet.* Con divino misterio pintò el Predicador de nuestros desengaños el nacer con el morir, para mostrar quan breve, instantanea y caduca es la vida del hombre, pues corre y buela tan por la posta, parte tan de carrera desde la raya del parto, que sin ser oyda, ni vista, luego lle-

Eccles. 3.

S. Grego. Nisse. homil. 6. in Eccles.

ga

ga a la de la muerte : *Hanc necessariam coniunxit coniugationem, cum generatione copulans mortem.* Conjugacion llama el Santo al nacer y al morir ; y no llama sino una sola conjugacion, porque el nacer se conjuga por el morir, entrambos van por un mesmo verbo, no ay diferencia en las personas, ni tiempos, porque son dos cosas tan unas y tan hermanas que en sabiendo un hombre nacer, luego acierta con el morir, sin mas estudio, ni diligencia que aver nacido. Demodo que solo le costarà el morir, no mas que el nacer, sin hazer caso del estudio de la vida, que esse es verbo tan breve, que apenas tiene tiempo, es la vida cosa tan perecedera, que no ay verla con firmeça, ni assegurar la constancia.

Hablando Elifaz Temanites con el dechado de la paciencia, y espejo de las humanas tragedias, le dize : *Ego vidi stultum, firma radice, & maledixi pulcritudini eius statim.* Job. 5. Yo vi un rico hazendado y arraygado en este mundo, y mal dige a su hermosura luego al momento ; que fue como dezir : Que neciamente que se promete un hombre firmeça y constancia en esta vida, pensando que las riqueças le han de dar robusta firmeça para poder permanecer constante ! Que esso es, *Firma radice.* Pero yo le echè muchas maldiciones a su fingida firmeça, y a su vigor tan falsamente fundado : *Maledixi pulcritudini eius statim.* Luego le maldige. Vn moderno interprete deste libro dize : *Vltima hæc particula ultimo tandem loco premenda est, ut aliquid utilitatis eliciamus.* P. Ioann. Tineda. Esta ultima particula se ha de ponderar, para que della saquemos algun provecho y utilidad para nuestra enseñança. Pues porque dixo Elifaz, que assi como vio al rico, a su parecer, tan arraygado, y tan neciamente confiado de que no podia faltarle lo floreciente de su vida, ni lo vigoroso de su ardimiento lo maldixo ? Porque ? Porque conocio discreto, y desengañado mirò nuestra humana imbecilidad, nuestra inconstante flaqueça, y quã fugitivamente corre nuestro vigor, y temiendo que si lo dexàra para solo un instante despues que lo considerò, no hallàra materia sobre que echar la maldicion. Con tanta facilidad puede el mas firme caer, perecer el mas valiẽte, acabar el mas alentado, y assi pensando que para luego era tarde, luego maldixo a su falsa firmeça, a su caduco esplẽdor, a su fugitiva altivez:

Maledixi pulcritudini eius ſtatim. Que no ay deſcuydarſe con lo mas floreciente del vigor, cõ lo mas orgulloſo del brio, que ſe funda ſobre balas de viento, y pedeſtales de humo, que con la meſma facilidad que aquel huye, y eſte ſe deſvanece, aſsi ſe deſvanece y huye, ſin poderle tener el mas orgulloſo brio, y ſe deſmaya y marchita el eſpiritu mas gallardo.

Con que elegancia que deſcribio nueſtro glorioſo Padre San Gregorio Nacianceno ſu vanidad y caduquez: *Eiuſmodi vita noſtra eſt, fratres, qui fluxam vitam ducimus: eiuſmodi in terra ludus, ut cum non ſimus, naſcamur; cum nati ſumus, rurſus diſſolvamur. In ſomnium ſumus minimé conſiſtens ſpectrum quoddam quod teneri non poteſt, avis præter euntis volatus, navis in mari veſtigium non habens pulvis vapor, ros matutinus, flos ſuo tempore naſcens, & ſuo tempore marceſcens.* Nueſtra vida es un continuo jugete de los ſiglos y los tiempos. No ſiendo nacemos, naciendo luego nos reſolvemos en lo q̃ de antes eramos; es un ſueño de un miſero que entre las burlas y fantaſias ſuyas ſe imagina poderoſo Rey en un mageſtuoſo trono, y deſpierta triſte mendigo ſobre las duras tablas de un cajon de la plaça. Es una fantaſma, una ſombra, una vana viſion, que al echarla la mano para tenerla, deſaparece burlandola. No es el ave que buela, ſino la ſeñal que dexa quando navega golfos de viẽtos, quando ſulca pielagos de ayre, que apenas divide con los remos de las alas ſus diafanas hondas, quando yà ſe borrò la imperceptible ſenda a la mas lince viſta. Es nave que cõ alas de lino, y plumas de aya, rompe camino por ſalados parages, por tormentoſos rumbos, que ſe vè caminar, pero no ſeñas de por donde ha caminado. Es un vano polvo, q̃ ſolicita ſu ruyna quanto mas ſe encarama ſobre las eſpaldas del viento. Es un humido rocio de la mañana, que apenas ſiente los rayos del Sol, quando, ù de reſpeto ſe retira, ù de temor ſe conſume con la admiracio de tanta mageſtad, ò con la mageſtad de tanto rayo. Es una pompaſa flor efimera fragrante de los vergeles, pues ſuele deſpertar aliento, y anochecer ceniça. Pues ſi tanto es nueſtra vida, yo digo, que por eſſo miſmo no viene a ſer nada.

S. Grego. Nazianz. orat. 10.

Que agudamẽte que lo notò nueſtro glorioſo Padre San Gregorio Niseno, reparando en los titulos de los dos primeros libros q̃ ſe vèn en el Oraculo ſagrado, en los miſte-

rio-

rios los umbrales de las divinas letras, y en el libro que luego se le sigue. El primero es Genesis; assi se intitula el primer libro, que es lo mesmo que dezir en Castellano, Generacion, o principio. El segundo se inscribe, Exodo, que quiere dezir, Fin, o salida, termino y remate de una cosa. La raçõ desto es, porque es solenne costumbre entre los Hebreos dar el titulo al libro de la cosa cõ que comiença; y como comiença el primer libro refiriendo el principio del mundo, por esso le dà nombre de generacion, sobreescriviendole, Liber Genesis; y como luego el segundo refiere la salida de los hijos de Israel de la esclavitud de Egipto, y fin de aquella dura servidumbre, se llama Exodo, y se intitula, libro de la salida y fin, Liber Exodi. Pues aora pregunta el sagrado Pontifice de Nisa, que porque causa tan inmediatamente sucede al titulo del libro de la generacion y principio el del que tiene el nombre de fin y salida, sin que mediasse entre los dos otro libro alguno? Fue, sin duda, para darnos a entender y enseñarnos quan breve es nuestra vida, quã instantaneo es nuestro ser, quan momentaneo nuestro aliento, pues entre el principio y el fin no parece que ay dar medio alguno: *Hæc tacitè Philosophatur in primis librorum suorum inscriptionibus Dei amicus Moses, qui statim cum* Genesi, *quod est generatio, simul quoq; scripsit* Exodvm, *id est, excessum, ut qui ea legerent, quæ scripta sunt etiam per ipsum ordinem librorum, ea discerent, quæ ad se ipsos pertinẽt. Neq; enim fieri potest ut qui Genesim generationem inquam audierit, non Exodum, id est, excessum protinus cogitet.* Segun esto, que hõbre ay tan vano q̃ sie de tan vana vida, y considerando, que apenas encontramos cõ su principio, quando luego topamos cõ su fin, no procure aprovecharla muy bien, y estar muy prevenido para la hora de la muerte, q̃ tan presto llega, y tan inopinadamente nos arrebata. *S. Grego. Nissen. homil. 6. in Eccles.*

ASVNTO V.

Modicũ & non videbitis me; & iterum modicum & videbitis me.

QVE se conoce bien lo inmenso de lo ardiente del amor de Dios para con el hombre, pues perdiendole por tan poco, por tan poco le pueda hallar.

ANegado en llanto, y bañado en risa, triste y lloroso, alegre y alboroçado a un mesmo tiẽpo escribo este Assunto. Triste, considerãdo nuestra ciega miseria, que por tan pocas cosas dexemos a Dios, y por tan caducos y momentaneos bienes de la tierra cãbiemos los ricos y opulẽtos tesoros del cielo. O miserable ceguedad del apetito umano! Alboroçado, por cõsiderar que tengamos un Dueño tã humano y apacible q̃ se dexe arrebatar tanto de lo immenso de su amor para cõ una criatura tan villana, que dexandole por tan poco, por tan poco le pueda hallar. O amor nunca bastantemente engrandecido, aunque a eternidades se midan las alabanças!

Consideremos primero la ceguedad del hombre en dexar tamaño bien, y perder riquezas tan grandes por deleytes tan vanamente caducos, y tan fragilmente torpes. Despues q̃ acabò Dios de hablar con el divino Paciente, a quiẽ acrisolò en las orribles inmundicias de aquel asqueroso basurero, hablò con Elifaz Temanites, y le dixo: *Iratus est furor meus in te, & in duos amicos tuos. Sumite ergo vobis septem taros, & septẽ arietes, & ite ad servum meum Iob, & offerte holocaustum pro vobis.* Muy ayrado estoy contigo, y cõ tus dos amigos. Si quereys serenar la colera de mi pecho, id a mi siervo Iob, y ofreced olocausto por vosotros, q̃ rogando el que os perdone, yo lo harè de muy buena gana. Pues en q̃ pudieron enojar al divino señor amigos, al parecer, tan finos cõ el sufrido Patriarca, q̃ en sabiẽdo el subito fracaso q̃ por el, por sus hijos, casa y hazienda avia venido, luego le vinieron a consolar, y en señal de que el coraçon se les rompia de lastima de ver sus dolorosas cuytas, rasgaron sus ricas ropas, derramãdo copiosos arroyos de amargas lagrimas? *Exclamãtes ploraverunt, scissisque vestibus sparserunt pulverẽ super caput suũ in cœlum.* Todas las quales tragicas ceremonias fueró manifiestos indicios de la afliccion y congoxa de sus coraçones. Pues amigos q̃ mostraron tanta fineça, que ostentarõ tristeça tanta, en que pudieron desaçonar tanto a Dios, y ocasionarle acedias tan grandes? No lo quiso disimular el Señor, pues dãdoles la causa de su enfado, les dixo: *Quoniam non estis loquuti coram me rectum sicut servus meus Iob.* La razõ de mi desabrimiento es, porq̃ no aveys hablado con el acierto y concierto que mi siervo Iob, que en medio de tanto dolor y congoxa fue instrumento tan va-

Iob. 42.

Iob. 2.

valientemente templado, que tocandole tantos años con tã desiguales penas (ò nuca oyda maravilia) nunca se destẽplò: *Nihil stultũ loquutus est;* ò como leen otros: *Nihil dissonum.* Dize aqui escelentemente S. Gregorio: *Ecce præcipiti loquutione perdiderunt bonum, quod tanto labore mercati sunt;* que vienen a consolarle los amigos, y le assisten con tanto dolor, rõpen sus vestiduras, cubren de ceniça sus cabeças, y todas essas diligencias las malograron con sus lẽguas, y lo que avian comprado a costa de tanto afan, lo perdieron por un hablar desatẽtado y arrebatadamẽte. Cosa lastimosa! Grande ceguedad de amigos, que quisiessen estragar el merito de tantas fineças cõ un hablar inconsiderado! *Præcipiti locutione perdiderunt bonũ, quod tanto labore mercati sunt.* O que lindamente quadra esto a muchos, que despues de aver afanado mucho en la virtud, despues de aver grangeado muchos tesoros en ella, lo vienen a desperdiciar, y malbaratar todo por un breve deleyte, por un perecedero gustillo, queriendo mas enemistarse cõ Dios, que no malquistarse con su ciego apetito. Y podemos dezir: *Ecce præcipiti voluptate perdiderunt bonum, quod tanto labore mercati sunt.*

Iob. 2. Alia litt. S. Grego.

Anunciando Daniel el castigo q̃ Dios avia de dar a aquel altivo Rey, que quiso que le rendiessen culto como a deydad, dize, que la pena ha de ser echarle con las bestias del cãpo para que habite con ellas quien tan bestialmẽte avia vivido entre los hombres: *Ligetur vinculo ferreo & æreo in herbis, quæ foris sunt, & rore cœli tingatur, & cũ feris pars eius in herba terræ.* A esse desvanecido, a esse soberbio, a esse sin juizio, aten le cõ grillos y cadenas de yerro y bronce a las yervas del campo, quede espuesto al rocio del cielo, y sea su viãda pasto de brutos animales. Cosa es notable el castigo de Dios, que al heno y yerva del campo haga grillos y cadenas de un hõbre! Esso es lo mismo que hazen muchos desatinados y ciegos, que se atan y dexan prender y encadenar. De que? De un poco de fragil heno, de una caduca yervecilla. Estan atados a una vil, ilicita y torpe ganancia, tan presos los tiene el demonio con una perecedera yervecilla de un momentaneo gusto, tan aherrojados con lo fugitivo de un deleyte, que no ay desasirlos, ni soltarlos de essa prision, aunque conocen que es calificada locura, y desatinado precipicio por tan breves deleytes cambiar los bienes eternos.

Daniel. 4.

Dize Pierio Valeriano, que

para pintar los antiguos Gitanos un hombre que por una cosa pequeña dexa una grande, que tenazmente tenia asida, pintavan un pulpo sobre quien echavan una gota de agua dulce, con esta letra: *Discessio subita.* Porque este animal tan fuertemente se abraça de lo que prende, que antes se dexa despedaçar, que desasir lo que tiene: *Tier. Valerian. lib. 27. c. 21.* *Eos polypus detruncet, quam possis ullo conatu petris, aut quidquid apprehenderint avellere.* Dize Valeriano, ò como dize nuestro glorioso Padre Nacianceno: *S. Grego. Nazianz.* *Si quis eum de cubilibus trahere per vim velit, aut è petris aliquid evelle, aut certè è carne ipsius petris affixũ aliquid relinquet.* Tan poderosamente se abraçan de las piedras, assi se unen con ellas, tan estrechamente se enlaçan cõ la multitud de braços que tienen, que el que por fuerça quisiere hazer que rompa la union con la piedra, ò ha de arrancar alguna parte della con el, ò dexar de su carne algo impresso en la piedra. Veys animal tan fuertemente arraygado, tan intimamente cosido con la piedra? *Aiunt aqua dulce superinfusa protinus resilire.* Dize Pierio: En echandole un poco de agua dulce, luego dexa la piedra, y olvida aquello con que tan estrechamente estava unido y enlaçado. Quantos destos avia avido, y avrà, que unidos y enlaçados con apretados laços de estrecho amor con Christo, a quien Pablo llama Piedra: *Petra autem erat Christus,* que protestando antes morir cien mil millones de vezes, que perder su amistad, y romper la intima union y felizes pazes, al bolver de cabeça a mirar una mugercilla dieron cõ todo al traste, y soltaron la piedra, eligiendo mas subitamente ciegos la torpeça de aquel transitorio deleyte, que conservar la amistad, y gozar de la hermosura de aquel infinito, y eterno bien: *Aiunt, aqua dulci sup rinfusa protinus resilire* Puede aver miseria mas digna de lamentarse! Puede imaginarse locura, ni desatino mayor! que infamando tanto el juizio de quien le haze, ofende y ultraja juntamente la grandeça de Dios, pues es no estimarle como se deve, siendo el un bien infinito, trocarle por un caduco deleyte Y en esta ocasion podrà el dulcissimo Dueño justissimamente dezir: *Modicum & non videbitis me.* Es posible que aya hombres tan rematados, tan embidiosos de si mismos, que quieran dexarme por tan poco, y por tan poco dexarme de ver por tanto tiẽpo, que se podrà medir con mi misma vida, que es eterna? O que locura! ò que dif- *1. Cor. 10.*

dislate, que nò merece menos pena que la eterna!

Pero si esto nos dize el divino Amante, quexandose de sus ultrages, que son tan grandes, y llorando nuestros desatinos, que son tan calificados, como tierno, como amoroso Padre nos buelve a dezir: *Iterum modicum, & videbitis me.* Mirad, ò mortales que Dueño que teneys tan facil de aplacar, y como estima, por dexarse llevar del inmenso amor que os tiene, mucho mas las ganancias de vuestras almas, que las perdidas de su pundonor. Pues si fuisteys tan locos, que me dexasteys por tan poco; yo soy tan Amante vuestro, que por poco me dexo hallar. Pues que caridad mas encendida y abrasada se puede imaginar?

Y porque veamos adonde llega lo inmenso del amor en dexarse hallar por tan poco, veamos primero a lo q̃ se estiende lo ignominioso contra su grandeza quando se cambia por cosas tan perecederas. Queriendo el Profeta David esagerar y encarecer quantos oprobrios y vilipendios padecia el Hebreo pueblo quando tiranicamente ultrajado yacia duramente opresso debaxo de la molesta servidũbre del terrible cautiverio, dize: *Dedisti nos tanquam oves escarum, & in Gentibus dispersisti nos, nunc autẽ repulisti, & confudisti nos.* Ha justo y soberano Dueño, es posible que a nosotros que gozamos el ilustre titulo de pueblo tuyo, no ayas arrojado a carniceros lobos como cobardes ovejas? Que tanto nos ayas desechado, confundido y ultrajado? *Repulisti & confudisti nos.* Pues en que consistio essa repulsa, oprobrio y mancilla? Declaralo luego el lastimado Cantor: *Vendidisti populum tuum sine pretio, & non erat multitudo in commutotionibus nostris.* Que assi leen muchos: Vendiste tu pueblo sin precio alguno; y quando nos trocaste, no dieron nada por nosotros. Y esta fue la grande afrẽta, y este el oprobrioso vilipendio? Si; y si no, mirad que lindamente que lo dize nuestro Padre Eutimio: *Vendidisti populum tuum sine pretio. Populum tibi anteà dilectum in servitutem tradidisti, & quod ait:* SINE PRETIO, *ad populi contemptum dictum est. Pravos enim, ac mancos servos solemus sine pretio tradere, atque eorum emissionem lucro putare.* Dezir David, que vendio Dios sin precio a su pueblo, fue para mostrar lo mucho que le afrentava, quan vil era en sus ojos, pues le dava de valde, al modo que acà solemos dar de valde un esclavo quando està valdado de

Psal. 43. Euthym.

todos sus miembros, y antes tenemos por ganancia grande echarle de casa, porque no nos coma pan en ella. Acra al punto. Si el pueblo (con tenerlo tan merecido) con tener tan enojado a Dios, y siendo todos tan viles gusanos tenian por grande ultrage y mancilla el ser vendidos de valde, porque era tratarlos como a ruines y baldados esclavos, y aviendo tan infinita distancia de la criatura al Criador, tan inmensa diferencia del Señor al vassallo, siente esto por agravio, y lo tiene por caso de menos valer; que sentimiento, y que agravio, que baldon y denuesto serà para el Señor, serà para el Criador ver que la criatura sea con el tan ruin, que el esclavo sea para con el tan infame, que le dexe y desseche por un gustillo vil, por un breve deleyte, que es menos que nada; y que parezca tan mal a sus ojos, siendo tan bello y hermoso, que le buelva la cara, como si la tuviera afeada de asqueroza lepra, y risueño se convierta al deleyte, adorando su feo rostro, como si le tuviera hermoseado de pedaços de cielo? Pues cõ ser esto assi, que el Señor, que el Criador padece tales demasias y desacatos de sus criaturas y esclavos; con todo es tan manso de condicion, tanto se dexa rendir de su amor, que si por poco se llegò a perder, por muy poco se puede bolver a hallar: *Modicum & non videbitis me, & iterum modicum & videbitis me.*

Veamos brevemente establecida la verdad de nuestra propuesta, porque assi nos enjugue el llanto de nuestros desatinos un Dios que por tan poco se dexa hallar perdido de nuestros amores. Dixo este divino Amante, que era el Reyno de los cielos semejante a un Rey que con un esplendido banquete celebrò las festivas bodas de un unico heredero de su magestuosa Monarquia. Embiò con sus criados a combidar muchas gentes, y despues que algunos grosseramente villanos se escusàron y entraron otros a gozar de las deliciosas viandas, y reales platos, que apercebidos les tenian; entrò el imperioso Señor a requerir los combidados, y acertò entre todos ellos a aver uno que cõ lo descompuesto del trage, y desaliñado del vestido acibaraba lo sabroso del combite, y amancillaba lo lustroso de los combidados. Dixole el Rey ayrado: *Amice, quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem?* Amigo, como pudo caber tan insolente desacato en tu entendimiento, que tuvieses tan te- *Matt. 22.*

temeraria osadia, que con esse andrajoso vestido te assentasses a par de tanto noble guesped, tan rica y aliñosamente adornado de ropas tan roçagantes? Callò el miserable desatento: *At ille obmutuit*; y el colerico Rey mandò a los ministros de su justicia, que atado de pies y manos le arrojassen a los ardientes calaboços: *Tunc dixit Rex ministris: Ligatis manibus & pedibus eius, mittite eum in tenebras exteriores.* Parece que con justa causa podemos arguyr y acusar la colera arrebatada del Rey en castigar aquel hombre por no aver traydo vestido de boda, supuesto que los criados parece que los traxeron tan a priessa, que no les darian lugar para poder vestirse con el decoro y ornato que devian, pues dize San Mateo: *Egressi servi eius in vias congregaverunt omnes, quos invenerunt.* Pues porque se ha de culpar y castigar tan rigurosamente a un hombre que cogen de improviso y de rebato en un camino, donde no assi facilmente se pueden encontrar los ornatos, y hallar las galas? Responde nuestro Padre Eutimio, diziendo: *In corruptibilibus nuptiis respondere quispiam posset, quod digna stola difficilis inventu foret: in his autem incorruptibilibus nuptiis ablata est omnis excusatio: in proximo namque est ornatus, ac inventu facilis; si modo illum verè quæsierimus. Iustè itaque illum ejicit, qui ornatus non erat, tanquam segnem & negligentem.* Si el combite fuera de manjares corruptibles, y a temporales bodas, justamente se podia reprehender la colera del Rey en mandar castigar al mal vestido, porque no tan a la mano se hallan luego galas y joyas, preseas y vestidos para semejantes luzimientos: pero como las bodas son bodas de Dios, de no venir con mucho adorno no ay disculpa que tenga, no ay escusa que valga; porque si uno le quiere verdaderamente buscar, facilmente hallarà quanto adorno ha menester, quantas galas puede desear, porque estas cuestan muy poco, en qualquier parte se hallan: que Dios si por poco se pierde, por muy poco se halla, con un pequè dicho de coraçon, con un ay nacido de verdadero arrepentimiento, se recobra un pecador, y buelve a la gracia de Dios, con una verdadera lagrima se ablanda y enternece: *In his autem incorruptibilibus nuptiis ablata est omnis excusatio: in proximo namque est ornatus, ac inventu facilis; si modo illum verè quæsierimus.* Benditas sean entrañas de tan piadoso Padre, que no mirando

Euthym.

do lo poco porque le desechã y pierden, se dexe hallar por tan poco, y tã facilmente, que dondequiera le encontrarán, en el camino, en la calle, en la ciudad, en el desierto, y en todo lugar.

Llegase aquel malvado traydor, aquel sacrilego alebosso a cometer el mas facinoroso insulto, el mas insolente desafuero que en temeridad de demonio podia caber. Llega a entregar a su inocente Maestro en manos de ministros de Satanas, y para lograr la execucion de su infame y torpe intento, dizen los Evangelistas, que le imprimio en el honesto y hermoso rostro un fementido y disimulado beso. Serenandose el dulcissimo Señor, y dando treguas a la justa colera que le ocasionava el alebe, con severidad amorosa, y gravedad apacible, le dixo: *Iuda, osculo Filium hominis tradis?* Iudas, es posible que assi profaneys las usanças y ritos universales de las gentes, que con los instrumentos consagrados a la paz hagays armas de sangrienta guerra? No veys que en las futuras edades ha de ser igualmente condenada de todos accion tan infame? Aora pregunto yo, porque el manso Cordero llama al carnicero lobo por su mesmo nombre, diziendole, Iudas: *Iuda, osculo Filium hominis tradis?* Era a caso para darle a entender, que le conocia por que era de noche? No por cierto, que no para los ojos de Christo, que tanto penetravã, era grande hazaña aquel conocimiento, que los mas ciegos le echàran de ver. Que un traydor tan grande aunque viniesse embuelto de la noche mas escura y las mas caliginosas nieblas (fuera de que venia acompañado de muchas linternas y faroles) era facil de descubrir. Pues porque le apellida y señala con su nombre el sagrado Maestro? Dize San Cirilo Gerosolimitano: *Hoc ad ipsum dixit, admonens eum per ipsius appellationem;* IVDAS *enim vocatur* CONFESSIO. El llamarle por su propio nombre fue avisarle la industria por donde facilmente podria, si quisiesse, restaurar las perdidas tan cantiosas que hasta entonces avia hecho, y recobrarse en breve de las desdichas que hasta alli se avia ocasionado, y por esso le llama Iudas, que quiere dezir, Confession, y fue como avisarle por quan poco podria hallarle, no obstante que por tan poco le avia perdido. Por quanto le perdio? Verguença me da el dezirlo; Por treynta reales. *At illi constituerunt ei triginta argenteos.* Y aun por mucho menos

Luc. 22.

S. cyrill. Ierosol. Cathec. 13.

Matt. 26.

menos le diera, pues puso el precio en manos y alvedrio de los mismos que le avian de comprar: *Quid vultis mihi dare, & ego vobis eum tradam?* Que no sè con que pudo mas mostrar este infame Discipulo en lo poco que estimava a su divino Maestro, que dexar a la voluntad de sus enemigos el precio de su traycion. Que fue como dezir, el vale tan poco en mi estima, y es tan vil a mis ojos, que no me atrevo a pedir nada por el, dadme lo que quisieredes, que con esso me darè por bien pagado; y en prometiendole treynta reales, temiendo no se bolviessen a tras, luego rematò la venta, y cerrò con el precio. Pues dizele ora el Maestro a quien tanto desechò, a quièn tuvo en tan poco, a quien vendio en tan bajo precio, Iudas eres, que quiere dezir confession, y assi te quiero traer a la memoria tu nombre, porque veas por quan poco me hallas, solo porque de veras confiesses tu culpa, y de coraçon llores tu pecado, aunque me ayas afrentado tanto, que me ayas vendido por tan poco. Porque bien poco te puede costar el confessarme aqui tu delito, sin dispendio de tu honra. Pues lo podras hazer con tanto secreto, que como tuviste labios para llegar a mi rostro, como te podra faltar lengua para hablarme a mis oìdos? Y pues tu por ti osaste tal descaramiento contra mi, como ayudado de mi no podras compungido llamarme en tu favor, para que te perdone misericordioso: *Hoc ad ipsum dixit, admonens eum per ipsius appellationem: Iudas enim vocatur confessio.* Pues quien a vista deste exemplo, aunque aleboso y fementido, aya dexado a Dios por tan poco, dexa de animarse a buscarle, pues por tan poco se puede hallar.

Cosa es llana, que este divino Señor no puede hallarse una vez perdido por la culpa, sino es por medio de la penitencia, contricion y verdadero arrepentimiento, esto es de Fe, no ay para que probarlo, por ella se renueva un hõbre, y se desnuda del viejo Adan, y adorna y viste del nuevo. Pero veamos que tanto le puede costar al hõbre essa diligencia. Dize el Real Profeta: *Omnes sicut vestimentum veterascent, & sicut operatorium mutabis eos, & mutabũtur.* Todos los pecadores cõ el asqueroso vestido de la culpa, andan desaliñadamente descompuestos, como quien trae a cuestas ropa tan vieja, rota y manchada. Pues quando se renuevã y mudan de vestido con la penitencia que es lo que haze Dios? *Psal.* 101.

Sicut

Sicut opertorium mutabis eos. Mudalos Dios de un estado a otro, con la facilidad misma que un hombre su misma capa, que assi trasladan muchos del Hebreo: *Sicut pallium mutavis eos.* Que aunq̃ es verdad que aqui iba hablando el Real Profeta de los cielos materiales, pero en el moral y mistico Vgo Cardenal, y Micael Aiguano, lo entienden de aquellos que vistiendose de la tela açul del cielo de la gracia, y despues rompiendo essa gala por la culpa, se visten de su asqueroso trage, y despues por la penitencia vienen a cobrar el adorno primero. Pero de que suerte? *Sicut pallium mutabis eos.* Como una capa se mudan. Quando un hombre se viste al reves alguno de los demas vestidos, cuestale algo de dificultad ponerlos del derecho, pero quando se pone la capa al reves, con muchissima facilidad y sin trabajo alguno se pone bien. Pues assi dize el Profeta, si un hombre quiere disponerse y valerse de la gracia y ausilios que Dios le dà, con la mesma facilidad, y aun mucho mas podrà mudar de trage, y de pecador vestirse de justo, q̃ un hombre pueda mudar su capa del reves al derecho, y enmendar la negligẽcia y descuydo de averse la puesto mal; que tan facilmente se halla Dios por medio de la penitencia, tan a la mano le tenemos, tan facil se nos ofrece. Bendito pues sea por infinitos siglos de los siglos, Amen, Dueño tan dulce y amoroso, que si por tan poco se pierde, por tan poco se puede hallar.

Litt. Hebræa ap. Foleng.

Vgo Car. Incognit.

SER-

SERMON PARA EL DOMINGO QVARTO DESPVES DE PASQVA.

Vado ad eum, qui misit me. Ioan. 16.

SALVTACION.

Vsieron, dize el Profeta Isaias, hazer Principe a uno, solo porq̃ le vieron con buena capa; y con lo que se escusò para no serlo, fue con dezir, que el no era medico, y que en su casa no avia pan: *Nõ sum medicus, & in domo mea non est panis.* Dize Cornelio a Lapide, que del Hebreo puede traduzirse: *Non sum chirurgus.* Para ser yo buen Prelado avia de ser cirujano, yo no lo soy, y assi no soy bueno para superior. Pues qual es el oficio del cirujano? Quando convenga, aunque sea con gritos del doliente, aplicarle lo duro del yerro, y lo caustico de la llama; y no reparar en sus vozes y lagrimas, atrueque de solicitar su salud y remedio. A esta cuenta muy bien les enseña a ser buenos superiores y cirujanos el Maestro del cielo, pues no obstante que conoce que a sus Dicipulos se les cubre de luto el coraçon quãdo les notifica su ausencia forçosa, les dize con resolució, que les importa que el se parta: *Quia hæc dixi vobis tristitia implevit cor vestrum, sed ego veritatẽ dico vobis. Expedit vobis ut ego vadam.* Que en semejantes casos la misericordia fuera crueldad, como la que parece crueldad es finissima misericordia. Este es ser buen cirujano, cerrar los oìdos al grito del doliente, y estender la mano para aplicar el yerro, pues un grito mas a menos no importa por conseguir lo que mas conviene, que es la salud. Oy pretẽdo la del alma, aqui muy bien vendian los gritos, porque los de la oracion son muy agradables a los,

Isai. 3.

Littera Hebræa. apud Cornel.

a los oìdos del Señor. Pidamosle, pues, gracia, y que interceda su serenissima Madre, diziendola todos afectuosos y humildes, AVE MARIA.

ASVNTO I.

Vado ad eum, qui misit me.

QVE el que se precia de mas fino siervo del Señor, el se va sin que le llamen a las cosas de su agrado, porque essas solo parecen obras de la voluntad y coraçon.

ENtre otras cosas que contiene el dulce y suave raçonamiento que la noche de la cena tuvo Christo con sus amados y queridos Dicipulos, una fue, y la mas principal, el tratarles de su ausencia, y de las conveniẽcias que para dexarlos y partirse avia. Y en el Evangelio de oy lo dize assi: *Vado ad eum, qui me misit.* Ya es hora de partirme al que me embiò al mundo, q̃ es mi Eterno Padre. Pero es de advertir la palabra con que significa essa ausencia, y da a entender essa partida diziendo: *Vado eum, qui me misit.* Yo me voy y me parto, que con aver de passar primero un mar tan salòbre y tempestuoso de tantas penas y tormentos, dize que el se va, no que le llevan arrastrando, para enseñarnos con este modo de dezir, el que tuvo de hazer, que fue padecer por nosotros con muy alegre semblante, y muy risueño rostro, advirtiendonos con essa accion, como quiere que sus siervos le sirvan y agraden de la misma suerte, que quanto hizieren y padecieren sea con muy gustosa conformidad de su voluntad divina. Porque las obras y acciones que no van vestidas de tan importante circunstancia, parece que son sospechosas, y que no nacen de perfeta voluntad, y Dios quiere que todo lo que hizieremos por su amor, sea con mucho gusto y agrado.

Quando tratò Booz de casarse con la hermosa y honesta Rud, dize su historia, que para cumplir con las ceremonias de la ley, requiriò al pariente mas cercano, que si se queria casar con ella, y cediendo el del derecho que le venia, delante de mucha gente en la puerta de la ciudad, que era donde se decidian las causas antiguamente entre los Hebreos, el la recibio por esposa suya, y echandola todos mil bendiciones, la dixeron:

Fa-

Faciat Dominus hanc mulierem, quæ ingreditur domum tuam, sicut Rachel & Liam, quæ ædificaverunt domum Israel: ut sit explum virtutis in Ephrata, & habeat celebre nomē in Bethlehem. Haga el Dios de Israel a esta muger tan dichosa y feliz como a la hermosa Raquel, y fecunda Lia, que fueron las que edificaron nuestras casas, para que sea exemplo de la virtud, y dechado en Efrata, y su nombre se celebre en Belen. El que no dexa palabra, ni accion que curioso no escudriñe, ni erudito no resuelva, pregunta, que porque razon quando el pueblo deseando felicidades a Rud, hizo mencion de las dos hermanas Lia y Raquel, siendo de mayor edad Lia la pospuso a Raquel, aviendo de ser muy al contrario, pues siendo de mas años se avia de poner en primer lugar? A esso responde el Tostado diziendo: *Qui illa erat vera uxor Iacob, aliæ autem per quandam necessitatem; unde non accepit Liam tanquam voluisset, vel in eam consensisset, sed quia iam eam defloraverat, & si non acciperet eam, inferret ei violentiam forte Laban pater puellæ, & forte nollet ei dare Rachelem: ideò accepit eam etiam si non gratus: ipsam autem Rachelem libenter acceperat, & pro ea longo tempore servierat Laban.* La razon porque el pueblo puso en primer lugar a Raquel que a Lia, es, porque Raquel era verdadera muger de Iacob, y las demas, mas de necessidad, que no de grado; con ella contrajo Iacob matrimonio, y al celebrar las bodas debiendole dar a la hermosa Raquel, por mañosa fraude le introdugeron a Lia, de cuyo astuto engaño despues formò graves quexas el defraudado marido: de donde es que Iacob no recibio a Lia por esposa suya de su voluntad, sino porque yà avia ajado la flor de su doncellez; y si estraño la desdeñàra, por ventura Laban enojado le hiziera alguna violenta demasia, y no le quisiera dar a su Raquel, que era por quien el estava muy aficionado, y por temer esta perdida, admitio el casamiento. Desuerte, que las demas mugeres que Iacob tuvo, fueron recibidas a mas no poder, y por cierta necessidad. Raquel fue la querida, la estimada, la conquistada a fudores, y adquerida a desvelos. Pues atendiendo a esso, aunque era inferior en edad, la dan el primer lugar, porque en las acciones, aquellas merecen el primer lugar, aquellas se llevan los ojos y la gala, que se hazen con voluntad, cō afecto, con gusto: que lo que se haze a necessidad, a despecho, es como si no se hiziesse.

Abulens. Ruth. 4. qu. 80.

Refig-

Refieren los sagrados Evãgeliſtas, que llevò el Señor a lo alto y retirado del monte Tabor los tres Dicipulos que mas amaba y queria, y en ſu preſencia ſe transfigurò, y moſtrò tan bello y hermoſo, que aun haſta en lo eſterior del ropage ſe dava bien a conocer lo luſtroſo y relumbrante de lo interior del alma. Pues los veſtidos dize S. Marcos, que aparecieron mas blãcos que los ampos de la nieve no profanada en las coronas de los montes, y tanto, que la mano mas prolija del que tiene por oficio blanquear paños, no podria ponerlos de tan hermoſo color: *Veſtimenta eius facta ſunt ſplendentia, & candida nimis, velut nix qualia fullo non poteſt ſuper terr m candida facere.* San Mateo dize, que reſplandecio el ſoberano roſtro como el rubio Planeta ſuele al hilo del medio dia relũbrar brillante bañando con la hermoſura de ſus rayos la redondez de la tierra: *Splenduit facies eius ſicut Sol.* Nadie puede dudar, por ſer comun ſentir de los Santos, que el oſtentar Chriſto bicarria tan galante, y rayos tan ſuaves de luz tan amable, que fue para moſtrarles un diſeño y montea de los inefables gozos que en la eterna vida han de poſſeer los q̃ en eſta como valientes ſoldados luchan contra ſus paſsiones, y rinden ſus antojos. Bien eſtà eſſo, pero dize Oleaſtro: No fuera bueno que luego en otro monte ſe apareciera aquel Angel ſoberbio, aquel principe de todos los demonios en una denſa y caliginoſa nube, cercado de orribles llamas, coronadas y ceñidas las barbaras ſienes de eſpantoſos baſiliſcos, y ponçoñoſas vivoras, boſando por los ojos impetuoſos raudales de ardientes Ednas, y arrojando por la boca ſacrilegas blasfemias, y endechas inſolentes, que contra Dios ſe entonan en aquella deſordenada monarquia del eterno quebranto, con una terrible voz que a furioſos gritos pronunciara; Eſta es la pena debida a los que ſe dexaron arraſtrar ciega y precipitadamente de ſus locos apetitos, y deſatinadas paſsiones, y alli ſe vieran aquellos terribles dolores que con tanta elegancia deſcribe en nueſtro Caſtellano idioma, un Autor para cuyas alabanças, como ſiẽpre le ſobran merecimientos, nunca dexa de faltarnos tiempo. Pero baſte eſte reconocimiento, para que quede engrandecido ſu nombre, que con tan debidos aplauſos ſe ha hecho tan iluſtre lugar en el Templo de la Fama. Para que

Marc. 9.

Mat. 17.

Doct. Ioã. Perez de Montalvã en la vida de San Patricio, ca. 6. 7.

que como de una parte se avia visto señas del premio que han de llevar los justos, por otra se sintiessen indicios del castigo que han de llevar los malos; y assi temerosos de tan orribles penas, se abstuviessen de ofender a un Señor que tan terriblemente puede castigar a quien no le quiere servir? Pues porque no hizo esto? Responde Oleastro diziendo: *Ne nos cogeret ad virtutem, & inviti faceremus, quæ nos voluit nostra sponte peragere.* Esto fue para enseñarnos de la suerte que quiere el Señor que le sirvamos y agrademos. El que sirve mirando al galardon, y mas quando conoce que ha de llevar conocidas vêtajas a su afan, trabaja con alegria, con gusto, con entretenimiento; pero el que es amenaçado con el rigor, y amagado con el açote, toma el trabajo con pena, con pesar, con despecho. Pues por esso quiere Dios antes der mueſtras de la gloria, que no de la pena, porque assi le sirvamos con dulçura y con agrado, con gusto y voluntad, que assi quiere que sean nuestras obras; y por esso dize Oleastro, que, *Rarò in hac vita domum illam damnatorũ, quæ dæmones & peccatores discruciantur, ostendit: rarò autem aliquem damnatorum quemadmodum ostendit gloriam beatorum in sua glorioſa transfiguratione.* Que de siervos que a poder de amenaças y açotes cumplen su tarea, como puede agradarse el Señor tanto como de los que con dulçura le obedecen, y risueño semblante executan alegres todo quanto les manda? Que lo que sin voluntad se haze, no sè como puede tener tanta estima, ni aprecio para el Dueño que tanto se precia de mostrar en todo la gran voluntad con que todo lo haze.

Hierony. Oleast. Exod. 25. in Annotat moral.

Oleast. ubi suprà.

Dales el celestial Maestro comissionpara que vayan a predicar por todo el mundo, bautiçando toda gente en nõbre del Padre, y del Hijo, y del Espiritu Santo; y antes de esso les dize: *Data est mihi omnis potestas in cœlo & in terra.* Yà yo tengo toda potestad en el cielo, y en la tierra. Dificultad tienen estas palabras; porque parece que dà Christo a entender, que de antes no tenia potestad cumplida; y siendo, como es tan grande en todo como su mesmo Padre, quien puede negarle el entero dominio, y total imperio en todas las cosas? Pues como dize, que aora tiene todo dominio? *Data est mihi omnis potestas.* A esso responde nuestro Padre Teofilato divinamente distinguiẽdo en Christo dos potestades que sobre

Mat. 28.

los hombres tiene, una como Criador, y como Redentor otra. En quanto Criador, aunq̃ los hõbres no quieran, no puedẽ dexar de estar debaxo de su imperio, pues por la relacion de criaturas es fuerça que se le rindan y postren. Esse es un dominio inescusable y forçoso. La segunda potestad es en quanto a Redentor, en que los hombres voluntariamente le reconocen por su Criador y Salvador, obedientes le sirvẽ, y humildes le agradan, reverẽtes le estiman, y postrados le adoran; y esse voluntario rendimiento le conquisto a precio de su sangre, vertida en la cruz por nuestro remedio. Dize, pues, aora el Arçobispo de Vulgaria: *Duplex est obedentia & subiectio, involuntaria secundum quam omnes sumus servi Dei, etiam inviti, quemadmodum & dæmones ipsi: & voluntaria quomodo Paulus erat servus Christi meritò igitur dicit Christus: Nunc accepi potestatem omnem: prius enim partiaria potestas mihi erat, eò quod præter voluntatem mihi veluti factori serviebant: nunc autem cum homines spontè mihi servient, omnis & integra potestas data est mihi.* Demanera, que quando se vè Christo servido espontaneamente, quando voluntariamente conocido y agradado, entonces dize que tiene cumplida potestad y dominio, porque el imperio y magestad que de antes tenia sobre los hombres, como sobre los demonios, no parece que le tenia por imperio: porque lo forçoso, è inevitable, lo inescusable y necessario no se estima, ni tiene aquel aprecio que lo voluntario ofrece, que dà lo espontaneamẽte rendido: *Meritò igitur dicit Christus: Nunc accepi omnem potestatem* Que esso es lo q̃ mas quiere, de lo que mas gusta, de siervos que muy de agrado le sirven, y muy de voluntad le obedecen.

Pregunta el Angelico Dotor, si fue conveniente q̃ Dios hiziesse milagros en las criaturas honrandolas assi, y dize, que si; porque era conforme a razon que en todas mostrasse su dominio, como se vio en el mar, en los vientos, en la higuera, y cosas semejantes. Pero es de advertir, dize el divino Dotor, que, *Quia circa corpora humana multa miracula fecerat, non oportebat quod circa corpora brutorum animalium aliqua miracula faceret.* Porque avia obrado el poderoso Señor tantos prodigios acerca de los cuerpos de los hombres, no cõvino que en los de los brutos animales hiziesse milagros. Pero venerando, y poniendo sobre mi cabeça la razon que dà el sacro Maestro,

S. Thom. 3. P. q. 44. artic. 4. corp.

tro, quiero preguntar de nuevo; que porque hõrando Dios con el poder de su diestra milagrosamente casi todas las criaturas, no quiso que se estendiesse a los brutos animales de la tierra, y aves del cielo? *Non oportebat quod circa corpora brutorum animalium aliqua miracula faceret.* Pues parece que no lo desmerecian menos las aves y los brutos. Segun esto, porque no quiso el milagroso Salvador hazerles essa honra? Yo os lo dirè. El bruto que rinden al servicio del hombre, le obedece forçado y violento, con el yugo le obligan a servir, necessita del aguijon, del açote, del palo, para cumplir con su obligacion. El ave que teneys presa en la jaula, aunque mas la soborneys a regalos para que lleve con dulçura su prision, y con melodia os haga musica, ella como ingrata a tanto regalo, como rebelde a tanto cariño, siempre anda requiriendo los resquicios de las berjas, por ver si tal vez halla ocasion de soltarse de la carcel, y quebrantando la clausura escapar bolando. Pues animales que a palos, y a açotes cũplen con la obligacion de servir al hombre, y que forçados le obedecen; aves que con tanta rebeldia corresponden a quiẽ las agasaja con tanto cuydado, no sean engrandecidos cõ la honra de que el Salvador del mundo hiziesse milagros y prodigios en sus cuerpos: *Non oportebat quod circa corpora brutorum animalium aliqua miracula faceret.* Enseñando dissimuladamente con esso el celestial Maestro, como quiere que los hombres le sirvan muy voluntariamente rendidos, muy espontaneamente postrados, pues no quiso honrar con milagros a los brutos y aves, que mas por fuerça que de grado les sirven y obedecen a ellos.

Amenaçando el Señor en el antiguo Testamento a los que no guardassen sus preceptos y leyes, les dize, que en castigo y pena de su culpa y pecado, les ha de hazer siervos de los estraños, que de lejos vinieron a ser criados suyos: *Advena, qui tecum versatur in terra, ascendet super te, eritque sublimior: tu autem descendes, & eris inferior.* El estraño que vive contigo te ha de sugetar, y ser tu superior. Y la raçõ desto es, como mas abajo dize luego el Señor: *Eò quod non servieris Domino Deo tuo in gaudio, cordisque lætitia propter rerum omnium abũdantiam.* Porque no sirvio a su Dios y Señor con mucho gozo y alegria, y muy de voluntad y coraçon quando tenia todas las cosas muy a medida de *Deut. 28.*

ſu deſeo. Que le falta a uno q̃ no le falta nada para no ſervir a ſu Dios cõ muchiſsimo guſto y agrado, pues el cuidado de buſcar lo neceſſario para la humana vida, tal vez puede ſer de algun eſtorvo y embaraço para no caminar por la ſenda del cielo con mucha alegria y regozijo? Pues eſſo es lo que a Dios le enfada, que el que puede hazerle el ſervicio con mucho agrado y guſto, no ſe le haga, y que ſea arrugando el ſemblante, y poniendo triſte ceño. Dize Oleaſtro: *Diſpliceuerunt ſemper Domino coacta miniſteria; & ſummè placuerunt læta ſervitia. Hac de cauſa neminem voluit Dominus cogere ad cultum, & miniſterium ſuum, quoniam ſolent triſtia eſſe huiuſmodi miniſteria; Et hilarem datorem diligit Deus.* 2.Cor.9. Delagradanle mucho a Dios obſequios triſtes, criados lerdos y pereçoſos, y por el cõtrario le robarõ los ojos y el coraçon los que con guſtoſa preſteça acuden a hazer todo quanto les manda; y aſsi ſe vera que nunca forçò a nadie a que le ſirvieſſe, porque conoce muy bien que nunca agradan con guſto los que ſirven violentos. Porque como dize el Apoſtol: Ama Dios criados alegres, guſta de gente tan puntualmente ſervicial, q̃ apenas les aya mandado la coſa, quando ya la tengan executada tomando dechado y exẽplo en nueſtro amoroſo Dueño, de quien dize San Pablo: *Qui propoſito ſibi gaudio ſuſtinuit crucem.* Hebr. 12. Apenas el Padre Eterno le ordenò que padecieſſe, con ſer aſsi que los tormentos avian de ſer tan graves y terribles, quando luego recibio la cruz, y ſe abraçò cõ las penas, como Hijo tan obediente, y que tan bien conoce la condicion de ſu Padre, que quiere y guſta de ſiervos muy alegres y muy rendidos a ſu voluntad, que con ſuma preſteza y regozijo executen y pongan por obra todo quanto les mandàre, ſea facil, ſea dificil, ſea poco ſea mucho, ſea amargo, ſea dulce.

ASVNTO II.

Quia hæc dixi vobis, triſtitia implevit cor veſtrum.

QVE el amante acierta veloz la puerta de la caſa de la coſa que bien quiere para entrar; pero tardo la encuentra para ſalir.

Aſsi

ASsi como los Dicipulos sagrados oyè que su querido Maestro les dize como es forçoso el ausentarse de su presencia, añadio luego: *Qui hæc loquutus sum vobis, tristitia implevit cor vestrum.* Bien sè que esta amarga sentencia ha llenado de triste melancolia vuestros desconsolados coraçones. Y no ay que admirarnos de que se entristeciessen oyendo razones semejantes, porque para los que le aman, y bien quieren; no puede aver cosa mas desabrida, ni amarga que el dividirse y apartarse, como no la ay mas dulce ni sabrosa que el entretenerse razonando, el conversar entreteniendo el tiempo y las horas en apacibles y deleytables coloquios, y no saben como despedirse, como desunir aquel estrecho laço de la amorosa conversacion, como romper el hilo regalado de la platica entretenida. Que aciertan muy bien los amantes con la puerta para entrar a entretenerse con la cosa que bien quieren, mas no facilmente saben hallarla por donde han de salir a despedirse y ausentarse.

Que bien nos lo dirà esto el espejo y dechado del mismo amor que es Dios, de quien dize assi el Real Profeta: *Viderũt ingressus tuos, Deus, ingressus Dei mei, Regis mei, qui est in Sanctõ.* *Psal. 67.* Hã visto las entradas de Dios, las entradas de mi Dios, de mi Rey, que esta en el Santo. No ignoro lo que acerca destas palabras dizen muchos Autores. Pero aora quiero yo preguntar con Iuan Cluniacense, que porque no dixo el Real Profeta, yà que dixo que vieron las entradas de Dios, que vieron tambien las salidas? *Viderunt ingressus, & quare egressus non viderunt?* Yà que se vè y nota, como este grande Dios y Rey divino entra en el Santo, esto es, en el Templo, en el alma del justo, que es el Templo donde el habita gustoso, y entretenido reside, como tambien no advierte q̃ sale de esse Templo? Responde diziendo, q̃ miremos como entra Dios, y assi no nos admirarèmos de que no salga; notarèmos sus entradas, pero no advertiremos sus salidas. Como entra Dios en esse Templo del alma, dòde gozoso y entretenido se ospeda? Como? Amante, lleno de infinita caridad. Pues si entra amãte, dize el Real Profeta: Veranle entrar. Pero como le han de ver salir? *Viderunt ingressus tuos Deus, & non egressus.* Porque el amante es lince para ver la puerta por donde ha de entrar, pero no tiene ojos para verla quando ha de salir; y assi el divino Señor entra, y como entra tan amoro- *Ioan Cluniac to. 5. serm. 72.*

so, si el alma villana y grosera no le despide con algun culpable desden, y mortal desvio, no sabe por donde ausentarse della, como despedirse de su casa no sabe; y assi, *Ipse* (dize Iuan Cluniacense) *est primus in accessu & ultimus in recessu*, es el primero que entra y el ultimo que sale, quien primero lo comiença, y el postrero que lo dexa.

No vendra mal con esto lo que la Esposa un dia le dixo: *Fugè, dilecte mi, & assimilare capræ hinnuloque cervorum.* Huye, querido y amado mio, y serás semejante a la cabra, y al hijuelo de los ciervos; que assi leen algunos aqui: *Assimi abere capræ*; que es como dezir: Huye tu, regalado Esposo mio, que tu seras semejante a la cabra en la fuga y retiro q̃ hizieres, en la despedida te pareceras a este animal. Pues que propriedad tiene la cabra quando huye, q̃ dize la Esposa, que se ha de parecer su Esposa a ella quãdo se despida de su presencia? Dize un grave y erudito Predicador: *Fugiens faciem retro vertit.* Quando la cabra huye por alguna ocasion que a ello la impele, tiene esta natural propriedad, q̃ siempre và bolviendo la cabeça atras. Pues dize aora la Esposa: *Fuge, dilecte mi, & assimilabere capræ.* Idos, Esposo mio, ausentaos, despedios, que yo sè muy bien que hareys lo mismo que la cabra quando huye, que es bolver la cabeça muchas vezes a mi casa; que esta es muy propia calidad de amantes, que como sièten tanto el despedirse, como les es cosa tan amarga el ausentarse, yà que mas no pueden, buelvẽ la cabeça muchas vezes a la casa que dexan donde queda la amada, para aliviar en algo las penas y amarguras de la despedida triste.

Cant. 8.

Philipp. Diez ser. 3. de Ascens.

A este proposito hizo un embiema el insigne Iurisconsulto Diego Carcio y fue pintar al amor sin alas, y con un pie de palo, saliẽdo de una casa, y bolviendo la cabeça àcia ella, con esta letra en su lengua vulgar: *Lent an depart.* Que en Castellano quiere dezir: *Muy poco à poco se và.* Donde admirablemẽte pintã al amor tan impedido de pies, y tan despojado de alas al proposito què vamos diziendo; porque que cosa mas propria, ni ordinaria de uno que se despide de la cosa que bien quiere, que sentir torpeça en los pies, desmayo en el coraçon, y mil sentimientos en el alma y quando mas no pueda repetir con la buelta de la cabeça la vista de la casa, procurando con esse breve alivio enganar las amargas penas de la triste despedida.

Iacob. Carc. in suis emblemat.

Ho-

Herida ya del harpon suave del divino amor aquella feliz pecadora, dize el Evangelista, que sabiendo que estava en casa de Simon Fariseo, se partio veloz a pedir el perdon de sus culpas al dulce Dueño, a quien ya avia hecho sabrosa entrega de su alma; y porque importuna y desaçonada no malograsse el regozijo de la mesa, y delicias del cõbite, llevò aromaticas fragrancias, y olorosos perfumes con que divertir los ascos que pudieran ocasionar la gravedad, y mal olor de sus culpas: *Luc. 7.* *Attulit alabastrum unguenti, & stans retro secus pedes eius lacrymis cœpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, & osculabatur pedes eius.* Vergonçosa se puso a las espaldas de su ofendido Dueño; compungida le regava con amargas lagrimas los soberanos pies; afectuosa los limpiava con sus cabellos; enamorada los dava mil besos; religiosa se los ungia con olorosas confecciones. Pregunta el Serafico Dotor, que porque razon esta conpungida enamorada ya que trata de regar con su copioso llanto los pies del Señor, quiere limpiarselos cõ los cabellos de su mesma cabeça: *Et capillis capitis sui tergebat*; pues parece que fuera accion mas decente, ũ ostentativa que los limpiara con algun rico y curioso paño, que no con los cabellos de su cabeça? Responde San Buenaventura, diziendo: *Capillis suis pedes tersit, ne vultum ab illis elongaret, & amore crescente osculabatur eosdem amanter & sapè.* *S. Bona. de vita Christi. c. 41.* Estava ya el dechado de la penitencia muy enamorada de aquellos sagrados pies, a cuyo sagrado y asilo se avia acogido huyendo de la divina justicia, y apelando para su soberana clemencia. Pues como ya estava tan presa y rendida de sus amores, por no apartar un instante su rostro de cosa que tanto amava, los limpiava con sus cabellos, como quien ya con dulces cadenas se sentia tan atada, que parece que no podia por un instante solo apartar el rostro de donde tenia puesto el coraçon: *Capillis capitis sui tergebat, ne vultum ab illis elongaret.* Que apartarse, que alejarse un amante de la cosa que bien quiere, es arrancarle el coraçon, es quitarle la vida, porque no ay cosa que con mas dificultad se haga.

Apoyo sera desta verdad tan conocidamente esperimẽtada, la ficcion de los Antiguos en la pintura del Dios Cupido, y de su madre, pues dizen Alexandro Afrodiseo, Platon, Tulio, Alciato, Propercio, y otros infinitos, que *Plat. Tull. Alexan. Properti. Alciat.*

le pintavan con alas. Dize Proper-cio, que el que le pintò con ellas, que no fue con falta de atencion:

Idem non fraſtra ventoſas addidit alas,
Fecit, & humano colle volare Deum.

Que por no canſar no quiero amontonar autoridades, que no hago Polianteas, ſino Sermones. Pues porque raçon a Cupido le pintavan con alas, y a ſu madre con una tortuga a los pies? A quien a Alciato muy admirado dize:

Alciat. emb.67.
Alma Venus quænam hæc facies, quid denotat illa.
Teſtudo molli, quam pede diva premis?

Que aſsi dizen que la pintò aquel inſigne Eſtatuario Fidias, como afirman Plutarco, Claudio Minoe, y otros muchos. Ya ſe ſabe que ſon las alas ſimbolo de la preſteza y velocidad, y la tortuga geroglifico de la pereza y tardança, aſsi lo dixo aquel Poeta hablando della, llamandola:

Plutarc. Claud. Minoe.
Poeta quidam apud Claud. in Comment. Alciat.
Tardigrada, hervigrada domi porta & ſanguine caſſa
Sub pedibus Veneris Cous quam pinxit Apelles.

Que no es mucho camine poco, quien tiene poca ſangre, y trae ſiempre la caſa acueſtas, y anda por los prados de ſolas yervas. Pues porque al hijo tanta ligereza de alas, y a la madre tanta pereza de tortuga? Yo lo dirè: Para moſtrarnos ingenioſamente los dos efetos que del amor vamos diziendo, que para llegar y entrar el amante en la caſa de lo que quiere bien y eſtima, tiene alas, corre, y buela ligeriſsimo: pero para ſalir, para apartarſe y deſpedirſe, tiene paſſos de tortuga, lentos, tardos, peſados, y pereçoſos.

Y ſino diganoslo el divino y ſoberano Cupido, que eſcupido tantas vezes por el bien de los hombres, y vendado por ſu remedio, ſera inſigne prueva de nueſtro Aſsunto. Converſava la noche de la Cena con ſu querido rebaño, y deſpues de averles dicho altas y miſterioſas coſas, con denodado esfuerço, y alentado brio les dize: *Surgite, eamus hinc.* Ea, Dicipulos mios, levantaos, y vamos de aqui. *Ioann. 14.* Y haſe de notar, que apenas acaba de pronunciar eſtas palabras, quando luego dize: *Ego ſum vitis vera, & Pater meus agricola eſt.* *Ioann. 15.* Y deſpues de pocos lances añade: *Ego ſum vitis, & vos palmites.* Yo ſoy la verdadera vid, y mi Padre es Labrador: Yo ſoy vid, y voſotros ſoys ſarmientos. A muchos ha cauſado grande dificultad eſta accion de Chriſto, de mandar levantar a los Dicipulos para que ſe partieſſen

del

del Cenaculo, y luego continuar el raçonamiento. Amonio Alexandrino, y antes del Taciano, San Ilario, y Beda dizen, que continuò Christo el raçonamiento por el camino hasta llegar al Torrente Cedron. Pero Nicolao de Lira se opone valientemente a esta opinion, diziendo, que no es menos que contra lo que parece sentir el Evangelista, diziendo: *Hæc cum dixisset* IESVS, *egressus est cum Discipulis suis trans Torrentem Cedron.* En acabando el largo y misterioso raçonamiento, se salio con sus Dicipulos àcia el Torrente Cedron: y assi es parecer de muchos, que en el sagrado Cenaculo se començò y acabò el misterioso raçonamiento. Pues como el celestial Maestro diziendo: *Surgite, eamus hinc*, vamos de aqui, se queda sentado, y prosigue el discurso de su platica? Es para mostrarnos, sin duda, los afectos que en un alma causa el amor, quando raçona y cõversa con la cosa que biẽ quiere. Estava Christo, divino Amante de sus Dicipulos, raçonando con ellos, y como le avian de desamparar, huyendo cobardes, por una parte dize, que se quiere ir, y por otra se detiene: y quando dize, que se levanten, se queda sentado, que parece que no hallava la puerta por donde salir, y apartarse de sus queridos Dicipulos. Y es de notar lo que les dize luego: *Ego sum vitis, & vos palmites.* Yo soy la vid, y vosotros los sarmiẽtos: no os admireys desta accion. Pues que tiene la vid? No aveys visto que en apartando della los sarmientos, como en demostracion de su amarga tristeza luego llora en podandola, luego vierte lagrimas? Pues assi dize el divino Amante: Si digo, que nos vamos de aqui, y por otra parte parece que me quedo de asiento, no os espante, que soy vid, y en breve me he de ver despojado y ausente de vosotros, y no es mucho que no acierte a despedirme, irme, y concluyr la platica, que en faltandome he de llorar, y hazer por vuestra ausencia lastimosos sentimientos; pues no ay cosa que mas se llore y sienta que el partirse y dividirse los que mucho se aman y quieren.

Que bien que lo dize nuestro Padre San Gregorio Nacianceno quando pinta y describe la partida y despidimiento que de su grande amigo el gran BASILIO hizo, quando dexandole en Atenas, se despidede del: *Aderat dilecessus dies, & quidquid ad dilecessum pertinebat, extremæ allocutiones, prosecutiones,*

Tatian. Amon. Alexand. S. Hilar. Beda.

Nicol. de Lira.

S. Greg. Nazian. ora. 20.

nes, revocationes, gemitus, complexus, lacryma. Llegavase ya aquel triste y lastimoso dia en que los dos nos aviamos de apartar, y todo lo que se consigue a semejantes lances, aquellas ultimas palabras embueltas en tantas lagrimas, y atajadas con tantos sollocos, el procurar proseguir con los passos, y desandarlos con la fuerça del amor, abraçarnos tiernamente, y enlaçarnos de manera, que fuera mas facil dividir un diamante, que apartarnos. Pues que es la raçon desto? Dize Gregorio: *Fit enim quasi unius corporis in duas partes sectio, atque utriusque interemtio: ut bouem quidem jugum traxerunt disjunctio, lugubre quidam utriusque causa mugientium, dissidium permolestè ferentium.* No es mucho que los que bien se quieren, sientan dividirse; porque es lo mismo apartarse que partir un cuerpo por medio, o quitarle la vida, que es lo mismo: exemplo tenemos en dos bueyes, que han traydo en continua compañia un mismo yugo, y han tirado un mismo carro, que quando se apartan braman triste y lugubremente. Pues si dos animales hazen tales sentimiéntos y ostentaciones de dolor al apartarse; que no hará un hombre vestido de raçon al dividirse de la cosa que bien quiere? Ya, pues, con esto parece que quedan disculpados los Dicipulos, si los notamos llorosos quando el Maestro les dize, que se ha de ausentar dellos. Porque como le amavan tanto, no es mucho que sientan tanto su ausencia: *Quia hæc dixi vobis, tristitia implevit cor vestrum.* De donde puede el alma colegir, quan poco ama y estima a su Dios; pues sabiendo que por una culpa mortal le ha de echar de su casa, y despedir de su albergue, no siente el cometerla, ni repara en esse daño, que tantos males la puede acarrear. Pues faltandole este dulce Guesped, que bien puede esperar? Que mal no puede temer?

ASVNTO III.

Expedit vobis, ut ego vadam.

QVE es acertada materia de estado, padecer la perdida de cosas pequeñas, por grangear la ganancia de mayores cosas.

SVpuesto que consistia la venida del Espiritu Santo, en la ausencia y patrida corporal

poral de Christo, devia templarse la tristeça de los Discipulos, y para aliviarsela, les dize: *Expedit vobis ut ego vadam; nisi enim non abiero, Paraclitus non veniet ad vos.* Convieneos en gran manera que yo me parta, porque si yo no me partiere, no vendra mi Espiritu consolador. Gran consuelo es para las perdidas pequenas saber que son ocasion de grandes ganancias, materia de estado es padecerlas de buena gana, pues han de ser causa de tan crecidos bienes. La ausencia de Christo, corporal perdida era; pero respeto de que sin ella no podia venir el Espiritu santo, yà podia tolerarse, porq importava mas grangear su venida, que no querer que Christo se quedasse corporalmente; y assi la tristeça de perderle desta manera, se aliviava con saber que se avia de restaurar con tan crecidos colmos de tan inefables consuelos.

Parece que indignado Dios dize al mundo por el Profeta
Isai. 13. Isaias: *Super hoc cœlum turbabo, & movebitur terra de loco suo, propter indignationem Domini exercituum, & propter diem iræ furoris eius.* Tengo (dize Dios) de turbar el cielo, y trastornar la tierra toda, y desquiciarla de su lugar, por la ira y enojo que còtra los hombres he concebido. Dize San Ambrosio: *Nullus frangi debet, cum audit, quia disperdet Dominus Orbem terrarum.* Nadie se perturbe, ni entristezca, por lo que dize Dios por el Profeta, que ha de destruyr la tierra y los cielos: *Quia angusti est animi istiusmodi opinio.* Porque opinion semejante es de corações apretados y afligidos. Pues porque razon? *Nam si altius spectes, invenies hoc esse pro nobis, quod putas esse contra nos: iudicabis hoc esse pro mundo, quod adversum mundũ arbitraris.* Porque si hondamente se considera, mas viene a ser esto en pro, que no en contra del hombre, mas en favor, que en disfavor de la tierra. Pues
Apoc. 21. porque? Dize el Santo: *In bono ergo disperdet Orbem terrarum; erit enim cœlum novum, & terra nova. Et vidi cœlum novum, & terram novam. Primum enim cœlum, & prima terra abiit, & mare iam non est.* La tierra (despues del dia de la universal residencia) ha de quedar mas hermosa, mas afeada, y mas bella. Los cielos cambiados en mas lustrosos candores, transformados en mas luminosa belleça, y todo lo visible con mas aliñoso arreo, y aseo mas vistoso. Pues si estas perdidas se han de convertir en tan crecidos logros, no solamente pueden temerse (dize

S. Ambr. lib. de Elia. & ieiun. c. 7.

Am-

Ambrosio) pero aun con ansias desearse, y assi: *Qui angustioris est animi illa non cernit, dolet quod disperdat Orbem terrarum.* Los que tienen el coraçon cuytado y afligido, temen estas perdidas; pero los demas discrecion y entendimiẽto las atribuyen a ganancias, y las dan por bien empleadas, porque consideran discretos, que no han de doler las perdidas pequeñas, quando por ellas se haze passo para ganancias y creces de mucha consideracion.

Dize el Benjamin Evangelista, que vio en el cielo un prodigio grande, una muger que tenia por manto de gloria el Planeta mas hermoso, la Luna por chapines, y por tocado doze estrellas brilladoras, y juntamente oyò unos grandes y lastimosos alaridos que dava por sacar a luz un hijo, en quien tenia colocadas les esperanças de su gloriosa posteridad, y noble sucesion: *Et in utero habens clamabat parturiens, & cruciabatur ut pariat* Apoc. 12. En el sentido literal yà se sabe que todos los Esposítores entienden por esta muger la Iglesia, esso no admite duda ninguna. El hijo que traya en el vientre para sacarle a luz, dizen muchos, que es el pueblo Gentil, el qual pario y sacò a luz del divino conocimiento, con muchos dolores y afanes, derramando mucha sangre, y perdiendo la vida en defensa de la Fè. Dize el Abad Ruperto: Si este hijo le avia de costar tanto dolor y pena, si a costa de tanto afan y tormento le avia de sacar a luz, quanto mejor fuera no tenerle, que no por gozarle parecer tanto linage de tan inaudito dolor y pena? A esso responde, diziendo: *Parturiendo quidem clamat, quia dolet: sed nimirum sic maxult dolere, quam sano utero sterilis permanere.* Rupert. Si el bien de gozar un hijo tan bello y hermoso consistia en padecer tan graves y terribles dolores, eligio la Iglesia como tan avisada y cuerda lo que mejor le estava, y mas convenia; porque si por dexar de padecer algunos breves años los tormẽtos que padecio, avia de carecer de hijo dotado de tantas partes y virtudes, quanto mejor fue dexar el descanso, y desterrar la alegria por essos breves dias, y por aquellas pequeñas aventuras segura tan colmadas ganancias? Y assi aunque clamava con dolor, padecia con gusto, porque esperava tan feliz sucesso del parto doloroso: *Parturiendo quidem clamat, quia dolet: sed nimirum sic maxult dolere, quam sano utero sterilis permanere.*

Dixo

Dixo Christo, que un campo de un hombre rico y poderoso le rindio tan copioso y abundante fruto, que no sabiendo donde guardar la numerosa cosecha, vino a dezir: *Luc. 12.* *Quid faciam, quia non habeo quo congregem fructus meos?* Que tengo de hazer, que ya no tengo bastantes troges, ni alioles dó de recoger y guardar tan rica copia de frutos como agradecida me rinde la tierra, que cohecho y soborno con las continuas labores? Pero ya sè lo que tengo de hazer: *Hoc faciam, destruam horrea mea, & maiora faciam, & illuc congregabo omnia quæ nata sunt mihi, & bona mea.* Lindo es el consejo, admirable la traça que me ha venido a la mente: Desharè mis troges, pues son tan pequeñas, y harè otras mayores. Acaso este era buen consejo, era arbitrio acertado echar por tierra las troges que tenia este rico codicioso para levantar otras mayores? Responde el venerable Padre Iuan Lanspergio, diziendo: *Ioan. Lanperg. Ser. 25. to. 2.* *Si esset recta intentio, non erat consilium & arbitrum repellendum, cum sanum esset horrea parva destruere, ut maiora faceret, quæ plures fructus capere possent.* Si la intencion huviera sido santa y buena, no avia sido de condenar el arbitrio y traça del rico. Su intencion era recoger mas para guardar mas; pero si fuera su intento desear tener mas para tener mas que dar, avia sido acertadisimo el consejo, la traça muy digna de alabança: porque deshazer las troges pequeñas por hazer otras mayores, no aviendo otro lugar donde las hazer, era materia de estado muy acertada, porque lo es, y muy discreta, padecer perdidas pequeñas atrueque de grangear intereses grandes, y tolerar dolores breves sabiendo que por aì nos hazemos lugar a adquirir largos reposos.

De essa traça se valio S. Pablo para persuadir a Filemon que bolviesse de buena gana a su gracia a Onesimo su esclavo, que avia huydo de su casa, temeroso del castigo que le podia hazer su dueño por cierta cantidad que dizen le hurtò: *Forsitan enim ideò discessit à te, ut æternum illum reciperes.* Acaso el se ha ausentado de ti por breve tiempo, para que le pudiesses recibir por tuyo para siempre. Dize nuestro Padre San Geronimo: *S. Hier-* *Si dominum non fugisset, nunquam venisset Romam, ubi erat Paulus vinctus in carcere; si Paulum in vinculis non vidisset, non recepisset Fidem in Christum; si Christi non habuisset fidem nunquam Pauli effectus filius in opus Evangelii mitteretur. Ex quo paulatim, & per gradus suos minister Evangelii est factus.*

factus Oneſimus, quia fugit à Domino. Mirad que divinamente conſuela San Pablo al dueño de Oneſimo, por averle faltado el breve tiempo que vivio huydo de ſu caſa: porque ſi no ſe huviera huydo, no huviera venido a Roma donde Pablo eſtava preſo, y ſino le huviera viſto en la carcel, no huviera recibido la Fè de Ieſu Chriſto, y ſino huviera recibido la divina Fè, nunca (hecho hijo de Pablo) huviera ſido embiado por miniſtro del Evangelio De donde notareys, como poco a poco, y por ſus grados, y (como dezis acà) por ſus paſſos contados, vino a ſer Oneſimo miniſtro del Evangelio, porque ſe huyò de la caſa de ſu amo. No veys quan biẽ ſe pudo llevar aquella perdida breve, pues acarreò ganancias tan conocidas, que de una fuga nacio un miniſtro del Evangelio, de una auſencia tã corta ſe originò un bien tan grande.

Refiere Flavio Vegecio, que eſtando cercado el Capitolio de Roma de los enemigos del pueblo, y batiendole con varias maquinas y artificios de guerra, faltando ya a los Romanos cuerdas para los arcos con que flechar las ſaetas y defenderſe: que las valientes Matronas tomaron por arbitrio cortarſe los cabellos para poder reparar los arcos, y aſsi ofender al enemigo, y defender la Patria. Y la materia de eſtado en que ſe fundaron fue, que *Maluerunt pudiciſſimæ fœminæ deformato ad tempus capite, liberè vivere cum maritis, quam hoſtibus integro decore ſervire.* Las brioſas, y honeſtas Matronas quiſieron mas vivir por un breve tiempo ſin el ornato y decoro del cabello, que no por dexar de hazer cuerdas con el, y defenderſe del enemigo, acaſo ſer ſus miſerables eſclavas para ſiempre: en aquella breve perdida fundaron ſu perpetua ganancia. Por que fuera locura grande no ſugetarſe a padecer aquella breve fealdad, por conſervar la hermoſura de ſu cabeça, conſiderando, que les avia de ſer cauſa y ocaſion de padecer perpetua eſclavitud: *Maluerunt pudiciſſimæ fœminæ deformato ad tempus capite liberè vivere cum maritis, quam hoſtibus integro decore ſervire.*

Vege. lib. 3. de re militar. ca. 4.

(.?.)

ASUN-

ASVNTO IV.

Si enim non abiero, Paraclitus non veniet.

SI la humanidad de Christo pudo en alguna manera ser embaraço para su perfeto amor, como no lo seran las demas criaturas desordenadamente apetecidas?

SI yo no me ausentàre, dize el divino Maestro, no bajarà sobre vosotros el Espiritu consolador, y assi conviene que yo me ausente para que recibays sus dones y gracias: *Expedit vobis, ut ego vadam; si enim non abiero, Paraclitus non veniet ad vos.* Al melifluo Dotor le haze mucha admiracion esta proposicion de Christo, y assi dize: *Quid enim sibi vult, Nisi ego abiero, Paraclitus non veniet? Itane invisa Paracleto præsentia Christi, aut contubernium Dominica carnis Spiritus sanctus horrebat? Quid est ergo, Nisi ego abiero, Paraclitus non veniet?* Que quiere dezir esto? Convieneos que yo me parta, porque si no me ausentàre, no vèdra el Espiritu Santo? Gran misterio es este. Por ventura tan aborrecible es pàra el Espiritu Santo la presencia de Christo, que si no es que ella falte, el no puede venir? Pues que quiso dezir Christo con esto? Responde el Santo: *Nisi carnis præsentia vestris subtrahatur aspectibus spiritualis gratiæ plenitudinem occupata mens non admittit, non recipit animus, non capit affectus.* Parece que los Dicipulos solo tenian puesto el amor en la humanidad hermosa de Christo nuestro Redentor, en ella parece que tenian ocupado todo el afecto. Pues dizeles el celestial Maestro: Si yo no me apartàre de vosotros, no bajarà la gracia del Espiritu mio. Porque veamos de quanto estorvo seran las cosas de la carne y la sangre, y todas las demas criaturas desordenadamente amadas para el amor de Dios, si aun su mesma humanidad parece que era de algun embaraço para recebir perfetamente la gracia de su Espiritu. Dize Bernardo: *Audiat, qui huic sterquilinio semper imhæret, qui carnem fovet, carnem sapit, illam consolationem supernæ visitationis torrentem voluptatis illum, illam sperare gratiam, Spiritus vehementis quam (ut veritas ipsa testatur) ne cum ipsa quidem*

S. Bern. serm. 3. de Ascens.

Verbi

Verbi carne percipere ullatenus Apostoli potuerunt? Errat omnino, si quis lœlestem illam dulcedinem huic cineri, divinum illud balsamum huic veneno, charismata illa spiritus misceri posse huiusmodi illecebris arbitratur. Y oyéndo esto abrà alguno tan osado y temerario, que dado del todo a los deleytes de su carne, y entregado a las comodidades de su gusto quiera gozar los divinos consuelos del soberano Espiritu, que con la carne del Verbo aun no pudieron recibir los Apostoles? Yerra miserablemente qualquiera que pretende encuadernar aquella dulçura có esta ceniça, mezclar aquella divina triaca con esta mortal ponçoña, emparentar aquellos celestiales dones con estas cosas terrenas. Porque no pueden caber estas dos cosas en el alma, Dios, y el mundo; la carne, y el espiritu, la tierra, y el cielo del modo que dezimos.

Admirados los Angeles de ver la Esposa, que por el desierto subia a las alturas del cielo, dixeron entre si: *Quæ est ista, quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi ex aromatibus myrrhæ, & thuris, & universi pulveris pigmentarii?* Cant. 3. O que viage tan fragrante y oloroso lleva la Esposa! no ay perfume aromatico, no ay confeccion odorifera de que no vaya acompañada y compuesta, trepa por esos ayres como una vara delgada del humo tenue. Dexados a un lado los misterios de los olores, quiero preguntar aora, que porque sube mas cóvertida en humo, que no de otra suerte alguna, porque sin duda deve de convenir subir desta manera, pues se nos ponen los passos de la Esposa delante de los ojos para que los imitemos y sigamos en todo? Vgo Cardenal dize: *Fumus eodē tempore partim oritur, & partim moritur.* Tiene una cosa el humo notable, y es, que por una parte và muriendo quando sube, y por otra và naciendo de manera, que unas partes de el son al morir, y otras al nacer. Pues subir la Esposa como humo que muere por una parte, y por otra nace, es dezir, que aquel sube verdaderamente a recibir los dones del Espiritu Santo, que sube como humo, que muere y nace: *Partim oritur, & partim moritur.* Que muere a las cosas desta vida, y nace a las de Dios: porque vivir a las de la tierra, y a las del cielo juntamente, esso no puede ser de la manera que dexamos advertido.

Yendo la Reyna del cielo con su celestial Esposo a cumplir con el orden del Emperador

dor Augusto, en que mandava describirse todo el Orbe por sus casas y linages, con obligacion de ir cada uno a la ciudad a cuya juridicion pertenecia. Sucedio, que se le cúplio a la divina Reyna el determinado tiempo de sacar a luz el Principe soberano de las eternidades, y el descanso que le previno su poderosa omnipotencia, la casa y Palacio que le guardò, fue un desabrigado portal, y un duro pesebre. Y la razon que dà el Evangelista, es: *Quia non erat ei locus in diversorio*. Porque no tenia lugar en la posada. Claro està que si el divino Infante quisiera tener lugar en aquella casa donde el Evangelista, dize, que le faltò comodidad, que pudiera facilmente hallar la, pues es Dueño de todo. Pues que misterio puede tener, que no quisiesse hallar alli morada donde nacer? Que podia tener esta casa que tanto le desagradò al Señor? Dize la Glossa: *Diversorium est domus inter duos muros duas ianus habens.* Es el diversorio una casa que està entre dos muros, y tiene dos puertas. Pues de casa de dos puertas se desagrada tanto el Verbo eterno, que no quiere nacer en ella? Si. Que es dezirnos y avisarnos con esta accion, que en la casa donde huviere dos puertas, una por dónde quisiere el hombre que entren las comodidades de la carne, y los entretenimientos y gustos suyos; y otra por donde pretendiere hazer passo para los consuelos del cielo, y recreaciones del espiritu, no puede ser; porque en la casa del alma no ha de aver mas que una puerta, si por ella entran las comodidades de la carne, con esso se cierra para que puedan entrar los cõsuelos del espiritu.

Luc. 2.

Glos. ordi.

Dize Dionisio Casio, que para que los sarmientos que se plantan se logren, que ne se han de plãtar dos en una misma hoya, porque àsi se estrechan las rayces, que no puede la tierra darles sus congruos alimentos, como ni una ama puede criar bastantemẽte dos muchachos: *Si duo sarmenta in uno foramine sinantur, radices ipsæ coarctantur, & illa sufficiens, alimentum non acquirunt, quemadmodum duo infantes neque ali possunt ab una nutrice.* Pues si en un hoyo nò caben bien dos sarmientos, ni una muger puede criar bien dos hijos, como quiere la capacidad limitada de un alma acudir a dos cosas tan distintas y encontradas como es a Dios, y al mundo, a las cosas de su gusto, y a las del espiritu? Esso es imposible pensar que a un mismo tiempo puede dar un pecho a Dios, y

Dio. Cassius lib. 2. de agric. c. 4.

otro al mundo; porque Dios y el mundo no caben en un coraçon.

Reparò San Bernardo, que quando una luz se comunica, que no es mediante otra cosa alguna, sino por si misma: *Lumen extinctum lumini lucenti & ardenti, sine aliquo medio coniungitur.* Christo dixo de si, que era luz del mundo: *Ego sum lux mundi.* Pues para comunicarse a las almas no ha de aver medio ninguno, el por si mesmo ha de ser buscado, no por medio de las criaturas desordenadamẽte apetecidas; porque assi nunca se hallarà, antes de essa manera se perderà muy facilmente.

S. Bern.

Ioann. 12.

ASVNTO V.

Sed non poteſtis portare modò.

QVE es triste el trabajo donde la fatiga es inutil, y sin provecho el afan.

DIze el sagrado Maestro, que tiene muchas cosas que dezirles a los lloroſos Dicipulos, muchos misterios que enseñarles; pero que por entonces fuera en vano la enseñança: *Sed non poteſtis portare modò.* Hasta que la gracia del soberano Espiritu les hiziesse capaces de su inteligencia. Assi nos lo advierte la Gloſſa Angelica, diziendo: *Non poteſtis portare modò. Quia nondum venit Spiritus.* Y el mismo Señor lo dà a entender por las siguientes palabras: *Cum autem venerit ille Spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem.* Y assi cessa de trabajar en enseñarles por entonces, observando lo mismo que el tantos años ha avia aconsejado por el Eccleſiastico: *Vbi non eſt auditus, non effundas ſermonem.* Donde echares de ver que no te han de oyr con utilidad y provecho, no derrames tus palabras: porque es muy triste el trabajo donde se afana sin provecho, y el hombre se desvela vanamente.

Gloſſ. Interlin.

Eccleſ. 32.

Despues que el Señor ha prometido copioſos premios, y abundoſas felicidades a los que observaren su divina ley, amenaça luego con varios linages de calamidades y cuytas a los que no la quisieren guardar conforme tienen obligacion: *Viſitavo vos velociter in egeſtate & ardore, qui conficiat oculos veſtros, & conſumat animas veſtras. Fruſtrà ſeretis ſemen-tem, quæ ab hoſtibus devorabitur.* En no guardando mis soberanos establecimientos, os tengo de visitar a toda diligẽcia,

Levit. 26.

cia,y con acelerado passo,castigandoos con tal hambre, que de puro padecerla no veays, y con tal penuria, que os acabe y consuma las vidas. Sembrareys, pero vuestros capitales enemigos talarã vuestros sembrados: *Frustra seretis sementem.* Ponderò aqui Iuan Cluniacense, que no dixo Dios, que no sembrarian,sino, que sembrarian, pero que seria en vano: *Non dixit Dominus*, NON SERETIS,*sed*, SERETIS, *&* FRVSTRA SERETIS, *ut gravius esset supplicium,& pœna acerbior.* Para vengarse el Señor mas grave y rigurosamente de los q̃ indomitos y cerriles sacudẽ de su cerviz el yugo de su ley,dize, que ha de permitir que siembren,y que despues q̃ la mies aya crecido,los enemigos la tienẽ de devorar. Pues no fuera mejor que no sembraran para castigarles,que no despues de aver sembrado no gozar de los frutos? No, dize Iuan Cluniacense, porque no es tanta la pena de carecer de una cosa,quanto el dolor de no gozarla despues q̃ se ha trabajado para adquirirla: y assi los rebeldes a los divinos preceptos aren las tierras,siembrenlas,suden,y afanẽ en su labor,y despues hallense burlados al tiempo de la cosecha,y al gozar de los frutos, que assi seran mas gravemente castigados,que si nunca huvieran sembrado y trabajado en las tierras. Porque trabajar sin fruto,desvelarse sin provecho, que mayor castigo, ni q̃ pena mas riguroſa? *Vt sit gravius supplicium, & acerbior pœna.*

Ioan Cluniac. tom. 6.serm.51

Va el manso Rey, y sagrado Profeta con la mayor humildad y sumission q̃ puede, justificando su causa, y saneando su inocencia acerca de la injusticia que le hazen sus enemigos y condenando quan injustas son las estorsiones que padece de sus manos, y dize, que si no es verdad todo lo que afirma, y que en ninguna ocasion y tiempo ha intentado la vengança de sus agravios,que nunca consiga el fruto que de tamaña paciencia puede esperarse: *Domine Deus meus: si feci istud: si est iniquitas in manibus meis si reddidi retribuentibus mihi mala, decidam meritò ab inimicis meis inanis.* Señor mio, si en contra de vuestra ley he cometido algun desacierto, si ay maldad en mis manos, si a los q̃ me persiguen a mi, he perseguido yo,suplicoos que me castigueys en que pierda el merecimiento y fruto que del trabajoso afan del vencerme en no averme vengado puedo conseguir. Dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Vide quot sibi imprecatur,ut frustra laboret,ut moriatur, ut eius etiam memoria deleatur.* *Psal. 7.* *S.Ioann. Chrysost.*

Non tot & tanta sibi imprecaturus, nisi conscientiæ vehementer confideret. No advertis las maldiciones que se arroja el sufrido Profeta, confiado en que no le han de comprehender, por la seguridad que tiene de su conciencia, que no le podran alcançar? Pues quales son? *Vt frustrà laboret.* Que su trabajo, que su afan sea ninguno, que no halle logro de las fatigas y luchas de averse vencido, perdonando a sus enemigos: que no pocas contiendas y batallas passan primero entre la razon y el apetito, que ella lleve la palma, y consiga el lauro. Pues condenarse un hombre a perdida de tantos sudores, y a mal logro de tantos afanes, que mayor trabajo y castigo se puede imaginar? Que trabajar, y no conseguir fruto; afanar, y no hallar provecho, es terrible pena, es indezible dolor: *Vide quot sibi imprecatur, ut frustrà laboret* Que si el morir es el rigor sumo que un hombre puede padecer, por ser el vivir tan deseado y amable, el Real Profeta dize las dos cosas: Trabaje yo en vano, y muera: *Decidam merito ab inimicis meis inanis.* *Psal. 7.* *Persequatur inimicus animam meam, & comprehendat, & conculcet in terra vitam meam.* Porque esto de trabajar en vano, es tormento tã terrible, que parece que puede correr parejas con el morir, con ser pena tan formidable.

Dando Christo nuestro Redentor instrucciones a sus Discipulos quando los embiava a predicar, entre otras cosas q̃ les advierte, les dize: *Quicunque non receperit vos, neque audierit sermones vestros: exeuntes foras de domo, vel civitate excutite pulverem de pedibus vestris.* *Matt. 10.* Si sucediere que alguno no os quisiere recebir saliendoos de su casa, o de la ciudad, sacudid el polvo de vuestros pies en testimonio de su malicia: porque de gente que no quito oîr la divina palabra, ni aun el polvo se ha de llevar. El Abulense haze esta question: *Si apostoli non reciperentur, an tantum mererentur, sicut si recepti prædicarent?* *Abulens. Matt. 10. quæst. 78.* El divino Maestro dize, que en unas partes avian de ser recebidos los Apostoles, y no admitidos en otras quando fuessen a predicar. Lo que se pregunta aora es, si merecerian tanto no siendo recebidos, como si fueran albergados para el ministerio dicho? A esso responde diziendo: *Si receptus longo tempore præaicando, magnos labores toleret, & alius solum simpliciter repulsus est, certum est quod magis receptus, & predicans meretur.* No se puede negar que no es grande afrenta y empacho para un hombre

ra un hõbre el ser desechado quando vâ a cumplir con tan soberano ministerio, y que por esto merecerà mucho, pero mucho mas merecerà el que despues de aver sido recebido, ha padecido muchos trabajos en el ministerio de predicar, mayormente si despues de essos afanes y sudores no ha conseguido el fruto, y espiritual interes que pretendia. Estos afanes son indecibles. Assi lo dezia de si el sagrado Arçobispo de Milan; si bien es verdad, que este sermon le prohijan otros à S. Maximo, Obispo de Turin, como vemos en otros algunos que corren en nombre de los dos Santos: *Cum video tot communitionibus meis nullum vos habere profectum, labor meus iam non gratulationi est, sed rubori. Tunc enim Pastor Christiani gregis lacte reficitur, quando bonorum operum eius candore lætatur.* Quando cõsidero, y echo de ver que despues de tantos sermones predicados, y tanto tiempo consumido en platicas esperituales, en orden a vuestro aprovechamiento, no esperimento alguno en vuestras almas, tan lejos està la fatiga de solicitarme alboroço, que antes me ocasiona tristeça, porque entonces el Pastor se recrea y regala con la leche de su ganado, quando se entretiene y alegra con el candor y pureça de sus buenas obras. Que trabajar, y trabajar en vano, que mayor dolor y pena quereys?

S. Ambr. ser. 4. pro variis actionib.

Dize el Real Profeta: *Exprobraverunt inimici tui Domine, exprobraverunt commutationẽ Christi tui.* Acordaos, Señor, de como vuestros enemigos os han dado y dan cada dia en cara con la comutacion de vuestro Christo. De que comutacion hablarà aqui el santo Profeta, por la qual el Eterno Padre pueda en alguna manera, y en el modo que esto puede ser afrenta y baldon de sus enemigos, que son los demonios? Dize nuestro Padre San Anastasio Sinaita: *Exprobraverunt commutationem Christi tui, hoc est, carnem Filii tui affecerunt probro, & contumelia.* Aqui como advierte Lorino, esta palabra, Comutacion, es lo mismo que Comercio, y a la Encarnacion del Eterno Verbo, esse nombre le dà la Iglesia diziendo, admirada de este admirable misterio: *O admirabile commercium Creator generis humani animatum corpus sumens de Virgine nasci dignatus est!* Pues en que se pueden fundar estos cabilosos enemigos para intentar, que el Padre Eterno se desaçone y amargue por la misteriosa Encarnacion de su Hijo soberano? En que? Sin duda que en lo que dize nuestro gran

Psal. 88.

S. Anast. Sinait. lib. 9. Anagogicarum contemplation.

Lorin. Eccles. in offit. Purif. Antiphona ad Laudes.

S. Basil. orat. 1.

Padre, y es que, *Dæmon capitalis hostis noster solet nostram Deo exprobrare negligentiam, & super inobedientia nostra superbè gloriari; qui cum neque finxerit nos, neque mortem pro nobis oppetierit, habet nos tamen (prob dolor!) & inobedientiæ, & negligentiæ, quæ in præceptis Dei tenendis sumus imitatores seduios. Hoc quidē oprobrium est contra maiestatem Domini, quod nimirum inimicis Christi ansam præbemus iactantiæ, & elationis contra eum ipsum, qui pro nobis morti se obiecit.* Suele el demonio, nuestro capital y rabioso enemigo, caherirle a Dios nuestro profundo volvido, y culpable negligencia, y jararse altivamente sobre nuestra inobediencia, pues sin avernos criado, ni aver padecido muerte y passiō por nosotros, nos tiene tan prestos y codicioſos imitadores suyos. Cosa es esta que da materia de grandes oprobrios y denuestos contra la soberana Magestad del Señor, que por nuestro amor y causa padecio passion tan acerba, tormentos tan crueles, y muerte tan afrentosa. Pues esto es con lo que los demonios pretenden afrentar, y dar pena a Dios, con representarle quan mal se logra a causa de nuestra barbara ingratitud tanta pena por nosotros padecida, tanto açote sufrido, tanto baldon tolerado, tanta sangre derramada. Porque bien mirado, que dolor, ni tormento podra igualarse con el de una fatiga mal lograda, y de un afan en vano padecido?

***

SER-

SERMON PARA EL DOMINGO QVINTO DESPVES DE PASQVA.

Vsque modò non petistis quidquam. Ioan. 16.

SALVTACION.

MVy poderoso es el nombre de nuestro soberano Salvador para con el Eterno Padre, como tan anteviſto lo tenia el Real Profeta quando dixo hablando de las hazañas de su poderosa diestra: *Ex usuris, & iniquitate redimet animas eorum, & honorabile nomen eorum coram illo.* Redimirà la Sabiduria encarnada las almas de los hombres de toda usura, fraude, dolo y maldad, y para con el esclarecido Padre su nombre serà muy estimado. Dize un grave Autor: *Ideò nostrum nomen dicitur, quia nobis à Christo datum, & à Patre, qui cum Christo nobis omnia donavit acceptum.* Llamase el nombre de los hombres, nombre de Christo, porque el nos le dio liberalmente, y el Padre el acetò cõ muy alegre semblãte; que quien nos dio el Hijo, no nos avia de escasear el nõbre: y para mostrar esto mesmo nos dize oy a todos en sus Dicipulos: *Si quid petieritis Patrẽ in nomine meo, dabito vobis.* No seays cobardes, ni receloſos en pedir lo que os conviene, è importa para vuestra salud y remedio en mi nombre, que todo quanto pidieredes, os serà muy liberalmente otorgado y concedido. Mucho tenemos oy que suplicar y pedir al Eterno Padre en nõbre de este soberano Señor, pues necesitamos de tantas cosas; pero entre todas no es la menor la gracia, de que tan falto y mendigo me siento; y para que se me comunique acudamos a la Madre de la fuente de la luz rendidos y postrados, diziendo: AVE MARIA.

Psal. 71.

P. Roa. lib. 1. *singular.* 8.

ASVNTO I.

Vsq; modò non petistis quidquam.

QVE por mas y mas que parezcan las cosas de la tierra, comparadas y careadas con las del cielo, no vienen a parecer nada.

ANima el generoso Maestro a sus queridos Dicipulos a que sin duelo, ni temor pidan quanto quisieren, tocante y perteneciente a su mayor bien y remedio, dizien deles, que todo quanto, mirando a este respeto, pidieren al Eterno Padre en su nõbre, se lo otorgarà con mucho gusto y alegria: *Si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.* Añade luego el dadivoso Señor: *Vsque modò non petistis quidquam, in nomine meo.* Hasta aora no aveys pedido nada en mi nombre. A San Agustin, al venerable Beda, a Aimon, y otros muchos, se les haze dificultoso de entender esto, diziendo, que como puede ser, supuesto que ya le avian pedido algunas cosas? *Matt. 20. Petiit Ioannes, qui scripsit Evangelium* (dize Aimon) *Petiit Iacobus frater eius, ut unus sedeat ad dexteram Domini, & alter ad sinistram.* Pues si Diego y Iuan pidieron sendas sillas a Christo, y los demas Condicipulos otras cosas, como pudo dezir el Redentor, que no avian pedido nada hasta entonces? A esso responden diziendo Agustino y Aimon: *Quia in tantæ rei comparatione quidquid aliud concupiscitur, nihil est;* Esto Agustino. *Vsque modò non petistis quidquam ad cõparationem illius rei, quam petere debuistis, pro nihilo habendum est quod petistis;* Esto Aimõ. Aunque avian pedido los Apostoles algunas cosas hasta entonces, les dize Christo, que no han pedido nada, porque lo que avian pedido y solicitado, eran cosas de la tierra, y el pide, que le pidan cosas del cielo a su Padre en su nõbre; y como ay tanta distancia y diferencia de las cosas del cielo a las de la tierra, que estas en cõparacion de aquellas, por mas y mas que parezcan, no parecen nada; dize, que hasta entonces no le avian pedido cosa alguna: *Vsque modò non petistis quidquam in nomine meo.* Porque conozca el hombre que se aficiona y entrega el coraçon a las cosas de la tierra, que mal emplea su gusto, pues le pone en cosas

S. Augus. Beda. Aimon.

de

de tan poca consideracion tan sutiles y vanas, que careadas con las del cielo, aun quando se visten de mas brillantes esplendores, aparecen mentidas las luzes, y verdaderas las escuridades.

Aconsejando el divino Maestro a sus Fieles, y dandoles arbitrio del modo que pueden tener para ver buen logro de sus averes y tesoros, dize: *Thesaurizate vobis thesauros in cœlo, ubi neque ærugo, neque tinea demollitur, & ubi fures non effudiunt, nec furantur.* Matt.6. Atesorad y guardad vuestros tesoros en el cielo, donde esta la finca tan segura, donde tan guardad la riqueça, que no ay enemigo ni contrario alguno que pueda empecerles en algo, ni menoscabar su precio. Supuesto que ay muchos cielos, y aqui nos aconseja Christo, que atesoremos en el cielo, dize Ruperto, que de que cielo se ha de entender, porq̃ el no señalar particular cielo despierta la dificultad que se propone? Responde diziendo, que que dificultad puede aver de que cielo se pueda entender sino del que sirve de Corte soberana, y Patria felize de los bienaventurados, que es el Impireo, porque en diziendo absolutamente Cielo, que otro se podrà entender sino es el? y assi dize, que en la sagrada Escritura se llama, Cielo del cielo, conforme aquello del Salmista: *Cœlum cœli Domino, terrã autem dedit filiis hominum.* Pfa. 113. Dize el Abad Tuicense: *Dicitur Cœlum cœli, quia videlicet comparatione eius terra est, & hoc cœlum, & quidquid videri potest oculis terrenis.* Rupert. Llamase aquella magestuosa Basilica, donde imperiosa reside la omnipotente Magestad de la Deidadad suprema, Cielo del cielo, porque en su comparaciõ aun es tierra el que vemos, y todo quanto es obgeto de nuestra vista material. Pues aora quiero que hagamos el argumento; Si estos cielos que vemos brillar con tanto diamante, resplandecer con tanto luciente rubi, comparados con el que està en lo mas encumbrado, como Real Aula del todo poderoso Dueño, parecen tierra careados con el y conferidos; que seran las cosas de la tierra, tan viles, tan bajas, y tan infimas, si se cotejan y comparan con las de esse supremo Solio, y Trono escelso? Claro està que han de parecer mucho menos que nada.

Pinta el Profeta Rey al son de su dulce plectro un hombre rico, opulento, grande, y sobremanera poderoso, tan encumbrado en la Magestad, y entroniçado en el poder, que aũ los mas empinados cedros

dros del eminente Libano no pueden llegar con sus descolladas cimas a torcerle las altivas plantas: *Vidi impium superexaltatum, & elevatum sicut cedros Libani.* O como del Hebreo dize Genebrardo que se puede traduzir: *Sicut lauri vigentes, quæ solent latius ramos spargere.* Y el Caldeo: *Sicut arborem transplantatam, & abundantem foliis.* En todo nos le describen grande, en lo alto, en lo empinado, en lo verde, en lo pomposo y estendido. Quiẽ no ha de admirar tan dilatada hermosura? Quien no aplaudir tan encimados vigores? Pues mirad lo que dize luego el santo Rey: *Transivi, & ecce non erat.* Passè, y vien un momento desmayado el vigor de arbol al parecer tan biçarro, contemplè agostada su loçania, adverti difunta su pompa: *Transivi.* Que quiere dezir, *Passè*? Donde passò, que tan presto le parecio aquella verde Primavera, Ibierno eriçado, y aquella hermosa planta, seco tronco? Esplicalo divinamente aquel inclito Martir de Verona diziendo: *Quem admiratur in seculi rebus, est, quem in corporeis operibus manens excelsum elevatumque conspexit, hunc transiens, id est, peregrinus seculo factus, & in cœlestem, ac spiritualem cognitionem de terrenis, & caducis rebus excedens pro nihilo habuit, etiam non esse duxit, & mortuum deputavit.* A aquel que el sacro Profeta admirò en el siglo, al que vio entroniçado, al que floreciente y pomposo, en passando, esto es, en levantando la consideracion destas cosas caducas y terrenas, a las invisibles y espirituales, luego al momento le despreciò, y tuvo en tan poco, que reputandole por nada, le juzgò, por cosa muerta y difunta: *Pro nihilo habuit, etiam non esse duxit, & mortuum deputavit.* Porque todo lo caduco y terreno, comparado con lo invisible y celestial, quando mas pareciesse, que podia parecer sino fria ceniça, aura leve, polvo debil, y estampa de la muerte.

Psal. 36,

Genebr.

Litter. Chald.

S. Zeno. Veronen. ser. de hoc Psalm.

Dize Christo, que un hombre que hizo una larga ausencia, llamando a sus criados les entregò toda su hazienda para que mientras bolviesse grangeassen con ella lo mas q̃ pudiessen; a unos dio cinco talentos, a otros dos, y a otros a uno, conforme a la capacidad y talento que cada uno tenia. Los que recibieron los cinco, y los dos, tuvieron tal maña y ardid, tanta industria y diligencia en negociar, que quando bolvio su dueño a pedirles cuenta de la negociació y recado a que avian puesto el di-

dinero, se hallò por ella que le avian doblado. Agradandose el Señor de la cuydadosa fidelidad, dixo a cada uno
Matt. 25. de los dos: *Euge serve bone, & fidelis, quia super pauca fuisti fidelis, supra multa te constituam, intra in gaudium Domini tui.* Hà negociante industrioso y fiel, que buen logro has de ver de tus afanes, pues por aver sido tan industrioso y lèal en lo poco, te he de promover a lo mucho, he de levantarte a una muy ventajosa plaça. Entra en el goço eterno, en el perpetuo reposo de tu Señor. Claro està que es lo mismo q̃ propuso la parabolã. Pero podremos dudar, que porque causa llama el divino Señor, pocas cosas en las que el leal y cuydadoso siervo se exercitò en esta vida? *Quia super pauca fuisti fidelis.* Pues parece que aquello que merecio tener nombre de talento, se avia de reputar por cosa grande. A esso responde nuestro Padre San
S. Hier. Geronimo, diziendo: *Notandum, quod omnia quæ in præsenti habemus, licèt magna videantur & plurima; tamen comparatione futurorum, pauca & parva sunt.* Hemos de notar, que todos los talentos y cosas que de presente tenemos, aunque parezcan muchas y grandes, en comparacion de las futuras que esperamos, de las celestiales que por nuestra buena negociacion hemos de alcançar, son pequeñas, son pocas, no son de consideracion, ni entidad alguna.

Bien lo dize esta tierra que admiramos por grande, que nos embaraça por estendida y espaciosa, que si se mira desde lo alto del cielo, como dize Ciceron en el sueño de Cipion, apenas parecerà un punto breve, al qual, como dize Macrobio, difinen assi los Geometras: *Punctum dixerunt esse Geometræ, quod incomprehensibilem brevitatem sui in partes dividi non possit: nec ipsum pars aliqua, sed tantummodo signum esse dicatur.* Y luego dize mas adelante: *Physici terram ad magnitudinem circi per quem Sol volvitur, puncti modum obtinere docuere.* Punto llaman los Maestros de Geometria lo que por su incomprehensible brevedad no se puede dividir en partes, ni el es alguna parte, sino tan solamente singo; de donde vinieron a afirmar los Filosofos, que viene a ser a modo de un punto la tierra comparada por el cerco y espacio por donde el Sol sigue su curso, y rebuelve su carrera. Pues si esto es aun en lo que nos parece tan grande, que comparado con lo de arriba todo es tan poco, que serà aun cõ lo mesmo que en si mesmo

Macrob. in lib. 1. somni. Scipion.

es

ès de poca consideracion y sustancia.

Dezisme que como puede ser esso, supuesto que acà vemos cosas tan admirablemente preciosas, como el oro, la plata, las perlas, los diamantes, las esmeraldas, y rubies, y otras semejantes dignas de aprecio y estima? A esso responderè yo con una cosa que los Evangelistas refieren, al parecer encontrada a la muerte de Christo, con que aveys de quedar satisfecho. Dize el Evangelista San Iuan encareciendo la invencible constancia, y biçarro valor de la piadosa Madre del inocente Cordero, que afrentado pendia en el vituperioso leño por el rescate del mundo, y de las otras dos Marias que estavan junto al ignominioso patibulo *Ioann. 19.* : *Stabant autem iuxta crucem* IESV *Mater eius, & soror matris eius Maria Cleophæ, & Maria Magdalenæ.* Refiriendo San Mateo esta piadosa accion, dize : *Erant autem ibi mulieres multæ a longe, quæ secutæ erant* IESVM *à Galilæa ministrantes ei, inter quas erat Maria Magdalenæ, & Maria Iacobi & Ioseph mater, & Mater filiorum Zebedæi.* Assistian al tragico y doloroso espectaculo muchas mugeres que le avian seguido desde Galilea, entre las quales eran Maria Madalena, y Maria madre de Diego, y Ioseph, y la madre de los hijos del Cebedeo. Ya pienso que abreys dado en la dificultad, pues por lo menos San Iuan dize, que las Marias con la Madre del piadoso crucificado estavan junto a la cruz : *Stabant autem iuxta crucem.* San Mateo: *Erant autem ibi mulieres multæ a longe.* Estavan alli muchas mugeres desde lejos. Pues como se ha de entender esto, pues parece que los sagrados Coronistas se oponen y contrarian? Conciliarálos descifrando la dificultad San Antonio de Florencia, diziendo : *Stabant iuxta crucem, non quidem absolutè; Maria autem stabat iuxta crucem, quia valdè propè : aliæ autem mulieres stare iuxta crucem dicuntur respectivè, id est, respecta turba, quæ longius eis erat a cruce.* *S. Anto. de Floren. 4. p. histo. tit. 15. c. 15. §. 3.*

Todo lo que dizen los Evangelistas es muy conforme a la verdad. Quando uno refiere, que las piadosas mugeres estavan junto a la cruz, y otro dize, que estavan desviadas, porque esto se ha de entender con su distincion, que comparadas con la Madre del Señor que padecia, estavan lejos, porque ella estava muy cerca de la cruz, pero cotejadas con el resto de la gente que desde muy lexos atendia al lastimoso espectaculo, esta-

tavan cerca de la cruz Lo mesmo podemos dezir de las cosas de la tierra, comparadas entre si mismas, y cotejadas con las del cielo. Si me comparays el oro con el plomo, la plata con el cobre, las perlas que se crian en el mar con las piedras que se pisan en la calle, si me careays una palma cõ una ortiga, un rosal con una malva, un vergel con un peñasco, direos, que parece ameno, grande, precioso, rico: pero si todo esso junto me lo cõparays con lo rico, precioso, grande, y ameno del cielo, todo parecerà basura, estiercol, asco, orror.

ASVNTO II.

Si quid petieritis Patrẽ in nomine meo, dabit vobis.

QVE en el negocio de la salvacion, mientras que uno no pide por si, y para si, nunca tendra prospero sucesso, ni felice fin.

SI pidieredes alguna cosa en mi nombre a mi Padre, dadivoso os la otorgarà, dize a sus Dicipulos el sagrado Maestro: *Si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.* Interpretãdo San Agustin esta sentencia de Christo, segun refiere Estrabon Fulgense, dize assi: *Ita sanè intelligendum est quod ait: Dabit vobis ut ea beneficia significata sciantur, quæ ad eos qui petunt, propriè pertinent. Exaudiuntur enim Sancti pro se ipsis.* S. Aug. ap. Gloss. Dezir, que ha de darles a ellos todo quanto pidieren a titulo de su soberano nombre, es instruyrles a ellos, y a todos quãtos ay, el estilo y modo que hã de tener en salir felizmente con el negocio y despacho de su salvacion, que rueguen por si mismos, y trabajen, y afanen en persona. Porque querer pretender salir con empresa tan ardua, solamente en ombros agenos, sin acompañarse con diligencias propias, es el mas lastimoso y calificado desacierto, pues peligra el acuerdo en la cosa que mas importa, que es nuestra eterna salud: que en no la solicitando con nuestro propio sudor, en remitiendo nuestras medras a estrañas fatigas, quedarà burlada nuestra esperança, y siempre como en consulta nuestro remedio.

Aparecese el Redentor del mundo en trage de hortelano a unos ojos que llenos de amargas lagrimas ansiosos le re-

requerian entre lo funesto del sepulcro. Para enjugar el triste llanto quitò el soberano Triunfador el misterioso disfraz, y assi como le conocio, y queriendo besarle las plantas sagradas, y no lo permitiendo, le dixo, que fuesse a sus hermanos, y les dixesse: *Ascendo ad Patrem meum, & Patrem vestrum, Deum meum & Deum vestrum*. Lleva esta nueva feliz a mis queridos Dicipulos, corre, y diles, que ya subo a gozar la silla de mi Padre, y vuestro Padre, de mi Dios, y vuestro Dios. Verdaderamente que es digno de ponderar, que quando dize Christo que sube al cielo, hable con tanta distincion, y formalidad, diziendo: *Ascendo ad Patrem meum, & Patrem vestrum*. Asciendo a mi Padre y al vuestro. Supuesto que en otras ocasiones parece que le haze Padre general y comun, y no con tanta distincion y formalidad. Dize San Cirilo Gerosolimitano: *Vado ad Patrem meum, & Patrem vestrum: non dicit*, AD PATREM NOSTRVM; *sed dividens primum dicit, quod erat proprium*, AD PATREM MEVM, *deinde subdit Patrem vestrum*. Pues a que proposito habla el soberano Maestro en esta ocasion, que dize que se parte a su Padre, poniendo en primer lugar lo proprio, y despues lo comun: *Primum dicit, quod erat proprium*. Fue para instruyrnos de la suerte y manera que hemos de subir a gozar del descanso de aquella felize patria, que es haziendo primero caso, y poniendo en principal lugar lo que es proprio nuestro, lo que hemos trabajado por nosotros mismos, y despues lo comun y general, q̃ por nosotros los demas huvieren hecho; porque en faltando para este efeto nuestras proprias diligencias, todo viene a faltar: *Primum dicit, quod proprium est*. Que pretender bolar al cielo con alas prestadas, es notorio dislate.

Ioann. 20.

S. Cyrill. Ierosoly. catec. 14.

Grandes eran las contradiciones que padecian los Hebreos, quando pretendian reedificar el Templo, y los muros de Gerusalen, pues necessitavan de tener en una mano los instrumentos de la arquitectura, y en la otra los de la milicia, y ser a un mesmo tiempo albañiles, y soldados, para conseguir su intento, y salir cõ su empresa. Y animãdose unos a otros dixeron con invencible esfuerço: *Nos ipsi faciamus opus*. Buen animo, y confiança en Dios, que pues lo es de los exercitos y batallas, el nos defenderà, y sacara a paz y salvo de todo riesgo y peligro. Dize el Serafico Dotor;

1. *Esd.* 4.

Benè

S.Buenav. in Specul. virgin. c. 11. Galat.6. 1.Cor.6.

Bené aiunt ædificantes: Nos ipsi faciemus opus. Quod opus, nisi de quo Apostolus ait: Dum tempus habemus, operemur bonum. Bené autem dicunt: Nos ipsi faciemus opus nos ipsi, non nostri Vicarii; unde alibi ait: In omnibus exhibeamus nos metipsos sicut Dei ministros. Aquella obra que entonces con tan afanosa porfia, y religioso teson edificavan y erigian los zelosos Israelitas, era figura y estampa de la que el Catolico deve hazer para llegar cō ella no menos que hasta el mesmo cielo. Que torres tan biē fundadas, no las derriba y destruye Dios, como las de Babel, antes ayuda cuydadoso, y solicito administra los materiales para ella. Pero es de advertir (dize Buenaventura) lo que dixo la animosa gente: *Nos ipsi faciamus opus.* Nosotros hagamos esta obra. Que obra? La que dize el Apostol: *Mientras tenemos tiempo, obremos bien.* Y que lindo consejo! Fue dezir: Nosotros mismos, no nuestros Vicarios y Procuradores. De donde en otra parte vino a dezir el soberano Apostol: En todas las cosas nos empleemos y ocupemos a nosotros mesmos, como ministros de Dios; porque este negocio de la salvacion no es bueno para encomendado a solo passos y diligencias agenas, y assi cuerdamente instruydos dixeron: *Nos ipsi faciamus opus, non nostri Vicarii.*

Aqui me parece que vendra bien aquel dicho que de Pomponio refiere el Iurisconsulto Vlpiano, el qual es este: *Pomponius scribit, non omnes actiones per procuratorem posse quem instituere.* Escribe Pomponio, y es de parecer, que no puede un hombre instituyr y fundar bien todas sus acciones por procurador. De las que Pomponio habla, que no pueden instruyrse por procuradores, remitio a Bartolo, y a otros Iurisconsultos el averiguarlo; pero para nuestro caso y proposito es muy buena ley aquesta. Que la accion que yo tengo y todos para salvarse, nadie puede negarla, nadie nos la puede poner a pleyto, supuesto que la adquerimos con la sangre preciosa que el inocēte Cordero por nosotros derramò en la cruz. Pero para que se logre essa accion, y surta el efeto que el piadoso Redentor pretende, hase de remitir a sola la diligencia y solicitud de procuradores, sin q̄ intervenga afan y diligencia propria? No porcierto; q̄ para salir bien con esta causa, es forçoso dar passos propios, y no fiarnos solo de estraños desvelos; y podremos dezir: *Christus scribit, non omnes actiones per procuratorem posse quem instituere.*

Vlpian. Iurisc. D. de Procurat. & defensor. l. 41.

stituere. Pues es dogma catolico de Fe que no me salvarà sin mi el que me hizo a mi; esto es, que sin mi diligencia no consiguirè mi perpetua salud.

Pero parece que me hazeys una obgecion con las palabras que hablando de la oracion del justo, dize nuestro inclito Patron DIEGO: *Orate pro invicem ut salvemini: multum enim valet deprecatio iusti assidua.* Hazed oracion unos por otros, para que os salveys; porque aveys de saber que vale mucho la instante y continua oracion del justo. Luego, segun esto, parece que nos dà a entender nuestro esforçado Protector, que no tenemos sino descuydarnos y dormirnos, entregandonos a las diligencias de la oracion de los justos, pues son tan poderosas, y valen tanto para con Dios, que nos alcançaran el despacho de nuestra salvacion. Responde a esso nuestro Padre San Anastasio Sinaita, diziendo, que no puede negarse que no sea muy poderosa la oracion del justo. Pero como lo sera con eficacia para con nosotros: *Iunge clamorem tuum* (dize el Antioqueno Patriarca) *cum Sacerdote pro te deprecante, iunge laborem tuum cum Sacerdote pro te deprecante. Da te ipsum pro tua salute: multum valet deprecatio iusti assidua & efficax, sed efficax erit, si & tu cum Sacerdote partes tuas copules fructusque pœnitentiæ demonstres. Quia unus ædificans, & unus destruens, quid prodest illis nisi labor?* Quando el Sacerdote assistiendo a la tremenda mesa suplica al Eterno Padre por tu salud, quando afana por tu bien, y solicita tu remedio, es necessario que tu tambien pidas, afanes, y solicites: que assi se ha de entender en orden a tu remedio lo que de la oracion assidua y frequente del justo dize Diego; que entonces sera eficaz para ti, quando tu cooperes y trabajes con el, porque edificar uno por una parte, y otro destruyr por otra de que ha de servir, sino de gastar el tiempo en valde, y trabajar en vano? Que importarà que el Sacerdote con muchas lagrimas y suspiros ruegue y pida al Señor te saque del vicio y pecado en que negligente yaces, si tu de tu parte no te dispones para levantarte de esse mal estado al dichoso de la gracia; y podremos dezirte muy bien lo que Plinio a un amigo suyo: *Dispice ne sit parum providum sperare ex aliis, quod tibi ipsi non præstes.* Mira que es mal segura confiança, y peligrosa providencia esperar de los otros loque tu por ti no has hecho para ti.

Iacob. 5.

S. Anast. Sinait. de synaxi.

Plin. lib. 2. epist. 10.

Des-

Desterrò Abrahan por cõsejo de Sarra su muger a su esclava Agar, y a su hijo Ismael; como no tenian los desterrados caſa, ni solar proprio, andavan vagueando por el desierto y soledad de Bersabe; acabosele el agua que les avia dado el santo Patriarca, y temiendo que se le avia de morir el hijo a manos crueles de la sed rabiosa, se apartò un poco por no verle acabar a manos de verdugo tan cruel: *Et sedens contra levavit vocem suam, & flevit.* Sentandose en frénte del ya agoniçante hijo llorava amargamente la desdicha fatal. Dize luego el Testo sagrado: *exaudivit Deus vocem pueri*; que oyò el Señor la voz del muchacho, y que luego la enseñò un poço que alli cerca estava, con cuya agua remediò el daño que tenia Pues como hemos de entender esto? porque el Testo sagrado no parece que muestra, ni da a entender llanto, ni voz alguna del afligido muchacho para que se diga, que Dios escuchò sus llorosas vozes. Dize Nicolao de Lira, que sin duda alguna se ha de entender, que tambien Ismael llorò, y hizo penitencia de sus yerros passados, viendose a peligro de morir, porque ya tenia edad para conocer sus culpas, pues era de veinte años: *Videns se in periculo mortis de malis suis præteritis doluit* (dize Lira) *& Dominum rogavit pro vita sua prolonganda, & fuit exauditus.* Assi que Ismael rogò por si, y tratò de valerse de sus lagrimas para conseguir su remedio: pero supuesto que el sagrado Testo dize, que tan a vozes y gritos llorava la triste madre por el remedio del peligroso hijo: *Sedens contra levavit vocem suam, & flevit:* porque no se dize, que tambien oyò su voz el Señor, pues parece que era tan digna de ser escuchada, sino que solo se haze caso del llanto del hijo? *Exaudivit Dominus vocem pueri.* A esso responde Oleastro, diziendo: *Vt discas, quod plus nobis ab misericordiam valent fletus nostri, quam amicorum & aliorum pro nobis.* Todo esto fue para enseñarnos como son mas poderosas nuestras diligencias y lagrimas para alcançar la misericordia y perdon, que no las agenas solicitudes y ruegos: y que no ay que confiarnos de que otros llorẽ por nosotros, mientras que nosotros por nosotros no llorâremos tambien.

Pregunta Iuan Kirmano, que quienes eran los que antiguamente llevavan entre los Romanos los cuerpos difuntos a enterrar? A lo qual responde de autoridad de Servio, Oratio, Plinio, Valerio

Genes. 21.

Nicol. de Lyra.

Hieron. Oleast.

Ioan. Kirc. man. lib. 2. cap. 8. Servius. Horat.

Plin. Valer. Plutarc. Maximo, y Plutarco, que los herederos del difunto. Dize Servio: *Deferendi feretrum propinquioribus virilis sexus dabatur munus.* Y Oratio:

——— Cadaver
Vnctum oleo largo nudis humeris tulit hæres.

Pues porque razon los herederos cargavan con el cuerpo del difunto para enterrarle? No fuera mejor encomendarlo a otros ombros que le llevaſſen? No, dezian los Romanos, porque parece que no era buen govierno que unos llevaſſen lo dulce y ſabroſo de la herencia, y otros lo grave y peſado del Cadaver; y aſsi el meſmo que avia de heredar lleva el peſo y la carga, ſin permitir el pueblo Romano, que uno guſtaſſe de lo ſabroſo, y otro ſufrieſſe lo amargo. Eſta meſma materia de eſtado, eſta prematica y ſancion ſe pratica en la caſa de Dios. Todos ſomos hijos de Dios en quanto a la ſuficiencia de la ſangre de Chriſto, en virtud de la qual alcançamos eſſe indecible favor: y luego San Pablo adelanta la conſequencia dizien-
Roman. 8. do: *Quod ſi filii, & hæredes, hæredes autẽ Chriſti.* Luego ſi ſomos hijos, hemos de ſer herederos, y herederos con nueſtro hermano mayor, que es Chriſto. Pues el que pretende gozar deſta herencia, que ha de hazer? Encomendar a otro lo penoſo que ſe ha de padecer para alcançarla, porque ſi no ſe padece no puede alcançarſe? No por cierto. El meſmo ha de trabajar y afanar por ſi en primer lugar; bien que le ſeran quando el coopere de mucha importancia las oraciones, ruegos y diligencias de otros, pero mientras que el quiſiere grangear lo dulce de la herencia propria con lo fatigoſo del cuydado ageno, totalmente lleva errado ſu negocio, muy mal deſpacho tendra, porque no es coſa eſta que tan ſolo ſe ha de fiar de agenas diligencias. De donde podremos llorar el laſtimoſo yerro de muchos que eſtandoſe protervos en ſus culpas y pecados, pienſan que ſolo por que otros rueguen por ellos, han de alcançar el deſcanſo que Dios tiene vinculado a los afanes y deſvelos propios, que quiere que el meſmo que hereda trabaje, ſude y afane.

ASUN.

ASVNTO III.

Hæc in proverbiis loquutus sum vobis.

QVE para todo es menester saçon, pero para ninguna cosa mas que para dezirle a uno lo que le importa y conviene.

DEzia Christo a sus descõsolados Dicipulos algunas cosas que les melancoliçaban y entristecian, y para q̃ mas saçonadamente las pudiessen recibir, se las disfraçaba con varios proverbios, y diversas palabras: *Hæc in proverbiis loquutus sum vobis.* Don de dize nuestro Padre Eutimio: *Hoc est obumbrata, & non omnino manifesta, quia adhuc metu, & mœrore affecti, iis, quæ dicuntur, non potestis advertere, aut amplius percipere.* Porque como las materias de que les trataba eran de algun sinsabor y desaçon, era bien paliarlas y embolverlas con aquellas parabolas y semejanças para que se recibiessen mejor. De donde hemos de sacar una dotrina muy importante para quãdo pretendieremos sacar fruto de nuestras correcciones, q̃ es necessario buscar saçonada oportunidad, y apropositado tiempo y modo para hazerlas; porque como esto del pretender y corregir por la mayor parte sea cosa que se reciba cõ poco gusto y alegria, conviene, sin duda, usar de mucha maña, y valerse de mucha industria, para que la accion se logre, y rinda el fruto que della sacar se pretende.

Euthym.

Instituye el Señor a los dos hermanos Pedro y Andres por Predicadores del mũdo, y el nombre que les dà a ellos, y consiguientemente a los demas q̃ exercitan el mesmo sagrado ministerio, es de Pescadores de hombres: *Venite post me, faciam vos fieri piscatores hominum.* Venid en pos de mi, y harè que seays hechos pescadores de los hõbres. Dudar se puede, que porque razon les dà el sagrado Maestro titulo de Dotores y mĩistros del Evangelio, con metafora y semejança de pescadores, mas que de otro arte y oficio alguno? Responde nuestro Padre San Doroteo, diziendo, que los astutos pescadores para prender algun pez hazen esto: *Cum piscem ullum immensum hamo iacto cœperint, ubi illum fluctus miscere, & magna vi concuti sentiunt, non eum subitò ad littus trahunt cum molestia, sed callidè fanem illi remittunt sinunt q; molliter*

Matt. 4.

S. Dorot. doct. 6.

enatare quò voluerit: at ubi cognoverint remissam iram, & fervorem sensim illum incipiunt trahere, sicque capto potiuntur. Quãdo el pescador ha cogido con el ançuelo un grande pez, en conociendo que confunde las aguas con la colera y alboroto que recibe de verse preso, no luego cõ violencia le trae a la orilla, sino que antes con ardid de sa maña le dà carrete, y blandamente le dexa espaciarse por las aguas; mas en echando de ver que ha desbravado la ira, y desfogado el furor, le trae poco a poco, y assi viene a gozar de la presa, y lograr bien su lance. Esso es (dize Doroteo) lo que han de hazer los Predicadores, lo mesmo que los pescadores, valerse de mucha industria y maña para sacar al pez de las aguas del pecado quando aya picado en el ançuelo de la correccion, no luego se le ha de espantar, no amedrentarle con fieros y amenaças, sino llevarle poco a poco con blandura y suavidad, y aguardar con prudencia Christiana el tiempo mas saçonado para sacarle de las aguas del vicio a la orilla de la emienda. Assi dize Doroteo: *Viri sancti cum patientia & caritate fratrem trahunt, neque ipsum calcibus appetunt, sed velati mater, quæ deformem filium peperit, non eum spernit, quia deformis est, sed materno amore, & mansuetudine ornatum reddit, & quicquid gratum noverit, facit; ita illi peccatorem semper suscipiunt, orant, tuentur, protegunt, ut tandem eum revocent, & erigant.* Los varones cuerdos, prudentes y santos assi lo hazen, que con grande paciencia, saçon y caridad atraen al hermano que yerra, a la manera que la madre que pario un muchachõ feo y asqueroso, no por esso le arroja de si, antes con amorosos halagos le acaricia, cõpone, adorna y hermosea lo mejor que puede, no perdõnando a diligencia ninguna para emendar y corregir en algo la fealdad con que nacio Deste modo los caritativos varones abraçan y reciben a su hermano perdido y afeado cõ la culpa tratandole con benignidad, halagandole cõ blandura, considerando, que con aquella industria podran mejor remediarle, y traerle mas dulcemente con aquella piadosa maña, que para esto es necessario tenerla muy grande, porque en no guardando las leyes de la prudencia, todo irà perdido, y el afan quedarà mal logrado.

Prometiendo el Señor largas y crecidas bendiciones a los q̃ guardaren sus aranceles di-

divinos, y sacrosantas leyes,
Levit. 24. dize assi: *Si in præceptis meis ambulaveritis, & mãdata mea custodieritis, & feceritis ea; dabo vobis pluvias temporibus suis, & terra gignet semen suum, & pomis arbores replebuntur.* Si fueredes tan leales vassallos, y criados tan puntuales; que obedientes y rendidos guardaredes mis leyes, yo os prometo, y empeño mi real palabra de embiaros la apetecida lluvia a su tiempo, con que la tierra fertil producirà, fecunda rendirà sus frutos, y los arboles cargaran de tanta fruta, que sea necessario sustentarles los braços para que puedan tenerla. Dize S. Cirilo: Si Dios promete agradecido al que puntual guardare sus mandamientos lluvias copiosas que fertilicen sus tierras, para que añade aquella palabra: *Temporibus suis*. A sus tiempos? Responde el Santo, diziendo, que fue necessaria aquella cortapisa para assegurarles la fertilidad. Luego el agua no siempre es buena? No porcierto,
S. Cyril. lib. 16. in Levitic. dize Cirilo: *Nam imber iste serenus si importuné veniat, id est, cum messis colligitur, cum frumenta teruntur in areis, obessema gis quam prodesse videbitur.* Si el agua viene quando se siega el trigo, ò quando se trilla, claro està que entonces antes daña, que aprovecha; y assi lo que en su tiempo fuera misericordia, fuera de su saçon viene a ser castigo. Assi pues dize la Alexandrina Rosa que ha de ser el que corrige, el que con el agua de su amonestacion procura emendar los yerros agenos: que ha de ser muy a su tiempo, ha de aguardar atento la saçon mas oportuna, para que se logre la correccion y aviso, porque a tal tiempo puede venir, que antes dañe, que aproveche, poniendo aun en peor estado la culpa que pretendio enmendar: *Prudenter ergo conjiciat, ubi potest vacare mens, ubi sobrius, ubi vigilans, ubi intentus auditor est, & ubi pluviam ministret in tempore. Sic & tritici mensuram servus fidelis & prudens, in Evangelio conservis dare iubetur in tempore.* Que si para todo es necessario tiempo, saçon y oportunidad, para ninguna cosa es mas necessaria que para corregir las faltas agenas. *Matt.* 24.

Comete David aquellos dos pecados tan famosos en su genero; y el Señor q̃ le tenia guardado para grandes cosas, y a exemplar suyo pretendia alẽtar las esperanças de otros semejantes pecadores, le embiò al Profeta Natan para que le corrigiesse su yerro: *Misit* 2. *Re.* 12. *Dominus Nathan ad David.* Algunos dudan, que quanto tiẽ-

po passaria desde que cometio aquellas escandalosas culpas, al que vino Natan à repreenderselas; porque parece que el Testo sagrado no lo dà a entender? Eusebio Cesariense, segun refiere Daniel Barbaro, dize, que vino despues de un año. Pues porque causa se detuvo Dios tanto tiempo en arguyr el pecado del Rey por medio del Profeta? Pues no fuera mejor que assi como acabò de cometer la culpa, luego se aplicara la medicina a la enfermedad? Dize Eusebio, que no, porque no era buena saçon quando estava enfrascado, quando (digamoslo assi) embriagado con el vino de su pecado, quando la culpa estava como mosto hirviendo en el vaso de su coraçon, no era esse tiempo oportuno. Assi dize Dionisio Cassio: *Illud in omnibus vinis peculiariter observandum est, ut iam sedatis ipsis condituram faciamus.* Para medicinar el vino estragado, hemos de aguardar a que se assiente y serene, porque si no se espera a essa saçon, no aprovecharà el adovo. Assi el Señor guardò a que David se serenasse, a que se quietasse para que la medicina de la correccion surtiesse efeto, y obrasse bien.

Euseb. Cæsariens. ap. Daniel. Barbar. in Caten. sup. Psal. 50.

Dionys. Cass. de agricult. lib. 7. cap. 13.

Porque como dize el Abulense: *Deus ex benignitate sua non solum miseretur nobis, sed etiam facit nos dignos misericordia; inquirens tempus in quo misereatur, secundum illud Isaiæ: Ideò spectat nos Deus, ut misereatur nostri.* Por la benignidad grande de los piadosos ojos con que Dios nos mira, no solamente tiene misericordia de nosotros, sino que nos haze dignos della, buscando vigilante, inquiriendo cuydadoso el tiempo, el modo, y la hora en que podamos aprovecharnos y valernos de la clemencia, conforme a lo que dize Isaias: Espera el Señor el tiempo en el qual cõ efeto ha de tener misericordia de nosotros. Pues assi se huvo con David, que esperò la saçon en que pudiesse obrar bien la medicina que le avia de aplicar, que fue despues que ya estava dispuesto y saçonodo para recibirla. Con que enseña a los que han de corregir a otros la maña y astucia que han de tener para repreender los vicios agenos, de manera que la correccion se logre, y la repreension aproveche.

Abulens. Iudic. 6. quæst. 5.

Pero no serà razon que dissimulemos el modo con que Natan le arguyò a David su pecado. Pusole delante de los ojos aquella parabola de uno que tenia una ovejuela, a la qual queria tanto, y amaba tan entrañablemente, que la

la dava de comer de la vianda de su mesa, y de beber de su mesma taça, y la echava à dormir en su mesmo regazo; y en fin la tenia en lugar de hija querida, y despues desto, un hombre rico y poderoso se la llevò y robò (teniendo no mas que a ella) para hazer un combite a un forastero que avia venido a su casa, teniendo en ella muchos ganados y reses de que poderle hazer abundoso y regalado banquete. Dijo Natan al Rey: Quien esto hizo, que merece? Al momento respondio David muy colerico y enojado: *Vivit Dominus, quoniam filius mortis est vir, qui fecit hoc.* Vive el Señor que merece una rigurosa muerte hombre tan insolente y descomedido, que se atrevio a cometer semejante delito. Pregunta el beatissimo Padre San Gregorio, que como el Profeta Natan para arguirle su yerro se valio de los rodeos y metaforas de aquella parabola, pues fuera mejor dezirle claramente su pecado, pues era tan notorio y conocido? A esto respon de el Santo con un hermoso discurso, diziendo assi: *Vir Sanctus, & peccatorem considerans & Regem, miro ordine audacem reum prius per confessionem ligare studuit, & postmodum per invectionem secare, celavit paululum quod quasivit, sed percussit repentè quem tenuit. Pigrius enim fortasse incideret, si ab ipso sermonis exordio apertè culpam ferire voluisset: sed promissa similitudine eam, quam occultabat, exacuit increpationem. Ad agrum medicus venerat, secandum vulnus videbat, sed de patientia ægri dubitabat. Abscondit igitur ferrum medicinale sub veste, quod eductũ subitò fixit in vulnere, ut se cantẽ gladiũ sentiret æger antequã cerneret, ne si antè cerneret, sentire recusaret.* El santo Profeta cõsirando à David por una parte pecador escandaloso, y por otra poderoso Rey; con admirable astucia, y ardidosa maña procurò convencer primero al reo con su mesma confession, y despues rebentarle la postema de su culpa; con aquella metafora encubrio un poco lo que buscava, pero luego hirio de repente al que yà tenia cogido; porque acaso tardaria mas en dar la herida si desde el principio de la platica quisiera rebentar la postema con la lanceta de la correccion; pero quando le estava proponiendo la parabola, entonces la estava disponiendo para aplicarla a su tiempo. Era medico, hallole enfermo, juzgava que convenia romper y cortar, dudava de la paciencia del doliente. Pues que hizo? Escondio el yerro me-

2. Re. 12.

S. Gregor. lib. Curæ Pastoral. p. 3. admonit. 4.

dicinal debaxo del vestido de aquella parabola, y en viendo la ocasion, se le clavó en la herida, para que antes sintiesse el dolor del yerro, que viesse su rigor; porque si antes le viera, pudiera ser que reusara el sentirle. No veys la industria y maña que es menester? La sazon y oportunidad que es necessario buscar para corregir a uno? Ha de que de industrias nos hemos de valer para que se aplique con provecho!

Plin. lib. 5 epist. 16.

Assi dixo a este proposito Plinio el mas moço: *Vt enim crudum adhuc vulnus medentium manus reformidat. Deinde patitur, atque ultrò requirit; sic recens animi dolor, consolationes rejicit, ac refugit, mox desiderat, & clementer admotis adquiescit.* Quando una llaga està cruda, y recien hecha, tiembla de la mano del cirujano; pero despues de blãda y madura, padece de buena gana qualquier rigor, y aun tal vez le apetece por sanar. Assi el dolor reciente y fresco en el alma rehuye todo consuelo, despide toda cura; pero despues que se ha sossegado y serenado, desea y recibe de buena gana qualquier medicamento que le apliqué. Lo mesmo se ha de observar en la cura y medicina de las culpas, y en la correccion de los vicios, que para que convalezcan los enfermos de esse achaque, sera bien aguardar el tiempo y ocasion oportuno en que puedan recibir de buena gana la medicina, y aun acaso echarla menos por aspera y rigurosa que sea.

ASSVNTO IV.

Venit hora cùm jam non in proverbiis loquar vobis.

QVE mientras que el hombre vive en esta vida, por mas santo y perfecto que sea, aun tiene ocasion de enriquecerse y perficionarse mas.

HAsta aora, dize Christo, os he hablado todas estas cosas en proverbios, parabolas y enigmas, pero algun dia vendra la hora quando yà no os hable en proverbios, ni alegorias, sino claramente os anunciare las cosas de mi Padre: *Venit hora cùm jam non in proverbys loquar vobis, sed palam de Patre meo annuntiabo vobis.* Que hora sea esta

esta en la qual tan clara y tan distintamente, tan sin disfraces y reboços les ha de hablar del Padre Eterno, dize San Agustin, que se ha de entender del siglo venidero, en el qual todo se ha de ver y conocer claramente, sin que aya necesidad de preguntar nada; porque alli, como dize el Apostol, cara a cara veremos al Padre Eterno: *Hanc horam possem dicere* (dize Agustino) *futurum seculum, ubi videbimus palàm, quod Apostolus dicit facie ad faciem: Videmus enim nunc per speculum in ænigmate.* Yà dexaba tambien dicho el Señor: *In illo die me nõ rogabitis quidquam.* En aquel dia, q̃ es el de la eternidad, no me preguntareys nada; que es como dezir, segun advierte el sagrado Dotor: *Nihil desiderandum remanebit, nihil quærendum latebit* Allà no avrà que preguntar, no avrà que pedir, no que desear; pero mientras que estamos en esta vida, siempre ay que pedir, siẽpre que preguntar, ay ocasion de adquirir mas y mas, por mas y mas que se aya adquirido. Assi lo dize Alcuino: *In futuro me nõ rogabitis quidquam, sed interim dum in peregrinatione huius miseriæ conversamini, si petieritis Patrem, dabit vobis.* Demanera, que mientras estuvieremos en esta miserable peregrinacion, no ay que cansarnos de pidir, no ay que hartarnos de pregũtar, no ay que satisfacernos, ni contentarnos con lo que tenemos, porque por mas que tengamos, siempre ay ocasion de tener y adquirir mas.

S. Aug. 1. Cor. 13. Alcuin.

Refiere el Evangelista San Mateo, que passaron Christo y sus Dicipulos por unos sembrados un dia de Sabado, y era tan grande la necesidad que llevabã de comer, que les obligò a cortar las espigas, y atajar con sus granos el rigor de su hambre: *In illo tempore abiit* IESVS *per sata Sabbato, Discipuli autem eius ejurientes cœperunt vellere spicas & manducare.* Atendiendo a esta accion el grande Atanasio, dize estas palabras: *Spiritualium seminator* IESVS *unigenitus Filius Dei ibat per sata, qui non solùm seminum, sed etiam insensibilium est Seminator.* Que los hambrientos Dicipulos fuessen por los sembrados, no ay que admirarnos (dize Atanasio) pero que el Hijo de Dios, que es el Sembrador de todas las cosas, assi espirituales, como temporales, passe por los sembrados, esso es lo que puede engẽdrar mas justa admiracio, pues siendo la hartura del mundo no tenia necesidad de hazer essa diligencia, ni passo por dõde avia espigas: pero yo me admiro mucho del modo de ha-

Matt. 11. S. Athan. serm. de semente.

hablar de Atanasio, pues quando contempla a Christo que caminava por los sembrados, que tenian ya tan crecidas las espigas que podian satisfazer hambrientos, dize que es sembrador: *Spiritualium Seminator* IESVS *ibat per sata.* El Sembrador iba por lo ya sembrado y crecido: porque parece que no fue bueno el epiteto, supuesto que en esta ocasion fuera mejor darle apellido de Segador, y que cayera mejor el dezir: *Spiritualium Messor messium* IESVS. Pues porque Atanasio le da nombre de Sembrador, quando parece que el de Segador le quadrara mas bien? Que notarle al sagrado Dotor de desatento fuera culpabilisima desatencion. Diole sin duda ninguna nombre de Sembrador antes que de Segador quando passa por lo crecido y granado, para darnos a entender con esso, que ninguno estè satisfecho ni cótento de lo que tiene, ni piense que por mas que aya llegado a lo sumo lo tiene andado todo, pues quando estè mas granado y crecido, le faltarà mucho que sembrar para bolver a coger y trabajar de nuevo; porque como dize nuestro Padre San Gregorio Nacianceno: *Quin potius ita te compara, ut alia statim offerras, ad alia te pares.* Antes has de vivir con tal vigilancia y acuerdo, que aviendo ofrecido y consagrado a Dios unas acciones, aviendote exercitado en unas virtudes, por consumado y heroyco que aya sido el empleo, no has de dexar de disponerte para otros grados mas altos y encumbrados, que hasta que llegues al ultimo termino de la vida, siempre ay que ganar, siempre que hazer, por mas que ayas hecho y ganado.

S. Gregor. Nazian. orat. 13.

Bolvamos aora a repetir aquella porfiada tarea de los religiosos y celosos Israelitas que reparavan los muros de Gerusalem, de que poco ha hizimos rica mencion. Viendose opugnados de sus enemigos, alentados de la divina gracia dixeron entre si. *Nos ipsi faciamus opus, & media pars nostrum teneat lanceas ab ascensu Aurorae, donec egrediantur astra.* Nosotros, pues, hemos de levantar estos muros, erigir estos baluartes, plantar estos castillos, y la media parte de nuestra gente se disponga a pelear valerosamente desde los primeros albores de la mañana, hasta tanto que se ponga el Sol, y salguan las Estrellas. Reparò el Serafico Dotor, en el cuydado y diligencia de los Hebreos, que no dixeron que avian de cessar de pelear y edificar hasta

1. *Esdr.* 4.

el

el medio dia, como cansados yà de tan porfiado desvelo, sino que desde el amanecer hasta que anochecieſſe avian de ſer albañiles y ſoldados: *Ab aſcenſu Auroræ donec egrediantur aſtra.* Lo qual fue para moſtrarnos con eſta eſtampa, y alicionarnos con eſte dibujo como en eſta vida el chriſtiano no ha de ceſſar de poner una piedra ſobre otra, de edificar y levantar el edificio de las virtudes, haſta que ſe ponga el Sol y ſalgan las eſtrellas: *Donec egrediãtur aſtra;* haſta que acabe con el curſo de la vida no ha de ceſſar de afanar todo quanto pudiere: como de nueſtro Padre San Basilio dize ſu grande amigo Nacianceno: *Cum fermè mortuus, & exanimis eſſet maximaque ex parte vita perfunctus circa extremos ſermones robuſtior fit, ut cum pietatis verbis abſcederet.* Quando ya Basilio avia llegado al poſtrimero trance de ſu vida, quando ya tenia el un pie en la ſepultura, y caſi concluydo el periodo del aliento, entonces ſe halla mas vigoroſo y robuſto para fenecer y rematar la carrera, enſeñando y advirtiendo a los circunſtantes lo que les importava para ſu ſalud y remedio. Notad el *Circa extremos ſermones robuſtior fit* Que al fin de la carrera aun ſe hallava mas alentado, y ſentia mas robuſto que quando la comẽçò. Enſeñandonos la licion que vamos advirtiendo, que por mas q̃ uno camine, corra y buele, no ha de quedar ſatisfecho de lo que ha bolado y corrido, porque haſta que llegue a la ultima raya de la vida, ſiẽpre irà deſcubriendo nuevo campo por donde correr, diferentes regiones por donde bolar, mayores ocaſiones en que emplearſe, mas grados a que acender, mas Indias que deſcubrir.

S.Grego. Nazianz. orat.20.

Dize Chriſto a ſus Dicipulos, que ſon ſal de la tierra, q̃ la han de ſaçonar, y dar el guſto que la falta: *Vos eſtis ſal terræ.* *Matt.5.* Nueſtro Padre San Iuan Chriſoſtomo dize, que no ſin grande miſterio les llama ſal de la tierra, que fue dezirles: *Non ad duas urbes, aut decem, aut viginti, nec ad unam gentem vos mitto ſicut mittebã Prophetas, ſed ad omnem terram prorſus, ac mare, totumque mundum.* Dezir que ſon ſal de la tierra, fue dezirles, que no les embiava a una, a dos, ni a veynte ciudades, como ſolia a los Profetas, ſino a toda la redondez de la tierra, al mar, y a todo lo demas, que andar y navegar ſe puede. Vna palabra dixo aqui a Boca de oro, que acaſo alguno acuſarà por ſuperflua, y yo en ella hallo un gran miſterio a nueſtro propoſito. Dize Chriſoſtomo:

S.Ioann. Chryſoſt.

tomo: *Mitto vos ad omnem terrā prorſus ac mare.* Yo os deſpacho para toda la tierra, y para el mar. Si ſe quedara con lo que ſolamente dixo Chriſto con el nóbre que les dio, parece que no hazia embaraço la inteligencia del Santo; pero añadir luego, que tambien ſe entendia que les embiava al mar, no parece que ſe dexa entender bien, porque ſi dize que ſon ſal: *Vos eſtis ſal*; à que propoſito han de ir al mar, ſupueſto que ella es la meſma ſal, y el epiteto que le dan los Poetas, es llamarle ſalado? y Plinio dixo, *Sal ſiſſimi maris vim & naturam implet.* Donde no ſolo ſe contentò con llamarle ſalado, ſino ſaladiſsimo. Pues ſi eſte undoſo elemento es tan en grado ſupremo ſalado, a que fin los Diſcipulos que ſon ſal de la tierra, lo han de ſer tambien del mar? *Ad omnem prorſus terram ac mare.* Fue ſin duda para enſeñarnos lo que vamos predicando, que por mas ſal que uno tenga; por mas virtudes de que uno eſtè dotado; por mas perfecciones de que eſtè enriquecido, no por eſſo ha de quedar del todo eſcluydo de adquirir mas y mas teſoros y riqueças.

Plin. ap. Textor. in epite.

Que bien nos lo enſeñarà aqueſto aquella tan repetida como miſterioſa viſion del ſanto Profeta Amòs, el qual refiere, que vio al Señor que eſtava ſobre un muro ya perfeto y acabado, y que en ſu mano tenia una llana de albañil: *Hæc oſtendit mihi Dominus, & ecce Dominus ſtans ſuper murum litum, & in manu eius trulla cæmētarii.* Que quiere dezir, *Super murum litum*? Dize la Gloſſa Angelica: *Super murum plaſtratum & ornatum, & planum contra iniurias pluviarum munitum.* Eſtava el muro ya adornado, hermoſeado, lucido, y fortalecido juntamente contra todas las injurioſas inclemencias del tiempo; de manera que ni le faltava fortaleça, ni echava menos la hermoſura. Y luego dize el Profeta: *Et in manu eius trulla cæmentarii.* Y en ſu mano tenia la llana: *Quæ eſt inſtrumentum* (dize Lira) *ad liniendum.* La qual es inſtrumento para allanar (el nombre ſe lo dize) los lienços de los muros, y para poner alſeada y lucidamente el yeſſo en las paredes, con que quedan llanas, iguales, y hermoſas. Pero es aora la dificultad. No dize el Profeta: *Ecce Dominus ſtans ſuper murum litum.* Que Dios eſtava ſobre un muro ya llano, igual, hermoſeado y lucido, pues a que propoſito aun ſe tiene la llana en la mano? *Et in manu eius trulla cæmentarii;* porque el oficial que ha acabado lo obra, luego

Amos. 7.

Gloſſ. Interlin.

Nicol. de Lyra.

dexa

dexa el instrumento de las manos. Pues como Dios se està con el en ellas? Yo os lo dirê; para advertirnos como en esta vida ninguno se ha de satisfacer de la hermosura q̃ tiene, nadie contẽtarse, por mas lucido que estè, ni pensar que ha llegado a lo ultimo, pues està Dios siempre con el instrumẽto en la mano, avisandole con eso, que no piense que se ha acabado todo, porque cada dia ay mas y mas que labrar, y hasta que venga el ultimo de la vida, siempre ay que añadir, que retocar, y realçar en el alma.

Dize el Sabio, que ay quatro linages de animales que siendo los mas pequeños de la tierra, esceden en astucia y sabiduria a los mas astutos y sabios: *Quatuor sunt minima terræ, & ipsa sunt sapientiora sapientibus.* Y entre estos quatro pone en segundo lugar, y gradua, despues de la hormiga, a la liebre, diziendo: *Lepusculus plebs invalida, qui collocat in petra cubile suum.* Que podra tener este cobarde animalejo, que tan en gracia le cayò a Salomon para alabarle y engrandecerle tanto? Muchas cosas pueda tener, de las quales pueda el hombre tomar dechado para las mejoras de su vida, con que imitandole agrade a Dios. Pero por aora digamos una, que a nuestro intento vendra muy bien. Dize Eliano: *Eius annos indicant foramina quædam, nam quot sunt illi corporis cavernæ, totidem annos ætatis agit.* Para conocer la edad a la liebre, si fuera possible, no avia sino contarle los albergues y moradas, porque cada año muda su posada. Buena condiciõ y enseñança para un Christiano, no parar siempre en una morada y albergue, sino irse cada dia mejorando en casa y posada, passando de un grado de virtud a otro, sin contentarse, ni satisfacerse de lo que huviere trabajado. Y que mas tiene la liebre? *Uno & eodem tempore* (dize Eliano) *quædam in utero inchoata & imperfecta fert, quædã parturit, quædam modò peperit.* Este si que es dechado para imitar un alma Christiana! La liebre en un mismo tiempo tiene en el viẽtre un hijuelo como en borrõ y bosquejo, otro esta pariendo quando apenas acabò de parir otro. Que fecundidad mas admirable se puede desear? Assi ha de hazer el alma santa y perfeta, por mas perfeta y santa q̃ se juzgue, y a un mesmo tiempo y façon, quando estuviere obrando una accion agradable a Dios, yà ha de tener otra dif-

Prov. 30.

Aelia. de Animal. lib. 13. cap. 12.

Aelian. ubi supra.

disposta y reparada, para quado huviere acabado la que está haziendo, una obra se ha de alcançar a otra, sin cessar en quanto fuere posible en los acrecentamientos, sin detener los passos, ni divirtir la intencion; no alegando vegez y ancianidad en el divino servicio, pues ha de tomar para si lo que nuestro divino Nacianceno dixo de sus ancianos y santos padres: *Hos graves & canos dico, nec minus virtutis quam senectutis nomine venerandos: quorum corpora quidem tempore fracta, & debilitata sunt, animæ autem Deo florent ac pubescunt.* Son mis padres dignos de eterna veneracion y respeto, no solo por lo anciano de las canas, sino por lo antiguo de las virtudes, los quales se exercitaron en ellas con tan loable codicia, y religiosa ambicion, que quando llegaron los cuerpos a quebrantarse con la vegez, y a secarse con los años, tenian (dexadmelo dezir assi) las almas tan niñas y tiernas, como si entonces començaran los primeros passos de la virtud, y anduvieran en los rudimentos de su diciplina: *Corpora quidem tempore fracta ac debilitata, animæ autem Deo florent ac pubescunt.* De manera, que con aver hecho los santos viejos tan ventajosos progressos en la virtud por tan dilatado espacio de tanta edad, quando acabavan los cuerpos de vivir, entonces pensavan que començavan las almas a emprender la virtud, y quando como arboles avian rendido tan colmados y opimos frutos, imaginavan y entendian, que començavan a florecer; juzgando, que por mas que se aya hecho, siempre queda mucho mas que hazer; porque hasta que se llegue al ultimo termino y linea, siempre ay mas lineas que echar, mas pinceladas que dar en la imagen del alma. Pues dize Christo: *In illo die me non rogabitis quidquam.* Allà en la gloria no abra que preguntar, en la patria del descanso no abra que afanar, porque en llegando a ver su hermoso rostro, y en careandose con su gloriosa presencia no tiene un alma mas que desear: *In futuro me nõ rogabitis quidquam, sed interim dum in peregrinatione huius miseriæ conversamini, si quid petieritis Patrem, dabit vobis.* Animese, pues, el alma santa, y con sed insaciable anhele cada dia a mayor perfeccion, procure ansiosa, y suspire por ascender a mas alta cumbre. Que en la casa de Dios sobre las mas encũbradas cimas de los mas empi-

S. Grego. Nazianz. orat. 10.

empinados montes se pueden fundar y erigir montes muy mas erguidos y empinados.

ASVNTO V.

Hęc in proverbiis loquutus sum vobis,

QVE son las cosas del espiritu para los que no son espirituales, entricados enigmas, y algaravia dificultosa de entender.

DIze Christo: *Hæc in proverbiis loquutus sum vobis.* Todas estas cosas os he hablado en enigmas y proverbios. Glossa Ordin. Dõde dize la Glosa: *Quę hucusq; dixi quasi in proverbiis, quæ solent homines audire, sed non intelligere dixi: quia animales estis. Animalis autem qui non percipit quæ sunt Spiritus Dei, quæcumque dicuntur, de incorporea, & immutabilis substantia habet quasi proverbia.* 1. Cor. 2. Aunque el celestial Maestro dezia algunas cosas no muy dificultosas, ni obscuras, como conocia que no las alcançavan, ni entendian, dize, que les hablava en enigmas y en proverbios, que aunque se oyen, no passan de la puerta del oydo al quarto del entendimiento; y es porque aun no avian gastado, aun no conocido del todo lo terrestre y material que les impidia el paso al conocimiento de las cosas espirituales: porque como dize el Apostol, el hombre animal que no percibe las cosas del Espiritu de Dios, todo quãto se habla de aquella incorporea, è inmutable sustancia, le parece enigmas y proverbios, y oscura algaravia. Essa es la razon por donde los mundanos y gente dada a las cosas de la carne y sangre, se persuaden tan dificilmente a creer las cosas que se dizen de los que tratan de las de espiritu, como ellos ni las tratan, ni esperimẽtan. De aî se originan las risas y escarnios que suelen hazer de sus acciones, como no conocen quien les mueve interiormente la armonia del alma para prorumpir en semejantes afectos.

Celebravase con grandes fiestas y regozijos la traslacion del Arca con mucha variedad de musicos instrumentos y vozes, y para acreditar la festiva solenidad, el Rey David como tan encendido y abrasado de los divinos amores, iba bailando y dançando delante della, ostentando con los movimientos esteriores la sabrosa inquietud del ardiente

fuego

fuego que en su aficionado pecho bullia: *David saltabat totis viribus ante Dominum.* Entrando, pues, el Arca del Señor en su ciudad, poniendose a una ventana Micol para gozar de la fiesta, viendo que el Rey con tan afectuosos movimientos festejava la deseada translacion, le despreciò y tuvo, allà en lo interior de su coraçon, por hombre menguado al sagrado Rey: *Michol filia Saul prospiciens per fenestram vidit Regem David subsilientem, atque saltantem coram Domino, & despexit eum in corde suo.* Nuestro Padre San Teodoreto pregunta: *Cur Michol Davidem irrisit?* Que en que se pudo fundar esta vana muger en aver hecho tanta irrision y mofa del santo Rey, quando con tan religiosa alegria, y devoto regozijo baylando celebrava como si fuera un hombre comun de la plebe, la festiva translacion del Arca; pues no parece que pudo tener justo motivo para semejante menosprecio, quando el que mas se humilla ante tan suprema y absoluta Magestad, esse se haze mas lugar a la estima, y diligencia mejor su respeto. Pues porque razon se le perdiò a David quando parece que devia tenersele mayor? Dize Teodoreto: *Existimavit esse à Rege alienum publicè choros ducere.* Penso que era cosa muy agena y estraña de la Real Magestad dançar y baylar publicamente, y delante de lo mas ilustre y noble de su Corte. Aun no quedo satisfecho de la razon, y assi buelvo a preguntar, que porque causa tuvo aquella accion por liviana y poco digna de la imperiosa Magestad de un poderoso Rey? Dize el Santo: *Nesciebat Michol stimulos divini desiderii.* No alcançava Michol (porque no devia de ser persona muy espiritual, ni acaso avia esperimentado los ardores y llamas del divino amor) quien ni como hazian al santo Rey el son en lo interior del alma para que dançasse: porque si ella huuiera esperimentado el poder del fuego del amor divino, y como a un hombre le suele enagenar de todos sus sentidos, y hazerle hazer cosas que parecen locuras a los humanos y carnales ojos, nunca se admirára de las acciones del santo Rey, antes por ventura le tuuiera por demasiadamente reportado, si supiera, que quando el amor divino arde en un alma, mueve y agita de manera el cuerpo y sentidos, que mas parecen desacuerdos los que hazen, que corduras de un hombre entendido. Que como dixo el Poeta;

2. Reg. 6.

2. Reg. 6.

S. Theod. 2. Reg. q. 7.

Est

Est Deus in nobis, agitante calescimus illo.

Que en fin, *Animalis qui non percipit, quæ sunt Spiritus Dei, quæcunque dicuntur de incorporea, & immutabili substantia, habet quasi proverbia.* Al hombre que trata de carne y sangre, son las cosas del espiritu algaravias y enigmas. Y como Micol: *Nesciebat stimulos divini desiderii.* Por esso hazia burla de David como no veìa quien interiormente regia y governava el cuerpo, que a ella le parecia que se descomponia baxamente a vista de tan numerosa caterva de gente.

De aqui por ventura tomò ocasion el santo Rey para dezir aquellas palabras con que muestra los singulares favores, y raras mercedes q̃ Dios le ha hecho: *Venite, audite, & narrabo omnes qui timetis Deum quanta fecit animæ meæ.* Venid, y escuchadme todos los que temeys a Dios, y vereys quan por estenso os hago un reconocido alarde, y una humilde ostentacion de las indecibles gracias y beneficios inmensos que de la dadivosa mano de Dios he recebido. Veamos a quien llama, a quien combida el dulce Cantor para que oygan las mercedes q̃ Dios le ha hecho: *Venite* (dize) *omnes qui timetis Deum.* Llamo para oyentes de mi relacion a los que temen y aman a Dios, a los que tratan de las cosas de espiritu. Parece que es linage de avaricia pretender auditorio tan corto, atendientes tan pocos (porque lo son mucho en numero los temerosos de Dios) para cosas tan grandes, y tan altas, supuesto que no ay hombre que no afecte ambicioso numerosa frequencia, que gustosa escuche la copiosa relacion de sus hazañosas proezas, pues de essa suerte alcançarà mas fama, y adquirirà mas gloria. Pues porque David tan solamente llama y combida a los temerosos de Dios? *Venite, audite omnes qui timetis Deum.* Dize san Bruno: *Venite, id est, præparate vos ad audiendum aure cordis, qui timetis Deũ, quanta beneficia fecit animæ meæ; non timentibus enim hæc beneficia narrare infructuosum esset.* No fue falta de consideracion, ni a desatencion se ha de atribuîr el combidar solo el santo Rey a los temerosos de Dios a la relacion de sus beneficios: porque cada uno gusta de ser entendido quando habla; y assi como el avia de hablar de cosas del espiritu, y beneficios que Dios haze a las almas, solo llama y convoca a los que tratan del, y del bien de las suyas, porque solos essos podian entender lo que el avia de dezir; y assi en

Psal. 65.

S. Brun.

vano llamarà a los demas, por que fuera por demas hablarles y tratarles de semejantes materias: *Non timentibus enim hæc beneficia narrare infructuosum esset*; que los hombres que viven en el mundo, y solo tratã de sus torpes y sensuales deleytes, como han de entender de las cosas delicadas y escondidas del espiritu? esso bien se dexa entender.

A lo qual atendiendo nuestro Padre San Teodoreto, dize, que de proposito dexa de dezir muchas cosas que pudiera contar de aquel insigne y famoso Anacoreta Pedro, por temer que muchos han de dexar de creerlas: *Plurima prætermittam* (dize el Santo) *pertimescens vulgi imbecillitatem. Ad se ipsos enim raspicientes fidem non habent divinorum virorum miraculis.* Por conocer la flaqueza de la plebe vulgar, de industria me abstengo de referir muchos milagros y prodigios deste y otros claros y famosos varones, porque atendiendo a lo que ellos son, apenas pueden persuadirse, ni entender lo que de los varones espirituales, y devotos se refiere, como ellos no tratan de espiritu, ni saben a que saben las cosas del cielo: *Ad se ipsos respicientes fidem non habent divinorum virorum miraculis.*

S. Theodor. de religiosa histor. cap. 9.

No desdize de lo que dezimos lo que cuenta el Concilio Niceno II. de una santa muger que tenia tan singular devocion con los inclitos martires San Cosme y San Damian, que viendose apretada de un cruel dolor, les pedia con fervorosa instancia, que pues eran tan insignes y famosos medicos, se sirviessen de librarla de la tirania de aquel mal, que tan profundamente cruel de dia y de noche la oprimia. Frequentava llorosa el sagrado Templo, donde con religioso culto se veneravan sus inclitos renombres, y no satisfecha con esto: *Omnibus ædium suarum parietibus imagines appinxit: insatiabile siquidem desiderium eius erga sanctos Dei apparebat.* En todas las paredes de su casa tenia pintadas imagenes y retratos de los Santos, para despertar la devocion y afecto que les tenia tan arraygado en el coraçon, que la parecia que no satisfacia al ardor de su devocion, si como los tenia esculpidos en el alma no los viesse estampados en todas las paredes de su casa. Y añade luego el sacro Concilio: *Neque hoc reprehensione dignum censebitur, quandoquidem in animi simplicitate id quod esse incredulũ potest, iudicatur.* Y a nadie le parecerà esta accion digna de repreension, si fuere bien intencionado,

Concil. Nicen. II. Act. 7.

do, pues siempre juzga bien de aquello que parece increyble. Que el que tiene buena intencion, juzga que todo es bueno, y de todo dize bien, como lo registra con la sencillez de su coraçon. Lo mesmo podemos dezir a nuestro proposito: El que trata de espiritu, facilmente entiende las cosas espirituales, y alcança los favores que Dios haze a los otros, porque como han esperimentado aquellos, ù otros semejantes, su trato y esperiẽcia les persuade, que aquellos pueden ser verdaderos y creybles, no assi la gente que no conversa con Dios, que como registra essas misericordias y beneficios por lo que a ellos les passa y sucede, no pueden pensar que aquello pueda ser; y assi lo atribuyen todo a locuras y dislates, no siendo en la verdad sino divinos y soberanos aciertos.

Fundado en esta dotrina, dize el melifluo Dotor, que ninguno puede alcançar los misterios escondidos del libro de los Cantares, sino es que sea muy tierno y afectuoso amante. Dize el Santo: *Amor ubique loquitur: & si quis horum, quæ hic leguntur, capit, adipisci notitiam, amet.* En todas las acciones del Esposo y la Esposa, en quantas palabras se dizen, quien rige las unas, y gobierna las otras, es el amor, donde quiera haze su papel, el solo sustenta aquellas onestas y amorosas escenas; y assi el que hùviere de entender este libro, ha de ser amante, *Amet.* Y añade luego el Santo: *Alioquin frustra ad audiendum legendumve amoris carmen, qui non amat, accedit: quoniam omnino nõ potest capere ignitum eloquiũ frigidum pectus.* Porque no siendo esto assi, en vano entrarà a oyr, ò leer versos de amor el que no es amante: porque a un pecho endurecido mal le entraràn las terneças: *Quomodo enim Græcé loquentem non intelligit, qui Græcum non novit; nec Latiné loquentem, qui Latinus non est, sic lingua amoris ei, qui nõ amat, barbara erit.* Porque de la mesma suerte que si a uno que no sabe mas de Castellano le hablassen en Griego, era como no hablarle palabra; y al que solo sabe Frances, le hablassen en Latin, era trabajar en vano: de la mesma suerte la lengua del amor serà barbara y estrangera para quien no ama. Si estuviesse un galan muy aficionado, requebrando a la dama, en cuyos dulces amores suavemente se derrite, y gustosamente se abrasa, llamandola su vida, su alma, su cielo, su ser, sus ojos, y al dezir esto, passàra un rustico ganan, un intonso ser-

S. Bern. serm. 61. in Cant.

rano, que sintiera de la platica, y conversacion? Dixera, que como no quemavan a un hombre que dezia tantas heregias. Pues porque? Porque como no es amante, no conoce, ni entiende el lenguage: *Lingua amoris ei, qui non amat, barbara erit.* Y lo que otro amante passára por finezas, en el rustico passan a cuenta de escandalos; y lo que otro fino juzgara aun por cortedades, el serrano los llama sacrilegios. Pero no ay que admirarnos, dize Bernardo, que como el tal no ama, no es mucho que no entienda el lenguage del amor, que es para el barbara algarabia lo que fueran para otro aviladas terneças. Assi la lengua del espiritu, el idioma del trato de Dios no le entienden los del mundo; para ellos hablarles de estasis, raptos y otras cosas semejantes, que los que se dan a Dios padecen, es hablarles en lenguage barbaro, que como no entienden de la materia, ni la esperimentan, assi no pueden entender como los siervos de Dios puedan recibir favores semejantes.

Viendo el Fariseo, que cõbidò a Christo, como Maria Madalena interrumpio cõ sus lagrimas y suspiros la alegria del combite, y que tan inopinadamente se les avia entrado por las puertas adentro de la casa, y arrojadose a los pies del Salvador (para mostrar con essa ceremonia que ya era sierva y esclava suya, que antiguamente en los combites estavan los esclavos a los pies de sus dueños, como en aquel eruditissimo libro de su Pentecontarcos nos lo enseña la esclarecida luz de la Espaõla erudicion) regandoselos con tanta copia y avenida de lagrimas, imprimiendo en ellos sus labios y boca, ungiendolos con el precioso unguento que llevava, y limpiandoselos con las madejas de oro de su delicado cabello, dixo entre si, murmurando soberbio: *Hic si esset Propheta, sciret quæ, & qualis est mulier, quæ tangit eum.* A fe que si, como dizen, este fuera Profeta, que antes que llegara a tocarle la que aora le haze tantos cariños, la huviera esquivado desdeñoso, y con aspero ceño la huviera arredrado de si. Dize Iuan Cluniacense: *Et si tu esses amans, non murmurares de Christo, qui ita passus est tangi a muliere.* Y si tu como eres inchado Fariseo, fueras aficionado amante, a buen seguro que no murmuraras de Christo, por averse dexado tocar de una muger que derretida de sus castos amores viene a-

D. Laurẽt. Ramirez de Prado in Pentecontarcho, cap. 12.

Luc. 7.

Ioan. Cluniac. to. 3. serm. 28.

dam-

lambicãdo el coraçon por los ojos, y desfogando el incendio que la abrasa: pero como Simon era mejor murmurador de las cosas del alma, que amãte dellas, assi murmura del divino Amante de las almas quando recibe en sus pies una que herida como cierva de los suaves arpones de sus llamamientos viene a la fuente clara y fresca de su salud para curar sus llagas: que cada uno solo entiende de lo que trata.

SERMON PARA EL DOMINGO DESPVES DE LA ASCENSION.

Cùm venerit Paraclitus. Ioan. cap. 15.

SALVTACION.

COnocida es, y muy repetida aquella sentencia del beatissimo Padre S. Gregori: *Iacula, quæ prævidentur minus feriunt.* Las calamidades, infortunios y trabajos prevenidos con la consideracion, no imprimen tanto el golpe, no ocasionan tanto dolor, porque con la preparaciõ y apercebibiento del alma se têplan sus aspereças, y moderan sus rigores. Assi Christo sabiendo lo que sus Dicipulos avian de padecer, los infortunios que avian de tolerar, se las pronostica diziendo: *Hæc loquutus sum vobis, ut cum venerit hora eorum, reminiscamini, quia ego dixi vobis.* Donde dize la Glossa Angelica: *Ego prædixi, ne ignaros hæc, & improvisa turbarent, sed prævisa patienter ferantur.* Por esso dixo el Profeta Real: *Paratum cor meum, Deus, paratum cor meum.* Mi coraçon està prevenido, apercebido està mi coraçon. Donde dize Michael Ai-

S. Grego. homil. 35. in Evang.

Glossa Interlin.

Incognit. guano: *Bis dicit paratum.* Dos vezes dize que està apercebido, porque hõbre apercebido vale por dos. Asi Christo como Capitan divino y soberano prepara y apercibe a sus soldados para que se dispongan y prevengan para las guerras y batallas en que han de verse con los enemigos del Catolico nõbre en defensa de la Fè. Que para tan sangrientas luchas, y crueles peleas, bien es necessario el esfuerço de tan animoso Capitan. Tambien es necessaria prevencion el dia de oy para entrar en batalla, predicando contra los vicios en favor de las virtudes; y la mejor de todas las prevenciones es la de la gracia, supliquemos a su inventora nos la solicite, diziendola humildes, AVE MARIA.

ASVNTO I.

Cùm venerit Paraclitus.

QVE se previene el Señor con su sabiduria inmensa contra las humanas calunias; porque no tenga que dezir, ni hazer el hombre quãdo se vea cõvencido.

ANuncia el sagrado Maestro a sus Dicipulos los trabajos y persecuciones que han de padecer por la honra y defensa de su nombre, predice las ignominias y afrentas que han de sufrir por la causa y negocio de su Fè, dizeles tambiẽ como les ha de embiar su Espiritu consolador, que dando testimonio glorioso de su divina persona, le abone y acredite: *Cum venerit Paraclitus, quem ego mitto vobis à Patre Spiritum veritatis, ille testimoniũ perhibebit de me; & vos testimonium perhibebitis, quia ab initio mecũ estis.* Esto es porque no tenga el mundo que dezir, ni que alegar quãdo se viere cõvencido de no aver cumplido con sus obligaciones, y satisfecho a su oficio, pues el piadosissimo Señor embia testimonios tan abonados en defensa de su doctrina, a quienes no se puede sin culpa contradezir; y a los Apostoles mesmos les pronostica lo que han de padecer, y da la razon, diziendo: *Hæc loquutus sum vobis, ut cum venerit hora eorum reminiscamini, quia ego dixi vobis.* Todo lo que aveys de padecer, Dicipulos mios, os he dicho por mayor, para que quando venga la hora en q̃ se execute lo que tengo anteviſto, os acordeys quan inmensa es mi ciencia, pues antes de padecidos los afanes en el efe-

to,

to, los tenia prevenidos en mi ciencia. Dize la Glossa Angelica, como poco ha deziamos: *Ego præ dixi, ne ignaros hæc, & improvisa turbarent.* Porque no les cogiessen de susto las persecuciones, ni de improviso los tormentos, les previene y avisa; que con su discreto aviso, y saber inefable, lo dispone y previene todo de manera, que por mas que el hombre quiera alegar con su malicia en su defensa, no tiene q̃ hazer, ni dezir, pues le cierra tan poderosamente los passos a quanto puede traer en su abono, y alegar en su credito.

Gloss. Interim.

Refieren los sagrados Coronistas, que se llegaron a este soberano Señor los Fariseos y Saduceos cõ dañado intento, y malicioſas entrañas a tentar su poder, y caluniar su grandeça; porque no obstante que avian visto tantos milagros y prodigios como cada dia obraba, le dixeron, que ostentasse su potencia en hazer alguna maravilla del cielo, pues avia obrado tantas en la tierra: *Accesserunt ad eum Pharisæi & Saducæi tentantes, & rogaverunt eũ, ut signum de cœlo ostenderet eis.* La respuesta que dio a su cabiloſa demanda, fue, despues de haverles hablado algunas palabras, y prometido la señal del Profeta Ionas, bolverles las espaldas, y dexarles para quienes eran: *Relictis illis abiit.* Apareceſe en la cumbre retirada del Tabor glorioſamente transfigurado a sus tres mas queridos Dicipulos, Pedro, Diego, y Iuan, y porque el plato de tanta gloria tuviesse mas combidados, llamò el Dueño del glorioſo banquete à Moisen de lo fatal del sepulcro, y a Elias de lo delicioſo del Paraiſo: *Et ecce apparuerunt illis Moyses & Elias loquentes cum eo.* Todos los Espositores preguntã luego, que porque a tan gozoſo y regocijado espectaculo vinieron mas Moysen y Elias, que otros algunos de los antiguos Patriarcas, pues entre ellos se hallaron tantos, que pudiessen asistir a participar de tan singular favor y merced? Abrahan no parece que lo desmerecia, ni Ilac, ni Iacob, y otros semejantes, de cuyas eroycas virtudes haze tan honroſa mencion el Oraculo sagrado. Pues porque vienen estos dos? Responde, de parecer de nuestro glorioſo Padre S. Geronimo, el Tostado, diziendo: *Hoc fuit, quia Scribis & Pharisæis petẽtibus signum de cœlo dare noluit, voluit, ut ostenderetur non negasse hoc ex impotentia, ostendere nunc signũ de cœlo ducendo Eliam, & signũ de profundo ducẽdo Moysem.* Avian pedido a Christo los Saduceos, Escribas y Fariseos, q̃ hiziesse al-

Matt. 16.

Matt. 17.

Hieron. ap. Abul.

gun milagro del cielo, y porq̃ entõces no quisohazerle, porq̃ no cõvenia, y no sospechassen los Discipulos, que era mas flaqueza de poder, q̃ materia de estado, quãdo glorioso se trãsfigura haze que aparezcã ante su Real presencia Moysen, subiendo de lo profundo del sepulcro, y Elias, que en un carro
4. Reg. 2. de ardiente fuego avia bolado a lo alto del cielo. *Elias ascendit per turbinem in cœlum*: para que desta suerte quedasse acreditada su invencible potencia; porque ya se sabe, que para ostentarla con aquel impio Rey
Isai. 7. Acaz, le dijo por Isayas: *Pete tibi signum à Domino Deo tuo in profundum inferni, sive in excelsum supra.* Si quieres esperimẽtar el omnipotente braço de Dios, pide señales y milagros a tu gusto y sabor, ya obrados en las escondidas y profundas entrañas de la tierra, yà hechos en lo escelso y levantado de los cielos. Pues si en esto quiso Dios dar a entender al impio Rey, y rebelde pueblo lo todo poderoso de su diestra, para que conociessen sus Discipulos quan grande y verdadera era su potencia, y que no aver condescendido con la petició de sus maliciosos emulos quando le pidieron señal del cielo, no fue flaqueza de su braço, sino conveniencia de su aviso, en lo alto del mõte apareceẽ Moysen y Elias, aquel del profundo del sepulcro, y este que bolò por lo alto del cielo: *Et ecce apparuerunt Moyses, & Elias loquentes cum eo*; que assi sabe la infinita sabiduria de Dios prevenirse contra lo q̃ el hõbre puede dezir y alegar en credito y abono suyo.

Vna vez sola refieren los Evangelistas, que valiẽdose el divino Señor de su poder, ollò las inconstantes olas del salobre elemento, tan sin afan y trabajo, que assi caminaba por ellas, como si fuera por la senda y camino de la tierra mas
Matt. 14. llana y firme: *Quarta autem vigilia noctis venit ad eos ambulans super mare.* De donde se conoce quan sin fatiga ni embaraço surcaba las olas del inchado elemento quien tan agil las pisaba. Pero si queremos bolver los ojos a lo q̃ dize el Evãgelista San Iuan, hallaremos, al parecer, embargada esta grãdeza, y achacoso este poder, pues dize, que jũto al poço de Iacob, q̃ estava en los campos de Samaria, se sentò rendido à fatigas del viage, a cansancios del camino: IESVS *autem fatigatus ex itinere sedebat sic.* El sacro Redentor del mundo fatigado del camino se sentò jũto a la fuente. Nuestro Padre Isiquio dize, como el soberano Dueño pisa las procelosas espaldas del soberbio mar con

Ioann. 4.

gue-

quellas tã firmes que en lo agil ostenta lo facil, y en lo constã te del pie, y lo poderoso de la mano, y quan sin cansancio, ni embaraço navega quien de las borrascas, siẽpre temidas, haze sendas tã del todo seguras; y aora muestra tanto cansancio y fatiga del viage por la tierra, que le obliga a hazer alto junto a un poço? Que misterio tiene caminar por el mar con tanto descanso, y andar por la tierra con tanta fatiga? Dize el Santo: *Dum fatigabatur ob ambulando terram per fluctus maris, iter pedibus faciebat absque labore.* Quando caminaba por la tierra con fatigosos afanes, navegaba por el mar con facilidades y passos sin pesadumbre: porque se conociesse, que quien tenia tan inmenso poder, que con su pie refrenava los orgullos de aquella altiva bestia que tantas naves ha sorvido, y tantos hombres se ha devorado, si caminando por estotro elemẽto, que es el descanso de los hombres, el padecia cansancio, era porq̃ gustava de padecerle, y era dispensaciõ divina, y no necesidad forçosa, pues quiẽ hollava el mar con tan absoluto imperio, bié pudiera pisar la tierra sin cansancio alguno. De donde colegimos la suma atencion del gran Señor en sus acciones, pues tan altamente sabe dispo nerlas, y traçarlas, que no hallara el mas cabiloso que oponerlas, ni el mas astuto que arguirlas con razon y justicia.

S. Isich. ser mon. de B. Virg.

Aquel soberbio Rey Nabucodonosor soñò un sueñò q̃ le trajo tan desvelado, q̃ le obligò a jũtar todos sus Sabios para que no solamẽte se le interpretassen, pero aun le dixessen lo que avia soñado. Quedò cõ el desvelo del sueño, pero sin su memoria. Los convocados Dotores se hallaron tan embaraçados, que no supieron que dezirle hasta que viniẽdo Daniel no solamẽte le dijo el sueño, pero tambiẽ la soltura. Començò el santo Profeta, dizien dole lo que avia soñado por lo facil y lo claro. *Tu, Rex, videbas, & ecce quasi statua una grandis, Statua illa magna, & statura sublimis stabat contra te.* Tu viste, ò gran Rey, una estatua grande y crecida enfrente de ti, su cabeça era de oro, su pecho y braços de plata, viẽtre y muslos de cobre, piernas de yerro los pies, parte deste duro metal, y parte de fragil barro. Dize nuestro Padre San Isidoro Peluſiota, que porque no luego començò el Santo Profeta a notificarle lo que ſignificaba el sueño, y a dezirle las cosas altas y misteriosas que en el se contenian, sino que primero le hizo la cama con lo facil y claro? Dize el Sãto: *Cum*

Daniel. 2.

Dan-

S. Isid. Pelus. lib. 3. epist. 28. *Daniel non prius ea quæ quærebantur, exposuit, quam ea quæ perspicua, & manifesta erant, enarrasset; ita de rebus dubiis fidem sibi conciliavit omnemque à se suspitionem propulit. Siquidem de certis atque confessis rebus doctrina fidè, & commentitiè interpretationis accusationem de medio tollebat.* Si al Rey le entrara hablando con cosas arduas y dificiles, y no le començara por las faciles y manifiestas, como era traerle a la memoria su mesmo sueño de la manera q̃ lo avia soñado, juzgàra el inchado Principe, que todo era mentira y disparate. Pues que haze Dios para que no tenga que dezir, ni pueda contradezir a la interpretacion de su sueño? Llevale por lo suave, entrale por lo facil, diziendo lo mismo que el avia visto soñando, porque assi diesse credito al descifrarle el sueño, y si no se quisiesse corregir, no pudiesse tener en su abono q̃ alegar.

Eraſe, dize Christo, un padre de familias, que madrugò muy de mañana a buscar obreros para labrar una grande y espaciosa viña que tenia; y para obligar a trabajar a la gente, se convino con ella en el precio que les avia de dar por su afan y sudor, y con esso les embio a la labor: *Matt. 20.* *Conventio autem facta cum operariis ex denario divino misit eos in vineam suam.* Estos obreros con quiẽ el Padre de familias se concierta, que fueron los que primero fueron a la viña, ya se sabe, que es comun sentir de los Espositores, que son, Adan, Abel, Enòs, Enoch, y otros semejantes Patriarcas santos que florecieron en aquel siglo de oro. Pues porque razon les señala premio y galardon a su trabajo; pues parece que no avia necessidad de hazer esta diligencia para obligarles a que trabajassen, sino mandarles absolutamente trabajar? Porque con tanta distincion y claridad se conviene con ellos de lo que les ha de dar, pues parece que es como poner achaques a su agradecimiento, y embaraços a su generosidad? Responde nuestro Padre San Iuan Chrisostomo diziendo: *Scicns Dominus, quia prævaricaturus erat Adam, & omnes postmodum in diluvio fuerant perituri, certum pactum fecit ad eum, ne quando dicant ideo se neglexisse institiam, quia nescichant quæ præmia fuerant recepturi.* Sabia muy bien el soberano Señor, que Adam avia de quebrantar su divino mandamiẽto; conocia tambien, que el mundo avia de llegar a tan malicioso estado, y a tan descarados terminos, que le avia *S. Ioann. Chrysost.*

de

de obligar a sumergirle y anegarle con un general diluvio, con que la tierra quedasse limpia y purgada de tantos orrores y ascos como sus culpas la avian ocasionado. Pues porque no tuviessen que dezir y alegar, que si no avian guardado la divina ley, era porque no sabian que premio y galardon avian de tener por su observancia, al primer padre y a los demas les consigna determinados gages, porque si no quisieren trabajar, no se atribuya a falta de premio y paga, sino a malicia y descuydo suyo: *Certum pactum fecit, ne quando dicant ideo se neglexisse iustitiam, quia nesciebant quæ præmia fuerant recepturi.* Que con tan atentas prevenciones sabe el Señor hazer su causa contra la malicia del hombre.

Comiença por el Profeta Sofonias amenaçando severo, y amagando terrible contra su ingrato pueblo, diziendo: *Sophon. 1.* *Congregans congregabo omnia à facie terræ, & extendam manum meam super illam, & super omnes habitatores Ierusalem.* Todo quanto ay en la tierra tengo de juntar, animales, aves y peces, para que sean testigos del exemplar castigo que tengo de hazer sobre Iuda, y todos los moradores de Gerusalen, que abandonando mis sacros establecimientos, ciegos y precipitados han adorado unos falsos idolos, cuya deydad esaminada, ò bien es piedra, ò bien es leño. Pero es de advertir lo que antes dize el sagrado Testo: *Verbum Domini, quod factum est ad Sophoniam filium Chusi, in diebus Iosiæ filii Amon Regis Iudæ.* Estas escandalosas maldades, y desacatos insolentes se cometieron en la Era feliz en que reynaba el santo Principe Iosias. Pues a que proposito quãdo el Señor dize, que ha de castigar los escesivos crimines de su ultrajada Magestad, señala los dias y tiẽpo del santo Rey Iosias, pues para la justificacion de la pena parece escusada la advertencia? Responde nuestro glorioso Padre San Geronimo, diziendo: *Quia populus poterat se excusare in Regibus malis, & dicere: Nos volumus servire Deo, sed prohibemur â Regibus, datur Rex iustus, quo zelante zelum Domini, & populo nihilominus in idolorum cultu perseverante iusta iræ causa profertur à Domino, & prophetatur de eversione Ierusalem, & captivitate Iudæ, & victoria Nabuchodonosor.* Porque pudiera el cõtumaz pueblo escusarse diziendo: Nosotros pretendemos ser buenos, pero tenemos un Rey tan malo que nos prohibe nuestros santos intẽ- *S. Hier.*

tos

tos con amenaças y castigos, por esso dize, que cometieron essas culpas en tiempo de un Rey tan piadoso, tan santo, y tan celoso de la hóra de Dios como lo era Iosias. Y assi la ìra era muy justa, el castigo muy puesto en razon. Pues ofenderle reynando un Principe santo, era ofenderle de malicia, de industria, y sin poder hallar, ni aun aparente escusa para tan esorbitantes esceßos y esceßsivos delitos: porq̃ veamos quan bien sabe el Señor cautelarse contra nuestras malicias, y defenderse cótra nuestras cavilaciones, pues por mas que diga y haga el hombre, no hallara que dezir ni hazer contra lo que Dios dize y haze.

ASVNTO II.

Hęc locutus sum vobis, ut non scandalizemini.

QVE es muy gran consuelo y alivio para el ßervo que padece, saber que el Señor ha passado por lo mesmo, y mucho mas de lo que el sufre.

TOdas estas cosas os he dicho, dize Christo, para que no os escandaliceys: *Hæc locutus sum vobis, ut non scandalizemini.* Dize Estrabon Fulgense: *Hæc locutus sum vobis de odio mei, quod est exemplum de spiritu, qui confirmavit, ut ita caritate difussa in cordibus vestris, sit vobis multa pax & non scandalum. Vnde enim scandalum? Vnde passuri?* Todas estas cosas que os he anunciado del aborrecimiento que este pueblo ingrato me ha tenido sin averselo merecido yo, y las afrentas y tormentos que he de padecer, es para que no os escandaliceys, sino antes tengays buen animo, mostrando mucha alegria y consuelo quando padezcays, ya confortados con la gracia de mi espiritu, ya fortalecidos con mi exemplo, porque si siendo yo Señor como soy, padezco tan inocente, y sufro tan sin culpa, tan desapiadados tormentos, penas tan crueles que mucho que vosotros sinendo mis criados, a mi hóra padezcays, a mi gloria tolereys trabajos y persecuciones? Ya que escandalo ha de aver? Ya que mucho serà padecer? *Vnde enim scandalum? Vnde passuri?* Que teniendo tal dechado como yo, tal exemplar como la inocencia mia, quien ha de rehusar el padecer? A quien se le puede

Glos. Ordinar.

de hazer de mal qualquier trabajo, por grande y riguroso que sea, careandole con los mios, que fueron tan asperos y terribles?

Vn pobre y mendigo lleno de asquerosas plagas, hábrienta yacia a los umbrales de un tan poderoso como avariento, tan glotó como cruel, pues aun las menudas sobras de su rica mesa no permitia franquearle: *Erat quidam mendicus nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuã eius, ulceribus plenus, cupiens saturari de micis, quæ cadebant de mẽsa divitis, & nemo illi dabat.* Para esagerar las penas y dolores deste mendigo triste, ay muchas razones y causas en que por lo retorico y oratorio pudieramos difundirnos; porque sin duda este tragico espectaculo es un hermoso Asunto para una oracion retorica: pero de varias razones, que podemos eligir para venir en conocimiento de sus acerbos dolores, y porfiadas penas, nos hemos de valer de una de nuestro Padre S. Iuan Chrisostomo, diziendo, que lo q̃ en medio de tan orribles plagas, de tan inmundos ascos podia aun mas esacerbarle el dolor, y avivarle el fuego de la pena, era porque, *Non poterat alium videre Lazarum.* No tenia otro Lazaro en quien como en espejo mirarse representado, contemplarse asqueroso, y assi consolarse conortado, aliviarse en tretenido: *Nam malorum nostrorum reperire consortes* (dize la Boca de oro) *sive in factis, sive in dictis multum affert solatii lugentibus. Ille verò nominem alium habebat, ad quem respiceret eadem passum: imò ne audire quidem poterat, qui maiori ipsius atate tam acerba sustinuisset.* Quando un hombre padece por alguna cosa que aya dicho, ò hecho, recibe algũ consuelo en ver encartado otro alguno q̃ padezca lo mesmo que el padece; pues como, dizen, es de algun gozo el mal de muchos. De donde se sigue quan grande seria el de Lazaro, pues no tenia a quien bolver los ojos, ni aun de quien oyr, ò saber que huviesse padecido otro tanto. Demanera, que el verse padecer solo acrecẽtava mas sus penas, y avivaba mas sus dolores. Pues si esto a Lazaro era ocasion de mayor dolor, porque, *Non poterat alium Lazarum videre*, que consuelo será, y que alivio tan grãde tener delante de los ojos a nuestro Redentor y Maestro tan llagado por nuestras culpas? Que refrigerio considerar a nuestro Capitan y guia, a nuestro Dueño y Señor tan lleno de llagas y dolores? Quien en medio de los que padecen no

Luc. 16.

S. Ioann. Chrysost. homil. 1. de Lazar.

ha de tener paciencia mirandole? Quiẽ contẽplandole no ha de tener ſufrimiento? Aſsi
Iere. 17. dixo Geremias: *Non ſum turbatus te paſtorem ſequens.* O, como
LXX. trasladan los Setenta: *Non laboravi.* Quando yo, ò manſo Paſtor mio! os voy ſiguiendo, y veo vueſtras ſagradas eſpaldas aradas con tan crudo rebenque, ſulcadas con tan duro açote, no ſolamente no me turbo en los que yo padezco, pero aun me parece, que no padezco trabajo alguno, porque ſe me templa el dolor, y deſenconan las llagas con la conſideracion de veros a vos que tan ſin cauſa padeceys, y a mi que con tanta razon merezco padecer mucho mas de lo que padezco.

Dize el Eſpoſo deleytandoſe en la dulce relacion de las relevantes partes de ſu
Canti. 2. bella y agraciada Eſpoſa: *Sicut lilium inter ſpinas, ſic amica mea inter filias.* Es mi querida Eſpoſa como la fragante açucena entre las eſpinas. Dize Bernardo: Aqui no ſolo ſe predica hermoſura, pe-
S. Berna. ro ſe temen peligros: *O candens lilium! O tener & delicate flos! Increduli, & ſubverſures ſunt tecum. Vide quomodo cautè ambules inter ſpinas, plenus eſt mundus ſpinis. In terra ſunt, in aere ſunt, in carne tua ſunt.* O candida açucena! Dize Bernardo que dixo el Eſpoſo a la Eſpoſa. O tierna y delicada flor, cercada de mil aſtutos y caviloſos enemigos, que como punçantes eſpinas intentan a ajarte el luſtre, marchitarte las fragrancias, y agoſtarte los candores! Dõde quiera que te buelvas hallaras eſpinas aſſeſtadas contra ti, conjuradas en tu daño. En la tierra ay eſpinas, en el ayre ay rieſgos, en el mar peligros, y enemigos en tu carne. Pues una Eſpoſa tan tierna y delicada, y amarrada con tanto aliado enemigo, con tanto cõfederado embidioſo, para aliviarſe en ſus çoçobras, y conſolarſe en ſus ahogos, como ſe deſahoga? Dize luego inmediatamente: *Sicut malus inter lingua ſilvarum, ſic dilectus meus inter filios.* De la miſma *Canti.* 2. ſuerte que eſtà un mançano entre los arboles de la ſelva, aſsi eſtà mi querido entre los hijos de los hombres. Veamos aora con que intento diria eſto la Eſpoſa Hagamos tambiẽ el plato al Melifluo Bernardo, y diga: *Hoc loco non prædicatur magnus Dominus & laudabilis nimis; ſed parvus Dominus, & amabilis nimis: parvus utique, qui natus eſt nobis. Non Maieſtas hic attollitur, ſed commendatur humilitas.* En eſte lugar no ſe pre-

predica al Esposo en quanto escelso y loable Señor, sino en quãto pequeño y amable Dueño. Pequeño como quien nacio para pequeños, y assi no se sublima aqui su Magestad invencible, sino su humildad admirable, que se dignò siendo arbol de la vida de aquellos altos y eternos Paises, hazerse mançano de las entricadas selvas, y emboscadas maleças del mundo. Pues aora es de advertir la maravillosa correspondencia; el Esposo dize a la Esposa lo mucho que padece, pues como tierna y delicada açucena està acañoneada de agudas espinas, y punçantes cambrones mancomunados en su estrâgo, y resueltos a su ruina. Con que, veamos, se consuela, con que se conorta? Con lo que dize luego: Que mucho que sea yo açucena entre espinas punçantes, si mi Esposo es mançano entre arboles silvestres; que fue dezir: Consuelome entre mis espinas y trabajos quando le veo humilde entre los hombres, abreviada su Magestad entre los mortales, y que como si fuera uno dellos assi le afrentan, escarnecen, y ultrajã. Pues si a mi Esposo, siendo mi Dueño, mi Señor, y mi Dios, le contemplo tan abreviada la Magestad entre los dolores, y tan embargada la grãdeça entre las penas, que mucho que yo padezca con gusto en las mias, y que las lleve con alegre semblante, y regozijado rostro?

En nombre de un Christiano que padece muchos dolores y penas, que esta combatido de muchas cuytas y çoçobras, lamentando tambien las suyas, dize el Espejo de la invencible paciencia: *Tenuit cervicem meam, confregit me, & posuit me sibi quasi signum concidit me vulnere super vulnus, irruit in me quasi Gigas.* O padecer nunca oído! Que aya el Señor permitido que mi mayor enemigo me tenga asido de la garganta para ahogarme, y me aya hecho blanco de su furor y rabia, y despues de averme herido tan desapiadadamente, no teniendo en todo mi cuerpo lugar libre y essento de heridas, las aya repetido y reiterado de manera, que sobre las mesmas llagas ha redoblado los dolores de otras nuevas, que con nuevo rancor me ha hecho! Pues un cercado de tantos dolores, uno que padece el assedio de tantas fatigas, por donde le entra el socorro del consuelo, y el bastimento del alivio? Dize luego: *Ecce enim in cœlo testis meus, & conscius meus in excelsis.* Pero padezcamos en buen hora, pues tenemos tan buen *Iob.6.*

buen testigo en el cielo, y en sus cumbres quien tambien sabe lo que yo padezco, y esto es consuelo que lo sabe Dios, y que es buen testigo? Pues que cosa puede aver que el Señor con su infinita ciencia no alcance? Dize San Gregorio: *Ecce in cœlo testis meus, & in excelsis conscius meus. Rectè conscius dicitur, qui naturam nostram non solum creando novit, sed assumendo. Scire enim ejus est nostra suscepisse.* El fatigado que se consuela con que Dios sabe lo que padece, no solo habla de la ciencia especulativa (digamos lo assi) sino de la pratica. Y fue dezir, si está en el cielo reynando, quien quando estuvo en el mũdo siempre vivio padeciendo, de que me estoy yo quejando? Y assi aunque mas padezca, todo lo llevarè bien, pues por mas que llegue a padecer ni en la causa, ni en el dolor serà possible llegar a ygualar con los tormentos, y penas q̃ padecio mi amoroso Dueño, mi dulce Criador. Con la representacion amarga y gustosa de su acerba Passion, y rigurosa Cruz, ablandarè yo el rigor de las ansias q̃ me aquexan, de las fatigas que me afligen, y dolores que me atormentan.

S. Grego.

Dize el Real Profeta: *Dominus regnavit, exultet terra, lætentur insulæ multæ.* El Señor ha reynado, alegrese la tierra, regozigense muchas islas. Aqui segun la comun esposicion, es tratar de la Encarnacion del Eterno Verbo, a cuya ocasion y causa la tierra devia alegrarse, como tan interessada de ver, que el Eterno Verbo la honrasse con sus plãtas, y glorificasse con sus guellas. Assi lo dizen el Aguila de los Dotores, Michael Aiguano, Vgo Cardenal, y otros muchos. Pero es de reparar, como en particular dize el Profeta, que se alegren las Islas despues de aver hablado en comun con la tierra. Pues a que proposito las especifica mas a ellas que a las demas partes de la tierra; supuesto que tiene tantas, como son valles, collados, montes, campos, prados, y otras semejantes? Dize nuestro Padre Eutimio: *Per insulas fidelium animas intellige.* Por las Islas se han de entender aqui muchas almas, que son lo que las islas, que estan cercadas del mar amargo de penas y trabajos. Pues dize aora el Salmista: Pues Dios ha reynado, pues ha padecido todos se pueden alegrar; pero en particular las islas, esto es, los que padecen amarguras y trabajos, porque conociendo, que su Criador y Redentor pade-

Psal. 96.

Euthym.

cio

cio un mar tan salobre, de tan indecibles penas, y tormentos tan inenarrables, quien se vè cercado dellos que no se aliente, refrigere y conorte? Porque si el Señor padece, q̃ mucho que el criado padezca? Si el q̃ no tuvo culpa sufrio tantos rigores, quien tiene tantas culpas porque padecer, que mucho es que padezca y sufra?

ASVNTO III.

Absq; Synagogis facient vos.

QVE el dolor de las perdidas de unas cosas, se mitiga con las ganancias de otras.

DIzeles el divino Salvador, como entre otras persecuciones que han de padecer, una es, que han de ser espelidos y lançados de las Sinagogas y concilios de los Iudios: *Absque Synagogis facient vos.* Pero que se sigue de aí? Dizen las dos Gloſſas, la Angelica y Ordinaria: *Quasi dicat: Sed ne timeatis solitudinem, quia tot acquiretis, ut pro eis ad gloriam Dei videamini occidendi.* Pero no ay que desconsolaros, ni imaginar, que porque no os admitan en sus Sinagogas os aveys de quedar solos, y sin gente, porque es tanta la que aveys de adquirir con vuestra predicacion y dotrina, que les aveys de dar tanta embidia, que de rabia os procuren quitar la vida. Demanera, que el Señor les consuela las afrentas que hã de padecer de verse sin los de la Sinagoga con los inumerables que han de adquirir para su Iglesia y rebaño. Que para consolarse un hombre de las perdidas de unas cosas, son muy poderosas las ganancias de otras, y mas quando sobre pujan y esceden en el valor al de las perdidas.

Glossa Ordin. Gloss. Interlin.

Semejante dize el celestial Maestro que es a un cuydadoso y diligente labrador, que con intencion de acrecentar su hazienda, sin reparar en las inclemencias de los tiempos, sale a sembrar muy de mañana. Sembrò en quatro partes, malograronse las tres, solo llegò a colmo la una: *Quædam ceciderunt secus viam, alia autem ceciderunt in petrosa, alia autem ceciderunt in spinas.* Que claro està que junto al camino, y en piedras, y entre espinas que avia de padecer detrimento la semilla. *Alia autem ceciderunt in terram bonam, & dabant fructum aliud centesimum, aliud sexagesimum, aliud trigesimum.* La semilla que cayò en la tierra dis- *Luc. 8.*

puesta y preparada, y vestida de las buenas calidades que un suelo ha de tener para ser tierra de pan llevar, le llevò con tan colmada abundancia, que rindio el fruto como a ciento, como a sesenta, y como a treynta. San Pascasio Radberto pregunta, que porque razon el soberano Sembrador añadio tan especificadamente los frutos que llevò la buena tierra, pues parece q̃ con dezir que avia llevado copiosissimo y abundantissimo fruto, con esso quedava bien encarecida y esagerada la bondad de la tierra? Responde el Santo: *Admonent ipsi gradus, in terra bona quales sint prafati differentiarum fructus in terra mala. Dum in utraque parte tres in veniuntur variare, licet unius seminis qualitates.* Avia dicho, y con grande dolor de su coraçon, el Predicador soberano, como de su semilla por vicio y malicia de la tierra se le perdieron tres partes, y en llegando a la buena tierra, dize, que dio tres copiosos y colmados frutos, con que se regocija y consuela de las tres perdidas; y fue como dezir: Si tres partes se han perdido, en una tierra he logrado tres fertilissimos frutos; y assi con las ganãcias de la semilla desta buena tierra, que son tres, desquito los dolores, y recompenso las perdidas de las tres partes que se me malograron.

S. Pascha. Radbert.

Maria Madalena con afecto religioso entrò en la casa del Leproso Simon, sabiendo que estava alli su divino Amãte, y que para festejarle llevò gran cantidad de olorosissimo unguento con que ungirle pies y cabeça. Hizolo assi; pero viendolo los Dicipulos, juzgando, que aquel era grande desperdicio, dieron por prodigamẽte escesivo el gasto: defendiola, y abonole el agasajado Dueño. Dize San Mateo: *Tunc abiit unus de duodecim, qui dicebatur Iudas Iscariotes, ad Principes Sacerdetum, & ait illis: Quid vultis mihi dare, & ego vobis eum tradam?* Entonces se fue uno de los doze, llamado Iudas Escariote, a los Principes de los Sacerdotes, y les dixo: Que me quereys dar, y os le pondrè en vuestras manos, para que hagays del tõdo quanto fueredes servidos? Gran misterio tiene aquella palabra, *Entonces*, TVNC; pues no ay ninguna en el sagrado Oraculo que no esté preñada de infinitos sacramẽtos. Pero que enfasis tendrà en esta ocasion? Dize nuestro Padre San Iuan Chrisostomo: *Quando prostituta lupanar exivit, tunc Discipulus gehennam intravit: quando illa mercedem sui corporis abdicabat, tunc ille pretium*

Matt. 26.

S. Ioan. Chrysost. homil. de Iuda.

tium Magistri sanguinis postulabat, ideò dixit. TVNC. Sin dududa que puso aquella palabra *entonces*, el Evangelista para mostrar el consuelo que tuvo Christo de la perdida de aquel malvado Dicipulo, con la ganancia desta religiosa muger, pues quando aquel salìa para entrarse en el infierno, esta entraba a ser dicipula de Christo, y si aquel se dejò vencer tã to con ser hombre, de la torpeça vil de la codicia, que por treynta reales vendio a su Maestro, esta viene a honrarle tan generosamente liberal, q̃ no repara en el gasto de trecientos por honrarle. Que para ser muger, es mucho de estimar, por quanto estàn mas enseñadas a recibir que no a dar, a que gasten con ellas los hombres, que no a gastar ellas con ellos. Pues por esso dijo el Evangelista: *Tunc abiit.* Entonces se fue, quando dejava fiador de sus perdidas, y quien restauraſſe sus malogros. Que toda via es consuelo quando se pierden unas cosas, ganar otras. Pues con el consuelo de la ganancia destas, se mitiga el dolor de la perdida de aquellas.

Que saladamente que lo dize, escribiendo a Cornelio Tacito, Plinio el mas moço, quando le da cuenta de lo que en el campo le sucedia yendo a caçar: *Ad retia sedebam, eram in proximo, non venabulum aut lancea, sed stylus & pugilaris. Meditabar aliquid, enotabamque, ut si manus vacuas, plenas tamen ceras reportarem.* Sentabame jũto a las redes donde esperaba la caça, y tenia alli a mano, no el venablo, ni la lança, sino el recado de escribir. Entre tanto que venia a caer en las redes, discurria y notaba alguna cosa, porque ya que me viniesse con las manos vacias a casa de la caça, tragera almenos las tablas llenas de mis discursos. Con esto se consolaba Plinio, que ya que no trageſſe caça, por lo menos viniesse con algo nuevamente discurrido, y hallado: *Vt si manus vacuas, plenas tamen ceras reportarem.* Que la ganancia de uno, consuela la perdida de otro. *Plin. lib. 1. epist. 6.*

Por festejar un poderoso Rey las deseadas bodas de un Principe hijo suyo, embiò muchos criados a convocar gente que viniesse a ellas. Y fue tã villana y grosera la primera q̃ encontraron, que no atendiẽdo a lo escesiuo del favor, dijeron, que no querian venir: *Et nolebant venire.* Llamaron segunda vez, y no haziendo caso de tan crecidas honras, unos se fueron a sus granjas, otros a sus negociaciones, y otros en vez de estimar *Matt. 22.*

el beneficio trataron mal a los menſageros, cargandoles de afrentas y valdones. No por eſſo ceſsò la clemencia del poderoſo Rey, pues nuevamente incitado de ſu miſericordia dijo a ſus ſiervos: *Ite ad exitus viarum, & quoſcunque inveneritis, congregate ad nuptias.* Salid por eſſos caminos, y a qualeſquiera que encontraredes de qualquier ſuerte y condicion ſean, traedmelos, aunque ſea arraſtrando. Aora podemos preguntar, que porque el gran Rey deſpues que ſe vè tan afrentoſamente menoſpreciado de tanta groſera gente, que no quiere admitir las hõras y favores que les ofrece, denuevo embia y deſpacha mas criados para que llamen quien venga a los combites, ſaraos y bodas prevenidas? Dize la Gloſſa Angèlica: *Adhuc alios invitat, quia ſermo Dei, etſi alicubi laborat, alibi requieſcit.* No ceſſa el divino Señor de llamar a unos que ſabe que han de venir, aunque vè que no vienen otros. Y aũ por el meſmo caſo que llamados no vinieron aquellos, procura que vengan eſtos combidados, para que ſe le aplaque y mitigue el dolor de la groſeria de aquellos cõ la venida de aqueſtos; porque los deſayres que ſu ſocroſanta palabra padece en unas partes, ſe templan y reparan con los reſpetos y veneraciones que en otras la tienen: *ſermo Dei, etſi alicubi laborat, alibi requieſcit.* Que no perderlo todo, es linage de conſuelo.

Gloſſ. Interlin.

Llega el primer Martyr del mundo a reconocer a ſu ſoberano Bienhechor por Rey y Criador ſuyo, y en ſe deſta ſumiſsion y rendimiento le ofrecio de lo mas pingue y hermoſo de ſu ganado en votivas ofrendas, y religioſos olocauſtos: *Abel quoque obtulit de primogenitis gregis ſui, & de adipibus eorum.* Bien mueſtra el ſacrificio lo afectuoſo del alma, pues el que a Dios tributa lo mejor que tiene, religioſo ſacrifica, afectuoſo conſagra. Pagòle el Señor el humilde obſequio con ſu riſueño ſemblante, y apacible roſtro: *Reſpexit Dominus ad Abel, & ad munera ejus.* Que es grande acogida, y aceptacion del ſervicio de un vaſſallo, los ojos alegres de ſu Principe. Traſlada Aquila: *onſlationem accepit Dominus.* Con eſte ſacrificio y ofrenda recibio el Señor algun conſuelo. Que conſuelo, pudo recibir el Señor en eſta ocaſion? Dize Procopio: *Conſolationem accepit: docet placatum, & depoſuiſſe iram, quæ exarſerat in reos.* Eſtava el Señor juſtiſsimamente

Geneſ. 4.

Aquila.

Procop.

te

te enojado con el primer hõbre, pues no acatando sus severidades y amenaças, por no entristecer los ojos (como dize Agustino) de una que bien queria, quiso antes perder la amistad de su Criador, que malquistarse con su muger. Pues viendo que ya avia uno tan atento a sus obligaciones, y tan reverẽte estimador de su grandeza, que por su amor y aprecio sabia verter en las aras la sangre de lo mejor que tenia: *Cõjolationẽ accepit*, quedò como despicado de aquel enojo, como desquitado de aquella afrenta; y assi las perdidas del poco respeto de Adan se restauraron con las ganancias de la mucha veneracion de Abel. Donde tambien dize Oleastro: *Quis hæc erat quædam delectatio ex fumo oblationis, qua quiescebat Dominus.* Aquel humo que de la abrasada victima ascendia, era un suave perfume con que se entretenia y deleytava, descansando de los alcos y orrores que le avia causado la culpa de su padre, que tan ciegamente despeñado se arrojò a comer una fruta que todos oy pagamos.

Hierony. Oleast.

Dize el sagrado texto, que fue Geù muy mal correspondiente a los beneficios y mercedes que Dios le avia hecho, pues no guardò de todo coraçon, y de la manera que debia sus preceptos y leyes, aviendole levantado de humilde Capitan a coronado Rey: y añade luego, que desde entonces començò a darle en rostro el pueblo de Israel: *In diebus illis cæpit Dominus tædere super Israel.* Esta palabra, TAEDERE, significa mucho, porque quiere dezir, un enfado, un astio, y un aborrecimiento de una cosa que provoca a vomito solo el mirarla. Pero es de advertir lo que un docto moderno advirtio reparando en el tiempo, en el qual dize la sagrada Historia, que començò Dios a enfadarse con el pueblo de Israel, y dize, que como consta de Eusebio Cesariense, y nuestro Padre San Geronimo, que fue en el mismo tiempo, que reynava entre los Latinos Procas Silvio, a quien sucedio Amulio, al qual sucedieron Romulo y Remo, fundadores de aquella insigne ciudad, que como fue cabeça del error, lo es oy, y serà de la verdad y assiento de la Catolica Religion. Dize assi nuestro Padre San Geronimo: *Quando apud Assyrios urbesque Siliciæ regnabat Sardanapalus, & apud Latinos Procas Silvius, cui Amulius successit in Regnum. Quo interfecto congregata pastorum, & latronum manu, Romulus sui nominis condidit civitatem.*

4. Reg. 10.

Euseb. Cæsar. S. Hier.

Pues porque causa ordena y dispone el Señor, que quando comiença a tener fastidio del pueblo Hebreo, a esse mesmo tiempo se çange la ciudad por mano de Pastores que avia de ser magnifico solio, y trono encumbrado de los sumos de su Iglesia? Porque? Por lo q̃ vamos diziendo, por consolarse de las perdidas de aquel pueblo con las ganancias anteviſtas del Romano que tanta gloria le avia de causar, pues avia de sustentar la honra de su nõbre, aunque fuesse a costa de su vida, y de su sangre. Que en fin, es de consuelo y alivio ganar por una parte lo que por otra se pierde.

ASVNTO IV.

Extra Synagogas facient vos.

QVE es muy util maña, y ardidosa cautela saber hazer voluntario lo preciso, y de la necessidad virtud.

QVe les han de espeler los Iudios a los Apostoles de sus Sinagogas, dize Christo, que no les han de admitir en ellas: *Absque Synagogis facient vos.* Dize San Aguſtin: *Quid autem mali erat Apostolis expelli de Iudaicis Synagogis, quasi non fuerint inde exituri, etiam si eos nullus expelleret.* Que mal, ni daño les podia venir a los Discipulos por ser espelidos de las Sinagogas de los Iudios, supuesto que a ley de Catolicos tenian obligacion a salirse dellas, y dexarlas, pues en ellas no se avia de tratar cosa perteneciente al verdadero divino culto. Pues si esto es assi, que era forçoso el dexarlas, como les dize Christo, que les han de espeler dellas, y que no por esso se desconsuelen? Fue, sin duda, para enseñarnos una dotrina muy util y provechosa para nuestras almas, y es, que sepamos hazer de lo precioso voluntario, y de la necessidad virtud; que fue dezir: Si los Iudios os han de echar de las Sinagogas, no os dè pena, pues es fuerça dejarlas, y assi lo que ha de ser forçoso, hazedlo voluntario, y de la necessidad virtud: q̃ essa es una astutissima maña para adquirir muchos merecimientos para el alma, pues es gran misericordia de Dios, que aquello que forçosamente ha de suceder por llevarlo como si fuera libre, volũtario, y elecciõ nuestra, sea causa y ocasiõ de lauros y coronas. S. Aug.

Di-

Dize la Esposa con afectos
Cantic. 8. de encendida amante: *Quis mihi det te fratrem meum suggentem ubera matris meæ, ut inveniam te foris, & de osculer te. Apprehendam te, & ducam in domum matris meæ.* Ay dulce y querido hermano mio, quien te viera pender tierno Infante de los castos pechos de mi honesta madre! Que de sabrosos y tiernos besos te diera yo! Cogierate amorosamente importuna, y llevandote a la opulenta casa de mi madre, assi te regalàra, que te obligàra a que nunca me dejasses. Sucede, pues, que consigue felice lo que pretende amorosa. Pero veamos lo que despues de pocos lances dize: *Fuge dilecte mi, assimilari capræ hinnuloque cervorum.* Huye querido y amado mio, de la suerte que la cabra veloz, y el agil cervatillo. Verdaderamente que a qualquiera medianamente entendido ha de hazer muy grande embaraço esto que dize la Esposa. Si con tan ardientes ansias, si con tan afectuosos desseos pretende ver a su querido Esposo, y entretenerse con el dulce y sabrosamente, como es possible que le diga luego, que se vaya: *Fuge dilecte?* Porque no puede aver cosa mas opuesta que el desseo de gozarle, y el gusto que parece que muestra en que se vaya; pues en vez de tirarle de la capa quando el se quiera yr, de instarle llorosa, que no la dexe, pues es fuerza quedar sugeta a mortales desmayos con la ausencia de tamaño bien, le ha de pedir que se ausente? Que tienen que ver aquellas ansias con estas suplicas? Descifraranos el misterio divinamente el venerable Beda, diziendo: *Quod ait: Fuge, dilecte mi; non optando loquitur: quis enim cum quem diligit à sua fugare præsentia velit? Sed ejus potius voluntate fervendo, memor videlicet consuetudinis ipsius, qua se in medio sæpè sermone relinquens transierit, ac declinaverit: memor etiam suæ consuetudinis, quia illum in hujus temporis, vel loco peregrinationis continuò videre non possit.* Beda. Dezir la querida Esposa, a su amado Esposo, que se vaya, no son no desseos, no ansias, no de verle ausente; porque que amãte puede aver que pretenda la ausencia de lo que bien quiere? astucia es y maña; porque como se acordava de la selemne costumbre suya, que a lo mejor, y mas açucarado de la conversacion solia dejarla, le dize que se sirva de irse, porque si es fuerça siguiendo los fueros de su condicion y costumbre, que lo ha de dexar al mejor tiempo, fue discrecion grande dezir, que la dexasse,

y hazer de la necesidad virtud. Otro si no ignoraba la Esposa, que en esta vida no siempre pueden gozarse los entretenimiētos y regalos del querido, pues tal vez haze como que se ausenta, dejando las almas como en una triste y lobrega noche de amarguras y desconsuelos. Pues que haze conociendo esse estilo y modo de proceder? Dizele, que se ausente: *Fuge, dilecte mi.* Porque si ello no puede ser menos que dejarla tal vez, del modo que hemos dicho, cordura fue pedirle voluntariamente lo mesmo que forçosamente avia de padecer. Que es acierto grande saber hazer de la necesidad virtud, y voluntario de lo preciso.

Embia Christo a predicar a sus Apostoles, y porque con tan alto ministerio cumplan con la esacion que se deve, entre otras instrucciones que les da que guarden y observen, es, que despues de aver curado los enfermos, limpiado los leprosos, resucitado los muertos, y espelido los demonios, les dize, que hagan todas estas curas de valde, sin llevar interes alguno, pues ellos de valde, y sin que les aya costado nada han recebido essa tan
Matt. 10. util y poderosa gracia: *Infirmos curate mortuos suscitate, leprosos mundate, dæmones ejicite, gratis accepistis gratis date.* Aqui haze el Salomon de España una question como suya, y dize: *Quomodo Christus vetuit Apostolis miracula pro pretio facere, quia ipsi non faciebant miracula, sed Deus per illos?* Como pudo el Señor defender y cautelar a sus Dicipulos que no hiziessen los milagros por interes alguno, supuesto que no estava en mano dellos el hazerlos, sino en la suya, pues en virtud de su divino nombre, y en fe de su poderosa diestra los hazian y obravan? Esto supuesto, como les veda y prohibe el interes y precio de los milagros, mandandoles que de valde y graciosamente los hagan y obren? A esso responde diziendo: *Etiam si non possent Apostoli facere miracula recipiendo pecuniam, erat conveniens quod admonerentur non recipere illam, eò quod etiam in illis, quæ homines non possunt vitare, Deus admonet eos ut sponte faciant, & mereantur id, quod aliàs ex necessitate fieret, & non mererentur.* Aunque es verdad que los Apostoles no podian hazer milagros recibiendo dineros, fue muy importante y conveniente que no los recibiessen por hazerlos. De donde se conoce la bondad grande de Dios, y juntamente la cordura del hōbre, pues suele avisarle que haga liberalmente aquello

Abulens. Matt. 10. quæst. 62.

ho que forçosamente avia de hazer, y que es imposible evitar. En esto se muestra bien la divina clemencia, y en hazerlo assi el hõbre su discreció, pues hazer como voluntario lo que es preciso, y llevar de buena gana lo que forçosamente ha de padecer, y de la necessidad hazer virtud, loable prudencia es, religioso ardid, y piadosa maña; y assi Christo dize a los Apostoles, que no hagan por dineros aquello que no pueden hazer por si, aunque les ofrezcan quantos tesoros tiene el mundo, porque hagan de la necessidad virtud.

No es nuevo en la Escritura sagrada tener los trabajos nombre de olas, que el borrascoso mar en tẽpestad desecha tormentoso levanta. En los Psalmos es cosa muy celebre apellidarse las cuytas desta vida con este nombre. Y el divino paciente dijo: *semper quasi tumentes super me fluctus timui Deum.* Yo siempre he temido a Dios, que me castiga y açota como a las inchadas y crespas ondas del procelloso elemento. Dize Laureto. *Fluctus maris designant impetus tribulationem*; alegando a Origines por Autor deste parecer, y deduciendo lo de San Mateo, San Marcos, San Lucas, Isayas, y los Psalmos, y otros muchos lugares de que podiamos valernos. De manera que este mundo es un salado mar, y las continuas tribulaciones, y ordinarios trabajos son las olas que como tempestades y borrascas suelen sumergir los hõbres. Pero veamos un nadador astuto lo que hara quando se vea nadando en un alborotado mar, y vè que las olas quieren sumergirle. Dize nuestro Padre San Doroteo. *sunt plerique in mari natantes ex aliqua necessitate, qui cùm peritiam & artem natandi optimè teneant, ubi undas in se proruentes aspexerint, incurvati illis se se subjiciunt, dum pertransierint, atque ita ab eis nunquam læduntur.* Los astutos y avisados nadadores quando por alguna necessidad forçosa nadã en el mar, y echã de ver que las mal enojadas ondas furiosamente desatadas se conjuran en su daño, y q̃ sañudamẽte enfurecidas les embisten y acometen, la industria de que usan, y estratagema de que se valen, es, humillarse, encogerse, y bajar la cabeça hasta que passen y desfoguen la colera, y assi libres y sin lesion passan su viage, y prosiguen su camino. Supuesto que en esta vida esperimentamos cada dia tantos mares de olas, y tempestades, de tantos trabajos y miserias, que es fuerça padecer, y que aun-

Iob. 31.

Lauret. verb. Fluctus.

S. Dorot. doctr. 13.

aunque no queramos se nos han de entrar por las puertas de nuestras casas. Que será bueno hazer, para librarnos de temporales tan recios, y salir a puerto, libres y seguros de tan forçosas tormentas? Hazer lo que los nadadores: *Incurvati illis se subjiciunt, dum per transierint, atque ita ab eis nusquam laduntur.* Humillarnos encogernos mientras que passan, llevarlas cõ alegre rostro, y padecerlas como si fueran eleccion nuestra, no obstante que son forçosas. Que haziendo assi de la necessidad virtud en vez de anegarnos, nos sacaran a puerto con grande gloria de Dios, y merecimiento nuestro. Assi nos lo aconseja el Apostol San Pedro diziendo: *Humiliamini sub potenti manu Dei.* Si no es possible huir ni escapar de la poderosa mano de Dios, si es forçoso vivir sugetos a tanto dueño: *Humiliamini.* Rendios de voluntad, hazed de la necessidad virtud. Que harto resplandece su bõdad en que siendo forçosa y necessaria una cosa, nos pueda ser causa de merecimiento, llevandola voluntariamente, y abraçandola como si solo estuviera en nuestra mano no padecerla.

1. Petr. 5.

Assi dize Doroteo, que los nadadores que se valen desta industria, hazen muy cuerdamente: *Quod si vellent venienti undæ se ipsos opponere, illos absque dubio longius unda repelleret, & quasi jacularetur in mare, atq; ita fatigarentur, & frangerentur vi undarum, nihil omnino perficiẽtes.* Porque fuera gran desatino y locura, quererse un hombre poner, y poner a luchar a braço partido con la furiosa saña de las ondas, q̃ impetuosas le avian de arrebatar, anegar y sorber, y despues de averse cansado mucho, no avia de aprovechar nada, sino solicitar su muerte a fuerça de sus braços. *Idem* (dize el Santo) *in tentationibus cõtingit.* Lo mismo passa en los trabajos, tentaciones, cuytas, y miserias desta vida, el que las lleva con paciẽcia, el que se humilla debajo de la poderosa mano de Dios, esse libra bien; pues como cuerdo (pues son inevitables) con la paciencia y sufrimiento haze de la necessidad virtud. Pero si impaciẽte quiere oponerse a las olas que Dios embia, si mal sufrido intenta resistir a la divina potencia, que puede sacar de aí, sino su perdicion y ruina? Seamos, pues, como astutos y sagaces nadadores, humillandonos al venir de la ola, encogiendonos sufridos al levantarse de la tempestad, que assi nos libraremos della, y llegaremos al desseado y dulce puerto.

S. Dorot. ubi sup.

Llo-

Llorando el coronado Profeta los desordenes y yerros con lagrimas tan copiosas y abundantes, que dize, que pueden inundar su Real lecho, esclama a su ofendido Dueño, anegado en llanto, y abrasado en suspiros: *Domine, ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me.* Dulce y amoroso Rey mio, no me arguyays y castigueys esas culpas con el furor de vuestra ira, no me lleve y arrebate la ola embravecida de vuestra colera. Dize nuestro Padre San Gregorio Niseno: Como comiença el sagrado Profeta el primer Salmo de su penitencia, pidiendo a Dios, que no le açote y castigue, y tan de presto confessando su pecado, y haziendo patente su culpa? Dize el Santo: Hizo David como discreto, porque fue como dezir: *Non expecto donec ex illo furore per terribilia flagella de me occultorum delictorum quæsito habeatur; sed præoccupo revelatione, atque spontanea confessione necessitatē ex illa ira mihi imponendam.* Si el Real Profeta, como quien en las cosas de la Fè tenia tan iluminados los ojos, conocia y alcançava que Dios lo alcança, y conoce todo, y que tiene absoluto imperio y potestad para castigar toda culpa y pecado, sin que pueda el delinquente huyr de la prision de su potencia, ni escapar de la carcel de su dominio, pues donde quiera que fuere le ha de coger su justicia; lo que haze sagaz y prudente (dize Niseno) es hazer de la necessidad virtud, y darse, y rendirse a las manos de quien es imposible escapar, y voluntariamente revelar y confessar la culpa que forçosamente conoce el Señor, a quien el tenia tan amargado y ofendido: *Præoccupat revelatione, atque spontanea confessione necessitatem ex illa ira sibi imponendam.* Y assi dize: Si aunque no quiera he de rendirme, yo tengo por bien de sugetarme, que con esta libre y espontanea confesion merecerè lo que podia perder por no confessar y descubrir las culpas que a mi despecho y pesar algun dia se han de revelar, y hazer patentes a todos.

Psalm. 6.

S. Grego. Nissen. in Psalm. 6.

O aparente, ó verdaderamente resucitado se apareció Samuel al Rey Saul, y le anunciò los infortunios y desastres que en la batalla, que con los Filisteos tenia de trabar, le avian de suceder: *Cras tu & filii tui eritis mecum, sed & castra Israel tradet Dominus in manus Philisthim.* Mañana tu y tus hijos sereys conmigo, pues aveys de morir en la guerra, y juntamente con es-

1. Re. 28.

so

so el pueblo de Israel ha de ser entregado en manos de los Filisteos. El Abulense pregunta, que como oyendo esto Saul llevò sus hijos a la guerra, pues sabia que avian de morir en ella, que mucho mejor fuera pues conocia el peligro, ya que el se disponia a padecerle, librar los hijos del riesgo que les amenaçava; pues es tan conforme a la ley natural, que un padre pretenda la conservacion de las caras y queridas prendas donde tiene puesta la finca de su conservacion y posteridad? Responde a su dificultad, diziendo: *Quia putavit, quod necesse erat, quod tam ipse quam filii sui morerentur: ideo nullo modo poterant evadere hanc mortem; melius ergo fuit, quod viriliter in bello morerentur pugnando pro Israel, quam ignominiose fugiendo, desideratam vitam conservare non possent.* Saul juzgò, que era forçoso que el y sus hijos muriessen, y que yà en la guerra, yà en otra qualquier parte se avia de executar la sentencia de muerte contra ellos. Pues si esto avia de ser assi, eligiò mas el morir con ellos peleando varonil y esforçadamente en la guerra, que no huyendo vilmente caer con afrenta y desdoro de su credito a manos de los enemigos, a cuyo cuchillo avian de padecer el fatal acabamiento. Luego cuerda y discretamente se portò Saul. Assi en las demas cosas se huviera valido de la consideracion, que no poco le huviera valido. Que hazer de la necessidad virtud, es muy loable materia de estado.

Abulens. 1. Reg. ultim. q. 3.

Dize Christo: *Thesaurizate vobis thesauros in cœlo, ubi neque tinea, neque ærugo demolitur, & ubi fures non effodiunt, nec furantur.* Si quereys ver buen logro y feliz empleo de vuestros averes y possessiones atesoradlos poniendolos en manos de los pobres (que es segurissima dita) en el cielo donde no ay polilla que los consuma, ni ladrones que los roben, ni pueden correr otro peligro alguno. Dize San Atanasio: Triste cosa parece esto que aqui nos ordena Christo que hagamos: que nos despogemos de nuestros bienes, y los demas a los pobres, que dexemos nuestros averes y tesoros por acomodar a los mendigos y menesterosos. Terrible cosa os parece? Fuerte capitulo (dize Atanasio) el dexar las cosas de esta vida por Dios? Dezidme, que querays que no, no os han de venir a dexar ellas, supuesto que vos os aveys de ir, y ellas se han de quedar acà? Pues si es fuerça dexarlas aunque no que- *Matt. 6.*

querays, no es mas sano consejo dejarlas vos voluntariamente por Dios, y hazer de la necessidad virtud? Claro està esso. Y assi replica el sagrado Dotor, diziendo: *Cur enim voluntate non solvat, quod moriendi lege rumpendum est, faciens de sorte mercedem, ut de necessitate virtutem augaet?* Porque ha de llevar un Christiano mal el desasirse de los bienes desta vida en ella, si es fuerça el desnudarse de todos ellos en la muerte? Pues porque no darà, viviendo libre y voluntariamente, lo que muriendo ha de dexar aunque no quiera, haziendo premio de lo forçoso, y acrecentando a espensas de la necessidad el erario de las virtudes? *Cur enim vivendi voluntate non solvat, quod moriendi lege rumpendum est, faciens de sorte mercedē, ut de necessitate virtutem augeat?* Pues que mayor bondad puede desearse, que tener un Dueño tan generoso, que valiendonos de nuestra industria, y su ausilio, dè lugar a que lo forçoso pueda ser meritorio, y la necessidad virtud?

S. Atha. in exhortatio. ad Monach.

ASSUNTO V.

Omnis qui interficit vos.

El no acertar, harto queda castigado con errar.

PAra prevenirles, y disponerles a los futuros trabajos, y venideras persecuciones, dize el sabio Màestro a sus Dicipulos, que ha de venir tan calamitosa hora, y tan miserable tiempo, en el qual el que les quitare la vida pensarà que haze a Dios un muy agradable servicio: *Sed venit hora, ut omnis qui interficit vos, arbitretur obsequium se præstare Deo.* Gran mal! quando cometiendo un hombre tan facineroso delito, como es derramar la sangre inocente de quien zeloso predica la verdad, imaginar presuntuoso, que ha hecho a honra de Dios una hazañosa proeça. Pero q̄ castigo se ha de dar a tamaño desacierto? Dize Iuan Cluniacense, que no parece que ay otro mas ajustadamente proporcionado, que el mismo desacierto: *Supplicium peccati est ipsum peccatum.* Porque si con atencion se mira, que mayor pena puede aver para un pecado, ni que mayor castigo para un yerro, que el mismo yer-

yerro y pecado, pues es la cosa mas abominable y fea de quãtas imaginar se pueden?

Viendo Pedro el gustoso rato que en el Tabor gozava, y juzgando, que aquella seria apropositada estancia para vivir, dizen los Evangelistas, que dijo al Señor, que le hazia el plato de los sabores que recebia: *Domine, si vis, faciamus hic tria Tabernacula, tibi unum, Moysi unum, & Eliæ unum.* Si gustays, ò amoroso bien mio, yo fuera de parecer, que hizieramos aqui tres Tabernaculos y moradas, una para vos, otra para Moysen, y para Elias otra, donde gustosamente entretenidos passaramos la alegre vida. A las palabras de Pedro no respondio el Señor palabra; pero el Abulense pregunta, que porque razon no quiso Christo dezirle lo mesmo que notò el dicipulo de Pedro, Marcos, *Nõ enim sciebat, quid diceret*; que quando Pedro dijo esto, no estava en lo que dezia, desacertò totalmente en el arbitrio. Pues como no le respondio? Dize el Abulense: *Quia quando ipse petivit, jam recesserant ambo, ideò erat stulta ista petitio, & ipsemet Petrus statim videret, quòd imprudenter petivisset, & sic sua imprudentia responderet sibi.* Como consta del Evangelista San Lucas, quando San Pedro dio este arbitrio, ya Moysen y Elias se avian ido: *Et factum est cùm discederent ab illo, ait Petrus ad* IESVM: *Domine, bonum est nos hic esse.* Demanera, que yà el arbitrio era vano, yà la traza superflua, supuesto que se avian ido los dos para quien pedia albergues y moradas, era necia la peticion, la traça era sin fundamento, no llevaba camino su consejo; pues no se le repreende Christo, porque el mesmo Pedro luego echaria de ver el yerro que avia cometido. Pues tengase, dize el Abulense, su desacierto por respuesta, sin que Christo se le repreenda, ni castigue mas; porque que mayor castigo del no acertar, que el saber que se ha errado? *Sua imprudentia responderet sibi, & non desideraret à Deo responsionem.* Que divinamente que lo dijo Seneca! *Prima illa, & maxima peccantium est pœna peccasse. Nec ullum scelus licet illud fortuna exornet muneribus suis, licèt tueatur, ac vindicet, impunitum est.* El primer castigo y pena de los que padecen es aver pecado; ni ay maldad, ni yerro que quede sin venganza, por mas que la fortuna del delinquente procure dorarle, por mas que intente deslumbrarle con la dicha de parecer que no ha erra-

Matt. 17.

Marc. 9.

Abulens. Matt. 17. quæst. 71.

Matt. 17.

Seneca.

ra-

rado, ò con otras semejantes diligencias. Pues que es la razon de esso? Dize Seneca: *Quoniam sceleris in scelere supplicium est.* La razon desto es, porque en el mesmo yerro està el castigo, que es el mesmo yerro, y assi mientras que el no faltare, no podra faltar el castigo; porque que mayor castigo del pecado que el pecado mismo? *Quoniam sceleris in scelere supplicium est.*

Dize la Sabiduria, que conociendo ya tarde, y sin provecho el miserable estado que padecen en aquella perpetua galera del infierno los condenados al perpetuo remo de su pena, quan poco fruto sacaron de sus deleytes, y quan vanamente afanaron en el camino de la maldad y perdicion, y como todos sus placeres y alegrias passaron como vana sombra, la consequencia que de todo esto sacan es: *Ergo erravimus à via veritatis.* Luego eramos el camino de la verdad. Dize Roberto Olcod: *Non dicunt*, ERGO HIC IN AETERNVM PVNIMVR; *sed*, ERRABIMVS A VIA VERITATIS. Hase de advertir, que no dizen los inutilmente desengañados las penas y rigores que padecen, por aver errado el camino de la verdad, y verdadero conocimiento, y aver echado por el de la maldad y perdicion; no porque no pudiessen dezir grandes cosas de las penas que tan justamente padecen, sino porque fue para enseñarnos lo que vamos diziendo, que para quedar bien castigado un yerro, no ay açote, ni rebenque como el mesmo yerro, y que quando en el infierno no huviera otra pena, ni castigo, parece que sola la consideracion de aver errado era bastante castigo del error y desacierto. Assi parece sentirlo nuestro Padre San Isidoro Pelusiota, quando escribe a quatro desacordados pecadores estas acordadas razones: *Si ad ea perpetranda, quæ perpetratis, ea vos causa impelit, quod iudicium haud quaquam expectetis, illud sciatis, oportet, improbitatem etiamsi nullum aliud supplicium accedat, supplicium per se esse: virtutem contra etiam citra coronas coronam esse.* Si el despeñaros, ò ignorantes y ciegos, es la causa que despues de vuestros delitos no ha de aver juizio, ni residencia, y despues della ningun castigo a tamañas insolencias, quiero que advirtays, que no ay pecado sin castigo, ni virtud sin premio; porque el mesmo pecado es verdugo y castigo de si mismo; assi como quando no huviera premio para la virtud, no ay mejor laurel

Sap. 5.

Robert. Olcot.

S. Isidor. Pelusiot. lib. 3. epistol. 36.

rel, que ella misma de sí misma.

Cuenta la sagrada Escritura, que en el cerco de Samaria se padecio tan cruel y riguroſa hambre por el assedio de Benadab, Rey de Siria, que se vendia la cabeça de un asno por ochenta reales de plata, y cierta medida muy pequeña del estiercol de las palomas a cinco reales, tambien en plata; y a tal estremo llegò el fatal rigor, que entre dos mugeres se concertaron de comerse un hijo de la una un dia, y el otro de la otra otro. Executose en uno la triste, y lamentable aliança; y viendo que la otra no quiso cumplir el concierto, teniendo oportunidad de hablar al Rey, que en trage penitente discurria por el muro, clamò diziendo, que la hiziesse justicia: *Mulier ista dixit mihi: Da filium tuum, ut commedamus eum hodie, & filium meum comedemus cras. Coximus ergo filium meum, & comedimus.* Lo que aora resta es, que vuestra Magestad la haga cumplir el concierto, porque despues que con las tiernas carnes de mi querido hijuelo hemos hallado fiero alivio, y barbara satisfació al verdugo feroz deste inesorable açote, no quiere estar al impio cumplimiento de la sangrienta aliança. Pregunta el Abulense, si tiene el Rey de Samaria obligacion a hazer quitar la vida a estas dos mugeres por el facineroso crimen del ciego pacto? Responde, que si. Pero pregunta luego, que porque no lo hizo? A lo qual responde diziẽdo: *Quia afflicto noluit dare afflictionem, sed non poterat mulier esse magis afflicta, quam quod occideretur filius suus ad comedendum: ideo putavit istam afflictionem sufficere sibi, & non debere ulterius affligi occidendo matrem pro occisione, & comestione filii.* Aunque es verdad (dize el gran Dotor) que hablando en todo rigor de justicia debia el Rey quitar la vida a esta muger que la quitò a su hijo: pero el motivo que tuvo para perdonarla fue no querer amontonar aflicciones, y congojas sobre congojas y aflicciones, juzgando, que la bastava por mas riguroso castigo que la mesma muerte, el aversela dado à su mesmo hijo, y aver hecho plato de las carnes que ella avia alimentado con su sangre. Harta muerte, dixo el Rey, serà para esta muger la muerte impia y cruel que ha dado al que con tanto afan traxo en sus entrañas, pario con tanto dolor, y criò con tanta fatiga, en su torpe accion tengo yo suficiente vengança:

4. Reg. 6.

Abulens. 4. Reg. 6. quæst. 35.

Pa-

Putavit istam afflictionem sufficere sibi, & non debere ulterius affligi. Porque quando a la luz del discurso del tiempo hiziesse discursos sobre lo que avia hecho, como podia dexar de llegar a lo postrimero del descõsuelo, considerandose fiera omicida de un inocente infante, no menos que hijo suyo. Pues atendiendo a esto quiso el Rey perdonarla, pues en la mesma acciõ hallava por camino breve dilatado el castigo.

Porque como dixo nuestro glorioso Padre San Gregorio

S. Grego. Nisen. homil. 3. in Eccles. NISENO: *Pudor magis quam timor sæpè erudit ad prava fugienda, sed & pudor sequens delicti reprehensionem per se sufficit ad castigandum eum qui peccat: videtur enim pudor esse valida & potens armatura ad effugienda peccata.* Muchas vezes la verguença y empacho es mas poderoso para refrenar un hombre que no peque, que el temor de la pena y castigo del pecado; porque aquella verguença y confusion que se sigue a la culpa, puede ser castigo y pena de la misma culpa, por el tormento y dolor que padece el que la ha cometido, y no la puede remediar: y assi esta confusion y verguença parece un muro de bronce, una valla de diamante para detener al que mas ciego se quiera precipitar.

Esfortanos el Real Profeta a que seamos muy puntuales observadores de la divina ley; y para persuadirnos a que la guardassemos, le parecio que eran bastantes estas breves razones, sabiendo que hablava con hombres de razon: *Apprehendite disciplinam, ne quando iratscatur Dominus, & pereatis de via iusta.* Recibid esta disciplina y enseñança, no sea que algun dia se enoge el Señor, y torçays el camino de la justicia y verdad. A San Agustin le haze reparar mucho la amenaça y amago que el santo Profeta haze a los descuydados en la guarda de la ley; *Ne quando iratscatur Dominus, & pereatis de via iusta.* El castigo que promulga quando pinta a Dios mas ayrado, es dezir, que errarãn el camino de la justicia y verdad. Pues no fuera mejor amenaçar con hambre, sed, perdida de hazienda, y otras semejantes miserias y calamidades, y con las eternas penas, que para los cõtumaces el severo Iuez tiene destinadas? No fuera essõ malo. Quien lo puede negar? Pero parece que se contentò el Real Profeta con dezir: Acertad a caminar por las sendas de la verdad; porque si no errareys el camino; y para quedar bastantemente castigados, si es que teneys enten-

Psal. 2.

dimiento suficiente, será el no aver acertado, no obstante q̃ en la otra vida, sino se enmiendan en esta, serán eternamente castigados. Que el discreto quando no acierta, harto queda castigado con aver errado y dilinquido. Dize Agustino: *D. Aug.* *Et pereatis de via iusta. Hæc magna pœna est, quæ ab iis formidatur, qui aliquid dulcedinis iustitiæ perceperunt.* Para el que conoce el gusto del acierto, no parece que puede aver mayor castigo que el yerro.

En esso parece que se fundò San Cipriano, quando preguntandole, si seria bueno recibir a la penitencia ciertos cobardes, que por temor de los tormentos negaron el nõbre de Christo, y despues confundidos de su ignominiosa pusilanimidad trataron de bolverse al gremio de la Iglesia? *S. Cypr. epist. 53. vel lib. 3. epist. 23.* Responde: *Sit satis talibus gloriam perdidisse, & quod triennio ingiter ac dolenter, ut scribitis, cũ summa pœnitentiæ lamentatione planxerunt.* Para castigo y pena de essos, que por temor de las de los tiranos degeneraron del valor de soldados de Christo, me parece que basta el aver perdido la gloria y gusto que aora tuvieran de su acierto, y el dolor que padecen de aver errado, pues ha tres años continuos, que como me escribis, estan plañendo la desdicha de su yerro; con esso parece que quedan bien castigados con el conocimiento de aver errado.

No pienso que desdira mucho de lo que vamos diziendo, lo que por el Profeta Isaias dize Dios en en los umbrales de su profecia, y estreñas de sus amenaças. Va haziendo el Evangelico Profeta lloroſa relacion de los insolentes despeños del ingrato pueblo, y dize: *Blasphemaverunt sanctum Israel, abalienati sunt retrorsum.* *Isai. 1.* Ha llegado a tan rematado termino la desatinada locura desta gente contumaz, que han puesto sacrilegos labios, y blasfema lengua en la suprema Deidad. Pues que castigo merecerà gente que tan torpemente ha errado? Serà bueno disparar todo la orrible artilleria del cielo para destruyrlos? O desterrar los forçados de las galeras del eterno remo, para q̃ fieramente rabiosos executen en ellos sangrientas y colericas vẽganças? Dize Dios: *Super quo percutiamvos ultrò addentes prævaricationem?* Que castigo puedo yo inventar mas riguroso ni cruel, que la permision de que erreis despues de aver errado? Traslada del Hebreo el doctissimo Forerio: *Quorsum percutimini?* O como el despues en el comento aun mas clara- *Littera Hebræa. ap. Forer.*

men-

mente traduze; *Quorsum percutiemini?* ò *Quorsum ulterius percutiemini?* Que es como dezir: Que ay que inventar planchas ardientes, fieros eculeos, agudos garfios, y crueles catastas con que tomar vengança de vuestros atrozes delitos, si cada dia vays añadiendo culpa a culpa, y ofensa a ofensa? Porq̃ quando caygays en la cuenta echareys de ver, que el mas vẽgativo castigo que mi colerica permision puede aver tomado de vuestros desatinados yerros, es consentir que ayays errado.

S. Greg. Nazian. orat. 4.

Deste parecer es mi divino Padre Gregorio Nacianceno, quando dixo: *Satis enim magna pœna censeri debet hominibus utique probis ac moderatis, cum ii, qui molestiam intulerunt, metu concutiuntur propriæque conscientiæ cruciatu afficiuntur.* Por gran pena y castigo pueden tener los hombres moderados y prudẽtes, quando son ofendidos y ultrajados de los faltos de razon, y agenos de justicia, quando llegaren a conocer, que los ofensores conocẽ su delito acusados por el fiscal de su conciencia. Que mas satisfacion, ni vengança pueden pretender, quando desvelados maquinassen vẽgãças q̃ tomar dellos? porq̃ el aver errado, *Satis magna pœna censeri debet*; por harto gran pena se puede tener.

Y en tanto grado es esto, que vino a dezir Tertuliano, que parece que fue forçoso que Dios dedicasse primero en si la penitencia, para que los hombres no se desdeñassen de hazerla. Cria al hombre, levantale del polvo de la tierra, vistele de indecibles gracias, enriquecele de infinitos favores, hermoseale con inefables beneficios; correspondele ingrato, regraciale grosero, y quantos del procedieron, por la mayor parte, assi se estragaron obscenos, assi se remataron villanos, que le obligaron a dezir al mesmo que los crió, que le avia pesado de averlos hecho: *Pœnituit eum, quod hominem fecisset in terra.* Que es pesar? Vn desdezirse un hombre y retratarse de lo q̃ ha dicho, o hecho, confessar que ha errado, esso es arrepentimiento. Dize pues Tertuliano: *In semetipso pœnitentiam dedicavit*; dedicò Dios primero en si la penitencia, no porque en Dios pueda caber arrepentimiento, sino que fue como dezir, que queda un hombre que se tiene por discreto, y pica de avisado, tã desayrado y confuso despues que conoce que ha errado, que por no dar a entender su empacho y confusion, si en la que es sabiduria infinita no huviera unos como arrepẽtimientos, y a modo de confu-

Genes. 6.

Tert. lib. de pœnitentia.

siones, como si huviera errado no confessàra que lo huviera hecho. Y assi para animar a los hombres, como el Capitã que para que los soldados dessierren la cobardia, y auyenten el temor embistiendo al enemigo, el acomete primero, assi el Señor para alentar al hombre a la confession de su yerro, conociendo quan castigado queda quando conoce que ha errado, dize, que le pesa de aver hecho al hombre. *Pœnituit eum quòd hominẽ fecisset in terra.* A cuyo exemplo el hombre con estos que parecẽ arrepentimientos, y suenã como a confession de aver errado, de aì adelante no se ofenda de confessar que ha errado: *In semetipso pœnitentiam dedicavit.* Luego biẽ se sigue de aqui, con quanta razon y causa dezimos, que el no acertar harto queda castigado con errar.

Y yo, que pues predico esta propuesta, es indicio que la conozco; si en esta obra y en todas las demas que consagro a la gloria y honra de Dios; q̃ dedico a la comun y universal utilidad y prouecho de nuestra Madre la Iglesia, q̃ ofrezco a todos sus hijos para assear sus costumbres, para arrendar sus apetitos, para mejorar sus vidas, solicitar sus mejoras, y diligẽciar sus progressos: sino he acertado como quisiera, bastaràme para suficiente castigo y ajustada pena, el comun desengaño de que no he acertado. Y si la Magestad soberana, principio de todo acierto, y origen de todo atino, propicia me ha mirado, favorable ha governado mi pluma para conseguir mi Christiano y Religioso fin, a ella se rindan los aciertos, tributen los loores, y eternamente se hagan inmortales gracias.

SA-

SACRI ORACVLI LOCI HOC IN OPERE EXPENSI, ILLVSTRATI, OBITERVE LIBATI SVO ordine signati, serieque digesti.

Primus numerus folium: A, primam: B, secundam: C, tertiam: D, quartam colunam indicat.

EX GENESI.

DIXIT DEVS: Fiat lux, & facta est lux, & vidit Deus lucē, quod esset bona, 10.a, 190.c. 279.b

Congregentur aquæ, quæ sub cœlo sunt, in locum unum, & appareat arida, 21.c

In principio creavit Deus cœlum & terram, 45. a, & 56. a, 173. d

Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostrā: & præsit piscibus maris, & volatilibus cœli, & bestiis universæque terræ, omnique reptili, quod movetur in terra, 50. d, 190.c, 197.b

Et erunt duo in carne una, 106 c

Fecit Deus duo luminaria magna; luminare maius, ut præesset diei, & luminare minus, ut præesset nocti, & stellas, 171.a

Producant aquæ reptile animę viventis, & volatile super terrā, ibidem, & 173. d

Germinet terra herbam virentem & facientem semen, & lignum pomiferum, ibidem, & 173. d

Crescite, & multiplicamini, & replete terram, & subjicite eam, & dominamini piscibus maris, & volatilibus cœli, 214.c

Fecit Deus firmamentum, divisitque aquas quæ erant super firmamentum, ab iis quæ erant sub firmamento, 216 d

2 Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostrā, 8. b

Requievit die septimo ab universo opere, quod patrarat, 108.a

Formatis igitur de humo cunctis animantibus terræ, & universis volatilibus cœli, adduxit ea ad Adam, ut videret, quid vocaret, 150.b

3 Formavit Dominus Deus hominem de limo terræ, & in-

ſpiravit in faciem eius ſpiraculum vitæ, & factus eſt homo in animam viventem, 8.c

Collocavit ante Paradiſum voluptatis Cherubin,& flameum ignem,atque verſatilem,ad cuſtodiendam viam ligni vitæ, 98.d

Emiſit eum Dominus de Paradiſo voluptatis , 104. c

Tulit de fructu illius , & comedit, deditque viro ſuo , qui comedit , 161. a,227 a

Mulier , quam dediſti mihi ſociam , dedit mihi de ligno,& comedi, 161.b

Cùm cognoviſſent ſe eſſe nudos, conſuerunt ſibi folia ficus , & fecerunt ſibi perizomata, 162.a

Nunc ergo ne fortè mittat manum ſuam , & ſumat etiam de ligno vitæ , & comedat, & vivat in æternum , 185.b, 227. a

Multiplicabo ærumnas tuas , & conceptus tuos: in dolore paries filios , & ſub viri poteſtate eris, & ipſe dominabitur tui, 241 a

Adam , ubi es ? 280. b

Vocem tuam audivi in Paradiſo , & timui : eò quod nudus eſſem,& abſcondi me , ibidē,

4 Nunquid ego cuſtos fratris mei ſum ? 116.a

Abel quoque obtulit de primogenitis gregis ſui , & de adipibus eorum , 322. d

6 Pœnituit eum quod hominem feciſſet in terra, 55. b.330.b

Pœnitet me feciſſe eos , 94. c

Noe vir iuſtus , atque perfectus fuit in generationibus ſuis; cum Deo ambulavit , ibidem.

Videns autem Deus , quod multa malitia hominum eſſet in terra, & cuncta cogitatio cordis intenta eſſet ad malum omni tempore, pœnituit eum, quod hominem feciſſet in terra,222.d

Noe verò invenit gratiam coram Domino , ibidem,

7 Multiplicatæ ſunt aquæ , & elevaverunt arcam in ſublime a terra,22.d

9 Omne quod movetur & vivit, erit vobis in cibum , quaſi olera virentia tradidi vobis, omnia,50 c

11 Venite , deſcendamus , & confundamus ibi linguam eorum, ut non audiat unuſquiſque vocem proximi ſui , 102. d , & 103.c

Atque ita diviſit eos Dominus ex illo loco , in univerſas terras,& ceſſaverunt ædificare civitatem,103.a

Erat autem terra labii unius , & ſermonum eorundem , 140. a

Deſcendit ut videret civitatem, & turrim , quam ædificabant filii Adam 143.c

7 Circumcidetur ex vobis omne maſculinum , & circumcidetis carnem præputii veſtri , ut ſit in ſignum fœderis inter me, & vos, 63 d

17 Apparuit ei Dominus in cõvalle

Ie Mambre ſedenti in oſtio Tabernaculi ſui in ipſo fervore diei, 19. a

18 Non faciam ſi invenero ibi triginta, 212. c

Non percutiam, non interficiam, non delebo, ibidem.

19 Apprehenderunt manum eius, & manum uxoris, ac duarum filiarum eius, 89. d

20 Ejicie ancillam & filium eius; nõ enim erit hæres filius ancillæ cum filio meo Iſaac, 80. b

21 Et ſedens contra levavit vocem ſuam, & flevit, 305. a

22 Extendit manum, & arripuit gladium, ut immolaret filium ſuũ, 206. a

23 Mortua eſt in civitate Arbee quæ eſt Hebron, in terra Chanaam, 107. c

24 Num unam tantum benedictionem habes pater? 80. b

Benedixit ſingulis benedictionibus propriis, ibidem.

Et egreſſus fuerat ad meditandũ in agro inclinata iã die, 82. c

Puella decora nimis, viroque pulcherrima, & incognita viro, 119. a

25 Deprecatus eſt Iſaac Dominum pro uxore ſua, eo quod eſſet ſterilis, 267. c

28 Vidit in ſomnis ſcalam ſtantem ſuper terram, & cacumen illius tangens cœlum: Angelos quoque Dei aſcendentes, & deſcendentes per eam, & Dominum innixũm ſcalæ, 252. c

29 Cernens autem Rachel, quod infœcunda eſſet, invidit ſorori ſuæ, 34. d

Lia lippis erat oculis: Rachel decora facie, & venuſto aſpectu, ibidem.

32 Dimitte me, iam enim aſcendit aurora, 82. a

37 Invenit eum vir errantem in agro, 84. c

Vidi per ſomnium Solem & Lunam & ſtellas undecim adorare me, 90. d

40 Miſit eos in carcerem Principis militum, in quo erat vinctus, & Ioſeph, 25. c

Numquid non Dei eſt interpretatio? Referte mihi quid videritis, 234. b

43 Biberuntque & inebriati ſunt cum eo, 109. b

49 Iſacar aſinus fortis, accumbans inter terminos; vidit requiem quòd eſſet bona & terra quod optima, & ſuppoſuit humerũ ſuum ad portandum, 92. a

Ex Exodo.

2 Sumſit fiſcellam ſcirpeam, & linivit eam vitumine, ac pice, poſuitque intus infantulum, & expoſuit eum in carecto ripæ fluminis, 229 a

Aperiens, cernenſque parvulum vagientem miſerta eius ait: De infantibus Hebrẽorum eſt hic, ibidem.

7 Ego indurabo cor Pharaonis, & multiplicabo ſigna, & oſtenta mea in terra AEgyptì, 104. b

Cùm dixerit vobis Pharao: Ostendite signa: dices ad Aaron: Tolle virgam tuam coram Pharaone, ac vertetur in colubrum, 275. c

Ite tollentes animal per familias vestras, & immolate Phase, fasciculumque hyssopi tingite in sanguine, qui est in limine, & aspergite ex eo super liminare, & utrumque postem, 248. a

12 Tulit igitur populus conspersam farinam antequam fermentaretur, & ligans in palliis posuit super humeros suos 154. c

Profecti sunt sexcenta ferè millia peditum virorum absque parvulis, ibidem.

Cùmque viderit sanguinem in superliminari, & in utroque posti, transcendet ostium domus, & non sinet percussorem ingredi domos vestras, & lædere, 225. c

14 Immolabis Phase vespere ad Solis occasum, maneque consurgens vades in Tabernacula tua, 83. a

15 Tunc cecinit Moyses, & filii Israel carmē hoc Domino, & dixerunt: Cantemus Dño, 12. a

Dixit inimicus: Persequar, & comprehendam, dividam spolia: implebitur anima mea, evaginabo gladium meum, interficiet eos manus mea, 115. d

Ingressus est eques Pharao cum curribus, & equitibus ejus in mare, & reduxit super eos Dominus aquas maris: filii autem Israel ambulaverunt per siccum in medio eius, 154. b

17 Antecede populum, & sume tecum de senioribus Israel, & virgam, qua percussisti fluviū, tolle in manu tua, & vade. En ego stabo ibi coram te supra petram Oreb, 136. b

Quid faciam populo huic? adhuc paululum, & lapidabit me, 148. a

19 Respondit que omnis populus simul: cuncta, quæ loquutus est Dominus, faciemus, 116. c

20 Perterriti, ac pavore concussi stetterunt procul dicentes Moysi: Loquere tu nobis, & audiemus, nō loquatur nobis Deus, ne fortè moriamur, 5. d.

Loquere tu nobis, & audiemus, non loquatur nobis Deus, ne fortè moriamur, 202. b

Cunctus autem populus videbat voces, & lampades, & sonitum buccinæ montemque fumantem, 202. b

21 Si emeris servum Hebræum, sex annis serviet tibi. In septimo egredietur servus liber gratis: cum quali veste intraverit, cum tali exeat, 216. b

25 Cùmque vocasset eos Moyses, & omnem eruditum virum, cui dederat Dominus sapientiam, & sponte sua obtulerant se ad faciendum opus, tradidit eis universa donaria

ria filiorum Israel, 70. d
28 Duas oras iunctas habebit : in utroque latere summitatum in unum redeant, 217. b
31 In corde omnis eruditi posui sapientiam, ut faciant cuncta quæ præcepi tibi, Tabernaculum fœderis, & arcam testimonii, & propitiatorium, & cuncta vasa Tabernaculi, mensamque & vasa eius, & candelabrum purissimum cum vasis suis, 196. d
Primogenitũ asini redimes ove, 215. c
32 Et reversus est Moyses de monte portans duas tabulas testimonii in manu sua scriptas ex utraque parte, & factas opere Dei, scriptura quoque Dei erat sculpta in tabulis, 55. a
Vade, descende, peccavit populus tuus, quem eduxisti de terra AEgypti, 264. c
Dimitte me ut irascatur furor meus contra eos, faciamque te in gentem magnam, ibidem.
34 Non surrexit ultra Propheta in Israel sicut Moyses, quem nosset Deus facie ad faciem, 148. b
35 Omnis voluntarius offerat aurum, & argentum, & æs, & hyacinthum, & purpuram, coccum que bis tinctum, & byssum, pilos caprarum, & pelles arietum, 244. b
Plus offert populus, quam necessarium est, 244. c
Iussit ergo Moyses præconis voce cantari, nec vir, nec mulier, quidquam offerat ultra in opere sanctuarii, ibidem.
37 Congregatis cunctis liberis eius, ut lenirent dolorem patris, noluit consolationem accipere, 61. b

Ex Levitico.

1 Si autem de turturibus holocausti oblatio fuerit Domino, offeret eam Sacerdos ad Altare, & retorto ad collum capite, 192. b
24 Si in præceptis meis ambulaveritis, & mandata mea custodieritis, & feceritis ea, dabo vobis pluvias temporibus suis, & terra gignet semen suum, & pomis arbores replebuntur, 307. a
26 Visitabo vos velociter in egestate & ardore, qui conficiat oculos vestros, & consumat animas vestras. Frustra seretis sementem, quæ ab hostibus devorabitur, 297 d

Ex Numer.

12 Num per solum Moysem loquutus est Dominus, nonne & nobis similiter est loquutus? 139 a
Si quis fuerit inter vos Propheta Domini, in visione apparebo ei, vel per somnium loquar ad illum. At non talis servus meus Moyses, qui in omni domo mea fidelissimus est : ore enim ad os loquor ei, & palam, & non per enig-

mata

mata, & figuras Dominum vidit, ibid.
20 Audite rebelles, & increduli: Num de petra hac vobis aquã poterimus elicere? 160. b
21 Fecitque Moyses serpentem æneum, & posuit eum pro signo, quem cum percusi aspicerẽt, sanabantur, 218. d
24 Quam pulcra Tabernacula tua Iacob, & tentoria tua Israel! ut valles nemerosæ, ut horti iuxta fluvios irrigui, 271. d

Ex Deuteronom.

23 Si fuerit inter vos homo, qui nocturno pollutus sit somnio, egredietur extra castra, & non revertetur prius quam ad vesperam lavetur aqua, & post Solis occasum regredietur in castra, 12. b
26 Obedivi voci Domini Dei mei, & feci omnia sicut præcepisti mihi. 265. d
28 Advena, qui tecum versatur in terra, ascendet super te, eritq; sublimior: tu autem descendes & eris inferior, 290. b
Eò quòd non servieris Domino Deo tuo in gaudio cordisque lætitia propter rerum omniũ abundantiam, ibid.
31 Congregate ad me omnes maiores natu per tribus vestras, atque Doctores, & loquar audientibus eis sermones istos, & invocabo contra eos cœlum & terram, 51. d
Ego scio contemtionem tuam, & cervicem tuam durissimam. Adhuc vivente me & egrediẽte vobiscum semper contentio se egistis contra Dominum, quanto magis cùm mortuus fuero? 143. d
34 Fleverunt eum filii Israel in campestribus Moab triginta diebus, 148. b

Ex Iosue.

6 Ite & circuite civitatem armati præcedentes Arcã Dei, 104. a
11 Ne timeas eos; cras enim hac eadem hora ego tradam omnes istos vulnerandos in conspectu Israel: equos eorum subnervabis, & currus ignis combures, 76. c

Ex Ruth.

4 Faciat Dominus hanc mulierem quæ ingreditur domum meã, sicut Rachel & Liam, quæ ædificaverant domum Israel: ut sit exemplum virtutis Ephrata, & habeat celebre nomen in Bethlehem, 288. a

Ex 1. Regum.

2 Puer autem Samuel proficiebat atque crescebat & placebat tam Domino, quam hominibus, 254. c
3 Sermo Domini erat pretiosus in diebus illis, 34. c. d
11 Habete nos fœderatos, & servie mus tibi, 157. b
12 Et factum est miraculum in castris, 79. b
15 Pepercit Agag, & optimis gregis

gibus ovium, & armentorum, & vestibus, & arietibus, & universis, quæ pulcra erant, 135 d

17 Dabit te Dominus in manu mea, & percutiam te, & auferam caput tuum à te, 22. a

Audiens autem Saul, & omnes Israelitę sermones Philisthęi huiuscemodi stupebant, & metuebant nimis, 79. a

Cùm vidissent virum, fugerunt à facie eius timentes eum valdè, 79 b

Et elegit sibi quinque limpidissimos lapides, & misit eos in peram pastoralem, 191. b

18 Ecce filia mea maior Merob, ipsam dabo tibi uxorem, tantummodo esto vir fortis, & præliare bella Domini, 122. a

19 Misit autem Saul apparitores qui raparent David, 240. a

Misit satelites suos in domũ David, ut custodirent eum, ibidẽ.

24 Quis enim cùm invenerit inimicum suum, dimittet eum in via bona? 151. d

Et iuravit Davit Sauli, ibidem.

Abiit Saul in domum suam, & David, & viri eius ascenderunt ad loca tutiora, 151. d

28 Cras tu, & filii tui mecum eritis, 142. d, 326. b

31 Totum pondus belli versum est in Saul, 107. a

32 Arripuit itaque Saul gladium, & irruit super eum, 142. d

Ex 2. Reg.

12 Verumtamen filius, qui natus est tibi, morte morietur, 86. a

Lotus, unctusque est: cumque mutasset vestem, ingressus est domum Domini, & adoravit, 86. c

Misit Dominus Nathan ad David, 307. b

Vivit Dominus, quoniam filius est mortis vir, qui fecit hoc, 308. a

16 Numquid manus Ioab tecum est in manibus istis? 78. a

Ecce placatus feci verbum tuum: vade ergo & revoca puerum Absalon, ibidem.

Tulit tres lanceas in manu sua, & infixit eas in corde Absalon, 78. b

18 Fama pervenit ad David, percussit Absalon omnes filios Regis, & non remansit ex eis saltem unus, 226. b

Surgentes omnes filii Regis ascenderunt singuli mulas suas, & fugerunt, ibidem.

Ex 3. Reg.

11 Adamavit mulieres alienigenas multas, filiam quoque Pharaonis, & Moabitidas, & Ammonitidas, Idumæas, & Sidonias, & Hethæas, 235. d

17 Tulit eum de sinu matris eius, & portavit in Cœnaculum, ubi ipse manebat, 128 b

Vivit Dominus Deus Israel, in cuius cõspectu sto, si erit annis his

his ros & pluvia, nisi iuxta oris mei verba, 167.b
Corvi deferebant ei panem, & carnes mane. Similiter panem & carnes vespere, & bibebat de torrente, 224. b

Ex 4. Regum.

2 Ascende calve, Ascende calve, 146.a
Egressique sunt duo ursi de saltu, & laceraverunt ex eis quadraginta duos pueros, ibidem.
Maledixit eis in nomine Domini, 146.b
Ecce currus igneus, & equi ignei diviserunt utrumque, 192 .c
Elias ascendit per turbinem in cœlum, 316.c
4 Ingressus clausit ostium super se, & super puerum, 128.b
6 Mulier ista dixit mhi: Da filium tuum, &c. 328.c
10 In diebus illis cœpit Dñs tædere super Israel, 323.b
12 Accipiant illam Sacerdotes iuxta ordinem suum, & instaurent sartatecta domus, 194.d

Ex 2. Paralipom.

24 Facta sunt vasa Templi, phiale quoque & cętera vasa aurea & argenta, 194 d

Ex 1. Esdras.

4 Nos ipsi faciamus opus, 303. d 309. d

Ex Tobia.

2 Ex nido hirundinum calida stercora inciderent super oculos eius, fieretque cæcus, 75.c

Ex Iob.

2 Exclamantes ploraverunt, scissisque vestibus sparserunt pulverem super caput suum in cœlum, 282. d. 147 b
Nihil stultum loquutus est, 283.a
5 Ego vidi stultum firma radice, & maledixi pulcritudini eius statim, 281.a
6 Tenuit cervicem meam, confregit me, & posuit me sibi quasi signum, concedit me vulnere super vulnus, irruit me quasi Gigas, 320. b
7 Militia est vita hominis super terram, 87.d
17 Libera me, Domine, & pone me iuxta te, & cuiusvis manus pugnet contra me, 134.b
29 Iustitia indutus sum, & vestivi me sicut vestimento, 158. a
31 Super quasi tumentes super me fluctus timui Deum, 325 a
35 Vbi est Deus, qui fecit me, qui dedit carmina in nocte? 67.b
Qui docet nos super jumenta terræ, & super volucres cœli, erudit nos, 67.c
38 Quis concluſit ostiis mare, quãdo erumpebat quasi de vulva procedens? 220. c
Vbi eras, quando ponebam fundamenta terræ? Quis posuit mensuras eius, si nosti? Vel quis

quis tetendit super eam lineam? 246. a

42 Iratus est furor meus in te, & in duos amicos tuos. Sumite ergo vobis septem tauros, & septem arietes, & ite ad servum meum Iob, & offerte holocaustum pro vobis, 282. c

Ex Psalm.

1 SEd in lege Domini voluntas eius, & in lege eius meditabitur die, ac nocte, 207. b

2 Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem Sanctum eius, prædicans præceptum eius, 35 c

Filius meus es tu, ego hodie genui te, 35. d

Apprehendite disciplinam, ne quando irascatur Dñs, & pereatis de via iusta, 329. b.

6 Lavabo per singulas noctes lectum meum, & lacrymis meis stratum meum rigabo, 84. b

7 Domine Deus meus, salvum me fac ex omnibus persequentibus me, & libera me, 64. a

Domine Deus si feci istud: si est iniquitas in manibus meis: si reddidi retribuentibus mihi mala, decidam meritò ab inimicis meis inanis, 298. b, c.

8 Quoniam videbo cœlos opera digitorum tuorum: Lunam & stellas, quæ tu fundasti. 168. c

9 Psallite Domino, qui habitat in in Sion; annunciate inter gentes studia eius, 197. d

10 Oculi eius in pauperem respiciunt, palpebræ eius interrogant filios hominum, 140. b

In Domino confido, quomodo dicitis animæ meæ: transmigra in montem sicut passer? 173. c

21 Timeat eum omne semen Israel, quia non exprevit, neque despexit deprecationem pauperis, 175 b

Foderunt manus meas, & pedes meos; dinumeraverunt omnia ossa mea, 258. d

Erue à framea, Deus, animam meam, & de manu canis unicam meam, 260. b

Sicut aqua effusus sum, 263. c

22 Misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vitæ meæ, 184. b

25 Proba me, Domine, & tenta me, ure renes meos, & cor meum, 120. a

28 Psalmus David in consummatione tabernaculi, 10. c

Afferte Domino gloriam & honorem, afferte Domino gloriam nomini eius, 145 b.

29 Psalmus cantici in dedicatione domus David, 10. c.

31 In camo & fræno maxillas eorum constringe, qui non approximant ad te, 243 d

36 Vidi impium superexaltatum, & elevatum sicut Cedros Libani, 301. c.

43 Dedisti nos tanquam oves escarum, & in Gentibus dispersisti nos, nunc autem repulisti, & confundisti nos, 284. a

44 Spe-

44 Speciosus forma præ filiis hominum, diffusa est gratia in labiis tuis, 179. d

Eructavit cor meum verbum bonum : dico ego opera mea Regi. Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis, 274. d

48 Audite hæc omnes gentes : auribus percipite omnes, qui habitatis Orbem ; quique terriginæ, & filij hominum, simul in unum dives, & pauper. Os meum loquetur sapientiam, & parabolis meis prudentiam, 209. a

49 Advocabit cœlum de sursum, & terram discernere populum suum, 6. a

Vultum tuum deprecabuntur omnes divites plebis, 50. b

Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis, 73. d

50 Miserere mei, Deus, secundùm magnam misericordiam tuã, 113. b

Amplius lava me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me, 118. d, 225. a

53 Voluntariè sacrificabo tibi, & confitebor nomini tuo, Domine, quoniam bonum est, 122. d

61 Semel loquutus es Deus, duo hæc audivi, quia potestas Dei est, & tibi Domine misericordia, 116. b

Quoniam melior est misericordia tua super vitam, 135. c

Sperate in eo omnis congregatio populi, effundite coram illo corda vestra, 263. c

62 Deus, Deus meus, ad te de luce vigilo, 21. b

In terra deserta, invia, & in aquosa sic in sancto apparui tibi, ibidem.

65 Venite, audite, & narrabo omnes qui timetis Deum, quanta fecit animæ meæ, 313. a

67 Ascendens Christus in altum, captivam duxit captivitatem; dedit dona hominibus, 29. b

Viderunt ingressus tuos Deus, ingressus Dei mei, Regis mei, qui est in sancto, 291. a

70 Quoniam non cognovi litteraturam, introibo in potentias Domini, 273. a

71 Ex usuris, & iniquitate redimet animas eorum, & honorabile nomen eorum coram illo, 300. a

73 Tu fabricatus es Auroram, & Solem, 168. d.

77 Virgines eorum non sunt lamẽtatæ, 107. b.

Quemadmodum patres eorum conversi sunt in arcum pravum, averterunt se, & non servaverunt pactum, & testimonia ejus non custodierunt, 110. c

88 Deus meus, pone illos ut rotã, 66. a

Exprobraverunt inimici tui Domine, exprobraverunt cõmutationem Christi tui, 299. b

91 Cùm exorti fuerint peccatores sicut fœnum, & apparuerint

rint omnes,qui operantur iniquitatem,277.d

93 Qui fingis laborem in præcepto, 135.b

95 Dominus regnavit,exultet terra,lætentur insulæ multæ,22. b,320.c

98 Moyses & Aaron in Sacerdotibus eius , & Samuel inter eos, qui invocant nomen eius, 254.b

Tu propitius fuisti eis, & ulciscens in adinventiones eorum? ibidem,c

100 Misericordiam & iudicium cãtabo tibi,74.a

Omnes viæ eius misericordia & veritas,ibidem.

101 Quomodo miseretur Pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se , quoniam ipse cognovit figmentum nostrum. Recordatus est quoniam pulvis sumus, 62.c

Respexit in orationem humilium,& non sprevit preces eorum,178.d

Omnes sicut vestimentum veterascent, & sicut opertorium mutabis eos , & mutabuntur, 186.b

103 Extendens cœlum sicut pellẽ, 6.c

Et vinum lętificat cor hominis, 105.d

104 Laudamini in nomine sancto eius , lætetur cor quærentium Dominum,213.d

109 Iuravit Dominus , & non pœnitebit eum : Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinẽ Melchisedech, 229.b

113 Cœlum cœli Domino , terram autem dedit filiis hominum, 301. b

118 Loquebar de testimoniis tuis in conspectu Regum , & non confundebar,53.c

Lucerna pedibus meis verbum tuum ; & lumen semitis meis, 205.c

Tu mandasti mandata tua custodiri nimis, 135.b

Tempus faciendi Domine: dissipaverunt legem tuam , 212. b

Viam mandatorum cucurri , 215.c

Quam dulcia faucibus meis eloquia tua , super mel ori meo! 271. a

125 Qui seminant in lacrymis , in exultatione metent , 97 . c, 242.a

129 De profundis clamavi ad te, Domine : Domine exaudi vocem meam ; fiant aures tuæ intendentes, in vocem deprecationis meæ , 12. c

131 Memento Domine David , & omnis mansuetudinis eius , 64.b

134 Educens nubes ab extremo terræ,fulgura in pluviam fecit. Qui producit ventos de thesauris suis , 38.a

135 Qui firmavit terram super aquas, 137.b

Ex Proverb.

7 VEni inebriemur uberibus, & fruamur cupitis amplexi-

xibus, donec illucescat dies, 142 b
Non est vir in domo sua: abiit via longissima: sacculum pecuniæ secum tulit, 142.c
23 Quando sederis ut comedas cũ Principe, diligenter attende, quæ apposita sunt ante faciem tuam, & statue cultrum in gutture tuo, 261.b
30 Sanguisugæ duæ sunt filiæ dicẽtes: Affer, affer, 263.b
Quatuor sunt minima terræ, & ipsa sapientiora sapientibus, 311.a
Lepusculus plebs invalida, qui collocat in petra cubile suum, ibidem.
31 Manum suam misit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fusſum, 182.a

Ex Ecclesiaste.

1 GEneratio præterit, generatio advenit, terra autem in æternum stat, 45.a
2 Transivi ad contemplandam sapientiam erroresque & stultitiam, & vidi quod tantum præcederet, sapientia stultitiam, quantum differt lux a tenebris, 148.c
3 Omnia tempus habent, & suis spatiis transeunt universa sub cœlo, 152.b, 280 d
Tempus spargendi lapides, & tempus coligendi, ibidem.
10 Muscæ morientes perdunt suavitatem unguenti, 162.b
Est malum quod vidi sub Sole, quasi per errorem egrediens a facie Principis: ponitur stultum in dignitate sublimi, & divites sedere deorsum, 180. a
Vidi servos in equis, & Principes ambulantes super terrã quasi servos, ibidem, b
11 Mane semina semen tuum, & vespere ne cesset manus tua, 230.c
Quia nescis, quid magis oriatur hoc aut illud, & si utrumque simul melius erit, ibidem.

Ex Cantic. Canticor.

1 POsuerunt me custodem in vineis, vineam meam non custodivi, 27.b
Equitatui meo in curribus Pharaonis assimilavite, amica mea, 154. b
Nolite me considerare, quod fusca sim, quia decoloravit me Sol, 211.c, 219.a
2 Surge, propera, Amica mea, Columba mea, Formosa mea, & veni, 99.a
Flores apparuerunt in terra nostra, vox turturis audita est in terra nostra, 99.a, 188.d
Ego Flos campi, 137.d
Læva eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me, 182.c
Dilectus meus mihi, & ego illi, 262.d
Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias, 319.c
Sicut malus inter lingna silurum, sic dilectus meus inter filios, ibidem.

3 In lectulo meo per noctes quæsivi quem diligit anima mea; quæsivi illum, & non inveni, 238.c

Quæ est ista, quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi, ex aromatibus myrrhæ, & thuris, & universi pulveris pigmentarii? 296.c

4 Sicut Turris David collum tuũ, quæ fundata est in propugnaculis, 53.a, 247.a

Tota pulcra es Amica mea, & macula non est in te, 157. d 200 c

Oculi tui columbarunt, 199. d

Dentes tui sicut greges tonsarum, 200.a

Capilli tui sicut greges caprarum, quæ ascenderunt de mõte Galaad, ibidem, 254.d

Sicut vitta coccinea labia tua; sicut fragmẽ mali punici gennæ tuæ; sicut turris David collum tuum, ibidem.

Duo ubera tua sicut duo hinnuli capræ gemelli, qui pascuntur in liliis, 208. c

5 Caput eius aurũ optimũ, 215.d

Manus eius tornatiles, aureæ, plenæ hyacinthis, 215. d 152.d

7 Venter tuus acervus frumenti vallatus liliis, 3. d

Collum tuum sicut turris eburnea, 25.a

Caput tuum ut Carmelus, & comæ capitis tui sicut purpura Regis vincta canalibus, 145.c

Turris David, quæ respicit contra Damascum, 267.d

8 Quæ habitatas in hortis, amici auscultant: fac me audire vocem tuam, 130.b

Vinea fuit pacifico in ea, quæ habeat populo: tradidit eam custodibus. Vir affert pro fructũ eius mille argenteos. Vinea mea coram me est, 144 a

Pone me ut signaculum super cor tuum, ut signaculum super brachium tuum, 250 d

Fuge, dilecte mi, & assimilare capræ hinnuloque cervorũ, 291.c

Quis mihi det te fratrem meũ sugẽtem ubera matris meę, ut inveniam te foris, & deosculer te apprehendam te, & ducam in domũ matris meę, 324 a

Ex Sapientia.

5 Ergo erravimus à via veritatis, 328.a

Suavis, humanus, benignus, 3.a

Ipsi ergo sibi erant graviores tenebræ, 213. a

12 O quam bonus & suavis est, Domine, spiritus tuus in omnibus! 3.a

14 Creaturæ Dei in tentationem factæ sunt animabus hominum, 140.d

16 Panem Angelorum manducavit humo, 261. d

Ex Ecclesiastici.

10 Qualis rector civitatis tales, & inhabitantes in ea, 51. d

12 Non credas inimico tuo in æternum, sicut enim æramentum,

tum eruginat nequitia illius, 152.d
Et si humiliatus vadat curvus, adjice animum tuum, & custodi te ab illo, 153.a
32 Hora surgendi non te trices, sed præcurre prior in domũ tuam, & illic advocare, & illic lude, & age prior conceptiones tuas, 246. d
Vbi non est auditus, non effundas sermonem, 297.d
35 Qui conservat legem, multiplicat orationem, & sacrificium salutare attendere mãdatis, 83.d
45 Dilectus Deo, & hominibus Moyses, cuius memoria in benedictione est, 99.d
48 Surrexit Elias Propheta quasi ignis, & verbum ipsius quasi facula ardebat, 192.d

Ex Isaia.

1 Argentum tuum versum est in scoriam, vinum tuum mixtum est aqua, 66. d
Blasphemaverunt sanctum Israel, abalienati sunt retrorsum, 329.d
2 Et repleta est terra eius equis, & innumerabiles quadrigæ eius, & repleta est terra eius idolis. Ne ergo dimittas eis, 76.a
Quia de Sion exibit lex, & verbum Domini de Ierusalem, 81.a
Non sum medicus, & in domo mea non est panis, 287.
7 Pete tibi signũ à Domino Deo tuo in profundum inferni sive in excelsum supra, 316.c
9 Primo tempore alienata est terra Zabulõ, & terra Nephthali, populus qui ambulat in tenebris, vidit lucem magnam, 105.b
Lætabuntur coram te, sicut qui lætantur in messe, 242.a
10 Quid facietis in die visitationis, & calamitatis de longe venientis? Ad cuius confugietis auxilium? 249. b
13 Omne animal diligit simile sibi: sic & omnis homo proximũ sibi: omnis caro adsimilẽ sibi cõjungetur: & omnis homo simili sui sociabatur, 69.b
Super hoc cœlum turbabo, & movebitur terra de loco suo propter indignationem Domini exercituum, & propter diem iræ furoris eius, 294 a
21 Occurrentes sitienti ferte aquam, 197 d
30 Erunt oculi tui videntes præceptorem tuũ. Et aures tuæ audient verbum post tergum monentis, hæc est via, ambulate in ea; & nõ declinetis ad dexterã, neq; ad sinistrã, 19. d
35 Panis ei datus est, 68.d
49 Ecce in manibus meis descripsi te: muri tui coram oculis meis semper, 155.d
Præter David & Ezechiam, & Iosiam, omnes peccatũ commiserunt, 163. b
50 Ecce vos omnes ascendentes ignem accincti flammis ambu-

bulate in lumine ignis vestri, & in flammis, quas succendistis,74.c
53 Clama,ne cesses,65.b
Videmus eum,& non erat aspectus, despectum & novissimum virorum, 220.a
58 Frange esurienti panem tuum, & egenos vaguosque induc in domum tuam. Si videris nudum,operi eum,& carnem tuam ne despexeris,31.b
Tunc erumpet quasi mane lumen tuum, & sanitas tua citius orietur,ibidem.
59 Corruit in platea veritas,18.c
Et facta est veritas in oblivionem,18.d
60 Gloria Libani ad te veniet, abies, & buxus, & pinus simul ad ornandum locũ sanctificationis meæ, & locũ pedum meorũ glorificabo,81.b
61 Gaudẽs gaudebo in Domino, & exultabit anima mea in Deo meo; quia induit me vestimentum salutis,& indumento iustitiæ circumdedit me, 178.a
Quasi sponsum decoratum corona, & quasi sponsam ornatam monilibus suis, ibidem.

Ex Ieremia.

1 Ecce dedi verba mea in ore tuo: ecce constituti te hodie super gentes,& super Regna, ut evellas,& destruas, & dissperdas, & dissipes, & ædifices,& plantes, 279.a
10 Quia Pastores stultè egerunt, propterea non intellexit universus grex, & dissipati sunt, 260.b
11 Maledictus vir qui non audierit verba pacti huius, quod præcepi patribus vestris in die quo eduxi eos de terra AEgypti,166.b
17 Non sum turbatus te pastorẽ sequens,319.c
23 Numquid non verba mea sunt quasi ignis, & quasi malleus conterens petram, 59.b

Ex Thren.

3 Recordare paupertatis, & trãsgressionis meæ absynthii & fellis, 218.a
Memoria memor ero, & tabescet in me anima mea, ibidẽ.
4 Spiritus oris nostri Christus captus est in peccatis nostris, 143.b

Ex Ezechiele.

1 Facies hominis, & facies leonis,facies vobis, & facies aquilæ,183.b
12 Fili hominis,fode parietem,& egredieris per eum, 38.d
In conspectu eorum in humeris portaberis, quia portentum dedit te domui Israel, 39.a
16 Quatuor autem facies habebat, facies Cherub, facies hominis, facies leonis,facies aquilæ, 183.b
Elevatum est cor tuum in decore tuo: in terram projeci te. Producã ergo ignem de medio tui,qui comedat te, & da

bo te in cinerem super terrã, 46.c
Omnis lapis pretiosus operimentum tuum, ibidem.
Producã ignem de medio tui, qui comedat te, & dabo te in cinerem super terram, in conspectu omnium videntium te, 74.b
33 in quacunq; die conversus fuerit ab impietate sua, impietas impii non nocebit ei, 184 b
34 Væ pastoribus Israel, qui pascebant semetipsos. Non greges à pastoribus pascuntur, lac comedebatis, & lanis operiebamini, & quod crassum erat, occidebatis: gregem autem meum non pascebatis, 266.b

Ex Daniele.

2 Tu Rex, videbas, & & ecce quasi statua una grandis, statua illa magna, & statura sublimis stabat contra te, 317.b
4 Alligetur vinculo ferreo, & ęreo in herbis quæ foris sunt, & rore cœli tingatur, & cũ feris pars eius in herba terræ, 283.b.
12 Qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stellæ fulgebunt in perpetuas æternitates, 47.a
24 Porrò in lacu erãt leones septem, & dabantur eis duo corpora quotidie, & duę oves: & tunc non data sunt eis, ut devorarent Danielem, 232.b

Ex Osea.

12 Invaluit ad Angelũ, & confortatus est: flevit & rogavit eũ, in Bethel invenit eum, 82.b

Ex Iona.

1 Hebræus ego sum, & Dominum Deum cœli ego timeo, qui fecit mare, & aridam, 127.b
Indica nobis cuius causa malũ istud sit nobis? 223.d
3 Adhuc quadraginta dies, & Ninive subvertetur, 39.d

Ex Amòs.

7 Hæc ostendit mihi Dominus, & ecce Dominus stans super murum litum, & in manu eius trulla cœmentarii, 310. d

Ex Sophonia.

1 Congregans congregabo omnia à facie terrę, & extendam manum meam super illam, & super omnes habitatores Ierusalem, 516.a

Ex Zacharia.

3 Convertimini ad me, & cõvertar ad vos, fugientis dorsa persequitur, qui faciem redeuntis illuminat, 213.c

Ex Malachia.

1 Et dixistis: Ecce de labore, & exufflastis illud, dicit Dominus exercituum, & intulistis de rapinis claudum, & languidum, & intulistis munus, 156.c
2 Orietur vobis timentibus nomen meum Sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius, 57.d 172.d

Ex 1. Machab.

12 Nos cum nullo horum indigeremus, habentes solatio sanctos libros, qui sunt in manibus nostris, malùimus mittere ad vos renovare fraternitatem, & amicitiam, ne fortè alieni efficiamur à vobis, 48. a

EX NOVO TESTANENTO

Ex Matthæo.

12 VBI est, qui natus est Rex Iudæorum? 7. d, & 33. c, & 94. a, 172. d

Et tu Bethlehem terra Iudà nequaquam minima es in principibus Iudà: ex te enim exiet Dux, qui regat populum meum Israel, 42. c

Surge, & accipe Puerum, & Matrem eius, & fuge in AEgyptum, 104. b

Apertis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurum, thus, & myrrham, 240. c

3 Ipse autem Ioannes habebat vestimentum de pilis camelorum, & zonam pelliceam circa lũbos suos. Esca autem eius erant locustę, & mel silvestre, 34. a

Tunc exibat ad eum Ierosolyma, & omnis Iudæa, & omnis Regio circa Iordanem, & baptizabãtur ab eo in Iordane, confitentes peccata sua, 37. d

Esca eius erant locustæ, & mel silvestre, 39. c

Securis ad radicem arborum posita est, 194. a

Sine modò, sic enim decet nos impelere omnem iustitiam, 209. d

Progenies viperarum, quis demonstravit vobis fugere à ventura ira? 258. b

4 Si Filius Dei es, dic ut lapides isti panes fiant, 60. d, & 112. a

Si Filius Dei es, mitte te deorsum, ibidem.

Vidit duos fratres mittentes rete in mare, 64. c

Relicta civitate Nazareth, venit, & habitavit in Capharnaũ maritima in finibus Zabulon & Nephthali, exinde cœpit prædicare, 105. c, 204. a

Et cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, posteà esuriit, 137. a

Venite post me, faciam vos fieri piscatores hominum, 268. c, 306. b

Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur, 71. a

Videns turbas, ascendit in mõtem, 121. a

Vos estis lux mundi, 133. d

Vos estis sal terræ, 310. b

6 Compullit Discipulos ascendere in naviculam, & præcedere eum trans fretum, donec dimittetet turbas, 43.b
Qui videt mulierem ad concupiscendum eam, iam est mœchatus in corde suo, 62. c
Cum ergo facies eleemosynam, noli tuba canere ante te, sicut hypocritæ faciunt in Synagogis & in vicis, ut honorificentur ab hominibus, 100 b
Pater noster, qui es in cœlis, sanctificetur nomen tuum, 147. c, 178 d
Thesaurizate vobis thesauros in cœlo, ubi neque ærugo, neque tinea demolitur, & ubi fures non effodiunt, nec furantur, 301.a, 326.d
7 Qui habet duas tunicas, det nō habenti, 63.c
8 Et ecce leprosus veniens adorabat eum dicens: Domine, si vis, potes me mundare, 6.b
Et erat ipse in puppi super cervical dormiens, 7. a
Accessit ad eum Centurio rogans eum, & dicens: Domine, puer meus iacet in domo paralyticus, & maiè torquetur, 61.d
Ascendens Iesus in naviculam transfretavit, & venit in civitatem suam, 80. c
Cum descendisset Iesus de mōte secutæ sunt eū turbæ multæ, & ecce leprosus veniens adorabat eum dicens: Domine, si vis, potes me mundare, 120. c, 188 a
Porrò homines mirati sunt dicētes: Qualis est hic, quia vēti & mari obediunt ei? 132. c
Ecce motus magnus factus est in mari, ita ut navicula operiretur fluctibus, 170.a
9 Si tetigero tantum vestimentū eius, salva ero, 198 c
Et cum venisset in domum Principis, & vidisset tibicines, & turbam tumultuantem dicebat: Recedite, 202.d
Creditis, quiā hoc possum facere vobis? 269 a
Vtique Domine. ibidem.
Secundum fidem vestrā fiat vobis, ibidem.
10 Euntes prædicate, infirmos curate, mortuos suscitate, leprosus mundate, dæmones ejicite, 17 c
Gratias accepistis, gratis date, ibidem.
Qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit, 215 b
Messis quidem multa, operarii autē pauci: rogate ergo Dominum messis, ut mittat operarios in messē suā, 241.d
Quicunque non receperit vos, neque audierit sermones vestros: exeuntes foras de domo, vel civitate excutite pulverē de pedib⁹ vestris, 298.d
Infirmos curate, mortuos suscitate, leprosos mundate, dæmones ejicite, gratis accepistis, gratis date, 324.c

11 Cęci vident, claudi ambulant, mortui resurgunt, 56.b
Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos, 57. c
Venite ad me omnes, 96.d
Mittens duos ex Discipulis, ait illis: Tu es qui venturus es an aliũ expectamus? 193.c, 233 b
Cum audisset in vinculis opera Christi, ibidem.
Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde, 210.a
Ecce ego mitto Angelum meũ ante faciem tuam qui prępparabit viam tuã ante te, 233.d
In illo tempore abiit Iesus per sata Sabbato, Discipuli autem eius esurientes cœperũt vellere spicas & mãducarent 309.b
12 Ecce mater tua, & fratres tui stant foris quęrentes te, 36.a
Exeuntes autem Pharisæi consilium facebant adversum eũ, quomodo perderent eum, 54.b, 223.c
Recessit inde: & secuti sunt eũ multi, & curavit eos omnes, 54.c, 223.c
13 Et sine parabolis non loquebatur eis, 18. b
Exibunt Angeli, & separabunt malos de medio iustorum, & mittent eos in caminum ignis, 186 b
Simile est Regnum cœlorum fermento, quod acceptum mulier abscondit in farinæ satis tribus, donec fermentatum est totum, 261. c
14 Statim compulit Iesus Discipulos ascendere in naviculam, & præcedere trans fretum, donec dimitteret turbas, 13. c, & 139.c
Domine, si tu es, jube me ad te venire super aquas, 79.c, & 96.d
Et videntes eũ super mare ambulantem turbati sunt, dicẽtes: Quia phãtasma est, 80.d
Herodes enim tenuit Ioannẽ, & alligavit eum, 72.d
Quarta autem vigilia noctis venit ad eos ambulans super mare, 316.d
15 Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus, 86.d, & 126.a
O mulier, magna est fides tua! 87.a
Vtique, Domine, nam & catelli comedunt sub mensa de micis puerorum, 126.a
16 Tibi dabo claves Regni cœlorum, 75.b, 167.d
Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me, 108. d, & 123. c
Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclèsiam meam, 132.a
Amen dico vobis, sunt quidã de hic stantibus, non gustabunt mortem, donec videant filium hominis venientem in Regno suo, 237.a
Accesserunt ad eum Pharisæi &

Saducæi tentantes, & rogaverunt eum, ut signum de cœlo ostenderet eis, 316. a
17 Et transfiguratus est ante eos, 85.b, & 119.c
Bonum est nos hic esse : si vis faciamus hic tria Tabernacula, tibi unum, Moysi unum, & Eliæ unum, 85. c. 327. c
Adhuc eo loquente, ecce nubes lucida obumbravit eos, & ecce vox de nube dicens: Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi benè complacui: ipsum audite, ibidem.
Et ecce nubes lucida obumbravit eos, 202 b, 230 b
Duxit illos in montem excelsũ seorsum, & transfiguratus est ante eos, 230 a
Et post dies sex assumsit Iesus Petrum, & Iacobum & Ioannem fratrem eius, & ducit illos in montẽ excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos, 237. a
Splenduit facies eius sicut Sol, 288.c
Et ecce apparverunt illis Moyses & Elias loquentes cum eo, 316. b
18 Si manus tua, vel pes tuus scãdalizat te, abscide eum, & projice abs te : & si oculus tuus scandalizat te, erue eũ, & projice abs te, 11.c
Et advocans Iesus parvulum statuit eum in medio eorum, & dixit : Amen dico vobis, nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli non intrabitis in Regnum cœlorũ, 132.b
Dico enim vobis, quia Angeli eorum semper vident faciem Patris mei, qui in cœlis est, 255.b
Misertus autem Dñus servi illius dimisit eum, & debitum dimisit ei, 276 d
20 Cùm sero autem factum esset, dicit Dominus vineæ procuratori suo : Voca operarios, & redde illis mercedem, 32. d
Conventio autem facta cum operariis ex denario diurno, misit eos in vineam suam, 317.c
21 Videns ficiarborem unam secus viam, venit ad eam: & nihil invenit in ea nisi folia tãtum, ait illi : Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum. Et arefacta est continuò ficulnea, 4. d
22 Ligatis manibus & pedibus eius mittite eum in tenebras exteriores, 11. a
Multi sunt vocati, pauci verò electi 11.b
Simile factum est Regnum cœlorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo, 28. c
Prandium meum paravi, tauri mei, & altilia occisa sunt, & omnia parata, 111. a, 278. b
Misit servos suos vocare invitatos, ibidem.
Amice, quomodo huc intrasti

sti non habens vestem nuptialem? & obmutuit, 111. d, 284. d
Et nolebant venire, 322. b
24 Ite, maledicti, in ignem æternum, 5. a
25 Domine, Domine, aperi nobis, 166. d
Amen dico vobis, nescio vos, ibidem, & 188. d
Euge serve bone, & fidelis, quia super pauca fuisti fidelis, supra multa te constituam, intra in gaudium Domini tui, 302. a
26 Angariaverunt prætereuntem quendam Simonem Cyrenæum venientem de villa, ut tolleret crucem eius, 69. c
Sustinete hic, & vigilate mecum, 131. d
Simon dormis? Non potuisti una hora vigilare? ibidem.
Assumto Petro, & duobus filiis Zebedęi, cœpit contristari, & mœstus esse, ibidem, 256. a
Pater, si possibile est, transeat à me calix iste, 185. d
Vnus vestrum me traditurus est, 221. d
Sedete hic, donec vadam illuc, & orem, 256. a
Tristis est anima mea usque ad mortem, ibidem.
Et relicto eo, omnes fugerunt, 273. c
At illi constituerunt ei triginta argenteos, 286. a
Tunc abiit unus de duodecim, qui dicebatur Iudas Iscariotes ad Principes Sacerdotum, & ait allis: Quid vultis mihi dare, & ego vobis eum tradam? 321. d
27 Si Filius Dei es, descende de cruce, 61. a
Venit quidam homo dives ab Arimathæa, nomine Ioseph, 200. d
Ite in castellum, quod contra vos est, 267. d
Erant autem ibi mulieres multæ à longe, quæ secutæ erant Iesum à Galilæa, ministrantes ei, inter quas erat Maria Magdalenæ, & Maria Iacobi, & Ioseph mater, & mater filiorum Zebedæi, 302. c
28 A sexta autem hora tenebræ factæ sunt super universam terram usque ad horam nonam, 29. d
Hic accessit ad Pilatum, & petiit corpus Iesu, 98. a
Tunc Discipuli omnes relicto eo fugerunt, 146. b
Euntes ergo docete omnes gentes: docentes eos servare omnia quæcunque mandavi vobis, 158. d
Vndecim Discipuli abierunt in Galilæam in montem, ubi constituerat illis Iesus, & videntes eum adoraverunt, 222. b
Data est mihi omnis potestas in cœlo, & in terra, 289. b

Ex Marco.

1 Socrus autem Petri tenebatur magnis febribus, 118. b
Et genuflexo dixit ei: Si vis, potes me mundare, 188. b
Ecce ego mitto Angelum meũ ante faciem tuam, 233. d
Dicunt ei de illa, 264. b
5 Et dixit illi, dare manducare, 89. a
Non admisit quemquam se sequi, nisi Petrum, & Iacobum, & Ioannem, fratrem Iacobi, 128. b
6 Non licet tibi habere uxorem fratris tui Philippi, 36. c
7 Sequar te quocunque ieris, 115. a
Vulpes foveas habent, & volucres cœli nidos: filius autem hominis non habet ubi caput reclinet, ibidem.
Propter hunc sermonem, vade, exiit dæmonium à filia tua, 162. a
8 Nesciens quid diceret, 85. d
9 Vestimenta eius facta sunt splẽdentia, & candida nimis, velut nix, qualia fullo non potest super terram candida facere, 288. c
Non enim sciebat quid diceret, 327. c
12 Diliges Dominum Deum tuũ, ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota mente tua, & ex tota virtute tua, 262. b
15 Pilatus autem mirabatur, si iã obiisset, 40. d
Et accersito Centurione, interrogavit eum, si iam mortuus esset, ibidem.
Maria Magdalenæ, & Maria Ioseph, aspiciebant ubi poneretur, 90. b
16 Recumbentibus illis undecim apparuit, & exprobravit incredulitatem eorum, & duritiam cordis, quia iis, qui viderant eum resurrexisse, non crediderunt, 141. c
Maria Magdalenę, & Maria Iacobi, & Salome emerunt aromata, ut venientes ungerent Iesvm, & valdè manè una Sabbatorum veniunt ad monumentum, orto iam Sole, 181. b
Venit Ioseph, Decurio nobilis, 201. a
Euntes in mundum universum prædicate Evangelium omni creaturæ, 219. d

Ex Luca.

1 Mansit autem Maria cum illa quasi mensibus tribus, & reversa est in domum suam, 2. a
Et visitavit Elisabeth, 2. a
Ecce concipies in utero, & paries Filium, & vocabis nomen eius Iesvm. Hic erit magnus, & Filius Altissimi vocabitur, 35. d
Ne timeas Maria, invenisti enim gratiam apud Deum: ecce concipies in utero, & paries Filium, & vocabis nomen

men eius IESVM. Hic erit magnus, & Filius Altissimi vocabitur, & dabit illi Dominus Deus sedem David patris eius,& regnabit in domo Iacob in æternum, & Regni eius non erit finis, 80. a, 164. a

Qui sic fecit mihi Dominus in diebus, quibus respexit auferre opprobrium meum inter homines, 101. b

Ecce enim ut facta est vox salutationis tuæ in auribus meis, exultavit in gaudio infans in utero meo, 193. d

Factum est,ut audivit salutationem Mariæ Elisabeth, exultavit infans in utero eius: & replecta est Spiritu Sancto Elisabeth, 195. c

Illuminare his qui in tenebris, & in umbra mortis sedent, ad dirigendos pedes nostros in viam pacis, 206.c

Et ecce Elisabeth cognata tua, & ipsa concepit filium in senectute sua,& hic mensis sextus est illi, quæ vocatur sterilis: quia non erit impossibile apud Deum omnè verbum, 228 b

Exurgens autem Maria abiit cum festinatione in montana,& intravit in domum Zachariæ,& visitavit Elisabeth, ibidem. c

2 Invenietis Infantem pannis involutum, & positum in præsepio, 7.d

Ecce positus est hic in ruinam, & in resurrectionem multorum in Israel,& in signum cui contradicetur,& tuam ipsius animam pertransibit gladius, 41.d,164.b

Puer autem crescebat, & confortabatur spiritu: & erat in desertis usque in diem ostensionis suę ad Israel,59.d

Stupebant omnes, qui eum audiebant super prudentia & responsis eius,88.a

Hæc processerat in diebus multis, & vixerat cum viro suo annis septem à virginitate sua,108.a

Et hac vidua usque ad annos octogintaquatuor, quæ non discedebat de Templo: ieiuniis & obsecrationibus serviens nocte ac die, 124.c

Angelus Domini stetit iuxta illos, & claritas Dei circumfulsit illos, 125. d

Erant in regione eadem vigilantes, & custodientes vigilias noctis super gregem suũ, 126.c

Ecce ancilla Domini: Fiat mihi secundum verbum tuum, 125.c

Vt perfecerunt omnia secundum legem Domini, reversi sunt in Galilæam, in civitatẽ suam Nazareth. Puer autem crescebat, & confortabatur plenus sapientiæ,189 a

Viderunt oculi mei salutare tuum;quod parasti ante faciẽ om-

omnium populorum : lumen ad revelationem Gentium, & gloriam plebis tui Israel, 211.d
Et Iesus proficiebat sapientia, & ętate & gratia apud Deũ, & homines, 237. d
Non discedebat de Templo ieiuniis, & obsecrationibus serviens Deo, 245.b
Quia non erat ei locus in diversorio, 297. a
3 Venit in omnem regionem Iordanis prædicans baptismum pœnitentiæ, 34. a
Venerunt autem & publicani, 37.d
Interrogabant autem & milites, ibid.
4 Vt cessavit loqui, dixit ad Simonem: Duc in altum, 39.c
Domine, tota nocte laborantes nihil cepimus, 64 d
Surgens autem de Synagoga, introivit in domum Simonis, 118.c
Et surrexerunt, & ejecerunt illũ extra civitatem, & duxerunt illum usque ad supercilium montis, super quem civitas illorũ erat ędificata, ut precipitarent eum, 222.b
Socrus Simonis tenebatur magnis febribus, 264. a
Rogaverunt illum pro ea, ibid.
5 Rogavit eum à terra reducere pusillum, 13. d
Et sedens docebat de navicula ad turbas, 30 c
Impleverunt ambas naviculas, ita, ut penè mergerentur, ibidem.
Sedens docebat de navicula turbas, 92. a
7 At illi cum venissent ad Iesum, rogabant eum solicitè dicentes ei: Quia dignum est, ut hoc illi præstes, 41.c
Intravi in domum tuam, aquam pedibus meis non dedisti, osculum mihi non dedisti, oleo caput meũ non unxisti, 110.b
Rogabat illum quidam de Pharisæis, ut manducaret cum illo, ibidem, & 169. a
Hic si esset Propheta, sciret utique, quæ & qualis est mulier, quæ tangit eum, quia peccatrix est, 196.b.314.d
Et ecce mulier quæ erat in civitate peccatrix, ut cognovit quod Iesus accubuisset in domo Pharisæi, attulit alabastrum unguenti, & stans retrò secus pedes eius, lacrymis cœpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, & osculabatur pedes eius, 248. c, 292. a
Iesvs autem ibat cum illis, 267 b
8 Non poterant adire eum præ turba, 36.a
Cum turba plurima convenirent, & de civitatibus properarent ad eum, 57.a
Semen est verbum Dei, 59. c
Ad tempus credunt & in tẽpore tentationis recedunt, 59.d
Cum egressus esset ad terram, occur-

occurrit illi vir qui dam, qui habebat dæminium iam temporibus multis, & vestimento non induebatur, neque in domo manebat, sed in monumentis, 77 b.

Tetigit fimbriã vestimenti eius, 198.c

Exiit qui seminat seminare semen suum, 241.d

Quædam ceciderunt secus viã, alia autem ceciderunt in petrosa, alia autem ceciderunt in spinas, 321.b

9 Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suã, & sequatur me, 218.c.245.d

10 Deus propitius esto mihi peccatori, 249.c

Percutiebat pectus suum, ibid.

11 Quæ etiam sedens secus pedes Domini audiebat verbum illius, 83.b

Noli mihi molestus esse, iam ostium clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili, nõ possum surgere, & dare tibi, 166.d

12 Incidit in latrones, 156.b

Sint lumbi vestri præcincti, & lucernæ ardentes in manibus vestris & vos similes hominibus expectantibus Dominum suum, quando revertatur à nuptiis, 186.c

Beati servi illi, quos cum venerit Dominus, invenerit vigilantes, ibidem.

Amen dico vobis, quia præcinget se, & faciet illos discumbere, & transiens ministrabit illis, 186.c

Quid faciam, quia non habeo quo congregẽ fructus meos? 295.a

Hoc faciam, destruam horrea mea, & maiora faciam, & illuc congregabo omnia, quæ nata sunt mihi, & bona mea, ibidem.

13 Cui simile estimabo Regnum Dei, 247.b

14 Exi in vias & sepes, & cõpelle intrare, ut implcatur domus mea, 11.a

Et ecce homo quidam hydropicus erat ante illum, 30.d

Homo quidam fecit cœnam magnam, 111.a

Si quis venit ad me, 218.c.

15 Fili, tu semper mecum es, 15.b

Abiit, & adhæsit uni civium regionis illius, 156.a

Erant appropinquantes ei publicani & peccatores, ut audirent illum, & murmurabãt Pharisæi & Scribæ dicentes: Quia hic peccatores recipit, & manducat cum illis, 165 c

16 Rogo ergo te, Pater, ut mittas eum in domum patris mei, habeo enim quinque fratres, ut testetur illis, ne & ipsi veniant in hunc locum tormentorum, 60.b

Factum est, ut moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in sinum Abrahæ, 112.c

Pa-

Pater Abraham, miserere mei, 148.d
Fili, recipisti bona in vita tua, ibidem.
Pater Abraham, miserere mei: & mitte Lazarum ut intingat extremum digiti sui in aquã, ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma, 77.d, 162.d
Et erat quidam mendicus nomine Lazarus, qui jacebat ad ianuam eius ulceribus plenus, 247. d. 219. a
17 Dum autem irent, mandati sunt, 138.d
Nonne decem mundati sunt, & novem ubi sunt? Non est inventus qui rediret, & daret laudem Deo, nisi iste alienigena, ibidem.
18 Deus gratias ago tibi, quia nõ sum sicut cæteri homines, raptores, iniusti, adulteri. Ieiuno bis in Sabbato, decimas do omniũ quę possideo, 174.a
Tradetur Gẽtibus, & illudetur, & flagellabitur, & conspuetur, & postquam flagellaverint, occident eum: & tertia die resurget, 185.d. 150.b
Et ipsi nihil horũ intellixerunt, & erat verbum istud absconditum ab eis, & nõ intelligebant quæ dicebantur, 250. c
19 Venit filius hominis quærere, & salvum facere quod perierat, 42.b
Et ingressus Iesus perambulabat Ierico, 103. d
Vocaverit multos, 111.a
22 Cœperũt Discipuli quęrere inter se, quis esset ex eis qui hoc facturus esset? Facta est autẽ & contentio, quis eorum videretur esse maior, 279. d
Pater, si possibile est, transeat à me calix iste, 265. c
Iuda, osculo filium hominis tradis? 285. c
23 Et imposuerunt illi crucem portare post Iesum, 69.c.
Depositum involvit sindone, 90.b
Subsecutæ mulieres viderunt monumentum, & quemadmodum positum erat corpus eius, ibidem.
Hodie eris mecum in Paradiso, 98.c
Vnus autem de his qui pendebat latronibus blasphemabat eum dicens: Si tu es Christus, salvum fac te metipsum & nos, 101.c. 170. c
Domine, memento mei, dum veneris in Regnum tuũ, 104. c. 170. c
Hodie eris mecum in Paradiso, 104. d
Erat Decurio vir bonus & iustus: hic non consenserat cõsilio, & actibus eorum, 200.d
24 Videte manus meas & pedes, quia ego ipse sum. Palpate & videte, quia spiritus carnẽ & ossa non habent, sicut me videtis habere, & cum hoc dixisset, ostendit eis manus & pedes, 89.b

Non-

Nonne oportuit patiChristum, & ita intrare in gloriã suam? 99.a

Nonne cor nostrum erat ardens in via, dum aperiret nobis scripturas? 110.b

Elevatis manibus suis benedixit eis, & factum est dum benediceret illis, recessit ab eis, & ferebatur in cœlum, 142.a

Ex Ioanne.

1 In principio erat Verbum: & Verbũ erat apud Deũ Quod factum est in ipso, vita erat, 125.a

Tu es Simon filius Iona. Tu vocaberis Cephas, quod interpretatur Petrus, 131.d

Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi, 149.c

Et confessus est, & non negavit, & confessus est, quia non sum ego Christus, 233.b

Cuius ego non sum dignus, ut solvam eius corrigiam calceamenti, ibidem.

Altera die stabat Ioannes, & ex Discipulis eius duo, ibidem,

Medius vestrum stetit, quem vos nescitis, 250.a

2 Hoc fecit initium signorum Iesus in Cana Galilææ, & manifestavit gloriam suam, 105.a

Quid mihi, & tibi est mulier? Nondum venit hora mea, 236.b

3 Sicut Moyses exaltavit serpentẽ in deserto, ita oportet exaltari filium hominis, 218.d

4 Patres nostri in monte hoc adoraverunt, & vos dicitis, quia Ierosolymis est locus, ubi adorare oportet, 19.b

Benè dixisti, quia non habeo virum; quinque enim viros habuisti, & nunc quem habes, non est tuus vir, 19.c

Iesus autem fatigatus ex itinere sedebat sic, 316.d

5 Vis sanus fieri? 268.d

6 Ego sum Panis vivus, qui de cœlo descendi? 3.d. 164.d

Accepit panes, & cum gratias egisset, distribuit discumbẽtibus, 91.c

Accepit panes, & cum gratias egisset, distribuit discumbentibus, similiter & ex piscibus quantum volebant, 110.d

Sequebatur eũ multitudo magna, 111.a

Colligite, quæ superaverunt, fragmenta, & collegerunt duodecim cophinos, 114.a

Subiit in montem, 128.d

Iesvs ergo cum cognovisset, quod venturi essent, ut raperent eum, & facerent eum Regem, fugit iterum in montem ipse solus, ibidem.

7 Qui sitit, veniat ad me & bibat, 71.b

Nunquam sic loquutus est homo! 110.a

8 Qui sequitur me, 133.d

10 Ego sum lux mundi, 252.b

Ego sum ostiũ, per me si quis introierit, salvabitur, & ingredietur, & egredietur, & pascua inveniet, 272.c

Nunc

Nunc anima mea turbata est, & quid dicam? Pater salvifica me ex hac hora. Pater clarifica nomen tuum, 274.b
Et clarificavi, & iterum clarificabo, ibidem.
12 Iesus ergo ante sex dies Paschę venit in Bethaniam, ubi Lazarus fuerat mortuus, 8.d
Ego sum veritas, 16. c
Vos nescitis quidquam, neque cogitatis, quia expedit vobis, ut unus moriatur homo pro populo, & non tota gens pereat, 41 b
Hoc autem à semetipso non dixit: sed cum esset Pontifex anni illius prophetavit, ibidem.
Et Martha ministrabat, 51. b
Maria ergo accepit libram unguenti nardi pistici pretiosi, & unxit pedes Iesu, ibidem,
Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet; si autem mortuum fuerit, multum fructum affert, 70. b
Videntes autem Discipuli, indignati sunt dicētes: Vt quid perditio hæc? Potuit enim istud venundari multo, & dari pauperibus, 87.b
Ego autem si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsum, 218 c, 219.d
Qui mihi ministrat, me sequatur, 252.b
Ego sum lux mundi, 297 c
13 Ante diem festum Paschæ, sciens Iesus, quia venit hora eius, 189. d
Tu mihi lavas pedes? 243. c
14 Non turbetur cor vestrum, in domo Patris mei mansiones multæ sunt, 29.c, & 80 c
Si quis diligit me, sermonem meum servabit, & Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eū faciemus, 72. c
Qui non diligit me, sermones meos non servat, ibidem.
Ego rogabo Patrem, & alium Paraclitū dabit vobis, 103. b
Surgite, eamus hinc. 292. d
15 Maior hac dilectionem nemo habet, ut animā suam ponat quis pro amicis suis, 261. a
Ego sum vitis vera, & Pater meus agricola est, 292. d
Ego sum vitis, & vos palmites, ibidem.
18 Exivit Discipulus alius, qui erat notus Pontifici & dixit ostiariæ, & introduxit Petrum, 14 a
Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mundum, ut testimonium perhibeam veritati, 19.a
Quid est veritas? ibidem.
Cūm hoc dixisset, exivit ad Iudeos, ibidem.
Petrus autem stabat ad ostium foris, 58.a
Et exeuntes eum chlamydem coccineam circūdederunt ei & plectētes coronam de spinis, posuerunt super caput eius

eius, & arundinem in dextera eius, 73.c
Si malè loquutus sum, testimonium perhibe de malo: si autem benè, quid me cædis? 109.d
19 Vnus militũ lancea latus eius apervit, 27.d
Baiulans sibi crucem exiit in eum, qui dicitur Calvariæ locus, 69. c, & 170 b
Crucifixerunt eum, & cum eo alios duos hinc & hinc, medium autem Iesum, 101. c
Milites ergo cum crucifixissent eum, acceperunt vestimenta eius, & fecerũt quatuor partes, unicuique militi partem & tunicam, 176.d
Dixerunt ergo ad invicem: Nõ scindamus eã, sed sortiamur de illa cuiusnam sit, ibidem.
Ecce homo, 259. d
Cum ergo vidissent eum Pontifices & ministri, clamabant dicentes: Crucifige, crucifige eum, ibidem.
Stabant autem iuxta crucẽ Iesu Mater eius, & soror matris eius Maria Cleophæ, & Maria Magdalenæ, 202. c
20 Dic fratribus meis, 85.a
Stetit in medio, & dixit eis: Pax vobis, 169. c
Ostẽdit eis manus & latus, ibid.
Maria Magdalenæ venit manæ, cum adhuc tenebræ essent, ad monumentum, 181.b
Erat Discipulus Iesu, 201. a
Ascendo ad Patrem meum, & Patrem vestrũ, Deum meum, & Deum vestrum, 303. c
21 Pasce oves meas, 75.b. 257.a
Patre amas me? 257.a
Domine, tu nosti quia amo te, ibidem.

Ex Actibus.

1 Quibus & præbuit se ipsum vivum post passionem suam in multis argumentis, per dies quadraginta apparens eis, & loquens de Regno Dei, 9. c
Stans autem Petrus cum undecim, levavit vocem suam, & loquutus est eis, 34.b
Videntibus illis elevatus est, & nubes suscepit eum ab oculis eorum, 172.a
2 Et apparverunt illis dispertitæ linguæ tanquam ignis, seditque supra singulos eorum, & repleti sunt omnes Spiritu sancto, & cœperunt loqui variis linguis, 103.b
Repleti Spiritu sancto loquebantur variis linguis, 103. c
Apposita sunt in die illa animæ circiter tria millia, 270. c
3 Et quidam vir, qui erat claudus ex utero matris suæ, baiulabatur, 136.c
4 Multitudinis credentium erat cor unum, & anima una, 379 d
5 Cecidit, & spiravit, 70.a
Cecidit ante pedes eius, & spiravit, ibidem, & 75.a,c
Audiens autem Ananias hæc verba, cecidit & spiravit, 75.a
Non es hominibus mẽtius, sed Deo, 75.b

Multi autem eorum, qui audierant verbum, crediderunt, & factus est numerus virorum quinque milia, 170.d

6 Dura cervice, & incircuncisis cordibus & auribus: vos semper Spiritui sancto resistitis; sicut patres vestri, ita & vos, 16.d

Factum est murmur Græcorum adversus Hebræos; eò quod despicerentur in ministerio quotidiano viduę eorũ, 199.b

7 Dissecabantur cordibus suis, & stridebant dẽtibus in eũ, 17.b

Continuerunt aures suas, 18.d

8 Cum vidisset autem Simõ, quia per impositionem manus Apostolorum, daretur Spiritus sanctus, obtulit eis pecuniam, dicens: Date & mihi hanc potestatem, ut cuicunque imposuero manus, accipiat Spiritum sanctum, 69. d

Pecunia tua tecum sit in perditionem, 70.a

9 Vade, quoniam vas electionis est mihi iste, ut portet nomen meum coram Gentibus, & Regibus, & filiis Israel, 35. b

Et cadens in terram audivit vocẽ dicentem sibi: Saule, Saule, cur me persequeris? 121.c

Viri autem, qui comitabantur cum eo, stabant stupefacti, audientes quidem vocem, neminem autẽ videntes, 203. b

10 Ascendit Petrus in superiora, ut oraret circa horam sextam, 270.b

12 Illi autem dicebant, Angelus eius est, 25 d

Erat Petrus dormiẽs inter duos milites vinctus catenis duabus, & custodes ante ostium custodiebant carcerem, 134. d, 232.d

Præcinge te, & calcea te caligas tuas, circunda tibi vestimentum tuũ, & sequere me, ibidem.

13 Miserunt Principes Synagogæ ad eos dicentes: Viri fratres, si quis est in vobis sermo exhortationis ad plebem dicite, 238 d

15 Facta est dissensio inter Barnabam & Paulum, 279.d

16 Domine, quid me oportet facere, ut salvus fiam? 28.b

20 Et nũc ecce ego scio, quia amplius non videbitis faciẽ meã vos omnes, per quos transivi prædicans Regnum Dei, 14.c

Magnus autem fletus factus est omnium, & procumbẽtes super collum Pauli, osculabãtur eum, 14.d

Dolentes maximè in verbo, quod dixerat: Quoniam amplius faciem eius non essent visuri, ibidem.

22 Et qui mecũ erant, lumen quidem viderunt, vocem autem non audierũt eius qui loquebatur mecum, 203 b

23 Percuriat te Deus paries dealbatæ, 133 a

Summum Sacerdotem Dei maledicis? ibidem.

Nesciebam, fratres, quia Princeps est Sacerdotum, ibidẽ.

Ex Epist. ad Roman.

1 Inventus sum à non quærentibus me, palam apparui iis, qui me nō interrogabāt, 161.c

Tota die expandi manus meas ad populum nō credentem, & contradicentem, ibidem.

3 Omnes peccaverunt & egent gloria Dei. 10. b

8 Qui proprio Filio non perpecit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, 106 b

Quod si filii, & hæredes, hæredes autem Christi, 305.c

12 Obsecro vos per misericordiā Dei, ut exhibeatis corpora vestia hostiam viventem sanctum, rationabile obsequium vestrum, 117.c, 262.c

14 Sive vivimus, Domino vivimus, sive morimur, Domino morimur, 263. a

Ex 1. ad Corinth.

2 Animalis autem qui non percipit quæ sunt Spiritus Dei, quæcunque dicuntur, de incorporea, & immutabilis sustantia habet quasi proverbia, 312. a

3 Cum enim sit inter vos zelus & contentio, nonne crrnales estis? Nonne homines estis? 279.d

5 Si quis frater nominatur, & est fornicator, aut avarus, aut idolis serviēs, aut maledicus, aut ebriosus, aut rapax, cum eiusmodi nolite cibum sumere, 165. c

6 Si Clericus es, scholæ sunt tibi Templū, an nescitis quoniā membra vestra Templū sunt Spiritus sancti? Si rusticus es, ibe est agere, & vinea tua; si Monachus es, habes claustrū pulcherrimum, & regulā certā vivēdi in domo tua, 247.a

In omnibus exihbeamus nos metipsos sicut Dei ministros, 304 a

7 Solutus es ab uxore? Noli quærere uxorem, 106.a

Ego autem parco vobis, 106. b

Si autem acceperis uxorem, nō pecasti, ibidem.

Et si nupserit virgo, non peccabit, ibidem.

10 Epistolæ graves sunt & fortes; præsentia autem corporis infirma, & sermo contemtibilis, 38.c, & 49. a

Petra autē erat Christus, 283.d

11 Quicunque manducaverit panē hunc, vel biberit calicem Domini indignè, reus erit corporis, & sanguinis Dñi, 164.d

12 AEmulamini charismata meliora, 173.c

Quæ putamus ignobiliora mēbra esse corporis, iis honorē abundantiorē circundamus: & quæ in honesta sunt nostra, abundantiorem honestatem habent, 197.b

13 Vidimus enim nunc per speculum in ęnigmate, 309 a

14 Si nesciero virtutē vocis, ero ei, cui loquor, barbarus, 204. d

15 Plus omnibus laboravi, 65. b & 121. d

Ex 2. ad Corinth.

2 Si gloriati oportet (nō expedit

quidem) veniã ad visiones & revelationes Domini, scio hominem in Christo ante annos quatuordecim (sive corpore nescio, sive extra corpus nescio Deus scit) raptũ huiusmodi usq; ad tertiũ cœlum, 276.a

4 Persecutionem patimur, sed nõ derelinquimur; dejicimur, sed non perimus, 251.a

Semper mortificationem Iesv in corpore nostro circumferentes, ibidem, b

Benedictus Deus, & Pater Domini nostri Iesu Christi, Pater misericordiarum, & Deus totius consolationis, 73. d

9 Et hilarem datorẽ diligit Deus, 290. c

Ex Epist. ad Galat.

4 Sicut Angelum Dei excepistis me, sicut Christum Iesum testimoniũ enim perhibeo vobis, quia si fieri posset, oculos vestros eruisetis, & dedisse tis mihi, 38.b

Ex Epist ad Ephes.

3 Ego Paulus vinctus Christi Iesu, 48.c

4 Obsecro itaque vos ego vinctus in Domino, 48 c

Et quosdã quidem posuit Deus in Ecclesia, primũ Apostolos, secundò Prophetas, tertiò Doctores, deinde virtutes, gubernationes, genera linguarũ, interpretationes sermonum, 52.c

Ex Epist. ad Philipp.

2 Hoc autẽ sentite in vobis, quod & in Christo Iesu: qui cum in forma Dei esset, nõ rapinã arbitratus est esse se æqualem Deo: sed semetipsum exinanivit formã servi accipiẽs, in similitudinẽ hominũ fact⁹, & habitu invẽtus ut homo, 97.d

Ex 1. ad Timoth.

2 Qui vult omnes homines salvos fieri, 141.a

Hoc bonum est, & acceptũ coram Salvatore nostro Deo, qui omnes homines vult salvos fieri, & ad agnitionem veritatis venire, 201.c

Ex 2. ad Timoth.

2 Non coronabitur, nisi qui legitimè certaverit, 98.b

Ex Epist ad Philemon.

1 Paulus vinctus Christi Iesu, Philemoni dilecto, 48.c

5 Ego vinctus in Domino, 220. d

Ex Epist. ad Hebræos.

5 Cũ deberetis magistri esse propter tẽpus, rursum indigetis ut vos doceamini quæ sint elementa exordii sermonũ Dei: & facti estis quibus lacte opus sit, non solido cibo, 214 a

7 Talis decebat ut esse nobis Pontifex, segregatus à peccatoribus. Sed magis esset à peccatoribus segregatus, sin non assũsisset naturam humanam ex stirpe Adæ peccatoris, 95. a

11 Lapidati sunt, secti sunt, in occisione gladii mortui sunt: circuierũt in melotis, in pellibus caprinis, egentes, angũstiati, afflicti, 26. d

Pacem sequimini cũ omnibus, & sanctimoniã, sine qua nemo vide-

videbit eum, contemplantes ne quis desit gratiæ Dei, 213.b
Qui proposito sibi gaudio sustinuit crucem, 290.d

Ex Epist. Iacobi.

1 Qui dat omnibus affluenter, & non improperat, 69.b
Omne bonum desuersunt est, descendens à Patre luminũ, 138.b
4 Resistite diabolo, & fugiet à vobis, 23.d
5 Orate pro invicem ut salvemini; multũ enim valet deprecatio justi assiduè, 304.c

Ex Epist. 1. Petri.

5 Fratres, sobrii estote, & vigilate; quia adversarius vester diabulus tanquã leo rugiens circuit, quærens quem devoret, 155.b
Humiliamini sub potenti manu Dei, 325.c

Ex 2. Petri.

1 Certus quod velox est depositio Tabernaculi mei, secundum quod & Dominus noster Iesus Christus significavit mihi, 10.c
Fratres, satagite ut per bona opera vestra certam vestram vocationem & electionẽ faciatis. Hæc enim facientes, non peccabitis aliquando, 231.a

Ex 1. Ioannis.

2 Filioli mei, hæc scribo vobis, ut non peccetis, sed & si quis peccaverit advocatum habemus apud Patrẽ Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris, 78.c

Ex Apocalypsi.

1 Et cum vidissent eum, cecidi ad pedes eius tãquã mortuus, 2.c
Et habebat in dextera sua stellas septem, 2.d
Et de ore eius gladius utraque parte acutus exibat, 2.d
Ego habeo claves mortis, & inferni, 167.d
2 Vincenti dabo manna abscondi tum, & nomen novum, 187.b
Sed habeo adversum te pauca, quod caritatem primam reliquisti, 213.c
3 Ecce ego sto ad ostium & pulso, 58 a
Collyrio inunge oculos tuos, ut videas, 217.d
5 Quatuor animalia, & viginti quatuor seniores ceciderunt coram agno habentes singuli citharas, & cantabant canticum novum, 47.b
7 Vidi turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat, ex omnibus Gentibus, & Tribubus, & populis, & linguis stantes ante thronũ Dei, 79.a
Et vidi alterum Angelum ascẽdentem ab ortu Solis, habentem signum Dei vivi, 172.c
10 Et posuit pedem suum dextrũ super mare, & sinistrum autẽ super terram, 196.a

12 Signum magnum apparuit in cœlo : mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim, 184.d

Et in utero habens clamabat parturiens, & cruciabatur ut pariat, 294.c

15 Et vidi Angelos septem habẽtes citharas Dei, & cantantes canticum Moysis servi Dei, 47 b

17 Et mulier erat circundata purpurâ & coccino, & inaurata auro, & lapide pretioso, & margaritis, 91.a

Et abstulit me in spiritu in desertum, 91.b

21 Et habebat murum magnum & altum, habenté portas duodecim, & in portis Angelos duodecim, 199.a

Et vidi cœlum novum, & terram novam, Primum enim cœlum, & prima terra abiit, & mare iam non est, 294.b

IN-

INDICE ALFABETICO DE LAS COSAS MAS NOTABLES deste Libro.

El numero señala la hoja; A, la primera coluna; B, la segunda; C, la tercera D, la quarta; O, que aquella materia se trata por todo el Asunto.

A

ABEL.

COMO descanso el Señor en su sacrificio? 322. b

Abraan.

Era muy humilde en sus acciones, 129. a

Acertar.

No acertar, harto queda castigado con errar, 327. a, o.

Adan.

Fluctuò en el Paraìso, y no el arca en las ondas del diluvio, 22. c. d. Porque en la *Salve Regina* nos lamentamos mas por hijos de Eva, que de Adan, 161. a. Despues de desnudo el, quiso luego desnudar los arboles, 162. b. Porque le dieron primero el dominio en los peces, 197. c. Porque le desterrò el Señor del Paraysso, 227. a. Que podia responder quando le preguntò Dios, que donde estava, 280. a

Agradecimiento.

Quan grande le ostenta el Señor a los que le sirven, 184. c. o

Agua.

Basta qualquiera, como sea elemental para el bautismo, 249. a

Amigo.

Conocense en las ausencias, 138. b. o

Amor, Amante.

Haze las cosas faciles y gustosas, 124. a. Es padre del deseo, y del gusto, 177. a. No medra el amor sin correspondencia, 268. a Que mal acierta a despedirse el amante de la cosa amada, 290. b. o. Porque se pinta al amor con alas, y a Venus con una tortuga a los pies, 292. a. b. Es barbara la lengua del amor para el que no ama, 314. a

Alcones.

Como se han de criar para q̄ sean buenos caçadores, 123. c

Alma.

Sus bienes son los que importan, 118. a. o. Ha de estar toda hermosa, 157. d. Toda se ha de ofrecer al Señor. 260. d. o. Para el perfecto amor de Dios se ha de apartar del amor desordenado de las criaturas, 296. a. o. Porque sube como humo, ibidem, b

Angel.

Hizieróse fuertes para tocar la mano de la muger de Lod y sus hijas,90 a. Porque acompañaron tantos Angeles el entierro del pobre Laçaro? 112. c. El que mueve los cielos, quan atado està a ellos 144.d. Porque no anunciò a la Virgen el Angel la passion de Christo,164.c. El del Apocalipsi porque tenia el pie derecho en el mar, y el otro en la tierra, 196.a. Sõ Angeles guardas de la puerta del cielo, 199. b. De quanta gracia necesitàn para guardar los hõbres,255.b.

Animales.

Porque los criò Dios primero que a Eva, 150. b. Adoran al que padece por Dios,251.c. Porque no obrò milagros en animales y aves,289.b.

Apostoles.

Fuerõ de mas provecho presõs,que predicando; y porque, 48. c. d. Siempre que los nombran los Evangelistas,es con algun honroso titulo, 132 d

Arbol.

De los dulces,apenas tiene alguno buen olor, y los amargos huelen bien, 44.b. Estavan muy cerca el de la ciencia, y el de la vida,185.b.

Asno.

Porque no le queria Dios en los sacrificios, 215.c.

Ausencia.

En ellas se conocẽ los amigos, 138.9,0

Aves.

Porque viven menos que los peces,240 d. Porque Christo no obrò milagros en aves y animales,289.b B.

San Basilio.

En que se conociò su grandeça,96.a. Huìa de palabras escuras, è ininteligibles, 203. d. Callando predicava,211.a. No se acertavan a despedir el y san Gregorio Nacianceno, 293.b. En lo ultimo de la vida estava cõ mas aliẽtos de servir al Señor, 310.a

Bautismo.

Del sacramento del Bautismo puede ser todo hombre y muger ministro, 249.b

Beneficios.

Quanto temor han de ocasionar sino son bien correspondidos, 1.c, o. Son cuchillo para el ingrato,3.a,b.

Bien.

Hazele mas dulce el aver gustado del mal,148.a, o. Para que se estime, es bien que se dè a deseo,235.c,o

Bienhechor.

A quien deve amar el hombre mas,al bienhechor, o al beneficiado,238.b

Buey.

Simbolo del varon justo,126. d. Es muy obediente, ibid. Porq̃ no perseverò en el carro de Ecequiel, y le sustituyò un Querubin,163.b C.

Cavallo.

Simbolo del perseverãte, 215.c

Ca-

Cabello.

Su falta es gran fealdad, 146. a.b c.d.son los siervos suyos cabellos con que Dios se adorna, 145. d.

Cabra.

Vè tanto denoche como de dia,255.a. Tiene calentura continua,ibid. Nadie la puede vender por sana,ibid.

Cain.

Estava triste despues de aver muerto à su hermano por no tener mas sangre que derramar en el, 166. a

Candel-ro.

Porque tan limpio el del Templo, 197. a

Casamiento, Casado.

Quanto trabajo tienen los casados,105.d,o. Enviudar y descãsar todo es uno,108 a.El que se ha de casar parece q̃ necesita de saber todo el derecho,assi Civil como Canonico, 108 b. Soñar que a uno le crucifican y que le casan todo es uno,ibidem. d

Casa.

Porque no se alaban las casas sino los Tabernaculos de Iacob, 271. b. La de los dañados que raras vezes la enseña el Señor! 289. a

Caton.

Era muy humilde y recatado en sus acciones,277 a

Cena.

Porque del combite de la cena no fue escluido ninguno, y del de la comida si,10. d

Ciceron.

Faltòle la gracia en los versos 45.d

Cielo.

Hizole Dios lo incorruptible, y negòle lo estable ; y a la tierra lo contrario, diola lo estable, mas no lo incorruptible, 45. a. Es el govierno de la tierra a modo del del cielo, 52. a. Quando yela mas, està mas estrellado, 56. d. Comparabale Christo a cosas muy ordinarias y conocidas, 247. b. Llamase el Impireo Cielo de los cielos, 301 a. Quan poco parecen las cosas de la tierra comparadas con las del cielo,300.a.o.

Cigarra.

La hembra no canta,179.a

Citara.

Porque gusta tanto el Señor de musica de citara, 47 b

Començar.

Importa poco començar la virtud, si no se prosigue, 223. a,o

Combidar.

El que se combida a hazer una cosa, la ha de hazer con mucha perfeccion,109 b.o

Cordero.

No han de estar mucho tiempo ausentes de sus madres, 241.c

CHRISTO.

Porque se aparecio a su Benjamin con estrellas en la mano, y espada en la boca, 2 a. Es pan y cuchillo, 3. d. Su prime-

mera venida la mayor causa de los rigores de la segunda, 1.c,o Porque durmio en la nave, 7.a, b. Porque desde la cuna atemoriça, 7. d. Para temer su juyzio hemos de mirar sus acciones, 8. a, o. Como se recogio para morir, 8. d

Porque se detuvo quarenta dias para subir al cielo despues de resucitado, 9. b. Recogiose todo para morir, ibid. Porque predicava en parabolas, 18. b. Porque crucificado mirava al Ocidente, 27. d. Y el pecho al Aquilon, ibid. Baxò solo al infierno, y muy acõpañado subio al cielo, 29. b. Quitavasele de su boca para dar el pan a sus Dicipulos, ibidem, c

Donde quiera que le davan à comer, ò enseñaba, o hazia algun milagro, 31. a. Que bien pagò a la Madalena lo que hizo por el, 32. b. Preciavase de honrar a todos, ibidem, c. Porque se apartava de la gente. 40. b Porque se admirò Pilatos de que huviesse muerto, 40. d. Porque tiene la salud en las plumas? 58. a. Es Sol, 57. d. Porque eligio a Iudas conociendo sus maldades, 58. d

Que tormento sera para el hombre tenerle por Iuez quando no aya guardado sus divinas leyes, 78. b. Porque avia de reynar mas en la casa de Iacob, que en otra alguna. 80. a. No se aprovechava siempre de la potencia de su divinidad, 80. d. Hazese perdido por ganarnos, 84. a. b Porque no quiso que sus Dicipulos tocassen la hija de Iairo resucitada, 89. b. Porque quiso darse a conocer a los Reyes Magos por medio de una Estrella, 94. a

Por parecer mas admirable quiso unirse a la humana naturaleza, 95. a. Porq̃ estrenò su milagrosa potencia en Canà de Galilea, 105. b. Porquè hablò a la bofetada, 109. c. Porque en el desierto hizo el combite de pan de cebada y peces, 111. a. Porque no quiso convertir las piedras en pan, 112. b. Mostrava su divinidad en dar mas de lo necessario, 114. a. b. No quiso recebir a uno que dezia, que le queria seguir; y a quien no se le ofrecia, mandò que le siguiesse, 115. a. b. Porque no quiso que se transfigurassen con el sus tres Dicipulos, 119. c. Como era todo vida en el, 125. a. b. Buscava los lugares mas retirados para hazer los milagros mas famosos, 128. d

Porque despues de resucitado comio peces, y panal de miel, 129. d. Ayunando Christo tuvo hambre, y Moysen no. La razon desto, 137. a. b. Es flor del campo, 137. d. Sentia mucho que en ausencia no le hiziesen gracias de los beneficios recebidos, 138. c. Que significa subir al cielo levantadas las manos,

manos, 142. a. Quedò como sin cabellos quando quedò sin Dicipulos, 146. c. Es cordero, 149. c. Nunca hizo amenaças de si en quanto Sacramentado, 165. 166. Era muy cortesano para con todos, 169. b. Como sabe cumplir con todos, ibidem. Hasta cō ladrones se preciò de muy cortes, 170. c, d. No subio al cielo de un buelo, 172. b. Porque no quiso que le divdiessen la tunica? 177. a. Es Espoſo y Espoſa, 178. b. Si convino tomar la humana naturaleça en todos sus individuos? 179. d. No rogò por la resurreccion de su cuerpo, 186. a

Es como eterno siervo del hombre en la bienaventurança, 186. d. No ay cosa en el que no sea grande, 198. c. Porque aparecio en el Tabor en nuve tan clara, y en el Sinai en nuve tan oscura? 202. c. Ponia en cosas muy claras la semejança del cielo, 205. a. Quanto mueve padeciendo, 218. b, o. Eclipsa en la Cruz todas las vanidades del mundo, 219. b. No parece que es menester predicar mas de que padecio en la Cruz para convertir al mundo, 219. d. Refrena con sus llagas las humanas passiones, 220. c. Porque en la transfiguracion cubrio con nuve a sus Dicipulos, 230. a

Solia hazerse de rogar para hazer los milagros, 236. d Ordinariamente se ponia en medio, 246. d. Negocia a manos llenas con su passion, 250. a, o. Parece que el mesmo Christo temblò de ser superior, 256. a. Quanto tiempo se estuvo ensayando para ser superior, 256. d. Comparase a la levadura, 261. b. Su infinito amor para con los hombres, 265. b. Pareciale poco lo infinito que hazia por el hōbre, 270. d, o. Quanta moderacion guardava en sus acciones y palabras, 274. b. Parece que no acertava a despedirse de los suyos; 292. b. Pudo ser su humanidad algun embaraço para su mas perfeto amor, 296. a, o. Porque se transfigurò en el monte Tabor? 316. a. Consuela a los que padecen con lo terrible que padecio, 318. b, o

Cruz.

Hemosla de llevar muy de voluntad, 69. c. Es la llave del cielo, 96. b, o. Es verdad esta tan llana que el mas lerdo la alcançarà, 97. a. Cruz y muger todo es uno, 108. b. Quiere el Señor que llevemos nuestra cruz muy voluntariamente, 123. d. Quan poderoso es Christo en la Cruz para convertir al hombre, 218. b, o. Es su Catedra que desde allī enseña, 251. c

Cupido.

No crece sino tine correspōdiente, 268. a

D

David.

Del desierto hazia tēplo, 23. b.

b.y peleando profetiçaba, ibid. a. Componia los Salmos,y otro los cantava,46.a. No tuvo culpa en tener enemigos, tuvierala en aborrecerlos, 64. a. Porque se le reservò a el la vitoria del Gigante, 79. b. Vsò Dios con el de gran misericordia en quitalle el hijo de Bersabe,86.c,d. Porque buscò lugares mas seguros despues que Saul le asseguròl,152.a. Porque haze mencion quando pide perdon al Señor de un solo pecado, 225.a. Con quanto aviso le arguyò Natan, 308. a. Porque hizo burla del Micol quando dançava ante el Arca del Testamento,312.b

Demonio.

Porque arrojaba a los sepulcros a ciertos hombres que atormétava?77.b. Es muy flaco enemigo, 154 a, o. Con un cavallo de palo se puede salir a pelear con el,ibidem,3 Es arcabuz sin municion, 155. c. Buelvese a puerta cerrada, 156. b. Con un soplo se puede arrojar del alma, 156 d. Es cautela suya no sembrar en ella mas que una yerva mortal, 157.a, o. Para el lo mismo es tenernos cogidos por un ala que por todo el cuerpo, 158.c. Es tentacion del demonio que queramos luego llegar a lo sumo, 173.c. Hemos de defenderle la etrada en nuestras almas, 225 d. Es arrendajo de Dios,259. a. Porque como en el Tabor aparecio Christo glorioso,no aparecio en otro monte el demonio con llamas y tormentos, 288. b. Da en rostro a Christo por lo que padecio por nosotros, 299.b

Deseo.

Importan poco los deseos quãdo no se acompañan,pudiendo, con obras, 205. b, o. Han se de dar los bienes a deseo para que se estimen mas,235.c,o. Es gran martirio padecer a manos del deseo,239.d, o. Es un deseo dilatado muerte continua,242.b

Diligencia.

No por muchas diligencias se ponen los negocios en peor estado,228.a,o

DIOS.

Por los rigores de su misericordia podremos venir en conocimiento de las severidades de su justicia 5.c, o. Porque entra en consulta al criar el hombre? 8.b. Porque esaminò tanto la luz despues de criada? 9. d Carecer para siempre de la alegre vista de su hermosa cara es la suma de las desdichas, 13.b, o. Si un instante no ay querer se apartar della, que serà estarlo una eternidad? 14.a

Es muy agradecido, 30.b,o. Haze como penitencia de aver querido castigar,55 a, b. Quiso a los principios introducirse a rigores, 56. a, b. Hizo restitucion encarnando destas severidades,ibid. c, d. A todos llama, buenos y malos, 57. c. Nunca nos

nos manda mas de aquello que buenamente podemos hazer, 62.a, o. Conoceſe la diferencia que ay del al demonio en los precetos que pone, 63. b. Por que mandò que la Circunciſion fueſſe a los ocho dias, ibidem d. Guſta de ſiervos q̃ le ſirvan muy de voluntad y agrado, 69. a, o. Tiene glorias, pero no penas, 72.c. Tiene libro de vida, y no de muerte, 73. b. Tiene de ſu coſecha las miſericordias, y de la nueſtra las juſticias, 74. a. En ſu caſa todos lucen, valen y cãpean, 78. d. o. Por donde penſamos que nos desfavorece, por aî ſuele favorecernos mas, 85. b, o.

Favorecio a la Madalena en permitir q̃ murmuraſſen della, 87.c. Anda muy faborable con el hombre quando le permite tentaciones, 88. a. No ſolo ſe ſatiſface con dar lo preciſo, ſino mucho mas de lo ſuficiẽte, 111.d.o. Es el verdadero Alejandro, 113. b. En lo poco que habla, ſe conoce lo mucho que puede, 116. b. Honra mucho los ſuperiores, 130.d, o. En publico luego deſpachava las ſuplicas de ſus Profetas, 131. a. Quiere que le reconozcan por Autor y fuente de todo bien, 134.c, o.

Porque manda guardar tan eſtrechamente ſus leyes, 135. b. Mueſtraſe mas fino con ſus amigos en auſencia dellos, 139. c. Como ſe entiende dar las criaturas para tentacion del hombre, 141. d. Gana reputacion con la virtud de ſus ſiervos, 145. a, o. Preciaſe de muy urbano y cortès para cõ todos, 168.c, o. Quan generoſo es en pagar, 184.c, o. Lo primero que hizo fue blanquear la obra del mundo. Que nos enſeñò con eſto? 190.c. En ſu caſa todos los oficios ſon onroſos, 198.b, o. Quan facilmente ſe halla, 213.d. Porque no bendixo al ſegundo dia, 216. d. Vive en ſu caſa muy ſegura la inocencia, 221.d, o.

No caſtiga a juſtos por pecadores, 223.a. Porq̃ hizo juramẽto de que ſu Hijo avia de ſer Sacerdote ſegun el orden de Melquiſedec? 229.c. Quiere q̃ el hõbre ſe mortifique, pero nõ que ſe mate, 245.c. Traìa los Santos del vicjo Teſtamento delante de ſi, y los del Nuevo trae a ſus eſpaldas, 252.a. Pide todo el hombre, como el ſe dà todo, 262. a Quiere q̃ hagamos algo de nueſtra parte, 266.a, o. No ſe le ſuele ſervir con tanta puntualidad como al mundo, 279.a. Si por poco ſe pierde, por poco tãbien ſe halla, 282.a, o. Quanto ſiente q̃ el hõbre le dexe por tan poco 284.b. Como tiene toda poteſtad. 289.a, b. Como ſe arma cõtra las calunias del hõbre, 315.b o. Quando començò a enfadarſe con el pueblo de Iſrael, 322.a.

E

Exemplo.

Es muy poderoſo el de los mayores, 50. a, o. 257. d, o.

No

No seguir los inferiores el exẽplo de los mayores, es prodigiosa maravilla, 258.c

EVCARISTIA.

Porque se consagra debaxo de especies de pan de trigo, y no de otro alguno? 70.d. Todo fue suavidades hablando della Christo, y S. Pablo todo amenaças, 165.b,c. El ser tan agradecido parece que le obligò a Christo a instituirla, 187.c

ELIAS.

Mostrò gran animo en hazer milagros, 4. b. Porque subio al cielo en carro de fuego, 192.d. Porque tenia que comer quãdo los demas padecian hambre tan rigurosa, 224.d

Eloquencia.

Qual es la verdadera eloquẽcia, 204. d. Aunque le falte al Predicador, no importa, como tenga la mas principal eloquencia, que es la de las obras, 208.b

Enemigo.

Quien los tiene no ha de dormir, 151. c, o. Devemos amar a los enemigos; pero no siempre creerlos, 152.a,d. Aun en el articulo de la muerte, 153.c. Y aunque sea despues de aver recibido el Santissimo SACRAMENTO, ibidem.

Esclavo.

Avia de salir con el mesmo vestido quando le ahorravã que entrò a servir, 216.b

Escritores.

Merecen mayores lauros que los Predicadores, 47.a,o. Sus escelencias y elogios, ibidem.c,d

Escrituras.

No las vicia la abundancia y claridad, 230.c

España.

Quando conocio su valentia y esfuerço, 149.d

Espiritu.

Las cosas del espiritu para los que no son espirituales son enimigas, 312.a,o

ESPIRITVS ANTO.

Figurado en espada. Y porq̃? 3.a. Es consuelo y dulçura, ibid. Porque aparecio en lenguas, 103.a, b

Estrella.

Brillan mas quanto mas yela, 56.d. Son simbolo de los divinos dones, ibidem. Como sabe honrarlas el Señor, 171. a. Porque guiò con Estrella Dios a los Magos, 173.a

Estremos.

Quanto huye el Señor de estremos, 243.a, o

F

Facil.

Estimase en poco lo facil, 228.c

Falta.

Quedanse mejor en la memoria las faltas que tuvieron los justos, que sus virtudes, 279.b

Favores.

Alli se han de embiar los favores y socorros, donde insta mas la necesidad, 194.b,o

Glo-

G

Gloria.

Porque la tiene Dios cubierta,6.c,d. Vase a ella por el camino de la cruz,96.b,o

S. Gregorio Nacianceno.

Quan gran limosnera fue su madre,263.a. Por hazer bien dezia,que si posible fuera,se venderia ella y sus hijos, ibidē. Era la sanguijuela de Salomon al reves,ibidem.

Golondrina.

Porque cegò Dios a Tobias con su estiercol.76.a. Tiene remedios cōtra la falta de la vista,76.a

Gorgojo.

Mas dañoso al trigo y a la cebada,que a otro ningun grano, 244.c

Gracia.

No todas las tienen todos, 45.a, o. El que solo busca la de los hombres, sin hazer caso de la de Dios, ni una,ni otra suele hallar,99. b,o

Grandeça.

Aquella merece titulo ilustre de grandeça que excede a las grandeças de aquel genero, 93.c,o

Gusano.

Gusano de rara virtud, con cuya sangre se rompen muros y puertas,251.d

H

Hablar.

Del que habla mucho, ordinariamente hemos de esperar muy poco, 114.d,o

Higuera.

Porque la maldixo Christo,4. d. Simbolo de la Iglesia, 176. b

I

Ibierno.

Pronostico de ser largo y prolijo quando las encinas cargan de mucha bellota,4.a

Iglesia.

Figurada en la higuera, 176. b. Quan discreta en repartir los oficios, 182. a. No tiene parte que no sea muy bella y agraciada.200. a. Importa que las Catedrales sean muy observantes, 260.c

Imagenes.

Para que se veneren y reverencien mas,se han de tener cubiertas, 238,a

Inocencia.

Vive muy segura en la casa de Dios, 221.d,o

Ionas.

Quan bien mostrò en su tormenta como se han de aver los siervos del Señor en sus adversidades, 127. b. Porque los de la nave en que iba sospecharon que estava en ella algun pecador,224.a

Ipocrita.

Que burlado se halla en sus traças, 110. b. Todo lo pierde por hazer mas caso de la gracia de los hombres, que de la del Señor,ibidem.d

San Iuan Bautista.

Santificò la carcel, 16.a. Servianle de gala las cadenas, 24 c Porque tan retirado en el desierto, 37.c. Repartio el Señor las gracias entre el y el Evangelista, 45.a. Porque recibio primero la gracia del Espiritu santo que su madre quando la Virgen la visitò, 195.c. Porque al tiempo de su muerte embia sus Dicipulos a Christo, 233.b. Antes que padeciesse era llamado Angel, ibidem d

Iuizio.

Quan poderoso para refrenar el pecador, 1. a, b. La venida del juizio rigurosa por la primera venida al mundo, 1. c, o. Para temer el divino juizio hemos de mirar las acciones del sacro juez, 8. a, o. No ay quien no deva temer el dia del juizio, 10.c,o

Iusto.

Comparanse a la palma, y los pecadores al heno, 278.a

L

Ladron.

El bueno abrio el Paraiso con llave de Cruz, 98. d. En que se fundò el malo para dezir tantos valdones a Christo. 101 d. Hasta con ladrones se precia Christo de ser muy urbano y cortès, 170 c. d

Liebre.

Es fecundisimo animal, 311.a

Limosna.

Como ha de ser nuestra limosna? 114.c

Levadura.

Simbolo de Christo, 261. b. Lo que recibe de la masa lo gasta en ella misma, ibid.

Lobos.

Los cervales son muy flacos de memoria, 67.a. Simbolo de muchos que oyen sermon, ibid.

Lugar.

No haze santos a los hombres, 20.b,o

Luz.

Como la esamina Dios despues de criada, 10.d. Para que se logre la luz del cielo, no solo ha de dar en los ojos, sino en los pies, 205.c, d. 206 c. Porque se compara Christo a la luz, 297.b

M

Mal.

Por maravilla viene solo, 226.d

Mano.

Manos de Christo llagadas, pueden mucho para alcançar con los hombres lo que pretende, 253.c

Mar.

Porque le refrena Dios con arena? 137.c. Honrò Christo el mar como avia honrado la tierra, 170.a. Es aliento de la Luna, 259. b. Porque anduvo Christo sobre el mar? 317.a

MARIA.

Porque fue a visitar a santa Ila-

Isabel? 1. d. Traía en su vientre un rayo, 3. c, d Qual fue el cuchillo que atravesò sus divinas entrañas? 42. a. Cubriola Christo un manto de gloria, y ella a Christo con capa de nube, 185. a Visitar a santa Isabel fue accion prudentisima, 228. b

Maria Madalena.

Vivia en la casa del Fariseo que combidò a Christo, y muy cerca, 248. c

Martires.

Porque morian ordinariamẽte antes con espada que con otro martirio, 26. c

Matrimonio.

El que no tiene hijos que penoso es, 101. b. Quan lleno està de penalidades, 105. d, o

Missa.

Porque se celebra con tanto aparato y grandeza? y en todas lenguas, è idiomas, 113. c

Misericordia.

Los rigores de la misericordia de Dios nos enseñan las severidades de su justicia, 5. c, o. No pueden vencer nuestras miserias a sus misericordias, 54. a, o. Por los passos por donde anduvo la justicia de Dios sangriẽta, suele venir favorable su misericordia, 102. d, o

Moysen.

Nunca le alabaron en vida los Israelitas, 148. b. Porque se enojò Dios tanto con el al hazer el milagro de las aguas en la piedra? 160. b. Como le probò Dios para dar a entender al mũdo que era buen-caudillo, 264. c. No hazia milagros sin urgentissima necessidad, 275. b

Muerte, Muerto.

No llegavan a los muertos Hebreos las mugeres, ni a las muertas los hombres, 90. c. A su hora la penitencia suele ser muy peligrosa, 187 d, o. Mal se haze entonces el testamento, y ordenan las demas cosas del alma, 190. b. Es sombra de la vida, 192. b, o. Quien llevava a enterrar los muertos entre los Romanos, 305. a

Muger.

No se exercita en los ministerios que el hõbre, 44. c. Es muy peligroso su frequẽte trato y comunicacion, 68. c, o. Es menester mucho de Dios para hablar dellas, 89. c. Ni aũ por sueños se han de aver, 90. d. Los mas perfetos necessitan de mucho espiritu para verlas, aunque sean aparentes y fantasticas, 91. b. Apenas podran con milagros impedir los riesgos de su conversacion, ibidem, d. Es prodigio nunca visto el que dize, que de la comunicacion frequente con la muger no se puede manchar, 92. c. Son peores que perros rabiosos, 93. a. Quanta misericordia del Señor es el averla refrenado con la onestidad natural, ibidem. b. Apenas se salvara alguno sino

fuera por esto,ibid. Tener antiguamente en matrimonio dos mugeres gran martirio, 106. d. Tomar un hóbre cruz y muger todo parece uno: porque es grãde cruz la muger,108.d. Es mala de guardar, si ella no quiere ser guardada, 124 b. Valese de la ausencia de su marido para perdelle la fe,142 b. Que cosas encarga Dios a las mugeres, 181. b. Es gran martirio para ellas depender de los hombres, 241. a. Accion eroica de una Romana matrona, 295.b

Muchacho.

Los que comiençan a hablar muy temprano, son lerdos en andar,116.a

Murcielago.

Es simbolo de los que hablan mucho y hazen poco,117.b

N

Naturaleza.

Porque permite Dios que haga algunas obras imperfetas? 136.c

Necesidad.

Es gran cordura hazer virtud de la necesidad,323.b,o

Nuevo.

Siempre lo nuevo aplace,236.b

O

Obras.

Porque de las buenas obras se ha de tener hambre y sed? 71. a, b. No las quiere forçadas el Señor,69.a,o. Predican mas que las palabras, 208. a. o. Obras porque en la garganta y no en el estomago? 271.a

Oficio.

Para que el govierno ande bien,cada uno se ha de meter en su oficio, 177.c, o. Hase de encomendar un oficio a quien mejor sepa cũplir con el, 181.a,o. En la casa de Dios todo oficio es honroso, 198.b,o

Ombre.

Porque al criarle entra en cõsulta el Señor? 8. b. Que ocupado en su fabrica? 8 c. Ninguno ay que no estè sugeto a pecar, 10. b, o. Tiene cada uno en si un natural Monasterio, 20. d. Dondequiera và acompañado de sus passiones, 23. c. Ser un hombre amado de Dios y de los hombres, es la suma felicidad, 99. c, d. Para que las haga bien no le han de forçar en las acciones, 121. b. o. Que facilmente se dexa llevar de la vanidad, 136. c. Es muy agil para los rigores y perezoso para las misericordias, 163. d. o. Porque no le confia el Señor ni la puerta de la piedad, ni la de la justicia, 166. d. Poniendole piedad y rigor, primero se le van los ojos a este que a aquella,ibid.b. Porque no le dio Dios las llaves del infierno? 167. d

El se es causa de su perdicion,211. a. o. Haze el tiempo del castigo, y el señor el de la misericordia, 212. b. El dexa a Dios,

Dios, que Dios no le dexa a el. 213. c. Que a la mano tiene el bien de su alma, y que a la mano suele irse en buscarle, 246. c, o. En la oficina de su alma ay todos los instrumentos para salvarse, 247. b. De sus miembros puede hazer instrumentos de su salvacion, 248. d. Puede ser cada uno Sacerdote de si mesmo, 249.d

Deve ser muy puntual correspondiente con Dios, 260. d, o. Todo Dios ocupado en su fabrica, assi el hombre todo dedicado a su amor, 261. b. Ha de hazer algo de su parte para salvarse, 276. a, o. Es muy agil para las cosas de su gusto, 277. a, o. Quan caduco es, 280. a, o Quan facilmente halla à Dios, 282. a, o. Porque poco suele perderle, ibidem, b. Por si ha de procurar el negocio de su salvacion, 303. a, o.

Oracion.

Donde quiera puede tenerse, 24. b. No ay tal oracion como acudir cada uno a las cosas de su obligacion, 81. d, o. Como se ha de entender que es interpete de los deseos, 207. a. Despues de la oracion se ha de salir con mas hambre de oracion, 270. b

Orador.

Por facundo y fecundo q̄ sea, persuade mas con las obras y exemplo, que con las palabras y razones, 209. c

P.

S. PABLO.

Como dio muestras de buen ministro, 28. a. Quando no le veìan le estimavan mas, 38. c. Porque dixo que avia trabajado mas que todos; pero no aprovechado, 65. b. Que riguroso y severo, Christo q̄ manso y suave, 165. 166. Despues de muchos dias descubrio los favores que el Señor le hazia, 276. a

Padecer, Passion.

Quāto hermosea al Christiano el padecer, 24. c, o. Como està tā hermoso el que padece, le han de poner defensivos contra el mal de ojo, 26. b. La passion de Christo quan poderosa para cōvertir al pecador, 218. b, o. Eclipsa todos los gustos del mundo, 219. b. Es tanta la soberania y alteça del qua padece, que parece q̄ no tiene a q̄ aspirar sino a la misma de Dios, 232. a, o. Negocia Christo a manos llenas cō su passion, 250. a, o. Ata al hombre de pies y manos, 251. a. Es la passion de Christo arma inespugnable del Christiano ibid. b. A vista de su passion nadie parece que quiere gloria, 252. c

Palabra divina.

Quan poderosa es, 49. c. En bocas de unos tiene diferente efeto que en las de otros, 61. a

Pecado, Pecador.

El pecador, el es verdugo de si mismo, 72. b, o. Ponele à Dios

la pluma en la mano, para que firme la sentencia, 73.d. El mesmo enciende el fuego con que se abrasa, 74. c. Vno solo basta, siendo mortal, a destruyr el alma, 157.a.o. Es materia de estado del demonio procurar que el Christiano no cometa mas q̃ uno solo, ibidem. No parece que es pecador el que lo es solo para si, 159. d. o. Del primero nos hemos de procurar librar en gran manera, 224 d. o. Orrible exemplo del daño que haze el pecado que no luego se remedia y ataja, 228. c. Comparanse al heno los pecadores, y los justos a la palma, 278. a. Pecar es pena de aver pecado, 327. b.

S. PEDRO.

Porque le llamò quando estava echando el lance, 64. c. Porque no quitò la vida a Simon Mago como a Ananias y Safira, 70. a. Porque fue ministro del rigor de Safira y Ananias, 75. a. b. De que manera quiso conocer si Christo era Dios, 79. c. Fue favor atajarle la palabra en el Tabor, 85. c. Porque no rogò por su suegra, 118. b. Porque en el guerto le llamò Christo Simon, y no Pedro, 131. c. Pensaron que se avia convertido en deidad quando escapò de la carcel, 232. d

Penitencia.

A la hora de la muerte peligrosa, 187. d. o. Dedicola Dios en si, 330. a

Perfeccion, Perfecto.

No luego puede alcançarse, 171. c, o. Por perfeto que uno sea, lo puede ser muy mucho mas, 175. d

Perseverancia.

Es la que importa, 215. a, o.

Pirro.

Es animal bien acondicionado, 126. b. Simbolo de los siervos del Señor, ibidem. Era la de Platon republica de perros, 199. b.

Perdida.

La perdida de unas cosas se desquita con la ganancia de otras, 321. a, o.

Pino.

Es arbol generoso, 81. a.

Pluma.

Devense mas lauros a la pluma del que escrive, que a la lengua del que predica, 47. a, o. No se pueden digerir comidas, 58. d.

Poco.

Es bien perder lo poco por grangear lo mucho, 293. b, o.

Principios.

No està la gracia en los principios de la virtud, sino en la perseverancia, 215. a, o.

Predicar, Predicador.

Quanta soberania es predicar, 33. d, o. Por predicar se dava antiguamente la vida, 35. c. Es Christo constituydo Rey predicando. 36. c. Quanto delito es quitar la vida a un Predicador, 36. d. Para ser estimado ha de ser visto muy raras vezes,

37. c, o. Ha de ser como el viento, 38. a. Hase de ver como cosa de milagro, 39. d. Ha de ser como el representante, que en haziendo su papel se ha de recoger, 39. b. El recogido se come la gente, ibid. d. Por estraño Predicador fue Ionas tan temido, 40. a. Hase de predicar a si, 40. c, o. Es gran desdicha que siendo medicina para los demas, sea enfermedad para si, ibid. Es en el mal Predicador la divina palabra candelero en manos de ciego, 41. c. Son los malos Predicadores como los que hazian el arca de Noe, y como las piedras que enseñan los caminos, 44. c. La corona que han de tener, 47. b. Quanto conviene que sea muy santo, 59. a, o. Es como cosa de milagro que siendo el Predicador malo haga buenos a los demas, 61. d. Qual es su oficio, 65. b. Oy todo es predicar en desierto, 65. c, o. Ha de trabajar en ser muy claro para que todos le entiendan 202. a, o. No ha de predicar flores, 204. b. Predican mas las obras, que las palabras, 208. a, o. Desacredita el Predicador pecador lo puro del Evangelio, 208. d. Porque no se comparan a las aves, 210. b. Ha de ser como pescador, 206. b.

Prelado.

Aquel es verdadero Prelado que olvidado de sus intereses, solo procura los de sus subditos, 27. a, o. Estriva en ellos el bien, o el mal de las Republicas, 50. a, o. Son la cara de la Republica, ibid. b. Son como los caracteres y moldes de los subditos, 52. c. Son como el primer pliego de la impresion, ibid. d. Son Torres de las ciudades, 53. a, b. Son sus dolencias y achaques muy peligrosos, ibidem d. Quanto los honra Dios, 130. d. o. Quantos daños causa su ausencia, 141. b, o. Es como muerto quien no goza de su presencia, 143. a. Es el aliento de la Comunidad, ibid. Quanto medra con su presencia, 144. a. Es en ella lo que el Piloto en la nave, y el Sol en el cielo, 145. a. Quan dificil cosa sea ser buen Prelado, 254 a, o. Hasta el mismo Christo parece que reusò serlo, 256. a. Prelacia es carga formidable a los ombros de los Angeles, 255. d. Es mas ser buen Prelado, que hazer milagros, 657. b. Ay algunos tan cuerdos, que se hazen locos por no serlo, 257. c. Los Prelados buenos son gran bendicion de Dios, grave maldicion los malos, 257. c, o. Hase de gastar todo en el bien de sus subditos, 264. b, o. Hazen muchos ganancia de la Prelacia, 265. a

Profetas.

No hazian caso dellos quando vivian, 149. b.

Ra-

R.

Raquel.

Porque franqueandola Dios la hermosura, la quitò la fecundidad, 44. a. Porque se pone èn primer lugar que Lia en el casamiento de Iacob en el libro de Rud, 288.a

Recogido.

De la plaça haze desierto; y el distraydo del desierto haze plaça, 20.b,o

Rey.

Ha de llorar, y orar de noche, y despachar y negociar de dia, 84. b. Ha de estar su mesa enriquecida de varios manjares, 113.a. Porque se quitarō tres de la genealogia de Christo, 163.c

Reprehension.

Para hazer las reprehensiones es menester muchissima sazon, 306.a,o

Rigor.

Padecer rigores a manos de quien se esperavan piedades, es grande rigor, 74. d. o. Quan inclinado es el hombre al rigor, 163.d,o

S.

Sabio, Sabiduria.

Ser sabio y valiente, pocas vezes sucede, 46. b. Estimase mas quando viene despues de la ignorancia, 148.

Sal.

En no siendo con sazon, es mala, 245.c

Salomon.

Porque no se dize del, que se enamorò de las damas Hebreas, 236. a

Salvacion.

Quanto cuydado se ha de poner en el negocio de la salvació, 231. a. Que a la mano tiene el hombre las cosas de su salvació, 246. c, o. No quiere Dios salvarnos sin nosotros, 266. a, o. Por si ha de pretender un hōbre las cosas de su saivació, 303.a,o

Santo.

El mas santo està sugeto a caer, 10. b, o. Quanto consuela su eterna compania, 15.c,d

Semilla.

Porque en el buē logro de la semilla señalò Christo tres linages de aumentos, 321.a

Sermon.

Que presto se olvida lo q̄ en el sermon se oye, 65. c, o. Es para muchos como musica de noche, 67.c. Es purga del alma, 68.a

Siervo.

El q̄ lo es de Dios, tan alegre admite las tormentas, como gustoso las bonanças, 124. b. o. Han de ser como tabla limpia de pintor, 126. c. Gana el Señor reputacion con la virtud de sus siervos, 145. a, o. Son sus siervos sus cabellos, ibidem, d. Nunca se han de satisfazer de lo que hizieren, 263. b. Han de ser al revès de las sanguijuelas de Salomon, ibid. Todos se han de derramar en el amor del Señor, ibid.c. Por mas que haga en el servicio de su Dueño, todo le ha

ha de parecer muy poco, 270. a. o. El que se precia de mas fino siervo del Señor, el se và a las cosas de su servicio, 287. b, o. Por mas santo y perfeto que sea, puede cada dia serlo mas y mas, 308.b,o. Consuela a sus siervos Christo con la consideracion de lo que el padecio, 318.b,o

Sol.

Porq̃ se eclipsò tres horas en la muerte de Christo, 29 d. Nunca se mira con advertencia, sino es quando se eclipsa, 239.a

T

Tabor.

Porque se transfigurò en el monte Tabor, 222.b

Tabernaculo.

Porque se alaban los Tabernaculos de Iacob, y no las casas, 272.a

Tierra.

Las plantas que brota de su voluntad son mas loçanas y crecidas, 124. a. Porque tiene tan debil fundamento, 137.b Como se entiende ser de un labio, 140. a. Parecen muy pequeñas las cosas de la tierra, por mas y mas que parezcan comparadas con la del cielo, 300.a,o. Es un punto comparada cõ el cielo, 302.a

Tobias.

Porque le cegò Dios con el estiercol de las golondrinas, 76.d

Tortola.

Beve al revès de las demas aves, 192.c

Trabajos.

Hermosean los hombres, 24. c,o. Que penoso es el que no aprovecha, 297.c, o. Es esta gravissima maldicion, 298.a,b. Ha de hazer el hombre con los trabajos lo que el nadador con las olas, 325.a

Triunfo.

No se usavan entre los Hebreos, como entre los Romanos, y porque, 135.d

V

Vaca.

Las del Rey de Susa parece que sabian arismetica, 273.a

Vanagloria.

Sus epitetos, 128. a. Es polilla al revès de las virtudes, 130.a

Verdad.

Son sus partos los mas prodigiosos, 16.c,o. Dezirla, y querer morir, todo parece uno, 17. a. No ay quien dê una blãca por ella, ibidem, c, d. Gusta el hombre de verla disfraçada con la capa de la mentira, 18. b. Huyen della como de peste, ibidem, d. Buelvenla las espaldas, 19.a

Verguença.

Es como el vestido viejo, 227.b

Vida.

Quanta fineça fue dar su vida Christo por nosotros, 254.a

Vino.

Quando se ha de curar, 307.b

Virtud.

Nunca se ha de parar en el camino

mino de la virtud, 174.c,o.270. a,o. Que tardo y lerdo que es el hombre para las cosas de virtud, 277. a, o. Es de prudentes hazer virtud de la necesidad, 323.b,o

Violento.

No puede durar mucho lo violento, 122.c

Virgilio.

Fue poco feliz en la prosa, 45.c. Llamavale Alejandro Severo el Platon de los Poetas, ibidem. Tenia su retrato, y el de Ciceron juntos, ibidem.

Vida, Vivir.

Como se vive, assi se suele morir, 192. a.o. Que fragil es la vida del hombre, 282. a, o. No parece que ay medio entre la vida y la muerte, ibid. b. Epitetos a la vanidad de la vida, 281.b

Vmildad.

Deve mostrarla en todo el varon santo, 128.d, o. Y tanto, que aun de los Angeles, si es posible, se han de esconder las buenas obras, 130.c, 274.a,o

Voluntad.

Nunca se haze bien lo que no se haze muy de voluntad, 121. b,o. La diferencia que ay de estar la voluntad en la ley, ò la ley en la voluntad, 207.c

LA SED
MAS ILLVSTREMENTE PENOSA,
LA ALEBOSIA
MAS SACRILEGAMENTE ATROZ,
EN PREDICABLES ASVNTOS DILATADA.

Compuesta por el Padre Fray DIEGO NISENO, Abad del Monasterio del Gran BASILIO de Madrid.

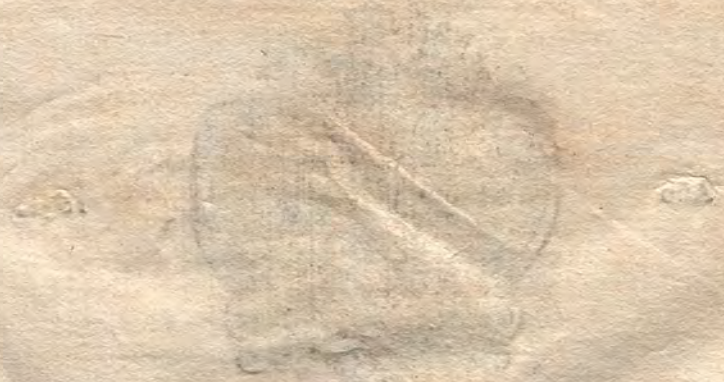
Dirigida a los muy Ilustres Señores, D. Vicẽcio Sellã, El D. D. Agustin de Villanueua, D. Miguel Batista de Lanuza, y Iuã Luys de Sora, Regidores del Hospital R. y G. de N. Señora de GRACIA de la Ciudad de Zaragoça.

Año 1631.

CON LICENCIA Y PRIVILEGIO,

En Zaragoça, En el Hospital Real y General de nuestra Señora de GRACIA.

A costa de ANA del BO, y PEDRO ESCVER.



PARECER DEL R. P. MAESTRO Fr. ANtonio Lopez de Mella, Provincial que ha sido de la Provincia de Castilla, del Orden del gran BASILIO nuestro PADRE.

POR orden de nuestro mui Reverendo Padre Frai IGNACIO de GAONA, Visitador Provincial desta Provincia de Castilla: He visto dos Sermones, uno de la *Sed de Christo*, i otro de la *Traicion de Iudas*: compuestos por el Reverendo Padre Frai DIEGO NISENO, Abad deste Monasterio de san BASILIO de Madrid. No hallo en ellos cosa contra nuestra santa Fè i buenas costumbres, antes mucha erudicion i dotrina, con el estilo que suele su Autor, que es fundado en Escritura i Santos, dando a la Escritura admirables sentidos, i a los Santos estraordinarias esplicaciones, i todas con agudeça de ingenio. A nuestro Padre S. IVAN Obispo de Constantinopla llamaron CRISOSTOMO, que es boca i lengua de oro por lo acendrado de su eloquencia. Al AVTOR destos dos Sermones podemos ~~por el mismo respeto~~ llamar (sino lengua de oro por el decoro de Crisostomo) pero si LENGVA de PLATA, no solo por lo sonoro de su dotrina, pues en breves dias ha llegado a manos de casi todos los los Predicadores Evangelicos, como se vè en las muchas impresiones que se han hecho, i oi se hacen en diferentes idiomas, sino por lo sutil, acendrado i sublime, que ha hablado esta lengua, sin mezcla de baxo metal de dotrina mal sonante. I si es tal la lengua i pluma de nuestro NISENO, diganlo sus escritos, si bien estos dos Sermones ultimos, à mi parecer, esceden, son finisimo oro, i assi juzgo son dignos de la Estãpa, que serà acuñar el oro, para que tenga mejor passo; Era feliz que goça de oro la moneda. Esto siento salvo, &c. En san BASILIO de Madrid 25. de Febrero de 1631.

Maestro Fr. Antonio Lopez de Mella.

APRO-

APROVACION
DEL PADRE Fr. FRANCISCO DE MARCHENA
i HOZ, Maestro de Novicios del Monasterio de
San Basilio nuestro Padre de
Madrid.

POR *Comission i mandato de nuestro mui Reverendo Padre* FRAI IGNACIO DE GAONA, *Provincial desta Provincia de Castilla, he visto estos dos Sermones, intitulados*; Sed de Christo, i Traicion de Iudas, *compuestos por el Reverendo Padre Fr.* DIEGO NISENO; *Abad del Monasterio de nuestro Padre* SAN BASILIO *de Madrid*; *i aviendolos leido con toda atencion, i esaminado con todo rigor, hallo, que* Muscuit utile dulci, *que como Predicador escelente, i aventajado Orador, encuadernò con la delgadeça del discurrir, i singularidad del conceptuar, lo dulce del aprovechamiento espiritual de las almas, de tal suerte, que no parece sino que al passo que agudo se remonta, i dificultoso se ostenta; facil se umana, i umano se abate en la claridad con que comunica; esplicando los Santos con tanta propriedad, i tan à pelo, que cumplio puntualissimamente con lo que dixo Aquiles Boquio:* Acommodanda verba rebus esse, nec vim ullam afferendam in ventis. *Por lo qual digo, i es mi parecer, que no solo se le debe dar licencia para sacar a luz estos lucidos desvelos, sino retorno de un agradecimiento tan grande, que no solo equivalga al don que ofrece, sino que le esceda otro tanto, conforme lo que enseña el Filosofo en sus Eticas:* Refamulari oportet ei qui gratiam fecit, & rursum ipsum recipere, quod quidem fit dum aliquid maius retribuitur. *Este es mi parecer. En S. Basilio de Madrid, 4. de Março de 1631.*

Horat. in Arte.

Symboi. 72.

Aristot. lib. 5. Ethicar. cap. 5.

Fr. Francisco de Marchena i Hoz.

CEN-

SERMON
PARA LA TRAICION
DE IVDAS.

Quid vultis mihi dare, & ego vobis eum tradam?
Matth. 26.

SALVTACION.

EL QVE en el tiempo de una comun i general necesidad es tan cruelmente avaro, tan fieramente tenaz, que echa candados a sus troges, i muros a sus alolies, pudiendo con interes de su hazienda remediar el crudo rigor de la fatal hambre, será abominablemente maldecido de la miserable plebe, dize el Espiritu santo: *Qui abscondit frumentum, maledicetur in populis.* Pero el que generosamente liberal, dadivosamente misericordioso â dineros lo comunica, â moneda lo franquea, será plausiblemente bendecido entre las gentes: *Benedictio autem super caput vendentium.* Nuestro Padre san Iuan Crisostomo lee: *Qui frumenti auget pretium, est populo execrandus.* El que encarece el precio del trigo, será abominado del pueblo. Pues si esto es assi, como Iudas Escariote, que vēdio el rubio grano del celestial trigo, i no lo escondio, es tan afrentosamente maldecido, tan esecrablemente tratado en todo el mundo? I mas que no encarecio el precio del trigo, antes le vendio tan barato, que le dio por treinta reales: *Constituerunt ei triginta argenteos.* Aì

Prov. 11.

D. Ioan. Chryso. hom. 39. in 1. ad Chorin.

vereis lo que obra una accion gobernada por las leyes de la codicia i ceguedad. Vendio Iudas el trigo, que en quanto no tiene precio i estima, es de infinito valor, descubriolo alebosamente, reduxo a precio vil lo que no le tiene, vendiole a sus enemigos; i assi en vez de lograr aplausos, grangea maldiciones, en vez de alabanças, coge afrentas, pues tan desleal y fementido vende a su mismo Maestro, i tan villanamente corresponde a su Criador. Desta infame accion hemos de tratar, supliquemos a la Reyna del Cielo nos solicite la gracia, diziendo, Ave MARIA.

ASVNTO PRIMERO.

Quid vultis mihi dare?

I aquel se alçò con lo sumo de ingrato, que de los beneficios que recibio de las manos del Bienhechor haze armas con que hazerle guerra, i ofenderle.

EN Humano entendimiento no puede caber, apenas se podran persuadir los hombres, que aya llegado un hõbre a tan miserable precipicio, a tan fatal estrago de si mismo, que atropellando toda lei, i hollando todo fuero aya forjado en la oficina de su coraçon armas con q̃ hazer sangrienta guerra al generoso pecho de quien recibio favores i beneficios, convirtiendolos en belicosas lãças, que tirar al piadoso Bienhechor. Linage de ingratitud es este tan torpemente maravilloso, tan maravillosamente torpe, que quien procurò averiguar toda la decendencia de la infame prosapia deste mal nacido vicio, aun no le alcançò, pues haziendo Seneca memoria de las ramas i braços que deciẽden deste villano tronco, no se acordò deste mal nacido hijo: *Ingratus est* (dize el insigne Cordobès) *qui beneficium accepisse se negat, quod accepit; ingratus est, qui dissimulat; ingratus, qui non reddit, ingratissimus omnium, qui oblitus est. Illi enim si non solvunt, tamen debent: & exstat apud illos vestigium certè meriterum intra malam conscientiam concluforum: & aliquando ad referendam gratiam ex aliqua causa possunt.* Ai ingratos

Senec. lib 3. de benef. ca. 1.

tan

tan descaradamente villanos, que niegan la deuda del beneficio; ai otros que cautelosamente desagradecidos disimulan el retorno de sus obligaciones; otros ai tan tibiamente reconocidos, que no tratan de pagar lo que deben: pero ai otros tan ciegamente desconocidos, que excediẽdo a los passados, merecen el vil i bajo renõbre de ingratos sobremanera, pues siendo de peor condicion que los irracionales brutos, se olvidan del bien que recibieron: *Ingratissimus omnium, qui oblitus est.*

Pero olvidose Seneca de otro linage de ingratos, que es el de los que dezimos, que no solamente se olvidan, pero haziendo memoria de los beneficios, se irritan cõ ellos, i se enfurecen como rabiosos perros cõtra la propicia mano, i dadivoso pecho de quien bien les hizo. O increible vicio! Que de los mismos beneficios tome el hombre ocasion para hazer guerra a quien le hizo favores, i convierta la triaca de las mercedes en ponçoña de aborrecimientos!

Quiere Christo nuestro Redentor encarecer las entrañas de yerro, i el pecho de diamante de un desapiadado i duro glotõn, que teniendo a un mendigo a las puertas de su casa, tan cubierto de lepra, que pudo sacar prendas de piedad de los perros de la casa del delicioso avariento, que cariñosamẽte alagueños con las medicinales lẽguas procuraban curarle las enconadas heridas, dize, que, *Homo quidam erat dives, qui induebatur purpura, & bysso.* Erase un hombre tan opulentamente poderoso, que continuamente se vestia de ricas purpuras; tan delicadamẽte regalado, que acariciaba sus carnes cõ suaves olandas: pero tan barbaramente cruel, que aun las pequeñas migajas de su esplendida mesa, no permitia darse a un pobre Laçaro, cuya necesidad era tan conocida, que no avia llaga en su cuerpo, que no fuesse boca cõ que pidiesse a vozes que piadosamente le socorriesse, pues tan facilmente podia. *Luc. 16.*

Reparò san Pedro Crisologo en que para pintar Christo i exagerar lo sumo a q̃ pudo llegar la desapiadada dureça del coraçon de un hombre, le proponga tan abrigado de olãdas, tan regalado de felpas, i tan cubierto de purpura: *Purpura, bysso, delicatis vestibus, epulis blandis ferrea viscera crudelis anima nutriebat.* Quien tal imaginara? Que vistiendo ropas i lienços tan blandos, tan suaves, tan delicados, comiendo viãdas tan sabrosas, tan saçonadas, tan dulces, avia de criar unas *S. Petr. Chrysol. ser. 121.*

entrañas tan duras, tan bronces, tan diamantes! Que si vistiera yerro, si fuera acero su trage, no avia que admirarnos; pero que de las blanduras se originassen las aspereças, i de las suavidades se ocasionassen los rigores, esso es lo que admira: *Purpura, byssо, delicatis vestibus, epulis blandis ferrea viscera crudelis anima nutriebat.* Lo mesmo podemos dezir à nuestro proposito, que à un hombre que le hazen mal, que le solicitan su daño, no se muestre benigno, no se ostente cariñoso, no ai que admirarnos; pero que llegue un hõbre a rematarse tanto, i a cegarse de manera que convierta en odios las mercedes, i de los beneficios forge armas con que bolverse contra su Bienhechor, esso es lo que parece que no cabe en humano juizio, i que passa mui mas allà de los limites i terminos de la raçon, pues de la olanda de los cariños toma ocasion para la villania de las ingratitudes.

El sagrado oraculo refiere, que llegaron a padecer los hijos de Israël tan miserable servidumbre debajo de aquel pagano Rei, tan famoso por su terquez, tan insigne por su crueldad, que no solamente les hazia hazer adobes i ladrillos; pero sin tener de donde poder hazer la obra, permitia que sus
Exod. 1. ministros les obligassen a costearla toda: *Affligebant Ægyptij illudentes eis, atque ad amaritudinem perducebant vitam eorum, operibus duris luti & lateris.*

Pregunta san Gaudencio, que de quien pueden ser simbolo estos ladrillos que hazian en Egipto los cautivos, Israëlitas? Dize el Santo, que eran estampa i geroglifico de si mismos, que hazian i hazen aora con las costumbres lo mesmo q̃ en-
S. Gaud. serm. 9. tonces con las manos: *Israëlitæ semper lavant, semper impuri sunt, & (ut dici solet) laterem lavant. Illum laterem, quem paraverunt in Ægypto Pharaoni diabolo.* Ellos mismos eran i son estos ladrillos, los quales tien̄ esta estraña propriedad, que siẽdo el agua la ocasion de la limpieça de las cosas amãcilladas, ellos se afean mas con ella, i mientras mas los lavan, mas se amancillan, en vez de hermosearse mas. Pues esta fue la condicion del pueblo de Israël, condicion de ladrillo, entrañas tan duras, cerviz tan obstinada, i cuello tan rebelde, q̃ por la mayor parte de las liberalidades de Dios, tomava ocasion para sus ofensas, i de sus misericordias, incentivo para sus injurias: *Semper lavant, semper impuri sunt.*

Pero no es bien que dexemos a este mesmo proposito

otra

otra advertencia de nuestro glorioso Padre san Efren, el qual dize a si: *Quod igne efficitur, igni solet obsistere. Lateres adhuc crudi fragiles sunt & imbecilles, ubi autem iam igne concocti fuerint igni sua validitate resistunt.* En los ladrillos se vè como el fuego consigo mismo les ministra armas contra si, pues siendo quando crudos, i antes que passen por sus llamas tan faciles de quebrar, despues que passaron por ellas quedan tã fuertes i duros, que quando el mesmo fuego quiera deshazerlos, no es poderoso para conseguir su intento. Dem anera, que el fuego que dio fortaleza i prestò viger al ladrillo cõtra sus fragilidades i caduqueces, de tal suerte cria un ingrato, i levanta un desconocido, que con sus mesmas armas le haze guerra, oposicion con sus largueças, i resistencia con sus liberalidades: *Vbi iam igni concocti fuerint, igni sui validitate resistunt.* S. Ephr. de Rect. vivendi ration. num. 55

Assi pues eran i son los Hebreos, esta perfida i desconocida canalla, que fortalecidos i pertrechados con las mercedes i favores indecibles que de la franca mano de Dios siempre han recebido, con barbara correspondencia le han irritado el animo, provocado su mansa condicion, i desaçonado la blandura de su pecho.

Que divinamente que pintò este infame linage de hõbres el otro curioso, quando levantò un Sol cercado de negras i obscuras nubes, que groseramente embidiosas, que villanamẽte desagradecidas intentaban empañar la belleça de su rostro, i desluzir la hermosura de sus rayos, con esta letra *Quas ipse levavi.* Ilustre geroglifico de semejante gente. Este radiante Padre de las luzes con el calor de sus ardientes rayos levanta de la humilde tierra densos vapores a la encumbrada region del aire, donde convertidos en sobregas nubes, rebeldes a su Bienhechor intentan empañar sus claros resplandores; desuerte que los vapores que el levãtò de lo humilde de la tierra, estos le hazen la guerra sangrienta. Pues que mejor, ni mas apropositada estampa de un ingrato, que llegò a lo sumo del desagradecimiento, que aviendole levantado del polvo de la tierra el piadoso i franco Bienhechor, se levante contra el, i con sus beneficios le haga guerra, con sus favores le solicite injurias? Doc. Ioã Francis. Villava. 2. p. empref. 20

Que es lo que dixo Dios por el Profeta Isaîas: *Filios enutrivi & exaltavi, ipsi autem spreverunt me.* Sol fui en hazer Isai. 1.

bien a los Israëlitas, ellos nubes en recebirse, pues aviendo les ensalçado al honoroso titulo, al inclito renombre de pueblo escogido mio, ellos como negras nubes han procurado escurecerme, i oponerseme ingratos; i de los favores han hecho ofensas, è injurias de los beneficios: *Quos ipse levavi.* Que esto es lo que ai que admirar, esto lo que ai que sentir, lo que ai que llorar es esto.

Si ha avido hombres, i ai en el mundo gẽte de quiẽ pueda verificarse esto, uno es el mas fementido dicipulo que se crió a pechos de Maestro; el mas infame hombre que nacio delas mugeres: Iudas enfin, que en diziẽdo Iudas, todo está dicho. Quien mas ingrato? Quien mas aleboso? Quien mas fementido? Quien de mayores beneficios hizo guerra mas sangrienta a su Bienhechor? Increible parecer, a no lo contar los Evãgelistas: Historia en quien no puede caber engaño, plumas en quien no puede faltar la verdad. I es en tanto grado, que uno dellos, que cuenta la torpe i escandalosa accion de aver vendido a su divino Maestro por tan baxo precio, i averle entregado en manos de tan crueles i apasionados enemigos, al oir la profecia deste infame hecho, parece que no pudo sufrirlo, i que en un como mortal desmayo se cayo desalentado en el regaço de Christo. Oye Iuan como uno de los que estan cenando con el avia de ser tan aleboso, que le avia de entregar en manos de sus enemigos, i tan ingrato, que avia de pagar con alebosias escandalosas el pan divino que avia comido:

Ioan. 13 *Vnus ex vobis tradet me.* Apenas oyò esto, quando dize luego, que, *Erat recumbens in sinu IESV*, que se recostò, i arrojò en su pecho. I que haziendole de señas Pedro para que preguntasse a su Maestro, quiẽ avia de ser el infame i traidor que tal crimen avia de cometer, dize, que se lo preguntò arrojandose como en sus braços, i en su pecho: *Cùm recubuisset supra pectus IESV, dicit ei: Quis est?* De dõde, pues, se ocasionò este arrojarse desalentado, este caerse como desmayado el amado Dicipulo sobre el pecho i braços del querido Maestro?

Dize Ambrosio Catarino Obispo Minoriẽse, q̃ (fuera de otros misterios muchos, i raçones q̃ pudo aver para aquella acciõ) seria acaso el dolor i pena q̃ recibio de oir q̃ huviesse de aver hombre tan barbaro, tan ingrato, i tã ciego, que pagasse tan mal tantos beneficios como avia recebido, i el beneficio de los beneficios, i la misericordia de las misericordias, como

es

es levantarse de recebir el santisimo Sacramento del Altar, i vender por tan vil precio, i entregar tan aleboſamente eſſe Señor divino, que avia recebido en eſſe Sacramento ſoberano. Pues viendo eſto Iuan (dize Catarino) *Fortè ecſtaſim quandam paſſus eſt pre dolore & à ſpiritu. Ille quaſi ecſtaſi interceptus quaſi cecidit ſuper pectus Domini.* Al oîr ſemejante maldad cayo como muerto; porque a quien nó avia de aſſombrar, i hazer perder el aliento tan facineroſa aleboſia, trato tan inſolente?

Ambroſ. Cathari Anno. in commentar. Caietan. lib. 3 cx c. 13. Ioann.

Hablando Iulio Solino de las prodigioſas maravillas del mõte Edna, dize aſsi: *Mirum hoc eſt, quod in illa ferventis naturæ pervicacia miſtas ignibus nives profert, videlicet vaſtis exjudet incendijs, apicis canitie perpetua brumalem detinet faciem.* Coſa para maravillar es, que teniendo aquel vaſto i eſpacioſo monte las profundas entrañas hirviendo ſiempre con ardientes llamas, i aduſtas con perpetuos fuegos, eſtè ſiempre cubierto de eladas i frias nieves, i que ſudando ſiempre con fogoſos incendios, tenga la eminente cumbre coronada de cõtinuos yelos, i que ſiendo lo interior fogoſo Verano, ſea ſiempre lo exterior ericado Ibierno. *Mirum hoc.* Maravilla increible, a no acreditarſe con tan ordinarias experiencias. Lo miſmo podemos dezir deſte infame i fenẽtido dicipulo, que llevando en las entrañas el fuego de la mas encendida caridad, el incẽdio del mas abraſado amor, aquel divino Bocado, que todo es arrojar llamas para abraſar coraçones, eſſuvieſſe tan frio, tan terco, tan elado, que ollando correſpondencias preciſas, no correſpondiendo a obligaciones forçoſas, ſe fueſſe a los invidioſos emulos, a los rabioſos enemigos deſte manſo Cordero, i les dixeſſe: *Quid vultis mihi dare, & ego vobis eum tradam?* Que me quereys dar, no reparemos en el precio, i yo os le pondre en vueſtras manos para que os harteis de la ſangre de que vivis tan ſedientos? Pero enfin no ai que admirarnos, que era Iudas hombre, i dexado de la mano de Dios, i yâ del todo entregado a la del demonio; i con la falta de aquellos bienes, i ſobra deſtos males, que ingratitudes, que delitos no cometerá un hombre por Dicipulo i Apoſtol que ſea?

ASVNTO SEGVNDO.

Vnus vestrum me traditurus est.

QVE no parece q̃ puede llegar a mas la misericordia, que tomar el ofendido ocasiones del agravio para hazer bien al ofensor.

SI Admira por lo escandaloso i alebe la barbara ingratitud, i la fementida traició deste sacrilego dicipulo, deste descomulgado traidor, no menos es maravillosa la prodigiosa paciẽcia, i nũca oido sufrimiento del sagrado Maestro, del poderoso Señor q̃ tan facilmente podia vengarse, *Mira patietia* (dize nuestro Padre S. Iuã Chrisostomo) *Petrus condemnat Ananiam mentientem: Salvator Iudam patienter sustinet traditorẽ.* Raro i maravilloso sufrimiento, que Pedro quite la vida a Ananias porque dixo una mẽtira, i que Christo sufra a Iudas, que miẽte contra la lei de dicipulo, i rõpe con todos los fueros, assi humanos, como divinos, i que al mismo passo que obstinado porfia en su alebosia, a esse mismo Christo piadoso le obliga para que cesse de cometer tamaño desafuero! Pero aqui es donde mas lucio la hidalguia desu pecho, i la generosidad de su coraçõ, pues parece que se obligaba de la terquez i rebeldia de Iudas, para empeñarle cõ mayores favores i misericordias. Que en esso muestra ser Dios, i ostẽta el valor de su pecho, en q̃ al passo q̃ los hõbres le desaçoñã y provocã cõ desacatos i delitos, el entõces mas copioso derrama sus favores, mas liberal franquea sus beneficios.

S. Ioãn. Chrisost. homil. de Iuda proditore.

Despues que el ingrato pueblo ciegamente engañado cometio la mayor ofensa, tributando reverencias, i rindiendo cultos a un becerro, dize el sagrado Texto, que dixo Dios a Moisen: *Vade, ascende de loco isto tu, & populus tuus, quẽ eduxisti de terra Ægypti: & ego mittam præcursorem tui Angelum, ut eijciam Chananæum, & Amorrhæum, & Hethæum, & Pherezæum, & Hebæum, & Iebusæum, & intres in terram fluentem lacte & melle.* Ea Capitan i caudillo de esse ingrato i contumaz pueblo, no ai fino tener buen animo, i mostrar alentado esfuerço para entrar en la prometida tierra, que yo embiarè un Angel precursor que allane el passo, i quite los estorvos para el pretendido intento.

Exo. 33.

Reparò

Reparô el venerable Padre Geronimo de Oleastro, que nunca el Señor dio tanta priesa a los Hebreos, i mostrò tanto cuidado para que entrassé a gozar la tierra de Promissió, como en esta ocasion; esto es despues que cometieron aquel tan grave crimen de aver idolatrado en un becerro, negandole a el la devida adoracion : *Nunquam hucsque legimus Deum festinasse & urxisse sic Iudæos ad terram Promissam quemadmodum nunc post peccatum.* Pues como este Señor que aora le vè tan provocado i tan irritado con tan ignominiosa afrenta, como es negarle el devido culto, en vez de disparar la artilleria del cielo, i fulminar rayos sobre ellos, man so les solicita la prosperidad del viage, solicito les procura el gozo de la tierra prometida? Porque se conozca la hidalguia de su pecho, la generosidad de su coraçon; pues quando parece que auia de executar rigores para castigar rebeldias, entôces franquea piedades, para mostrar que no es como los hombres en su condicion i trato; pues quando avia de echar mano del cuchillo para las venganças de parte de su justicia, entonces abre la puerta para las magnificencias, por el pundonor de su misericordia : *Nunquam hucusque legimus Deum festinasse, & urxisse sic Iudæos ad terram Promissam, quemadmodum nunc post peccatum.*

Hieron. Oleaster.

Cuenta el Evangelista san Mateo, que le ofrecieron a Christo nuestro bien un hombre mudo i endemoniado, i que despues q̃ hablò el mudo, i admirada la plebe de tan portentoso milagro, le aplaudio con honrosas alabanças, los Fariseos dixeron, que en virtud del principe de los demonios avia lançado a aquel q̃ se avia apoderado del miserable mudo : *Pharisæi autem dicebant : In principe demoniorum ejcit dæmones.* Que grande calunia! Que desatinada locura! dezir que Christo en virtud del demonio espele, arroja, i haze guerra al demonio. Dize luego el sagrado Coronista. *Et circuibat IESVS omnes civitates & castella, docens in Synagogis eorum, & prædicans Evangelium regni, & curans omnem languorem, & omnem infirmitatem.* Cuidadoso i solicito del bien de las almas, i alivio de los cuerpos, predicaba en toda Sinagoga, derramaba la divina palabra en todo lugar, assi grande, como pequeño, haziendo con su poderosa diestra guareciesse de todo acha que, convalecciesse de toda enfermedad.

Matt. 9.

Pregunta nuestro Padre San Iuan Crisostomo, que por-

que

que despues que a este divino Señor le injuriaron tan afrentosamente, diziendole, que iba a la parte con los demonios en lançar los mesmos demonios, tan afectuosamente cuidadoso ostenta patentes los tesoros de su misericordia, franquea dadivoso las riquezas de su pecho, predicando eloquente, i curando poderoso; pues parece que fuera mejor que ostentára el valor de su diestra, en fulminar colerico a los que caviloſos pusieron sacrilega lengua en sus acreditadas maravillas.

A esso responde la Boca de oro, diziendo: *Voluit Dominus ipso facto accusationem redarguere Pharisæorum dicentium: In Principe dæmoniorum, ejicit dæmonia: dæmon enim convicium passus non benefacit, sed nocet eis, qui eum non honorant: Dominus autem contrarium facit, qui post convicia & contumelias non solum non punit, sed etiam nec increpuit, imò beneficia præstitit.* Para deshazer la caviloſa calunia de los perfidos esploradores de sus soberanas acciones continua la misericordia de su generoso pecho, i dilata los favores de su dadivosa mano, con que deshaze su engañosa presuncion. Pues si como ellos penſaban fuera demonio, i no Dios; claro está que no solo no avia de franquear mercedes quando recibe injurias, recompensar calunias con favores, galardonar contumelias cõ beneficios, sino antes corresponder con severos castigos, i castigar con severidades riguroſas. Luego si por males retorna bienes, si a murmuraciones aplica beneficios, Dios es, i no demonio. Pues es mui proprio de Dios ocasionarse a si mismo dadivoso, liberal ostentarse, quando es mas injuriado i ofendido. Porque este dulcisimo dueño: *Post convicia & contumelias non solùm non punit, imò beneficia præstitit.*

D. Ioãn. Coryſ. ſ. ap. Abul. Matt. 9. q. 59.

Hablando este divino Señor de su sacro Espiritu, dize assi: *Spiritus ubi vult, ſpirat*; el Espiritu mio, que de mi, i de mi Padre procede, que es el franco dispensador de nuestros opulentos tesoros, sopla dulce i amorosamẽte donde quiere i gusta, porque en su manso i blando soplo comunica las gracias i favores: *Vbi vult ſpirat.* Reparò S. Pedro Damiano: *Nõ legitur*, SPIRITVS VBI DIGNVM EST, SPIRAT, *ſed potius*, VBI VVLT, SPIRAT *dictum eſt.* Hase de ponderar, que no dixo Christo, que el soberano Espiritu espiraba dõde le merecen sus favores; i donde le pueden sacar prendas de sus gracias, sino que liberal las dilata, i dadivoso las infunde donde quiere: *Vbi vult:* porque en esso muestra que es Dios, que es

Ioann. 3.

S. Petr. Damian opuſc. 6. cap. 8.

infi-

infinito bienhechor, que es inmenſamente liberal; porque no ſolo eſpera aque le obliguen con ſervicios para correſpõder con mercedes, ſino que quando le eſtan traçando las ofenſas, quando intentando las injurias, quando ſolicitando los agravios, el derrama las gracias, difunde los teſoros, i comunica los favores; propria accion de la Divinidad, indicio iluſtre de la Deidad, valerſe como de nueſtras ofenſas, para obligarſe a hazer ſus beneficios.

De aqui parece que tomò ocaſion Plinio para dezir i afirmar que no era poſible, ſino que en la tierra ſe hallaſſe algun linage de Deidad, por los claros indicios, i patentes efetos que cada dia en ella ſe veen i eſperimentan. Oìd a Plinio, cuyas palabras ſon dignas de toda atencion i reparo: *Terram ſcimus eſſe ſolam, quæ nunquam iraſcatur homini. Aquæ ſubeunt in imbres, rigeſcunt in grandines, tumeſcunt in fluctibus, præcipitantur in torrentes: aër denſatur nubibus, furit procellis; at hæc benigna indulgens, uſuſque mortalium ſemper ancilla, quæ coacta generat! quæ ſponte fundit! quos odores ſaporeſque! quos ſuccos! quos tactus! quos colores! quàm bona fide creditum fœnus reddit! quæ noſtri cauſa alit!* Para admirar es (dize Plinio) ver las entrañas tan hidalgas, i el pecho tan generoſo de nueſtra madre comun la tierra, la qual jamas ſabe enojarſe con el hombre, ni moſtrar colera en ninguna ocaſion; las aguas tal vez ſe cõvierten en impetuoſas llubias, ſe transformã en frios graniços, ſe hinchan con tempeſtuoſas olas, ſe precipitan en rapidos torrentes. El aire horrendamẽte obſcuro ſe cõdenſa en negras nubes, horriblemẽte proceloſo ſe embravece en furioſas tempeſtades. El fuego vorazmente conſumidor lo tala y conſume todo: pero ella benigna, manſa, amoroſa, i humilde ſierva de los mortales, a montones les engendra los bienes. Que de coſas, que libre i eſpõtaneamente produce, arroja, brota, derrama! Que de fragancias para el olfato! Que de ſabores para el guſto! Que de blãduras para el tacto! Que de colores para la viſta! Que de plantas, que de yervas para la ſalud! I aunque la piſen, aunque la amancillen el venerable roſtro con la groſera planta, aunque ultragen ſu anciana faz, aunque la rompan las entrañas, no por eſſo ſe encoleriça, no ſe embravece, antes parece que de ahi toma ocaſiõ para bolver con logro lo que con eſcaſez ſe le fiò. Luego quien eſto haze, quien aſsi correſponde, titulo de deidad merece: *Cuius*

Plin. lib. 2. c. 63.

ulti-

ultimum numen(dize Plinio) i de ſuprema deidad, pues parece que entonces la deidad llega a lo ſupremo, quando trueca mercedes por injurias, i cambia favores por ofenſas.

Mirad, pues, quanto oſtenta Chriſto lo ſupremo de ſu divinidad, lo mas fino de ſu miſericordia con eſte ſacrilego traidor; pues quando el le eſtá traçando la ignominioſa muerte, quando le ſolicìta el afrentoſo ſuplicio, el dulce Maeſtro. *Benignus, mitis, indulgens, quæ ſponte fundit! quos odores, ſaporeſque! quos fucos! quos tactus!* Benigno, manſo, amoroſo, que de favores que le haze! que cariñoſo le regala! que dadivoſo le enriquece, dandole ſu carne ſacroſanta en manjar, i ſu divina ſangre en bevida; ambroſia i nectar del Cielo! I eſto quando el alebe dicipulo, *Rigeſcit in grandines, tumeſcit in fluctus, præcipitatur in torrentes, denſatur nubibus, furit procellis.* Quando convertido en elado granizo pretende talar eſte rubio grano. Quando inchado en olas de aleboſos penſamiẽtos intenta ſumergir eſta nave. Quando precipitado en rapidos torrentes de villanas ingratitudes ſolicìta arrancar eſta ſaludable planta. Quando trocado en caliginoſo viento procura ofuſcar temerario las reſplandecientes glorias de ſu mayor Biẽhechor. Quãdo mudado en furioſa i deshecha tempeſtad, rabioſo afecta ſumergir la grandeça de ſu nombre en los profundos abiſmos del olvido. Pues q̃ mas claro indicio de quiẽ es eſte divino Señor, i quien eſte blasfemo dicipulo?

Pudo mui a ſu ſalvo el Real Profeta quitar la vida al mas ingrato Rei, pues le cogio eu una ocaſion tan entregado al ſueño, como ofrecido a los rieſgos de la muerte, i queriendoſe valer de la ſaçõ i oportunidad Abiſaì que le acompañaba, le perſuadio a que executaſſe con efeto, lo que con tanta raçon podia hazer. A lo qual reſpondio el manſo i bẽ gno Profeta eſtas razones: *Vivit Dominus, quia niſi Dominus percuſſerit eum, aut dies eius venerit ut moriatur, aut in prælio deſcendens mortuus fuerit, propitius ſit mihi Dominus, ne extendam manum meam in Chriſtum Domini.* Como matarle? Vive el Señor en cuya preſencia eſtoi, que ſino es que el le caſtigue de ſu mano, o venga el ultimo dia de ſu muerte, o pereando en la guerra pareciere, que yo no he de ſer arbitro de ſu vida, ſino remitirlo al que es abſoluto dueño de todas.

1. *Re.* 26

Advirtio el Abulenſe, que de tres maneras que a

Da-

David se le ofrecieron de que podia morir el Rei Saul. La primera fue el castigarle de su mano: *Nisi Dominus percusserit eum*; i pregunta que querria dezir, i encerrar en aquel genero de castigo de que podia morir el desconocido Rei? A lo qual responde diziendo, que pudo ser: *Per aliquem morbum subitaneum, vel per aliqua infortunia, ut si percutiat eum fulmine, vel obruatur cadente aedificio aliquo super ipsum.* Permitiendo que el ingrato Principe muriesse con muerte repentina, ò con la fatal violencia de algun orrible rayo; ò que algun edificio faltando a su firmeça fuesse ministro de la vengança de sus culpas. Demanera, que (dize el Abulense) juzgò prudentemente el manso Profeta, i halló por su cuenta, que lo primero que Dios puede hazer con un ingrato i desconocido, como lo era Saul a tantos beneficios como avia recebido de su mano, era hazerle que de repente cayesse muerto, ò que un precipitado aborto de una amenaçadora nube fuesse miserable ruina de su ingrata vida, ò que el mas firme edificio caducasse por oprimirle i ahogar el espiritu de quien tan mal correspondia. Pues si David juzga que à un ingrato no se le puede pagar con menos, que con un repentino acabamiento, ò con echarle una casa a cuestas, ò con fulminarle un rayo, que le convierta en polvo, i resuelva en ceniça; que me dirèys de la misericordia, de la paciencia de un absolutamente poderoso Señor, de un independente dueño, a cuio braço no ai resistencia, a cuya fortaleza no ai estorbo, que a un infame dicipulo, que tan justa i facilmente le puede castigar, le sienta a su mesa, le ministra la vianda, le honra con singulares favores; i en vez de castigarle, le ruegue con partidos de paz! *Mira patientia.* Prodigioso sufrir! Milagroso callar! Que oliente tantos cariños el manso Maestro con el alebosso Dicipulo, que le maquina tantos daños! ò paciencia en fin de Dios! ò malicia en fin de hombre, que tan barbaramente corresponde! Que tan ciegamente se precipita!

Abulens.

ASVNTO TERCERO.

Et oſculatus eſt eum.

QVE quando el aleboſo diſcipulo no hablando el obſtinado pecho al dulce beſo del amoroſo Maeſtro, ſe pudo dar por perdido i rematado del todo.

QVE pecho puede aver, por obſtinado i empedernido que ſea, que no ſe enternezca i ablande a viſta de las afectuoſas diligencias de un Dios amante, de un piadoſo dueño, que con veras tan del alma, i por tan diverſos caminos procura reducir, intenta abrir los ojos al que por el precipicio de la culpa, inconſiderado ſe arroja, i ciego ſe deſpeña? Bien dio a entender eſtas esforçadas pretenſiones por el Profeta Geremias, quando colerico i enojado dize a ſu pueblo ingrato i rebelde: *Ecce mittam in eos gladium, & famem, & peſtem & erunt in maledictionem & ſtuporem, & inſibilum, & in opprobrium.* Pues de donde ſepamos ſe ocaſiona tan ſañudo enojo? De donde ſe origina tan colerica ſaña, que rigoroſamente vengativa amenaça cuchillos, peſte, hambre, i todo ſangriento linage de calamidades i miſerias? De lo que luego dize: *Eò quòd non audierint verba mea, quæ miſi ad eos per ſervos meos Prophetas de nocte conſurgens, & mittens.* La raçon del enojo de Dios contra la deſconocida gente, es por el poco caſo que hizieron de ſus ſiervos los Profetas i Predicadores, que el piadoſo les embiaba, para que ellos agradecidos les eſcuchaſſen los advertimientos neceſſarios para la materia de eſtado de ſu ſalud.

Iere. 29.

Pero para que veamos el cuidadoſo deſvelo, las ardientes anſias deſte amoroſo Padre, que con tan entrañable afecto, q̃ con amor tan cordial ſolicita la humana ſalud, reparemos en lo que dize. *De nocte conſurgens & mittens.* Que embiaba los Predicadores, i deſpachava los Profetas de noche. Dõde notò el Cardenal de Oſtia: *Quod autẽ dicit,* DE NOCTE CONSVRGENS, *mittendi ſollicitudinem indicat, & velocitatem, ut nõ in verbi prædicatoribus, ſed in auditoribus potius torpor deſidiæ*

S. Petr. Damian. lib. 5. epiſto. 3.

ſidiæ valeat inveniri ; itaque Deus omnipotens humano more hominibus loquens, de nocte conſurrexiſſe ſe, ac per hoc quaſi ſomnum ſe interrupiſſe conqueritur. De aqui ſe conocerà (dize el iluſtriſsimo Principe dela Igleſia)la cuidadoſa atenciõ cõ q̃ Dios procura nueſtro remedio i ſolicita nueſtro bien, pues hablando a nueſtro modo dize, que por lograr felices lances de nueſtras medras, ſe queja que interrũpio el hilo del dulze i blãdo ſueño. Pues que mayor indicio, que mas clara mueſtra de lo q̃ eſte benigno Padre pretẽde nueſtras creces, i afecta nueſtras mejoras, pues ſe levanta de noche, i madruga tanto, i tanto ſe deſvela ſobre el negocio de nueſtra ſalvacion ? *De nocte conſurgens, & mittens.*

Aſsi quiſo que ſe publicaſſen eſtos generoſos deſvelós, i nobles cuidados el Real Profeta, quando admirando a un Dios tan piadoſamente cuidadoſo, cantò afectuoſamẽte dulze. *Pſallite Domino, qui habitat in Sion, annunciate inter Gentes ſtudia eius.* Levantad los coraçones i las lenguas en alabança de un apacible dueño, cuyo trono mageſtuoſo es Sion: i anũciad alegres, i divulgad feſtivos ſus eſtudios entre todas las gentes. Que eſtudios podran ſer eſtos, que tanto nos encarga el Profeta Rei que anunciemos, i tanto nos encomienda que difundamos por la redondez del Orbe entre las gentes ? *Annunciate inter Gentes ſtudia eius.* *Pſalm.9*

Dize Hugo Cardenal, que eſtos ſtudios ſon los que Dios haze para reducir los pecadores, i ſalvar las almas; i aſsidize: *Multa ſunt ſtudia Domini. Primum eſt ſtudium* PICTORIS. *Secundum ſtudium eius eſt* VENATORIS. *Tertium* PISCATORIS. *Quartum ſtudiũ eſt* AVCVPIS. *Quintũ* PVGNANTIS. *Sextum* CVSTODIS. *Iſta ſtudia ſemper debemus annunciare. Primum eſt* PICTORIS *ut formet. Secundum* VENATORIS, *ut ſilveſtres homines convertat. Tertium* PISCATORIS, *ut ſubmerſos in luto peccati extrahat. Quartum* AVCVPIS, *ut leves & inconſtantes laqueis pœnitentiæ illaqueet. Quintum* PVGNANTIS, *ut vincat. Sextum* CVSTODIS, *ne, quod habet, amittat.* Indecibles ſon, inenarrables los eſtudios de Dios, i ſus deſvelos, para acrecentar la hazienda del hõbre, ò para reducir al perdido, i de tener al que ſe precipita. Tan ganoſo vive, tan anſioſo anda por nueſtra ſalud, tan afanoſo por nueſtro remedio! *Hugo. Cardi.*

Studium Pictoris. Eſtudio es el ſuyo de un valiente Pintor,

tor que para ostentacion de su arte quiere sacar una perfetissima imagen, lo que se recoge! con que cuidado procura exe cutar con la destreça de la mano lo que forjò en la idea! Assi este divino Señor se desvela como Pintor, para sacar mui perfeta la imagen del alma, borrada con las manchas de la culpa.

Studium Venatoris. Estudio es el deste benigno Padre de Caçador. O lo que un anelante Caçador fatiga la selva, penetra el bosque, corre la campaña, solicìa el monte para coger la deseada presa, à despecho delas inclemencias del Ibierno, i a pesar de los ardores del Estio! O lo que se fatiga este ansioso Caçador de las almas por reducirlas, que de caminos i medios que toma por conseguir este intento, por alcançar este fin! en fin como Caçador.

Studium Piscatoris. Es su estudio de Pescador. Quien no admira la flema de un Pescador, que por prender un pequeñuelo pez, no se cansarà de echar lances un largo dia. Esso es lo mesmo que haze este soberano Pescador, quede lances que echa, con que maravillosa paciencia està esperando à que pique en el ançuelo de la inspiracion el pececillo del hombre! Assi lo dixo el Profeta Isaias: *Et propterea exspectat misereri vestri.* I en otra parte: *Expectat Dominus, ut misereatur vestri.* Fatiga grande es el esperar; pero por prender un alma doi yo (dize Dios) por bien empleado el afan. I como dize san Bernardo, es tan codicioso Pescador este divino Amante de las almas: que atrueque de prenderlas espera sufrido: *Usque ad senectam & senium*; hasta los ultimos tercios de la vida. Paciente echa lances de inspiraciones i llamamientos, hasta el postrero paraxismo, hasta el final aliento, hasta el ultimo periodo del vivir.

Isai. 1.
Isai. 30.
D. Bern.

Studium aucupis. Estudio es el deste manso Padre, del que con varios generos de redes i laços procura que venga à sus manos el ave ligera, que incauta i desdeñosa se pasea por las vagas campañas del diafano elemento, assi solicita, yà con la red del Predicador, yà con el laço de la calamidad, yà por otros maravillosos modos, i varios caminos, caçar al altanero è inconstante, que por las dilatadas campañas de su mal fundada presuncion altivo buela, jatancioso discurre.

Studium Pugnantis. Es su estudio del que pelea, del

que

que lucha. Quando el combatiente es pũ lonoroſo, facil, eſtà de conocer ſu agonia por derribar el contrario, i laurear ſus ſienes con la gloria delvencimiento. Aſsi eſte poderoſo Dios de los exercitos eſtudia, como vencerà la terquez de un alvedrio libre, como domara la contumacia de un coraçon obſtinado, para alcançar la mas glorioſa vitoria, que es triunfar de vn pecador, i avaſſallar ſus orgullos: pues de todas ſus obras, eſta es la q̃ ſe lleua la gala, i la que corona las demas.

Studium cuſtodis. Es eſtudio el de eſte vigilante Padre de familias el de uno que guarda vna viña, porque no ſe la deſfruten, el del que guarda una ciudad, porque no ſe la entren, que deſte titulo ſe precia onroſamente, por ceder en provecho del hombre, i utilidad de las almas, a quienes tiene por viñas de ſu recreacion, por carmenes de ſu deleite, por ciudades de ſu deſcanſo. Aſsi lo dize nueſtro Padre ſan Baſilio: *Huius vineæ cuſtos Spiritus ſanctus eſt.* De la viña de nueſtra alma el divino Eſpiritu es guarda cuidadoſa i vigilante Segun eſto, dize el Profeta Rei: *Annunciate inter gentes ſtudia eius.* Mirad que dueño tenemos tan deſeoſo de nueſtro bien, i (dejadmelo dezir aſsi) tã perdido por nueſtros amores, que eſtudia i ſe deſvela tanto por conſeguir eſte tan pretendido fin, que ya lo veremos atento Pintor, ya Caçador incanſable, ya Peſcador ſufrido, ya alentado Combatiente, ya vigilante Guarda para reformar, caçar, prender, rendir, vencer, i defender el hombre. *S. Baſil.*

Yacìa alqueroſamente enfermo un Laçaro miſerablemente mẽdigo a los umbrales de la opulẽta caſa de un rico deſtẽplado. *Erat quidã mẽdicus nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuã eius ulceribus plenus.* Si a un hombre le es permitido, que con la corteſia i reſpeto debido quiera reverẽte eſcudriñar, i cortès inquirir los abiſmos profundos delos ocultos ſecretos de Dios, dize el ſacro Pontifice de Rabena, que a que fin põdria Dios un mendigo tan laſtimoſamente plagado a las puertas de un rico tan avarientamente endurecido, que aun las deſechadas reliquias deſu ſuperflua meſa no permitia franquearle? A que intento a viſta de tanta dureça vivir miſeria tanta, i eſtar como en frontera los aſcos del pobre, i las delicias del rico? A que propoſito carearſe tantas bocas del hediondo cuerpo, con la regalada del miſerable gloton? *Luc. 16.*

Dize Criſologo con la elegancia que ſiempre: *Quia obduratis*

S. Petr. Chryſol. ſer. 121.

ratis auribus nihil erat vox clamantis ad aperiendum cor divitis, totum corpus pauperis vulneribus aperit, vt in admonendo divite tot eſſent pauperis ora, quot vulnera ſolvuntur viſcera, ulcera producuntur, hiatus vulnerũ dilatatur, ſanies effunditur, & tota pauperis caro componitur in ſcenam pietatis: ut quem vox exurientis non moverat, vel ſuſpiria, vel dolores gemitus, & tota ærumnarum congeries commoveret. A fin de batir la obſtinada fortaleça, i contumaz rebeldia de las duras entrañas de aquel avariento rico tenia Dios poſtrado a ſus puertas aquel llagado pobre, para que con eſta diligencia ſe convirtieſſe, como es la limoſna tan poderoſa en el tribunal de Dios para alcançar el perdon de nueſtras culpas. El laſtimado mendigo con la caduca i tremula voz, que apenas viva podia traer a los dientes, por el deſaliento del fatigado pecho, pediale ſocorro a ſu neceſsidad, alivio a ſus miſerias; la flaca voz no llegaua a los cerrados oìdos del eſcatimado gloton. Pues que haze Dios, dilata las heridas, difunde las llagas, eſtiende los dolores, para que ſiendo tantas las bocas como las heridas, clamaſſe miſericordia, ſolicitaſſe piedad, i a quien no pudieſſe ablandar la debil voz, poderoſamente enternecieſſe el pecho avarientamente endurecido, tanta llaga mancomunada, tanto aliado dolor, i tanto aſco confederado.

Pero es muy de reparar aquella clauſula: *Tota pauperis caro componitur in ſcenam pietatis.* Porque aduiertamos quan atẽtuaſamente pretende Dios reducir pecadores, i aficionar almas. A la carne llagada del aſqueroſo mendigo llamò Criſologo, *Comedia de piedad.* En una comedia quando vn galan pretende una dama que ſe reſiſte a los ruegos, que no ſe permite a los halagos, que eſtraña las diligencias, i eſquiva los amores, por que de caminos que introduce el Poëta, q̃ intenta el amante perdido traer a ſu aficion la deſdeñoſa dama a quien èl rendido entregò el alvedrio, è hizo dueño de la libertad. Aſsi el piadoſo Amante de las almas, de la aſqueroſa carne del pobre Laçaro hizo una triſte tragedia, un funeſto eſpectaculo de piedad para reducir aquel empedernido avariẽto, para ſacar de ſu obſtinado coraçon prendas de liberalidad i miſericordia: *Tota pauperis caro componitur in ſcenam pietatis.* Que de repreſentaciones pondria en la fantaſia de aquel rico con las llagas de aquel pobre! Que varios penſamientos que tendria mirando aquel retablo de duelos, i aquella tragedia

dia de penalidades! Que quanto es de su parte, no ai piedra que Dios no mueva, medio que no tome, camino que no busque, remedio que no solicite para conuertir vn pecador, i reducir un alma.

Que ajustadamente lo vemos con las diligencias que hizo con este sacrilego dicipulo; que galan se puede fingir mas perdido i rematado por los amores de su dama, que tanto lo estuuiesse como el dulcisimo Maestro por los deste hombre malaventurado, despues de sus infames correspondencias, despues de cerrar tan obstinadamente el passo a favores tan declaradamente conocidos.

Dice el Ecclesiastico: *Ad amicum etsi produxeris gladium, non desperes; est enim regressus ad amicum; si aperieris os triste non timeas; est enim concordatio.* Parece que estaua hablando con este hombre maldito el Espiritu divino, i que le dezia: Aúque ayas desembainado la aleposa espada de la infame traicion para quitarle la inocente vida a tu divino Maestro, a tu piadoso Bienechor, no desmayes desesperado, que lugar ai de penitencia: *Est enim regressus.* I si contra esse mansisimo Cordero has abierto los temerarios labios, poniendo sacrilega lengua en sus inculpables costumbres ante sus rabiosos emulos, *Non timeas*, no temas de verle airado, como tu te dispongas compungido, *Est enim concordatio*, que aun toda via pretende con amorosas ansias, y ardentisimos deseos tu amistad. *Eccl.22*

Bien se prueua esto, pues quando con aleposa cautela và con el exercito de Satanas a prenderle, se llega a acariciarle con beso de falsa paz: *Et osculatus est eum.* Aqui es donde el pensamiento cobra un orible temor, viendo el descaramiento tan insolente de vn tan infame dicipulo; i considerando la inmensa paciencia de vn tan sufrido Maestro, que como dize san Anselmo, no se desdeñò de aplicar su hermosa boca, donde nunca se hallô engaño, a los torpes labios donde se forjò el delito mas atroz: *Accedentem ad osculum sanctissimi oris tui, non es aversatus: sed os, in quo dolus inventus non est, ori, quod abundavit malitia, dulciter apposuisti.* Notad estas ultimas palabras: *Dulciter apposuisti.* que quando llegò el falso dicipulo a darle al verdadero Maestro el sangriento beso, no solo no permitio que llegasse; pero antes bien le acaricio con dulce halago, i le agasajò cõ amorosa acogida. Pues para *S. Anse. de serm. Evang. cap. 7.*

que diligencia tan cariñosa, i beso tan suave? Para que? Para ablandarle aquel elado pecho, enternecerle aquel fiero coraçon, i amansar aquella obstinacion rebelde; i si con este esforçado medio no se redugesse i ablandasse, darle por perdido i rematado del todo, i que del beso corriesse al laço, i de los fauores a la horca.

Notad querindose boluer Noemi a su tierra de la de Moab, por auersele muerto el marido i dos hijos q̃ en ella tenia casados cõ Orfa i Rud, dize el sagrado Testo q̃ al partirse dio amorosos besos a sus queridas nueras, *Et osculata est eas.* *Ruth.* 1.

Dos questiones haze aqui el Castellano Salomon. La primera, que que significaua esta ceremonia de besar Noemi a sus nueras? I responde, que era en señal de la despedida: *Osculum erat signum expeditionis.* Ceremonia muy usada el abraçarse, i darse amorosos besos los que se despiden. *Abulens. q. 20. in Ruth.*

La segunda question es mas curiosa i dificil, pues dize el Testo sagrado, que Rud *Adhæsit socrui suæ profectæque sunt simul & venerunt in Bethlehem*, de tal manera se dexò arrebatar el amor de su suegra, que se fue con ella a Belen, dexando su patria, i olvidandose de sus parientes. La razon de dudar es, porque si usò de aquella ceremonia de besar a la suegra para despedirse della, como se fue con ella?

A esso responde el insigne Dotor, diziendo, que bien es verdad que a los principios tenia intencion de dexarla, i quedarse en su tierra, pero que con aquel dulce beso que le dio la suegra, sintio tanta ternura en el alma, tanta blandura en el coraçon, que no siendo señora de si, assi la arrebatò, que no la pudo dexar, ni apartarse della. Tan poderoso fue el cariño, i la dulçura de aquel beso: *post quam osculata est ipsam Noemi, causata est quædam teneritudo amoris, ita ut difficilius quàm priùs videretur recedere ab ea, ideò quanquam ipsa admonuerit eam, ut reuerteretur ad populum suum, noluit tamen.* Pues mirad lo que este dulcissimo Señor solicitò la salud deste perdidissimo dicipulo, pues le aplicò su dulce boca a sus infames labios: *Accedente ad osculum sanctissimi oris tui, non es aversatus: sed os, in quo dolus inventus non est, ori, quod abundavit malitia, dulciter apposuisti*, dice Anselmo. Pues para que tan paternal ostentacion de amoroso cariño? Para que se enlaçan los labios, i unen las bocas? Para que con esta comunicacion aquel suavissimo

simo aliento penetrasse aquellas duras entrañas, enternecies-se aquel empedernido coraçon. Pero si no quiso, no ai que cul par la clemencia de tan suave Padre, de tan benigno Dueño, sino alabar su inmensa misericordia, su prodigiosa paciencia, pues a fuer de codicioso Caçador, de Pescador deseoso, de Luchador valiente, de Arguyente sabio, de cuidadosa Guarda, intenta solicito con redes de beneficios, con laços de amores con el ançuelo de sus labios, con lo amoroso de sus raçones, con lo valiente de sus porfias, con lo cuidadoso de su guarda, si era fiera prenderle; si pez, pescarle; si enemigo, vencerle; si porfiado, rendirle: si descuidado, amparalle. Pero pues no quiso dexarse prender de los dulces laços de tan indecibles favores, que mucho que al aleboso cuello echasse uno afrentoso, que atajasse el passo a la traidora vida: pues como dize el Evangelista: *abiit & laqueo se suspendit*; que para que fuesse proporcionado el verdugo al delito, èl auia de ser fatal ministro de su merecido castigo.

ASVNTO QVARTO.

Peccavi tradens sanguinem iustum.

QVE donde acusa la conciencia propria, no ai necessidad de testigos estraños, pues ella vale por mil.

DESPVES que el aleboso dicipulo conocio el mal q̃ auia hecho, i el facinoroso delito que auia cometido, convencido del riguroso y seuero fiscal de su propria cõciencia, se vino a aquellos mesmos a quienes avia entrega lo el inmaculado Cordero, i les dixo: *Peccavi tradens sanguinem iustũ.* Ai de mi, que he cometido el mas escandaloso crimen, el mas atroz delito que hombre ha cometido! Aqui notan los sagrados Interpretes la poderosa fuerça, la jurisdicion absoluta que en nosotros tiene nuestra misma conciencia; i que para cõdenarnos no necesita de otros testigos q̃ de si mesma, pues como dize el comũ Adagio, VALE POR MIL. De manera, que el hõbre tiene dentro de su mesmo pecho horca i cuchillo para tomar vengança de si mesmo, sin que interuengan estrañas diligencias, y agenas solicitudes.

I porque echemos de ver quan severo fiscal es nuestra con-

ciencia contra nosotros mismos, será bueno deberos un galante primor de nuestro Padre san Iuan Crisostomo, sobre aquella misteriosa parabola de la fertil viña, que el gran Padre de familias arrendô a vnos ingratos labradores, los quales despues de aver maltratado i muerto a los criados que el señor de la viña embiò para cobrar los corridos que deuian, tan ciegamente se precipitaron, que quitaron la vida a vn hijo q̃ embio sobre la mesma demanda. Preguntales el hijo, que padecio estas violencias, i sufrio estas vejaciones, que que seria bueno hazerse de gente tan villana i grosera, tan ingrata i desconocida, quando el señor de la viña venga a residenciar tan atroces desacatos: *Aiunt illi: Malos malè perdet, & vineam suam locabit aliis agricolis, qui reddant ei fructum temporibus suis.* Respondieron los encartados en la culpa, i convencidos del delito: Aì que ai que dezir? juzgado se està ello; a gente tan desconocida, tan villanamente ingrata, castigarles severissimamente, i entregar la viña a otros labradores, que a sus debidos tiempos correspondan con sus pagas puntuales.

Mat. 12

Es mui de advertir, que haziendo Christo la pregunta, i dando èl la mesma respuesta, que dize san Mateo dieron los labradores; san Lucas dize, que oyendo esta sentencia dixeron ellos: *Absit*; No passamos por esta sentencia, que es demasiadamente riguroso i cruel.

Luc. 20.

Dize aora nuestro Padre san Iuan Crisostomo, que supuesto que es imposible que los Evangelistas se contradigan, ni opongan, q̃ como parece q̃ aqui se oponen i contradizen: pues S. Mateo dize, que los ingratos labradores ellos se dieron la sentencia: *At illi dixerunt*: i S. Lucas, que apelaron della: *Quo audito, dixerunt illi: Absit.* Pues como puede ser esto? *Secundùm Lucam Sacerdotes contradicunt sententiæ Christi: secundùm Matthæum autem suscipiunt & confirmant*, dize Crisostomo.

S. Ioan. Chrysost. in imperfect.

A esto responde el sagrado Arçobispo, diciendo, que uno i otro fue verdad, i que la respuesta de S. Lucas se entiende en lo q̃ esteriormente dixeron, i la de S. Mateo en lo que pronunciò el coraçon i la conciencia: *Sic ergo & Sacerdotes malæ conscientiæ verbis quidem dixerunt: Absit: conscientia autem confessi sunt; malos malè perdet.* De donde conocemos el absoluto poder, i riguroso imperio de nuestra conciencia, pues por mas que en lo esterior nos representemos santos, i finja-

mos

mos justos, ella en lo interior nos desengaña i desmiente, i à pesar de la lengua, i los labios haze confessar la verdad, como se vè en los ingratos labradores, que quando en lo esterior se justifican, en lo interior se condenan; i quando en la sala de los labios se dan por libres, en el tribunal de la conciencia se confiessan por culpados. Que es vn testigo que no admite contradicion, un juez sin embargo.

Acusaron delante de Iudas a Tamar su nuera, porque siendo viuda parece que el vientre dava indicios de algun lascivo crimen. Oyendo esto el Patriarca, dixo, sin averiguar mas la causa: *Producite eã, ut cõburatur.* Quemalda. Llevandola para executar la pena embiò a su suegro Iudas el anillo, el joyel, i el baculo q̃ el la avia dado a ella, quando la dio la ocasiõ para esta sentencia. Viendo estas señas, que no pudo contradezir, dixo: *Iustior me est*: Cesse el castigo, no passe adelante la pena, que es mas buena que no yo la que he sentenciado a quemar. *Gene. 38*

Reparò Oleastro en la confessiõn que hizo el Patriarca Iudas, pues, *Poterat ille negare pignora esse sua, & ultra hoc fatetur ingenuè iniustitiam suam.* Podia facilmente (pues no avia testigo de lo contrario) negar que aquellas prendas fuessen suyas, i passar adelante con el rigor de la sentencia. De donde colegimos la fuerça que tiene la conciencia, i como viendose el suegro conuencido del testimonio della, confessiò su culpa, i absolvio a su nuera. Porque conozcamos que no ai potro para hazernos confessar la verdad, que mas apriete, que nuestra misma conciencia. *Oleast.*

Cuentase en el libro de los Iuezes, que yendo los arboles a tratar de eligir Principe i Rei que los gouernasse, se fueron a la Oliva a tributarle vassallage, i rendirla mayorias; la qual reusando la oferta, se fueron a la higuera; i ella diziendo, que no podia tomar a su cargo el gouierno, se le ofrecieron a la Vid; la qual juzgando, que no tendria lugar de goçar de sus comodidades, se escusò del oficio; i yendo al Espino, ò Cãbron: respondio: *Si verè me Regem vobis constituitis, venite, & sub vmbra mea requiescite.* Si es que de veras me quereis hazer Rei vuestro, venid, i descansad debajo de mi sombra. *Iud. c. 9.*

Como en otra parte hemos yà advertido, reparò aqui el Abulense agudamente, que en este Apologo, ò Conseja, la Oliua, la Higuera, i la Vid, nunca pensaron que no podian los demas arboles ofrecerles de veras el imperio, pagar feudo, i ren

dus,ut non facias nobis quidquam mali. Si esasperado nos preguntas, que a que venimos; humildes te respondemos,que â hazer tratos i conciertos de amigable paz contigo, i a suplicarte que te sirvas de no hazernos mal alguno,pues nosotros hasta aora no te le avemos hecho.

Nuestro Padre san Iuan Crisostomo repara aqui en la fuerça de la conciencia, para confessar lo que siente, i manifestar lo interior del alma,pues sin que a estos nadie les acusasse, se vienen a confederar con Isac,i â acusarse de las groserias que usaron con èl: *Vide* (dize la Boca de oro) *quomodo impellente conscientia semetipsos reprehendere festinant, cùm nullus alius cogat,vel facta obiciat: nam nisi iniuriam feciſſetis,quare à iusto petitis, ut componat fœdus vobiscum? Sed ita se habet injustitia: quotidie conscientia mordet, & silente eo qui offensus est, pœnam & rationem exigi putant, qui iniustitiam suni operati, & quotidie anguuntur,& quasi sibi metipsis præscribunt peccatorum suorum exquirt rationem.*

S. Ioan. Chryso.

Aduierte como los Geratenses estimulados de la fuerça de su conciencia dan priesa â acusarse â si mismos, sin aver testigo que les acuse,actor que les ponga la demanda,ni mandamiento de juez,que les obligue a parecer en juyzio;porque si no le huuieran ofendido a Isac, â que proposito avian de venir a ofrecerle tratos de paz, i pactos de amistad. Pero es mui propio de la conciencia el morder siempre, i remorder al reo, i callando el ofendido,pensar el ofensor que siempre le llaman a cuentas i castigos, i assi confiesa luego de plano, i sin mas tormento dize la verdad,como la dixo este hijo de la perdicion,diziendo: *Peccavi tradens sanguinem iustum.* Porque echemos de ver quan poderosa es nuestra conciencia para hazernos confessar nuestros pecados,i divulgar nuestras maldades.

(†)

ASVNTO QVINTO.

Abiit,& laqueo se suspendit.

Que donde una dañada conciencia aflige i atormenta, no parece que se echa menos el infierno: ni parece que haze falta la gloria, donde la buena consuela i assegura.

EL INFELICE discipulo reparando en su alebosa maldad, i considerando su torpe accion, arrojando la vil ganancia en el sagrado Templo, tomò vna ciega resolucion, con que le parecio que podria hazer suelta a sus males, i redimir las vejaciones de tanta ignominia i vilipendio, como temia le podia venir: que fue echarse un fuerte laço al infame cuello: *Abiit, & laqueo se suspendit.* Donde dize nuestro Padre San Iuan Crisostomo: *Nec enim potuit acerbos conscientiæ stimulos, & flagella perferre.* No pudiendo el miserable i desdichado sufrir los verdugos crueles, que tan desapiadadamente porfiados afligian i atormentauan la infame alma, se ahorcò, juzgando que por aquel camino podria huir la furia rabiosa de atormentadores tan sangrientos. De donde colegimos, quan desdichada es la vida del que es atormentado del remordimiento de la conciencia de vna culpa, pues parece, que donde ella atormenta, aflige, i remuerde, no hazen falta las vehementes è intensas culpas del infierno. Pues donde quiera que este verdugo fiero acompaña un alma, lleva consigo un infierno portatil, que siempre la sigue con orribles tormentos, que siempre la persigue con espantables sombras, que nunca la dexa sin dexar de fatigarla con mortales congoxas, i fatales parasismos. I por el contrario, quan felize i bienaventurado es el que vive en el cielo de la seguridad i tranquilidad de su conciencia; pues parece que no echa menos el de la gloria; porque acà no la ai como el vivir un hombre compuesto con su conciencia misma, que ni le aflige, ni cansa. *D. Chry. sost.*

Dize el Real Profeta, alabando i engrandeciendo la misericordia i liberal condicion de Dios, que en los tiempos

mas

mas apretados, i en las necesidades mas oportunas sabe tã-
Psa. 45. bien dar la mano al caido, i leuantar al postrado: *Deus noster refugium, & virtus : adiutor in tribulationibus, quæ inuenerunt nos nimis.* dichoso mil vezes el que conoce a tan generoso dueño, infinitas feliz el que sirve a tan piadoso Señor, pues tiene tan pronta voluntad, i tan poderosas fuerças para librarle a un hombre de las calamitosas tribulaciones que le cercan i rodean: *Adiutor in tribulationibus, quæ inuenerunt nos nimis.*

Que trabajos i tribulaciones podran ser estas, que tan demasiadamente nos hallan, i que parece que siempre nos andan a los alcances? Seran acaso tribulaciones de guerras, calamidades de hambres, cuitas de pobreça, rigores de peste, ò otros semejantes?

No por cierto dize el Aguila de los Dotores; pues que tribulaciones seran, que por tan grandes las esagera, i por tan riguroſas nos las vende el Rei Profeta?

Responde Agustino diziendo, que aunque es verdad, que en esta vida ay tanta variedad i linages de cuitas y miserias: pero que todas son sombra i figura de las por quienes lo entiende aqui el divino Cantor, que son las de una mala i desasosegada conciencia: *Inter omnes tribulationes humanæ animæ* (dize Augustino) *nulla est maior tribulatio, quàm conscientia delictorum.* Entre todas las penas i fatigas que a un
D. Aug. hombre pueden afligir i molestar; la mas graue i terrible es la de la conciencia de la culpa. I es la raçon, dize Agustino; porque en las de mas fatigas puede se tener a Dios por alivio i consuelo; pero como en la tribulacion de la conciencia falta Dios, que es el unico consuelo, no tiene donde acudir el miserable pecador: i assi donde quiera que vaya, i a qualquiera parte que se buelua se halla asombrado del cruel enemigo de su conciencia i ardiendo en las vengativas llamas desta inquieta i molesta pesadumbre.

Oid con que elegancia lo dize el divino Africano: *Quò confugit, cum cœperit pati tribulationes? fugiet ab agro ad ciuitatem, à publico ad domum, à domo ad cubiculum, & sequitur tribulatio. A cubiculo iam quò fugiat, non habet, nisi interius ad cubile suum. Porrò si ibi tumultus est, si fumus iniquitatis, si flamma sceleris; non illuc potest confugere: pellitur enim inde, & cum inde pellitur, à se ipso pellitur. Et ecce postem suum*

in-

invenit, quò confugerat se ipsum quò fugiturus est? Quocunque fugerit se, talem trahit post se: & quocunque talem traxerit se, cruciat se. Sed a se ipsò sunt tribulationes, quæ inveniunt hominem nimis: Acerbiores enim non sunt: tantò sunt acerbiores, quantò sunt interiores.

Pudose describir con mas elegantes matizes, ni pintar con mas valentia la miserable pena de un desdichado, porfiadamente combatido de los recios golpes, de los furiosos embates, de las tormentosas ondas de los fuegos ardientes, de una desdichada cõciencia, remordida de una ciega culpa? El fatigado pecador, el miserablemente aquexado va del cãpo a la ciudad, de la calle a su casa, de su casa se recoge a su retrete, ya no tiene donde huir sino a si mismo: pero alli, ai dolor! si vè essa camara interior (si es q̃ el pecador vè) ocupada de tumultuoso ruido, obscurecida de humo denso, i q̃ se abrasa en ardiente fuego adonde ha de apelar para desaogar sus males, i aliuiar sus fatigas, si donde quiera se lleua à si, i consigo su horca i su cuchillo? Luego no puede auer tribulaciones mas acerbas, ni penas mas rigurosas, que las de una dañada i pervertida conciencia. Pues donde ella presidе atormentando, donde atormenta presidiendo, ni hazen falta los verdugos, ni se echan menos los potros, ni se desean las laminas, ni ai que sustituir los garfios, ni solicitar las cruces.

Assi lo dixo Latino Pacato: *Habet occultos conscientia carnifices, quia magis lancinant, & torquent vitia, quàm cruces, quàm verba, quàm tormenta.* Tiene la miserable conciencia posseida de la culpa, unos ocultos i secretos verdugos q̃ yeren, desquartiçan, y despedaçan mas que los açotes, que los tormentos, que las cruces. *Latin. Paca. in Panegyric. ap. Text. ver.* Cõsciẽtia.

Pues el Real Profeta, en sentencia de Agustino, nos ha dicho lo que es de tormento una mala conciencia, razon sera tambien que nos diga, en el juicio de Atanasio, lo que es una conciencia tranquila i segura: *Exultabunt Sancti in gloria, lætabuntur in cubilibus suis*; los varones santos y perfectos se alegraran en la gloria, y haran grandes fiestas i regocijos en sus aposentos i retretes. *Ps. 149.*

Pregunta el gran Atanasio, que de q̃ gloria habla aqui el santo Profeta, i que aposentos son estos donde tan alegremente se regocijan, i tan festiuamente se entretienen los varones santos i justos? A lo qual responde, diziendo, que la gloria

gloria es el aposento y retrete donde hazen fiestas, i que esse retrete i aposento donde tan seguramente deleitosos se solaçan son las virtudes. I que esso es descansar verdaderamente, esso tener gloria; porque en esta vida no ai gloria, ni descanso, como el de la conciencia que blandamente duerme, suavemente descansa en el regalado i delicioso lecho de las virtudes: *Dei perfectionem* (Atanasio te habla) *docens & ostendens diuina Scriptura vocavit ipsam somnum, cubile, lectum: cubile verò vocat, cum inquit: Gloriabuntur sancti in gloria, & exultabunt in cubilibus suis. Sicut enim qui in cubile cubat, requiescit, & suaviter dormit: sic qui perfectus in Deo est, & qui creuit in virum perfectum, requiescit in Deo, tanquam cubile, reputans diuinam perfectionem: cubilis autem fulcra dicuntur virtutes.*

S. Atha. q. po. in Script.

Suceda al grande Atanasio nuestro divino Chrisostomo, el qual dize, hablando de las fiestas, que no consiste su solenidad i grandeça, en que numeroso concurso de prevenida gente se junte a soleniçarlas i aplaudirlas, sino en que los que van a ellas lleven las conciencias puras, seguras, i tranquilas; que essa es la verdadera fiesta, i la mas celebre solenidad: *Festa non multitudo conuenientium facere solet sed virtus: non sumtuosus vestitus, sed pietatis ornatus: non mensæ dapsilitas, sed animæ cura. Maximum enim festum est conscientia bona, qui enim vivit in iustitia, & operibus bonis, vel absque festo festum agit, sinceram voluptatem ex bona conscientia percipiens: qui verò in peccato, & malitia degit, multorum malorum sibimet conscius, etiam cum maximè festum est, festo caret quàm maximè.* No haze el dia festivo la populosa frequencia de los que conspiran a la festiua celebridad, à la solemnidad regocijada; quien haze el dia alegre i solene, es la virtud; no el lucidamente suntuoso vestido, sino el rico adorno de la piedad, no las regaladas viandas, sino el vigilante cuidado del alma; porque la fiesta absolutamente grande es la conciencia buena: *Maximum enim festum est conscientia bona.* I assi el que tranquilo vive, el que pacifico duerme a la sombra del pomposo arbol desta verdadera seguridad, sin fiestas haze y celebra festividades mas solemnes; como el que muere viuiendo, açotado del remordimiento de su culpa, en los mayores festines padece mas inquietos sobresaltos. Luego ni avrà gloria como una buena

D. Ioã. Chrysos. homil. de Fest.

na conciencia, ni infierno como una mala.

No nos despidamos de Atanasio (que aun no le tenemos olvidado) el qual pregunta, que como se ha de compadecer la justicia de Dios con los malos, i la misericordia de Dios con los buenos, si en aquellos tiempos antiguos veìamos tanto florecer los malos, i tanto verse perseguidos los buenos. Pues como dize san Pablo: *Circuierunt in melotis, in pellibus caprinis angustiati, afflicti, egentes; in solitudinibus errantes, in montibus, & speluncis, & in cavernis terræ. Hi omnes testimonio fidei probati.* Angustiados, afligidos, i perseguidos del mundo andauan aquellos santos varones, i discurrian por montes, poblando yermos, i habitando grutas: i los pecadores solaçandose en deliciosos deleites, i festejandose en lautos banquetes, i esplendidos combites. Como (dize Atanasio) para aquellos tantas penas, i para estos tantas glorias, pues no Parece que està puesto en justicia, que un Dios que se precia tanto de darsela a cada uno, assi permitiesse las buenas andanças destos, i assi passasse por las ansiosas fatigas de aquellos? *Hebr.* 11

Ea (dize el gran Padre) que no lo entendeis, que grande gloria goçauan unos, i grande infierno padecian otros. Los justos aunque vivan espuestos a tanta calamidad i miseria, solo tocaua en lo esterior del cuerpo; porque en lo interior goçauan de la gloria, de la pureça de su conciencia. I que mayor gloria? Que mas alegre cielo? I los pecadores, aunque en lo esterior deleitosamente se entretuuiesen, i licenciosamente se solaçassen, padecian en lo interior con los torcedores de los desasosiegos i sobresaltos de sus culpas: i que mayor pena? Que mas triste infierno? I si no luego de contado aquellos Patriarcas santos tirauan los gages de la gloria, merecidos por los afanes de su vida, no era pequeña paga, dize Atanasio, el goçarse tranquilos en la seguridad de su conciencia: *Nam gaudia nactæ sunt Sanctorum animæ, & ista est fruitio earum particularis. Sicut & tristitia quam peccatores habent, est particulare supplitium.* No advertis lo que dize Atanasio, i como al goço de la conciencia llama fruicion, diziendo: *Et ista est fruitio*: que es titulo i apellido que se reserua para declarar la eterna bienaventurança i perpetuo descanso? Porque conozcamos como la verdadera dicha, i la segura andança es la tranquilidad i sosiego, *S. Athan. q. 20. ad Antioc.*

es

es la de una conciencia pura, i a quien no acusa el pecado, pues merece nombre de fruicion, que es lo mas que se puede desear.

Apenas cometio Cain aquella escandalosa maldad, apenas rompio todos los fueros humanos i divinos, derramando la inocente sangre de su justo hermano, quando airado Dios vino a residenciarle la culpa, i fiscaliçarle el delito. Viendose convencido el fiero i sangriento omicida, dixo a Dios. Aora me arrojas de tu presencia, yo me yrè por essos mundos vagueando desdichadamente, i qualquiera que me viere (en pena de mi pecado) me ha de quitar la vida. Esso no (respondio Dios) *Nequaquam ita fiet, sed omnis qui occiderit Cain, septuplum punietur.* Yo serè mejor guarda de tu vida, que tu lo lo fuiste de la de tu hermano, i qualquiera que te la quitare, lo pagarà con las setenas.

Genes. 4

Pregunta nuestro Padre san Geronimo, si fue piedad, ò rigor en Dios, guardar tanto la vida de Cain? I resuelvese con dizir, que no fue sino grande enojo i sequeridad para atormentarle mas cruelmente, i ocasionarle mas rabiosas fatigas. I assi dize el Santo: *Nolens Deus eum compendio mortis finire cruciatus, nec tradens pœnæ quæ se ipse damnaret: ait: Non sic: id est, non ut existimas morieris, & mortem pro remedio accipies: verum vives usque ad septimam generationem, & conscientiæ tuæ igne torqueberis.* Notad el Compendio *mortis vitam finire.* Que tubiera Cain por buen partido, que el Señor le quitara la vida, pareciendole, que assi ponia la ultima mano a sus miserias, y daba carta de finiquito a sus congojas. Pero no quiso Dios condecender con su gusto, sino que dixo, que por el mismo caso que el juzgaua por alivio la muerte, le avia de dar por tormento la vida: *Et conscientiæ tuæ igne torqueberis.* Para que caldeado con las llamas del fuego de su dañada conciencia, muriesse viuiendo siempre, viuiesse siempre muriendo, para que la vida dilatada hasta siete generaciones hiziesse vezes, i fuesse lugarteniente de la eterna fatiga., que en el infierno auia de padecer. Que mientras que este llega, no suple mal sus ausencias aquel.

D. Hieron. ad Damas. q. 2.

O pues felicidad i dicha inefable del justo, que tan seguro vive, tan quieto descansa, tan pacifico se acuesta, i despierta tan seguro! Que divinamente pintò esta seguridad

Iuan

Iuan Sambuco en la primera de sus Emblemas, quando para describir la pacifica tranquilidad de un varon justo, pintô un hombre abraçado con un laurel, i esta letra que dezia. *Conscitia integra laurus.* Vna conciencia segura es un privilegiado laurel, del qual, como ya es vulgar i notorio, dizen san Geminiano, Plinio, Bercorio, Antonio Riciardo, i otros muchos Autores, que ha sacado carta executoria cõtra el furor de los rayos. Pues estando todas las demas plantas i arboles fatalmente sugetas a sus inevitables rigores, el vive essento de sus furias, libre i seguro de sus amenaças. Assi es el varon justo i perfeto, siẽpre verde laurel, que ni teme rayos, ni se asombra con amenaças. Porque como se tiene consigo la executoria de la gloria de su conciencia, ni ai rayo que le espante, ni cosa que le dè pena. Assi lo dixo Seneca.

Ioan. Sãbuc. Emblem. 1.
Ioãn. de S. Geminian.
Plinius.
Bercor.
Anton. Ricci.

Quamvis tonet ruinis
Miscens aquora ventus,
Tu conditus quieti
Felix robore valli
Duces serenus ævum
Ridens æthereas iras.

Senec. in Tyest. act. 2.

Dize Pedro Crinito, que era costumbre antigua en los Embajadores Romanos i Griegos llevar consigo una yerva llamada *Sagmen*, la qual era como una señal de salvo conduto, para que nadie se atreviesse, ni fuesse osado a hazerles mal alguno: i assi por donde quiera iban seguros, ya por tierra de amigos, ya por regiones de contrarios.

De donde dixo Marciano Jurisconsulto: *Sanctum est, quod ab injuria hominum defensum, atque munitum est Sanctum autẽ dicitur à sagminibus: sunt enim sagmina herbæ quædam, quas legati populi Romani ferre solent, ne quis eos violaret, sicuti & Græcorum legatis actitat.* Todos los justos son Embajadores de Dios, que anuncian su grãdeça, i en esta vida hazen por el mejor camino que puedẽ los negocios del Cielo, como dixo san Pablo: *Pro Christo ergo legatione fungimur tanquam Deo exhortãte per nos, obsecramus pro Christo reconciliamini Deo.* Pues q̃ yerva es la que llevan cõsigo para tener seguro passage por donde quiera q̃ fueron? Digalo el mesmo Apostol: *Hæc est gloria nostra, testimonium conscientiæ nostræ.* La yerva para passar seguros, i sin pena, es el testimonio de la conciencia segura. Esta gloria es la que nos libra de toda pena, i cõ la qual

Martianus Iurisconsult.

2. Cor. 5

2. Cor. 1

passamos libres por donde quiera que vamos. Ruego al Señor que se sirva de que seamos tan felices con los socorros de su gracia, i ausilios de su braço, que viviēdo en su amistad i amor, gozemos desta vicegloria, alcancemos este casi Cielo, de que nos haze como comprehensores de viandantes la seguridad tranquila de la conciencia pura. Suplicole afectuosamēte nos tenga de su mano, porque no caigamos en alguna culpa, i padezcamos en esta vida las acerbas penas, i desapiadados rigores del tormento de la mala conciencia, que tan porfiadamente aflige, i tan incessablemente congoja.

SERMON

SERMON
PARA LOS MISTERIOS
DE LA SED QVE CHRISTO NVESTRO REDENTOR PADECIO EN LA CRVZ.

Sciens IESVS, quia omnia consumata sunt, ut consumaretur Scriptura, dixit:

Sitio. Ioan. 19.

SALVTACION.

EL Apostol san Pablo consolandonos en nuestras fatigas, i exortandonos a la paciencia i sufrimiento en nuestros dolores, dize, que no desfallezcamos, pues tenemos un Pontifice que sabe mui bien compadecerse de nuestras cuitas i trabajos: *Non enim habemus Pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris, tentatum per omnia pro similitudine absque peccato.* No ai linage de penalidad, ni suerte de tormento que no padeciesse este gran Pontifice, que en el Ara de la Cruz sacrificandose, nos absolvio de nuestras culpas i pecados. *Tentatum per omnia.* Hebr. 4. Y porque no se quedasse la lengua sin su tormento, se quexa del penoso dolor que le molesta, diziendo: SITIO: que el de la sed es sobremanera intolerable. Desta riguroſa fatiga hemos de tratar. Para que desta ardiente sed saquemos fecundo rocio para el aumento de nuestras almas, supliquemos a la Medianera de la gracia nos la solicite, obligandola con la oracion acostumbrada del AVE MARIA.

ASVNTO PRIMERO.

SITIO.

QVE siempre que el hombre ha menester à Dios (que siempre le ha menester) le halla tan generosamente facil para su remedio; i una vez que Dios huvo menester al hombre, le hallasse tan barbaramente cruel para su alivio!

INdecibles son las dadivosas puntualidades, i las generosas presteças con que Dios acude al socorro i remedio nuestro. Quien se vio cercado de inumerables peligros, i se esperimentò favorecido del poderoso braço deste divino Señor, nos lo dira mui bien, el Real Profeta, que en un Salmo dize assi: *Vespere, & mane, & meridie narrabo, & annuntiabo, & exaudiet vocem meam.* Por la mañana, al medio dia, i a la tarde contarè a Dios mis cuitas, propondre le mis fatigas, anunciarele mis afanes: i aunque yo importunamente quejoso acuda a su Real Palacio; el prestamente benigno oirà con atenta eficacia mis dolorosas vozes, escucharà sufrido mis encendidos suspiros. *Psal. 54.*

El venerable Padre Iuan Bautista Folengio describio con piadosa elegancia las quejas lastimosas de un afanado doliente, diziendo assi: *Vespere, & mane, & meridie, hoc est, omni hora mea Deo exponam desideria, narraboque illi quanta à dæmonum, quanta à perversorum hominum dolis, & insidijs patiar, quanta à me ipso, quanta à mundo, quanta à carne, à sensibus, à varijsque rerum incursantium formis, & imaginibus sustineam.* A todas horas, instantes i momentos con afectuosos gritos clamarè a mi dulce dueño, contandole ansioso, i fatigado proponiendole los crueles enemigos que me cercã, las perpetuas guerras que padezco, los fieramente confederados exercitos, que me presentan sangrienta batalla, los aliados enemigos, que con insaciable rabia procuran beberme la sangre, demonios, hombres, mundo, carne, i hasta mis proprios sentidos rebelados contra mi, i con- *Ioã. Baptist. Folenq.*

jurados en mi daño pelean mas rabiosamente, procurando vencerme con espantosas ilusiones, i horribles fantasías. Y que haze Dios que escucha tanta quexa, que oye tanto clamor? enfadase acaso? Cierra las puertas de la atencion, para que no entren los suspiros del que pide? No porcierto. *Et exaudiet vocem meam. Ipse verò* (dize Folengio) *quæ est illius bonitas, meas subitò audiet querimonias.* Con atencion gustosa (que bondad!) con dadivosa presteça (que misericordia!) despachará mis suplicas, i dará fin a mis peticiones.

Que Rei avrá en el mundo, por piadoso que se finja, por generoso que se pinte, que sin algun linage de enfado escuche a todas horas, i abra las puertas a todos tiempos al despacho de los pobres i menesterosos, que invocan su auxilio, i pretenden hallarle favotable a sus ruegos? Los de Persia mui dificultosamente se dexaban ver, mui escasamente se permitian a los necesitados, como consta de la sagrada Historia de la hermosa Ester, como ella lo dixo a su tio Mardoqueo: *Omnes servi Regis, & cunctæ quæ sub ditione eius sunt, norunt Provinciæ, quòd sive vir, sive mulier non vocatus interius atrium Regis intraverit, absque ulla cunctatione interficiatur.* Rigurosa lei! Cruel vando! Donde la magestad de un Rei, que propicia avia de esponerse a los ruegos, estraña se dificulte a las suplicas, castigando con inviolable pena que mas se dessea, la osadia del que desseasse entrar en lo mas secreto i retirado del Palacio Assi lo advirtio Ruperto, dizendo: *Cur tanta erat difficultas adeundi Regem?* Maravilloso encerramiento para un Rei, que debia buscar los mendigos, i andar en pos de los menesterosos para remediar sus males, i aliviar sus dolores. Pero acá, dize el sagrado Profeta, que corren diferentes leyes, i se guardan mui distintos fueros, pues no solamente tiene este soberano Principe siempre patentes las Reales puertas de su magestuoso Palacio; pero no determinadas las horas, ni consignados los tiempos, sino que a todos tiempos i horas que el necesitado clamarè, ò gritarè el menesteroso, gustoso le escuchará, i con franca presteza despachará sus ruegos. *Vespere, & mane, & meridie narrabo, & annunciabo, & exaudiet vocem meam.* Quien no alaba i engrãdece un tan generoso Dueño? Un tan hidalgo pecho? que tan puntual acude al remedio

Esther. 4

Rupert.

de nuestras necesidades, i tan dadivoso se emplea en el bien de nuestros aumentos.

Mui para reparar es lo que advirtio Iuan Cluniacẽse acerca del glorioso epiteto que el SALVADOR del mundo se dio, quando quiso engrandecerse con el honroso apellido de lustrosa Luz: *Ego sum Lux mundi.* Yo soi (dixo Christo) la Luz del mũdo por esencia, que las demas son luces participadas, mendigan sus rayos de mis candores.

Ioan. 12

Reparò este insigne Autor, que nunca dixo de si este sacro Señor, que era Sol, sino que era Luz: *Nunquam se in Evangelio Christus appellavit Solem, sed Lucem.* Pues no fuera mejor, al parecer, que se llamara Sol, que no darse el titulo de Luz? Pues este hermoso i maravilloso Planeta como resplãdeciẽte Farol, como radiante Presidente señorea toda luz, i avasalla todo Lucero? Pues como no quiso apellidarse Sol, sino nombrarse Luz?

Ioã. Raulin to. 3 serm. 49.

Responde divinamente diziendo: *Quia Sol quando magis est nobis necessarius, tunc nos relinquere consuevit, secundum illud Prophetæ: Sol cognovit occasum suum.* Sale este favorable Planeta en un dia de Ibierno esplayando sus luces, i dilatando sus rayos, acariciandoos con su templado calor, calentãdoos cõ su moderado fuego; salis a la tarde a gozar de sus cariños, a participar de sus halagos, recebislos alegre, i quando mas gustosamente os entreteniades, el se passò al otro mundo, i al mejor tiempo os dexò. De manera, que esso es lo que haze el Sol, dexarnos al mejor tiempo: *Quando magis est necessarius, tunc nos relinquere consuevit.* Pues por esso dize Iuan Cluniacense, que no se quiso llamar Christo, Sol, sino Luz del mundo; porque no tiene el la condicion del Sol, que si este al mejor tiempo nos dexa tristes i melancolicos, el nũca nos desampara quando melancolicos i tristes acudimos al tribunal de su misericordia, i al asilo de su piedad. I por esso, *Nunquam se in Evangelio Christus Solem appellavit, sed Lucem.*

Psal. 109

Que soberanamẽte lo advirtio a este proposito la Boca de oro. Quiere el Benjamin de Christo anunciar al Orbe aquel grãde misterio que se manifestò en la carne, aquel alto Sacramento que se obrò en tiẽpo, i primero dize, que esse Señor q̃ quiso obrar tã grãdes misericordias, no tiene principio, i assi comiença el de su sagrada Historia, diziẽdo: *In principio erat Verbũ, & Verbũ erat apud Deũ: & Deus erat Verbũ.* I poeq̃es bien

Ioan. 1.

bien q̃ tanto Señor que venia al mũdo tuviesse Aposentador i Precursor a la medida de su grãdeça, dize el regalado Coronista, q̃ tuvo esta hõrosa dignidad, i noble cargo un hõbre llamado Iuan: *Fuit homo missus à Deo, cui nomen erat Ioannes.* *Ioan. 1.*

Salèle luego a los ojos la dificultad a Chrisostomo, i assi dize, q̃ como hablando del Verbo Eterno, dize el Evãgelista, *Erat*, era el Hijo de Dios, erase el Verbo Eterno. Que cõ esta palabra mostrò la eterna firmeza de su sempiterno ser, pues ni tiene principio, ni esta sugeto a fin. I hablãdo de Iuan, dize el Historiador divino: *Fuit homo*, fue un hõbre. Que con esto dio a entender, que aquello de Iuan ya passò, i tuvo fin. Que esso insinua la palabra, *Fuit*. Pues como hablando del Verbo se pone aquella palabra que significa firmeça eterna, i perpetua constancia, i hablando del hombre se pone un termino q̃ muestra fragilidad caduca, i caduquez inconstante?

Para mostrar (reſponde Chriſoſtomo) la diferencia que ai de Dios a los hombres; que facilmente faltan estos, que poco poderosos son en sus promessas, que escasamente puntuales en sus palabras: pero Dios que firme! que constãte! que poderoso! que puntual! nunca falta, siempre acude, nunca nos dexa, siempre nos favorece, porque ni es Sol en la propriedad de dexarnos al mejor tiempo, ni hombre en la fragilidad de no poder socorrer a la sazon mas oportuna. Oyamos ya la dorada eloquẽcia de Chrisostomo: *In principio erat Verbum. Fuit homo missus à Deo Vide quæ sit distantia inter Deum, & hominem De Deo, IN PRINCIPIO ERAT VERBVM; de homine FVIT homo missus à Deo. Videte quid dicat FVIT; de Filio Dei, ERAT, de homine FVIT.* *D. Ioan. Chryſoſt homil. de Icã. Bap*

I para corroborar nuestra propuesta, valganos aora aquella celebre parabola del solicito amigo q̃ fue en casa de otro a la media noche a pedirle unos panes q̃ avia menester para dar a un guesped q̃ a deshora le avia venido. Fue el amigo, llamò a la puerta de su amigo, i lo que le respõdio fue: *Noli mihi molestus esse, quia iã ostium clausum est, & pueri mei mecũ sunt in cubili, non possum surgere, & dare tibi.* No me seais cansado, ni fastidioso, porque mis criados estan durmiẽdo en mi aposento, i con el ruido de levãtarme, podra ser q̃ rompa el hilo sabroso del dulce sueño en q̃ suelxamente entretenidos yacen. Perdonad, q̃ no puedo otorgaros lo que me pedis. Este amigo solicitado para que franco comunique sus bienes, claro està q̃ es *Lucæ 11*

Christo. Pero notò san Pedro Crisologo la raçõ q̃ dio Christo para negar lo que le pedian, como con essa misma se reconvenia para dar; i advirtio, como el primero que respondio fue el, quando los criados tan descuidadamente avian aflojado las riendas al sueño; i assi dize el sagrado Arçobispo: *O quàm pulsanti iste gestivit occurrere, qui sic secreti sui cubile ipsam collocavit ad ianuam! O quàm non ad ianuam tantùm Dominus, sed ipsa ianua Dominus est! Ego sum, inquit, ianua.* O que desseos de dar! ó nunca oìdas puntualidades en receb.r al que viene! La cama i aposento donde duerme tiene junto a la puerta donde se llama. I quien tiene el aposento de la cama, i el retrete del sueño tan cercano i vezino a la puerta de la calle, bien claramente muestra lo que gusta de ser pedido, i la puntualidad que hallará el mendigo en ser despachado. Pero aun esso no fuera mucho (dize Crisologo) si el mismo no se hiziera la puerta por donde se entrasse, pues dixo de si mismo: *Ego sum ostium.* Luego quien se haze puerta por donde todos entren, gana muestra de que todos despachen.

S Petr. Chrysol. serm. 39.

Ioan. 10.

Pero a mucho mas se estiẽde esta dadivosa frãqueça deste liberal Señor, pues no parece fuera mucho q̃ viniendo el mẽdigo implorando su ausilio, puntual le socorriesse, sino que el mesmo busca al necesitado, solicìta al menesteroso, i se aparece al afligido, para ayudarle en sus cõgojas, i desaogarle en sus fatigas. Dixolo misteriosamẽte el titulo del Salmo 21. segun la translacion Hebrea, como advierten nuestro Padre san Geronimo, Nicolao, de Lira, Felis Platẽse, i otros muchos. El titulo del Salmo es, segũ nuestra vũlgata: *Pro susceptione matutina*, i segũ la original Hebrea. *Pro Cerva Auroræ.* Este Salmo se dedica i consagra a Christo, agil i ligera Cierva, que mata druga i se levanta con la aurora. Y a se sabe q̃ este animal, segũ Pierio Valeriano, i Antonio Riciardo; es geroglifico dela presteça, i simbolo de la belocidad. En esto bien proporcionada viene la semejãça a Christo: pero porq̃ se intitula mas Cierva del aurora, q̃ no de otro qualquier tiẽpo de la noche i el dia? *Pro Cerva auroræ.* A esso respondera el incognito, ò Micael Aiguano, q̃ cõ grãde misterio se da a Christo renõbe de Cierva por la mañana, porque tiene esta propiedad este animal, q̃ apostãdose las al Sol en salir a cãpear, el sale de su cueva a manifestarse a todos. *Mane prosilit apparens in manifesto.* No ai çaminante a quiẽ no salga al encuẽtro, no ai passagero a quiẽ

Psal. 21. Latter. Hebr.

Pier. Valer. Anton. Ricciard

Michael Aiguan.

no

no se manifieste, sin que le busquen se aparece, sin que le llamen se viene. Pues llamarse Christo bienhechor de los mortales, Cierva del Aurora, es dezir su indecible puntualidad, es mostrar su inenarrable presteça, es ostentar su dadivosa condicion, pues apostandose las a nuestras necesidades, i anticipãdo e a nuestros sollocos, aun antes q̃ le llamemos cõ nuestras lagrimas, el acude con sus misericordias, antes que le solicitemos con nuestros suspiros, el se aparece con sus favores, i por mas que madrugue la queja, se las ha ganado ya el socorro: *Manè prosilit apparens in manifesto.*

De donde parece, que ya el socorrernos puntual, el favorecernos agil, el ocurrirnos veloz, mas parece obligacion precisa, que no gracia dadivosa. I assi dize el sagrado Arçobispo de Rabena: *O quàm necessitatis esse suæ, quod suæ potestatis est vult videri!* O como en el modo de hazernos bien mas parece que paga de obligado, que no obliga de liberal! *S. Petr. Chrysol. serm. 39.*

I a este proposito pregunta san Ambrosio, que porque quando este piadoso dueño es solicitado con ruegos, i pedido con suspiros, tal vez parece que se dessatẽde a las suplicas, dilatando los despachos, tal assi cierta la puerta, que niega del todo las peticiones. Pues como quiẽ se precia de tã puntual, quien ostẽta el ser tan dadivoso, puede diferir o negar lo que se le pide, que materia de estado puede ser esta?

Responde Ambrosio: *Misericors Deus si semper exaudiret homines, iam non ex voluntate libera, sed ex quadam velut necessitate facere videretur.* Es atenta cautela, i prudente via de acertado gobierno el encoger Dios su mano, i echar presa al raudal de sus favores; porq̃ no prescriba el hõbre en las hidalgias del su pecho, i de las prestas pũtualidades arguya forçosas obligaciones. I assi porq̃ se entiẽda q̃ el dar es gracia i no necessidad, favor liberal, i no precisso empeño, talvez no se permite a las voces del q̃ clama, ni despacha las peticiones del q̃ pide. *S. Ambr. de obitu Satyr. Fratr.*

Mirad si parece que piensa el hombre, que de fuero se le debe el que le oya Dios con eficacia, i le escuche con efeto, quando con lagrimas le pide, i cõ suspiros le solicita, por lo q̃ dize N. P. S. Gregorio Naciãceno de su hermana Gorgonia, quã lo en el Tẽplo pedia a Dios la restaurasse la salud perdida. *Pia, & præclara*) palabras que ya hemos dado a otra luz) *quadam impudentia apud Deum efferebatur.* Con unas osadias piadosas, con unos amorosos atrevimientos se ponia cõ Dios *S. Greg. Nacian. orat. 11*

Gor-

Gorgonia a sacarle prendas de lo que le pedia. Pues que mas? *Minitantem se non prius altare dimissuram, quàm esset nacta sanitatem.* Con casi rigurosas amenaças porfiaba con Dios de que no avia de dexar el sagrado Templo, hasta que alcançasse la salud desseada. No se vayan sin pôderacion aquellas ponderosas palabras: *Minit intemse*; pues como amenaças? Como fieros a Dios quando se le pide i suplica? Que quiere dezir esto? Es dezirnos lo que vamos diziendo. La diferencia que ai del que pide prestado al que pide que le paguen lo que le deben, es, que el que va a pedir que le presten, llega humilde, postrado, i rendido; porque conoce que va a recebir gracias, i no a que le paguen empeños; pero el que pide que le paguen entra atrevido i confiado; porque pide su hazienda i que le buelvan lo que es suyo, i al negarle la demanda, suceden los fieros i las amenaças, ocasionadas de su confiança, i animadas de su justicia. Pues como el hombre vee tãta puntualidad en Dios en socorrerle, como esperimenta tanta presteça en ayudarle, imagina que se lo debe de fuero, juzga que es justicia el remediarle: i assi Gorgonia quando pedia, amenaçaba blandamente, suavemente porfiaba, juzgando que era como derecho forçoso, i obligacion precisa el que Dios la otorgasse lo que pedia: *Minitantem se non prius altare dimissuram, quàm esset nacta sanitatem.* Pues por esso, dize Ambrosio, niega Dios tal vez al hombre lo que pide, porque se desengañe, i conozca, que del acudirle ordinariamẽte con tãta presteça, es merced gratuita, no inevitable empeño. Todo lo qual está a vozes clamando, quá generoso Señor tenemos, quan piadoso Padre goçamos; pues parece que necesita de limitar las hidalguias de su condicion, de estrechar las franqueças de su pecho. Para que conozca el hõbre que el hazerle bien se origina de su misericordia, i no se ocasiona de nuestra justicia: *Si semper exaudiret homines, iam non ex voluntate libera sed ex quadam veluti necessitate facere videretur.*

I que teniendo los hombres un Señor tan puntual en socorrerles, tan agil en ayudarles en tòdos sus aprietos, i congojas, tan presto i facil en remediar sus fatigas, que un dia, i una vez que tuvo necesidad que le alibiassen la de una ardiente sed que penosamente le molestaba, no solo no le socorrieron con agua, sino que con acedo vinagre acudieron a renovarle las penas, i acrecentarle los dolores: *Illi autem spongiam pie-*

plenam aceto hyssopo circumponentes, obtulerunt ori eius. Que mayor dolor! Que mayor pena! Dize San Iuan, que sabiendo ya el piadoso Redentor, que entonces se sacrificaba en el Ara de la Cruz por la salud del humano linage, que ya todo casi estaba concluido i acabado, dixo que tenia sed (justamente ocasionada de los tormentos que avia padecido, i de la sangre que avia derramado) *Sciens IESVS, quia omnia consummata sunt, ut consummaretur Scriptura, dixit,* SITIO. Nuestro Poeta Nonio dize, *Dixit populo,* SITIO. A todo el numeroso concurso, que ò curioso, ò vengativo, ò lastimado asistia al lamentable espectaculo donde se representaba la mas tragica historia, dixo el fatigado Señor con la sed ardiente, que le remediassen aquella penosa i molesta necesidad. Quantos avria alli a quien acaso huviesse curado sus dolencias, i sanado sus achaques; i con todo ninguno le socorre, nadie le acude. O barbara ingratitud de los hombres! ò fiera condicion de los mortales; pues una vez que les huvo menester quien tantas los acude a remediar con tan puntual presteça, i tan increible velocidad los halla tan rebeldes i desconocidos, que en vez de sentir sus alagos, esperimenta sus rigores, dandole por regalada bebida para su rigurosa sed, aceda vinagre con que redobla sus penas, i acrecentarle las fatigas! ò atroz galardonar! ò cruel corresponder! *Non. Monac.*

ASVNTO SEGVNDO.

SITIO.

QVE el negocio de nuestra salvacion (si ha de tener feliz despacho) no ha de remitirse solo a la sangre de Christo, ni encomendarse a las agenas diligencias, sino acudir tambien con solicitudes proprias.

LA Que es copiosa fuente de vivas aguas, i q̃ pocos dias antes avia combidado consigo mismo a estinguir i apagar la importuna sed de nuestros insaciables apetitos, dize que padece sed: SITIO, donde Arnoldo Carnotense dize: *Mirum dictu! tremendum relatu! Profluentium* *Arnold. Carnot. tract. in illud, verbo SITIO.*

tibus de sacro latere aquis viventibus, & emanantibus de fonte uberi largis liquoribus, Christus sitire se perhibet; & ipse mundum irrigans, & fœcundans, de ariditate causatur. Espantoso es para el oido, i no menos horrible para la memoria, el ver que diga, que padece penosa sed el que dentro de breves instantes arrojará del herido costado un impetuoso raudal de agua viviente. Pasmo causa i asombro, que se quexe de que le falte agua, el que tan abundosamente propicio la franquea a la tierra, para hazerla fertil i fecunda! Pues qué misterio puede ser este? Dize Arnoldo: *Sitit conversionem, currit ad remissionem.* Esta molesta sed deste soberano Señor, es de nuestras almas, con ellas desea satisfazerla; i es mostrarnos, como es necessario, que todo se junte para apagarla, i satisfacerla del todo; porque no importa, que dentro de su pecho i costado encierre Christo aguas cristalinas, i vivientes, si nosotros mismos convertidos en agua de compunción i lagrimas, no le hazemos el dulce brindis, para que têple los durosrigores de su ardiente sed. O sino digamos lo mas claro. Que si nuestras diligencias i solicitudes no se mancomunan con los meritos suyos, i confederan con su passion; su passion i meritos, en quanto a la eficacia, no prestaran de utilidad alguna.

Cuenta el Evangelista san Iuan, que una mañana se apareció el Redentor del mundo, glorioso triunfador de la muerte, a sus Discipulos, bien que ellos no le conocieron, i preguntandoles si tenian que comer, i ellos respondiendo que no, les mandò que echasse un lance a la mano derecha del navio en que estaban, i que verian quan felice seria. Hizieronlo assi, i fue tan copiosa la presa, que apenas podian traer su numerosa muchedumbre. San Iuan conoció a Christo, i dando el aviso a Pedro, saltando de la nave se arrojò al mar, para llegar mas presto a goçar de la triunfante presencia de su amado Maestro, i los demas vinieron en la nave. Assi como aportaron a tierra: *Viderunt* *Ioan. 21.* *prunas positas, & piscem superpositum, & panem.* Vieron unas brasas encendidas, un pez sobre ellas asandose, i pan para comerle. Dixoles Christo: *Afferte de piscibus, quos prendidistis nunc.* Traed los peces que aveis cogido. Hecha esta diligencia, les mandò comer: *Venite, prandete, & venit IESVS, & accipit panem, & dat eis & piscem similiter.*

ter. Y lo que comieron, fue del pan que estaba en la orilla del mar, i del pez que estaba en las brasas. Aora puede entrar la duda, si solo comieron deste pez, a que proposito les manda Christo echar el lance, i traer la presa que avian cogido, sino avia de ser de efeto alguno?

A esso responden S. Agustin, i Beda, que aunque no diga S. Iuan claramente que comieron de aquellos peces, que cogieron, que se ha de creer que lo hizieron; porque esso muestra el dezirles Christo, que trageſſen los peces que avian prendido: *Afferte de piscibus, quos prendidistis nunc.*

Es tambien la pregunta, que porque quiso Christo, ya que huviessen de comer sus Dicipulos, que ni fuesse solo del pez que el tenia apercebido, sino tambien de los que ellos avian pescado? Responde el Aguila de los Dotores, cuyas palabras trasladò la honra i prez de los Ingleses: *Piscis assus est Christus passus.* Aquel pez que se asaba sobre las brasas, era estampa de Christo: que abrasado en el incendio de su caridad, se sacrificò por el rescate del hombre. Pues juntarse (para que la comida sustente i entre en provecho) este pez con el que cogieron sus Dicipulos, es dezirnos (dizen Agustino, i Beda) es enseñarnos, como todo se ha de juntar i mancomunarse, lo que Christo pone de su parte, i lo que nosotros debemos poner de la nuestra; para que assi se logren nuestros desvelos, i sutta efeto la sangre que derramò. Porque poco importarà que el la aya derramado tan dadivosamente liberal, si nosotros (socorridos con su gracia, i ayudados con su favor) no cooperamos con sus afanes, i le acompañamos en sus fatigas: *Fecit prandium Dominus illis septem Discipulis suis, de pisce scilicet quem pranis super positum viderant: huic adiungens ex illis quos ceperant. Piscis assus Christus est passus. huic concorporatur Ecclesia ad participandum beatitudinem sempiternam. Propter quod dictum est, Afferte de Piscibus, quos prendistis nunc*; dizen estos grandes Dotores. Que mientras que no se confederaren las diligencias de Christo con nuestras solicitudes, no ai que confiar de nuestra salud i remedio.

D. Aug. Beda.

D. Aug. Beda.

Passando Christo el mar, vino a su ciudad, i assi como llegò, ciertas personas piadosas le ofrecierõ un paralitico, para que en el exercitasse su misericordiosa potẽcia: *Vidẽs IESVS fidẽ illorum dixit Paralytico: Confide fili, remittuntur tibi peccata tua.* Llevado de la fe, i movido de la piedad de los que

Matt. 9

el

le tragerō al miserable enfermo, para que benigno le sanasse, acudiēdo a lo principal, que es el alma, procedio alo accesorio, que es el cuerpo; i assi sanando en primer lugar los achaques del espiritu, le curò despues los accidentes de la carne: mandòle levantar del lecho en que yacîa enfermo, echarsele a cuestas, i caminar con el a su casa: *Surge, tolle lectum tuum, & vade in domum tuam: & surrexit, & abijt.*

Admiracion haze el Obispo Aimon sobre este caso, i dize que porque aviendo hecho Christo en este miserable hombre una tā estraña i prodigiosa cura, assi lo despide i arroja de si, diziēdole que se vaya a su casa; pues parece que fuera mejor, que para bizarra ostentacion de su poderosa mano le tragera consigo. Pues como parece que con algo de desvio i estrañeça le despide i echa de si?

Haim Al bestrat. A esso responde Aimon diziendo: *Quia ipse non fuerat deprecatus pro salute sua, sed alij intercesserunt pro eo, noluit habere eum sequutorem*; es un dibuño i planta esta accion de la doctrina del Reparador del mundo para con los hombres, i es enseñarlos como han de proceder, i averse para lograr la salud i remedio que pretenden: i es, que si la han de conseguir, ha de ser haziendo de su parte, no arrojando solo en ombros agenos el peso de su salud; i assi como quando la cōsigue este paralitico, es en virtud de ruegos agenos, i estrañas diligencias, sin que intervengan solicitudes proprias, ni poner algo de su casa, le despide i arroja de si, sin permitir que le siga, ni consentir que lo acompañe. Avisando con esto, que bien se puede despidir de seguir i conseguir a Christo, el que confia solo en los merecimientos de su sangre, o el que libra sus esperanças en las diligencias de los otros, sin que el acuda con su cuidado i diligencia. Y assi al enfermo que no haze nada de su parte, no le admite en su escuela ni recibe en su gremio: *Quia ipse non fuerat deprecatus pro salute sua, sed alij intercesserunt pro eo, noluit habere eum sequutorem.*

Qvatro animales dize Salomon que ai, que con ser de los mas minimos de la tierra, exceden en astucia i sabiduria, a los demas. La Hormiga, la Liebre, la Langosta, i Estelion; del qual dize estas palabras: *Stellio manibus nititur, & moratur in ædibus Regum*; el Estelion se vale de la fuerça i poder de sus manos, i tiene su morada i albergue en las opulentas casas de los coronados Principes. Cornelio Iansenio, i otros,

Prover. 30.

segun

segun el insigne Interprete deste libro trasladan del Hebreo, *Aranea manibus nititur*; la araña se sustenta del trabajo cuidadoso de sus delicadas manos. Es mui de advertir lo que dixo primero el Sabio, que estos quatro pequeñuelos animales pueden desafiar a Sabios, i retar de ignorantes a los mas entendidos i discretos: *Et ipsa sunt sapientiora sapientibus.* Pues en que consiste la sabiduria i artificiosa arte de la Araña, que teniendo casa de aposento no menos que en la Real, se vale del desvelo de sus manos para prorogar los terminos de la vida? Que antes parece que incurre en nota de poco sabia, quando viviendo en la casa del Rei, tan abundosa de viandas, i tan llena de manjares, ella solicita i cuidadosa en la ataraçana de sus entrañas, forja i labra las redes con que prẽde la incauta Mosca, con cuya sangre conserva su vida. Segun esto, como la Araña se alaba de entendida, i se aplaude de sabia?

Lite. Hebraea ap. Iasen & Salazar

Y como que merece el justo titulo de prudente, i el glorioso apellido de discreta, un animal que tan bien enseña al hõbre, i tan utilmente instruye al Christiano: *Aranea manibus nititur, & moratur in ædibus Regum*, que parece que es dezir, Que importa que el palacio abunde en regalos, i las oficinas se aneguen en delicias, que mientras yo por mis manos no solicitare la comida, vanamente fundarè la finca de mi aliento: i assi me desentraño hilando de dia i de noche, tegiendo, afanando, i atareandome a la labor de mis continuos sudores. Esso mismo està pregonando con el mudo exemplo de su industria, i enseñando al Christiano, que aunque es verdad, que tenga su dichosa morada, i feliz albergue en esta opulenta i magestuosa casa de la Iglesia, en este imperial palacio, donde el supremo dueño franquea tan deliciosos regalos, derrama tan regaladas mercedes, donde ai tanto numero de Sacramentos, tanta copia de gracias, tanta lluvia de indulgencias, tanto rocio i celestial manà de soberana dotrina, importarà poco, sino haze lo que la Araña, que es sudar i desentrañarse, haziendo de su parte para participar de essos regalos, i comunicar de essos favores: *Aranea manibus nititur*; porque mientras q̃ no afanare solicito, i cuidadoso no se desvelare en medio de tanta opulencia, de tan magestuosa riqueza, sera miserable Tantalo, pues no goçarà dichoso de bienes que tan facilmente pueden conseguirse.

Fun-

Fundado en esta tan sana i catolica doctrina, dezia el Profeta Cantor: *Ego autem ad Deum clamavi, & Dominus salvavit me.* Yo en persona clamè al Señor sobre el negocio de mi remedio i salud, i el Señor como Padre que es amoroso, condecendiendo con mis ruegos despachò mis petitiones. Dize Hugo Cardenal: *Ego autem ad Deum clamavi: Ego non per vicarium: sicut Canonici, qui per vicarios cantant, & fortè per vicarios salvabuntur.* Hase de advertir lo que dize el sagrado Rei: *Yo clamè*, yo por mi persona solicitè el negocio de mi salvacion, no por medio de procuradores, i vicarios; que es lo que hazen ordinariamente los poco devotos Canonicos, que por medio de agenas diligencias quieren cumplir con obligaciones proprias; i no dexará de lograrseles mui bien el trabajo, pues assi como cantan por procuradores, acaso por procuradores se salvarán. No es el negocio de la salvacion de la condicion i linage de otros negocios, que por interpuestas personas se concluyen i acaban. Si este que es el negocio de los negocios, i el cuidado de los cuidados, no se efetua por nosotros mismos, i cooperamos a las copiosas diligencias de la preciosa sangre del inmaculado Cordero, no ai que prometernos ni asegurarnos felice fin, i prospero suceso.

Psal. 54

Hugo Cardi.

Valganos a este proposito una curiosa question que haze el Lince de las dificultades del Texto sagrado; el qual pregunta, que supuesto que avia algunas cosas en el Tabernaculo antiguo, que tocando a otras las santificaban, si acaso el que tocaba al que estaba santificado por la cosa santa que tocò, si tambien quedaba santificado? De lo primero es cosa cierta, que quedaban santificados los que tocaban a ciertas cosas, como a las carnes i sangre de los animales que se sacrificaban. Que quedaban santificados, al modo que estas cosas podian santificar, como consta del Levitico: *Quidquid tetigerit carnes eius, sanctificabitur, id est, sanctum efficietur;* como advierte aqui el gran Dotor. Ahora pues curioso pregunta (si docto resolvera) si el que tocasse a lo santificado, por aver tocado a las carnes i sangre del sacrificio, si lo quedaba tambien?

Levit. 6

Abulens. Num. 1. q. 27.

Responde a esta pregunta diziendo, que por ningun caso quedaba santificado lo que tocaba a lo que avia tocado a la cosa santa, i assi dize: *Si quis eum veste sua tangeret car-*

carnes sacras, & adhæreret vestimenti aliqua pars carnium sanctificabatur vestis, & tamen si postea illa vestis adhuc contingeret alias res, non sanctificabat eas. Lesso parece deducirse del Profeta Ageo, por cuia boca dize Dios assi: *Interroga Sacerdotes legem dicens: Si tulerit homo sanctificatam carnem in ora vestimenti sui, & tetigerit de summitate eius panem, aut pulmentum, aut vinum, aut oleum, aut omnem cibum, numquid sanctificabitur?* Si tomare un hombre la fimbria de su veltidura santificada con la carne que a Dios se consagrò, i con ella tocare el pan, el vino, el azeite, ù otra qualquier vianda, acaso quedarán santificados? No por cierto: *Respondentes Sacerdotes dixerũt; Non.* Assi lo respondieron los Sacerdotes, dize el Profeta. De suerte, que lo tocado a lo tocado en la cosa santa, no quedaba santificado, sino lo que inmediatamente tocaba a las carnes i sangre del sacrificio. Pues que dotrina i enseñança nos predicaba Dios? Que advertimiento nos leìa cõ esse misterio? Sin duda que el que vamos predicando i es, que entienda todo fiel, i advierta todo Catolico, que mientras inmediatamẽte, i por si mismo no tocàre a la sangre, i carne del sagrado Cordero sacrificado por la salud del mundo, que no tiene que prometerse la suya, ni assegurar felice despacho de su negocio quando aventuràre cosa tan importante en las diligencias i desvelos agenos; esto es, que por encomendarse solamente al que con eficacia tocô esta carne i sangre, i valerse del que vale con este divino Señor, i tocar al que tocado de su mano le sirve i agrada, si èl inmediatamente no toca, por si no solicita, por su persona no negocia, nunca tendra buen negocio, ni conseguirà su intento. *Aggai. 2*

A este proposito dixo nuestro Padre san Efren: *Felix regio, felix civitas, felix generatio, quæ in se continet multitudinem iustorum.* Mil bendiciones caigan, felices siempre sean, los años vivan de Nestor las provincias, regiones i ciudades q̃ tienen por vezinos i moradores aquellos que siendo moradores de la tierra cõ el cuerpo, son domiciliarios, i tienẽ su casa i familia allà en los Paises altos del cielo. Porque con vezinos tan nobles, i moradores tan poderosos, i valìdos del absoluto Principe, pueden prometerse sin tassa las felicidades, sin numero los favores. Pero que dize luego Efren? *Felliciores autẽ iusti ipsi.* Alas dichas i felicidades de los justos me atengo yo. Porque si el que tiene al justo, no es justo, aunque sea algun *S. Eph. de resur. mortuor. to. 1.*

linage de felicidad el tenerle i tocarle : la del justo es la entera i colmada felicidad, porque toca inmediatamente a Dios; i poco importa el tocar al que toca, si cada uno por si no pide, por si no clama, i por su misma persona no solicita i negocia el despacho de su salvacion.

Queriendo Abimelec prender la Ciudad de Tebes, i entrarla a saco, dize el libro de los Iuezes, que llegandose junto a una fuerte, y eminente torre que estaua en medio de la Ciudad, peleò con tan porfiado esfuerço, i con tan animoso teson, que determinò abrasarla : *Et appropinquans ostio, ignem supponere nitebatur.* Indicio grande de grande animo. *Iudic. 9.*

Pregunta el Abulense, que porque quiso este Capitan ostentar tan esforçada bizarria, que sin encomendarlo a la diligencia de sus soldados, èl por si mismo quiso poner fuego a la torre.

Responde diziendo : *Quia volebat in omnibus magnificis gestis habere gloriam, non solùm ut Rex glorians de ijs quæ agerent suus exercitus, sed ex propria actione laudem cupiebat; ideò ipse periculis se exponebat.* Pretendia Abimelec codicioso de estender su nombre, i dilatar su gloria, colocarse en el Templo de la Fama: i para conseguir esse ilustre intento, i afecto esclarecido, no quiso fiar la seguridad de sus elogios de la diligencia de sus soldados; porque aunque como Rei, i Capitan, de las proeças de su gente, i de las açañas de sus gueستes pudiera participar algun aplauso, quando el ocioso no padeciera algun desvelo; quiso con todo, para colmar sus glorias, i consumar sus blasones, conquistarlas, i ganarlos a precio del sudor de su frente, i a espensas de las fatigas de sus manos; juzgando prudente, que aquella merece renombre de perfeta haçaña, i gloria cumplida, que el hombre alcança por si mismo, i consigue por su persona. Aprenda, pues de aqui el Christiano a ganar nombre, a conquistar fama, i a adquirir gloria : que si Abimelec, *Ex propria actione laudem cupiebat*, afectaba renombre, i pretendia fama, era por medio de sus propias acciones. El Christiano que desea, no la vana, i transitoria, sino la gloria eterna, ha de pretenderla por si mismo, no dexando solo el cuidado a la sangre de Christo, i Pasion suya, no remitiendolo todo a las diligencias de los que con Dios pueden, sino haziendo de su parte. Que *Abulēs. Iudic. 9. q. 52.*

de

de essa manera fundará bien las esperanças de sus pretensiones

Mui para aduertir es, que siendo aquel puro i casto joben Ioseph tan viva estampa, i parecido retrato de Christo nuestro Redemptor, que siendo vno i otro vendido por sus hermanos i dicipulo, el uno fuesse vendido por treinta reales de plata, i el otro por veinte. De Ioseph dize la sagrada Escritura: *Vendiderunt eum Ismaelitis viginti argenteis.* I de Christo dize el Evangelista san Mateo, que le vendio el alebe i fementido dicipulo en treinta reales: *At illi constituerunt ei triginta argenteos.* *Gen.37* *Mat.26*

Preguntar se puede, que ya que quiso Christo nuestro bien que fuesse Ioseph sombra i retrato suyo en lo que padecio, i aun hasta en ser vendido por dineros de plata, i consejo de Iudas (pues Iudas fue el que aconsejo á sus hermanos que vendiessen a Ioseph, i no le quitassen la vida) porque no tracò i dispuso, que yá que le parecio en la venta, no le igualò en el precio, pues Ioseph fue vendido en veinte reales, i èl en treinta.

A esso diria io, mui conforme a nuestro intento, lo que vá de padecer por si, a padecer por tercera persona; quando Ioseph padecia como estampa de Christo, padecia este Señor en Ioseph, pero padecia en tercera persona; i quando fue vendido por el traidor dicipulo, padecio por si mismo, i en su persona Pues quando padece por si mismo, se dá Christo mas valor, quiere que se aumente el precio, i que èsceda al de quando padecia en tercera persona: Enseñandonos con esse dibujo, i aduirtiendonos con essa estampa la diferencia que vá, i distancia que ai tan grande de padecer por si, i en si, ò a padecer en otro, i por tercera persona. Que lo que uno haze por si, esso tiene mas valor, esso mas leuantado precio; porque poco importará que otro haga i padezca por mi, i que Christo por mi aya padecido, i hecho tanto si yo no le foi coadjutor en las penas, i le acompañò en los trabajos.

ASVNTO TERCERO.

SITIO.

Que el que en esta vida no vive con perpetua sed de servir al que tan ardiente la padecio en la Cruz, no le acertarà a seruir i agradar a la medida entera de sus deseos.

CON esta ardiente i penosa sed muestra el piadosisimo Redentor, i dulcisimo Maestro la que el que se preciare de dicipulo suyo, ha de tener en todas las obras que dedicare a su nombre, i consagrare a su gloria. Ha de vivir el siervo de Dios con vna insaciable sed, i un siempre ardiente apetito de agradarle i servirle mas i mas, pues èl estando en los ultimos acentos de su vida dize (en el sentido espiritual) que muere quexoso de las penas, i como agraviado de los tormentos, pues no padece mucho mas por el amor i rescate de una criatura, por quien èl llega a rendir la vida inocente a manos de muerte tan afrentosa. Que esso muestra el dezir, que tiene sed. Con que elegancia nos lo dirà el Abad Leciense! Sitio: *Aspice ut tuæ salutis gratia exhaustus, & consumptus sum. Vide quàm horribiles fin. per. pessus dolores, & cruciatus. Nondum satisfactum est cordis mei desiderio: etenim si fieri posset, & Patri gratum fieret; vel millies ob salutem omnium vestrum crucifigi, & ad extremum usque iudicis diem in hisce mimsteriis, doloribusque hic pendere optarem.* No has visto, hombre, quan acabado i esausto estoi por tu amor i caridad? No has considerado los orribles tormentos, los desapiedados dolores que por tu causa padezco? Pues es tanto lo que te quiero, tan cordial el amor que te tengo, tan entrañablemente te estimo, que si fuera posible i grato a mi eterno Padre, no èsta, sino otras cien mil vezes gustoso pendiera, sabroso me abraçara con este ignominioso leño, i hasta el fatal acabamiento de la suntuosa maquina que yo criè, dulcemente padeciera quando acerbamente me atormentaran; porque veas el Edna que arde en mi pecho, el volcan que se enciende en mi coraçon, i como el amor q̃ me instiga a padecer, despues de aver sufrido tales penas, i tolerado

Ludoui. Blosius de Pas. Domin. cap. 18.

tan-

tantos dolores, me dexa con nuevas anſias de repetir las fatigas, i repaſſar los tormentos. Eſto miſmo ha de hazer el reconocido amante, el agradecido ſiervo de tan amoroſo Señor, no contentarſe con lo que hiziere, por mas que aya hecho, ni ſatisfazerſe de lo que padeciere, por mas que aya padecido, ſi ha de imitar a ſu Criador i Maeſtro en la ſed del padecer, i en las anſias del obrar.

Eraſe unhombre, dize Chriſto en una Parabola, que allá a la media noche, quando las coſas yacian ſepultadas en profundo ſilencio, ſe fue a la caſa de un ſu amigo rico i poderoſo a pedirle vnos panes de que neceſsitaba para el regalo i agaſajo de un inopinado gueſped que a deshora le avia venido: *Quis veſtrum habebit amicum, & ibit ad illum media nocte:, & dicet illi: Amice, accomoda mihi tres panes, quoniam amicus meus venit de via ad me, & non habeo quod ponam ante illum.* Coſa averiguada es (como ya de los Santos hemos dicho muchas vezes) que eſte amigo a quien ſe pide el pan, i ſolicita la comida, es el Autor de la Parabola. *Luc. 11.*

San Pedro Criſologo dize, que ſin duda alguna iba mui ſeguro de alcançar el que tan adeshora iba a pedir. Pero preguntara yo a Criſologo, que en que pudo fundar ſu raçon para perſuadirle que eſte que iba a pedir en tan (al parecer) deſaçonado tiempo, tenia cierto el deſpacho de ſu peticion, pues el de la media noche mas parece eſtar conſignado para los ocios del ſueño, que apropoſitado para las importunaciones de los ruegos? Pues en que era el tiempo de la media noche, dize el Santo, que llevaba el amigo bien fundadas eſperanças de conſeguir lo que pretendia. Pues que tiene la media noche, que aſsi puede prometer confianças para conſeguir peticiones? Digalo el ſagrado Arçobiſpo con la agudeça que ſiempre: *Ibit ad illum media nocte. Hoc tempus eſt; quod devotum, & iuge pernoctantis demonſtrat indicium: Hoc tempus eſt, quo inter præteritos, & futuros labores ardens animus ſed ad divina, nihil indulget corpori, nihil quieti: ſed antequàm finiat tranſacti diei opera inchoat, & anticipat iam futuri.* Es el tiempo de la media noche el que fenece las tareas del dia paſſado, i el que comiença los afanes del futuro. Es principio de las diligencias, i fin de los deſcanſos. Pues eſſe tiempo (como es de media noche) baſtantemente mueſtra, ſuficientemente *S. Petr. Chryſo. ſerm. 39*

indica el estudio perpetuo, la constante vigilancia del que devoto trasnocha, i afectuoso pide; porque este es el tiempo en el qual el alma religiosamente codiciosa, en que el espiritu ardientemente fervoroso arbitro de los afanes del dia que yà passò, i de las fatigas del que viene, tan incessablemente suda, tan porfiadamente vela, que no contento con el ver coronados los fines del dia cõ los estudios de sus obras, yâ se dispone i previene para trabajar de nuevo, quando avia de descansar de fatigado. Pues quien tan porfiadamente trabaja, quien tan incansablemente estudia en el libro del obrar, què mucho es que vaya seguro a pedir, i confiando se prometa el acançar? *Ista satis hora est efficax impetrandi*, dize Crisologo. Que el siervo que tambien sabe imitar al Señor en las porfias del servir, i en los tesones del obrar, i en la ardiente i perpetua sed de siempre trabajar, que mucho que alcance dèl quanto pretendiere? Pues aquel es criado cortado a la medida del gusto deste Divino dueño, que nunca se satisface de lo que haze, ni se contenta de lo que padece.

Como todas las acciones de Christo sean instruccion i enseñança nuestra, no a deshora se podra dificultar, que porque raçon ordinaria que las estrenas poderosas de su divina diestra se goçassen en las bodas de Canà de Galilea, donde a vista de sus Dicipulos obrò aquel insigne milagro de cambiar las frialdades del agua en las actividades de vino: *Hoc fecit initium signorum* IESVS *in Cana Galileæ, & manifestavit gloriam suam, & crediderunt in eum Discipuli eius.* Pues porque comiença convirtiendo el agua en vino, i honrando tanto esta licorosa alegria del melancolico coraçon? Mui a nuestro proposito responderà Ambrosio, diziendo, que porque el siervo fiel i codicioso se compara al vino, por esso se estrena Christo milagroso en sus honras, i se ostenta prodigioso en sus abonos. Pues què es lo que tiene el vino? Lo que cada dia esperimentamos â diferencia de las demas cosas, las quales con el progresso del tiempo, i possesion de la edad, pierden los alientos, i menoscaban los vigores: pero no assi el vino, el qual con los años se mejora vigoroso, i con la edad se recobra robusto, i quanto mas crece en años, se aumenta mas en fuerças. Pues començar Christo los principios de sus glorias con los favores del vino, simbolo de sus siervos, es dezir i publicar, que aquellos le agradan, que son como esta gene-

Ioan. 2.

rosa bebida, que quanto mas viejos, tienen mas vigor, i quanto mas antiguos en la virtud, tienen mas brios en lo ardiente del obrar, i mas alientos en lo fervoroso del proseguir, cõ mas hambre de justicia, i mas sed de virtud. Atended a Ambrosio, que os predica en su idioma: *Ex cunctarum creaturarum substantia omnis res vetustate deperit, solum vinum profecit vetustate: Vinum per singulos dies asperitatem suam decoquens saporis dulcedinem, suavitatem odoris adquirit; ita & Christianus successu temporis sapientiam sibi divinitatis, benevolentia trinitatis assumit.* S. Amb. serm. 2.

Advirtio nuestro Padre san Anastasio Sinaita, que criando Dios los animales que viven en la tierra, i las aves que lo mas del tiempo habitan la region del aire, no parece que echò Dios su bendicion a los animales, i a las aves sí; pues despues de averlas criado, dize el sagrado Testo: *Benedixitque eis dicens: Crescite, & multiplicamini, avesque multiplicentur super terram*: Donde se vè que juntamente con los peces del mar bendixo el señor a las aves del cielo. Cria las bestias de la tierra, i no dize el Oraculo divino, que las bendixo el Criador como a las aves, sino solamente dize: *Et fecit Deus bestias terræ iuxta species suas, & jumenta, & omne reptile terræ in genere suo.* Pues que misterio puede incluir, que sobrando bendiciones para lo producido del agua, falten para lo criado en la tierra? *Quamobrem, quæ ex aquis genita sunt, omnia Deus benedixit, è terra autem genitos animantes, & quadrupedes, & pecora privavit benedictione?* dize el sagrado Patriarca Antioqueno. Responde mui apropositadamente, diziendo: *Quæ ortum habent ex terra, versantur perpetuò super terram; quæ autem nata sunt ex aquis, in alium sublata appellantur cœlestia, hoc est, volucres cœli, quas etiam Deus cognoscit sicut dicit per Prophetam: Cognovi omnes volucres cœli.* El bruto irracional, a quien Dios aponsetò sobre la tierra, nunca se aparta della, es perpetuo guesped de su consignado albergue, de su dado alojamiento; pero las aves, que decienden de las aguas apenas fueron criadas, quando luego se remontaron a lo alto; i por esso ganaron el nõbre de Celestes, como el Señor lo dize por el Profeta: *Yo conozco todas las aves del cielo.* Pues bendecir Dios a las aves, no a los animales, que nunca se levantan de la tierra, es avisarnos, que aquellos bendice Dios, i de Gene. 1. Genes. 1 S. Anas. Sinaita. lib. 5. Anagogicar. cõ templa. in Hexam. Psa. 49.

aquellos se paga, mas que como aves agiles i velozes camina siempre en su servicio, siempre buelan, i se remontan mas; no tanto de los que son como animales de la tierra, que no ai levantarse un passo, ni adelantarse un punto.

Y es mui de ponderar el lugar del Profeta que alega Anastasio: *Cognovi omnia volatilia cœli*; i es que avia dicho antes el Señor: *Meæ sunt omnes feræ silvarum iumenta in montibus & boves*: donde la palabra, *Cognoui*, Latina (a quien con misterio corresponde la Hebrea) *Yo conoci*, muestra un cierto linage de agrado i complacenc a que Dios tiene mas en las aves del cielo, que en los animales de la tierra. Porque en el lenguage sagrado es lo mesmo el conocer de Dios, que el aprobar, como lo advierte el beatissimo Padre san Gregorio de aquel lugar de san Pablo: *Novit Dominus, qui sunt eius*; i de otros muchos que al proposito pudieran traer; Conoce Dios a los suyos. Porque aunque los conoce a todos, como no aprueua, sino a los predestinados, a essos dize que conoce. Segun esto, dezir Dios que son suyos los animales de la tierra, *Meæ sunt omnes feræ silvarum*: pero que conoce a las aves del cielo, *Cognovi omnia volatilia cœli*; será dezir, que a aquellos aprueba, a aquellos echa mil bendiciones, i son mui de su gusto, que le tienen tan bueno, que como aves siempre buelan, se encumbran i remontan, i no como bestias, que nunca desamparan un sitio, ni dexan una morada.

Psal. 49.

S. Greg. in cap. 6 Cantic.

2. Tim. 1

Mucho engrandece el sagrado Profeta la inmensa grandeça que del maravilloso nombre de Dios no solamente se difunde i esplaya sobre la redondez de la tierra, pero que se estiende i encarama sobre lo mas alto i empinado de essos turquelados Orbes: *Domine, Dominus noster, quàm admirabile est nomen tuum in universa terra. Quoniam elevata est magnificentia tua super cœlos!* Vamos al sentido espiritual, i preguntemos a Vgo Cardenal, que que significarán aqui los cielos, sobre cuyas cristalinas cumbres, i lustrosos capiteles la infinita magnificencia de Dios magestuoso coloca su imperioso solio? Responde, que estos cielos en el sentido dicho son los Apostoles, i demas varones espirituales que tratan de ser magnifico assiento, i delicioso descanso de la eterna Magestad de Dios. Pues que tienen los cielos, que tanto en ellos se eleva i ensalça la escelsa magnificencia divina? Dize Vgo: *Licèt moveantur, nunquam ta-*

Psal. 8.

Vgo Car

mẽ

men laſſantur. Maravillosa propriedad ! prodigiosa condicion ! Quien vè essos tachonados orbes rebolverse en continuos giros, i girarse siempre en refulgentes bueltas entenderà que padecen los accidentes i agonias del que sudoso camina, i anelante prosigue su jornada Pero no es assi, que aunque hazen tantas jornadas, i tan continuamente se mueven, nunca vieron la cara al cansacio, ni pidieron treguas al movimiento : *Licèt moveantur, nunquam tamen laſſantur.* Pues descansar Dios magnificamente, glorioſamente elevarse sobre los cielos la soberana Magestad suya, esto es, sobre los varones espirituales i santos, es dezirnos, que sobre aquellos se gloria Dios mucho mas magnifico, se recrea gustoso, en aquellos deleitoso se entretiene, que son como cielos, que por mas que caminen, por mas que trabajen, nunca se fatigan ni cansan : *Licet moveantur, nunquam tamen laſſantur.*

Conforme aquello de Isaìas : *Current, & non laborabunt : ambulabunt, & non deficient.* Correran los varones santos por el camino de los divinos preceptos, i no se fatigaràn, caminaràn sin sentir cansancio. Antes bien siempre procuraràn acelerar el passo, i apresurar el buelo, considerando atentos, que por mas que se camine, por mas alto que se buele, siempre ai obligaciones nuevas de caminar con mas prisa, i volar con mas velocidad. Que el varon justo ha de vivir siempre con una insaciable codicia de atesorar en el servicio de Dios, i acumular cada dia mayores riqueças. *Isai. 40.*

Assi dize nuestro Padre san Efren : *Esto boni agricolæ instar, operans, & coacervans:* Ha de ser el varon santo a la manera de un labrador codicioso, el qual con las ansias de enriquecer, no perdonando a trabajo, àra, siembra, siega, ya padeciendo los desabridos ceños del erizado ibierno, ya tolerando los ardientes bochornos del fogoso estio, i aunque vea que diluvios de vino inundan sus lagares, i aunque sienta que sus troxes no tienen capacidad bastante por estendidas que sean, para albergar el rubio grano que tanto cansancio le costò, no queda satisfecho ni contento, ni se harta el insaciable apetito de su codicia. Assi pues (dize Efren) que ha de ser el siervo de Dios, labrador codicioso q̃ en la cosecha de la virtud todo ha de ser amontonar sin cansarse; *Operans & coacervans.* *S. Ephr. de reſurrec. tom. 1.*

Ad-

Adquirir i mas adquirir, afanar i mas afanar, imitando a Christo en la sed del padecer, pues aviendo padecido tan acerbos tormentos, i tolerado tan increibles dolores, dize que padece sed de padecer mas, viendo que yà el Eterno Padre ponia limites à los dolores, i terminos à las fatigas.

ASVNTO QVARTO.

SITIO.

Que no parece que sirve con amor, i obedece con agrado, el que tassadamente haze solo aquello que le ordedenan i mandan.

DESPVES que yà todo estaba acabado i concluido, dize el Evangelista, que dixo Christo que tenia sed: *Sciens* IESVS, *quia omnia consummata sunt, dixit*: SITIO. Pues si parece que todo lo que avia que padecer estaba yà acabado i concluido, para que quiere el fatigado Redentor ocasionarse mas tormentos, i solicitarse mas penas? Para que agravar mas sus acerbos, è intolerables dolores? Para que? Para enseñarnos a servir, i alicionarnos a obedecer. Aunque yà todo estaba concluido i consumado, quiere i gusta de padecer mas. Porque para ser mas finos amantes, i leales siervos, no solo nos hemos de contentar con hazer lo que nos mandan, sino executar mucho mas de lo que nos ordenan. Que el que no haze esto, no parece que sirve con agrado, ni obedece con amor.

Queriendo ostentar el Profeta Rei el grado con que servia a su dueño, i las fineças que deseaba hazer en su servicio, dize assi: *Voluntariè sacrificabo tibi, & confitebor nomini tuo, Domine, quoniam bonum est.* Ai mi dulce i amoroso dueño, quan espontanea i voluntariamente tengo yo de rendiros gustos, tributaros honores, i consagraros victimas; confessaré a vozes la inmensa grandeça de vuestro inclito i heroico nombre: *Quoniam bonum est*; porque sè que esto es lo fino y lo acendrado de los que se precian de finos i obedientes amadores vuestros! No dexa de hazer alguna dificultad

Psal. 52

lo

lo que dize el divino Profeta, quando dize, que libre i voluntariamente en votivas ofrendas ha de hazer a Dios religiosos obsequios. Entre los Autores que sobre esta dificultad he consultado, ninguno me respondio tan assi à mi proposito, que el doctissimo Gilberto Genebrardo, el qual dize, que quiso dezir aqui el santo Rei: *Voluntariè sacrificabo tibi: Ultra debitum spontanea oblatione, quæ pertineat ad gratiarum actionem, & erat species sacrificii pacifici, sacrificium supererogationis hodie loquitur, oblationem spontaneam, & voluntariam. Sacrificabo tibi: Non tantùm offeram, quæ mihi injunxisti, & ad quæ me obligasti, verùmetiam addam multa spontè, & liberè.* Genebr. ¡No solamente os ofrecerè yo las victimas i olocaustos a que me aveis obligado en virtud de vuestra lei, i ceremonias; pero libre i espontaneamente ofrecerè otros muchos fuera del empeño preciso, i obligacion forçosa en que me aveis constituido. Porque si esto mesmo hazian los Paganos i Gentiles, que por ostentar amorosas fineças a sus falsos Dioses, les rendian mas oblaciones i victimas que ellos mandaban; que mucho que yo, que tengo alcoolados los ojos con la verdadera lumbre de vuestro divino conocimiento, por mostrar lo mucho que os amo, i lo inmenso que os estimo, añada a los empeños, i passe mas allá de las obligaciones. Assi lo siente Genebrardo diziendo: *Quod faciebant Pagani, ut apud Virgilium:*

Communemq. vocate Deum, & date vina volentes. Virgi. 8.
Et Volens vos Turnus adoro. & 10.

Que parece que fue dezir el insigne Poeta, que el vino que se ofrecia de mas, era ofrenda que mostraba amor i voluntad; porque quando uno no haze algo mas de lo que le mandan, i escalamente se ajusta con los preceptos de su dueño, no parece que le sirve con agrado, i obedece con amor. Æne.

Admirados los Cortesanos del cielo, de ver a la querida i regalada Esposa agil ascender, veloz bolar por las diafanas regiones del vital elemento, dexando los desiertos paramos de una inculta soledad, dixeron entre si: *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto sicut virgula fumi, ex aromatibus myrrhæ, & thuris?* Quien podrà ser esta, que arrojando fragancias, i esalando olores, sube de las maleças del desierto a los albergues del aire, como una vara de humo compuesta de mirra i incienso, i otras aromaticas especies? Filon Carpacio ponderò Canti. 3

agu-

agudamente las confecciones que consigo llevaba la querida
Cant.6. Esposa, mirra, è incienso: *Ex aromatibus myrrhæ & thuris*; pues de que sirve la mirra, i a que ministerio se dedica el incienso, que por llevar incienso i mirra la Esposa, con que asciende olorosa, i buela fragante, es tan plausiblemente admirada de los Angelicos Espiritus?

Phiton. Dize Filon: *Myrrha defunctorum corpora condiuntur, ne*
Carpat. *putrescant: thure, ut benè oleant, incenduntur*; de la mirra tiene poder para preservar los cuerpos muertos de la corrupcion que se les sigue a la falta del aliento, i a la ausencia de la vida. Esso es lo mas que puede hazer la mirra, redimir al cadaver de las vejaciones del mal olor, que su corrupcion puede ocasionarle, no empero comunicarle fragancias, ni franquearle olores, para cuyo efeto vale i aprovecha el incienso. Al cuerpo muerto bastale no oler mal, i lo que puede tener de mas à mas es el oler bien. Pues llevar la Esposa olorosas confecciones de mirra è incienso, por lo que es glorioſamente aclamada de los Angeles, dando la mirra lo forçoso, i ministrando el incienso lo que passa mas allá de lo que obliga, pues aquella preserva, i este trasciende: *Myrrha d functorum corpora condiuntur, ne putrescant: thure, ut benè oleant, incenduntur q;* Serà dezirnos, el que lleva en el ciel o los maiores aplausos, el que à los Angeles arrebata en mas gustosas admiraciones, es el que no solo se mide con lo forçoso del preceto, sino que se estiende a lo voluntario del servicio.

Despues que el pueblo de Dios, i el Arca del Testamento passaron milagrosamente por el Iordan, deteniendo la poderosa mano de Dios las fugitivas aguas, para que el escogido Pueblo tuviesse passo libre, mandò el Autor deste prodigio al esforçado caudillo de aquella numerosa tropa, que eligiesse en la apacible orilla del sacro Rio doze eminentes piedras, para eterno monumento de aquella portentosa
Iosue 4. maravilla: *Fecerunt ergo filij Israël sicut eis præceperat Iosue*: sin faltar un punto el ilustre adalid al precero de Dios, ni los hijos de Israel a su orden, levantaron las escelsas columnas en que contra la embidia del tiempo, tirania de los siglos, i juridicion de las edades, perseveràsse en indelebles caracteres aquel maravilloso beneficio. Esto fue lo que Dios mandò, pero que hizo Iosue? *Alios quoque duodecim lapides posuit in medio Iordanis alveo, ubi steterunt Sacerdotes, qui portaban,*

bant arcam fœderis Domini. Fuera de las doze piedras, que sacadas del medio del Iordan, en memoria de aquella insigne maravilla, i de los doze Tribus, Dios le mandò levantar, erigiò èl en medio del sagrado rio otras doze piedras sin que Dios le diesse orden para esto: *Alios quoque duodecim lapiaet posuit Iosue.*

I luego aduierte el sagrado Oraculo, que usò Dios con Iosue de honorificas manificencias, haziendole encumbrados favores: *In die illo magnificavit Dominus Iosue coram omni Israël.* Pues porque en esta ocasion tan dadivosa con Iosue la mano de Dios? Porque en presencia de la Israëlitica plebe se obstenta tan magficamente liberal con el Capitan animoso? Ello se està diziendo. No veis lo que Dios mandò a Iosue, i lo que hizo el? Dios le mandò, que en el primer sitio, donde hiziessen alto, levantasse doze piedras; pues que hizo èl? En el mismo rio levantò otras doce; *Posit alios quoque duodecim lapides.* Lo primero fue preciso por el orden i precepto de Dios. Lo segundo fue como añadido i dado de mas à mas. Pues aun tan obediente siervo, a un tan rendido criado, que no solamente se contenta con hazer tasadamente lo que le mandan, sino que añade al precepto voluntarios obsequios, i liberales servicios al mandato, honresele con magnificencia, honorificamente se favorezca, no solo delante de un pueblo solo: pero a vista de todo un mundo entero: *In die illa magnificavit Dominus Iosue coram omni Israel.* Que el que es tan voluntariamente criado, tan efectuosamente siervo, que sobre lo que Dios le impone se añade nuevos processos, i se estrecha à nuevas ordenes, como en lo voluntario de lo que haze muestra el gusto en lo preciso que le ordenan, assi merece mas colmados favores, i mas crecidas mercedes.

Entre aquellos sagrados paramentos con que misteriosamente se arreaba el antiguo Sacerdote del viejo Testamento, uno era una tunica de lino cortada a la medida de todo el cuerpo, que es lo mesmo que acà el Alua; *Hæc autem erunt vestimenta, quæ facient, rationale, & superhumerale: tunicam, & lineam strictam, cidarim, & balthcum.* Exo. 28
Que misterio podra tener, que la tunica, o alva del Sacerdote,

que

que le cogia i abraçaua todo el cuerpo, ordenasse, i dispusiesse Dios, que fuesse tan angosta i estrecha: *Tunicam strictam:* de que pudo ser simbolo i retrato esta tan angosta i estrecha vesti dura? Nuestro Padre san Gregorio NISENO dize, que de la divina lei, que a un hombre le ciñe todas las potencias, i coge todas las acciones. Bien està esso; pero como se llama essa tunica angosta i estrecha, supuesto que nos dirà el Profeta Real, que la lei de Dios es mui lata i estendida: *Latum mandatum tuum nimis*? Si los Mandamientos de Dios son tan latos i anchos, como aquella tunica, que representaba la lei, se avia de hazer tan estrecha i angosta?

Psl. 118.

A esso responde mi NISENO, diziendo, que para mostrar lo fino del amar, i lo espontaneo del obedecer; porque aquel siervo, i criado que estrecha las leies de su dueño, i mandandole hazer poco, executa mucho, el que a lo forçoso del preceto añade lo voluntario del servicio, indica amoroso, i obediente ostenta, con quanto agrado sirve, i con quanto gusto agrada. Que el que vestido destas circunstancias no sirve a su dueño, mas parece esclavo forçado, que no gustoso siervo. Oid quan elegantemente sucinto os lo dize Gregorio: *Tunicam & lineam strictam. Hanc vestem cosymbotam, id est, strictam etiam Deus iubet esse, ut à nobis quoque ipsis aliquod vlterius incrementum adinvenire conemur, quò indumentum ornatius fiat, sicut Paulus faciebat, qui ornatissimos indies cosymbos virtuti addebat: nam cum lex permittat altari ministrantes exaltari, & Evangelii nuncios ex Evangelio vivere: ille sine hac ad vitæ necessitatem mercede Evangelium prædicavit nudus, famesciens sitiens.*

D Gre. Niseñ. lib. de vi. Mosis.

Es la lei un vestido que hermosea al siervo que se le pone, le engalana i ennoblece; pero para que salga mas biçarro dize NISENO, que a lo preciso de la tela se han de echar las guarniciones de lo voluntario: *Quò indumentum ornatius fiat*; que assi el afectuoso sirviente se ostentarà mas biçarramente galante. Buen exemplo serà Pablo, que cada dia iba sacando nuevas galas, i echando al vestido de la lei mas luzidas guarniciones; pues pudiendo vivir a espensas del altar, pues le servia, i como Predicador Evangelico tirar los gages, que el Evangelio consigna a quien le anuncia, èl solicitaua el sustento, con sus manos se costeaba la comida, i a espen-

a espensas de su afan se sustentaba; i pudiendo valerse de licitas comodidades, se condenaba à descomodidades rigurosas, padeciendo desabrigada desnudez, tolerando penosa hambre, i sufriendo importuna sed. Esto es adornarse a lo biçarro, i vestirse a lo galan en la Casa de Dios.

Embia Abraham al criado mas antiguo de su casa, con plena comissíon para que elija esposa a su hijo Isac. La region era Mesopotamia, i la ciudad Nacor; i vezino yà a sus muros el criado leal, un poco antes de ponerse el Sol, esperando a que viniessen las doncellas a sacar agua de un poço comun (costumbre solene en aquella Region, salir por agua aquella hora las honestas doncellas) hizo a Dios esta humilde i fervorosa oracion: *Igitur puella cui dixero: Inclina hydriam tuam ut bibam: & illa responderit: Bibe, quin & camelis tuis dabo potum: ipsa est quam præparasti servo tuo Isaac, & per hoc intelligam, quòd feceris misericordiam cum domino meo.* Gen. 24 Suplicoos mi Dios, que cumplais los deseos de mi dueño, i logreis mi jornada, mostrandoos misericordioso con migo: Yà yo estoi junto a la fuente. La donzella pues a quien yo digere que me dè de beber, i ella liberalmente caritativa dixere: *No solo recreare tu sed, pero darè agua a tus camellos*, sin duda que ella es la que aveis eligido para Isac vuestro siervo: *Ipsa est quam præparasti servo tuo Isaac.* Dize la Glosa Angelica: *Talis anima futura est sponsa Christi.* Glo. Interlin. Lagal que se portare tan liberal i dadivosa, sin duda que se guarda para felice esposa de Christo. Pues porque quien haze lo que Rebeca se ha de eligir por esposa para el soberano Hijo del Eterno Padre? Que avia de hazer Rebeca? no solo lo que la pedian, pero mas de lo que la suplicaban, pues pidiendole el criado de Abraan solamente agua para si, ella adelantando las liberalidades la avia de franquear a sus camellos. Pues hizo el mayordomo la racion diziendo. La donzella que assi se aventajare en las franquezas, i escediere en la caridad, sin duda que es la que ha de ser esposa de Isac: *Ipsa est quam præparasti servo tuo Isaac.* El mismo argumento haze la Glosa Angelica. El alma que se porta tan liberalmente con Dios, que no solamente haze aquello que la manda, sino que añade a los preceptos, i se adelanta a las obligaciones, sin duda que se guarda para eterna esposa de Christo, i que en estrechos i amorosos laços

de

de perpetua caridad, se ha de goçar con el : *Talis anima futura est sponsa Christi*. Que al que le mandan oîr Misa todos los Domingos i Fiestas,i el se pone otra como ley de oirla los de mas dias, al que le obligan que atienda a una sola, i el assiste a muchas, al que le disponen que pudiendo ayune los dias que la Iglesia ha consignado, i èl ayuna muchos mas ; i assi en los demas aranceles i estatutos de Dios ; claro està que le hemos de tener en possession de diligente siervo, i que ha de passar plaça de afectuoso criado. Porque el que solo haze lo que le mandan, desmiente las presunciones de buen siervo, i ocasiona descreditos de fino vassallo, con manifiestos riesgos de voluntad rendida. Aunque en rigor no le podemos negar que es siervo i amigo de Dios.

ASVNTO QVINTO.

Vas ergo erat positum aceto plenum.

Al dolor! I que cerca se halla el hombre las ocasiones de hazer mal, i que lexos las facilidades de hazer bien!

AFLIGIDO i aquexado el inmaculado Cordero (que en el ignominioso leño hazia la causa comun del orbe vniuerso) de la tirana sed, que molestaba la celestial lengua, que tan aplaudida fue de tanto numeroso concurso, como absorto algun dia la escuchò llouiendo suave rocio para fecundar las almas, pide en retorno de tamaño beneficio algun pequeño refrigerio, algun moderado alivio, i el que le aplican i ofrecen los ministros de satanas, furiosamente embravecidos, diabolicamente sañudos, es vna porcion de mordaz vinagre, que en vez de ocasionarle alivios, le esasperasse los tormentos : *Vas ergo erat positum aceto plenum*. Tenian alli los sangrientos soldados un vaso lleno de vinagre. Dize nuestro Religiosissimo Monge, i no menos suavissimo Poëta Nonio Panopolitano:

Pa-

Paratum erat apud vicinum locum aceto plenum vas. Alli mui a la mano tenian prevenido i aparejado un vaſo lleno de vinagre, del qual dieron a beber al Salvador ſediento. No ſe repara i advierte, como para redoblarle a Chriſto las penas, i eſacerbarle los dolores, eſtaba alli mui preparado, mui a la mano el inſtrumento i ocaſion: *Paratum erat apud vicinum locum aceto plenum vas.* Porque veamos quanta es nueſtra deſdicha, quanta nueſtra miſeria por nueſtra mala inclinacion, pues tan a la mano, i tan vezinos tenemos ſiempre los inſtrumentos de hazer mal, i tan remotas i diſtantes las ocaſiones de hazer bien. *Nonn. Panopelitan.*

Haziendo Moiſen un dilatado i eſtendido arbol de la genealogia i eſtirpe de nueſtro primer padre, dize, que entre los hijos q̃ de Dios le dio, uno fue Sed, ſuſtituido por la tragica i mal lograda muerte del inocente Abel. Eſte Sed fue el que reſarcio los daños, el que reſtaurò los diſpendios, el que deſquitò los menoſcabos al primer padre del martir primero, como el miſmo lo confeſſo, diziendo: *Poſuit mihi Deus ſemen aliud pro Abel.* Dichoſo yo, felice mi ſuerte, que ya que perdì un hijo tan ſanto i juſto, vengo a lograr las eſperanças de aquel en lo que eſte me promète. Naciole a Adan eſte glorioſo reſtaurador de las quiebras de Abel deſpues de ciento i treinta años: *Vixit autem Adam centum triginta annis, & genuit ad imaginem & ſimilitudinem ſuam, vocabitque nomen eius Seth.* Los hijos de Cain, que fue gẽte torpe, dada a vicios, i deltodo entregada a obſcenas laſcivias, fuerõ muchos, i en tã crecido numero, que parece que fue neceſſario hazer una gran ciudad donde todos pudieſſen albergarſe. Aſsi lo notò el Abad Tuiciẽſe: *Velociter pullulabat ſemen illud, iamque regnare properabat condens civitates, & oppida, ſicut ſcriptũ eſt: Et ædificavit Cain civitatẽ.* Cola digna es de ponderacion, que aprieſſa iba pululando la enjambre, i creciendo la familia del cruel fratricida, que tantos enojos i enfados avia de ocaſionar a Dios! La mala yerva como crecia! Pero un Sed, que avia de ſer la reſtauracion i deſempeño de un Abel, quien avia de ſer el deſenojo de Dios, el deſahogo de los peſares que le avia de dar la ruin caſta de Cain, lo que tarda ai dolor) en nacer! Lo que ſe detiene (ai laſtima) en venir! Deſpues de ciento i treinta años, deſpues de un ſiglo! *Geneſ. 4* *Geneſ. 5* *Rupert. lib. 2. de Victor. Verb. c. 21. & 22*

Vixit Adam centum triginta annis. Dize aora Ruperto: *Quanta mora fuerat antequàm resuscitaretur hoc principium bonæ generationis? Vixit Adam centum & triginta annos, & genuit ad similitudinem, & imaginem suam filium, vocavitque nomen eius Seth.* Pues que se nos quiere dezir con esto? Que advertimiento podemos sacar para nuestra enseñãça? Lo que vamos diziendo. Como (por nuestra desdicha) quan facilmente crece el mal, quan dificultosamente llega el bien; con que lentos i tardos passos camina el hombre a la virtud, con que agiles i veloces plantas corre i buela al vicio.

Digaoslo Ruperto, que despues de ponderada la presteça con que se multiplicò la familia del mal hermano, i la tardança con que vino la sustitucion del bueno, diz e assi: *Hoc non solùm in quolibet homine, verùm etiam in universitate hominum certis claret experimentis; quia videlicet generatio Cain, id est, semen serpentis, & cum festinatione venit, & cum festinatione civitates condidit. Generatio autem Abel, sive Seth semen Dei, quod posuit Deus pro Abel, tardius venit.* Que infinitas esperiencias tenemos, que el hombre para las cosas de la virtud calça pesado plomo, i para las del vicio veloces alas.

Rupert. de Victor Verb. lib 2. p. 22.

I porque sean hermanos en todos los concetos, oigamos otro reparo del venerable Padre Olealtro, acerca de lo que dize el Oraculo divino de Enòs hijo de Sed: *Sed & Seth natus est filius, quem vocavit Enos.* A Sed le nacio un desseado hijo, a quien profetiçando las faustas felicidades, i antenunciando las venideras dichas, dio misterioso nombre de Enòs. Este religiosamente devoto començò a invocar el supremo Numen, a implorar el escelso braço del omnipotente Opifice del Orbe: *Iste cœpit invocare nomen Domini.* Como por cosa nueva i peregrina se dize de Enòs, que començò a invocar el nombre de Dios. I hase de advertir lo que un poco antes dize el sagrado Coronista, de muchos que fueron inventores de muchas cosas, que se ordenaron al gusto del hombre, mas que a utilidad i provecho suyo, como citaras, organos, i otros semejantes instrumentos, de que fue inventor Tubal: *Ipse fuit inventor canentium cithara & organo:* I de Tubal. Cain avia ya dicho Moisen, que avia sido fatal instituidor del fiero yerro, irritamento ocasionado para las guerras, i ocasion siempre irritada para tragedias: *Sella quoque.*

Genes. 4

Genes. 4

quoque genuit Tubal Cain, qui fuit malleator, & faber in cuncta opera æris, & ferri. Dize aora Oleastro: No advertis como si ai quien invente instrumentos para sustentar el ocio; i halagar los oìdos; como si ai quien fabrique instrumentos con que desassoßegar la paz, i meter en el mundo los orrores, tambien ai quien de modo i traça de que manera en religiosos obsequios se tribute culto a Dios, i rinda parias a la suprema Deidad? Pero es la diferencia, que para esto de invocar el duce nombre de Dios, solo se escribe que ai uno; pero para seguir el vando de lo que persuade la carne, i ordena el desordenado apetito (dize el sacro Historiador) que ai muchos inuentores, i que estos tienen muchos hijos, que les imiten, i muchos soldados, que sigan su vandera.

Oyamos a Oleastro: *Quemadmodum filij Cain musica instrumenta, quibus deliciarentur, & artem alendorum gregum, qua opes augerent; & arma, quibus inter se dimicarent, inveneruntita filij Seth modum invocandi Deum; sed hoc interest inter huiusmodi malorum & bonorum inventores: quòd bonorum pauci sunt, malorum verò in immensum creverunt.* Cosa mui propria en los hombres, crecer a palmos en el mal, hazerse luego gigantes para las cosas de sus deleites i gustos, i para las del alma i espiritu, caminar lentos, i proseguir pereçosos. *Oleaster.*

Assi lo dixo Naçario: *Facilior quidem, & multò proclivior lædendi, quàm commodandi semper est via: vulnerare integrum, quàm sauciato mederi; dissipare rapta, quàm divulsa componere.* El hazer mal es como ir cuesta abajo, el hazer bien, os trepar cuesta arriba; el herir es mas facil al hombre, que el sanar, i es maravillosamente presto en desperdiciar la hazienda en prodigalidades, i en retenerla tenaz, que liberalmente dispuesto para franquearla al mendigo, i prestarla al necessitado. *Nazar. in Panegyric Constantin. Aug. dicto.*

Arrebatado el hijo de Sidrac en admiracion i asombro de essos dos radiantes Planetas, que a vezes presiden; uno ciñendo la purpura del imperio del dia; i otro empuñando el cetro de la monarquia de la noche. Despues que en compendiosas palabras motivò dilatados elogios al lustroso Presidente del dia, dize assi de la luciente Reina de la es-

Eccles. 43. cura noche: *Minuitur in consummatione, crescens mirabiliter in consummatione*. Si el Sol con sus constantes firmezas se acredita perpetuas alabanças, no menos se diligencia admiraciones la Luna con sus continuas inconstancias, pues se despoja de lo hermoso de la luz hasta padecer tales desmayos, que parece que del todo muere; i assi de sus dispendios se recobra, que llega a llenar la refulgente esfera de luminosas luces.

Ya se conoce que este mudable Planeta es medalla i efigie de la humana naturaleza, a quien tanto imita en las inconstancias, i tan bien sigue en las mutabilidades. Assi lo sienten Pierio Valeriano, Laureto, Riciardo, i todo Autor simbolico. Pero es de advertir aora lo que el Ecclesiastico dize: *Minuitur in consummatione, crescens mirabiliter in cõsummatione.* Desminuyese i estinguese demanera su luz, que parece que llega al ultimo parasismo su vida; esso es, *Minuitur in consummatione.* Pero luego de esse fatal deliquio buelve tan alentada i briosa, que llega a la plenitud i cumplimiento de la luz que puede desear. Que assi lo interpreta Nicolao de Lira: *Crescens mirabiliter in consummatione, id est, usque ad plenilunium.* Dõde, como dige, es de ponderar, que no parece que le haze mucha maravilla al Ecclesiastico que mengue la Luna, quando le ocupa la admiracion su creciente, pues dize, que es maravillosa cosa verla crecer i mejorar de estado. *Crescens mirabiliter.* Pues porque no parece que sus menguãtes ocasionan admiraciones, quando sus crecientes solicitã asombros? Porque? Porque esto del menguar, esto de faltar la luz, i quedar en tinieblas, que es lo que el hombre haze quando peca, quando se precipita, como es cosa tan facil i ordinaria, no engendra admiraciones; pero esto del crecer, del aumentar las luces, q̃ es lo que haze el hombre quãdo se mejora enel estado de las virtudes, como es empresa tan ardua para su fragil natural, como provincia tan dificultosa para su caduca condicion, esso admira, esso asombra i pasma al mundo. I assi el Ecclesiastico no pone las admiraciones en las menguantes de la Luna, quãdo maravillosamente le arrebatan sus crecientes: *Crescens mirabiliter in consummatione.*

Pier. Lauret. Ricciar.

Nicol. de Lira.

Que es lo que dixo el politico Gentil tan aplaudido en sus civiles aforismos: *Natura infirmitatis humana tam*

diora

tardiora sunt remedia quàm mala, & ut corpora lentè augescũt, ecto extinguuntur. Lo mismo que sucede en los cuerpos, se esperimenta (por nuestra desventura) cada dia en las almas. Por la flaqueza i caduquez de la humana naturaleza caminan con lerdos passos los remedios, i a grandes jornadas vienen los males. El cuerpo que a tantos enfados i vigilias, i a succsion de tantas edades i tiempos, lento crecio, se aumentò pereçoso, en un breve i momentaneo instante languido yace, i difunto fenece. Esto mismo le sucede al espiritu; que de afanes que le cuesta la conquista de la virtud! que de mõtes de inconvenientes que atropella! a que dificultades se espone por gozar su honesta hermosura! Pero que brevemente se malogra tanto desvelo! que facilmente se arruina maquina tan costosamente erigida! que instantaneamente se enxugan tan porfiados sudores, con el debil soplo de una tẽtacion en cosa grave consentida! Pues como alli tantas dificultades, i aqui facilidades tan vezinas? Es que aquello es crecer, i esto es menguar, i como las menguas de la culpa son tan conforme a la carne i sangre, facilmente se dexa el hombre llevar. I como las crecientes de la virtud son tan repugnantes al apetito, i tan desabridas al gusto, dificultosamente se logran, pereçosamente se executan. Que para lo malo siempre sobraron las alas, i para lo bueno siempre suelen faltar los pies. *Cornel. Tacit. in vita Iul. Agricolæ*

Temiendo el Rei Balac el perjuicio que podia recibir de los hijos de Israël, fundado en las esperiencias del que dellos recibio el Amorreo, despues de aver consultado la seguridad de su Reino con los mas ancianos de su Consejo, dize la sacra Historia, que embiò sus embaxadores al falso Profeta Balàn, para que maldiciendo al pueblo que libre auia escapado de la servidumbre de Egipto, atajasse los passos, i cerrasse la puerta a los sospechados perjuicios: *Perrexerunt seniores Moab, & maiores natu Madiam habentes divinationis pretium in manibus.* Fueron pues a executar la imperiosa legacia de su receloso Principe los mas crecidos en edad, i mejorados en prudencia de Moab i Madian, llevando los gages del magico Profeta en las manos: *Habentes divinationis pretium in manibus.* *Num. 22*

Este

Este precio i salario para que se consignaba ? Para ve-
Num.22 nir a dezir : *Veni igitur, & maledic populo huic* ; que esse recaudo le avian de dar de parte de Balac a Ba an, que maldigesse, i quanto fuesse de su parte intentasse estragos, i solicitasse ruinas al temido pueblo ; pues para pagarle essa obra, i galardonarle essa diligencia, es el hombre tan puntual, i tan prevenido, que en las mesmas manos lleva la paga i recompensa, quando le suelen acusar de tardo en las gratitudes, i villano en las correspondencias ? Mirad para que iba el precio, i se apercibia la paga. Para hazer mal, para destruir i arruinar, no para hazer bien, ni cosas de virtud. Pues segun esso, que vaya la paga tan apercebida, i estè el dinero tan de pronto : *Habentes divinationis pretium in manibus* ; no ai que admirar. Que para lo que es hazer mal para solicitar el vicio, i animar la culpa, todo se halla mui a la mano, dineros, correspondencias, promesas i galardones.

No soi yo el que advirtio esta dotrina, Oleastro lo dixo:
Oleaster. *Vtinam sic homines solverent beneficia sicut maleficia ! quanto melius soluitur patronus iniustæ causæ, quàm iustæ. Antequàm quidquam lucri à peccatis habeamus, ea solvimus : bona verò etiam accepta solvere negligimus.* Que para el mal aun antes que venga nunca faltan dineros ni correspondencias ; pero para el bien, aun despues de uenido apenas ai paga ni satisfacion.

Que bien que lloró este comun i ordinario desorden nuestro glorioso Padre San Iuan Crisostomo, quando sintiendo las frequencias de los licenciosos teatros, i la soledad de
S. Ioann Chrysost. hom. 6. los sagrados Templos, dize assi : *Huc quidem venientes cum fastidio, ac perturbatione supini sermones divino audiunt, ambesas, & degustias, & ásta símilia ægrè ferentes : at illic dum & solem nudo capite excipiunt, & proculcantur, & protruduntur, & magna vi comprimuntur, & infinita alia patiuntur incommoda, non secus quàm in amœnissimo prato deliciari sibi videntur.* Ai desorden i ceguedad mas digna de llorarse con lagrimas de sangre ? Que en la Iglesia, donde el hombre acaudala tesoros para su alma, se quexe del calor i apriete de la gente, i descuidado i dormido escuche la divina palabra!

labra! I que en el teatro, donde el calor del concurso de la plebe le enciende, el Sol le abrasa, todos le pisan, aprietan, i congojan, estè con tanto gusto i atencion, como si estuviera en un delicioso parque, i ameno jardin. O lastima! ò dolor! Que para nuestro bien seamos tan lerdos i pereçosos, tan agiles i veloces para nuestro mal! Abranos Dios, iluminenos los ojos del alma para que cambiandose las suertes, solicitemos sus mejoras, diligenciemos sus medras, para que assi seguros lleguemos al dulce puerto de la desseada Gloria.

EN ZARAGOZA,

En el Hospital Real y General de nuestra Señora de GRACIA.

UNIVERSIDAD Y REAL
BIBLIOTECA
DE ZARAGOZA

...ante: y el rey y sus hijos y todos los grandes y señores q̃ alli se hallaron, quedaron con
rande confusion y verguença de vn caso tan nueuo y estraño. Pensando el rey q̃ por ven
ra podria apartar a su hijo de aquel proposito, le embio a dezir q̃ si le era enojosa su cõ
pañia enel gouierno y administraciõ del reyno, q̃ el lo dexaria, pues era mas razonable
justo, q̃ el reynasse estando en tal edad, q̃ no el q̃ se hallaua ya pesado, y enel postrer ter
io de su vida: offreciendo q̃ se recogeria enel monesterio de Santascreus: por q̃ entendia
ue la tierra seria mejor gouernada por el, q̃ era mancebo, y tan apto y dispuesto para el
abajo y carga del regimiento: pero ninguna destas amonestaciones y promessas basta
on a desuiarle de aq̃l pensamiento. Finalmẽte entẽdiẽdo el rey q̃ aquella era su determi-
ada voluntad, proueyo como la renunciaciõ del reyno se hiziesse lo mas cautamente q̃
r pudiesse, por no dexar ningun genero de alteracion, ni causa della en sus reynos: y te-
iendo concertadas todas las cosas necessarias, fuese à Tarragona, para dõde tenia con
ocadas cortes generales del principado de Cataluña: y à veinte y tres de Deziembre de
año, enel monesterio delos frayles menores, en presencia del infante don Ioan, q̃ era
lecto arçobispo de Toledo, y de don Ximeno de Luna arçobispo de Tarragona, y de
on Berenguer obispo de Vic, y de fray Ramõ de Ampurias prior dela orden del Espi-
l enel principado de Cataluña, el rey amancipo al infante don Iayme su hijo, y le saco
su patria potestad: y hecho esto el infante reconociẽdo ser mayor de veinte y dos años
nuncio el derecho de primogenito: declarando que no embargante que auia contrai
o matrimonio por palabras de presente, por no contrauenir al espiritu de dios que le
uiaua, entendiendo de entrar en religion, antes dela profession renunciaua en manos y
oder del rey el derecho dela sucession, y primogenitura, y le cedio y resigno, no obstan

e

su vida fue muy torpe y profana, y de hombre muy deshonesto, y de viles y baxos pen
mientos, sin que bastasse ninguna correcion del rey su padre, ni de sus superiores ale refr
nar y apartar della, con tales costumbres, que fueron muy ajenas, no solo de principe, p
ro de cauallero y religioso, como el lo auia querido ser. Mãdo el rey que tuuiesse especia
cargo del, Arnaldo de Soler, de quien auia recibido el habito, y profession del Espital,
por que el infante quiso passarse ala orden de Montesa, y el maestre Guillen de Eril er
muerto, y por la nueua institucion de Montesa, estaua dispuesto, que muerto el prime
maestre, los caualleros elegiessen otro en su lugar, y conuenia que fuesse persona de mu
cha autoridad, y anciano enla ordẽ, procuro el rey que por esta vez se reseruasse la eleci
ala sede apostolica, y se cometiesse al abbad de Santascreus, sin esperar el assenso de do
Garcia Lopez maestre de Calatraua: y assi fue creado maestre fray Arnaldo de Soler,
era antes cauallero, y comendador del Espital, y fue el segundo maestre de la orden d
Montesa.

¶ Enesste mismo año que el infante don Iayme renuncio ala succession del reyno, à cinc
del mes de Setiembre, nacio al infante don Alonso su hermano vn hijo dela infanta do
ña Theresa de Entença su muger, enla ciudad de Balaguer, y pariolo a siete meses: el qua
tuuo tal nacimiento que se penso que no biuiera muchas horas, y baptizaronlo luego,
llamose Pedro, y sucedio a su padre enel reyno: y aunque nacio tan debil y delicado q̃ n
se penso que biuiera, fue muy ardiente y bullicioso, y de grã ingenio y biuez, y muy inc
nado alas armas y alas letras, y tan dado al gouierno de su casa, y de sus reynos, q̃ enesst
se señalo mas que principe de sus tiempos: y reyno mas de cincuenta años.

te que auia sido jurado por heredero y sucessor, despues de sus dias por los perlados y ricos hombres y vniuersidades del reyno, de tal suerte, que el rey pudiesse disponer y ordenar dellos a su voluntad. Esto se hizo mediante juramento: y absoluio alos perlados, y ricos hombres, y caualleros, y vniuersidades del homenaje, que le auian hecho como aprimogenito. Acepto el rey esta renunciacion, y luego incontinenti se le dio el habito dela orden del Espital de sant Ioan de Ierusalem, y hizo professiõ enel mismo monesterio en la capilla de santa Catalina, auiendo se celebrado la missa estando presente el prior de Cataluña, y don Ioffre de Rocaberti comendador dela Espluga de Francolin, Arnaldo de Soler comendador de Aliaga, Guillen Rabaça comendador de Vldecona, y de Torrent, fray Bernaldo abbad del monesterio de Benifaçá, don Blasco Maça de Vergua, y don Pedro de Pomar, y Vidal de Vilanoua, don Gonçalo Garcia, don Artal de Azlor, Martin Lopez de Rueda, y Pedro de Boyl, y otros caualleros del consejo del rey. Tenia fray Bernaldo de Soler, que fue el que dio el habito al infante, concessiõn, y facultad de Fray Eliono de Vilanoua maestre dela orden del Espital, para que pudiesse recibir alà hermandad de su casa, y religion vn noble, quando quisiesse: y assi este caualle ro recibio la profession del infante, estando vestido delas vestes y insignias dela orden con la solennidad que se costumbra. Luego los perlados, y barones, y caualleros, y las personas que alli se hallaron, y se auian juntado à cortes, juraron al infante don Alonso que estaua presente por primogenito heredero, y sucessor enlos reynos despues de los dias del rey su padre: y le besaron la mano los infantes sus hermanos, y los ricos hombres: y despues no passaron muchos meses, que el infante don Iayme recibio el habito de Montesa, enel qual perseuero todo el tiempo de su vida. Mas este principe que tan determinadamente, y con tanto acuerdo y consejo acabo consigo vn negocio tan grande como era renunciar ala sucessiõn del reyno, no dio tal exemplo de si mientras biuio reynãdo su padre, y hermano como se penso: antes parecio auer dexado la dignidad que tenia, y la que esperaua tener como vna pesada y molesta carga, para que con mas libertad se pudiesse entregar a todo genero de vicios, segun despues se conocio, con grande indi[illegible] su vida fue muy torpe y profana, y de hombre muy deshonesto, y de viles y baxos pen[illegible]

buena razõ se mouia mas q̃ si fuera vna peña: antes respõdia muy desbaratada y rustica-
mẽte: y claramẽte ꝺzia q̃ esto no lo hazia por dios sino por otras causas y razones: y escu
sole q̃ no q̃ria verse cõel rey su padre: y no se mouia, ni ensañaua por cosa q̃ se le dixesse, y
parecia notoriamẽte q̃ su proposito no tenia fundamẽto en virtud, sino en cierta obstina
ciõ, y pertinacia. Escusauase cõ dezir q̃ era grã cargo de cõciencia, q̃ el hiziesse cosa por
la qual dexasse el rey de Castilla de q̃darse cõ los castillos, q̃ estauã en rehenes: y mostra-
ua q̃dar tan cõtento en q̃ se perdiessen, como lo pudiera estar el rey su padre si ganara o-
tro reyno. Trato dõ Gõçalo Garcia con dõ Pedro de Pomar, y con Blasco Maça y don
Pero Sãchez, q̃ erã priuados del infãte, q̃ le p̃suadiessẽ q̃ se fuesse a ver cõel rey su padre à
Tortosa, como lo auia ofrecido, ò a Cherta, ò a Orta: y entretanto el rey mando ayuntar
todos los perlados ꝺ'su cõsejo, y alos ricos hõbres, q̃ teniã los castillos en rehenes: y final
mente se acabo cõel infante q̃ se viesse cõel rey su padre: y oyesse la missa nupcial con la in
fanta doña Leonor enla villa de Gandesa: y mãdose hazer llamamiento general delos in
fantes, y ricos hõbres, y caualleros destos reynos, para q̃ se hallassen ala fiesta: y llego el
rey a aquella villa cõ los infantes sus hijos y cõ muchos perlados y ricos hõbres, y muy
grã corte en son de fiesta, y regozijo para celebrar las bodas juntamẽte cõla fiesta q̃ auia
de hazer el infante armandose cauallero. Mas el mismo dia q̃ esto se auia de concluyr, el
infante torno al rey con su primera demanda, y porfia, diziendo q̃ el auia de entrar en re
ligion, y que no podia ser otra cosa, y desto quedo el rey muy turbado: y començole a re
prehender, q̃ perseuerasse en aquella liuiandad, y enella estuuiesse tã obstinado: y ala po-
stre con amorosas palabras le rogaua que no quissiesse a su vejez poner escandalo y alte-
racion en sus reynos, y que por su causa quedasse perjuro, no se effetuando el matrimo-
nio: y tantole estrecho sobre ello, q̃ el infante cõtra su voluntad con grãde premia, y sen-
timiento, oyo la missa nuptial juntamente conla infanta su esposa: y dioles las bendicio-
nes dela iglesia dõ Ximeno de Luna arçobispo de Tarragona, enla iglesia mayor de Gã
desa, pero el infante no quiso dar a su esposa la paz: y diosela el rey. Celebrada la missa el
rey acompañado delos infantes y perlados y ricos hombres, boluio conla infanta a pala
[illegible] se salio acomer a otro lugar llamado [illegible]